

صفحہ	خلاصہ مطالب	صفحہ	خلاصہ مطالب
۴۴۲	مقام دوم سراقہ کے باب میں۔	۴۵۵	بیان دوم برائے حقیقت میں اور اسباب میں کہ
"	بیان اول فضیلت سراقہ میں۔	"	دانش کی کہ وہ کیسی ہو سکتی ہے۔
۴۴۶	بیان دوم مراقبہ کی حقیقت اور اس کے درجات میں۔	۴۶۶	بیان سوم اس باب میں کہ عمار کی مخالفت نہ کر میں
۴۵۴	مقام سوم سراقہ بعد عمل کے نفس سے حساب لیکو۔	"	اور بیان چہارم اس باب میں کہ دون شہر و شہر کا گناہ
"	بیان اول مجاہدہ کی فضیلت میں۔	۴۷۱	مناہجہ کا طہور ہو کر نہ ہونے کی مذمت کرنے میں غل انداز میں
۴۶۰	بیان دوم بعد عمل کے حساب کی حقیقت میں۔	۴۷۲	بیان پنجم عاشق کو کہ چکایات اور دگر احوال کا فقدان کرنا
۴۶۱	مقام چہارم نفس پر بعد تصور کے سزا کر نیکو۔	۴۷۱	مناہجہ کا طہور ہو کر نہ ہونے کی مذمت کرنے میں غل انداز میں
۴۶۵	مقام پنجم مجاہدہ کے بیان میں۔		
۴۸۲	مقام ششم نفس کی توبہ اور عتاب میں۔		
۴۹۵	باب نہم فکر اور عبرت کے بیان میں۔	۴۸۵	باب ہفتم نیت اور اخلاص اور صدق کے بیان میں۔
"	بیان اول فکر کی فضیلت میں۔	"	فصل اول نیت کی فضیلت و حقیقت وغیرہ میں۔
۴۹۸	بیان دوم فکر کی حقیقت اور اس کے اثرات کے ذکر میں۔	"	بیان اول نیت کی فضیلت میں۔
۵۰۱	بیان سوم فکر کی راہوں کے ذکر میں۔	۴۹۹	بیان دوم نیت کی حقیقت میں۔
۵۲۴	باب دہم موت اور اس کے بعد ذکر میں۔	۴۹۱	بیان سوم اس حدیث کے مجید کے بیان میں کہ ابانہ کی
۵۳۸	فصل اول اس میں مقدمات موعظ لیکو کہ چھپکے تاکہ		کے عمل سے ہوش رہے۔
	حالات میں۔	۴۹۶	بیان چہارم اور اعمال کی تفصیل جو نیت سے متعلق ہیں
	فصل اول موت کو یاد کرنا اور کثرت سے یاد کرنا کی فضیلت میں۔	۵۰۳	بیان پنجم اس باب میں کہ نیت اختیار میں نہیں ہوتی
۵۳۹	بیان اول موت کے یاد کی فضیلت میں۔	۵۰۸	فصل دوم اخلاص کی فضیلت اور حقیقت و درجات کے بیان میں۔
۵۴۱	بیان دوم دلیں فکر موت کی جانے کا طریق۔	"	بیان اول اخلاص کی فضیلت میں۔
۵۴۲	فصل دوم فضیلت اہل کی کوتاہی و طول میں۔	۵۱۴	بیان دوم اخلاص کی حقیقت میں۔
"	بیان اول فضیلت اہل کی غفرت کرنے کی۔	۵۱۹	بیان سوم اخلاص کے باب میں لوگوں کے قول۔
۵۵۰	بیان دوم طول اہل کے سبب و اس کے علاج میں۔	"	بیان چہارم اور انہیں شون اور اخلاص کے درجات میں۔
۵۵۲	بیان سوم لوگوں کے مراتب کا طول اہل کے باب میں۔	"	بیان اخلاص کو یاد کرنا میں۔
۵۵۴	بیان چہارم اہل پر بات اور تافیر کی نیت و حکمت میں۔	۵۶۲	بیان پنجم عمل مخلوط کے فوائد کے ذکر میں۔
۵۵۵	فصل سوم موت کی شدت اور تفتیش میں اور موت کی توبہ	۵۶۴	فصل سوم صدق کی فضیلت اور حقیقت کے ذکر میں۔
	جو اول لال شہب میں اور نیک ذکر میں۔	"	بیان اول صدق کی فضیلت میں۔
۵۶۰	فصل چہارم حضرت علیؑ و سلمؑ اور خلفائے راشدین کی	۵۶۶	بیان دوم صدق کی حقیقت اور اس کے معنوں اور
	وفات شریف میں۔	"	رات کے ذکر میں۔
۵۶۹		۵۶۹	باب ششم امر اور نہی اور امر و نہی کے بیان میں۔
		"	فصل اول نفس کے اس میں شہر کر نیکو۔

قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً

وَأَنْزَلَ مِنْهُ لَبَنًا مَسْكُومًا ثُمَّ خِثَّ مِنْهُ



أَمْسُ زَانِ فَضْلٍ وَدَرَانِ الْمَعْمُورِ فَاضِلٌ وَدَرَانِ الْمَعْمُورِ فَاضِلٌ وَدَرَانِ الْمَعْمُورِ فَاضِلٌ

مَطْبَعُ نَازِكَاتِ الْمَشْرِقِ طَبْعُ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

قطعہ

حداد و اکرم سے اپنے تو عاجز واری کر
پلا دے باوۃ ادراک سے اک حام تو ایسا
ہیں ہے آسرا ترے سوا احتیاج مردم
نما سانی ہو جس سے ترجمہ صلد حیارم کا

باب اول توبہ کا بیان

رباعی

یار میں ہوں شیطان کی شرارت سے تباہ
تو یقین دے تو ایسے اجڑے کظیفیل
اور نص کی تمامت سے ہو رگ رگ میں گناہ
میں توبہ صبح پر مروں یا اللہ

تعدید و صلوة کے واضح ہو کہ گناہوں سے توبہ کر کے حداد و تعالیٰ کی خست میں رجوع کرنا سب
راستے کی ابتدا ہے اور وہ عین کی متاع گران ہمارے اولیٰ سی راہ پر قدم دھرتے ہیں اور

حق سے پھرے ہوں کے لیے مفتاح انتقامت اسی کو قصور کرتے ہیں مقرر میں کیے
یہی مطلع اصطفا ہے۔ اور انبیاء کی واسطہ خدو صا ہوا ہے جد امجد حضرت آدم علیہ السلام کے لیے

یہی مسیح اجتبا اور جو مکمل مشور ہے کہ پاپ ریوت تیار گھوڑا است نہیں تو تھوڑا تھوڑا اگر
کسی آدمی سے قصور اور گناہ ہو تو رعیا بہین اس لیے کہ آدم نادر ہے لیکن اگر پاپے جبر نقصان

کیا ہو اور تلافی یافت میں نل دیا ہو تو سیٹھے کو بھی مناسب ہے کہ دونوں باتوں میں با یک مشا
اب حضرت آدم علیہ السلام کا جان جو گھتی میں تو معلوم ہوتا ہے کہ او بخون لے اپنی حلالے
مسلمہ مذمت بلایا اور دونوں تکرات تک محاکمات بہایا اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شیخ

صرف خطا کرنے میں اپنا مقتدا سمجھے اور توبہ کے گرد نہ پھٹکے وہ خطا وار ہے اور ناخلف نہ بنیگا بلکہ اصل یہ ہے کہ صرف خیر کا مہر ہونا تو طریقہ ملائکہ تفریق کا ہے اور محض شر کرنا رقیہ شیاطین کا اور شر میں پڑنے کے بعد خیر کی طرف پھرنے والا انسان کا کام ہے ایسے کہ انسان کی سرشت میں دونوں خصلتوں کی آمیزش پائی جاتی ہے محض خیر کرنے والا فرشتہ کہلاتا ہے اور صرف شر کرنا شیطان اور رجوع الی الخیر سے شر کی تلافی کرنے والا واقع میں انسان ہے اب اسکو دو باتیں تو حاصل ہو چکی ہیں یعنی اپنا نسب شیطان سے صحیح کر بخود انسان سے مثلاً اگر گناہ کے بعد توبہ کرے تو آدم سے پیدا ہونے کی حجت قوی ہے کہ جو تعریف انسان کی تھی وہ میر صادق آئی اور جو محض سرکش پھر ہے وہ اپنے نفس پر شیطان کا نسب ثابت کرتا ہے باقی رہا محض خیر کرنے سے فرشتے کی طرف منسوب ہونا سو یہ انسان سے ممکن نہیں ہوا لہذا اس کے خیر میں بشر خیر کے ساتھ ایسی مضبوط ملی ہے کہ اسکا جدا ہونا وہی طرح ممکن ہے یا نہت کی حرارت سے یا دوزخ کی آگ سے حاصل یہ کہ جو ہر انسانی کو جنائت شیطانی سے علیحدہ کرنے کے لیے دونوں آتشوں میں سے ایک میں جلنا ضروری ہے پس جب تک انسان کا قابو چل سکتا ہے اسکو چاہیے کہ دونوں آگوں میں سے جو نسی کی برداشت کرے اسکو اختیار کرے اور جو ملکی سمجھے اسکی طرف مبادرت کرے ورنہ بعد موت کے پھر مہلت کہاں بچھاسکے کیا جنت یا دوزخ میں ٹھکانا ہو جائے۔ اور جب توبہ دینا عین یہ رتبہ رکھتی ہے تو منجیات کے شروع میں اسکا لانا اور اسکی حقیقت اور شرط اور سبب علما اور شہرہ وافت مانع توبہ اور علاج جس سے کہ توبہ آسان ہو جائے اسکا بیان کرنا واجب ہوا اور یہ سب باتیں چار فصلوں میں بیان ہو گئی۔

فصل اول بیان میں توبہ کی تعریف اور حقیقت کے اور سب لوگوں پر ہر حال میں اعلیٰ انوار واجب ہونے کے اور توبہ صحیح کے مقبول ہونے کے مشتمل پانچ بیانون پر۔

بیان اول توبہ کی حقیقت اور تعریف میں جاننا چاہیے کہ توبہ تین چیزوں کا نام ہے جو بترتیب پائی جاتی ہیں اوّلین سے اول علم ہے دوسرا حال تیسرا فعل و اول دوسرے کا موجب اور دوسرے تیسرے کا اور یہ نظام خدا کی عادت کے باعث سے ہے جو آوے عالم جہاں دار واد میں جا رہی کر رکھی ہے اب ان میں سے ہر ایک کو سننا چاہیے کہ علم سے یہ غرض ہے کہ اس بات کو جانے کہ گناہوں کا ضرر بہت بڑا ہے اور یہی گناہ آدمی میں اور اس کے محبوب کے درمیان میں حجاب ہوتے ہیں جب یہ بات یقین غالب سے دل پر چھجاتی ہے تو اس کے جاننے سے دل کو محبوب کے

موت ہو جائے گا کما ریح جو تپا ہے ایسے کہ دل کو حب یہ جبر ہوگی کہ محبوب کیلک تو میک بیج کرے
 پس اگر محبوب کے لئے کائنات کوئی اوسکا فعل ہوگا تو اس فعل پر انشوس کر گیا اور اس انسوس
 نام دامت ہے اوسکو دوسری حیرت تو بہ کی بھی حال سمجھا جایا ہے پھر حب یہ ریح دل پر حالت ہوتا
 تو اس سے ایک در حالت دل میں پیدا ہوتی ہو سکوا ارادہ وقتا کہتے ہیں اور یہ ارادہ ایسے فعل
 ہوتا ہے محسوس قیون رانوں سے ہے رانہ حال سے تو اسطرح فائق ہے کہ جو گاہ میتہ کرتا تھا
 اوسکو چھوڑے اور رانہ پستہ سے اسطرح کہ جس گاہ سے محبوب سے اوسکو عمر بھر کو ترک کرے اور
 ماضی سے اسطرح کہ اگر کوئی حیرت قابل قضا اور تلافی کے فوت ہوئی ہو تو اوسکا جبر نقصان کرنے سے
 اس سب باتوں کا مشاہدہ اول علم ہوتا ہے یعنی ایمان اور یقین کیونکہ ایمان اس بات کے
 سچ حاسے کا نام ہے کہ گاہ در ہر ملک ہیں اور یقین اس تصدیق کی مضبوطی کا نام ہے کہ دل
 ایسی طرح غالب ہو کہ اوسمیں مجال تنگ نہ رہے پس اس ایمان کا نور دل پر حب چھا جاتا ہے
 تو اوسکا تہرہ ہوتا ہے کہ دل میں مذہت کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور دل پر صبرہ گذرتا ہے
 ایسے کہ نور ایمان کی جھلک سے اوسکو سوچتا ہے کہ میں اپنے محبوب سے محروم ہو گیا جیسے کوئی
 امر حیرت میں ہو اور کیا کیا زمین سے خواہ بردے میں سے آفتاب کھل جائے اور اوسکی
 جھلک میں اپنے محبوب کو دیکھ سکے یہ مراعات ہے اوسوقت اس کے دل میں اتنی محبت متعلیہ
 ہوگی اور یہ حرارت اسکو اس بات پر آمادہ کرے گی کہ کوئی نہ کوئی تدبیر ضرور چاہیے اسطرح جو ان
 دامت کے وقت نور ایمان سے اپنے محبوب کے لئے کائنات اس بات کا متقاضی ہوتا ہے کہ کچھ
 تذکر اسکا عمل میں لانا چاہیے اسیود سے آدمی قصہ تذکر مافات کرتا ہے خلاصہ یہ کہ تو بہ
 تیس حیرتوں مرتب کا نام ہے جو ایک دوسرے کے بعد متدیج ہوتی ہیں اول علم و دوم مذہت
 شوم قصہ ترک گناہ رانہ حال استقلال ہیں اور تلافی ایمان ماضی اس سب کے مجموعے کو تو بہ کہتے
 امر اکثر یہ بھی ہوتا ہے کہ تو بہ صرف معنی مذہت پر ہوتے ہیں اور علم کو اوسکا مقدر اور ترک گناہ
 اوسکا تہرہ قرار دیتے ہیں اسی اعتبار سے اسخفرت علی المد علیہ سلم نے فرمایا ہے کہ مذہم
 ایسے کہ مذہت کے واسطے ضرور ہے کہ کسی جہ سے ہوئی ہوگی اور بعد کو اس پر کچھ تہرہ بھی
 مرتب ہوگا تو گویا مذہت جو درمیان کی تھی تھی قائل مقام اپنے سبب اور سبب کے دو کئی اور
 صمنا علم اور قصہ ترک اس کے دونوں طریق اس میں شامل ہو گئیں اور اسی اعتبار سے کسی
 تو بہ کی تعریف یہ کہی کہ تو بہ یہ ہے کہ خطایاتی قریط کا گذر ہونا اس تعریف میں صرف مذہت

اشارہ پایا جاتا ہے اور بعضوں نے اسکی تشریح بھی کر دی ہے اور کہا ہے کہ تو بہ ایک کسب ہے کہ
 دل میں پھرتی ہے اور ایک دروستہ کہ جگر سے جان نہیں ہوتا اور بعضوں نے لحاظ ترک کیا ہے
 تعریف میں لکھی ہے کہ تو بہ اسکو کہتے ہیں کہ جفا کا لباس دور کر کے بساط وفا چھپا دے اور اس
 بن عبد اللہ قسری ہم یوں فرماتے ہیں کہ حرکات مذمومہ کو افعال محمودہ سے بدل دینے کا نام
 تو بہ ہے اور یہ بات بدون غرلت اور خاموشی اور اکل حلال کے میسر نہیں ہوتی غالباً اس تعریف میں
 قسری بات کی طرف اشارہ ہے اور تو بہ کی تعریف میں اور بہت سے اقوال ہیں اور جب کہ
 تینوں باتیں جنکا ہمنے ذکر کیا ہے آدمی کو معلوم ہو جائے اور اذکار کا تلامذہ اور ترتیب بھی جانے
 تو معلوم کرے کہ لوگوں نے جو کچھ اسکی تعریف میں کہا ہے کسی میں سب باتوں کا انحصار اور اظہار
 نہیں پایا جاتا حالانکہ مقصود اہم یہی ہے کہ واقعی حقیقت تو بہ کی معلوم ہوں صرف لفظوں سے غرض نہیں
 دوسرا بیان تو بہ کے واجب ہونے اور اسکی فضیلت کے ذکر میں تو بہ کا واجب ہونا
 آیات و احادیث سے ثابت ہے اور جبکہ چشم دل کھلی ہوئی ہو اور خدا کی تعالیٰ نے اسکو سینہ
 نور ایمان سے منور کر رکھا ہو اسکے نزدیک بھی واجب تو بہ واضح ہے حتیٰ کہ ایسا شخص جہالت کی
 تاریکیوں میں اپنے سامنے کے نور کے باعث چل سکتا ہے اور اسکو یہ حاجت نہیں کہ ہر دم پر
 کوئی آگے تھانے والا ساتھ ہو اور جب طرح کہ چلنے والے دو قسم کے ہیں بعضے اندر سے ہوتے ہیں
 کہ بدون کسی کے لگے ہوئے قدم نہیں بڑھاتے اور بعضے آنکھوں سے لگے ہوتے ہیں کہ جفا پر
 پڑ لیے تو اپنے آپ چلے جاتے ہیں اس طرح طریق دین کے چلنے میں آدمیوں کی دو قسمیں ہیں
 ایک لوگ تو ایسے قاصرین کہ تقلید سے ایک قدم بھی نہیں ٹل سکتے اور ہر قدم پر انکی آنکھیں
 خواہ حدیث کے سننے کے محتاج رہتے ہیں اور ایسے لوگوں کا بعض اوقات یہ حال ہوتا ہے
 کہ اگر نص صریح کے ملنے میں دشواری ہوتی ہے تو حیران رہ جاتے ہیں پس اس قسم کے لوگوں کی
 سیراب وجود محنت شاقہ اور طول عمر کے مختصر ہوتی ہے اور قدم بھی چھوٹے پڑتے ہیں اور ایک
 لوگ سعید ہیں جنکے سینے خدا کی تعالیٰ نے اسلام کے لیے کھول دیے ہیں وہ اپنے رب کی طرف
 نور کے سر میں ادنیٰ اشارے سے مشکل مشکل سلوک کی راہ کے چلنے کے لیے خبردار ہو جاتے ہیں
 اور بڑی سخت گھائیاں طے کر دیتے ہیں انکے دل میں نور قرآن اور نور ایمان کی جھلک
 رہتی ہے اور شدت نور کے باعث ادنیٰ تلمذ انکے حق میں کافی ہو جاتا ہے اور انکی مثال ایسی ہے
 نہایت نایاب ہے کہ لوگ محسوسہ دار اور اگر انکی ناکھیں بتلا کے بعد تو شیل ہو نور علی نور لکھتے اللہ لنورہ

ایسے لوگوں کے لیے حاجت نص مقول کی ہر قسم میں بہین اس طرح کا
 شخص اگر تو یہ کا واجب ہو ایا جاتا ہے تو اول اور سیرت سے تو یہ کو دیکھتا ہے کہ وہ کیا
 چیز ہے پھر جو جس کے معنی سمجھتا ہے پھر وہ نول کو ملا کر جو دیکھتا ہے تو معلوم کر لیتا ہے کہ
 شیک تو یہ کے لیے واجب ہوتا ہے مثلاً اول یہ حاکم واجب و ضروری وہی چیز ہے
 جو سعادت ابدی تک پہنچنے اور ہلاک ابدی سے بچنے کے لیے ضروری ہو اس لیے کہ اگر کسی چیز
 کے کرے یا نہ کرے سے سعادت و حوائد شقاوت کا تعلق ہو تو اس کے واجب ہونے کے کچھ
 معنی ہیں اور یہ جو کہتے ہیں کہ غافل فعل واجب کرنے سے واجب ہو گیا یہ صرف ایک بات ہی ہے
 کیونکہ جن چیزوں سے ہماری عرض حال میں یا استقبال میں متعلق نہیں اس کے کرے یا نہ کرے
 میں ہم کو مشغول ہونے سے کیا فائدہ حوائد کوئی ہم پر یا کو وہ جب کرے یا نہ کرے اس سے
 معلوم ہوا کہ جب وہی چیز مراد ہے جو ذریعہ وصول سعادت ابدی کا ہو۔ پھر جب وہ
 یہ معنی واضح سمجھ لے اور یہ بھی جان لے کہ قیامت میں سولے دیدار الہی کے اور کوئی سعادت
 نہیں اور حوائد اس سے محبوب ہا وہ بدعت ہے اس کے درمیان اور اس کی آراء و عقائد درمیان
 آڑ ہوگی آتش فراق اور نار و دوزخ سے ملے گا اور یہ بھی جان لے کہ سوا ہی اتنا عتہات اور
 اس دنیا کی الفت اور ان لذات فانی قطعاً حد ہونے والی کی محبت کے اور کوئی چیز اتنا
 سے دور نہیں کرتی اور سوا ہی کاٹ ڈالنے علاوہ قلبی کے اس دنیا کی ریت زہیت سے اور
 تمامہ توجہ ہونے کے اندر کی طرف تاکا اس کے کرے ہمیشہ انس ہے اور اس کے جلال اور حال
 اپنی طاقت کے موافق جانکر اس سے محبت حاصل ہو اور کوئی چیز اس سے نزدیک کرنے والی
 نہیں اور یہ بات بھی لو تیں کرے کہ جن گناہوں سے حد اسے منہ پھیرنا اور اس کے دشمین و شایان
 لعین کے اتنا عتہ کرنی ہوتی ہے اور انھیں کے ہمت میں بھی محو و راہ دور گاہ ہو جائے گا اتنی
 باتوں کے جانے کے بعد وہ شخص ہرگز اس بات میں شک کرے گا کہ قرب الہی کے یہو پچنے کیوں
 دوری کی راہ سے پھرنا واجب ہے اور طریق بعد سے پھرنا اور انھیں تین باتوں سے حاصل ہوگا
 یعنی علم اور مذہب اور عزیمت اس لیے کہ جب تک یہ نہیں جانے گا کہ گناہ محبوب دور ہونے کے
 اسباب ہیں مذمت نہیں آئے کی اور نہ اپنی دوری کی راہ چلنے سے کچھ درد ہوگا اور
 جب تک درد ہوگا تب تک اس سے رجوع کرنا معلوم اور رجوع کرنے کے معنی ترک اور عزم
 ہیں اس سے معلوم ہوا کہ محسوس تک یہو پچنے کے لیے وہ تین باتیں ضروری ہیں اور جو

ایمان کہ نوریت سے حاصل ہوتا ہے وہ تو ایسا ہی ہوتا ہے مگر جو شخص اس توبہ کے قابل نہ
 چنانچہ اکثر لوگ کا یہی حال ہے تو اس کے لیے تقلید و اتباع میں بہت گنجائش ہے اوس کے
 ذریعے سے درپردہ بلاک سے ساحل نجات پر پہنچ سکتا ہے پس اس توبہ کے باب میں تو ان خدا مایک
 اور رسول کریم اور سلف صالحین کا دیکھئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ**
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ایمان والو! توبہ کی حکم عام ہوا اور دوسری جگہ ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا**
اللَّهَ تَقَاتُوا یعنی توبہ کی یہی کہ خالص اندکھو اسے ہو اور کمیز شیطانی کی مہوشی ہو
 نصیح یعنی خاموش سے اور فضیلت توبہ پر یہ آیت شریفہ **وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوَائِمَ وَيُجَلِّدُ الْمُنَافِقِينَ**
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں **الْإِيمَانُ جُذُوعٌ وَالْإِيمَانُ مِنَ الدُّنْيَا كَمَنْ كَذَّبَ لَفًا**
 اور ایک حدیث میں یہ مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص کسی سرزمین یا موافق اور غلامک میں فروکش ہوا
 اس کے ساتھ اسکی سواری ہو جس پر اسکا کھانا پینا وغیرہ لدا جو یہ شخص اپنا سر رکھ کر سو رہے اور چھو
 جاگے تو سواری پناشے اور اسکو ڈھونڈنے لگے یہاں تک جب وہ سپرد ہو گیا و پناشے اور جو خدا کو
 منظور ہوا اسکی شدت اور غلبہ ہو تو کہے کہ میں جہان تھا وہاں ہی لوٹ چلون اور سو رہوں کہ مر جاؤں
 اور وہاں پہنچ کر مرنے کے لیے اپنے ہاتھ کو سرتلے رکھ کر سو رہے اور چھو جائے کھلے تو دیکھے کہ
 جس سواری پر توشہ وغیرہ تھا وہ پاس کھڑی ہے تو جتنی خوشی کہ اس شخص کو اپنی سواری ملنے کی
 اوس سے زیادہ خدای تعالیٰ بندہ مومن کی توبہ سے خوش ہوتا ہے۔ اور ایک روایت کے یہ الفاظ ہیں
 کہ یہ شخص شدت خوشی میں جو شکر خداوندی بجا لاوے تو اسے خوشی کے زبان سے یوں نکالے کہ
 اے تو میرا بندہ ہے میں تیرا پروردگار ہوں یعنی خوشی میں الفاظ کی تقدیم و تاخیر کی تمیز نہ ہے
 اور حضرت حسن رحمہ سے روایت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول
 کی تو انکو فرشتوں نے تہنیت دی اور حضرت جبریل و میکائیل علیہما السلام ان کے پاس شریف
 لائے اور فرمایا کہ اے آدم خدای تعالیٰ نے جو آپکی توبہ قبول فرمائی تو آپ کا کلیجہ ٹھنڈا ہوا حضرت
 آدم علیہ السلام نے جواب دیا کہ اے جبریل اگر بعد قبول توبہ کے مجھے سوال ہو تو پھر میرا کھانا
 یہاں ہے اویس وقت اوپر وحی ہوئی کہ اے آدم تو نے اپنی اولاد کے لیے رنج و مشقت بھی
 رشتہ چھوڑی اور توبہ بھی توجو کوئی اونچین سے مجھ کو پکارا میں اسکی سنونگا جیسی تیری سخی اور
 کوئی مجھ سے مغفرت کا سوال کر گیا اوپر نخل نہ کرے گا کیونکہ میرا نام قریب و مجیب ہے اے آدم
 دہ کرنے والوں کو قبروں سے ہنستے ہوئے اور بشارت سننے ہوئے اٹھاؤ گا جو دعا کرے

قبول ہوگی۔ اور احارہ آمار اس باب میں متیار ہیں اور ہمت کا اتفاق ہے کہ توہہ جب ہے اسلئے کہ مسمی اسکے یہ ہیں کہ اس بات کا علم کہ گناہ و معاصی مہلک چیرن اور عداہی تقاضے سے دور کرے والی ہیں یہ بات و حواس یاں مین آج ہے مگر کبھی اس سے عقلت ہو جاتی ہے تو توہہ کی تقریب میں جو علم مذکور ہے اوس علم سے یہی عزم ہے کہ عقلت مذکور دور ہو جاوے اور اسکے واجب ہونے میں کچھ حلال نہیں اور مسجدہ تعریف توہہ کے جھوڑ دینا معاصی کا رماہ حال میں اور عزم اوکے ترک کا انتقال میں اور تدارک تقصیرات رماہ گذشتہ کا ہے اسکے واجب ہوئے ہیں بھی کسی طرح کا شک نہیں باقی رہا مذہب و رخنہ افعال گذشتہ پر سب دیکھی واجب ہے کیونکہ جن وراثت تو توہہ کی حاکم ہے تلافی اوس سے یوری ہوئی ہے وہ کسطح واجب ہوگی اسلئے کہ وہ تو ایک طرح کا رنج ہے کہ آدھی کو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اتنی عمر عداہی تعالیٰ کی مرضی کے حلال میں صانع ہوئی اوسکے بعد ضروری ہوتا ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ دل کا خزن کرنا اور ضروری قصہ اختیار میں نہیں تو اوسکو وجہ کہما کسطح متصور ہو اوسکا جواب یہ ہے کہ سب اس رنج کا یہی ہوتا ہے کہ محسوس کے ملنے کا علم قطعی ہو جاتا ہے اور آدمی اس علم کے سبب کے حاصل کرنے کا اختیار رکھتا ہے اسی حمت سے علم و حواس مین داخل ہوا نہ اس حمت سے کہ بدہ خود نفس علم کو پیدا اور حادث کر سکتا ہے کیونکہ یہ امر محال ہے بلکہ علم و مذہب و فعل اور ارادہ اور قدرت اور قدرت والا اور سب چیرن عداہی تعالیٰ کی مخلوق ہیں اور اویسکے فعل سے موجود جیسا کہ ارشاد ہے **وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ مِمَّا تَعْلَمُونَ** ارا ب بصیرت کے نزدیک بھی جھٹک ہے باقی سب گمراہی ہے پھر یہاں سوال ہوتا ہے کہ مذہب کو کیا اختیار کرنے اور نہ کرنے کا حق اسکا جواب یہ ہے کہ وہاں اختیار ہے مگر اس اختیار ہونے سے یہ تصور کرنا چاہیے کہ کل خزن خدا کی مخلوق نہیں بلکہ اس اختیار کو بھی مخلوق خدا کا سمجھنا چاہیے جو اختیار کہ بدہ کو عطا ہوا ہے اوسمیں وہ مجبور ہے مگر خدا ہی تعالیٰ نے آدمی کا ہاتھ صحیح و سالم پیدا کیا اور لذت کھانے کو پیدا کیا اور معدے مین جو اہمیش کھانے کی پیدا کی اور دل مین یہ وقتیت پیدا کی کہ اس کھانے سے خواہش کو تسکین ہوگی اور یہ تردد پیدا کیا کہ باوجود تسکین خواہش کے اس کھانے مین کچھ ضرر ہے یا نہیں اور اسکے مقابل یہ تردد پیدا کیا کہ اس کھانے کے کھانے کوئی ایسا افرام ہے یا نہیں جس سے غذا کا کھانا معدور ہو پھر یہ علم پیدا کیا کہ کوئی باطن نہیں جس سے اتنے اسباب جمع ہوئے تب ارادہ کھانے کا پکا ہوتا ہے تو یہی ارادہ پکنا بعد اذن و دعا

اور بعد غلبہ خواہش خدا کے اختیار کھلتا ہے اور جب اس کے سبب پورے ہو جاتے ہیں تو وہ بھی ضرور
 موجود ہوتا ہے مثلاً جب خدا کی تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ارادے میں سختی آتی ہے اور وقت با
 کھانے کی طرف ضرور ہوتا ہے کیونکہ بعد تمام ہونے ارادہ و قدرت کے فعل کا برور وے کا کرنا
 ضروری ہے اسی لیے ہاتھ کو حرکت ہوتی ہے توجہ حصول قدرت اور سختی ارادہ خدا کے پیدا
 کرنے سے تعین اور حرکت ہاتھ کی بھی اور کسی مخلوق ہوتی اور سختی ارادہ جب ہوتی ہے جب اول
 خواہش صحیح اور موانع کے نہ ہونے کا علم ہو چکے اور یہ دونوں بھی خدا کی مخلوق ہیں لیکن ان
 مخلوقات میں ایک ترتیب خاص خداوند کریم نے رکھ دی کہ خلق میں اسی ترتیب عادت کے موافق
 ہمیشہ متظام رہتا ہے مثلاً ہاتھ میں حرکت لکھنے کے لیے نہیں پیدا کرتا جب تک کہ اس میں قدرت
 اور حیات اور ارادہ صغیر نہیں پیدا کرتا اور ارادہ صغیر نہیں پیدا کرتا جب تک کہ خواہش اور رغبت نفس
 نہیں پیدا کرتا اور یہ رغبت جب تک جو نہیں اور سختی جب تک اس بات کا علم نہیں پیدا کرتا کہ
 لکھنا نفس کے موافق ہے خواہ حال میں یا یاں میں اور علم کو بھی جو پیدا کرتا ہے تو اور سب سے پیدا
 کرتا ہے جبکہ مال حرکت و ارادہ اور علم پر کرتا ہے غرض کہ علم اور خواہش طبع کے بعد نکلا ارادہ
 ہوتا ہے اور قدرت و ارادے کے بعد حرکت واقع ہوتی ہے اور ہر فعل میں سطح کی ترتیب ہے
 اور یہ سب چیزیں خدا کی پیدائش سے ہیں لیکن چونکہ بعض مخلوقات بعض کی واسطے شرط ہیں اسی لیے
 بعض کا مقدم ہونا اور بعض کا مؤخر ہونا واجب ہے مثلاً ارادہ بعد علم ہی کے پیدا کرتا ہے اور علم
 بعد حیات کے اور حیات بعد جسم کے تو جسم کی پیدائش شرط ہے حدوث حیات کو نہ یہ کہ حیات
 جسم میں سے پیدا ہوتی ہے اور حیات کی پیدائش شرط ہے علم کی پیدائش کو نہ یہ کہ علم حیات سے
 نکلتا ہے بلکہ محل میں قبول استعداد جب ہوتی ہے جب زندہ ہو اس سطح علم کی پیدائش شرط ہے
 سختی ارادہ کی نہ یہ کہ علم سے سختی ارادہ نکلتی ہے بلکہ ارادے کو وہی جسم قبول کرتا ہے جو زندہ
 اور عالم ہو غرض کہ ممکن کے اس کو کوئی چیز وجود دنیاوی میں داخل نہیں ہوتی اور امکان میں ایسی ترتیب
 جسمیں تبدیل نہیں ہوتی اس واسطے کہ اس کی تبدیل محال ہے پس جب کسی وصف کی شرط پائی جاتی
 اس شرط کے سبب عمل میں لیاقت وصف کے قبول کرنے کی ہو جاتی ہے پھر وہ وصف خدا کی
 عنایت اور قدرت لائی سے لیاقت جاننے کے بعد موجود ہو جاتا ہے اور چونکہ شرط واجب کے سبب سے
 لیاقت میں ترتیب ہوتی ہے تو خدا کی تعالیٰ کے کرنے سے ممکنات کے موجود ہونے میں بھی ترتیب
 ہوگی اور بندہ ان ترتیب ممکنات اور حوادث کے لیے محمل ہے اور یہ حوادث و حیات الہی میں جو

یہ بارے کے ماسد ایک دم کی امت ہے ترقی کلی سے مرتب میں جس میں تبدیل نہیں ہوتی اور ایک
 طہور تفصیل وار متعلق حکم وادارہ الہی سے ہے کہ اوس سے سخاوت نہیں کرتے خیال یہ حجابی تعالیٰ
 فرماتا کہ **لَا تَاْخُذُ بِدِينِ الْمُشْرِكِيْنَ** اور قصای کلی اربلی کو اس بیت میں ارتقا و ترقی دیا **وَمَا لَكُمْ اَلَا فَتْرٌ**
 کے **لَا تَاْخُذُ بِدِينِ الْمُشْرِكِيْنَ** اس قساوت قدر کے جاری ہونے کے لیے مسخر ہیں اور بحکمہ قدر کے پیدا
 کیا حرکت کا ہے کاتے کے ہاتھ میں معدیہ کر کے ایک صفت مخصوص کے اوس کے ہاتھ میں حکو
 قدرت کہتے ہیں اور معدیہ کرنے میں قوی اور مستم کے اوس کے نفس میں حکنا م قسم ہے اور
 معدیہ کرنے واقفیت مرعوب حیر کے حوالہ کو کیا تا ہے میں جب اہل ملکوت سے یہ جاری
 ہائیں کسی بدرے کے جسم پر ظاہر ہوتی ہیں جو ریر و رماں تقدیر سحر ہے توجہ کہ علم ظاہری کے لوگ
 عالم عیب اسرار سے محبوب ہیں یوں کہتے گئے ہیں کہ اسی شخص تو نے حرکت کی اور تو نے عیب
 اور تو نے لگایا و عمر و مگر اس اوقات ملکوت و ریر و رماں عیب کے پیدا ہوتی ہے **وَمَا لَكُمْ اَلَا فَتْرٌ**
وَلِكُلِّ شَيْءٍ قَدَرٌ اور **قَالُوا لِمَ يُعَذِّبُكُمُ اللّٰهُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ** اور یہاں اون لوگوں کی عقل حیران ہوتی ہے جو دوست
 عالم ظاہری ہیں اسی جہت سے مستحق ہوں کہتے ہیں کہ مذہب محض مجاہد ہے اور بعض اس بات کے
 خاں ہیں کہ وہ اپنے افعال کا محتاج ہے کچھ علاقہ تقدیر سے نہیں اور بعض متوسط اس بات پر
 جھکے ہیں کہ مذہب کے افعال کسب کے طریقہ میں اور اگر ان لوگوں کی واسطے آسمان کے
 دروازے کھول دیے جاویں اور عالم عیب ملکوت انکو سوچھے تو حان لین کہ انہیں سے ہر ایک
 ورقہ من وہر سیا ہے مگر قصور سب کو شامل ہے کہ اس امر کی کیسی کو ہمیں سوچی اور نہ تمام ہیل پر
 کیسی علم محیط ہوا اور اسکی اور عالم حاصل ہو جب اس وزن سے جو عالم عیب کی طرف
 کھلا ہوا ہے نور کی چمک آئے اور سمجھے کہ اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن سب کچھ جانتا ہے اپنی عیب کی
 بات پر کیسی واقف نہیں کرتا سوا اوس سول کے سکواو سنے پس کیا ہوا اور ظاہر پر ایسے خصوص کو
 ہی مطلع کر دیتا ہے جو نہ پسندیدگان ہیں داخل ہوا و جو شخص سلسلہ اسباب و سبب کی حرکت
 دے اور ان کے تسلسل کی کیفیت و ارتباط کی وجہ معلوم کرے اور یہ کہ انتہا اس سلسلے کی
 سبب الی سبب پر پہنچے ہے تو اوپر راہ تقدیر آشکارا ہو جاوے اور یقیناً حائل ہے کہ سوا
 خدا کے اور کوئی خالق اور موجد نہیں۔ اب چونکہ ہمارے بیان میں ایک طرح کا تسلسل ظاہر
 معلوم ہوتا ہے یعنی جب سبب جبر اور اختراع اور افتیا کو من وہر سیا بتلایا اور پھر ہر ایک میں
 مقصود بھی تاں کیا تو بظاہر صدق اور قصہ میں مناسبات ہے اس لیے ہم سبکو سبب و علت سمجھ میں

ان کے لیے مثال سے سمجھاتے ہیں فرض کرو کہ چند اندھوں نے یہ سنا کہ فلان شہر میں ایک عجیب
جانور ہے کا نام ہاتھی ہے آیا ہے اور انھوں نے کبھی پہلے نہ ہاتھی کا نام سنا نہ اوسکو دیکھا ایسے
انھوں نے آپس میں کہا کہ اوسکو پچانا اور ٹوک کر دیکھ لینا ضرور ہے فرض اومیں سے چند اندھے تلاش
کرنے اوسکے پاس پہنچے اور اوسکو ٹوکنا شروع کیا بعضوں کا ہاتھ تو اوسکے پانوں پر پڑا اور
بعضوں کا دانت پر اور بعضوں کا کان پر اور جان لیا کہ ہم نے ہاتھی کو دیکھ لیا جب وہ پھر کر باقی
اندھوں کے پاس آئے تو انھوں نے کیفیت ہاتھی کی اونسے پوچھی ہر ایک نے مختلف جواب یا جس
پانوں ٹوکا تھا اونسے تو یہ کہا کہ ہاتھی ایک کھر دھڑستوں کے مانند ہوتا ہے مگر اوس سے کچھ نرم
ہوتا ہے جسے دانت کو چھوا تھا اونسے یہ کہا کہ جیسا تیغ کا ہوتا ہے ہاتھی ویسا نہیں بلکہ وہ سخت
ہوتا ہے نرمی اوسمیں نام کو نہیں اور یکنا ہوتا ہے کھر دھڑستوں اور مٹائی میں ستون جیسا نہیں مول
جیسا ہوتا ہے جسے کان ٹوکا تھا اونسے کہا کہ وہ تو نرم اور کھر دھڑستوں کے ستون اور مول کی طرح
نہیں ہوتا موسے کے چمڑے کی طرح پھیلا ہوا ہوتا ہے تو نرمی اور کھر دھڑستوں میں پانوں کے چھونے والی
سیا کہا اور پھر اپنے دریافت کے موجب بتلایا کہ وہ ایسا ہوتا ہے اب اگر ان کے بیان کو
دیکھو تو سن و جہ سے کیونکہ جس قدر حکم معلوم تھا اونسے بیان کیا اور سب نے ہاتھی ہی کے اوصاف
کہے مگر سب کے بیان میں قصور ہے کہ نہ صورت کی کو معلوم نہ ہوئی اس مثال کو خوب سمجھ لینا چاہیے
ایسے کہ اکثر اختلافات کی مثال یہی ہے اور چونکہ یہ بیان علوم کا شفاء میں جا پہنچتا ہے اور
اوسکے امواج کو جنبش دیتا ہے اور ہماری غرض اوسکے بیان سے نہیں لہذا مناسب ہے کہ جس
بیان کے درپے تھے اوسکو گھٹیں یعنی تو بہ واجب ہے اور اوسکے تینوں اجزاء جو علم اور مذہب اور
ترک ہے وہی واجب ہیں اور مذہب اسوجہ سے واجب ہیں داخل ہے کہ یہ اولیٰ افعال الہی میں واقع ہوتا
جو بندے کے علم اور ارادے میں گھرے ہوئے ہیں یعنی مذہب کی ایک طرف بندے کا علم اور
اور دوسری طرف ارادہ ترک اور جس فعل کی یہ صفت ہو تو وجوب اوسکو شامل ہوتا ہے۔

تیسرا بیان اس باب میں کہ تو بہ فوراً واجب ہے

تو بہ کے فوراً واجب ہونے میں کی طرح کاشک نہیں ایسے کہ معاصی کو مملکت سمجھنا نفس امارت میں
داخل ہے اور یہ اوسوقت واجب ہے اور اس واجب عہدہ براہی ہوگا جو اس بات کو
ایسی طرح جانے کہ اوسکے سبب معاصی سے باز رہے کیونکہ یہ معرفت متعلق معلوم کا شفاء ہے جنہیں
لگا و عمل کا نہیں ہوتا بلکہ علم معاملہ سے متعلق ہے اور جو علم اس غرض سے مقصود ہوتا ہے کہ

اوس سے ترمیم مل پر ہو تو جس تک اسکی علت غائی طور میں آؤ گی اوس سے عہدہ رانی
 بھی ہوگی اب یہاں کما میں کے سر کا علم اسی غرض سے مستند ہوتا ہے کہ اوس سے ترمیم
 کما ہوں کے ترک کی ہو جس جو جس کما ہوں کو چھوڑ گیا اور میں یہ جملہ ایمان کا ہو گا اور یہی ارادہ
 اس حدیث ترمیم میں گذرنا لکھا ہے **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَهُمْ** اس میں ایمان سے یہ مراد ہے کہ راجح جو
 نارضا مندی صدا کا ہے اور اوس سے دور کرنا ہے اس بات کا ایمان رنکا میں نہیں بتایا یہ من
 نہیں کہ اوس سے وہ ایمان جاتا رہا ہے جو متعلق بعلوم کا متعلق ہے مثلاً خدا کو ماننا اور اوسکی قدرت
 اور صفات اور کتابت رسولوں پر جو ایمان ہے وہ مسامی رہا نہیں اسی نہت سے یہ ایمان رنکا
 جائیگا اور اسکی مثال یہ ہے کہ کسی طبیب کے مرض کو کہا کہ یہ دہر ہے اسکو مت کھامائیں اگر وہ
 شخص کھا لیا تو اسکو یون کہیں گے کہ طبیب کا معتقد نہیں اس سے یہ غرض نہیں ہوتی کہ وہ شخص
 طبیب کے وجود پر یا اس کے معالج ہونے پر ایمان نہیں رکھتا بلکہ یہ غرض ہوتی ہے کہ طبیب جو کھاتا
 کہ یہ رہبر ملک ہے اس قول کو ہمیں بتا کیونکہ اگر اسکو وہ ملک جاتا تو کبھی نہ کھاتا اس سے معلوم ہوا
 کہ گاہگازنا قسلا ایمان ہوتا ہے اور ایمان ایک ہی چیز کا نام نہیں بلکہ اسکی کچھ اور شریعتیں ہیں
 جہین کی اعلیٰ قسم کہ اہی کلمہ طبیب کی ہے اور ادنیٰ قسم راہ میں سے ایدا کو دور کرنا ہے جیسے
 کوئی یون کہے کہ انسان ایک ہی طرح کے وجود نہیں بلکہ کچھ اور ستر طرح کے ہیں اور میں سے
 اعلیٰ قسم قلب اور روح ہے اور ادنیٰ قسم دور کرنا اید کا جلد سے باہر طور کہ موجدین کتری ہو
 ناحن کئے ہوئے چرک و پل سے جلد صاف ہونا کہ بہائم سے تمیز اور علیحدہ ہو جاوے
 جو چھوٹے ہوئے اور پیسے یا خانے میں آلودہ مری صورت کے بہتے ہیں ناحن اور کھڑکھی
 ہیں اور یہ مثال بہت ٹھیک ہے کیونکہ ایمان مثل انسان کے ہے اور اوس میں شہادت توحید اگر
 نہ ہو بالکل باطل ہو جاتا ہے جیسا انسان روح کے ہونے سے بیکار ہے اور جو شخص صرف شہادت
 توحید اور رسالت رکھتا ہو وہ ایسا ہے جیسا انسان میں روح تو ہو مگر ہاتھ پاؤں ایک اور
 دوسرے اعضا ظاہری و باطنی کچھ نہ رکھتا ہو اور جیسا کہ اسطرح کا شخص جبکہ یہ حال ہو تو قریب
 ہوتا ہے اسواسطے کہ اسکی روح ضعیف جو اعضا سے علیحدہ رہتی ہے اور اسطرح کی مدد اور قوت
 اعضا سے اسکو نہیں پہنچتی وہ جلدیوار کر جائیگی اسطرح جسکو صرف کلمہ طبیب اور رسالت ہی
 کی شہادت ہو مگر اعمال میں قاصر وہ بھی اس حال کے نزدیک ہے کہ ذرا سی تندہی سے اس کے
 ایمان کا درجہ جڑ سے اوپر کھڑا ہو یعنی ملک الموت کے آنیکے وقت جو احوال میں آتے ہیں

اونکے صدر سے کئے باغی ایسا ہی ایسا ایسا ہے اور انکی بروہشت نہیں کر سکتا پس جس طرح انکی
جڑیقین میں نہ جمن ہوگی اور اعمال میں انکی شاخیں نہ پھیلی ہوگی وہ ملک الموت کے ظاہر ہونے
کے وقت خوف کے چھو کون میں ٹھہر سکے گا کہ یہ ڈر ہے کہ اور سکا نامہ اچھا نہو خاتمے کے وقت
ایسا ہی ایسا باقی رہتا ہے جسکی بنا طاعات پر ہمیشہ رہی ہو اور آبیاری اعمال سے منصب ہوگی
پکڑ گیا ہو۔ اور گناہگار جو اطاعت کرنے والے کو کہا کرتے ہیں کہ ہم میں تم میں فرق کیا ہو تم بھی
ایسا مذرا ہو ہم بھی ایسا مذرا انکی مثال ایسی ہے جیسے کہ وہ کے پیر نے صنوبر سے کہا تھا کہ تو بھی شجر
اور میں بھی مگر اوسنے بھی جواب دیا کہ نام کی شرکت کا معاملہ بجو جب معلوم ہوگا کہ خبر غیبی کی
اندھی چلے گی کہ تیری جڑ اوکھڑ جاو گی اور پتے بکھر جاوینگے اور معلوم ہو جاوے گا کہ شرکت نام کے
سبب تجھکو وہو کا ہوا اور جس سبب سے کہ درخت جارہا ہے اوس سے غافل رہا ہے سبب سے

ہوئے سیرت سے ہیں مردان لا اور ممتاز | در نہ صورت میں تو کچھ کم نہیں شہباز سے حل
اور اسکا حال خاتمے پر کھلتا ہے ہوا سٹے موت کی مصیبت اور اوسکے مقدمات ہلاک کے ڈر سے
عارفین کے جگر نہکڑے ہوئے ہیں اسلیے کہ وہ وقت ہی ایسا ہے کہ اوسمیں بہت کم ثابت
اور ترے ہیں پس اگر گناہگار اپنے گناہ کے باعث آگ میں ہمیشہ ہٹنے سے خوف نہ کرے اور اسکا
حال مثل تندرست شخص کے ہے کہ اپنی صحت کے سبب اسوجہ سے کہوت اکثر کیا کہ نہیں آتی
مضر شہوات میں ڈوبا ہے اور موت سے نہ ڈرنے تو اوس سے کہا جاوے گا کہ تندرست آدمی کو
مرض کا خوف ہوتا ہے اور جب مرض ہو جاتا ہے تو موت کا خوف ہوتا ہے ایس طرح گناہگار کو بھی
خوف خاتمے کے برائے ہو گا کہ گناہ ہوا ہے اور اگر خدا بخواتمہ بڑا ہوا تو آگ میں ہمیشہ رہنا ضروری
کیونکہ ایمان کے حق میں گناہ ایسے ہیں جیسے بدن کے حق میں مضر غذائیں کہ بعد میں جمع ہو کر
اخلاط کے مزاج کو بدلتی رہتی ہیں اور آدمی کو خبر نہیں ہوتی ایک قسم ہی مزاج بگاڑ کر پڑ جاتا ہے
اور یکایک مزاج ہے ہی تاثیر گناہوں کی ایمان پر ہوتی ہے پس جبکہ دنیاوی فانی میں ہلاک کے
ڈر سے نہر کا کھانا اور ماکولات مضر کا استعمال نہ کرنا ہر حال میں اوس وقت آدمی پر لازم ہے سمجھا جاتا ہے
تو ہلاک ابدی کے ڈر سے مشکلات کا استعمال نہ کرنا بطریق اولیٰ خیرا واجب ہوگا اور جس کا واجب
کھانے والا جو اپنے فضل پر پشیمان ہوتا ہے تو ضروری سمجھتا ہے کہ فوراً اوسکو جو اسکی
قر کے یا اور کسی جیسے سے نکال ڈالنا چاہیے اور یہ ہوا سٹے کرتا ہے کہ در صورت کے
یہ بدن خواہی بخوابی چند روز بعد فنا ہوگا مصلحت نہونے پاوے ایس طرح جو شخص میں کہ

یعنی گماہ کرتا ہے اور سیر بطریق اولیٰ۔ احب نحو کہ اول سے رجوع کرے اور اوکا تذکرہ کرے
 حسب تک کہ اوں سے س کے معنی ایام حیات تک حمل میں لائے اسلئے کہ اس ہر سے یہ جوت ہے
 کہ کہیں آخرت۔ حاتی رہے حالانکہ وہ ایک ترقیاتی سے اور اس میں دولت یا دیا اور سلطنت
 مارویم ہے اور اوں کے نہ ملے میں ناگ و فرج کی اور عذاب حمیم اتنے دنوں ٹھکٹا ٹھکٹا کر گیا کہ یا کی
 رہدگی کے ایام کو اوں سے کچھ بھی سبت نہیں اسلئے کہ اوں کی مدت کی انتہا ہی نہیں حسب حال
 تو گماہ گار کو یا یہ کہ تو یہ کی طرف بہت ملد مبارک کرے ایسا ہو کہ گماہ گار نہ ہر یا کی روح میں
 تاثیر کر جائے اور پھر طبعیوں کے ہاتھ سے اوں کا علاج کھلاوے اور اوں کے بعد نہ کوئی یہ ہر اثر
 کرے نہ وعظ و نصیحت کام تو وے اور تباہ کاروں میں لکھ دیا جائے اور اس آیت کا مصداق
 ہے اِنَّا جَعَلْنَا الْاِنْسَانَ فِرْعٰوْنًا عَلٰی رَءِیْسٍ لَّا یَذَّکَّرُ فَهَلْ یَسْمَعُ لَمَّا یُنذَرُ فَاِذَا یَذَّکَّرُ یَاۤتِیۡہُمْ سَدًّا مُّوْجِعًا لِّیُفِیۡرَ
 سَدًّا لِّیُفِیۡرَ لَہُمْ فَاِذَا یَذَّکَّرُ یَاۤتِیۡہُمْ سَدًّا مُّوْجِعًا لِّیُفِیۡرَ سَدًّا لِّیُفِیۡرَ لَہُمْ فَاِذَا یَذَّکَّرُ یَاۤتِیۡہُمْ سَدًّا مُّوْجِعًا لِّیُفِیۡرَ
 اور ایسا نہ ہو کہ اعطایاں سے معاملہ کھا جائے اور کہے لگے کہ اس آیت سے مراد کا وہ ہیں کہ یو کہ
 یہ تو بیان کر دیا گیا کہ ایمان کچھ اور بشرط طرح یہ ہے اور یہ کہ زانی حالت ایمان میں رہا نہیں کہ تیار ہے
 معلوم ہوا کہ جو شخص ایسے ایمان سے محو ہو گا جو تلخ اور فرج کے مثل ہے وہ خلع کے وقت
 اصل ایمان سے بھی محو ہو گا جطرح وہ شخص کہ جسکے عصا نہ ہوں باوجودیکہ عصا فرج و روح
 ہیں مگر اوں کے ہونے سے آدمی مر جاتا ہے اور اصل روح بھی حاتی رہتی ہے کیونکہ اصل دون
 سا خون کے قائم نہیں ہتی اور بدوں اصل کے شاخوں کا وجود بھی نہیں ہوتا اور اصل اور فرج میں
 سوای ایک فرق کے اور کچھ فرق نہیں وہ یہ ہے کہ وجود اور بقای فرج و بدوں وجود اصل کو
 جاتے ہیں مگر جو اصل وجود فرج یہ محض نہیں لیکن بقای اصل کے واسطے فرج کا ہونا ضرور ہے
 اور وجود فرج کیواسطے اصل کا ہونا لازم اور علوم مکاتفہ اور علوم معاملہ آسمین لازم ماروم ہیں
 ایسا ہیں کہ ایک دوسرے کی حاجت ہو اگرچہ علوم مکاتفہ رتبہ اصل کہتے ہیں اور علوم معاملہ
 سحای برعہ ہیں اور علوم معاملہ اگر آدمی کو عمل پر آمادہ کریں تو اوں کے ہونے سے ہونا ہی
 ہے اسلئے کہ حواتیر اوں سے جاتے تھی اگر وہ ٹکریں تو باقی وبال جان ہونگے اور جسٹ کے
 کے اور اگر عالم شخص محو کرے تو اوں کا عذاب بہت بے لعل مدکار کے زیادہ ہو گا جتنا
 کہوت اس باب میں جو احار وار ہیں وہ ہم باب العلم میں لکھ چکے ہیں
 جو تھکے زبان اس امر میں کہ توبہ کا واجب ہونا ہر شخص پر ہر حال میں عام ہے کوئی اور

قطعا علم یہ نہیں جانتا چاہیے کہ غموم و جوب توبہ اس آیت سے ثابت ہے حسین کہ خطا عام ہے
 توبہ جو اللہ تعالیٰ سے چھوڑ دینا اور توبہ کی تعریف میں اور توبہ بصیرت سے بھی ایسا ہی چھوٹا ہے جس میں آتا ہے اور توبہ
 کہ توبہ کے معنی یہ ہیں کہ جو طریق خدا سے دور کرے اور شیطان سے نزدیک و اس سے رجوع کرنا
 چاہیے اور یہ رجوع شخص عاقل ہی سے ہو سکتا ہے اور اہل عقل کی جب کمال کو پہنچتی ہے جب
 شہوت اور غضب اور تمام صفات مذمومہ جو انسان کے بہکائے کے لیے شیطان کے وسیلے ہیں
 اور انکی اصل کامل ہو چکتی ہے کیونکہ کمال عقل آدمی چالیس برس پر پہنچنے سے ہوتا ہے اور توبہ
 عقل سن بلوغ ہی پر پہنچنے سے پوری ہو جاتی ہے اور اور کا آغاز سات برس کی عمر کے بعد
 ظاہر ہونے لگتا ہے مگر شہوت اور غضب غیر پہلے سے ہوتے ہیں اور یہ سب لشکر شیطان ہے
 اور عقل لشکر ملائکہ ہے جب و نون اٹھتے ہوتے ہیں تو انہیں بالضرور لڑائی قائم ہوتی ہے کیونکہ یہ
 و نون ایک دوسرے کی ضد ہیں ایک کے ہوتے دوسرے قائم نہیں ہو سکتا جیسے رات اور دن اور
 نور و تاریکی جمع نہیں ہوتے پس جو شاغنین سے غالب ہو جاتا ہے دوسرے کی بیخ کنی کر دیتا ہے
 اور چونکہ شہوت صغیر سن ہی میں کامل ہو جاتی ہے تو شیطان کا مورچہ عقل سے پہلے ہی جھجکا ہے
 اسی لیے دل کو عادیہ مقتضیات شہوت سے انس و الفت غالب ہو جاتی ہے اور او سے کلنا و
 ہوتا ہے پھر جب عقل ظاہر ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے گروہ و جماعت میں سے ہے اور اس کے
 اولیا کو اس کے دشمنوں سے بتدریج بچاتی ہے پس اگر او میں قوت و کمال نہ ہو تو کجیت شیطان
 ہاتھ رہا اور او سے اپنا وعدہ پورا کیا جو قرآن مجید میں مذکور ہے لا تستیکون منہم الا قلیلا اور اگر
 عقل کامل اور قوی ہوے تو اول کام او کا یہ ہوتا ہے کہ لشکر شیطانی کی بیخ کنی شروع ہوتا ہے
 اسطرح کہ شہوات کو توڑتی ہے اور عادات کو چھوڑاتی ہے طبیعت کو بر رستی عبادت
 اور یہی غرض توبہ سے ہے یعنی توبہ میں جو رجوع پایا جاتا ہے وہ سران بھی حکم ہونا چاہیے
 رہے شہوت اور فریق شیطان ہے اوس اسے عقل نے آدمی کو پھیر کر جوہ کی بیخ کنی ہے
 یہ امر ہر انسان میں ضروری ہے کہ او کی شہوت عقل پر مقدم ہوتی سن و زغالام کی نسبت
 ہر انسان میں عقل کے لشکر سے پہلے بیٹھ جاتا ہے تو جو کام شہوات کی مواصلہ ہو
 کیے ہوں او سے رجوع کرنا ہر ایک انسان کے حق میں ہے کہ باعث غلبہ شدہ جو اگر کہیں
 یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ ضرورت رجوع حضرت آدم علیہ السلام نے خواہ کسی اور طرح کے لئے
 جس انسان پر نیکو کیا گیا ہے اس کے خلاف ہونا ممکن نہیں ہے مگر اتنی بات ہے کہ مال

اگر کوئی لے لیتا ہے تو اس کا واپس کرنا ممکن ہے اور اگر کھالیوے تو سبے ماکول کا واپس
 لے سکتا ہے تو اس لحاظ سے مال کے لیے عین کچھ غفلت نہیں پائی جاتی بلکہ اگر کسی طرح
 لیا جاوے کہ تدارک متکل ٹپے اور وقت کبیرہ ہوا یا ہے اور طرح کے لینے کی جائزہ لیں
 ہیں اول کیا کہ جھیا کر ليوے اور سکوچوی کہتے ہیں اس میں عدم اطلاع کی جست سے تدارک نہیں
 ہو سکتا دوسرے مال یتیم کا کھانا یعنی اگر ولی یا اور کوئی سرپرست جسکے پاس یتیم کا مال راستہ
 کھا جائے تو یہ بھی یوریتہ صورت عین دہل ہے اور اس کا کبیرہ ہی ہونا چاہیے کیونکہ اس مال کا
 حقدار سوا یتیم کے اور کوئی نہیں اور وہ صنف سے باحت نالتی ہیں ہو سکتا اور نہ کچھ اور کو
 اطلاع ہے مخلات عصب کے اور حیانت کے اسلئے کہ غضب تو علانیہ ہوتا ہے اور حیانت میں
 مالک مال مدعی ہو کر اناحق امامت دار سے لے سکتا ہے اسلئے انکو کبیرہ نہیں کہہ سکتے تیسری صورت
 جھوٹی گواہی سے کسی کا مال تلف کرنا جو جتنی ودیعت وغیرہ کو جھوٹی قسم سے لینا یہ چاروں
 صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں تدارک ممکن نہیں اور انکی حرمت میں شریعتیں مختلف ہو سکتی ہیں بلکہ
 ان میں سے بعض بہت لعن کے بڑھکر ہیں مگر جبکہ سب مرتبہ دوم سے جو جانوں کے متعلق
 تہ میں کم ہیں اور اگرچہ ان میں سے بعض میں شریعت نے پیر و نہ کا ذکر وہاں کہہ لکھا ہے
 و بعد کثرت سے کیا ہے اور نظام دنیاوی میں ان حالت فقہ گناہ کرے سے بچے کا
 انکا کبیرہ ہوتا سبیاں ہے۔ اور سووہ کے کھانے میں بدو خیالات یرتیاں لیں انکا
 اسکی رصا مادی سے کھایا جاتا ہے مگر جو مہر طر کہ شریعت نے بھی خالی رہی تو اس بات سے
 واقع ہوتا ہے اور اس صیہ امر میں عجیبین کہ شرائع مختلفہ و قصور ہوا اور یہ سب بات
 جیہیں لینا ماوہ دو یا تو ان کے لئے چافے کبیرہ ہیں بلکہ اور اسکی صا امتیاز کرنی
 کھانا ہے اور اسکے کھانے میں رضای تہر ہی نہیں تو یہ ہے اور آدمی کے حق میں
 اور صرف رصا سے تہر معقود کیسے کبیرہ کا گنتہ متدارف قصان میں لوگ متعارف ہیں
 شری از رو قیہ کی ہے اس سے کبیرہ ہوتا ہے اس سے زیادہ اور کیا ہوگا کہ انھرت عملی ہے
 جیہی ہی رجز واقع ہے وہ بھی کیسے اسعوم اللہ علیہ والیہ وسلم کے لئے اور اس کے
 و مہر ہے اس میں مال و شکاری کہ ارشاد فرمایا لیجوز لک انہما تقدم من جسدہما
 داخل ہو بلکہ ان یا ہے کہ کبیرہ خلیا مال ہوگا یہاں کیا غرض ہے کہ قاتل جو اطر ویرہ
 اموصوہ یہ ہیں سہ نہ سب لوطا لہ ہے اور کمال ایمان ہے کہ قاتل سے خالی رہے

اور سحر اور صفت جہاد سے بھاگنا اور والدین کی نافرمانی باقی ہے۔ اور ممکن سے شراب اور کبیرہ ہونا نشانیاں ہے دو وجہ سے اول تو یہ کہ شرع نے اس باب میں بہت سخت وعید کی ہیں دوسرے دلائل عقلی سے بھی ایسا ہی کچھ معلوم ہوتا ہے دلیل عقلی یہ ہے کہ جہاد نفس کی حفاظت ضرور ہے اور سطح عقل کی بھی حفاظت چاہیے بلکہ نفس بدون عقل کے نکما ہے اس سے معلوم ہوا کہ عقل کا دور کرنا بھی کبیرہ ہے مگر یہ دلیل ایک قطرہ شراب میں جاری نہیں ہو سکتی کیونکہ اس سے روال عقل نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص باقی پیسے اور اوسمیں ایک قطرہ شراب بھی نہ ہو تو یہ کبیرہ نہ ہونا چاہیے بلکہ نجس مانی کا پتہ دیتا ہے تو ہر چند صرف قطرہ شراب محل شک میں ہے مگر چونکہ شرع نے اس پر بھی حد واجب کی ہے اس لیے اسکی بڑائی معلوم ہوتی ہے اور شرع کے اعتبار سے کبیرہ گنا جاتا ہے اور آدمی کی تابعدار میں کہ جسے اسرار شریعت پر واقف ہو جائے پس اگر اجماع اسے کبیرہ ہونے پر ثابت ہو تو اتباع واجب ہے ورنہ محال تو وقت باقی ہے۔ اور قذف کا حال یہ ہے کہ اوسمیں صرف آبرو کا دور کرنا ہے اور توبہ سے نجات مل سکے کم ہے پھر اس کے بہت سے مرتب ہیں سب میں بڑا یہ ہے کہ تہذیب آتش و فوج سے دنیائی عظمت شرع میں بہت ہے یہاں تک کہ حد واجب کی ہے تو پھر اس کی جس سے کہ بدن مایہ مرادوں گناہوں کو جو بیحد واجب ہوتی ہو صفت یہ ہے **نَارُ اللَّهِ أَمْ لَا** **فَإِنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ الْمُذِلِّينَ** یعنی ایسا گناہ ہے جو نماز و حج کا دے چلا ہے کہ دل کے فکرتے ہوئے کبیرہ سے ہماری غرض یہی ہے کہ جسکا کفارہ نماز و حج کا دے آتش و فوج کی کیا شام ہے سچ کہ شرع ممکن ہے تو اس لحاظ سے اوسمیں کچھ کبیرہ اور عظمت معلوم گرم سے گرم آتش و فوج ہے حیات کا حکم یوں ہوتا کہ جب ایک شخص عادل کسی شخص کو زنا کرتے تو دنیا میں بھی ویسی جاتی سی درست ہوتی اور زانی کو صرف اسی کی شہادت پر سزا دے زنا اور کانٹوں میں چلتا ہے قبول نہ ہوتی تو مصلحت دنیاوی میں حد بھی ضروری نہ ہوتی گو بعض حالت غضب میں منکر کے میرا نفس ہوتے تو ایسی صورت میں اوس شخص کے حق ہر جہاد کو حکم شرع نہیں من معلوم ہوتی کیونکہ غضب تصور ہونا مگر جو شخص صرف ہی گمان رکھتا ہے تو حجت ہر جہاد ہی کہ **الغضب قطعاً من الناس** پر میرا ساتھ کوئی دوسرا بھی دیکھا تو ایسے مشہور ہے کبیرہ سخت درو کے ہوتے ہوا اور جہاد کا حال یہ ہے کہ اگر اوسمیں کفر کی باتیں آدمی جو اگر کبیرہ ہی رنج پاتا ہے تو صرف اسی کی جہاد ضرور اس سے پیدا ہوگا جان کے جائز یا جاری نہ ہو کہ جو ظاہر میں پیوستہ تھے علما و رمان باپ کی نافرمانی بھی قیاس کی رو سے محل توقف میں رہنی

سنا سہیں اور اس کا قطعاً معلوم ہے کہ سوائے رسا کے لوگوں کو اور کسی قسم کی کالی
 ویسی اور بار بار اور ظلم کر ایسی مال تحسین لیا اور کچھوں سے کالہ یا اور ولس اور ستر چھوڑوا دیا
 . اصل کیرہ ہمیں یہ کہ زیادہ سے زیادہ تعداد کیرہ گناہوں کی ستر ختم دل میں وریہ میں اور
 سترہ میں مذکور ہیں تو کچھ بھاگے اور ترقی والیں کہ بھی اگر کیرہ کے میں توقف کیا جائے
 تو کچھ عید ہیں لیکن اللہ تعالیٰ میں انکو کیرہ کے ساتھ مسے کرایا جاتا ہے اس لحاظ سے کیرہ
 شمار میں نہ اہل کرنا چاہیے حال اس قدر کہ یہ اگر کیرہ سے جاری عرصہ یہ ہے کہ جسکا
 کسارہ چھکارہ ہمارے اور اسکی تین تین ہیں ایک محو وہ کہ قطعاً معلوم ہے کہ نماز چھکارہ اور
 تدارک نہیں کر سکتی اور ایک وہ کہ کھارہ وہ جانا چاہیے اور ایک وہ کہ اس میں توقف کیا جائے
 اور جسکے ماہ میں توقف ہے وہ بھی دو قسم ہیں ایک کہ کچھ کیرہ ہونے یا دوسرے
 کی طرف گماں حالت ہے اور ایک یہ کہ کچھ کیرہ ہونے یا دوسرے کی طرف گماں حالت ہے
 چاہیں سکتا اور چونکہ اس حد تک کہ کچھ کیرہ ہونے یا دوسرے کی طرف گماں حالت ہے
 اب اگر دیں کہ کچھ کیرہ کی دلیل سے یہ معاذین مگر سب سے معلوم کرنی محال ہے تو کچھ کیرہ
 حکم الٰہی حیرے متعلق کس طرح ہوا جسکی تقریب میں سرعت نے یہ روئے ہوا در ہے کہ جتنے گناہ
 کہ اوپر دیا میں کوئی حکم متعلق ہے ابہام اور عموماً میں ان کے قصد گناہ کرنے سے کچھ
 تو دنیا ہی ہے اور کیرہ گناہ کیرہ ہونے کے بہت سے خیالات یہ تینوں دل میں انشا
 ح مقرر ہے اس کے نام جدا جدا ہیں جیسے چوہی اور زنا وغیرہ خالی رہے گا تو اس بات سے
 کوئی سرا خاص ہوا کہ کیرہ کا یہی ہے کہ نماز چھکارہ سے لے کر دقت ہو اور یہ سب باتیں
 آخرت سے ہے ایسے اور کچھ گناہ لائق تر ہے تاکہ لوگوں کو اسکی احتیاط کرنی
 کر کے معیرہ گناہوں پر بھی حرات نہ کریں۔ اور آیت تینوں میں سے ہے اور آدمی کے حق میں
 سے جو معلوم ہوتا ہے کہ کیرہ کے اعتقاد سے معیرہ کا کس میں لوگ تفاوت میں
 ہیں کہ اس شرط سے ستر و طہ ہے کہ باوجود قدرت وادہ کا ہو کہ اگر کسرت صلی اللہ علیہ
 شخص کے عذر ہے تو اور ہوا اور اس سے مباحثہ بھی کر سکتا ہو کہ کسرت صلی اللہ علیہ
 دیکھے اور کچھ کیرہ ہے پر قناعت کرے تو جو تاریکی کے اس کے دل میں اللہ مقدم رہے خدا کا
 سے اسکی اسکی نسبت نفس کو رہا سے محارے کے ساتھ سچا ہے کہ کثرت جو خاطر دین
 یہی معنی کفارہ یعنی عرصہ ہونے کے ہیں لیکن اگر وہ شخص حاضر ہو کہ اس سے حالی رہے

اور پروردگار عالم احمد انبیاء کی تلمذ کی باعث انہوں نے توحید و توحید کے معنی
 دینے اور ظاہر ہے کہ جو اپنے محبوب سے جدا رہتا ہے تو اوس میں اور او کی دلی آرزو میں حجاب
 اسی لیے منکر لوگ بھی آتش فراق الہی میں بٹیک ملام جنم میں جلتے رہینگے اور اسی جہت سے
 عارفوں کا عقول ہے کہ ہکو نہ آتش و فوج سے محنت ہے نہ حورانِ شہی کا چاہ و بلکہ طلب ہمارا
 دیدار الہی سے ہے اور گریزِ حجب سے اور او کو یہ بھی قول ہے کہ جو شخص خدای تعالیٰ کی
 عبادت کسی عوض کو توقع پر کرے وہ کمینہ ہے یعنی اگر عبادت طلب جنت یا جنت و فوج سے
 کرے تو کمینہ بن ہے بلکہ عارف خدای عبادت و سکی و اور وہ سب کرتے ہیں اور سوا او کو
 ذات کے اور کسی چیز کے طالب بن ہوتے مومن الہوی کیا خوب ہے ہر غصہ سے تیرے در پہ
 رضا کی تیری خواہش ہے نہ میں بیزار و فوج سے نہ میں مشتاق جنت کا نہ حور و ناز و بیویوں کی
 تمنا عارف کو نہیں ہوتی نہ آتش و فوج سے نہ رہا ہے کیونکہ آتش فراق جب کا نون سینے میں
 مشتعل ہوتی ہے تو پھر اس گہ پر جس سے کہ بدن جلتے ہیں غالب پڑتی ہے آتش فراق کی
 صفت یہ ہے **نَارُ اللَّهِ أَلْوَدَّ أَنْ تَطْلُمَ عَلَى الْفِدَى** اور آتش و فوج کا اثر صرف جہاں پر ہوگا اور
 پر ظاہر ہے کہ دل کے فکے ہوئے بدن کا در فوج معلوم ہوتا ہے تو دل کی آگ کے سامنے
 آتش و فوج کی کیا شمار ہے کما ہر کسی شاعر نے غافلین عاشق کے بھری ہوئے محبت کی شہ
 گرم سے گرم آتش و فوج ہے جس کے سرور اور آخرت میں اس حال کا انکار کیسے ہو سکتا ہے یہ بات
 تو دنیا میں بھی دیکھی جاتی ہے اور اسکی نظیر پائی جاتی ہے دیکھو غلبہ عشق میں آدمی آگ میں
 اور کانٹوں میں چلتا ہے اور صدمہ دل کی جہت سے ہر جہ جسمی کچھ نہیں سمجھتا۔ غصہ والا
 حالت غصہ میں مہر کے میں گھس پڑتا ہے اور زخم لگتے جاتے ہیں مگر اوس وقت کچھ تکلیف
 نہیں معلوم ہوتی کیونکہ غصہ بھی دل میں ایک گہ ہوتی ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے
كَرَّ اللَّهُ بِكَ لِقَاءَ مَنْ لَقِيَكَ فِي سَوْءٍ اور دل کی سوزش بدن کی سوزش کی نسبت بہت سخت ہوتی ہے
 سخت درد کے ہوتے ہوئے کتر کا و حیان نہیں رہتا علاوہ ازیں آدمی جو آگ یا آگ سے
 بچ پاتا ہے تو صرف اسی جہت سے ہے کہ ان دونوں سے آدمی کے بدن کے وہ ٹکڑے
 ظاہر میں ہوتے تھے علیحدہ ہو جاتے ہیں تو جس چیز سے کہ دل و او کا محبوب علیحدہ ہو جاتا
 نہیں کہ اجسام کی ہوشی کی نسبت زیادہ اتصاف ہوتا ہے اس سے خواہ مخواہ

روح کی شدت کو خیمہ بھی سمجھے اور جسم کی تکلیف کی شدت حقیر جائے مثلاً اگر کسی لڑکے کو اختیار دیا جاوے کہ تو یا بتنا مت چھوڑے یا گیند ملا چھوڑے تو وہ سکوا دتا بہت کم چھوڑے گا کچھ سج ہوگا ملکہ یہ کہیگا کہ گیند لیکر میدان میں دوڑا مجکو ہر ارتخت تباہی سے بہتر ہے اس طرح جس شخص پر موت حکم غالب ہوا و سکوکھا جائے کہ تو یا ہر سبب یا حلوا کھایا کر کوئی ایسا کام کر جس سے وہ تمیں معلوم ہو دوست اپنی ہون تو وہ ہر سبب اور حلوا ہی کو ترجیح دیگا اسکی وجہ یہی ہے کہ اس شخص میں وہ بات نہیں ہے جس سے کہ جاہ و شوکت جتنی معلوم ہوتی ہے آئین وہ مات صرف وجود ہے جس کی شہرت کھائے کی معلوم ہوتی ہے اور یہ اتنے مصلحتوں کا حال ہو رہا ہے جو مصلحتات بھی اور بنی اینک سندہ کے لیے ہیں اور مصلحتات ملائکہ حوائج کی صدقہاں و ناسن ظاہر ہیں ہوتیں اور مصلحتات ملکی انسان میں ہوتی ہیں تو بدون قرب الہی کے لذت ہمیں نہ آیا اور یہ کوئی چیز سوال عدو صحاب کے او سکوا عتاج و ایذا ہو۔ اور بطرح کہ ہر ایک غفلت و ایک صفت خاص کے لیے ہے مثلاً راقائق کے لیے ہے اور کان سننے کے لیے اس طرح یہ صفت قلب کے لیے ہے اور جسکو قلب ہوگا او سکوکرب کی لذت اور دعا کی کلفت کا ادراک بھی ہوگا جیسے کہ اگر کسی کان اور اکھ ہو تو او سکولذت آواز اور جس صورت و رنگ معلوم نہیں ہو سکتی اور یہ صرف بین ہر ایک انسان یہ قلب کہتا ہوا اگر سرگرمیوں کے یہ دل ہوتا تو اللہ تعالیٰ حل تشاکہ کا یہ قول کیسے متان فی ذلک کہ کہنے لینی کان لا یقلع اس میں یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص قرآن سے نصیحت سامنے وہ قلب کا ناوار ہے اور جاری عرض قلب سے وہ گوشت کا ٹکڑا نہیں جو سینے کی بیویوں میں ہے بلکہ اوس سے وہ لطیفہ مراد ہے جو عالم امر سے ہے اور یہ گوشت کہ عالم خلق سے ہے اوس لطیفے کا عرض ہے او سینہ او کی کرسی ہے اور تمام اعضا اوس کے عالم اور ملکیت میں اور بہر چند خلق اور مردوں خدا ہی کے ہیں لیکن لطیفہ مذکور جسکی ستان میں قلب المرء من اجزاں ہے وہ امیر اور سلطان ہے اس واسطے کہ عالم امر اور عالم خلق میں ترتیب ہے اور اول دوسرے پر امیر ہے۔ اور قلعتہ لطیفہ ہے کہ اگر وہ اچھا ہو تو تمام بدن اچھا ہو اور جو او سکویہاں سے پٹنے لے جس کو جان لے اور جو جس کو جان لے وہ رب کو پہچان لے اور اوسوقت بندے کے دماغ جان میں دن معانی کی ادنیٰ لبث ہو سکتی حد اس حدیث میں مراد ہیں انشاء اللہ علی ما مضی تھا اور جو لوگ کہ اس حدیث کے ظاہر الفاظ ہی کو اوجھ

بیشیت از فی الہی کا مجید ہے جسکی اطلاع خلق کو نہیں ہوتی اسلئے ہم پر واجب ہے کہ گناہ کا پکار
 انکو کر جائزہ لیا جائے کہ انکی خطائیں ظاہری بہت ہوں اور غضب کو مطلع پر روئیں اگرچہ
 یہ گناہات ظاہری زیادہ ہوں اسلئے کہ اعتبار تقویٰ کا ہے اور تقویٰ ایسی چیز توفیق دل میں ہے
 اور خود توفیق کو اور سپر اطلاع نہیں ہوتی دوسرے کو سطح ہو پھر بھی ارباب قلوب پر ریات کشف
 ہوتی ہے کہ جب بندے میں کوئی سبب خفی عضو کا مقتضی ہوتا ہے جیسی عفو ہوا کرتا ہے اور
 غضب بھی جیسی ہوتا ہے جب کوئی سبب باطنی مقتضی بعد کا خدا سے ہو اور اگر ریات نہ تو عفو
 اور غضب اعمال و اوصاف کی جزائون اور اگر جزائون تو عدل نہ ہو اور عدل نہ تو یہ آیت ہے
 وَمَا رَأَيْتُمْ ظَافِرَ الْعَبِيدِ اَوْ رِیَایَتِ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُظَامُ مُتَقَالٌ ذُرّاً حَالاً لَّکُمْ سِرٌّ مَّقْبَلٌ مِّنْ اَسْمَاعِہُمْ
 کہ انسان کو وہی ملے گا جو اسنے کیا ہوگا اور اپنی کمائی کو خود وہی بھگتے گا کہ وہی خوشی و غمی
 اگر انسان کجروی کرے گا تو خدا ہی تعالیٰ اسکے دل کو کج کر دے گا جب وہ اپنے نفس کو بدلتا ہے
 تو خدا ہی تعالیٰ بھی اسکی حالت بدل دیتا ہے چنانچہ ارشاد فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغْنِیْکُمْ مَا تَعْمَلُوْنَ
 کہ چونکہ آنکھ کے دیکھنے میں غلطی کا احتمال ہے کہ کہنی بڑی کو چھوٹا دیکھتی ہے اور دور کو نزدیک
 اور دل کے مشاہدے میں غلطی نہیں ہوتی اور اسکو یہ کیفیت بعد بصیرت کے کھلنے کے حاصل
 ہوتی ہے اور اسکے بعد ہی دیکھا کرتا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں کذب کا تصور
 نہیں ہو سکتا اور اسکی طرف اشارہ ہے اس آیت میں مَا کَذِبَ اَنْفُؤَادُ مَا رَاۤہِیْ
 تیسرا رتبہ نجات النون کا ہے اور نجات سے ہماری غرض صرف بچنے سے نہ سعاد
 و فلاح سے یہ لوگ گرا رہے ہونگے کہ نہ اونھوں نے خدمت کی جو خلعت ہوا اور نہ تصور کیا جو عذاب
 ملے اور غالب ہے کہ یہ حال کفار میں سے مجنونوں اور لڑکوں کا اور یہوشوں اور بونوں کا ہوگا
 جنکو دعوت اسلام نہ پہونچی ہو اور شہرون سے علیحدہ رہتے ہوں اور جہالت اور عدم معرفت
 پر انکی عمر گنت گئی ہو ایسے لوگوں کو نہ معرفت ہے نہ انکار نہ طاعت نہ نہ معصیت کوئی
 وسیلہ ہے کہ قرب الہی حاصل ہونہ کوئی خطا ہے جو خدا سے دور کرے اسلئے اس قسم کے لوگ
 نہ اہل جنت ہیں نہ دوزخی بلکہ ایک ایسی جگہ ہیں جہنم جہنم جہنم و دوزخ جہنم و دوزخ
 اور جسکو شرع میں اعراف کہتے ہیں اس مقام میں کچھ فرقوں کا خلق ہوتا ہے اور ان میں سے
 اجابہ میں سے یقیناً ثابت ہے اور نور بصیرت سے بھی ایسا ہی کچھ ہوتا ہے کہ یہ ہم ہیں

مردہ کو یہ کہتا کہ یہ بھی اعز و عزیز تھے۔ یہ افرطی ہے مثلاً اگر کوئی کفار کے اعز و عزیز میں سے ہے کا حکم منوں ہے یقینی نہیں اور اسکی اطلاع ٹھیک ٹھیک عالم نوت میں ہے اولیا و علماء کے سب سے کی ترقی اس درجے تک بعید ہے۔ علاوہ اربین لڑکوں کے اب میں اخبار بھی مختلف ہیں بیان تاک کہ جب ایک لڑکا مر گیا حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز یہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے یوحی کیا کہ تھیں کیسے معلوم ہوا۔ اس صورت میں اشتباہ اس مقام میں غالب تر ہے۔

چوتھا شبہ علاج والوں کا ہے۔ لوگ مدول تقلید کے عارف ہونگے اور وہی مقرب اور سابق ہیں اسلئے کہ مقلد کو اگر فی الجملہ کسی مقام میں جنت کے فوز ہو گا بھی تو اسباب میں ہی سے رہ گیا اور یہ لوگ مقرب ہونگے اور جو کچھ انکو ملے گا حدیث سے ماہر ہے اور حقدارین ہو سکتا ہے وہ دوسرے جو قرآن شریف میں مذکور ہے حدای تعالیٰ کے بیان سے زیادہ کیا کوئی کہیگا اور جن بات کی تعبیر اس عالم میں نہیں ہو سکتی اور کوئی تعالیٰ نے بطور احاطہ ارشاد فرمایا ہے **وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ عَنْهُ مَا أُخِيصَ لَهُمْ فِي قُرْآنِهِ** اور حدیث قدسی میں **ارشد فرمایا** **أَعَدَّ لِلْعَالَمِينَ مَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ** اور **وَلَا حِصْنٌ عَلَيْهِ فَكَيْفَ** اور **وَمَا يَكْفُرُ لَكُمْ عَنْهُ مَا أُخِيصَ لَهُمْ فِي قُرْآنِهِ** جو کسی شے کے دلیر اس عالم میں نہیں کہہ سکتی اور جو روقصور اور بیجاات اور دوسرا اور تہداد و تراب و رنگین دریا و جنت کی امتیاز اور غیر عارفوں کو ہر منہ نہیں بدتی اور اگر انکو یہ چیزیں دیکھا وینگی تو انھیں یہ قناعت نہ کرے گی بلکہ طالب لذت و دیر الہی ہو گئے کہ نایت سعادت اور استقامت لذت وہی ہے اور ہوا سے حب حضرت الفہ عدویہ سے کسی نے یوحی کیا کہ آپ کی عزت جنت میں کیا ہوگی اور انھوں نے فرمایا کہ اول صاحب خانہ بھر خانہ حامل ہے اگرچہ لوگوں کے و لوگوں صاحب خانہ یعنی خدا و مدکریم کی محبت ہی ہی ہوتی ہے کہ انکو خانہ یعنی جنت و راوی کی آرائش کی کچھ پروا نہیں بلکہ سوای محبت کے کسی چیز کی تمنا نہیں بیان تاک کہ اسے نفس سے بھی اس کے مستحقین بخیر مہرے ہیں اور انکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مامق کر اپنے مستحق کے دیکھنے کی فکر میں نہ ہو جو اس حال میں اسکو ایسے نفس کی خبر نہیں ہوتی اور جو صاحب خانہ و خانہ ویر بختیاء و زانیل دوسرے اس حالت کو فیانی المحبوب کہتے ہیں یعنی اسکی نوت اس درجے کو اور جو اسکو پہچان سیکے اور کوئی چیز اسکو پیش نظر نہیں نہ دل میں غیر محبوب کی کنجش باقی اور اسوقت ہمت کرے وہ غیر خواہ اور اسکا نفس ہو یا دوسری کوئی چیز ہو۔ اس لئے

آخرت میں وہ پتیر عنایت ہوگی جو اس دنیا میں کسی بشر کے دل میں نہیں آسکتی ہے جیسے کہ متبرک
 بزرگ آفرین ہرے اندھے آدمی کے دل پر مغیرہ نہیں ہوتی لیکن اگر اس کے کان اور آنکھ کا
 حجاب و مہجہ جاتے تو ان چیزوں کا حال معلوم کرنے لگے گا اور جان لیگا کہ واقعہ میں پتیر میر
 دل میں انکا آنا مستور نہ تھا ایسی طرح دنیا بھی وحقیقت ایک حجاب ہے اسکے اوٹھنے سے آدمی کو
 لذت حیات ملیب کی معلوم ہوتی ہے اور اس مضمون کا ادراک ہوتا ہے کہ **وَلَا تَلْمِزُوا لَنَا مَعْزَلًا**
الْحَبِيبُ إِنَّكَ كُنَّا يَعْزَلُ پس قدر بیان تقسیم درجات کا احسان پر کافی چو اور اللہ ہی کو تو توفیق

تیسرا بیان اس باب میں کہ کوئی بات سے صغیرہ گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے

جاننا چاہیے کہ صغیرہ چند اسباب سے کبیرہ ہو جاتا ہے اور میں سے ایک اصرار و مولبت ہے
 اور اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ اصرار کے ساتھ کوئی سا گناہ صغیرہ نہیں اور نہ استغفار کے ساتھ
 کوئی کبیرہ اسکا حاصل یہ ہوا کہ اگر آدمی ایک کبیرہ کر کے باز رہے اور پھر دوسرا کبیرہ نہ کرے
 اگر یہ امر ممکن ہو تو توقع عفو کی اس صورت میں زیادہ ہے نسبت گناہ صغیرہ کے جسے عداوت
 کی جاوے اور اسکی مثال یہ ہے کہ اگر تھپر پانی کا ایک ایک قطرہ پے درپے کرتا رہے تو اسکی
 نشان پڑ جاوے گا اور اگر سنار پانی اسی مقدار جتنا قطرون میں گر رہے ایک دفعہ تھپر پڑا
 ہو یا جاوے تو کچھ نشان نہ ہوگا اسی تاثیر کی بہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ
كَيْفَ لَا تَعْمَلُ أَذَىٰ مِمَّا وَانْ قُلْ اور چونکہ خیرین اپنی صندوق سے معلوم ہوا کرتی ہیں تو جب اس
 حدیث سے یہ پایا گیا وہ عمل دائم کو قلیل ہونا سے اسلئے معلوم ہوا کہ بہت سا عمل جو
 آدمی ایک ہی بار کرے اس سے دل کی جلا و تطہیر میں نفع کم ہوتا ہے ایسی طرح گناہ صغیرہ پر اگر
 آدمی دوام کرے تو اسکی تاثیر دل کو سیلا اور تار یک کرنے میں زیادہ ہوگی۔ مگر اتنی بات تو
 کہ آدمی کا گناہ کبیرہ پر ایک بار کی مرگب ہو جانا بدوں اسکے کہ اس سے پہلے اور کچھ گناہ صغیرہ
 نہ کرے مگر پایا جاتا ہے مثلاً زانی جیسے ناکر اسے توبہ کر مہوتا ہے کہ پہلے سے ارادہ اور مقدمات
 زنا نہ کرے ایسی طرح قاتل کی ایک قتل زمین کو ٹھٹھا جب تک کہ پہلے سے دشمنی اور عداوت نہ ہو
 ایسی طرح ہر ایک کبیرہ کے ارتکاب میں نمنا ابتدا و انتہا میں صغیرہ بھی پائے جاتے ہیں اور اگر ان میں
 کوئی ایسا کبیرہ سرزد ہو کہ اس کے ارتکاب میں صغیرہ نہ کرنا چاہیے یا ایک کبیرہ ہی ہو جاتا ہے اور
 دوبارہ اس کے کرنے کی نوبت نہ آوے تو غالباً اس کے معاف ہونے کی امید ہے
 بہ نسبت اس صغیرہ کے جس پر انسان عمر مجرب ملت کرے اور ایک سب صغیرہ کے کبیرہ ہونے میں

یہ ہے کہ گناہ کو توبہ کیا جائے کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ توبہ آدھی پٹنے گناہ کو زیادہ سمجھنا وہ
 خدا تعالیٰ کے نزدیک جیوٹا ہوگا اور جتنا گناہ کو صغیر مانا گیا وہ خدا کے نزدیک کم ہوگا
 اس واسطے کہ گناہ کو بڑا سمجھنا اس بات کی دلیل ہے کہ دل میں کراہت نفرت اور گناہ کی موجودگی
 ایسی ہو سکی تاہم بھی دل میں جو عینیں ہوتی اور گناہ کو جیوٹا جاننے سے یہ معلوم ہوتا ہے
 کہ دل کو اس کے ساتھ الفت ہے اور اسی وجہ سے دل میں اس کا اثر بہت ہوتا ہے اور طاعت
 مطلوب بھی ہے کہ دل میں رہتی ہو جائے اور خطائیں سے بھی خوف ہے کہ دل پر سیاہی نہ آوے
 اور یہی وجہ ہے کہ حبِ دینی سے کوئی بات غفلت میں نہ آوے تو اس پر مواخذہ نہیں ہوتا کیونکہ
 غفلت میں دل پر تاثیر نہیں ہوتی اور حدیث تریب واروہ کہ مومن اپنے گناہ کو ایسا جانتا ہے
 کہ گویا ایک پیڑا اور اگیا اب سر پر گریز کیا اور منافق ایسی خطا کو ایسا سمجھتا ہے جیسے ناکہ
 کھینچی ہوئی اور اس کو اور ایسا دیکھتا ہے کہ باہر کا قول ہے کہ جس گناہ کی معاف نہیں ہوتی وہ وہ
 گناہ ہے کہ جس کے بعد آدمی یہ کہے کہ کیا اچھا ہوتا جو تمام گناہ جو میں نے کیے ہیں اس سے
 ہوتے اور یا مدار کے دل میں گناہ کی عظمت کی یہ وجہ ہے کہ اس کو خدا تعالیٰ کو حلال کا
 علم ہوتا ہے جب اس کو یہ معلوم ہوتا کہ میں نے اس گناہ سے کسکی تاوانائی کی تو صغیر بھی نظر
 میں کبیرہ سمجھتا ہے۔ روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کسی نبی پر وحی بھیجی کہ ہذا کی گئی کا لحاظ
 مت کر بلکہ یہ دیکھ کہ جسے بھیجا ہے وہ کتنا بڑا ہے اور اپنی خطا کے چھوٹا ہونے کو نہ سمجھ
 بلکہ اس بات کا لحاظ کر کہ اس خطا سے قوت کے کتنا مقابلہ کیا ہے۔ اور اسی اعتبار سے بعض
 عارہوں کا مقبول ہے کہ صغیر گناہ کا وجہ وہی نہیں جس میں مخالفت الہی ہو وہ کبیرہ ہے
 اس لیے بعض محرمات سے مقول ہے کہ انہوں نے تابعین کو ارشاد فرمایا کہ تم ایسے مسل
 کرتے ہو کہ تمہاری نظروں میں وہ بال سے بھی زیادہ باریک بین حالانکہ ہم او کو رہا یہ رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم میں مہلکات سے سمجھتے ہیں اسکی وجہ یہی ہے کہ صحابہ رضو کو جمال کبرائی اور
 کامل معلوم تھا ایسے صغیرے گناہ بھی اونکے نزدیک باعتبار حلال خداوندی کے کبیرہ سمجھتے
 اور ایسے سے عالم شخص سے بعض باتیں ٹری معلوم ہوتی ہیں یہ سببت جاہل کے اور عامی شخص
 سے ہیں جو کسر و کدر کر دیتی جاتی ہیں نہ عارف سے کیونکہ گناہ اور مخالفت اس قدر بڑے
 اور جوا و سکوپ بیان میں نہ رہے واسطے کی معرفت زیادہ ہوتی ہے اور ایک سبب صغیر کے کبیرہ
 اور اس وقت ہے کہ گناہ کے جس میں ہو اور مقرر کرے اور جانے کہ مجھ سے جو یہ کام ہوا تو خدا کی

نفی کے سبب یہ اور اس بات سے غافل ہو کہ یہ قصور موجب تقاضا ہے پس جب قدر کفر صغیرہ کا آدمی کو مزہ معلوم ہوگا اوتنا ہی وہ بڑا ہوگا اور دل کی تاریکی میں اسکی تاثیر بھی قوی ہوگی یہاں تک کہ بعض گناہگار ایسے ہوتے ہیں کہ اپنی خطا کی داد چاہتے ہیں اور اس کے ارتکاب سے نہایت شینخی کجھارتے ہیں مثلاً مناظرہ والا کہتا ہے کہ کیوں تم نے دیکھا ہم نے فلان شخص کو کیسیا کیا اور کیسے عیب بیان کیے کہ خجالت زدہ کر دیا اور کیسیا بنایا اور خفیف کیا اور تاجر کہتا ہے کہ دیکھو ہم نے کھوٹی چیز کیسی مے ڈالی اور اسکو فریے دیا اور اس کے مال میں کیسیا اسکو دم دیا اور آٹو بنایا وغیرہ اس قسم کی باتیں ایسی ہیں کہ انبہ صغیرہ گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے اسلئے کہ گناہ مہلکات میں سے ہیں جب آدمی او میں مبتلا ہو جائے اور شیطان کی بن پڑے کہ اس سے اپنی مرضی کے موافق کام لے تو اس امر میں تمام افسوس اور مصیبت کا ہے کہ دشمن اپنے اوپر غالب ہو اور اپنے آپ کو دوری خدا تعالیٰ سے حاصل ہوتی دیکھو اگر بیکسی برتر بن دوا پیتا ہے اور وہ اتفاق سے ٹوٹ جاوے اور اس کے ٹوٹنے سے بیمار کو اسوجہ سے خوشی ہو کہ اب سچ دوا پینے کا جاتا رہا تو اس کے اچھا ہونے کی توقع نہ رہے گی اور لیک جب صغیرہ کے کبیرہ ہونے کی یہی کہ خدا کی پردہ پوشی اور مہلت دینی اور حلم کرنے کو اسکی عنایت کا باعث سمجھے اور یہیں لحاظ گناہ کے ترک کرنے میں کاہلی کرے اور یہ نہ جانے کہ مہلت دینے سے خدا تعالیٰ کو یہ منظور ہے کہ اور زیادہ گناہ کرے تو یہ مہلت دلیل غفلت کی ہے جسکو یہ شخص موجب عنایت سمجھا ہے معلوم ہو کہ خدا تعالیٰ کے عذاب سے مامون ہے اور خدا پر مغالطہ کھائے مگر اوتھ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا

وَيَقُولُ لَوْ أَنِّي دَعَا رَبِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنكُمْ لِيُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ وَيَذْلِكَ لَعَذَابُ اللَّهِ ۚ

صغیرہ گناہ کو کبیرہ ہو جائیگا یہی کہ گناہ کر کے اسکو کتا پھرے یا دوسرے کے سامنے کرے اسلئے کہ اس میں اول تو خدا کی پردہ پوشی کو دور کرتا ہے اور دوسرے غیر شخص کو اس گناہ کی رغبت دیتی تو گویا ایک گناہ کے ضمن میں دو خطا میں یہ ہو میں اسی جہت سے وہ قصور زیادہ ہو گیا اور اگر اس دوسرے سے کہنے پر اتنی بات اور کرے کہ اس کے لیے سامان اس قصور کا جمع کرنے تو چوتھا قصور ہوگا اور نہایت خراب بات ہوگی اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ سب دمیون کے قصور معاف ہونگے مگر اون لوگوں کے جو افشا کرتے ہیں کہ رات کو کوئی قصور کیا جسکو خدا نے پوشیدہ رکھا مگر اونھوں نے صبح کو اسکو خدا کے پردے کو توڑ دیا اور اس نے گناہ کو کھدیا اور ایسے شخص کے قصور معاف نہ ہونگے یہ وجہ ہے کہ صفات اللہ تعالیٰ کے نام جو ہیں

ایک یہ بھی ہے کہ انجینی مات کو ظاہر کرتا ہے اور دیوب کو چھپاتا ہے اور یہ وہ مات نہیں مرقا
 قویا ہے سب کو ظاہر کر اس نعمت کی مات کری کرنی سے اور عین کا روبرو ہے کہ اول تو ایک
 گناہ ہی مکر یا حیا ہے اور اگر کرے ہی تو دوسرے کو ترسید دے ورنہ وہ گناہ کا ترکیب ہو گا اور
 ہمیں بحاطہ اللہ تعالیٰ ارشاد مرقا ہے **الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَعْشَرٌ مِّنْهُمْ** یعنی یا ائمہ یا ائمہ
 نہیں کرتا کہ اس کی مدد کسی کتاہ میں کرے اور پھر اس تصور کو اوپر آساں کر دے اور ایک
 وحید کیرہ ہو جائے کی یہ ہے کہ گناہ کرے والا عالم مقتدا ہو تو عالم خمس جب کوئی صغیر گناہ
 کرے اس طرح کہ اس کی دیکھا دیکھی اور لوگ بھی کرے لکین قویا گناہ اس کے حق میں کیرہ ہو جاوگا
 مثلاً اگر حریری کیرا ہے یا سونے کی سواری میں سوار ہو یا تہہ کا مال لے لیا یا دشاہوں کے
 پاس کی بدورت رکھے اور اس کے حال کو برا خانے ملک اور مکی مواقت کرے یا مسلمانوں کی عزت
 زماں دراری کرے یا مناظرے میں سخت سنت بے یا کسیکو خیف کرنے کا ارادہ ہو یا علوم
 میں سے ایسے علوم سکھتے جسے صرف جاہ حاصل ہوتا ہے جیسے علم مسطرہ اور مجاہدہ وغیرہ پس
 اس طرح کے قصور عالم کے ایسے ہیں کہ لوگ اس کی سد کیا کرتے ہیں عالم تو مرقا ہے مگر اس کی مرقا
 ماتی بہتی ہے اور بدتوں تک ہوا میں پھیلتی ہے تو کیا حوک می ہے وہ خمس کہ حگ گناہ بھی
 اس کے ساتھ ہی مرقا ہیں۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ جو خمس ایک طریق بد کیا لے تو اوپر
 حواد اس کے گناہ ہو گا اور اوپر لوگوں کا گناہ جو اس فعل کے ترکیب ہوں حالانکہ اوپر
 مال سے بھی کچھ کم نہ کیا جاوے گا یعنی محرم کو چھ گناہ ہو گا اور مانی کو ح او ایستہ تعالیٰ و ما
وَمِنْكُمْ مَّا قَدْ مَلَأُوا بَاطِلًا یا بعضین اعمال کو کہتے ہیں کہ بعد گناہ جانے عمل اور عامل کے
 عامل کو یہ دیکھتے ہیں اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ عالم کی خرابی دوسروں کے
 اتباع سے ہوتی ہے اس سے اگر کعرت ہو جاتی ہے تو تو بہ کر لیتا ہے مگر لوگ اس بات کو
 کرنے لگتے ہیں اور وہاں میں منتشر کرتے ہیں اور بعضوں کا قول ہے کہ عالم کا قصور مثل
 کستی کے ٹوٹنے کے ہے کہ وہ خود بھی ڈھونڈتی ہے اور جو لوگ اوپر سوار ہوں وہ ان کو بھی
 ڈھونڈتی ہے۔ اور بنی اسرائیل کی حکایتوں میں مذکور ہے کہ ایک عالم لوگوں کو بدعت سکھا کر
 ہوا اور اس کو یہاں سے اس کو تو بنیدیت فی تو ایک مدت تک اس کی اصلاح کی تا تعالیٰ نے
 اور اس کو تو بنیدیت فی تو اس سے کہہ دو کہ اگر تو نے صرف میری قصور کیا ہوتا تو

البتہ میں معاف کر دیتا لیکن اسکا کیا علاج ہے کہ تو نے میرے بندوں کو کمرہ کیا اور لوگوں
 کو راہی کے باعث میں نے دوزخ میں ڈال دیا۔ اس تقریب سے نہایت ظاہر ہے کہ علماء
 نے بڑا خسارہ ہے اسلئے اذکھرو بائین کرنی چاہئیں اول تو یہ کہ گناہ کو سرے سے ترک
 کریں اور دوسرے یہ کہ اگر سرزد ہو جاوے تو مخفی ہو ظاہر نہ ہونے پاوے اور جہل کے غما
 کے حق میں گناہوں کے باعث وبال زیادہ ہوتا ہے اسلئے انکی نیکیوں کا ثواب بھی دوسرے
 اتباع کے باعث زیادہ ہوتا ہے مثلاً اگر عالم زینت ظاہری اور دنیا کی رغبت چھوڑ دے
 اور دنیا سے تھوڑی شہرت قناعت کرے اور کھانا بقدر رسم اوقات کھائے اور کپڑا پرانا پہنے
 اور یہ باتیں اسکے اتباع سے اور لوگ عالم خواہ عوام اختیار کر لیں تو جتنا ثواب و روزگار ملے گا
 وہ سب اسکو بھی ملے گا اور اگر خود عالم زینت کا رعب ہوگا تو اس سے کم تیرے والے اسکی نیکی
 سرزد یا دھر کر چھیننے اور کلفت ظاہری بدوں خدمت حکام ظالم اور مال حرام کے اکٹھا کر لینا
 ہونہیں سکتا تو گوئی یہی عالم ان امور کا باعث ہوگا غرض کہ عالم کے حرکات سے جیسے نفع زیادہ
 ہوتا ہے ویسا ہی نقصان بھی زیادہ ہوتا ہے اور تفصیل گناہوں کی جس سے توبہ کرنی چاہیے
 اسقدر کافی ہے جو یہاں تک مذکور ہوئی

تیسری فصل اس باب میں کہ توبہ کامل کیا ہے اور اسکے شرائط اور آخر عمر تک انم ہونے کو ذکر میں نقل تہرین ہونا
 بیان اول توبہ کامل کا حال یہ بات ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ توبہ اس امت کو کہتے ہیں
 جو موجب عزم و قصد ہو اور یہ نہایت اس وجہ سے ہوتی ہے کہ عالم گناہوں کے حامل ہونے کا
 اپنے آپ میں اور اپنے محبوب میں ہو جاتا ہے اب یہ جانتا چاہیے کہ ان تینوں اجزاء توبہ یعنی علم
 اور نہایت اور عزم میں سے ہر ایک کے سلیقے دوام اور کمال ہے اور کمال کی پہچان اس سے اور
 دوام کے لیے شرطیں ہیں تو ضرور ہوا کہ سب کو مذکور کیا جاوے علم کا بیان تو سبقت بہ کامیابی
 جو عنقریب آوے گا اول نہایت کہ نہایت چاہیے کہ نہایت دل کے درو کا نام ہے جو محبوب کے
 غوت ہونے کی اطلاع سے اسکو ہوتا ہے اور اسکی پہچان یہ ہے کہ حسرت و اندوہ بے پامان
 ہونا اور آنسوؤں کا بہانا اور بہت دنا اور فکر میں رہنا جیسے کوئی اپنی اولاد یا کسی دوسرے
 عزیز قریب کی مصیبت سے واقف ہو کر اسپر یہ بلا نازل ہوگی تو ظاہر ہے کہ اسپر بھی بڑا صدمہ
 گذرے گا اور خوب روئے گا اب ہم پوچھتے ہیں کہ نفس سے زیادہ آدھی کا کوئی نسا نہ رہی ہے یا نہیں
 دوزخ سے بڑھ کر کوئی بلا ہے اور گناہوں سے زیادہ کوئی دلیل عذاب کے نازک نہیں ہے

اور خدا و رسول سے ٹھہر کر کونسا محرم صادق ہے ملکہ ایک افسانہ حکو طیب کہتے ہیں اگر کسی شخص سے کہہ دے کہ تیرے بیٹے کو ایسا مرنے ہے کہ اس سے جاس نہ ہوگا اور مستقریب مر جائے گا تو اسی وقت دوسرے روح ٹوٹ بیٹھ جائے یہ دیکھ کر کہ نہ تو میاں اپنے نفس سے زیادہ غریب ہے اور طیب خدا و رسول کی نسبت زیادہ جانتا ہے اور نہ زیادہ سچا ہے اور موت و ورغ کی آیت سے زیادہ سخت ہے اور نہ مرنے سے زیادہ تر دالالت موت پر کہتا ہے بہت گناہوں کی دالالت کے حد کے غصہ پر اور ورغ میں بیٹھ جانے پر اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کو ایسے حال پر زیادہ حسرت و اندوہ کرنا چاہیے جس قدر رنج و بہت زیادہ ہوگا اور عقیدہ گناہوں کے دور ہونے کی توقع زیادہ ہوگی بہر حال بہت صحیح کی بیجاں یہی ہے کہ دل آدمی آفسو کرت سے نکلیں اور حدیث تشریح میں وارد ہے کہ توبہ کرنے والوں کے یاس مٹا کر دے اور کئے قلب مر رہتے ہیں اور ایک بیجاں یہ ہے کہ گناہوں کی علامت کے بدلے تلخی دل میں حم جائے کہ میل کے عوض کراہت اور بہت کی عوض نفرت کرے لگے اور بنی اسرائیل کے حالات میں مذکور ہے کہ ایک شخص نے بہت مرسون تک عبادت میں کوشش کی مگر آخر توبہ کے قبول کا ظاہر ہوا ایسے وہ معمر وقت سے جواباں سفارش ہوا اور بخون لے خواب باری میں اور سکے لیے دعا کی حوالہ نے ارشاد دیا کہ قسم ہے اپنی عرت و جلال کی کہ اگر تمام آسمان و زمین کے رہنے والے اس کی سفارش کریں گے تب بھی اس کی توبہ قبول نہ کروں گا جب تک جس گناہ توبہ کی ہے اور کافرہ اس کے دل میں رہے گا۔ اب بیان اگر کوئی کہے کہ گناہ تو طعنا آدمی کو مرغوب ہوتے ہیں ان کی تلخی دل میں کس طرح جاگزیں ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ فرض کرو کہ سینے تہہ دکھایا حسین رہ رہا ہوا تھا اور مرے کی وقت معلوم نہ ہوا بلکہ لذیذ معام ہوا مگر پھر سارے رات اور صبح ٹھیک بال کچھ گئے اخلا ایٹھ گئے۔ اب اگر پھر اس کے سانس نہ شہد آدمی حسین و سیاہی رہ رہا ہوا اور اس کو نہایت درجے کی بھوک اور خواہش شیرینی ہو تو بتاؤ کہ اس کا نفس اس شہد سے نفرت کریگا یا نہیں اگر کہو کہ نہ کریگا تو یہ تجربہ اور امتحان کے خلاف ہو دستور یہ ہے کہ بعد اس قدر تکلیف کے اگر پھر تہہ خالص بھی آو گیا تو رنگ کے کیا ہوں گے اس سے بھی نفرت کریگا یا پھر مثل شہد ہے کہ دودھ کا جلا چھچھ کو بھونک کے پیتا ہے پس توبہ کرنے والا جو گناہوں کی تلخی دل میں رہا ہو اس کو بھی اس طرح سمجھنا چاہیے کہ اول و سکویہ معلوم ہوتا ہے کہ پھر اس کو توبہ کا اثر تہہ کی طرح لہ نہ دے کہ اس کی تاثیر نہ رہی سی ہے اور جب تک اس طرح کا اعتقاد ہو

نوبہ کا بیان افضل سوئے تو یہ مذہب کا مکمل کی شرائط
 ہو تو اعتدال کا معنی ہے اور سچی نہیں ہوتی اور چونکہ اس صلیا ایمان بہت کمیاب ہے اس لیے تو بہ کا
 ہو تو اس کی تہہ کرنے والے بھی کمیاب ہیں سب کا یہی حال ہے کہ اللہ کے طیف سے روگردان
 ہو دیا کرنے والے پر مصر اور کسل کرنے والے میں غرض کہ شرط کمال مذہب کی وہی ہے جو اوپر مذکور
 دینی مدامت موت تک چاہیے اور یہی مذکورہ کو جمیع گناہوں میں کیساں جاننا چاہیے
 کو پہلے ان کا ترک کرنا ہو مثلاً اگر شہد کے ساتھ زہر کھانے والا اٹھنڈے پانی میں بھی
 ویسا ہی زہر جان لے تو ہرگز اس کو بھی نہ پیے گا اس لیے کہ اس کو ضرر شہد سے نہیں ہوا تھا
 بلکہ ضرر کی چیز جو شہد میں تھی وہ پانی میں بھی موجود ہے اس لیے تا جب دم کی کا نقصان کسی خاص
 گناہ سے مثلاً چوری یا زنا سے اس وجہ سے نہیں تھا کہ یہ اس شخص سے سرزد ہوا بلکہ اس وجہ سے
 کہ مخالفت امر الہی کی ہوئی اور یہ بات ہر ایک گناہ میں موجود ہے باقی رہا قصد جو مذہب سے
 پیدا ہوتا ہے یعنی ارادہ تبارک تو اس کو تینوں زمانے سے علاوہ ہے ارادہ تبارک کا مادہ حال میں
 اس بات کا موجب ہے کہ جو ممنوع بات کر رہا ہو اس کو چھوڑنے اور جس فرض کے ادا کرنے پر متوجہ ہو
 اس وقت ادا کرے اور زمانہ گذشتہ سے تعلق اس بات کا خواہاں ہے کہ جو پہلے تصور ہو گیا اس کا
 تدارک کرے اور زمانہ مستقبل سے اس بات کا مقتضی ہے کہ موت کے وقت تک اہم طاعت کرنا
 اور گناہ کا تدارک۔ اور شرط صحت تو بہ کی زمانہ گذشتہ کے تعلق کے اعتبار سے یہ ہے کہ فکر
 کر کے یہ بات معلوم کرے کہ میں کس ذریعہ پر ہوا تھا خواہ عمر کی رو سے یا احتلام کی نظر سے جب
 یہ بات معلوم ہو جائے تو وہ ذریعہ سے اس وقت تک جتنی عمر سگی ہوئی اور کا ایک یا کئی سال پہلے
 اور دن اور سانس تلاش کرے کہ او نہیں کون کونسی طاعات میں مجھے تصور ہوا یا کتنے گناہ
 مجھے سرزد ہوئے پس جب معلوم ہو کہ کوئی شاذ نہیں پڑھی یا ناپاک کپڑے میں پڑھی تھی یا شرط
 نیت کی ناواقفیت سے بدون نیت صحیح ادا کی تھی تو اس شاذ کو پھر سے پڑھے اور اگر نماز جو
 فوت ہو گئی ہو ان کی شمار معلوم نہ ہو تو مدت بلوغ سے حساب کرے اور جب قدر یقینی ادا کی ہوں
 ان کی تعداد چھوڑ کر باقی کو قضا پڑھے اور قضا باقی کی غالب ظن اور شکل سے مقرر کر لینی جائز ہے
 اور اگر روزہ حالت سفر میں افطار کیا ہو اور پھر اس کے عوض کا نہ رکھا یا قصد افطار کیا ہو یا اگر
 نیت نہ کی ہو اور ایسے روزوں کی قضا نہ کی ہو تو اس طرح کے جتنے ہوں ان کا شمار تخمینہ اور
 شکل سے معلوم کر کے ان کو قضا کرے۔ اور زکوٰۃ اگر غمی ہو تو اپنے سادہ محلوں کو دیکھ کر کہے
 میری ملک میں آیا کیونکہ زکوٰۃ تو اس کے مال پر بھی واجب ہے اس میں بلوغ کی ہوتی ہے پھر

حساب سے محقر گناہ غالب کی رو سے ایسی دوسری گناہوں کا کیا کرنے کے لئے کہتے ہیں اگر
 کرے کے لئے ایسے ذہب کی مطابقت بر حیا ل کیا مثلاً گولی شیشی یا تقریباً محاورہ
 او سے زکوٰۃ کا مال آتھوں مصرف میں صرف کیا یا مال زکوٰۃ کا عوض نہ یا تو انگریز سے اور
 کہ زکوٰۃ اسے سونے کیونکہ اس کے امام کے ریکہ و سکی اور درست نہیں ہوئی اور چہرے اور
 زکوٰۃ کے طویل ہیں اور اس کے حساب معلوم کرنے میں خوشنالی چاہیے اسلئے تائب کو لایعنی ہے
 کہ اس کو عمل سے یوحیہ لے کہ ایسی ایسی صورت میں عہدہ رانی کا کیا طور ہے۔ اور حج کا مال
 یہ ہے اگر کسی سر میں اس کو قوت حج کی تھی مگر یہ کیا اور اس مجلس ہو گیا تو اوپر چاہا جہت
 اگر اعلان کے باعث قدرت جانے کی نہیں رکھتا تو چاہیے کہ مال جہاں سے مقادیر اور ان کی جہاں سے
 اور اگر مال ہو کوئی گناہ کی تدبیر مانتا ہو تو چاہیے کہ لوگوں سے کہے کہ محلو اپنی زکوٰۃ و
 صدقات میں سے اتنا دو کہ حج ہو سکے اسلئے کہ اگر تہنیں بدوں حج کیے محاورہ کیا تو گناہ کا
 کیا حدیث تشریف ہے: **مَنْ مَاتَ وَكَوْنَتْ بَيْتُهُ مِثْلَ بَيْتِ يَاقَانَ** اور معارف رشتہ کے
 جو محاورہ کیا اس سے وصیت حج کی ساقط نہیں ہوتی یہ طور ہے طاعات کی نعمتیں اور
 تدارک کا۔ اور معاصی کی صورت یہ ہے کہ شروع طوع سے توبہ کے دن تک اپنے سبب
 کاں اور لکھ اور زبان اور بیٹا اور ہاتھ یا یوں اور سرنگاہ وغیرہ کے گناہ چھوٹے بڑے تمام
 دیوں اور گنہگاروں میں سوچے اور دفتر معاصی کو کھول کر حد سے حد سے گناہ پر واقع ہو پھر پتا
 دیکھے کہ ان گناہوں میں سے صرف حد کے حقوق کے متعلق کون سے ہیں جو اس طرح کے پاس
 مثلاً غیر محرم کی طرف دیکھنا اور نایاکی کی حالت میں سجدہ میں بیٹھا اور بے وضو کلام مجید کو چھو
 اور کسی بدعت کا معتقد ہونا اور شراب پینا اور مر امیر سننا وغیرہ حنکہ تقاضی لوگوں کے
 حقوق سے نہیں تو ایسے گناہوں سے توبہ کی صورت یہ ہے کہ ان پر بدعت اور حسرت کرے
 اور ہر گناہ کے لئے ایک مقدار مقرر ہوئے کے مقرر کرے اور بدعت بھی ہر ایک کے لئے
 ٹھہرائے اب ہر ایک کی عموماً ایسی نیکی کرے حد مقدار اور وقت میں اس گناہ کے بقا
 وقت کے برابر بڑے اس حساب سے جتنی بدایا کی ہوگی اتنی ہی نیکیاں کرنی چاہی
 اور اس کی وجہ حدیث شریف ہے کہ **اِنَّ اللّٰهَ حَكِيْمٌ كَرِيْمٌ** **وَاتِمُّوا سُنَّةَ الْخَيْرِ** مگر یہ آیت ہر
 گناہ کے لئے ہے اب تدارک کی مثالیں سن لینی چاہیں مثلاً اگر مر امیر سے
 ہوں تو معنی طوعن اتنی ہی دیر قرآن یا وعظ یا ذکر سے اور اگر مسجد میں نایاکی کی بدعت

تو پورا تصور متاثر کیا۔ روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت یونس علیہ السلام کے پاس قید خانہ پر
آپ نے افسوس پوچھا کہ اس درد مند بوڑھے یعنی حضرت یعقوب علیہ السلام کو کس حال میں
چھوڑا حضرت حشر نے فرمایا کہ تمیر آسان کر گیا تھا سو عورتوں کو جو جسکے بچے مر گئے ہوں
یوچھا کہ پھر اسکا قواب خدا کے یہاں اوکو کتنا ہو گا۔ بھولنے فرمایا کہ سو شہیدوں کا
ملکہ کا اس سے معلوم ہوا کہ رنج بھی خدا کے حقوق کا کفارہ ہو جاتا ہے یہاں تک حال
گما چوں کا ہوا مودہ میں اور خدا تعالیٰ میں ہوں آپ حقوق عباد کو سدایا ہے کہ اوکو
بھی خدا تعالیٰ کا حق ہوتا ہے ایسے کہ خدا تعالیٰ نے جہنم پر ظلم کرنے سے منع فرمایا
نہیں جو شخص کہ دوسرے پر ظلم کرے گا وہ خدا تعالیٰ کی مخالفت یہاں کرے گا عرض جو تصور
قسم کے ہوں او میں سے حقوق الہی کا تدارک تو یہ ہے کہ نہایت اور حشر کرے اور اس
دلیسا کام کرے اور جو یکایک اوں مقصودوں کی بندہ ہوں اوکو بجا لائے مثلاً اگر لہو کو
ستایا مودہ ویراحساں کرے اور مال چھین لیا ہو تو ایسی ملک حلال اسکے کفارہ کے
حیرات کرے اور اگر کسی کی حیثیت یا طعن و تشنیع کی ہو تو اسکی تاسا کرے بشرطیکہ دنیا اور
ایسے جسروں کی حیثیت اچھی ہو اوکو مکہ ظاہر کرے اور اگر کسیکو قتل کیا ہو تو وہ اگر ادا کرے
وسمیں بھی کو یا ایک طرح کا زندہ کرنا یا جاتا ہے ایسے کہ غلام اپنے نفس کے اعتبار سے
اور مال کے اعتبار سے موجود آراؤ کرے مین : حیات اوکو حاصل ہوتی ہے جو جائز
اوسکے نفس کے لئے ہو ایسے آراؤ کرنا ایک طرح کا ایجاد ہے کہ مقابل من و جہتیں
اور اسان اس سے بڑھ کر اہر کوئی ایجاد نہیں کر سکتا اور کفارہ اور مجہو کے باب میں
ظہر بق مخالف کا جینا لکھا ہے شریعت میں اسکی نظیر موجود ہے مثلاً کفارہ قتل نفس میں
کرنا غلام کا ایسا جو سب سے ہے کہ ایجاد مقابل ماکرے کے جو بہر حال حقوق عباد میں ہر
بہی کافی اور موجب نجات ہو گا کہ نہایت وحشر کرے یا اسکے مقابل سبکی کرے بلکہ
اسکے لئے حقوق عباد کا ادا کرنا بھی ضرور ہے اور حقوق عباد یا متعلق جان سے ہیں یا مال
یا عرت سے یا دل سے اور متعلق دل سے ہزاری عرص ایذا می محسوس ہے۔ اب ہر ایک کی
سنی جیسا ہے کہ اگر ظلم خان یرموا ہے یا نہیں بلکہ کہ قتل خطا کا ترکیب ہوا تھا تو اسکی توبہ
کہ جو بہا متحقق تحسوں کو نیچے خواہ اپنے یا اس سے ملے یا ایسے رشتہ داروں سے لاوے
جب تک متحقق کو جو بہانہ ہو سکتا ہے تک اس خطا سے مری ہو گا۔ اور اگر قتل عمد ہو جائے

توبہ کی توبہ متخاص سے مقبول ہوگی اور اگر کسی قاتل کا حال معلوم نہ ہو تو قاتل پر واجب ہے کہ مقتول کے ولی سے جا کر قتل کا حال کہہ دے اور اپنی جان اور اسکے اختیار میں کر دے چاہے وہ معاف کرے چاہے مار ڈالے اور بدوں بہات کے اور سیطیح بری الذمہ نہ ہو گا اور ہر کچھ پناہ گزیر دست نہیں اور اسکی صورت ایسی نہیں جیسے زنا اور چوری اور شراب خواری اور راہزنی یا اور کسی فعل کی جیسے خدا تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی سزا واجب ہوتی تو ان صورتوں میں توبہ کے لیے یہ ضرور نہیں کہ اپنے نفس کو فیضیت کرے اور پردے کو فاش کر دے اور ولی سے سوال کرے کہ خدا تعالیٰ کا جو حکم ہے مجھ پر جاری کر بلکہ یہ واجب ہے کہ جیسا خدا تعالیٰ نے حکم فرمایا وہ رکھا ہے ویسا ہی رہتے تھے اور اپنے نفس پر ان اعمال کی سزا قائم کرے طرح طرح کے مجاہدے اور عذاب نفس کے لیے تجویز کرے اسلئے کہ محض حقوق خداوندی کا عفو توبہ اور مذمت سے ہو سکتا ہے۔ اور اگر ان صورتوں میں بھی حکم توبہ نہ ہو سچا ہو گیا اور اپنے اوپر حد جاری کرنا ہو گیا تب بھی توبہ صحیح اور اپنے موقع پر ہوگی اور خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول ٹھہرے گی چنانچہ مرفوعی ہے کہ ما غریب مالک نہ رسول مقبول صلی علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے بڑا اہم اپنے نفس پر کیا کہ مجھے ماہو گیا اور میں یہ چاہتا ہوں کہ آپ مجھ کو اس قصور سے پاک کر دیں آپ نے اذکار کہنا پیرا فرمایا دوسرے روز پھر آکر اسی طرح عرض کیا اوس دن فرج بھی آپ نے ٹال دیا جب تیسرے روز پھر عرض کیا تو آپ نے اوس کے لیے گڑھا کھدایا اور سنگسار کر دیا اوس کے باپ نے لوگوں کے دو فریق ہو گئے ایک فرقہ یہ کہتا تھا کہ انکی موت ایسے حال میں ہوئی کہ گناہوں نے چارہ گھیر لیا تھا اور ایک فرقہ کا قول یہ تھا کہ اسکی توبہ سچھی توبہ اور کوئی نہیں پس اس شخصت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرقہ دوم کی تصدیق کے لیے فرمایا کہ اس شخص نے ایسی توبہ کی ہے کہ اگر تمام امت میں اسکی توبہ تقسیم کی جائے تو منقسم ہو گئی ہے اسی طرح غامدیہ کا حال مشہور ہے کہ اوسنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں عرض کیا کہ مجھے زنا خاں دیا آپ مجھ کو پاک کر دیجو آپ نے اوسکو پیرا فرمایا دوسرے روز اوسنے پھر عرض کیا کہ آپ مجھ کو کیوں نہیں پاک فرماتے کیا مجھ کو ماغریطیج آپ سمجھتے ہیں مجھ کو تو بخدا اذنا کا حمل موجود ہے آپ نے فرمایا کہ جیتا ہے بچہ نہوے گا تنہا حد جاری نہوگی جس کے بچہ پیدا ہو گا ایک کپڑا میں لپیٹ لائی اور عرض کیا کہ بچہ بھی نہوے گا آپ نے فرمایا کہ جاؤ کو دو دو پلا جب وہ چھٹی گات بکھا جائے گا جب تک بچہ کا دو دو چھٹا تو وہ عورت کا لڑکا ہوگا

ہاتھ میں روٹی کا ٹکڑا تھا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کا دو دھچکیا اور یہ ٹکڑا کھائے لگا
آپ نے اس لڑکے کو ایک مسلمان کے حوالہ کر دیا اور اس کے لیے سے تک کر ہا کھد وایا اور
لوگو کو حکم سگسا کرنے کا دیا جب مالک نے لیدنے اگر حوالیک تھو اس کے سرین مار تو حوں کی
چھینٹیں اٹھنے کے چہرے پر پڑیں انھوں نے اس کو گالی دی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی
گالی سکر دیا کہ اسی مالک گالی مت دے قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری
حال ہے کہ اس صورت سے اسی توہ کی ہے کہ اگر اسی توہ صاحب کس کرے تو اس کی بھی نعمت
ہو جائے پھر آپ نے حکم دیا تو اس کی ساز پڑھی کئی اور دغ کی گئی فائدہ کس اور اس کو کم نہیں
حوالہ لے والا کو کون سے لیا کرتا ہے اور حدیث تشریف میں مذکور ہے کہ کس لینے والا سنی
ہو گا اس حدیث میں مذکور دیا کہ اگر کس والا بھی اسی توہ کرے تو ہر چہ قابل و حوالہ است
سہیں مگر اس کی بھی معرفت ہو جائے فقط غرض کہ حقوق الہی کی توہ بدوں معاف کرنے سے مدد
بھی ہو سکتی ہے مگر قصاص اور حد و ف میں شجق شخص کو اپنے اوپر اختیار دے دینا ضروری
اور مال کا حال ہے کہ اگر کسی کا مال عصب یا حیانت یا معاملے میں غبن کرنے سے لے لیا ہو
کیونکہ فریب یا ہوا یا اپنی حیر کا حیر سے نہ کہا ہو یا کھوٹا دلم چلا یا ہوا یا قور کی نزدیکی
کم دی ہو یا ندی ہو تو اسی قسم کی سب باتوں کی تلاس واجب ہے اور ان میں کچھ قیہ بدلنے کی
نہیں بلکہ رویدادیت سے توہ کے دن تک جو مال اس طرح آیا ہو سب کی تلاس کرے اسلئے
کہ لڑکے کے مال میں اگر اس قسم کا مال آجائے تو بعد بلوغ کا اور کا علیحدہ کرنا واجب ہے
بستر طیکہ اسکے ولی نے اوس میں کوتاہی کی ہو و اگر بعد بلوغ ایسا کر گیا تو ظالم ٹھہرے گا اور
اس کا مواخذہ گردن پر رہیگا حقوق مالی میں لڑکا اور جوان یکساں ہیں اسلئے شروع سے یہ
سے توہ کے دن تک کوٹری کوٹری کا حساب کرے ایسا نہو کہ اس کا حساب قیامت پر جا پڑے
اور مواخذے میں بچیں جائے اسلئے کہ جو شخص اپنے بعض کا حساب دنیا میں نہیں کرتا اور حساب
قیامت میں بہت لگتا ہوتا ہو جب اس طرح حساب کرنے سے گمان غالب و رفد ر طاقت کے ہو
معلوم ہو جائے کہ میرے لئے لوگوں کا اتنا مال ہے تو جیسا ہے کہ وہ مال جس جس کا ہو
سامی دار رکھے اور پھر تھر و یار میں کھوتا پھرے اور ہر ایک کی تلاس کرے اور پھر
معاف کر لے یا اس کا حق قضا ہو تو لڑکے اور یہ توہ ظالموں اور یا حرون و ریشوا و
اسلئے کہ اونسے سب اہل معاملہ کا تلاس کرنا نہیں ہو سکتا نہ اس کے وار تون کی تلاس کر سکتا

لیکن اوپر بھی واجب ہے کہ حتی الامکان اس باب میں سعی کریں اور اگر اس سے عاجز ہو تو اسکا اور کوئی علاج نہیں بجز اسکے کہ حسات اس کثرت سے کرے کہ قیامت کے روز حسد ار کا حق ادا کرنے اور اس کے نامہ اعمال میں سے حسد ارون کے پلے میں رکھ دے جاوین تو ضرور ہوا کہ جتنے حق لوگوں کے اپنے فے ہوں اور بھین کے موافق حسد بھی ہوں ورنہ اگر حسات حقوق کو وفا نہ کرے تو حسد ارون کو گناہ اسکے فے کر دے جاوینگے اور دوسروں کو گناہوں کے بدلے مارا پڑے گا پس جو شخص حسد ارون کے حقوق ادا کرنے چاہے اسکی توبہ کا یہ طریق ہے اور اس سے یہ نکلتا ہے کہ تمام عمر حسات ہی میں کاٹے بشہ طیکہ بقیہ عمر اتنی ہو کہ جتنی حق جانے میں گزری مگر چونکہ عمر کا حال معلوم نہیں شاید موت تک کا زمانہ نہ ہو ایام حرام کے قلیل ہو اسلئے ضرور ہوا کہ جب حسد اریات کیواسطے مستعد تھا اس سے زیادہ حسات کیواسطے مستعد ہے کیونکہ گناہوں کے لیے وقت بہت تھا اور حسات کے لیے معلوم نہیں شاید تھوڑا ہی وقت ہو اور جو مال کہ اس میں موجود ہو اور اسکا مالک بھی معلوم ہو تو اس کے حوالہ کر دینا چاہیے اور جسکا مالک معلوم نہ ہو تو اسکو خیرات کر دینا چاہیے اور اگر مال حلال اور حرام مل گیا ہو تو اسکل سے جب قدر مال حرام ہو اسکو مکالمہ خیرات کر دینا چاہیے چنانچہ اسکی تفصیل باب حلال اور حرام میں گذر چکی۔ باقی رہا دنوں کا ایذا دینا کہ لوگوں کے سامنے ایسی باتیں کرے جسے اوکو ایذا ہو یا غیبت کیسی کرے تو اسکا تذکرہ یہ ہے کہ جسپر کچھ زبان درازی کی ہو یا دل دکھایا ہو تو ایک کو ڈھونڈ حکمران کرانے اور اگر کوئی اون میں سے مر گیا ہو یا مفتقد و انجس ہو گیا ہو تو اسکا تذکرہ کچھ نہیں بجز اسکے کہ حسات بہت سی کرے تاکہ قیامت کے عوض کے وقت حسات سے دے سکے اور جو کوئی طحاوسے اور بخوشی خاطر معاف کرے تو اسکی نسبت جو قصور کیا ہو گا اور اسکا کفارہ ہو جاوے گا اور سپر واجب ہے کہ جتنا قصور کیا ہو اور جو کچھ زبان سے اسے کہا ہو وہ بیان کرے بمعہ معاف کرانا کافی ہو گا کیونکہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب کسی دوسرے شخص کی زیادتی اپنے اوپر معلوم ہوتی ہے تو اسکا دل معاف کرنے کو نہیں چاہتا ہے اور قیامت پر چھوڑتا ہے کہ اس میں ذرا اسکی حسات میں سے عوض لے لوں گا یا میرے قصور اسکے فے چلے جاوینگے پس اگر ہنجرہ قصور کوئی ایسا ہو کہ اس کے بیان کرنے سے دوسرے کو ایذا ہوگی مثلاً کسی لونڈی سے زنا کیا ہو یا کسی منکوحہ سے یا زبان سے اسکو ایسا عیب لگایا ہو جو اس کے خفیہ عیبوں میں سے ہو تو ظاہر ہے کہ ان باتوں کو اگر اس کے

اسا سے یاں اگر گنجا تو او کو سکوہت بڑی ایذا ہوگی اسی صورت میں راہ معاف کرانے کی سزا بڑی
مگر یہ ہو سکتا ہے کہ مہم معاف کرانے سے جو کسے رجا ہوگی او کو حشرات سے پورا کرے جیسا کہ
مردہ اور معقودہ انجس کے حق کے لیے یاں ہوا لیکس و کر کرنا وہ مشہور کرنا ایک نیا قصور ہے
او کو سکوہی معاف کرنا واجب ہے اور اگر جبکا قصور کیا ہے او کے ساتھ قصور کا و کر گیا
اور وہ معاف کرنے پر بھی نوا تو او کا وبال مجرم کے فے رہیگا ایسے کہ دوسرے کا حق ابھی
ماقی ہے اس صورت میں مجرم کو چاہیے کہ او کے ساتھ نرمی پیش آئے اور او کے کار
حدیث و حاجات میں کام آئے اور او کے ساتھ اپنی محبت اور شفقت ظاہر کرے جس سے
او کا دل اسکی طرف مائل ہو جائے کیونکہ اسان بدۂ احسان ہوتا ہو جیسا کہ شیخ سعدی بقولین

شعر: بخشش ای سیر کاوی زاد و صید احسان تو ان کرد و خوشی بقید

توجب کوئی شخص خطا کے سبب ایٹ جاتا ہے وہ سلوک سے رہی ہو جاتا ہے عرصہ جب
وہ شخص کا دل مجرم کی طرف سے نرمی اور دوستی دیکھے گا تو معاف کرنے کے لیے راضی
ہو جاوے گا اور اگر اس پر بھی اصرار معاف نہ کرنے پر کیے جاوے گا تو مجرم کی نرمی اور معدرت مستجاب
اول حشرات کے ہوگی جسے قیامت میں قصور کا عوض ہو سکے مگر اصل حق کی خوشی اور
رضامندی اور دلجوئی اور نرمی میں اوس قدر سعی کرے جتنی کہ او کی ایذا میں کی تھی تاکہ مقابلہ
کے وقت اگر برابر خواہ زیادہ شہرے تو قیامت میں عوصل ہو سکے مثلاً اگر دنیا میں کوئی شخص
کسی کا مال ضائع کرے اور اوقنا ہی مال لاکر مالک کو دے اور وہ شے اور دنیا مال معاف
کرے تو حاکم اوس مال کے لیے مالک کو اجازت لے لینے کی کر دے گا خواہ او کی مرضی ہو یا نہ ہو
اسی طرح میدان قیامت میں جب حاکم الحاکمین اور عادل بر منصفین کا حکم جاری ہوگا تو وہاں
بھی ایسا ہی حکم ہوگا۔ سخاوی اور مسلمین حضرت ابو سعید خدری رضی عنہ سے روایت ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پہلے امتوں میں ایک شخص تھا جس نے نانوے لوگوں کو
قتل کیا تھا۔ اے یوحیا کہ جہان میں سب سے بڑا عالم کون شخص ہے لوگوں نے کہا کہ فلان
راہب ہے۔ وہ او کے یاس لایا اور کہا کہ میں نے نانوے آدمی جان سے مار ڈالے ہیں میری توبہ
مقبول ہوگی راہب سے جواب کیا کہ نہیں اور میں نے راہب کو بھی مار ڈالا اور مقتول ہو کر ہے
یہ لوگوں سے یوحیا کہ اپنے یادہ عالم کون ہے لوگوں نے تلوایا کہ فلاں عالم ہے وہ او کے
یاس لایا اور کہا کہ میں نے سو آدمی قتل کیے ہیں میری توبہ قبول ہوگی یا نہیں عالم نے فرمایا

مذکور ہونے کی جہالت خواہ غفلت یا اور کوئی سبب قوت ہے اور غلبہ شہوت ہوا ہے
 لذت قوی زہتی ہے اس واسطے گوشت بہت ہوتی ہے مگر تہی نہیں ہوتی کہ اوس سے آدمی
 تخریک عزم پر قادر ہو پس اگر شہوت قوی سبب ہے اور بقابلہ مخوف شہوت ضعیف پر
 تو خوف غالب ہو کر شہوت کو دبا لیا اور اس کا انجام یہ ہوگا کہ آدمی مہصیت کو چھوڑ دے۔
 اور کبھی فاسق کو شراب کی ایسی رغبت ہوتی ہے کہ اوس سے صبر نہیں کر سکتا مگر غیبت اور جھوٹی
 اور غیر محرم دیکھنے کی خواہش چنداں نہیں ہوتی ہے اور خوف خدا اس درجے کا رکھتا ہو کہ غربت
 ضعیف کا استیصال اوس سے ہو سکتا ہے قوی کا نہیں ہو سکتا تو اوس خوف کے باعث عزم
 ترک ایسے اعمال کا کر لیتا ہے جنکی رغبت کم ہوتی ہے اور اپنے دل میں کہتا ہے کہ اگر شیطان
 گناہوں میں غلبہ شہوت کی باعث مجھے غالب ہو گیا تو مجھے یہ چاہیے کہ اوس کے قابو کا چھوڑ دوں
 اور باک ڈھیلی چھوڑ دوں بلکہ بعض گناہوں میں تو اوس سے مجاہدہ کروں اور غالب آؤں تاکہ شاید
 اونچین میں غالب نہ آؤں بلکہ بعض گناہوں کا ہوا اور اگر فاسق کو یہ خیال نہ ہو تو پھر نماز پڑھنا اور
 روزہ رکھنا اوس کا سمجھ میں نہیں آتا۔ اور اگر اوس سے یہ کہا جاوے کہ توجہ نماز پڑھتا ہے اگر
 غیر خدا کے لیے ہے تو ناجائز ہے یا اور اگر خدا کی واسطے ہے تو فسق کو بھی خدا کی واسطے چھوڑ دے
 کیونکہ خدا کا حکم دونوں چیزوں کو ایک سا ہے پھر نہایت تقرب الی اللہ کا قصد کرنا اور ترک فسق
 کرنا غیر ممکن ہے تو اس بات کا جواب یہ دیکھا کہ خدای تعالیٰ نے میرے اوپر دو حکم کیے اور میں
 اگر دونوں کو مانوں تو دو عذاب مجھے ہوں لیکر اگر میں ایک مری بجا آوری میں تو میں قدر شیطان
 کے دبانے کی رکھتا ہوں اور دوسرے کی بجا آوری میں عاجز ہوں تو پس میں قادر ہوں
 اوس سے شیطان کو مغلوب کرتا ہوں اور اپنے مجاہدے کے لیے مجھے توقع ہے کہ خدای تعالیٰ اس
 مجاہدے کو کفارہ اوس تقصیر کا کرنے میں عاجز ہوں بلکہ خدا کے اس بات کے امکان میں بھی
 شک نہیں بلکہ ہر مسلمان کا یہی حال ہے کہ وہ مسلمان ہے جو جانتا ہے طاعت اور مہصیت کا نفع و
 اوسکی وجہ سوا ہے تقریر مذکورہ بالا کے کچھ اور نہیں اور جب یہ بات سمجھ چکے تو یہ بھی معلوم ہوگا
 کہ خوف کا غالب نہ شہوت پر بعض گناہوں میں ممکن ہے اور یہ کہ خوف اگر فعل کی گذشتہ سے ہوگا
 تو موجب ہمت ہوگا اور نہ ہمت ہو رہی ہے علاوہ ازیں حدیث شریف جو مذکور ہے
 ۱۲۱ البتہ توبۃ اسمین یہ شرط نہیں کہ سب گناہوں پر نہت ہو یا سب کی دوسری حدیث
 و کتاب من الذنب کمن کا ذنب لکھ میں سب گناہوں کی توبہ نہیں فرمایا

مراقبہ الہیہ - مرید علیہ السلام علیہ السلام
 ۷
 اس تحقیق سے وہ قول مذکور بالا حاکم ہوا کہ دو مشکوں میں سے ایک مشک کی ستراس سے توبہ
 کرنی غیر ممکن ہے اس وجہ سے کہ دونوں کا حال تہوت کے واسطے اور صدامی تقاضی کے
 عین میں گرفتار کرنے کے واسطے یکساں ہے۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ آدمی ستراس حواری سے
 توبہ کرے اور نیکو سے۔ کرے اسلئے کہ قصص انہی کے قصص کے اعتبار سے ان دونوں میں
 فرق ہے اسلئے بہت گناہوں سے توبہ کرے اور تھوڑے سے توبہ کرے تو ہو سکتا ہے اسلئے کہ
 کثرت گناہوں کو کثرت عقوبت میں تاثر ہوتی ہے تو حوق یا ذاتی حقوت سے بعض تہوتیں جدا
 کیوں اسلئے چھوڑ دیتا ہے اور جس خواہش میں اس خوف کا کچھ اثر نہیں ہوتا اسکو وہیں چھوڑ دیتا
 جیسے کسی عیار کو طیب میوے کی مخالفت کر دے تو وہ کم کھائے یہ تو حرات کر مٹتا ہے
 اور زیادہ برجات نہیں کرتا یا ذاتی طیب کے کہنے کے بموجب چھوڑ دیتا ہے اور کم کو کچھ چھین
 مصر نہیں جاتا اسلئے اسکو نہیں چھوڑتا۔ حال اس سے یہ ہوا کہ یہ بات غیر ممکن ہے کہ آدمی ایک
 چیز سے توبہ کرے اور اس کے مثل سے توبہ کرے بلکہ ضرور ہے کہ جس سے توبہ کی وجہ مخالفت ہو
 اس کے ص سے توبہ نہیں کی خواہ مخالفت اعتنا شدت کے بہ یا اعتبار علیہ تہوت کے اور
 یہ فرق توبہ کرے دل کے اعتقاد میں موجود ہوتا ہے تو اسلئے موجب اسکا حال بھی خوف اور
 مذہب میں مختلف ہوتا ہے اور اسی سے ترک بندہ کا حال بھی مختلف ہوتا ہے پس توبہ کرنے والا
 اگر گناہ گذشتہ زیادہ ہو اور عزم ترک کو نہاں ہے تو اسلئے لوگوں میں ملجا و کچا سمجھوں گا۔ گناہ
 کو اس سے طاعت الہی سبب و امر و نواہی میں کا رہا ہو۔ اب اگر کوئی یہ پوچھے کہ اگر کوئی نامرد پہلے
 مردی سے زنا کر بیٹھے اور حالت نامردی میں اسکی کیناؤں سے توبہ کرے تو اسکی توبہ درست ہوگی نہیں
 اسکا جواب یہ ہے کہ جائز نہ ہوگی۔ اسکی کیناؤں سے توبہ کرے تو اسکی توبہ درست ہوگی نہیں
 فعال کا پیدا ہو سکے کرنے کی بنا اور اسکیلئے کہ توبہ کا نام ہے جس سے عزم ترک
 سے ہے کچھ اسکے چھوڑنے والے و آدمی کو قدرت سے اور خیر قدرت ہی نہیں وہ خود سمجھ
 سے زنا کے صر کی توبہ کیا کہ
 کہ اگر بالفرض اس کے بارے میں اچھی طرح ہوئی اور اس حقت سے ایسی حسرت و مذہب تو اس
 تہوتیں توبہ تو فہم کے ساتھ و سلتو تہوت باقی بھی ہوتی تو اس مذہب سے حاتی رہتی یا علوب ہو جاتی تو
 تو کچھ خلاف ہو پوچھ کر اسکا قصور معاف ہو جائے اور یہ مذہب اسکا کھارہ ہو جائے کیونکہ
 اسلئے کہ اگر پہلے نامردی کے توبہ کر لیتا اور توبہ کے بعد مر جاتا تو تہوتیں
 حالت طاری نہیں ہوتی حسین بیجان تہوت ہوتا اور قضائے تہوت

ان میں سے جو تھے مگر اس کو تا تب کسی نظر سے کہتے ہیں کہ اس کی اندہیت ایسے درجہ کو پہنچ
گئی ہے کہ اگر بالفرض قصور و ناظاہر بھی ہوتا تو نہ ہمت کے سبب اس سے باز رہتا اس سے
معلوم ہوا کہ ناموس کے حق میں ہمت کا اس سے جو پہنچنا محال تو نہیں مگر یہ کہ اس کو اپنے
نفس کا حال معلوم نہیں کیلئے کہ جو شخص کسی چیز کی خواہش نہیں رکھتا وہ اپنے نفس کو اونٹ
فون سے اس کے ترک پر قادر فرض کر لیتا ہے حالانکہ خدا ہی تعالیٰ اس کے دل کا حال اور
مقدار ہمت کو خوب جانتا ہے شاید اس کی توبہ قبول کر لے اور ظاہر بھی معلوم ہوتا ہے
کہ قبول فرمائے۔ اور حال اس سبب یہ ہے کہ گناہ کی تاریکی دل سے دور ہونے کے لئے
دوبارہ چاہیے اولیٰ سورش ہمت دوم ترک معصیت کیلئے آمینہ کو مجاہدے کی شدت
اور صورت مغرض میں بن وال شہوت کی جہت سے مجاہدہ نہیں ہو سکتا لیکن اگر نہ ہمت ہی
اتنی قوی ہو کہ بدون مجاہدہ اس کے گناہ کی ظلمت دور کر دے تو کچھ محال نہیں اور اگر ایسا
تو اس کا قال ہونا چاہیے کہ یا تکلیف کی توبہ جب قبول ہوتی ہے جب بعد توبہ کے کچھ دنوں
میں رہتا ہے اور ان دنوں میں چند بار عین اس قصور کی تمنا میں اپنے نفس پر مجاہدہ کرے
الفاظ شرع و تہذیبیہ شرط مفہوم نہیں ہو سکتی۔ اب اگر دو قیاس فرض کیے جاویں جن میں سے
ایک کو توسل گناہ کی طرف نہیں رہا اور ایک کو خواہش ہے مگر وہ نفس پر مجاہدہ کر کے
اس کو بگاڑا تو اس کے ایک دوسرے کی فضیلت کے میں علما کا اختلاف ہے احمد بن ابی انحویہ
ابو یحییٰ و دارانی کے ہمراہی تو مجاہد کو فضل بتلاتے ہیں اسوجہ سے کہ اس کو توبہ کے ساتھ
مجاہدے کی زیادتی ہے اور علمای بصرہ اول شخص سے کو اول بتلاتے ہیں اس نظر سے کہ وہ
اگر توبہ میں سستی بھی کرے تو سلامتی کی طرف قریب ہوتا ہے نسبت مجاہد کے کہ اس میں مجاہد
کا ایک رخ لگی ہوئی ہے اور ان دونوں فرق کے قول اگر میں کچھ ایک سستی ہے مگر
نہ الامر اچھی طرح کسی میں بھی نہیں اور اس باب میں تحقیق یہ ہے کہ جو شخص کا میل گناہ
طرف نہیں رہا اس کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ نفس شہوت کے قصور سے اس کے میل نہ ہو
تو ایسے شخص سے مجاہد ہی افضل ہے کیونکہ گناہ کو مجاہد سے چھوڑنا اس باب میں
ہے کہ یہ شخص بڑا زبردست ہے اور اس کا دین شہوت پر غالب ہے تو ظاہر ہے کہ اگر وہ مجاہد
نہ بھی قوی ہو گا اور دین بھی اور دین کے قوی ہونے سے ہماری غرض اصل اودہ کا
ہونا ہے جو یقین کے آئینے سے پیدا ہوتا ہے اور اس شہوت کی بنیاد گئی کرتا ہے

جو شیاطین کے اشارے سے یہاں ہوتی ہے عرصہ کہ مجاہد سے دین و یقین کی قوت
 یہ معلوم ہوتی ہو ماتی رہی یہ بات کہ بے حواہش والا سلاستی کی طرف زیادہ قریب ہے
 اسلئے کہ اگر تو یہ یقین کرتی ہو تو گناہ نہ کر گناہ تو یہ درست ہے مگر فتنہ کا لفظ استعمال کرنا
 اس مقام میں صحیح نہیں بلکہ ایسا ہے جیسا کوئی کہ نامزد اسلئے ہے مرد سے اسلئے کہ مامور
 تہوت کے طور سے مامور ہے اور لڑکا اصل ہے بالغ ہے اسلئے کہ وہ اسلئے ہے اور
 محاکمہ می اوس بادشاہ سے منسل ہے جو اپنے دشمنوں کی امتیصال کرتا ہے اسلئے کہ فتنہ کا
 کوئی دشمن ہی نہیں اور بادشاہ کو یہ خطرہ موجود ہے کہ اگر آپ حیدر غالب ہوگا تو ایک اور
 مغلوب بھی ہوگا اسلئے کہ ایسے شخص کیا کرتے ہیں جو سیدہ سے اسلئے کہ ہوں و ظاہر
 پر اپنی نظر رکھتے ہوں اور یہ سخت ہوں کہ عورت اور برتری حشر کی جاہلون میں گھسنے سے
 حاصل ہوتی ہے ہر جا کہ کلت آنجا حارست جو دشمن ہے بلکہ ان لوگوں کا قول ایسا ہے
 جیسا کوئی کہ جس شکاری کے پاس گھوڑا اور گناہو وہ منہ سے شکاری میں اسلئے کہ اس
 شخص کی نسبت جسے پاس یہ دونوں ہوں اسلئے کہ گھوڑا بنا ویکتے والے کو یہ خطرہ تو
 کہ گھوڑا تہارت کر کے کہیں تک ہے اور ہاتھ یا فون کی ٹوڑے اور کتا تہارت کر کے
 کو میں کاٹ کھائے حالانکہ یہ بات غلط ہے صحیح یہ ہے کہ گھوڑے اور کتے والا جب بہت
 ہوگا اور لوگوں کو سدھانا مانتا ہوگا وہ ستھنے میں دوسرے سے اعلیٰ ہوگا اور شکار دینا
 اسی کو زیادہ ہوگا۔ دوسری حالت یہ ہے کہ یہ وہاں گناہ کا اسوجہ سے کہ نیتیں قوی ہو گیا
 اور اول مجاہد سچا کر کے تہوت کا امتیصال کر دیا ہو یہاں تک کہ تہوت کے اس کے
 محکوم ہو گئی ہو اور دون اشارہ کیوں کہ جہان میں نہ آتی ہو اور غلبہ دین کے مات
 ساکن ہو گئی ہو تو ایسا شخص الی البتہ اسکی نسبت اچھا ہے جبکہ جہان تہوت کا راجہ جہانیا
 اور یہ جو کہتے ہیں کہ یہ شخص اس کو مجاہد سے کی راہ دیتی ہے تو انکو مقصود مجاہد کی نہ نہیں
 ورنہ ایسا نہ کہ اسلئے کہ یہ کہ مجاہد خود مقصود نہیں بلکہ اوس سے دشمن کا اپنے آپ
 علم کہ اگر لاکھ ہوں منظور ہے تاکہ وہ ایسی تہوت کی طرف نہ بھیج لیجائے اور اگر بھیجے تو
 دین کیلئے کے چلنے سے روکے لیں اگر دشمن کو دیا پایا اور مقصود حاصل ہو گیا تو مجاہد کی
 اور اگر اوس سے لڑائی جھگڑا قائم ہے تو فتح نہیں ہوتی ابھی دہلی دور ہے مثلاً اگر ایک شخص
 دشمن کو بیکر علامہ شائے اور ایک بھی اپنے دشمن سے لڑتا ہے اور طریق سخت نہیں

تو ظاہر ہے کہ اول شخص نہایت اعلیٰ ہوگا اس طرح اگر ایک شخص کہے اور کھوڑے کو اتنا سہاوا
 کہ دونوں اپنی اپنی حرکات ناشائستہ چھوڑ کر اس کے پاس سو رہیں اور دوسرے شخص اپنی تادیبی
 میں ابھی مشغول ہو تو رتبہ میں اول ہی شخص بڑھ کر ہوگا۔ اور اس باب میں لوگوں نے غلطی کی تو
 انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ مقصود اعلیٰ صرف مجاہدہ کرنا ہے اور یہ جاننا کہ مجاہدہ صرف اس لیے ہے کہ اسے
 کے عوائق سے نجات ہو جائے اور بعض لوگوں کو تو یہ گمان ہو گیا کہ مقصود یہ ہے کہ شہوات کی
 بیخ کنی ہو اور بالکل و نکلنا ہو کر دیا جائے اور اسی گمان پر انہوں نے اپنے نفس کا امتحان لیا
 اور جب یہ بات نہ حاصل ہوئی تو اس بات کے قائل ہو گئے کہ یہ امر محال ہے اور شریعت کو چھوڑ
 مانا اور باجرت کا رستہ اختیار کیا اور شہوات کے اتباع میں جھلی باگ کر دی حالانکہ یہ سب باہین
 جمالت اور بکراہی کی ہیں اور اسکی تقریر ہم نے جلد ثالث کے باب یاخت نفس میں لکھی ہے۔
 اب اگر یہ کہو کہ ایک تہہ تو اپنے گناہ کو بھول گیا اور اسکا ذکر نہیں کرتا اور دوسرے نے گناہ کو
 بیش نظر کر رکھا ہے اور ہمیشہ اسکو سوچ کر نہایت کی آگ میں جلتا رہتا ہے تو ان دونوں میں
 افضل کونسا شخص ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس باب میں بھی لوگ مختلف قول کہتے ہیں بعض کا
 قول تو یہ ہے کہ تو یہ کی حقیقت یہی ہے کہ آدمی اپنے گناہ کو پیش نظر رکھے اور بعض یہ کہتے ہیں
 کہ تو یہ اسکا نام ہے کہ گناہ کو نسیا منسیا کر دے اور یہ دونوں قول جہاں نزدیک درست ہیں
 مگر دو حالوں سے متعلق ہیں اور صوفیوں کے کلام میں ہمیشہ قصور رہتا ہے اس واسطے کہ ان میں
 ہر ایک کی یہ عادت ہے کہ صرف اپنے نفس کا حال بیان کیا کرتے ہیں دوسرے کے حال سے
 انکو بغرض نہیں ہوتی حالانکہ احوال کے اختلاف سے جو جواب بھی مختلف ہو اگر تہہ میں علم کے
 اعتبار سے یہ بات صوفیوں کی دخل نقصان ہے کیونکہ انشیا کی اصل حقیقت کو جاننا افضل و اعلیٰ اور
 لیکن اگر بہت واراہہ کی نظر سے ان کے قول کو دیکھو تو کامیابی سے باین وجہ کہ جب آدمی اپنی
 نفس کو دیکھتا رہے گا تو اسکو دوسرے کے حال سے غرض نہوگی کیونکہ طریق الی اللہ اس کے
 حق میں اور کا نفس ہے اور منازل و سبب استے کے نفس کے حالات میں تو اس نظر سے دوسرے کے
 حالات جاننے کی کچھ ضرورت نہیں اور کبھی بندے کا رستہ خدا کی طرف سے کھانے سے
 ہوتا ہے اس لیے کہ اسکی طرف سے بہت ہیں گو بعض نزدیک ہیں اور بعض دور اور عمل ہو گا
 میں نہ شب شریک ہیں مگر خدا کو معلوم ہے کہ سب سے زیادہ ہدایت پر کون سے اب ہم کہتے ہیں
 اگر گناہ کا سامنے رکھنا اور اوپر در در کرنا بتدی کے حق میں کمال ہے اس لیے کہ اگر مبتدی گناہ کو

محول ہوا تو اس کو جو سوش ہوگی اس سے اس کا ارادہ بھی قوی ہوگا اور متوق نہ ہوگا
 اور پھر گناہ اور اگر گناہ کو یاد رکھیں گے تو اس کا خوف و امداد اس بات کا نتیجہ ہوگا کہ پھر وہی حرکت
 نہ کرے غرض کہ یاد رکھنا گناہ کا بتدی غافل کی مست حل حال ہے اور سالک طریق کے لیے
 نقصان ہے اس لیے کہ یاد کرنا بھی ایک تغافل مع راہ چلنے کا ہے سالک طریق کو سوار راہ چلنے کے
 اور طرف دہیاں ہی بجا رہے متلوں سے کہ راہ کے کاٹے ہیں کشتی اگر سالک کی نظروں میں
 یہ ہو جائے کہ آثار معلوم ہوں اور انوار معرفت اور عیب کی چمک مسکتف ہو جاوے تو اس میں متوق
 ہو جاوے گا اور پھر اس کو یہ گنجائش ہوگی کہ اپنے پہلے حالات پر اقامت کرے یہ درجہ کمال کا ہے
 بلکہ اگر کوئی مسافر ہے راستے میں سہراوے کہ چکا بل سے توڑ ڈالا اور پھر پرا توڑ کر دیا
 مدت تک حیراں پر تیاں ہے اور کیوں چھوڑے پرا توڑ کر سہرے کے کنا سے بیٹھ کر رہا شروع کرے
 کہ ہاں اس میں نے اسکا پل کیوں توڑا تھا تو اس سے سے اور زیادہ چھوڑ دیا ہوگا اور زمین
 جو وقت ہوئی اس سے یہ برج علاوہ ہے بان اگر یا توڑے کے وقت سحر کا وقت نہ ہو
 مثلاً رات کا وقت ہو کہ اوہین نہیں چل سکتا یا راستے میں اور بہت سی سہریاں ہوں جسکے پالہ
 ہونے میں ان کو خطرہ ہو تو اس وقت اگر رات کو نہر کے کنا سے بیٹھ کر خوشامد و دلال
 و گریہ و زاری مل توڑے کے لیے کرے تا کہ پھر وہی حرکت گنجی عمل میں لاوے تو کیا مضائقہ ہے
 لیکن اگر اس کو ایک ہی حوالی میں اس قدر تہہ پہنچا ہوا ہے اس کو اعتماد ہو کہ پھر وہی حرکت
 نہ کرے گا تو ایسے شخص کے حق میں اہ کا چلنا ہی بہتر ہے اس بات سے کہ چل کے توڑے کو یاد کرے
 رقتا ہے اور وہاں ہی کا ہو ہے اور یہ حالت وہی شخص جانتا ہے جو طریق اور مقصد اور مطلق اور
 چلنے کے طور کو جانتا ہوا اور ان امور کو جو ہم نے اشارۃ باب علم میں اور جلد ثالث میں بیان کیا
 بلکہ ہمارے عندیہ میں تو وہی حالت ہے کہ آدمی آخرت کی دولت کو بہت سوتی
 ہے تا کہ رغبت آخرت میں اور زیادہ ہو لیکن اگر حواں آدمی ہو تو ایسی چیزوں میں جسکا نظیر دنیا
 موجود ہے مثلاً حورو و قصور میں بہت فکر نہ کیا کرے کیونکہ اس فکر سے کبھی رغبت مجازہ
 ہو کہ اگر راہ وہی سید ہو حواقی سے حقیقی کی طرف ہیں بہت مناسب ہے کہ صرف فکر لذت و
 دنیا کی کیا کرے جسکا نظیر دنیا میں نہیں اس طرح گناہ کا یاد کرنا بھی محکم شہوت ہو یا ہے
 اور مبتدی کو اس سے نقصان ہو تا ہے اس لیے محول جا با گناہ کا بتدی کے حق میں
 معلوم ہوتا ہے اور ایسا نہ ہو کہ اس تحقیق کی تصدیق میں تکوین و تامل ہو کہ حضرت داؤد

یعنی وعظ کے مجمع میں حاضر ہونا چاہیے پھر دل کو سب شغلوں سے خالی کر کے سننے کی طرف مہم صرف ہوا ورجوئے او کو خوب سمجھنے کے لئے نذر کرے اس میں سے بیشک توبہ پیدا ہوگا اور جب خوف قوی ہو جائیگا تو اس کی اعانت سے صبر میر ہوگا اور اس کا علاج کے پیدا ہونے کے بعد خدای تعالیٰ کی توفیق اور اس امر کو اوپر آسان کر دینا اضافہ ہوگا پس جو شخص اپنا دل نکال کر گئے گا اور خوف سے واقف ہو کر خدای تعالیٰ سے ڈرے گا اور توبہ ثواب ہوگا اور پہلی بات کو پھر جائیگا تو خدای تعالیٰ او کو رفتہ رفتہ آسانی پر پہنچا دے گا اور جو شخص اس باب میں بخل کرے گا اور اپنا کان بند کرے اور بے پروائی برتے گا اور عمدہ بات صاحب لکھا کہ خدای تعالیٰ ہر ستمیہ ستمی میں پہنچا دے گا پھر دنیا کی لذت ہے پس جب تم سے کوئی لغزش ہو جائے تو اس میں جا بڑیگا انہ کو کہہ دو جب است کرو تو خطا کو جڑ سے اٹھا دو اور اگر کوئی بات نہ آتی ہو تو پوچھ لو اور جو وقت تم کو غصہ آوے اس کو روکو اتنی۔ اور مطرف بن عبداللہ رحم نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحم کی خدمت میں لکھا کہ بعد حمد و صلوة کے معلوم کرنا چاہیے کہ دنیا عتوبت کا گھر ہے او کو وہی جمع کرتا ہے جس کو قتل نہیں اور او سے مغالطہ او کو ہوتا ہے جس کو علم نہیں اور امیر المؤمنین ابوہریرہؓ ایسے ہو جیسے کوئی اپنے زخم کا علاج کرتا ہے کہ خوف انجام کے درد سے شدت دوا پر صبر کیا کرتا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحم نے حدیث بن ارطاہ کو لکھا کہ بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کہ دنیا خدا اولیا کی اور اس کے اعدا کی دونوں کی دشمنی ہے اس کے اولیا کو بیخ پہنچاتی ہے اور اعدا کو مغالطہ دیتی ہے۔ اور نیز اپنے بعض عالموں کو اپنے لکھا کہ تم کو قدرت بندوں پر ظلم کرنے کی حاصل ہے مگر جب کسی پر ظلم کا ارادہ کرو تو یاد کرنا کہ تمھارے اوپر بھی خدا قادر ہے اور اس بات کو خوب سمجھ لینا کہ جو کچھ لوگوں پر تم جو ر و تسم کرو گے وہ او پر گزر جائیگا مگر تم پر باقی رہے گا اور یہ جان لو کہ خدای تعالیٰ مظلوموں کے انتقام میں ظالموں کو پکڑے گا و اسلام حاصل یہ کہ وعظ عام اس طرح کیا ہونا چاہیے اور جب کا حال معلوم نہوا او کو بھی اس طرح نصیحت کرنی چاہیے اسلئے نصیحتیں میں مثل غذاؤں کے ہیں جس سے ہر ایک کو فائدہ ہو سکتا ہے اور اذنا کا اس طرح کو وعظ یا بہن اسلئے باب وعظ بالکل مسدود ہو گیا اور معاصی فساد غالب ہو گئے لوگوں کو ایسے غفلتوں سے کام پڑا جو سچ اور قافیہ سے باتیں چکنا تے ہیں اور اشعار سناتے ہیں اور بات کو ان کے حوصلہ علمی کے موافق نہیں او کو بھی تکلف نہ کر کر تے ہیں اور دوسرے لوگوں کے

یعنی وعظ کے مجمع میں حاضر ہونا چاہیے پھر دل کو سب شغلوں سے خالی کر کے سنی کی طرف صرف ہوا و رجوع کرے اور سکو خوب سمجھنے کے لئے خور کرے اس سے ہر سبب بڑھکوت پیدا ہوگا اور جب خوف قوی ہو جائیگا تو اسکی اعانت سے صبر سیر ہوگا اور اسطیل علاج کے پیدا ہونگے اسکے بعد خدای تعالیٰ کی توفیق اور اس امر کو اوپر آسان کر دینا اضافہ ہوگا پس جو شخص اپنا دل لٹکا کر سنے گا اور خوف سے واقف ہو کر خدای تعالیٰ سے ڈرے گا اور نظر ثواب ہوگا اور پہلی بات کو سچ جانتیگا تو خدای تعالیٰ اسکو رفتہ رفتہ آسانی پر پہنچا دے گا اور جو شخص اس باب میں بخل کرے گا اور اپنا کان ندیگا اور بے پروائی برتے گا اور عمدہ بات کو بخدا دیگا اور سکو خدای تعالیٰ آہستہ آہستہ سختی میں پہنچا دیگا پھر دنیا کی لذت چیزوں سے اسکے کچھ کام نہ آویگا جب ہلاک ہو کر گرے ہے میں جا پڑے گا انبیاء کا کام بھی تھا کہ ہدایت کے طریق بیان کرویں باقی دنیا و آخرت دونوں خدای کے ہیں۔ اسکا کوئی یون کہے کہ اس فقریکہ مالی میان پر جبار ہوا اسواسطے کہ ترک گناہ بدوں اس سے صبر کیے ممکن نہیں اور صبر بدو واقفیت خوف کے ممکن نہیں اور خوف بدوں علم کے نہیں ہوتا اور علم جب حاصل ہوتا ہے جبہ یاقوتی ضرر گناہوں کی تصدیق ہوا اور زیادتی ضرر کی تصدیق بعینہ اللہ و رسول کی تصدیق ہے جسکا نام ایمان ہے تو گویا خلاصہ تقریر یہ ہو کہ جو کوئی گناہ پر اصرار کرتا ہے وہ ایسے کرتا ہے کہ اسکو ایمان نہیں حالانکہ یہ بات قیاس کے خلاف ہے کہ اصرار والے کو ایمان نہ کہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ اصرار میں ایمان فقو تو نہیں ہوتا بلکہ ضعف ایمان سے یہ حرکت ظاہر ہوتی ہے ایسے کہ یہ بات تو نہر ایک ایماندار ماننا ہے کہ گناہ کرنا سبب خدا کی دہری کا اور عذاب اخروی کا ہوتا ہے پھر جو گناہ میں مبتلا ہوتا ہے تو اسکی کمی وجہیں ہیں وجہ اول تو یہ کہ جس عذاب و عید سے وہ موجود نہیں نظر سے غائب ہے اور نفس انسانی لی سرشت اسطور پر ہے کہ اسکو جتنا اثر حاضر سے ہوتا ہے و تناعا سے نہیں ہوتا ایسے موجود چیز کی تاثیر اوپر بہ نسبتی حاضر چیز کے ضعیف ہوتی ہے دوسری وجہ یہ کہ شہوات جو گناہوں کی باعث ہوتی ہیں انکی لذتیں نقد نہیں جو آدمی کے گلے کا بار ہوتی ہیں اور انکی عادت و الفت ہونے سے قوت و غلبہ پاجاتی ہیں ایسے کہ عادت بھی ایک دوسری طبیعت ہوتی ہے اور حال کی لذت آئندہ کے خوف سے چھوڑ فی نفس پر دشوار ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ اور فرمایا بَلْ تَرْضَوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا

اور اس مری سختی حدیثِ شریف سے بھی ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 وحی سے اسرارِ مستحقات اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
 پیدا کر کے حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم کیا کہ جا کر ابوسکو دیکھو اور اس سے دیکھو کہ عرس کی
 قسم ہے تیری عزت کی جو کوئی اس کا حال سے گاہی اور میں بچا بچا ہو اور اسکو تم اس
 دیکھا نہ آیا، حضرت جبریل کو ارشاد ہوا کہ اب جا کر دیکھو اور بخوں دیکھ کر عرس کیا کہ قسم
 تیری عزت کی اب تم سے یہ خوف ہے کہ کوئی مدون اور میں، چنانچہ اس سے نہ رہ گیا اور حضرت
 پیدا کر کے حضرت جبریل کو حکم کیا کہ جا کر دیکھو اور بخوں نے دیکھ کر عرس کیا کہ قسم ہے تیری
 عزت کی اس کا حال سے گاہی اور میں، چنانچہ اس سے نہ رہ گیا اور حضرت
 حضرت جبریل کو ارشاد فرمایا کہ اب جا کر دیکھو اور بخوں نے دیکھ کر عرس کیا کہ اب مجھے یہ خوف ہے
 کہ اور میں کوئی داخل ہوا حتیٰ اس سے معلوم ہوا کہ تہوت کا سر دست موجود ہونا اور مذہب
 احکام کو دیر کر رہنا اصرار کیلئے دو سبب کھلے ہوئے ہیں یا وجود دیکھو اہل ایمان موجود رہنا
 دیکھو ہر ایک شخص جو اسے مرز میں رون کا پانی ت ت یا اس کے باعث دیتا ہے وہ اصل
 طب کا مسکر نہیں ہوتا، اس بات کا مسکر کہ یہ پانی میرے حق میں مضرب ہے مگر جو کہ شہوتِ فانی
 اور اس صبر کرنے کا ریح بالفعل موجود ہے اسلئے جو تکلیف و مضرت کہ آئندہ کہ ہوگی، وہ
 آسان معلوم ہوتی ہے تیسری وجہ یہ کہ گناہگار مومن اکثر توہ کا ارادہ رکھتا ہے اور اپنی
 رایتوں کو حسات سے مٹا جایا ہوتا ہے اور وعدہ بھی شرع میں موجود ہے کہ حسات سے
 سنیات دہرائی ہین مگر جو کہ طول میں طبعیتوں پر غالب ہتی ہے اس واسطے وہ ہمیشہ توہین
 تاخیر کرتا رہتا ہے خلاصہ یہ کہ باوجود ایمان کے توفیق توہ کی ابد میں گناہ کا مرتکب ہوتا ہے
 جو تھکی وجہ یہ کہ کوئی مسلمان با ایتقان ایسا نہیں جسکو یہ اعتقاد ہو کہ گناہ موجب عیب و
 کے نہیں ہوتے جسکا معاف ہونا ممکن ہو میں گناہ کرتے ہین اور حد کے فضل پر نظر پڑا
 کر کے اس کے معاف ہو جانے کی توقع رکھتے ہین چنانچہ یہ کیا شعور ہے
 ہم بھی کہیں گے اور محتر سے روزِ محتر کیا کیا کہ کیے تیری رحمت کے دیر
 یہ چار وجہیں ہین کہ باوجود ایمانی رہنے اہل ایمان کے موجب ہر گناہوں کی ہوتی ہین
 بان بعض اوقات مجرم ایک یا بیخون سبب مرتکب گناہ ہوتا ہے جس سے اہل ایمان ہی میں
 حائل واقع ہوتا ہے اور وہ سبب یہ کہ سر سے سے محرم کو رسول کے صادق ہونے میں

شک ہو تا ہے اس کا نام کفر ہے جیسے کوئی طبیب کسی مریض کو بتا دے کہ فلاں چیز تیرے
 حق میں مضر ہے اور مریض اس طبیب کا عقیدہ نہ کرے کہ اس کو طب آتی ہے تو وہ بالضرر اور اس کے
 قول کو جھوٹ جانے لگا یا شک کرے گا بہر حال اس کے کہنے کی پروا نہ کرے گا اور نہ اس کی بات مانے لگا
 اس کا نام کفر ہے اب ان پانچوں سبب کا علاج معلوم کرنا چاہیے سبب اول یعنی عقاب کے
 غائب ہونے میں تو یہ سوچے کہ جو چیز شہ فی ہے وہ ہو کر بے لگی آنے والی چیز جلی آتی ہے
 اگر تال سے دیکھو تو فروز دیکھتے ہیں اور موت ہر ایک کی جوتی کے تسمے سے نزدیک تر تو کیا
 معلوم ہے شاید قیامت بھی نزدیک ہو جو وقت آگھڑی ہو بھی موجود ہو جائیگی اور یہ بھی اپنے
 دل میں سوچے کہ دنیا میں آئندہ کے خوف کے لیے فی الحال تب و شقت اٹھاتے ہیں
 مثلاً اس خوف سے کہ شاید کبھی محتاج ہو جاویں جنگی و تری کا سفر کر کے نفع حاصل کرتے ہیں کہ
 اس وقت کام آوے بلکہ اگر کوئی طبیب نصرانی کسی مریض سے کہدے کہ ٹھنڈا پانی تیرے
 حق میں مضر ہے اس سے تو مر جاوے گا تو کوئی مریض کے نزدیک ٹھنڈا پانی سب چیزوں میں لذت دہی
 کیونکہ نہوکر موت کے خوف سے اس کو چھوڑ دے گا اور جو دیکھ موت کا رنج صرف ایک خط کا
 ہوتا ہے بشرطیکہ اس کے بعد کا خوف نہ ہو اور دنیا کی مفارقت بھی ضروری ہے اور دنیا کے
 وجود کو ازالہ و رابد کے عدم کے ساتھ کچھ نسبت نہیں پس مقام خود ہے کہ ایک نصرانی کو
 قول سے کس طرح اپنی لذت کی چیز چھوڑ دیتا ہے حالانکہ اس کی طبابت پر کوئی معجزہ قائم نہیں ہوا
 تو دل میں یہ کہے کہ میری عقل کے شایان نہیں کہ میرے نزدیک قول نبی علیہ السلام کا جنگو
 معجزات سے تائید تھی لیکن نصرانی کے قول سے بھی کم ہو جو صرف اپنے آپ کو طبیب بتلاتا ہو
 اور اس کی طب پر کوئی معجزہ قائم نہیں نہ عوام کے سوا کوئی اور اس کا گواہ اور یہ کہ میرے
 نزدیک فریخ کاغذ اب نسبت مرض کی تکلیف کے ہلکا ہو حالانکہ قیامت کا ہر ایک روز
 دنیا کے دنوں کی نسبت پچاس ہزار برس کا ہوگا اور ہر طرح کی فکر سے سبب ثانی کا علاج ہو سکتا ہے
 یعنی اگر وجہ گناہ کی غلبہ لذت ہو تو بزور اس کو نفس سے چھوڑا دے اور یوں کہے کہ جب میں اس
 لذت کو زندگی بھر نہیں چھوڑ سکتا حالانکہ زندگی کے دن بہت تھوڑے ہیں تو ابداً الابد کی لذت
 مجھے کیسے چھوڑ سکی اور یہ ذرا سا رنج صبر کا اگر نہیں ہو سکتا تو دوزخ کی تکلیف کی برداشت کیسے
 ہوگی اور جب دنیا کی زیبائش کی چیزوں پر چین کدورت اور تغیر ہوتا ہے اور کوئی خالی از رنج
 نہیں مجھے صبر نہیں ہو سکتا تو آخرت کے مزے سے کیسے صبر ہوگا اور وجہ سوم یعنی تو

کرنے کے لیے آج کل کرنے کا علاج یہ ہے کہ یوں سوچے کہ دوزخیوں کی اکثر مرانہ اپنی ہے کہ ہم نے توہ کے وقت کو کیوں نالا علاوہ ایں ملے والا ایسے کام کی سادہ جیہ پر رکھتا ہو اسکے اختیار میں نہیں ہی فرس کر لیتا ہے کہ میں لنگے کو موجود رہو گا اور توہ کر لو گا یہ کیسے معلوم ہوا کہ زندہ ہی رہیگا تا یہ تک مر جائے اور اگر زندہ بھی ہے تو گناہ نہ چھوڑ سکے جیسا اب ہمیں چھوڑ سکتا ایسے کہ وجہ گناہ چھوڑنے کی حواس وقت ہے یعنی علیہ ستوت وہ آگے کو بھی ہے گی ملکہ غمت نہیں کرتے دونوں عادی ہونے سے اور زیادہ مضبوط ہو جاتا کیونکہ جس شہوت کا آدمی عادی ہوتا ہے وہ زیادہ قوی ہوتی ہے نیستا اسکے کہ جسکی عادت نہیں ہوتی اور یہوہ سے نالنے والے تباہ ہو جاتے ہیں کیونکہ وہ ایک سی سورت کی دو چیزوں میں فرق سمجھتے ہیں یہ ہیں تلے کہ دن ایک دوسرے سے مشابہ ہیں ترک تنہوات انہیں ہمیشہ دستور ہے اور نالے والوں کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی ایک ٹیڑھ کوڑھ سے اب کھاڑا مایا اور جلا و سکودیکھے کہ یہ تو منسوط مدخل محنت تیار کے ہیں اور کھڑکچا تو یوں کہے کہ اسے سرس و راہ چھوڑ، دن بھر اوکھاڑو گا اور یہ جانتا ہے کہ درخت تنے دونوں میں رہے گا مضبوط ہوتا جاوے گا اور میں جتنا ٹرا ہوتا جاوے گا مجھے میں کم زوری آتی جاوے گی۔ قواٹ یاں اسکی برابر کوئی احمق ہوگا کہ اپنے مدخل میں جان بچی اور درخت کم زور تھا جب تو اسکو راو کھاتا ایسے وقت یہ چھوڑا کہ وہ تو مضبوط ہو جائے اور آب کم زوریں ایسے وقت میں کیسے عہدہ رہا ہوگا اور جو شخص وجہ یعنی توقع خدا کے سہ کی اسکا علاج یہ ہے کہ رکھا اسکی وہی مثل ہے کہ کوئی شخص یا سال سچ کرٹا اور لینے آب کو اور عیال کو فقیر بنے اور موقع کرے کہ خدا ہی لینے فصل سے کسی ویرانے میں خیرا بے بلا ہو گیا کوئی شخص ایسے سہ میں ہو کہ وہاں کے لوگ مردہ مال لوٹ لیتے ہوں تو یہ شخص اپنا مال گھر کے صحن میں ڈالے اور خود قدرت و فضل اور پوشیدہ کرنے کے کچھ نہ کرے اور کہے کہ مجھے خدا کے فضل سے توقع ہے کہ غایت کمروں کو داخل کرنے یا اور نہ کوئی ایسی مفیست چالے کہ میرے گھر میں آویں اور اگر آویں تو دور ایسے ہی رہ جاویں پس ان مثالوں میں خیرا بے بلا اور غایت کمروں کو داخل رہا خواہ مر جاوے گا کہ ہے اور بعض اوقات ایسا ہو بھی گیا ہے مگر جو کوئی اسیر تکبیر کے اپنا مال صانع کرے وہ نہایت احمق ہے اس طرح گناہ کا معاف ہونا ممکن ہے الا وہ سپر خواہ خواہ تکبیر کرنا داخل جہالت ہے یہی یا پھر وہ وجہ یعنی شک کرنا رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے صاف

ہوئے اور سارے اگر متوجہ اور برقرار نہ ہوں تو کچھ پر ہوا کر گیا اور جس نے اس پر قیام کیا اور اگر پس نہ ہو
تو مجھ کو اس بات کی نسبت یاد و محبوب ہے کہ تم میں سے میرے پاس ایک ایک آدمی اپنے اپنے
جنت میں سب کرتے ہو لیکن مجھے یہ درست کہ میرے ہوتے ہو تو دنیا غنیمت ہوگی اور تم ایک سے کو
بڑا جانو گے اور وقت آسمان کے ٹکڑے ٹکڑے اور جو شخص اس میں حال میں نہ ہو کر گیا اور ثواب کی
نیت کر گیا اور سکو ثواب پورا کیا بعد اسکے اپنے یہ بات پڑھی مَا عَمِلْتُ لَكُمْ نِيفًا وَمَا عَمِلْتُ
بِأَقْرَبَ مِنْ الدَّائِنِ جِبْرِ الْجَهَنَّمَ بِأَحْسَنَ مَا كَانَ لَكُمْ لَقَدْ كُنْتُمْ كَزَيْجَرَ كُنْتُمْ كَزَيْجَرَ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کو پوچھا گیا پھر آپ نے فرمایا کہ صبر کرنا اور سخاوت کرنا
اور ایک حدیث میں فرمایا الصبر کثیر من کذا الخ اور ایک حدیث میں ہے کہ صبر کرنا ایمان
کیا ہے آپ نے فرمایا کہ صبر ہے اور ایمان کو صبر فرمادیا آپ کا ایسا ہے جیسا کہ اکتار آپ نے
باب میں فرمایا تھا کہ حج عرفہ ہے یعنی بڑا رکن حج کا عرفہ ہے اس طرح بڑا رکن ایمان کا صبر ہے
اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب عملوں میں بہتر وہ ہیں جنہ
نفسوں کو حیرت ہو۔ اور ایک روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ
میرے اخلاق کی طرح تم بھی اخلاق اپنے درست کرو اور ایک میرا خلق یہ ہے کہ میں جہور ہوں
اور عطار رحمہ ابن عباس رضی سے یہ حدیث روایت کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
انصار پر داخل ہوئے تو اونے پوچھا کہ تم ایمان دار ہو سب چپ ہو ہے پھر حضرت عمر رضی
عزمن کیا کہ ہم ایمان دار ہیں آپ نے فرمایا کہ تمھارے ایمان کی پہچان کیا ہے تو انصار نے عرض
کہ ازانی پر شاکر ہے ہیں اور مصیبت پر صابر اور حکم الہی پر راضی آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اللہ کی
ایماندار ہیں اور ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان الصبر علی ما نکر الخ
اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جس چیز کو تم محبوب جانتے ہو وہ تم کو بھی ملے گی جب اس
چیز پر صبر کرو گے جو بری جانتے ہو اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا لو کان الصبر لکان کما یبغی واللہ عجبت لکذا بنی اسباب میں احادیث میں
ہیں اور آثار سے بھی اسکی فضیلت ثابت ہے چنانچہ حضرت عمر رضی نے جو خط حضرت ابو موسیٰ رضی
کو لکھا تھا ابوسمین یہ بھی تھا کہ اپنے اوپر صبر کو لازم کرو اور جان لو کہ صبر کی دو قسم ہیں ایک دوسری
بہتر ہے صبر کرنا نہ یہ تو ان پر اچھا ہے مگر اس سے افضل ہے کہ جو چیز خدا کی حرام کی ہے
اور پس نہ ہو اور جان لو کہ صبر ایمان کی اصل ہے کیونکہ کیا ایمان سے عودہ تقویٰ ہے اور وہ

مصری سے حاصل ہوتا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ ایمان کی باجیاں ارکان یقین اور صبر اور حمت اور عدل اور زہد و ریاضت کے صبر کو ایمان سے وہ نسبت ہے جو سرکہ ہر گھڑ میں حطیح کہ بدوں سرکہ میں ہوتا ہے حطیح حکو صبر ہوا و کا ایمان نہیں ہوتا اور حضرت عمرؓ فرمایا کرتے صبروں کے لیے دونوں گھڑیاں بھی خوب ہیں اور ادھر کا اصدا بھی اچھا ہے گھڑیوں سے مراد صلوة اور رحمت ہے اور اصدا سے پریت یعنی یہ خوشاب صبر کا قرآن مجید مذکور ہے اے اللہ تعالیٰ جو صبر کا صلہ ہے اور اولیٰ علیہم السلام اللہ تعالیٰ ان کی طرف سے اشارہ فرماتے تھے کہ صبروں کو گویا صلوة اور رحمت ایسی ہیں جیسے سواری کے دونوں طرف بوجھ اور ہدایت ہے ایک چھٹی گھڑی ہے جو اوپر رکھ دیتے ہیں اور حضرت حمید بن ابی صیبہؓ اس بیت کو پڑھتے انا و خدا و انہما ہما لہم العتدائے اوان تہ تہ اور کہتے کہ سبحان اللہ عنایت بھی کیا اور تعریف بھی کی یعنی خود ہی خدا و مگر ہم نے صبر عطا فرمایا اور آپ ہی تعریف فرماتا ہے اور حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ ایمان کا لکھنؤ حکم پر صبر کرنا تقدیر پر ہی رہتا ہے یہاں تک ایمان نصیلت صبر کا تقاضا کرتا رہتا ہے تم نصیر تہ کے او کی نصیلت معلوم کرنی ہو تو وہ قیمت و مہر کے معلوم کیے سمجھ میں نہ آئیگی اس لیے کہ نصیلت اور تہ کسی چیز کا او کی صفت ہوتی ہے اور کا حاتمہ میں موصوف کے حاتمہ کے ہیں ہو سکتا ہے اس لیے صبر کی حقیقت اور معنی کو نوکر کیا جاتا

بیان دوم صبر کی حقیقت اور معنی کے دو کتب

واضح ہو کہ صبر دس کے ایک تمام اور سلوک کی ایک سرل کا نام ہے اور دس کے حصے تمام ہیں جیرون سے منتظر ہوتے ہیں اول معارف دوم احوال سوم اعمال عارف سب کی اصل ہیں اور ان کی حمت سے احوال یہاں سے ہیں اور احوال سے اعمال پر روبرو سے کار آتے ہیں میں معارف کو مثل و حمت کے اور احوال کو مثل تناہون کے اور اعمال کو مثل بیاہوں کے سمجھنا چاہیے اور یہاں سا لکھیں کی سب سرلوں میں یابی حاتی ہے اور لفظ ایمان بھی تو معارف ہی پر بوجا جاتا ہے اور کبھی ان تین چیزوں کے مجموعے پر چیا حیدر اختلاف لفظ ایمان اور اسلام کے میان میں جو با قواعد عقائد جلد اول میں مذکور ہے ہم کو بھی لکھ چکے ہیں اس طرح صبر کا مل بھی ہے ہاں ہے حاتمہ اول معرفت ہوا اور کے بعد ایک حالت میں یہ قائم ہوا اور واقع میں صبر اخین دونوں جیرون کا نام ہے کل تو مثل تہ سے کہنے کے نہیں دونوں سے صدا و متوالت اور یہ امر با

دریافت ترتیب و مشقون اور انسانوں کے معلوم نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ صبر و
 انسان سے ملائکہ اور بہائم میں نہیں ہو سکتا ملائکہ میں ان کے کمال کی جہت سے اور بہائم میں
 ان کے نقصان کے سبب سے اور ان کی تفصیل یہ کہ بہائم پر شہوات مسلط کرنے گئے ہیں وہ انھیں
 مغلوب ہیں ان کی حرکت و سکون کا باعث سوائے شہوت کے اور کچھ نہیں اور ان میں کوئی
 ایسی قوت نہیں جو شہوت کی فراہم ہو کر ان کو اس کے مقتضی سے روکے اور شہوت کے مقابل میں
 اس قوت کا ثابت ہونا صبر کہا جائے اور ملائکہ علیہم السلام صرف اس لیے پیدا ہوئے ہیں کہ
 شوقی حضرت ربوبیت کا ان کو ہے اور درجہ قرب سے خوش رہیں ان کے اندر شہوت نہیں کچھ گئی
 جو اس درجہ اور شوق سے ان کو روکے اور نہ ان کو کسی چیز کی حاجت کہ ان کی مدد سے ان
 موافقات پر غالب ہوں جو ان کو جنوری سے باز رکھتے ہوں اس لیے کہ مقتضائے شہوات ہی ان میں
 جو سرے سے موجود نہیں اور انسان کا حال یہ ہے کہ ابتدائے لڑکپن میں ناقص مثل بہیمہ کے پیدا ہوا
 اس وقت سوا خواہش غذا کے جسکی اس کو محتاج ہوتی ہے اور کسی چیز کی خواہش پیدا ہوتی
 پھر بعد چند دن اس میں خواہش کھیل و بازی کی پیدا ہوتی پھر کھانچ کی شہوت ظاہر ہوتی ہے
 اور یہ شہوات بترتیب ظاہر ہوتی ہیں اور شروع میں قوت صبر نہیں ہوتی اس لیے کہ صبر کا نام
 کہ جن دو لشکروں میں اختلاف مطالب اور ضدیت مقصود کے باعث لڑائی ہو تو ایک لشکر
 ان میں سے دوسرے کے مقابل جاتا ہے اسی جتنے کا نام صبر ہے مگر لڑکپن میں صرف ایک لشکر
 شہوات کا ہوتا ہے جیسے بہائم میں لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم اور وجود کے باعث انسان کو
 اشرف بنایا ہے اور اس کا درجہ بہائم سے اعلیٰ رکھا ہے اس لیے جب اس کا وجود کامل ہوا
 اور بلوغ کے قریب پہنچتا ہے اور پھر دو فرشتے معین کرتا ہے کہ ایک اس کو ہدایت کرے
 اور دوسرا اسکی کمک کرتا ہے انھیں دو فرشتوں کی مدد سے انسان بہائم سے متمیز ہوتا ہے
 علاوہ اسکے انسان میں دو وصف خاص ہیں جو انھیں دو فرشتوں کی جہت سے حاصل ہوتا ہے
 اول صفت تو معرفت خدا اور رسول کی دوم شناخت انجام کی صلاحیتوں کے یہ باتین اس
 فرشتے سے حاصل ہوتی ہیں جسکو کام ہدایت اور شناخت کرانے کا ہے بہیمہ کو نہ تو یہ جان خدا
 اور رسول کی ہے نہ شناخت انجام کی بہتری کی بلکہ اس کو اسی چیز کی راہ سوچتی ہے
 جو بخل اسکی خواہش کے موافق ہو اور اس کو جو سے سوا اسے لہذا چیز کے اور کسی کی تلاش اس کو
 نہیں ہوتی یہاں تک کہ اگر کوئی ذوا نفع اس کے لیے ہو مگر حال میں مضرب ہو تو اسکی طلب

ہر کر ہوگی اور وہ اسکو چاہیگی اور اسماں اور ہایت سے یہ جانتا ہے کہ اتباع تہوالت کا یہ
 حق میں اسماں کو ترا ہے لیکن صرف یہ ہایت کافی نہیں جب تک کہ اسکو قدرت مطلقہ پر
 چھوڑے کی ہو بہت سی مصرعیں ایسی ہیں کہ اسماں اور کوا جانتا ہے مگر دفع نہیں کر سکتا
 جیسے مریض ہو جائے مثلاً تو ایسے حال میں اسکو ایک ایسی قدرت و قوت کی حاجت ہے
 جس سے تہوات کی ہر ایک چیز اس سے اس قدر محاذ پر کرے کہ اسکی دشمنی کو ایسے نقص سے
 علیحدہ کر دے اس میں کسی نے اللہ تعالیٰ نے ایک اور حشر مقرر کیا جو انسان کو ہتھیار
 رکھے اور اسکی تائید و تقویت ایسے لشکر و فوج سے کرے جو بظرافت ہوں اور یہ لشکر اس پر
 مامور ہے کہ لشکر تہوت سے اسکو بچائے تو وہ جانتا ہے اور کبھی قوت یکڑتا ہے اور اسکا
 کم رو اور زور آور ہو یا اسقدر سے خستہ کہ مدد کو اللہ کی طرف سے تائید عی کی کمک
 ہوتی ہے جس طرح کہ اور ہایت خلق میں اتنا مختلف ہے کہ حکمی کچھ استہانتیں اب ہم ہمت
 انسانی کا جس سے کہ اسکو تہوات کی سیج کنی اور مغلوب کرے میں بہانہ یا امتیاز ہے بہت
 دیہی نام رکھتے ہیں اور تہوات کے مظاہرہ مقتضیات کو باعث ہوئے کہتے ہیں اور بقدر
 کرنا چاہیے کہ ان دونوں چیزوں میں باعت دیہی اور باعث ہوئے یا تہوت میں لڑائی پر کیا
 اور کبھی وہ غالب ہوتا ہے اور کبھی نہ اور اس جنگ کا میدان مدد سے کا دل ہے اور باعث
 دیہی کو کمک فرشتوں سے پہونچتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی جماعت کے دیگر ہیں اور باعث
 تہوت کو مدد دیتا طین سے ملتی ہے جو اللہ تعالیٰ کے دشمنوں کی مدد کرتے ہیں پس ہر کسی
 یہ ہے کہ باعث تہوت کے مقابلے میں باعث دیہی ثبات قدم ہے پھر اگر ثبات رکھ کر حریف کو
 مغلوب کرے اور تہوت کی مخالفت یرمدام آمادہ ہے جو اللہ کی جماعت کی نصرت کر گیا
 اور زمرہ صحابہ میں لائق ہوگا اور اگر ضعیف و خفیف ہوا اور تہوت نے دمالیا اور اسکو
 دفع نہ کر سکا تو شیطان کے تابعین میں داخل ہوگا اس میں سے معلوم ہوا کہ افعال تہوت کا
 چھوڑنا و فعل ہے جو حالت صبر سے پیدا ہوتا ہے یعنی حالت صبر کا ثمرہ یہ ہے کہ آدمی تہوت کے
 مقتضیات کو چھوڑے اور صبر باعث دیہی کے ثبات رہنے کا نام ہے باعث تہوت کے
 مقابلے میں اور اسکا ثبات رہنا ایک ایسا حال ہے جو تہوات کی عداوت اور ضدیت کے
 سے سے یہاں ہوتا ہے یعنی اس معرفت سے کہ تہوات اسباب سعادت کے لیے دنیا و
 رت میں ہمتیں اور طریق خدا کے راہزن ہیں پس جب اس معرفت کا یقین ہے ایمان کہہ سکتے ہیں

قوی ہوتا ہے تو باعث دینی بھی قوی ہوتا ہے اور جب اس باعث کا استقلال اور ثبات خوب ہوتا ہے تو افعال انسانی خواہش شہوت کے خلاف سرزد ہوتے ہیں غرضیکہ ترک شہوت کمال جیسی پہونچیکجا جب باعث دینی جو باعث شہوت کا مقابل اور حریف ہے قوی ہوگا اور انجام شہوت کی برائی کا تھین بھی قوی ہوگا۔ اور وہ دونوں فرشتے جسکا اوپر ذکر ہوا خدا کے فضل سے ان دونوں لشکروں کے فیصل رہتے ہیں اور ان دونوں کو ایسیلے پیدا کیا ہے اور ہر ہر شخص پر آدمیوں میں سے دو فرشتے اسطرح مقرر ہیں اور انکو کرام کا تہین کہتے ہیں اور چونکہ رتبہ ہادی فرشتے کا تقویٰ دینے والے فرشتے کی نسبت زیادہ ہے تو ظاہر کہ دینی طرف جو آدمی میں اشراف ہے اوکو ملنی چاہیے ایسے ہادی دینی طرف پر ہے اور تقویٰ بائیں طرف پر اب غفلت کرنے اور فکر کرنے میں اور گناہوں میں مطلق لعنان رہنے اور مجاہدہ کرنے میں بیک کے دو حال ہیں جب غفلت کرتا ہے تو داسنے فرشتے سے گویا منہ پھرتا ہے اور اس کے ساتھ بدی کرتا ہے ایسے وہ اس کے منہ پھرنے کو بدی لکھ لیتا ہے اور جب شکر کرتا ہے تو اسکی طرف متوجہ ہوتا ہے تاکہ اس سے ہدایت کا مستفیذ ہو تو اس صورت میں گویا اس فرشتے کے ساتھ سلوک کرتا ہے ایسے وہ اس کے متوجہ ہونے کو نیکی لکھتا ہے اسطرح جب گناہوں میں مطلق لعنان رہتا ہے تو بائیں فرشتے سے اعراض کرتا ہے اور اسکی مدد کا خواہاں نہیں ہوتا اور اپنی اس حرکت سے اس کے ساتھ بدی کرتا ہے بھیین لحاظ وہ اسپر برائی لکھ دیتا ہے اور اگر نفس پر مجاہدہ کرتا ہے تو گویا اس فرشتے سے مدد کا خواہاں ہے اسی نظر سے وہ اس کے لیے نیکی لکھ دیتا ہے اور چونکہ نیکوین اور بدیوں کا وجود انھیں دو فرشتوں کے لکھنے سے ہوتا ہے اسی واسطے انکو کرام کا تہین کہتے ہیں کرام تو اس وجہ سے کہ بندے کو انکے کرم سے نفع ہوتا ہے اور نیز فرشتے سب کے سب بزرگ و پاک ہیں اور کاتب اس لحاظ سے کہ حسات اور سیات کو لکھتے اور جن صحیفوں پر کہ یہ لکھتے ہیں وہ سر قلب بائیں فرشتے اور الایسر قلب سے مخفی ہیں یہاں تک کہ اس عالم میں انوپر اطلاع نہوگی ایسے کہ وہ دونوں فرشتے اور انکے خط اور نوشتے اور جو کچھ ان سے متعلق ہے عالم غیب و ملکوت سے ہیں عالم ظاہری نہیں اور کوئی چیز عالم ملکوت کی قابل محسوس ہونے کے چشم ظاہری سے اس عالم میں نہیں پھرتی نامحبات مخفی دودفعہ کھولے جاویں گے ایک بار قیامت صغریٰ میں اور ایک بار قیامت کبریٰ میں اور قیامت صغریٰ سے ہماری غرض حالت موت ہے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے

میں مہات فہم قیامت اس قیامت میں سدا اکیلا متوا ہے اور زمین اوس کے گناہ اور
 ولقد خلقنا من بعدہ افرادی کا خلق کیا اور اول من اور ثانی ہوتا ہے کھی بھٹکنا اللہ صلی علیہ وسلم
 اور قیامت کبریٰ جو تمام خلق کی جامع ہوگی وہاں آدمی تنہا ہوگا ملکہ عالم گناہ حباب جمع کے
 سامنے لیا جاوے گا اور اس قیامت میں متقی حمت میں اور مجرم دوزخ میں ریسے کے ریسے
 جائیں گے ایک ایک کیسے کے ریسے پہلے دہشت جھوٹی قیامت کی ہے اور حسی
 و مستتین اور حالات کہ بڑی قیامت میں گئے او کی سب کی مثال و نظیر جھوٹی قیامت میں
 موجود ہے مثلاً زمین کا ہلنا جو قیامت کبریٰ میں ہوگا او کی نظیر موت انسانی میں یہ ہے
 کہ جو میں حاصل ہو سکے لیے ہے یہی ہوگا بدن وہ مرے یہ دنگا حاتم ہے تو اسکے حق میں
 زلزلہ زمین کا موجود ہوگا ایسے کہ اگر کسی ملک میں زلزلہ آئے تو یہی کہینگے کہ طمان جامع ہو گیا
 آیا گو اسکے یاس ثیرون الوں کو او کا صدر نہ ہوا ہو سرحد زلزلے کا ہونا او بخین لوگوں کے
 حق میں تھا ہوگا اسکو اس سے صدر ہو سچا ہو اس اعتبار کے گھر حواہ اور کسی جبر کو اس سے
 صدر ہوگا اسکو اسکے حق میں زلزلہ کیا ہو کیونکہ تمام میں کے زلزلے سے او کو نقصان
 حسی ہے حیل او کا گھر بجائے دوسرے کے مکان و عید کے زلزلے سے او کا کیا نقصان
 ہے اب اگر موت کو دیکھو تو بدن پر اسکا صدر کیسے کم ہیں زلزلے سے ٹھکر ہے اور بدن
 میں یہ قرار دینا اسوہ سے ہے کہ آدمی حاکمی ہے اور بڑی ہی سے غائب اسکے جسے میں
 حقد بڑی خاص ہے وہ او کا مدی ہے میر کا بن او کے جسے میں زمین اور سن میں کریم اور
 نیچا ہوا ہے وہ مد کا طرف اور مکان ہے اور ساری زمین کے پہلے سے جو آدمی کو ڈر لگتا ہے
 او کی یہی وجہ ہے کہ کہیں بدن او کے سب سے رعنش کھا حاشے ورنہ ہوا تو ہمیشہ جاتی اور
 جاتی رہتی ہے اوس سے کبھی خوف نہیں لگتا ایسے کہ اوس سے بن میں کچھ اضطراب نہیں ہوتا
 ہر حال تمام زمین کی حاشے سے آدمی کا حصہ رقیہ رہے کہ او کے بدن کو خست ہوتی ہو جو
 او کی مٹی اور زمین خاص ہے اس طرح زمین کی واسطے اور سامان ہوتے ہیں اس طرح زمین میں
 او جس چیزوں کی نظیریں موجود ہیں ہڈیاں مثل ہیاڑس کے ہیں اور سر بنزیر آسمان کے اور
 آسمان ہڈیاں اور کھ اور کھ اور دناک اور دوسرے حواس اس میں کے ستارے ہیں اور سیسے کا
 ہندو ریاسے اور بال رویا گی اور باغچہ یا فوں درخت اس میں کے ہیں اس طرح سب چیزیں کو
 نیاس کرنا خاص ہے پس جب ت کے باعث لکھ کا بدن مہدم ہو جاتے ہیں تو یہ قول صادر

آتا ہے کہ اگر کسی نے اللہ کا اور حبیب پر ایمان گوشت سے علاحدہ ہوتی ہیں تو یہ واقعہ قیامت کا
 ٹھیک بتاتا ہے حملت کے لئے رحم و کرم کا ذکر و کرم کا ذکر اور حبیب پر ایمان کا بیان بھی تو مومن
 اذ الحبال الشفقت کا اور حبیب و مانع پھٹے گا تو خواہ اذ الشفقت کا
 صادق ہو گا اور حبیب موت کے وقت بل پر تار کی چھا جاوے گی تو مومن اذ الشفقت
 کئی مرتبہ کا اور کان اور آنکھ اور دوسرے جو اس کے کیا ہوں اذ الشفقت
 کا خوف موت کے باعث پشیمانی پر عرق آنے سے مومن اذ الشفقت کا اور ایک پڑلی
 دوسری پر لپٹے سے مومن اذ الشفقت اور جسم سے روح کی مفارقت پر سنے سے
 مومن اذ الشفقت و اذ الشفقت و اذ الشفقت واقع ہو گا یعنی جو جو واقعہ کہ کلام
 میں ابوال وحالات قیامت کے باپین موجود ہیں موت انسانی میں انہیں سے ہر ایک کی
 نظیر پائی جاتی ہے یہ حالات و ابوال کا بیان طویل ہے پھر بھی یہ کہہ سکتے ہیں کہ مرنے کے
 ساتھ ہی آدمی پر یہ چھوٹی قیامت ٹوٹ پڑتی ہے اور اس موت سے قیامت کبریٰ کی کوئی چیز
 جو حاصل ہو سکے لیے ہوگی وہ اوس سے فوت نہوگی مگر جو چیز دوسرے کے لیے خاص ہے وہ لکھتے اوس سے
 فوت ہو جاوے گی مثلاً دوسرے کے حق میں ستاروں کا باقی رہنا مرنے کو کیا فائدہ دے سکتا ہے
 جب اسکے جو اس دنیا میں تیری ہو گئی ہو جیسے اندھے آدمی کے سامنے رات اور دن برابر
 ہوتے ہیں آفتاب کی روشنی اور اور اس کا گھن اور اسکے نزدیک کیساں ہے کیونکہ اسکے حق میں
 ایک ہی بار آفتاب کو گویا گھن لگ گیا اور اس قدر اوس سے بہرہ ہے اب جو آفتاب صیانت تروٹ
 ہو گا تو وہ دوسرے کے حصے میں ہو گا اور جب کا سر پھٹ جائے اور اس کا گویا آسمان پھٹ گیا کیونکہ
 آسمان و سکو کتے ہیں جو جانب سر ہو پس جب کہ سیکاسری نہو تو دوسرے کے لیے آسمان کا ہونا اور
 کس کام آوے گا یہ حال ہے چھوٹی قیامت کا اور نہ بزدلی دوسرے خوف اور وحشت تو لگے ہوگی
 یعنی جب بڑی قیامت کی بل چل پڑے گی اور خصوصیت کیلئے نہ رہے گی آسمان و زمین بیکار
 ہو جائیں گے پہاڑ جاتے رہیں گے اور خوف ابوال کمال کو پہونچیں گے۔ اور واضح ہو کہ قیامت صغریٰ کا
 حال اگرچہ نہ بہت سا لکھا ہے الا ہنوز عشر عشر بھی اوس کے اوصاف میں سے نہیں لکھا اور قیامت
 بڑی قیامت کے سامنے ایسی ہے جیسے ولادت صغریٰ ولادت کبریٰ کے سامنے یعنی آدمی کی
 دو پیدائش ہیں اول تو نکلتا پشت پیر سے رحم مادر میں کہ یہاں پہونچ کر ایک ت مقرر زنی تک ہے
 پھر زمین رہتا ہے اور پھر آسمان تک کہیں کہیں نہ لگتا ہے گویا یہ حالتیں اوس کے حق میں

گماں کی سارل ہیں یہ نطفہ ہوتا ہے پھر حوں ہما ہوا پھر لوتھڑا و غیرہ ہو کر سلی رحم سے وسعت
 عالم میں قدم رکھتا ہوا اسکا نام ولادت دوم ہے۔ اب قیامت کبریٰ کو عموم کو قیامت معری
 حصوں کی طرف وہ دست تصور کرنی چاہیے جسے وسعت عالم کو ہر رحم سے اور جس عالم میں
 موت کو یہ بچتا ہوا وہی وسعت کو دنیا کی وسعت ہو جو دنیا کی وسعت کو ہر رحم کی وسعت
 ملکہ اس کے ریا و ہوا اسی آخرت کے دنیا کی نسبت کو قیاس کرنا چاہیے ایسی قرآن میں بیان شاذ
 مَا خَلَقَكُمْ وَلَا نَعْمَكُمْ إِلَّا لَكُمْ فَا تَحْكُمُوا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ عَالِمُ الْغُيُوبِ غَرْفِکُمْ جَوْشَنُ نَوَّارِ قِیَامَتُکُمْ
 کرے کے ہے لگا اگر تامل کیا جائے تو تاریکیوں کی سمجھ دو میں نہیں آتی اور اسکی
 طرف اشارہ ہے اس قول میں وَبَيْنَکُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ عَالِمُ الْغُیُوبِ غَرْفِکُمْ جَوْشَنُ نَوَّارِ قِیَامَتُکُمْ
 متر ہے وہ دونوں عالم ظاہری اور باطنی کا معتقد ہے اور ملک و ملکوت دونوں کا زمین
 رکھتا ہے اور جو شخص صرف قیامت معری کا مقرر ہے اور کبریٰ کو نہیں مانتا اسکی ایک لکھ
 بھوٹی ہے کہ ایک ہی حمان جو جتنا ہوا اسکا نام حمل و مگر اسی ہے اور کیا حتم و حال کی پیر
 پس دم سچا یہ کتنا حامل ہے اور اس غفلت میں ہم سب برابر ہیں لوگو جب سب سے تمھاری سطر کو
 حوں کے مقامات و ریتیں ہیں تو پھر غفلت کے کیا حسی اگر اہل من و جان سے اور مگر اہی کو عبادت
 قیامت کبریٰ کا اعتقاد وہیں تو قیامت معری کیا تھوڑی ہے کیا تم نے یہ حدیث شریف میں سنا
 لَکُمُ بِالْمَوْتِ وَاعِظُوا بِهَا لَعَلَّکُمْ تَرْحَمُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ
 کہ فرماتے تھے اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيْنَا سَكَرَاتِ الْمَوْتِ کیا اس بات کی شرم نہیں آتی کہ موت کے
 آنے میں تو قے سمجھ کر بہ قیوموں اور غافلوں کی یہ روی کرتے ہو جسکی تاں میں یہ آیت ہے
 مَا يَعْظُونَكَ إِلَّا صَيَّحَةٌ وَاحِدَةٌ تَأْخُذُکُمْ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ وَلَا يَسْتَظِلُّونَ تَوَّابٌ
 لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ وَأَنْتَ حَالٌ بِهَوِّهِمْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ الْغُيُوبَ تَوَّابٌ
 نہیں دیتے اور اگر بڑھایا موت کا پیام سناتا ہے تو اس سے عبرت نہیں کرتے تو ہی لحاظ سے حدائق
 فرما ہوا لَعَلَّکُمْ تَرْحَمُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ
 ہو کہ ہم دنیا میں بہتہ رہینگے تو لوگو یوں ارشاد ہوا تَوَّابٌ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي الْمَوْتِ
 أَنَا هُوَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَوَّابٌ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَوَّابٌ لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ تَوَّابٌ
 اوکا وجود کہیں نہیں تو اس خیال کے دفع کے لیے فرمایا وَإِنْ كُلُّ لَدُنَّا حَنِيعٌ لِّدُنَا نَحْنُ
 پھر آیات خداوندی سے انکے اعراض و روگردانی کی وجہ ارشاد فرمائی کہ کس وجہ سے

سزا دہوتے ہیں اور بھی دونوں کے مجموعے پر نوٹ ہے اور چونکہ معارف کے بھی سہاقت قسم ہیں اور اس حال کے بھی اور لفظ ایمان سب پر لولا جاتا ہے ایسے ایمان کچھ اور ستر قسم کا ہو ایسا کچھ اسکی تقریب قواعد العقائد جلد اول میں لکھی گئی ہے مگر صبر کو جو نصف ایمان کہتے ہیں صرف دو اعتبار سے کہتے ہیں اور ایمان کے دو ہی معنی اس بات کے متفق ہیں کہ صبر نہفت ایمان ہو اول معنی تو یہ کہ ایمان کو تقویت بخشنے اور اعمال پر دو لون پر لولا جائے اس معنی میں ایمان کے دو رکس ہونے ایک یقین اور دوسرے صبر یقین سے مراد وہ معارف قطعی اول میں کہ ہیں جو بندے کو خدا کی تعالیٰ کی ہدایت سے چال ہونے ہیں اور صبر سے مقصود عمل کرنے کا ہے جو یقین کے ایسے کہ یقین آدمی کو یہ بات تلو دیتا ہے کہ گناہ معصیت اور طاعت معیہ اور ترک طاعت اور عبادت طاعت کی بدولت صبر کے ہمیں ہو سکتی یعنی اسکے لیے باعث دینی کو باعث ہوا اور کسل کے مغلوب کرنے کے لیے کام میں لانا پڑتا ہے اور کیا نام صبر ہے میں اس اعتبار سے صبر نصف ایمان ٹھہرا اور ایسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یقین اور صبر کو ایک جارا سا دیا جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اقل ما اوتیمم الیقین وخریمة الصبر دوسرے معنی یہ ہیں کہ ایمان اول واول اور اول پر لولا جانے جو موافق اعمال ہیں معارف پر اب جمع حالات بندہ کی دو قسم ہیں ایک وہ کہ نیا آخرت میں اسکی نافع ہو دوسری وہ کہ مضرموں اور بندے کو ہستبار مضرم چیزوں کے لحاظ کے حالت صبر ہے اور نافع چیزوں کی سبب کر دیکھے تو حالت شکر اور اس سے معلوم ہوا کہ اس معنی کی رو سے شکر ایک نصف ایمان کا ہے جیسے کہ پہلے معنی کے اعتبار سے یقین نصف ایمان تھا اور یہی بنیاد حضرت ابن مسعود مرتے فرمایا کہ ایمان کے دو نصف ہیں ایک نصف صبر ہے اور ایک شکر اور یہ روایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروجہ روایت کی گئی ہے۔ اور اس کا حکم کہ صبر گناہی باعث ہوئے سے باعث یہی کہ ثابت ہے صبر کے باعث اور باعث ہوئے کی دو قسمیں ہیں ایک باعث شہوت کی طرف سے اور ایک غضب کی طرف سے کیونکہ اگر لذت چیز کی طلب کیلئے ہوگا تو شہوت کی طرف سے ہوگا اور اگر درویشی والی چیز سے گریز کے لیے ہوگا تو غضب کی طرف سے ہوگا اور درویشی صرف ترک تقصنا سے شہوت یعنی مریج و شکم کی خواہش سے پایا جاتا ہے تقصنا ہی غضب سے کہنا اور میں غفل نہیں ایسے حدیث ترمذ میں وارد ہے کہ الصبر نصف الصبر کیونکہ کمال صبر اس صورت میں ہے کہ دواغی شہوت و تقصنا یا غضب دونوں سے صبر کیا جائے

اور روزہ میں صرف ایک شوق سے صبر ہے اس لیے روزہ نصف صبر ہوا اور چونکہ صبر نصف ایمان تھا اس سے معلوم ہوا کہ روزہ ایک چوتھائی ایمان کی ہے۔ چاہے یہ کثرت میں جو اعمال اور احوال کے حدود مقرر ہیں اور ان کی نسبت ایمان کی طرف ادھی یا چوتھائی وغیرہ بیان ہوتی ہے ان کو اس طرح سمجھنا چاہیے اور اس بات میں اصل یہ کہ اول ایمان کے اقسام معلوم ہونے چاہئیں تاکہ معلوم ہو کہ ایمان کے کون سے معنی کی رو سے یہ نسبت بیان کی گئی ہے اور سمجھنا دشوار ہے اس لیے کہ لفظ ایمان بہت سے معانی مختلفہ پر بولا جاتا ہے

چوتھا بیان اون چیزوں کا جن پر سے صبر کیے جانے کے لحاظ سے صبر کو اور لازم ہوتا ہے جانا چاہیے کہ صبر کی دو قسمیں ہیں اول تو صبر بدن سے کہ ناشلا بدن پر مشقتوں کا تحمل ہونا اور اوپر مستقل رہنا وغیرہ پھر اسکی بھی دو صورتیں ہیں یا تو خود کو فی فعل کرنا یا دوسرے کے فعل کی برداشت کرنی اول کی مثال جیسے کوئی مشکل کام یا عبادت بجالانا اور دوسری کی مثال جیسے سخت مار کو پی جانا یا بڑے مرض کو اور زخم مہلک کو سہنا وغیرہ یہ قسم بھی عمدہ ہوا کرتی ہے بشرطیکہ موافق شرع ہو مگر کمال عمدگی دوسری قسم صبر میں ہے یعنی صبر نفس سے کہ نہ نفس کو طبیعت کے مقتضیات اور باعث ہونے سے روکے کہ نہ۔ پھر اس قسم میں اگر صبر شہوت شکم اور شرنگاہ سے ہوگا تو اسکا نام عفت ہے اور اگر کسی بری بات سے ہو تو ہر ایک مگر وہ چیز سے صبر کیلئے جدا نام ہے مثلاً اگر کسی مصیبت پر ہو تو اسکو صبر ہی کہتے ہیں اور اسکی ضد وہ حالت ہے جسکو خرج و فزع کہتے ہیں یعنی مقتضائے ہونے کو مطلقاً لے کر دینا کہ خوب چینی اور پیٹے اور گریبان پھاٹے وغیرہ اور اگر تو انگری کی برداشت کرنے میں صبر ہو تو اسکو ضبط نفس کہتے ہیں اور اسکی ضد اترانا ہے اور اگر صبر مقام جنگ و صرف قتال میں ہو تو اسکو شجاعت کہتے ہیں جسکا مقابل نام دی و بزدلی ہے اور اگر غصے کے پینے میں ہو تو اسکا نام حلم ہے جسکی ضد غضبناکی ہے اور اگر زمانے کی کسی آفت پر صبر ہو تو اسکا نام فراخی حوصلہ ہے اور اسکی ضد کم حوصلگی ہے اور اگر کلام کے خفیہ کہنے میں ہو تو اسکو رازداری اور جس شخص میں یہ صفت ہو اسکو رازدار کہتے ہیں اگر صبر عیش و انداز حاجت سے ہو تو اسکا نام زہد ہے جسکی ضد حرص ہے اور اگر ہر ایک حظ نفسانی سے قد قایل پر صبر ہو تو اسکو قناعت کہتے ہیں اسکا مقابل شر ہے چاہے یہ کہ ایمان کے اکثر اخلاق صبر میں داخل ہیں اسی جہت سے جب ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہنے ایمان کا سوال کیا کہ وہ کیا ہے

کیسی ناسکری پانی حاتی ہو کتنی ترے آقام شاہی کا پتھن سر اور ہے اور یہ مثال اس لیے سنائی
 کہ جو ایسا منانی سے ٹرا مسود ہے جو میں پریشانی کیا جاتا ہے اور تمام روح و زمین میں عہد جہ
 اور اسکی مخلوق میں سے عقل ہے تو ایسی عمدہ حیر کو ایسی سری حیر کے حوالہ کرنا ہر ایت یا شکر ہی جو
 تیسری حالت یہ ہے کہ لڑائی و لڑائی کی ہو کبھی فتح مات دی ہو اور کبھی باجست ہوئی کو ایسا
 مجاہد ہیں ہی میں سے متح یا پتھن یا لڑائی میں نہیں اور اس قسم کے لوگوں کا حال اس آیت میں مذکور ہے
 حَلَطُوا عَمَلًا كَهَاجًا وَأَخْرَجُوا سَيِّئًا مِمَّا عَمِلُوا ۚ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ لَفِي هَلَاكٍ وَلَئِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ لَفِي سَعَادٍ ۚ
 اور آدمی برتیں حالتیں اور بھی باعتبار شمار صبر کی چیر و ن کے ہو سکتی ہیں اول یہ کہ تمام تہوات
 چھال ہو جائے دوم یہ کہ کسی پر غالب ہو اور بعض پر ہوا اور بہت
 حَلَطُوا عَمَلًا كَهَاجًا وَأَخْرَجُوا سَيِّئًا مِمَّا عَمِلُوا ۚ کو اس تیسری حالت والوں کی مثال میں کہ اساتر ہو اور
 جو لوگ تہوات کے ساتھ مجاہد ہو میں کرتے وہ جو باؤں کے مامد ملکہ او سے بھی کراہ تہو میں ہو
 سیمہ کیواسطے معرفت اور قدرت نہیں پیدا ہوئی جس سے کہ مقتضائے تہوات کا مجاہد
 کرے اور انسان کے لیے قدرت پیدا ہوئی مگر اسکو بیکار کھائیں واقع میں بافضل و برکت
 ملاشک ایسا ہی شخص ہے جو قدرت یا کردہ کمال کو حاصل کرے۔ اور آسانی اور دشواری
 کی راہ سے بھی صبر کی دو قسمیں ہوتی ہیں ایک وہ کہ نفس پر شاق گذرے اور بدولت ہی
 محنت اور محنت مستقت کے اوسیر اور امت مکن ہو اسکا نام روح صبر کرا ہے دوسری وہ کہ
 مدون شدت اور محنت کے حامل ہو جو بڑے معنی نفس پر ادنی زور دینے سے متحمل صبر ہو جائے
 کچھ مستقت نہ معلوم ہو اس صورت کا نام صبر ہے۔ اور جب کہ وہی ہمیشہ تقویٰ کرتا ہے اور
 اسخام کی برتری کا یقین قوی ہوتا ہے تو صبر کسان ہو جاتا ہے خیال یہ اللہ تعالیٰ ارست
 و ما ہے فَاَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَكَانُوا بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ لَاحِقِينَ ۚ وَلَقَدْ أَنشَأْنَا لَكَ فَتْنًا فَبَسَّطْنَا لَكَ سُبْحَانَكَ ۚ وَكَانَ الْاِسْمُ الَّذِي اسْتَدْعَاهُ ۚ
 ایسی حاضی چاہیے جیسے پہلوان کی قدرت دوسرے شخص پر کہ اگر آدمی قوی اور تہی گیر
 تو کہ وہ کو ذرا سے حملہ اور ادنی قوت سے پھیلاؤ دیکھا اسطرح کہ پھیلاؤ نے میں کچھ ٹھکس ہوگی نہ
 مابگی نہ سانس چڑھے گا نہ اسکی طرح کا اضطراب پیش دیکھا لیکن اگر طرف مقابل بھی سخت اور قوی
 ہوگا تو اسکی پھیلاؤ نے کے لیے بہت محنت چاہیے اسطرح باعث دینی اور باعث ہوئی کی
 کتنی کو خیال کرا چاہیے کہ درحقیقت وہ بھی لشکر ملائکہ اور لشکر سیاطین کا مقابلہ ہے نہ صرف
 حسب شہوات بالکل دفع ہو جاتے ہیں اور باعث دینی مسلط ہو کر حاوی ہو جاتا ہے اور طول

سواطبت سے صبر کرنا آسان پڑ جاتا ہے تو اس کے باعث مقامِ رضا ملتا ہے چنانچہ بابِ نہدہم
 عنقریب مذکور ہوگا یہاں سے معلوم ہوتا ہے کہ رضا کا ترتیب صبر سے بڑھ کر ہے اس لیے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَعْبُدُ اللہَ عَلَی الرَّضَا فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِعْ فَعَلِ الصَّبْرَ عَلَی مَا أَنْكَرُ خَيْرٌ مِنْ
 اور بعض عارفین کا قول ہے کہ صبر والوں کے تین درجے ہیں اول چھوڑنا شہوت کا یہ درجہ
 تہہ کرنے والوں کا ہے دوسرا راضی ہونا تقدیر پر یہ درجہ ناہدین کا ہے تیسرا درجہ محبت کرنا
 اوس کام سے جو خدا ہی تعالیٰ اوس کے ساتھ کرے اور یہ درجہ صدیقین کا ہے۔ اور اب محبت
 ہم عنقریب بیان کریں گے کہ مرتبہ محبت خدا کے مرتبے سے بڑھ کر ہے بطریق کہ مقامِ رضا مقامِ صبر
 اشراف ہے اور یہ مراتب ایک صبر خاص میں ہو سکتے ہیں یعنی مصائب اور بلا یا پر صبر کرنے میں
 اب معلوم کرنا چاہیے کہ صبر باعتبار حکم کے بھی کئی قسم ہے بعض فرض ہے اور بعض نفل اور بعض
 مکروہ اور بعض حرام میں ممنوعات شرعی سے صبر کرنا فرض ہے اور مکروہات سے صبر کرنا نفل ہے
 اور جو ایذا کہ شرعاً ممنوع ہو اوپر صبر کرنا حرام ہے مثلاً کوئی شخص اسکا ناحق ہاتھ کانٹے یا کسے
 بیٹے کا ہاتھ کانٹے اور یہ اوپر چپ چاپ صبر کرے یا کوئی شخص اسکی منکوحہ سے قصہ شہوت
 کرے اور اسکو جوشِ خیرت ہو مگر اظہارِ غیرت پر صبر کرے اور چپکا نہ لکھا کرے تو یہ بھی صبرِ حرام
 اور اگر وہ ایذا شرعاً مکروہ ہو حرام نہ ہو تو اوپر صبر کرنا مکروہ ہے حال یہ کہ شریعت کو صبر کی
 کسوٹی جانتی چاہیہ فقط اس صبر کو نصف ایمان جانکر یہ سمجھنا چاہیے کہ تمام صبر لائق ہی ہو نہیں
 بلکہ اچھے صبر کے اقسام مخصوص ہیں۔

چھٹا بیان صبرِ طریقت حاجت ہونے کا اور یہ کہ بندہ کو کسی حال میں صبر سے گریز نہیں چاہیہ بلکہ اسکی حاجت
 جانا چاہیے کہ جو حالات بندے کو اس زندگی میں پیش آتے ہیں وہ دو حال سے خالی نہیں ہوتے
 یا تو اسکی خواہش کے موافق ہوتے ہیں یا نا موافق اور اسکو حاجتِ صبر کی دونوں حالتیں ہیں
 اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کو ہر حال میں صبر کی حاجت ہے اب اسکو مفصل بیان کرتے ہیں قسم اول
 یعنی وہ احوال جو خواہش کے موافق ہوں وہ صحت و درندہ ستی اور مال و جاہ کا ہونا اور بہت سا
 جتھا ہونا اور کثرت سے اسباب کا ہونا اور بارود و گار و خدمت گزار بہت سے ہونے اور تمام
 لذائذ کا موجود ہونا ہے ان احوال میں بندے کو صبر کی بڑی حاجت ہے اس واسطے کہ آدمی اگر
 لذات دنیاوی میں پڑ کر اپنے نفس کو بندوبست کرے گا اور اوتھیں طلاقِ بغض اور دوباہگیا تو کو کو
 لذائذِ مباح ہی ہوں مگر آخر کو سرکشی اور اتارنے پر پہنچا دینگے اس واسطے کہ انسان کا قاعدہ ہے

کہ جب اپنے آپ کو بھی جانتا ہے تو طعیاں کرتا ہے چاہے کلام محمد میں ہے ان کا انسان
لَطَعَ اَنْ اَدَّ الشُّعْیَ یہاں تک کہ بعض ماریں ارتداد و مرتے مں کہ ملایر تو ایما مار صر کرتا ہو
 مگر عافیت یر صبر کر یا صر صدیق کا کام ہے۔ اور حضرت سہیل قسری مں و ملتے ہیں کہ صر
 کرنا عافیت یر بہشت پلا یر صبر کرنے کے بہت سخت ہے اہ جب اموال دنیا صحابہ رزق کی کیا
 آئے تو انھوں نے ارتداد فرمایا کہ ہمارا امتحان بہشت اور قمر مں مبتلا ہونے سے جو لیا گیا تو
 ہم صبر کیا مگر جب فتنہ عافیت و تو اگر مری مں مبتلا ہوئے تو مں صر کر کیا۔ اور ہمیں لحاظ
 حا او نہ کریم نے مال و را و لا و اور روح کے فتنے سے ایسی کتابیاں مں خوف و لا ہے جیسا کہ
 ارتداد و مریا یا اِنَّهَا الدِّیْنُ اَمَّنْ لَا تَلْکُمْ اَمَّا اَلْکُفْرُ فَهَآ اَنْ لَا تَلْکُمْ اور مریا یا مَنْ اَرَادَ
وَاَنْ لَا تَلْکُمْ عَدَا اَلْکُفْرُ وَ اَلْکُفْرُ هُوَ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ملتے ہیں لَا تَلْکُمْ
تَحْتَهُ مں و جب اپنے لیے سخت جگر حضرت امام حسن کو دیکھا کہ کرتے مں الگ کر اچا ہر مں
 تو مں سے اوت کر گویں اور ٹھالیا اور فرمایا کہ ہدای تعالیٰ سح فرماتے کہ اِنَّمَا اَمَّا اَلْکُفْرُ وَ اَلْکُفْرُ
وَحْتَهُ جو چاہے فرزند کو لڑکھڑاتے دیکھا تو ایسے آب کو نہ روک سکا یہاں تک کہ او سکوا و کھالیا
 اسکا نتیجہ ارباب اس سوچیں کہ کیا ہے معلوم ہوا کہ بڑا مں و مں ہے جو عافیت یر صر کرے اور
 عافیت یر صبر کرنے کے یہ معنی ہیں کہ او سکی طرف رغبت نہ کرے اور جانے کہ یہ چند روزہ و ویت
 جلد محسے حاتی ہے گی اور او س سے زیادہ حوس ہوا تو مں اور لذت اور لہو و لعب مں و باز کر
 لکھ جو العام اللہ کے اسیر ہیں اونے حقوق اللہ تعالیٰ کے ادا کرے مثلاً مال کو خدا کی راہ
 میں سے او سکا حق ادا کرے اور بدق و دوسروں کو اعانت کرے او سکا حق او زباج سے
 سح ہو لکھ او سکا حق ادا کرے اور سطح کا صبر کر کے متصل ہے جب تک وہی شکر یر قائم نہ ہو
 تب تک یہ صر کامل ہوگا چنانچہ غفر یر مں کو رہوگا اور عافیت یر صبر کرنا ایسے سخت تر ہے
 کہ اسیں قدرت موجود ہے و رہ عصمت الی بی بے جا و رہی تہو رہے جسکو قدرت ہی ہو و
 اگر صبر کرے تو کیا کرے اسکی مثال یوں سمجھنی چاہیے کہ اگر ایک شخص کسی مقصد کو کھولنا چھے
 لگانے تو مں مں کو صبر کرنا آسان ہوگا بہشت اسکے کہ جو یہ کام اپنے او یر کرے اور کھو کا
 آدمی اگر کھانا او سکے سامے نہ تو صبر آسانی سے کر سکتا ہے بہشت اوس صورت کے کہ
 عہ و کھانا لایا او سکے سامے ہو اور او سکو قدرت بھی کھانے کی ہو اسی لحاظ سے فتنہ
 عافیت کا سخت تر ہے و مں قسری جو اہل و طبیعت کے نا موافق ہو او سکی تیں و تیں

اول تو وہ جو بندے کے اختیار سے مربوط ہوں جیسے طاعات اور معاصی دوم وہ کہ اول
اختیار میں نہ ہوں جیسے مصائب و حوادث سوم یہ کہ شروع میں تو اختیار کو کچھ دخل نہ ہو مگر
اوسکا دور کرنا اختیار میں ہو جیسے موذی سے بدلا لینا صورت اول یعنی وہ افعال کہ بندہ کے
اختیار سے وابستہ ہوں اور اس میں بندے کے تمام افعال جو طاعت و معصیت ہو سکتی ہیں
داخل ہیں ان کے دو نوع ہیں نوع اول طاعت اور دوسری نوع معصیت اور ہر ایک میں صبر کی
م حاجت ہے طاعت پر صبر کرنا دشوار ہے اس واسطے کہ نفس کو طبعاً عبودیت سے نفرت ہے
یہ ربوبیت کو چاہتا ہے اس واسطے بعض عارفین نے فرمایا ہے کہ کوئی نفس ایسا نہیں ہے کہ
وہ بات چھپی نہ ہو جسکو فرعون نے انکار کیا کہ اَلَا نَحْنُ عِبَادُكَ مگر فرعون کو اس کے ظاہر
کرنے کا موقع مل گیا تھا کہ جب اپنی قوم کو حقیر جانا تو اوٹھوں نے اسکی اطاعت کر لی اور جو
کچھ کہا مان لیا اور انکو ظاہر کرنے سے تو انکار ہے مگر خفیہ سب میں ہی بات ہے دیکھو آدمی
اپنے غلام اور نوکر اور محکوم اور زیر دست اور مطیع سے اونکے قصور کی وقت کیسا نیلا پلایا تو
اور تصور خدمت کو اس سے بعید جانتا ہے اسکی وجہ اگر کبر باطنی اور دھوی ربوبیت میں تو
اور کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عبودیت نفس پر مطلقاً شاق ہے پھر عبادات میں سے بعض
ایسے ہیں جو کسل کے باعث برے معلوم ہوتے جیسے نماز اور بعضی نخل کے باعث جیسے
اور بعضے کسل اور بخل و نون کے باعث جیسے حج اور جہاد پس طاعت پر صبر کرنا بہت
شدائد پر صبر کرنا ہوتا ہے اور مطیع کو اپنی طاعت پر صبر کرنے میں تین وقت کی احتیاج
ہوتی ہے اول طاعت سے پیشتر اس وقت تو درستی نیت اور اخلاص پر اور ثواب یا اور
لوازم آفات سے صبر کرنا اور غم اخلاص و فخر جنبا ضرور ہے اور جو شخص کہ حقیقت نیت اور
اخلاص کو اور آفات یا اور کساد نفس کو سچا جانتا ہے اسکو خوب معلوم ہے کہ یہ قسم صبر کی
بڑی سخت ہے اور نیت کی عظمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمادی کہ اَتَمُّ
الْأَعْمَالِ بِالْيَأْسِ وَالْإِسْرَافِ وَارْتَدَائِ الْفُرْقَانِ مَا أَقْبَلَ إِلَيْكَ الْعَبْدُ وَاللَّهُ يَخْلُصُ بِهِ لَهُ الدِّينَ
اور ہوجہ سے اللہ تعالیٰ نے صبر کو عمل پر مقدم فرمایا چنانچہ ارشاد ہے کہ اَلَا الَّذِينَ صَبَرُوا
وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ دَرَجَاتٍ دَرَجَاتٍ عَمِلُوا فِي عَمَلٍ كَثِيرٍ لِّئَلَّا يُفْتَنُوا فَرَسًا مِّنْ خَلْقٍ
اور اس کے سنن و آداب کی سجاوڑی میں کسل کو دخل ہے اور شرط ادب کو عمل کے آخر تک
ملفوظ رکھے یعنی عمل سے فارغ ہونے تک جن لوازم سے کہ خلل عمل میں ہوتا ہو اس سے صبر کرنا پڑے گا

ادبیہ صبر بھی سخت ہے اور عاکیا اس کی تین میں بھی صبر مراد ہے یعنی آخر الامرین اللہین
 صبراً ایسی حالتوں میں جس میں صبر کیا تیسرے بعد عمل سے خارج ہونے کے کسی
 اب صبر کی حاجت یہ ہے کہ عمل کا اوتارہ کرے اور شہرت اور دنیا کا خواہاں ہو اور اسی طرف
 محب کی نظر سے دیکھے عرصہ جو خیر میں مہل عمل بعد عمل کے ہوتی ہیں اور اسے صبر کرے ورنہ عمل
 باطل ہوگا اور اس کا اثر بھی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَطْلُقُوا اَعْمَالَكُمْ** اور فرمایا
لَا تَطْلُقُوا صِدْقًا اور اللہ تعالیٰ کہ جس جو شخص صبر کرے اللہ تعالیٰ اس کے لئے اجر دے گا اور ایسا ہے کہ
 صبر کر گیا اور اس کا عمل باطل ہوگا۔ اطاعت کی کمی، قسین ہر جن جن و فضل اور بن کے کو دو بولیا
 صبر کی حاجت ہے اور اللہ تعالیٰ نے انکو اس تین میں جمع فرمادیا ہے **اِنَّ اللّٰهَ تَاَمُرُ بِالْعَدْلِ**
وَالْاِحْسَانِ اور اللہ تعالیٰ نے عدل کرنا فرض ہے اور حسن فعل ہے اور اقرار کو دیا مراد
 صلہ رحم سے اور ہر ایک میں صبر کی حاجت ہے۔ اور نوح دو معنی معصیت پر بھی صبر کرنا
 ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ نے جمیع اقسام معاصی کو اس تین میں جمع کر دیا ہے **وَيُحْيِي لَكُمْ النُّفُوسَ**
وَالْمَالِ وَالْاَنْفُسِ اور انصرت علی اللہ علیہ سلم نے فرمایا کہ **لَا تَكْرِهُوا حُرْمَةَ النَّفْسِ وَالْحَاوِسِ**
حَاوِسًا اور معاصی سے بچو کہ لازم ہے ہر اور صبر کے اقسام میں زیادہ شدید اول معاصی پر صبر
 کرنا ہے جو عادت کے باعث ملوث ہو گئے ہوں اسلئے کہ عادت بھی ایک دوسری طبیعت
 ہوتی ہے جب خواہش نفس پر عادت زیادہ ہو جاتی ہے تو کو یا شیطان کے دوستکدہ میں
 ملکر ایک دوسرے کی کمک کرتے ہیں اور باعث دینی کا مقابلہ کرتے ہیں اسلئے وہ اون کے
 قلع و قمع پر قادر نہیں ہوتا پھر اگر وہ گناہ اور افعال میں سے ہوں جسکے کرنے میں کچھ وقت
 نہیں ہوتی ماسانی ہو سکتے ہیں تو اس سے صبر کرنا نہایت دشوار ہے مثلاً زبان کو گناہوں
 مثل عیب و جھوٹ و خصوصت و راستہ یا سراقہ یا نئے نفس کی تعریف کرنی وغیرہ سے
 صبر کرنا یا اقسام مزاح سے جو دلوں کو ایذا دین اور اول کلمات سے جو قصہ تحقیر و تالیل جو
 حاویں اور فردوں کا ذکر کرنا اور انیر حوادہ اون کے علوم اور سیرت و منصب پر اعتراض کرنا
 ان سب سے صبر کرنا نہایت دشوار ہے اسلئے کہ ظاہر میں تو بیعت ہیں مگر باطن میں ان پر نفس کی
 تسایانی جاتی ہے ایسے گناہ میں نفس کو دو چار ہوتی ہیں ایک تو دوسرے کا ہنواؤ دوسرے
 ایسا ہوا انھیں دونوں باتوں سے رو بہت یوری ہوتی ہے جو نفس کی سرشت میں ہے
 اور رو بہت جوہریت کی صحت ہے جسکا آدمی کو حکم ہے انھیں دو ہوتوں کے اجتماع اور

اور زبانِ بلائے میں وقت نہونی اور محاورات میں عادی ہو جانے سے صبرِ سیما با توں
 شکست ہے بلکہ لوگ انکو برا نہیں جانتے نہ دلوں میں ان امور کی کچھ قیاحت ہے کیونکہ اکثر لوگ
 وزر و ہی ہو گیا ہے اور سب لوگوں میں یہ بلا جیلی ہوئی ہے۔ اگر کوئی مسلمان آدمی شرم
 کپڑا پہنے تو لوگ نہایت بعید جانیں لیکن اگر تمام دن اپنی زبان سے لوگوں کو برا کہے جاوے
 تو کوئی نہ مانے حالانکہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ غیبتِ زنا سے بھی سخت تر ہے اور شخص
 گفتگو میں اپنی زبانِ نروک کے اور اس کے معاصی سے صبر کر کے تو اس پر گوشہ نشینی اور تنہائی
 واجب ہے اس کے سوا اس کے لیے اور کوئی صورت نجات کی نہیں اس لیے کہ اکیلے ہونے پر صبر کرنا
 اس سے آسان ہے کہ لوگوں میں رہ کر سکوت پر صبر کرے۔ اور جیسا جس معصیت کا سبب قوی
 یا ضعیف ہوگا ویسا ہی صبر کرنا بھی سخت یا آسان ہوگا۔ اور زبانِ بلائے کی نسبت کہ سخت
 غلبہ ہے دلوں کی حرکت اور بھی زیادہ سہل ہے یہ آفتِ تنہائی میں بھی باقی رہتی ہے اس کو
 صبر ہونا ہرگز ممکن نہیں لا اوس صورت میں کہ دل پر کوئی اور فکر دینی غالب ہو جاوے اور ہر
 طرف سے خالی الذہن ہو کر ایک ہی فکر کا ہو ہے ورنہ جب تک کسی خاص شے میں اپنی فکر کو
 لگا دیکھا و سواس کا دور ہونا اوس سے ممکن نہ ہوگا۔ صورتِ دوم وہ افعال جن کا آنا اختیار سے
 وابستہ نہ ہو مگر ان کے دفع کرنے کا اختیار ہو مثلاً اگر کسی کو کینے فعل سے یا قول سے ایذا دی یا
 اوس کے نفس یا مال میں کوئی قصور کیا تو اس پر صبر کرنا اور مکافات کا چھوڑنا بھی تو واجب ہوتا ہے
 اور بھی صرف فضیلت کا موجب بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے کہ ہم آدمی کے ایمان کو ایمانِ شجاع
 جتنا کہ ایذا پر صبر کرتا تھا اور کلامِ مجید میں انبیا کی طرف سے مخالفین کے جواب میں ارشاد ہے
 وَلْيَضْحَكُوا عَلَى مَا أَذَىٰ تَقُولُ ۚ وَاللَّهُ فُلَيْسَ كُلُّ الْمُنَافِقِينَ ۚ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما
 ایک بار کچھ مال تقسیم فرمایا تو بعض مسلمان اعراسے لگا کر یہی تقسیم نہیں جس سے خدا کی رضا منظور
 ہو یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہونچی آپ کے رخسار مبارک سرخ ہو گئے پھر فرمایا کہ اے محمدؐ رحم کر
 میرے بھائی موسیٰ علیہ السلام پر کہ او کو لوگوں نے اس سے بھی زیادہ ستایا مگر او نے صبر کیا
 اور کلامِ مجید میں جا بجا آپ کو صبر کا ارشاد ہے چنانچہ فرمایا جوعِ اِذَا هُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 اور فرمایا وَاَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ۚ اَلَمْ يَجْعَلْ لَّكُمْ حُمْلًا ۚ اور فرمایا وَقَدْ نَعْلَمُ اَنَّكَ يَضْحِكُ صَدًا ۚ
 مَا يَقُولُونَ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُن مِنَ السَّاجِدِينَ اور فرمایا وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ
 مِنْ قَبْلِكَ وَ مِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا اِذَا كُنْتَ اَوَّارًا ۚ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ اَوْتُوا الْكِتَابَ

اس صبر عرض ہی ہو کہ مکافات سے صبر کا اور سوچو کہ مکافات ہی صبر کرنے کا ثرا ہے اللہ تعالیٰ سے
 قصاص جہ میں حقوق کے معاف کرنے والوں کی مدح فرمائی جیسا کہ ارتداد ہے وَاِنْ عَاقَبْتُمْ
 مَعَاقِلًا مِّثْلَ مَا عُوْذِلْتُمْ بِهِ وَلَٰكِنْ صَبَرْتُمْ لَٰكِنَّ جَنَّةَ الْبَقَاءِ لَكُمْ اَوْ تَحْسَبُ عَلٰی اللّٰهِ عَلِيْمًا و فرمایا
 حُلِّصْ مِنْ قُلْعَتِكَ و اعطِ مِنْ حَرَمِكَ وَلَعَلَّكَ تَهْتَدُ اور میں نے انہیں میں نکاحا ہے کہ حضرت
 عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے فرمایا کہ تمکو پہلے سے یہ حکم ہے کہ دانت کے بدلے دانت اور ناک کے
 بدلے ناک یعنی جتنی برائی کوئی تم سے کرے اوسی قدر تم اوس سے کرو لیکن میں یہ کہتا ہوں کہ شر کا
 بدلہ لا تم مدت دو ملکہ جو کوئی تمھارے دھبے نہ چھوڑے تو اس کے بدلے دو اور جو کوئی تمھاری
 یاد دلا دے تو اس کو تمھاری یاد دلا دو جو تم کو ایک میل گیارہ بجائے تو تم دیل اس کے ساتھ چلو اور
 اس سے دانتوں میں ایسا صبر کرنا یا یا حاتم ہے حاصل یہ کہ لوگوں کی ایسا صبر کرنا مراتب صبر کا
 اعلیٰ ہے اس لیے اس صورت میں باعث دینی کے مقابلے میں عرصہ رماست شہوت دونوں میں
 تو دونوں کو معلوم کرنا چھوڑا کام نہیں صورت سوم ایسے امور جسکی امتداد و انتہا کچھ بھی نہ ہو
 اختیار میں ہیں جیسے غریبوں کا مارا اور مال ملک ہونا اور منزل سے تندرستی کا حاتم رہا اور عشاء
 نماز حاتم اور تمام اقسام کے مصائب کہ اوپر صبر کرنا مقامات صبر میں سے اعلیٰ مقام ہے حضرت اس
 حاتم میں درمیان ہیں کہ قرآن مجید میں صبر میں صورت یہ ہے اول دائمی ورائے بر او سکا تو اس
 میں سودرے ہیں دو قسم صبر صبر کی حرام کی جوئی چیز میں سے اس کے لیے چھ سوچے ہیں تیسرا
 صبر صبر یہ پہلے صبر کے وقت اس کے لیے تو سودرے ہیں اور یہ رتبہ باوجودیکہ صبر
 میں سے ہے دوم کی نسبت کہ باوجودیکہ وہ ورائے میں سے ہے اسوجہ سے فصل ہے کہ محبت
 میں سے تو ہر ایک ایماندار صبر کر سکتا ہے مگر مصیبت یہ وہی صبر کر گیا حکو سرما پے مندیوں کا
 حاصل ہوگا اس لیے کہ یہ صبر بہت سخت ہوتا ہے اور سو اس سے حضرت علی علیہ السلام یوں
 و عامر کے کہ اس سالک من الیقین مَا تَقْوٰی عَلٰی رَبِّهِ مَصَائِدُ الدُّنْيَا اس سے معلوم ہوا کہ
 اس صبر کا منتاسخ یقین ہوتا ہے اور حضرت انوسیلان رحم فرماتے ہیں کہ قسم بخدا جس صبر کو ہم
 محبوب جانتے ہیں اوپر صبر نہیں کرتے تو جو ہم کو مری معلوم ہوتی ہے اوپر کیسے صبر کریں گے
 اور ایک حدیث قدسی میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب میں اپنے بندے کے نہیں
 خواہ مال میں یا اولاد میں مصیبت پہنچا ہوں اور وہ اس کو صبر تحمل سے برداشت کرتا ہے تو
 قیامت کو مجھے ترسم آتی ہے کہ اس کے لیے ترار دکھڑی کروں یا نامہ اسماں بھیلانوں و ایک

حدیث شریف میں ہے کہ انتظار الفرج بالصبر عبادہ اور ایک حدیث میں ہے کہ جب کسی بندے کو مصیبت پہنچے اور وہ بموجب حکم الہی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کے اور پھر کہ اَللّٰھُمَّ اَجِرْہِ فِیْ مَصِیْبَتِیْ اَعْقِبْنِیْ خَیْرًا تو خدای تعالیٰ ویسا ہی کرتا ہے اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ مجھ کو آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ خدای تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام فرمایا کہ اسے جبریلؑ کی مین دونوں تختوں سے لے لوں اور اسکا بدلہ کیا ہے اور انھوں نے عرض کیا یا نبی اللہ ﷺ لَا عَلَیْکُمْ لَنَا اَلَا مَا عَلِمْتُمْ ارشاد ہوا کہ اسکا بدلہ یہ ہے کہ ہمیشہ میرے گھر میں رہے اور میرے دیدار سے مشرف ہو اور ایک حدیث قدسی میں ہے کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہے کہ جب میں اپنے بندے کو کسی بلا میں مبتلا کرتا ہوں اور وہ صبر کرتا ہے اور اپنے عبادت کرنے والوں سے میری کچھ شکایت نہیں کرتا تو میں اس کے گوشت سے بہتر گوشت بدل دیتا ہوں اور خون کی عوض عمدہ خون عنایت کرتا ہوں اور جب اسکو شفا دیتا ہوں تو کوئی گناہ اس کے ذمے نہیں ہوتا اور اگر اسکو وفات دیتا ہوں تو اپنی رحمت میں لاؤں گا تاہوں اور حضرت داؤد علیہ السلام جناب باری میں عرض کیا کہ اے اسی اوس غم زدہ کا بدلہ کیا ہے کہ جو تیری رضا کی خواہش کے باعث مصائب پر صبر کرے ارشاد ہوا کہ اسکا بدلہ یہ ہے کہ اسکو لباس ایمان پہنا کر کبھی اس کے بدن سے نہ نکالوں اور ایک بار حضرت عمر بن عبدالغفرؓ نے اپنے خطبے میں فرمایا کہ جب بھی اللہ تعالیٰ کسی بندے پر انعام کرتا ہے اور پھر وہ نعمت اس سے لے لیتا ہے اور بددہ اوہی عوض میں صبر کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس نعمت کے عوض میں جو کچھ عنایت فرماتا ہے وہ اس پہلی نعمت سے افضل ہوتی ہے بعد اس کے یہ آیت پڑھی اِنَّمَا یُؤْتِیْہِ الصَّابِرُونَ کَافًرًا یعنی حساب اور حضرت فضیل رحمہ سے صبر کی حقیقت پوچھی تو فرمایا کہ وہ رضی ہو یا یہ صبر حکم پر لوگوں نے پوچھا کہ یہ کیسے آپ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی ہمت ہے وہ اپنے رب سے زیادہ کی تمنا نہیں کرتا اور روایت ہے کہ حضرت شبلی رحمہ شفا خانے میں مجبوس ہو تو اس کے پاس کچھ لوگ گئے آپ نے پوچھا کہ تم کون ہو اور انھوں نے عرض کیا کہ آپ کے دوست ہیں نبی یات کو لے ہیں آپ نے انکو ڈھیلوں سے مارنا شروع کیا یہاں تک کہ وہ بھاگنے لگے پھر آپ نے فرمایا کہ اگر تم میرے آشنا ہوتے تو میری مصیبت پر صبر کرتے اور بعض عارفین کی حجب میں ایک دفعہ تھا کہ ہر گھڑی اسکو نکال کر دیکھ لیا کرتے اور میں یہ لکھا تھا وَاَصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَانَّکَ بِاَعْیُنِنَا اور روایت ہے کہ فتح موصلی رحمہ کی بی بی ابیکہ بھرپور تھیں اور اسکا ناخن ٹوٹ گیا وہ

ہمس ٹیس لوگوں نے یوحنا کو تکلیف نہیں معلوم ہوتی اور خون نے کہا کہ اس کے تواس
مرے میں میرے دل سے تلخی درد کی حاتی رہی اور حضرت داؤد علیہ السلام نے حضرت سلیمان
علیہ السلام سے فرمایا کہ مومن کے تقویٰ پر تین باتوں سے استدلال کیا جاتا ہے اول جو میر
سین ٹی اوسمیں اچھی طرح توکل کرنا دوسرے جو چیز اوسکو ہو چکی اوسمیں اچھی طرح رہنی ہونا
تیسرے جو چیز ملکر جاتی رہی اویس اچھی طرح صبر کیا اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استاد مزار
میں اَجْلَالِ اللہِ وَمَعْرِفَةِ حَقِّہِ اِنَّ کَاشَکُوْکَ حَکْمَکَ وَلَا تَکْہَمُ صِدْقَکَ اور کہتے ہیں کہ ایک
ایک وز آستین میں کچھ لیکر سکلے پھر کوتلاش کیا تو ہمایانی۔ پانی معلوم ہوا کہ وہ جو رسی ہوگی
آپ نے فرمایا کہ جس نے لی ہو خدا ہی تعالیٰ اوسکو اوسمیں برکت دے تیار اوسکو جسے ربایدہ اوسکی
مروت ہوگی۔ اور ایک شخص برگ راوی ہیں کہ میں سالم مولیٰ لانی حدیثہم کے پاس اوس
حال میں گیا کہ اونہیں کچھ جان باقی تھی میں نے یوحنا کو کہہ دیا کہ تمہیں پانی پلاؤں اور تمہوں نے کہا کہ
مجبور تھو اساد شمس کی طرف سرکا دو اور پانی میری ڈھال میں کھدو کیونکہ میں ورے سے ہوں
اگر شام تک متیار ہو سکا تو بی لوگنا۔ سالکین طریق آخرت کا صبر ایسا ہوتا تھا جیسا اوپر مذکور ہوا
اب اگر کوئی کہے کہ مصیبت میں درجہ صبر سطح ملے کہ امر اختیار ہی نہیں اضطرار کی صورت ہے
اسلئے کہ اگر صبر ہے یہ مراد ہے کہ دل میں مصیبت کی کراہت نہ ہو تو یہ بات آدمی کے اختیار میں
داخل نہیں ہیں اسکا جواب یہ کہ صابروں کے درجے سے آدمی بھی حاج ہو تا ہے جب جزع و فزع
کرے اور منہ بیٹھے اور گریبان بھاڑے اور تکایت بہت کرے اور سچ کو ظاہر کرے اور لکھا
اور فزع و غمدا میں عادت کے حلال کرے اور یہ سب باتیں آدمی کے اختیار میں ہیں ان سب
اختیار و حسب اور بحر حکم صابر رہنی ہونے کے اور کچھ بیان نہ کرے اور جب طرح عادت کھائے
یہنے وغیرہ کی تھی ویسی ہی دستور پہننے کے کیسی طرح کافرق نہ کرے اور یہ جانے کہ وہ سے میر
یاں و دعیت تھی اسلئے کہ نے واپس لے لی چاہیہ رسیدا ام سلمہ سے روایت ہو کہ وہ وفاتی ہیں
کہ میر ایک لڑکا گذر گیا اور میرے شوہر حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے تھے میں نے اوشکر کھر کے ایک
گوتے میں کو کر کے اوسیر کپڑا ڈال دیا بعد اسکے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے تھے میں نے اوشکر کھر کے ایک
کھانا تیار کیا وہ کھانے لگے پھر یوحنا کو لڑکا کھانے میں نے کہا کہ اچھا نہ اچھے حال میں ہے
اور یہ اسلئے کہا کہ جب وہ بیمار ہوا تھا کسی رات ایسی صین نہ ملی تھی جیسے اوس شب فاق کو تھی
پھر میں نے لینے آپ کو اور وزن کی بہت کر یا وہ ہنایا سنوارا یہاں تک کہ وہ مجھے ہم ستر ہو

چیز میں نے اون سے کہا کہ دیکھو ہمارے ہمسایہ کی بات کہ او سکوا ایک چیز لگنے ملی تھی جس کے
 مانگے اور واپس لے لی تو غل جمانے لگا حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمسایہ نے بہت بُرا کیا اگر
 ایسا کیا پھر میں نے کہا کہ تمہارا خزنہ خدا کی طرف سے عاریت تھا اللہ تعالیٰ نے او سکوا لے لیا
 اور تمہوں نے اللہ کا شکر کیا اور انا اللہ وانا الیہ راجعون پھر چھ جگہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر حال بیان کیا آپ نے فرمایا کہ انہی انکو اس رات کے منام میں برکت
 راوی کہتے ہیں کہ بعد اس عا کے مسجد میں میں نے اون کے سات لڑکے دیکھے کہ سب کے سب
 قاری قرآن تھے اور حضرت حابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں خواب میں
 اندر گیا اور حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کی بی بی ریمہ کو حنت میں دیکھا۔ اور بعض لوگ فرماتے ہیں کہ ہجر
 جمیل میں کہ مصیبت والا دوسروں سے بچانا نجات ہے اور مرے پر دل رکھنے اور انسو بہانے
 سے صابرین کی حد سے نہیں نکلتا ایسے کہ یہ باتیں بشریت کے تقاضا سے ہیں اور موت کے وقت
 انسان ان سے علیحدہ نہیں ہو سکتا اور بہتین وجہ جب حضرت ابراہیم خلیفہ جگر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کا انتقال ہوا تو آپ کی آنکھوں سے آنسو نکلتے تھے لوگوں نے عرض کیا کہ آپ نے اس سے ہلکا
 منع فرمایا ہے آپ نے فرمایا کہ اِنَّ هَذَا رَاحِمٌ وَاِنَّكَ اِنَّ شَمَّ اللّٰهُ مِنْ عِبَادَةِ الرَّحْمٰنِ بَلْکَہِ یَا اَمْرَاقِ
 رخصا سے بھی خارج نہیں کرتا مثلاً جو شخص بچنے لگتا ہے یا قصہ کھلوتا ہے وہ رضی ہو
 اور بیشک در بھی معلوم ہوتا ہے اور کبھی شدت در دین آنسو بھی نکل پڑتے ہیں اور شہادت
 اسکا بیان باب ضامین آویگا۔ اور ابن ابی شیبہ نے بعض خلفا کی تعزیت میں یہ لکھا جو شخص کہ
 خدای تعالیٰ کا حق اوس چیز میں پہچانتا ہے جو خدای تعالیٰ نے اوس سے لے لی ہے وہ اس
 بات کا مستحق زیادہ ہے کہ جو چیز خدای تعالیٰ نے اوس کے لیے باقی رکھی ہے اوس میں اوس کے
 حق کی عظمت جانے اور جان لو کہ جو تم سے پہلے گزر گیا وہ تمہارے لیے باقی ہے اور جو تمہارے
 بعد رہ گیا او سکوا تمہارے باب میں ثواب ملے گا اور جان لو کہ صابرون کا ثواب مصیبت میں اوس
 نعمت کی نسبت کہ بڑھ کر ہے جو مصائب بچے رہنے سے اوپر ہوتی ہے۔ غرض کہ ثواب کی
 نعمت کو سوچنے سے اگر نفس کی کراہت ٹالے گا تو صابرون کا درجہ پاویگا ہاں صبر کا کمال اس میں
 کہ مرض اور افلاس اور تمام مصیبتوں کو چھپائے اور بعض لوگ کہتے ہیں کہ احسان کے خزانوں
 میں سے ہر مصائب در در و در و در صدقات کا پوشیدہ رکھنا۔ ان تہیات سے ظاہر ہوا کہ سب
 احوال و احوال میں صبر واجب ہے ایسے کہ جو شخص سب شہوات سے متنازل نشین ہو وہ بھی

میرے پرہ اسوگ کا طہرین تو سرت ارتہ نامی یہ صر کر پڑ گیا اور باطن میں سیاوش نیلی ہو
کیونکہ وسوس کا طہاں چین میں لیتا اور اکثر ماتیں خود میں کئی ہین وہ یا ایسی چیزوں کے
ماں میں ہوتی ہیں جو کہ چکین اور اوکا تدارک ممکن نہیں یا آئیدہ خیزوں کے باب میں کہ اگر نقد
میں ہوگی تو مردیگی سہر حالوں دونوں صورتوں میں وقت کا تہہ کر پست اور آدمی کا اور
اور سرمایہ اوکا قلعہ ہے پس اگر ایک سانس بھی دل و کر اور فکر سے مائل ہے گا تو خسارہ
ہوگا اور دکر سے وہ مراد ہے جس سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس پیدا ہوتا ہے اور فکر سے ایسا
فکر جس سے جس سے حدای تعالیٰ کی معرفت ہو اور معرفت سے محنت انہی مائل ہو یہ صورت
حب ہے کہ جب فکر اور وسوس مباحات ہی میں منحصر ہو اور ایسا اکثر وقوع میں نہیں آتا بلکہ
تہوات کے پورا کر کے لیے حیلوں کی صورتیں سوچا کرتا ہے کیونکہ ہیتہ ایسے شخص سے
سراج کرتا ہے جو تمام عمر میں ایک دعدہ بھی اوکے خلاف مرضی ہوے ہوں یا جسکی طرف وہم
بھی سراج کا جوہ مجھے میرے مقصود میں مخالفت کر گیا اور اس سے کوئی علامت بھی اس
باب میں ظاہر ہوتی ہو بلکہ جو آدمی سب لوگوں سے زیادہ اپنا شخص ہو گواہی اعلیٰ اور اولاد ہی
کیونکہ ہو اوکو محال و من کر لیتا ہے یہ صریح سوچتا ہے کہ اوکو کسطح رحرا در قہر کیجیے اور کیسے
اوکے محالیت کے حیلوں کا جواب دیجیے اسطرح ایک تعل وائی میں رہتا ہے اسو اسطے کہ طائر
دولتکرمین ایک طائر اور ایک ہائر لشکر طائر کی حرکت کا نام وسوس ہے اور سارے کی حرکت کا
نام تہوت اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شیطان آگ سے مخلوق ہوا ہے اور اسان کھسائی مشی
ٹھیکری جیسی سے اور ٹھیکری میں آگ کے ساتھ مٹی کٹھی ہے اور مٹی کی طبیعت سکون جو اور
آگ کی سرت حرکت میں کوئی آگ ایسی نہیں ہو سکتی کہ بھڑکے اور نہ ہلے بلکہ ہمیشہ اپنی طبیعت
مقتضی سے حرکت کرتی رہتی ہے اور شیطان لین کو جو آگ سے مخلوق ہے اس بات کا حکم
ہوا تھا کہ جس چیز کو حدای تعالیٰ نے مٹی سے پیدا کیا اوکو سجدہ کر کے مطمئن ہو اور ٹھہرے
مگر اسنے انکار کیا اور نادمانی کی اور امینی نامانی کی وہ کو این بیان کیا کہ خلقتی من کا خلق
میں طہیں میں جب اس ماحول میں چارے حد امجد حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کیا تو پھر
اوکی اولاد کو کیسے سجدہ کر گیا اوکو سجدہ کر کے سے مقصود یہی ہے کہ دل یہ جو وسوس اور
طیران اور جولانی کرتا رہتا ہے اس سے مار رہے اسلئے کہ ان حرکات سے اوکا مازم ہا گویا
منقاد و مطیع انسان کا نمنا ہے کہ انسان سے دیگر یہ حرکتیں جھوڑ دین اور واقع میں سجدہ کی حال

انتیاد و اطاعت ہی ہے پیشانی کا زمین پر رکھنا سجدے کا جسم ہے اور مہملا حی چچان
 سجدے کی زمین پر رکھنے کو مقرر کر لیا ہے ہو سکتا تھا کہ اصطلاح میں اسی سر رکھنے کو حقارت کی
 علامت ٹھہرا لیتے جیسے موزہ کے بجل کر پڑنا کسی امیر کبیر کے سامنے عادیہ گستاخی مقصود ہو
 غرض کہ آدمی کو چاہیے کہ قلب در ریح اور صدق اور مردارید اور پوست و زعفرین تمیز کرے
 ایسا نہ کہ صرف عالم ظاہری کا مقید ہو کر عالم غیب سے غافل ہو جائے۔ اور اس تقریب سے بھی
 ثابت ہو کہ شیطان کو مہلت ملگئی ہے تو قیامت تک ایسا نہ ہوگا کہ آدمی کو وسوساں دلا کر
 باز رہے اور اسکا منقاد ہو جائے اگر سو خذرا کے اور فکر آدمی کو شے تب لبتہ اوس ملعون کی
 گنجائش آدمی میں نہیں رہتی بلکہ ایسا شخص قدر کے مخلص بندوں میں داخل ہوتا ہو جو جو
 نص قرآنی کے شیطان لعین کے تسلط سے خارج ہیں اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ دل میں نہ
 آئی بھی نہ ہو اور شیطان بھی اوس میں نہ ہو اوسلے کہ شیطان انسان میں خون کی طرح پھرتا ہے
 ایک سیال چیز ہے اور اوسکا سیلان ایسا ہے جیسے پیالے میں ہو اوس اگر کوئی یہ چاہے کہ
 پیالے میں سے ہو ابھی نکلیا ہے اور پانی وغیرہ اوس میں کچھ نہ بھرا جائے تو ظاہر ہے کہ یہ امر
 ناممکن ہے بلکہ جبکہ پانی پیالے میں نہ رہیگا اوس قدر ہوا اوس میں بھر جاوے گی اس طرح جو دل کی
 عمدہ فکر دینی سے پر ہوگا وہ تو البتہ شیطان کی جولانی سے خالی ہوگا ورنہ جو شخص ایک لحظہ
 بھی خدا سے فافل ہوگا اوسکا جلیس ہو شیطان کے کچھ نہ ہوگا چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَنْ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنِ يَدْعُ إِلَى الْفِتْنِ لَهُ شَيْطَانٌ مُّخْتَلِئٌ لَهُ قُرْءَانٌ كَذِبٌ اور حضرت علیؑ فرمایا
 کہ ان الله تعالى يفيض المشائبا للفراسخ اور یہ اسلئے فرمایا کہ جب جو ان آدمی کوئی ایسا کام کرے
 جس سے اوسکا دل مریح میں مشغول ہو اور دین پر اعانت ملے تو کو ظاہر میں وہ بیکار ہوگا
 الاول اوسکا خالی نہ ہوگا اوس میں شیطان کھولنا بنا کر اندھے بچے دیگا پھر اوسکے نیچے جفتی
 کھا کر دوبارہ اندھے بچے مکا لینے کی طرح اوسکی نسل سب حیوانات کی نسل سے زیادہ بڑھتی
 جاوے گی اسلئے کہ اوسکی سرشت آگ سے ہے اور آگ کے سمنے اگر سوکھا گھاس آجائے تو کیسے
 پھیلتی ہے اور آگ سے آگ نکلتی چلی جاتی ہے اور کہیں نہیں ٹھہرتی بلکہ تھوڑی تھوڑی
 بڑھتی ہی جاتی ہے تو جو ان آدمی کے نفس میں شہوت کا ہونا شیطان کے لیے ایسا ہو جیسا
 سوکھا گھاس آگ کی واسطے اور جی طرح کہ آگ کی غذا نہ بنے سے وہ بچھ جاتی ہے یعنی لکڑی غیر
 نہ بنے جاتی رہتی ہے اس طرح شہوت کے نہ بننے سے شیطان کی محال بھی معدوم ہوتی ہے

اب اگر عور سے دیکھو تو معلوم ہو جاوے کہ سب سے زیادہ دشمن آدمی کا او سکی تہوت ہے اور وہ نص کی ایک صفت سے اور اس واسطے جب کسی نے معصوم علاج سے دایر پر چڑھتے کیوقت تقویٰ سے سہال کیا تو انھوں نے جواب دیا کہ وہ آدمی کا نفس ہے کہ اگر او کو مستول رکھے تو وہ آدمی کو مستول کر دیتا ہے یعنی نفس سے اگر کچھ کام آحرث نہ لے تو وہ پکار دھدھے میں بھینسا دیتا ہے حال اس سب کا یہ ہوا کہ صبر کی حقیقت رکمال ہی ہے کہ ہر ایک حرکت ہر سے صبر کیا جائے اور حرکت ماطل سے صبر کرنا بلایق اولیٰ جیسا ہے اور صبر دائمی ہو کہ بھرموت کو منقطع نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ ہما کو ایسی توفیق نیکانے کہ ہم جہاں سے رعایت فرماو

ساتواں بیان صبر کی دو امین درجہ صبر پر ہوگا

اولیٰ صبر کہ جس شخص نے بیاری بھیجی ہے اوسے او سکی دوا بھی اوتاری ہے اور شفا کا وعدہ فرمایا ہے اس نظر سے گو صبر بہت مشکل و رابر دشوار ہے مگر اسکا حاصل ہونا بھون علم و عمل کے ممکن ہے اور علم و عمل ایسے مفردات ہیں کہ امر اعلیٰ قلوب کی سے وائیں ان سے متی ہیں مگر ہر مرض کے لیے علم و عمل جدا گانہ جیسا ہے اور ادنا کا اقسام صبر کے مختلف ہیں تو جو علمتین کہ مانع صبر ہیں وہ بھی مختلف ہیں ایسا واسطے علاج بھی مختلف ہے کیونکہ علاج علت کی ضد ہوتا ہے اور جو علت ہو او سکی پیخ کنی علاج سے مقصود ہوتی ہے اور اسکا بیان بالاستیعاب کرنا تو طوالت جاتا ہے مگر طریق علاج ہم بعض مثالوں میں بتلاتے دیتے ہیں مثلاً آدمی تہوت زنا سے صبر کرنے کا محتاج ہے اور یہ تہوت او سیر اتنی غالب ہے کہ او سے اپنی شرکاء نہیں روک سکتا یا شرکاء کو روکنا ہے اکھ کے روکنے پر قادر نہیں یا او سپر بھی قادر نہیں تو او میں کہ وہ چہرہ مقتضیات شہوات میں بھینسا لے رکھتا ہے اور ذکر اور فکر اور اعمال صبر کی مواظبت بھین و جب نہیں ہو سکتی تو اسکا علاج یہ ہے کہ پہلے مذکور ہو چکا کہ باعث دینی باعث ہوئی میں کشتی ہوتی رہتی ہے اب اگر تھو یہ منظور ہو کہ دونوں کشتی والوں سے ایک جیت جائے اور دوسرا راجائے تو جسکو جتنا منظور ہو او سکی تقویت کرنی جیسا ہے اور دوسرے کو دانا چاہیے اور چونکہ مثال مروض میں صبر کا حاصل کرنا منظور ہے اور صبر بھی حاصل ہوتا ہے جب باعث دینی کو اپنے حریف پر غلبہ ہو اس لیے ضرور ہو کہ باعث دینی کو تہیت دیجاوے اور دوسرے کو کم زور کیا جاوے تاکہ مدعا حاصل ہو باعث شہوت کے کم زور کرنے کے میں طریق ہیں اول توفیق کہ او سکی قوت کی اصل دیکھیں کہ کہاں سے او کو زور ہو چکا ہے

تو معلوم ہو گا کہ شہوت کی حرکت اور قوت کی اصل عمدہ غذائیں ہیں باعتبار اقسام اور کثرت پس اصل ہی کو لینا چاہیے یعنی غذا کو منقطع کرنا چاہیے اس طرح کہ ہمیشہ روزہ رکھیں اور ہفتار وقت کچھ مختصر سی غذا کم زور جنس کی کھالیں مثلاً گوشت وغیرہ غذائیں جن سے شہوت ہوترک کر دین و دوسرے یہ کہ جو باب شہوت بالفعل موجود ہوں اور کم زور کرنا چاہیے یعنی ہيجان شہوت باعث نظر ہوتی ہے ایسے کہ نظر سے دل کو حرکت ہوتی ہے اور دل سے شہوت کو تو اس سے احتراز ضرور ہے باین طور کہ عزالت اختیار کریں اور جہان شہوہ بھی اچھی صورتوں کے دیکھنے کا وہاں سے کوسوں بچا لگتے حدیث شریف میں ہے کہ **النَّظَرُ سَهْوٌ وَسَهْوٌ شَيْنٌ** بہر حال ایسی اور یہ تیر وہ ملعون ایسا پھینکتا ہے کہ جس کے لیے کوئی ڈھال نہیں بجز اسکے کہ انھیں بند کر دیا جائے یا جس سمت سے وہ پھینکتا ہے وہاں سے مل جاوین اور یہ تیر وہ ملعون قوس بر روی ثواب سے مارتا ہے پس جبکہ وہی خوب صورتوں کی سمت سے تلجاو گیا تو تیر شیطانی او سکونہ لگو گا تیسرے یہ کہ نفس کو مباح چیز اوسی جنس کی جسکو خواہش ہے دیکر تسلی دیجائے مثلاً صورت مغر و صندل نکاح سے نفس کو تسلی دیجائے اس واسطے کہ جس چیز کو طبیعت چاہتی ہے وہ مباح میں موجود ہے پھر ممنوع کی کیا ضرورت ہے یہ علاج اکثر وں کے حق میں مضید ہے پھر بھی اکثر مرد وں کی شہوت کا استیصال اس سے نہیں ہوتا ایسا واسطے حدیث شریف میں وارد ہے **عَلَيْكُمْ بِالْبُكَاءِ** فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان الصوم له وجاء غرض کہ غذا موقوف کرنی سبب موقوف آدمی کو کم زور کر دیتی ہے اور غذا کا موقوف کرنا ان تین علاجوں میں سے ایسا ہے جیسا کہ شکرش جانور یا ایذا دہندہ کہتے کو کھانا دین تاکہ ضعیف ہو کر اوسکی قوت جاتی ہے اور دوسرا علاج ایسا ہے جیسا کہتے سے گوشت کو چھپاویں اور جانور سے دانتا کہ نہ دیکھے نہ خواہش کرے اور تیسرا علاج ایسا ہے جیسا جانور کہتے کی مرغوب چیز میں سے تھوڑی سی اوسکو دینا ہوتا کہ اتنی قوت اوس میں ہے کہ تاویب پر صبر کر سکے۔ اور باعث دینی کی تقویت دو طرح سے ہوتی ہے اول تو نفس کو فوائد مجاہدہ و جہن و دنیا میں اوسکے ثمرات کی طمع دلانی اس طرح کہ خواہا کہ صبر کی فضیلت میں اور دین و دنیا میں اوسکے انجام کے بہتر ہونے میں سمجھنے لگے ہیں اور ثمن کثرت سے تامل کرے اور ایک واپس میں آیا ہے کہ ثواب مصیبت کا قوت ہونے والی چیز سے زیادہ ہوتا ہے اور سیوہ سے اسی مصیبت پر اوسکی غبطہ کیجاتی ہے اس واسطے کہ او کو پائس سے ایسی ہی چیز گنتی ہے جو صرف زندگی بھر اوسکے پاس رہتی اور اوسکو حال ایسی چیز

حود موت اور سکے ساتھ انداماد تک بیکسی اسکی مثال میسی جی ہوتی کہ کوئی شخص مع کلم
اسطیج کرے کہ کئی حیر دیوے اور آئینہ کو عمدہ چیز لپی کرے تو ظاہر ہے کہ او سکواوس
ادنی سے برعم کر یا سچا ہے مگر ایستعلق معرفت سے ہے اور از قلیل ایمان ہے اور بھی
معرفت قوی ہوتی ہے اور کبھی بصیغہ اسکی قوت سے ماعت دیوی کو بڑی قوت ہوتی ہر
اور مت حوتل و سین پیدا ہوتا ہے اور او سکے صغ سے او میں صغ آجاتا ہے اور
اس معرفت یعنی قوت ایمانی کو یقین کیا کرتے ہیں جو غریبت صبر کا محرک ہے مگر معجواو حدیث
مذکورہ سابق آدمیوں کو یقین اور غریبت صبر کتر عنایت ہوئے ہیں۔ دوسرے طریق یہ ہے
کہ ماعت دیوی کو باعث ہوی کے کچھاڑے کا آہستہ آہستہ ربط ڈالے یہاں تک کہ مردہ متح کا
او سکوا معلوم ہوا اور ایک بارگی او سیر دیو ہوا ہے اور او سکایکچھ اڑنا کچھ بڑی مات نہ سمجھے کیونکہ
عادت اور مہارت محنت کے کاموں کی ادوں قوی کو مضبوط کردیتی ہیں جسے وہ اعمال صادر
ہوتے ہیں اور سو دھ سے طاقت یلہ داروں اور کسانوں اور سیاہیوں کی زیادہ ہوتی ہے
اور جو محنت کا کام کرتے ہیں وہ دریوں اور حطاروں اور فقہاء اور صلحا سے رہا اور جو نہیں
ایسے کہ ان لوگوں کے قوی مہارت سے مضبوط نہیں ہوتے۔ اس دو علاجوں میں سے پہلا علاج
تو ایسا ہے مینا کستی گیر کو وعدہ کیا جاوے کہ اگر کچھاڑو کے تو تکو خلعت ملے گا اور انواع مقام
کے انعام پنے حاویکے جیسے فرعون نے ساحروں سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابل
کوا تھا اگر تم جیتو گے تو تمکو قرب کرو گا اور دوسرے علاج ایسا ہے کہ اگر کسی لڑکے کو کستی
اور یہ گیری سکھانی منظور ہو تو لڑکین ہی سے او سکواں منون کے لوازم کا مادی کر دین
تا کہ او نے الصت ہوا و حرکات و قوت بڑھے۔ پس جو شخص سری سے صبر کے ساتھ مجاہد
ہی چھوڑے او میں باعث دینی کم زور ہو جاوے گا اور ایسا دہ جاوے گا کہ شہوت کو صیغہ
اور قلیل ہی ہوا او سیر بھی غالت آوے گا اور جو شخص اپنے نفس کو جو اہل نفسانی کے خلاف یہ
عادی کرے گا وہ شہوت حایک شہوت یہ غالب ہو سکتا ہے۔ یہ ہے طریق علاج کا ہر
تمام اقسام میں اور ہر چیز کے بیاں کرنا دستوار ہے مگر سب میں سخت باطن کار و کنا ہے
حدیث نفس کے خصوص ایسے شخص پر جو ایسا ہو رہے یعنی شہوات ظاہری کا استیصال کر کے
غلت فتنی اختیار کرے اور مراقبہ اور ذکر و فکر کے لیے بیٹھ رہے کیونکہ ایسے شخص کو دوسرا
ادھر سے اور دھر لے پھرتا ہے اور اسکا کوئی علاج بجز اسکے نہیں کہ ظاہری و باطنی علاقوں

تو کرزن و فرزند و مال و عباد و دوست آشنا سے کیسے ہو اور قدر قلیل قوت لیکر کسی کو شکرین
 میٹھ رہے اور اسی پر قانع بھی ہو اور یہ سب امور جب کاغذی ہونگے جب ہمہ تن محنت لگائی
 طرف کر لگیا یعنی دھیان بخیر خدای قائلے کے اور کسی چیز کا نہ رہے گا اور جب دل پر یہ خیال
 غالب ہوگا تو یہ بھی کار آمد نہیں جب تک کہ فکر کی جولانی سے ملکوت آسمان و زمین اور
 عجائب صنع خالق اور تمام اقسام معرفت الہی کی سیر باطنی نہ کرے جب یہ معاملہ نصیب ہوگا
 تب لبتہ شیطان کے وسوس کی کشاکشی میں مشغول ہو نا دور ہوگا اور اگر یہ باطنی مسیر نہ
 تو نجات کی صورت یہ ہے کہ اور او و وظائف ہر خطہ میں برابر پڑھتا رہے مثلاً تلاوت اور
 ذکر اور نماز سے کوئی دم خالی نہ رہے اور اسکے ساتھ ہی بتکلف دل کو حاضر کرے کیونکہ ظاہر
 کے ورد و وظیفہ سے مشغولی دل نہیں ہوتی باطن کی فکر ہی سے ہوتی ہے جب یہ باتین
 کر لگیا تو صرف بعض اوقات کا فکر بچا دیکھا ایسے کہ تمام اوقات میں کوئی نہ کوئی حادثہ ایسا
 بھی پیدا ہو جاتا ہے جو مانع فکر و ذکر ہو مثلاً منزل و رخوف اور سیکی ایذا رسانی یا اپنے آپ کو
 اور ملنے والی کی نافرمانی وغیرہ کہ عزت میں خواہ مخواہ ایسے شخص سے ملنے کی ضرورت
 پڑتی ہی ہے جو اسباب ہمیشہ میں اعانت کرے غرض یہ سب باتین مانع ذکر و فکر ہیں اور
 چند امور ضروری اور بھی ہیں کہ انکی نسبت کر زیادہ ضروری ہیں مثلاً کھانے اور لباس اور
 اسباب معاش میں مشغول ہونا کہ انکے لیے بھی ایک وقت چاہیے بشرطیکہ خود کفیل انکی تیار کیا
 ہو اور اگر کوئی دوسرا شخص کفیل ہو تو یہ امور اور سکے دل کے مانع ہونگے مگر بعد کل علاقوں کے
 قطع کر ڈالنے کے اکثر اوقات صاف ہی رہینگے اگر کوئی مصیبت نہ آجائے اور ان اوقات
 دل صاف ہو جاتا ہے اور فکر آسان ہوتا ہے اور اسرار الہی ملکوت آسمان و زمین کے
 ایسے منکشف ہوتے ہیں کہ باوجود علائق کے مدت دراز میں اونکا سوال جسد بھی نہیں
 منکشف ہوتا اور اس سبب پر عارف کا پہونچنا اقصاد مراتب میں سے ہے جنہر کہ انسان
 اپنی کوشش سے پہونچ سکتا ہے لیکن مقدار منکشف ہونے کی اور اطاعت الہی کے وارد ہونے کو
 احوال و اعمال میں معلوم نہیں اور کمال شکار اور رزق کا ساقصو کرنا چاہیے کہ بعض اوقات
 تھوڑی سی محنت میں بڑا شکار ملے لگتا ہے اور بعض اوقات بہت سی محنت میں تھوڑا ہی
 ملتا ہے اور ہمیں اپنی کوشش کو سمجھ و خل نہیں صرف کوشش الہی پر اعتماد ہے جو عقیدین کے
 اعمال کے مقابل ہے اور بندے کا اختیار اور سمجھ نہیں بلکہ بندے کا اختیار اتنا ہے کہ

ایسے آپ کو مستعد اور کوشش کا کردار میں طور کہ ایسے دل سے جو مانتین کہ دنیا کی طرف سے بھی ہر
 او کو قطع کر دے ایسے کہ کوشش اور کوشش کی وجہ سے نیچے کے تناؤ کاٹ ڈالے اور نیچے کی نیچہ
 حدیث میں بھی ملائق دنیاوی کے قطع کا اشارہ ہے کہ فرمایا اِنَّ الدِّينَ لَمَعْرُوفٌ اَيْ اَنْ
 دھڑکھڑکھٹکا کہ لا فتنہ ہوا لہذا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان نعمات اور عبادات الہی کے لیے
 اس کے سامنے ہیں کہ کہ خدا کی تعالیٰ و مائے دین السَّامَاءِ بِرُفْقِكُمْ وَمَا تَقُولُونَ اَوْ
 کوشش الہی اور معرفت سے ڈھکھڑکھڑکھٹکا اور امور آسمانی ہمارے نظر و سامنے
 چھوٹے معلوم نہیں کہ کوشش اللہ تعالیٰ رزق کو اسباب ہم پر آساں کرے گا تو صرف چھوٹے معلوم نہیں
 کہ جگہ کو حالی کر کے قطر برہل رحمت اور وقت معین کے رہیں جیسے کوئی زمین کو حوت کر
 اور گھاس کو ڈے سے صاف کر کے سج ڈال دے تو اس کو یہ مفید ہوگا جب تک کہ نہ بہر
 اور اس کو معلوم بھی نہیں کہ سامان باران رحمت کب ہوگا مگر چونکہ خدا کے فضل پر اعتماد ہوگا
 کہ کوئی رس مہیہ سے حالی نہیں رکھتا ایسے یہ سب محنت گوارا کرتا ہے اس طرح کوئی مال
 اور مہینا اور دل حد بہ زیادتی اور کوشش و فتنہ رحمانی سے بھی خالی نہیں گذرتا جس سے
 یہاں کہ اپنے دل کو ستھوات کے کوڑے سے صاف کرے اور اس میں تخم ارادت کو
 اور صاف یا رحمت کے سامنے کر دے اور صلح کہ بادل کی جگہ خواہ اوقات رسات میں
 سے کی زیادہ توقع ہوتی ہے اس طرح ان نعمات کے نزل کی توقع اوقات میں رہتا
 ہمت اور غلو کی مساعادت کے وقت زیادہ تر ہے مثلاً روزہ کے روز یا جمعہ کے روز یا
 رمضان وغیرہ ساعات احابت میں ایسے کہ تمہیں اور انفاس بھی خدا کے حکم سے ہائے دل
 رحمت الہی ہیں کہ ان کے طفیل سے قحط سالی میں مہینہ رس مانا ہے حب بہاروں کے اظہار
 اور سمندر میں کی جانب سے ان کے طفیل مائی کے قطرات کی درجہ است ہوتی ہے تو جہاں
 ملکوت سے اترتے مکاشفات اور معارف لطیفہ کی استعا کر نی زیادہ تر مہینہ سب سے بلکہ اہل
 و معارف آدمی کے ساتھ ولین موجود ہیں مگر اس وجہ سے کہ علاقہ اور ستھوات اور سین اور
 اول معارف میں حجاب ہوئے ہیں ایسے ان کی طرف سے روایتیں کرتا اس صورت میں آدمی کو
 اتنی ہی حاجت ہے کہ اس حجاب کو دور کر دے تاکہ انوار معاف دل کے اندر سے چمکے لکھن
 اور ظاہر ہے کہ زمین کے اپنی کا نمود کرنا اس طرح سہل و قریب تر ہے کہ کھود کر اپنی طرف
 کر دیا جائے اور دور دراز جگہ سے پانی کا واسطہ لینا وقت رکھتا ہے خصوصاً ایسی جگہ سے

جو اوس سرزمین کی نسبت پست ہوا اور چونکہ معارف ایمانی دل میں حاضر ہیں اور انسان
 او کی طرف سے بے پروا ہو کر او کو بھولا ہوا ہے ایسے خدا ہی تعالیٰ نے تمام معارف
 ایمانی کو لفظ تذکرہ سے بیان فرمایا جیسا کہ ارشاد ہے **وَلَقَدْ كَرَّمْنَا الْإِنسَانَ** اور فرمایا
وَلَقَدْ كَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّاكِرٍ پس وسوسوں اور شواغل کا یہ علاج ہے اور یہ
 درجات صبر میں سے سب سے بعد ہے اور تمام علائق سے صبر کرنا خواطر اور وسوسوں پر صبر
 کرنے سے مقدم ہے حضرت جنید رحم فرماتے ہیں کہ دنیا سے آخرت کی طرف چلنا سہل ہے
 مگر حق کے مقابل میں خلق کا چھوڑنا سخت ہے اور نفس سے گریز کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف
 جانا اور بھی سخت ہے اور اللہ کے ساتھ صبر کرنا سب سے زیادہ سخت ہے اس قول میں
 آپ نے شدت اور سختی صبر کی شواغل دلی سے بیان فرمایا ہے اوس کے بعد خلق کے چھوڑنے
 کی سختی کا ذکر کیا۔ اور نفس پر سب علائق سے زیادہ شدید خلق کا علاقہ اور محبت جاہ
 اس واسطے کہ ریاست اور غلبہ اور تقویٰ اور حاکم ہونے کا فخر دنیا کی سلبات سے عاقلوں کے
 نفس پر غالب ہے اور یہ چسکا کسطح غالب ہو جائے لاکہ مقصود اس سے ایک ایسی صفت ہو جو
 انسانی کو طبعاً محبوب اور مطلوب ہے اور وہ صفت اور صاۃ الہی میں سے ہے جبکہ ربوبیت
 کہتے ہیں اور وجہ ربوبیت کے محبوب ہونے کی قلب کو یہ ہے کہ اوشیں مناسب امور ربوبیت
 سے پائی جاتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **قُلِ الْمَرْحُومُونَ أَهْلُ رَحْمَتِي** اور قلب کو محبت
 ربوبیت کی ہونی بری نہیں بلکہ اوسکی خدمت اسوجہ سے ہوتی ہے کہ شیطان لعین جو عالم
 امر سے دور کرنے والا ہے اوسکو بہکا کر دھوکے میں ڈالتا ہے یعنی وہ مردود و قلمب پر
 وجہ سے حاسد ہے کہ یہ عالم امر سے کیوں ہے اسوجہ سے اوسکو بہکا کر گمراہ کرتا ہے ورنہ
 طلب ربوبیت میں دل کے لیے کچھ برائی نہیں بلکہ وہ تو عین سعادت اخروی ہے کیونکہ اگر
 واقع میں ربوبیت کا طالب ہے تو گویا ایسی بقا چاہتا ہے جسکو فنا نہوا اور ایسی عزت کا طالب
 جس میں ذلت نہوا اور ایسا امن چاہتا ہے جس میں خوف نہوا اور ایسی توانگری کا خواہاں ہے جس میں
 افلاس نہوا اور اوس کمال کا متمنی ہے جس میں نقصان نہویہ سب باتیں ربوبیت کی ہیں اگر انسان
 اسکا طالب ہو تو کسطح قابل خدمت نہیں بلکہ بندے پر فرض ہے کہ ایسے ہی ملک یعنی سلطنت کا
 طالب ہو جسکا اور چھوڑنے اور جو شخص طالب ملک ہوتا ہے وہ برتری اور عزت اور کمال کا
 خواہاں پہلے ہوتا ہے لیکن ملک دو ہیں ایک ملک تو وہ ہے جس میں اقسام کے رنج لے ہو ہیں

اور یہاں تک کہ جلد دستیاب ہے یہ ملک تو دنیا میں ہے اور ایک ملک ہے جس میں
اور لقا ہے اور کہ ورت والہ نام و فستاں کو اوسمین نہیں کہ یکے روکے سے موقوف ہو
مگر وہ دیر کر لگیا اوسکا نام ملک آخرت ہے اور اگر اچھا کہ انسان جلد باریدا ہوا ہے اور حال کی
حیر کو مال پر ترجیح دیتا ہے تو شیطان نے اسکی طبیعت حلدی کی طرف رغبت کیجکر اسی ملک و حدود
دنیا ہی کہ اوسکی نظروں میں آراستہ کیا اور اوسکے مزاج میں حق معلوم کر کے آخرت کے باریں
اوسکو مغالطہ دیدیا اور ملک دنیا کے ہوتے ہوئے ملک آخرت کی توقع اوسکے دل میں ڈال دی
جیسا کہ حدیث شریف میں ہے **وَالْأَخْفَى مِنْ أَنْتَعَ نَفْسُهُ هَوَاهَا وَتَمَسَّى عَلَى اللَّهِ تَعَالَى**
یہ حکو تو موق رقیق ہوئی وہ تو اوسکے مغالطے میں آکر حتی الوسع دنیا کی عزت و سلطنت
کی طلب میں مشغول ہوا اور جو شخص توفیق سے بہرہ یاب ہوا وہ اوسکے جال میں آیا کیونکہ اوس
اوس لعین کی گھاتیں خوب معلوم تھیں ایسیلے اوسنے اس سلطنت حال سے روگردانی اختیار کی
حدادہ کریم نے اول قسم کے لوگوں کا حال کلام محمد میں یوں ارشاد فرمایا **كَلَّا لَنْ نَخْشِيَ**
الْعَاحِلَةَ وَتَدْرَأُ الْآخِرَةَ اور فرمایا **إِنْ هُنَّ إِلَّا يَخْشَوْنَ الْعَاحِلَةَ وَيَدْرَأُونَ الْآخِرَةَ**
يَوْمَ مَا تَفِيلُوا اور فرمایا **فَأَعْرِضْ عَنْ شَيْءٍ تَتَذَكَّرُ** **عَنْ ذِكْرِ مَا وَكُنْتَ فِي الدُّنْيَا تَذَكَّرُ**
مِنْ الْعِلْمِ اور حکایتیں تمام خلق میں پھیل گیا اسد تعالیٰ فرشتہ کو ایسی رسولوں کے پاس بھیجا اور انکو
طریق اوسن جس کے ہلاک کر دیا و جبکا تو کامدا دیا ایسیلے تمام امیہا سلیم خلق کو اس ملک سلطنت مجاہزی
کہ اگر اوس مل بھی جاوے تو تو اس مل اور مطلقا عالمی ہے حقیقی ملک کی طرف ملے میں مشغول ہے جیسا کہ
انہ نخبین کا ارشاد حلق کو کلام محمد میں مذکور ہے کہ **اَوْحَىٰ نَبِيٌّ** **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
مَّا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْبِئُوا بِمَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ **أَقَالْتُمْ إِلَى الْأَكْوَافِ هِيَ صِدْقٌ** **وَلِللَّهِ الدِّينُ**
مِنَ الْآخِرَةِ **وَلِلَّهِ الدِّينُ مِنَ الْآخِرَةِ** **وَلِلَّهِ الدِّينُ مِنَ الْآخِرَةِ** **وَلِلَّهِ الدِّينُ مِنَ الْآخِرَةِ**
قرآن و صحیفے حضرت ابراہیم اور حضرت موسیٰ سلیم سلام کے اور ہر ایک سمائی کتاب سلیمے اور قری میں
کہ خلق کو سلطنت انہی کی طرف ملایا اور بطور یہی جو کہ لوگ دنیا میں بھی تاد ہیں اور آخرت میں بھی
ماد تادہ دنیا کی تادہی سے یہ عرض ہے کہ اوسمین زہد اختیار کریں اور غیور ہی شویر فنا ہوت کر
آخرت کی اوتادہی سے مستند و مستبکہ کہ تعالیٰ کا قرب حاصل کر کے وہ تقا حاصل کر
سکے ناما ہوا وہ حرث یا دین حسین ملت ہووے استحق ایسی حکمتیم کے موں جو اس عالم
میں مجھی سے اور کوئی نفس اوسکو وہین جاتا۔ اور شیطان مدد کہ سلطنت دنیا کی طرف ملا تادہ

اسی لیے کہ جانتا ہے کہ اسکی وجہ سے سلطنت اخروی اوّل سے فوت ہو جاوے گی کیونکہ دنیا اور آخر
دو سنو تین ہین ایک کے ہوتے دوسری نہیں رہتی اور یہ بھی اوسکو معلوم ہے کہ دنیا کسی کے
پاس نہیں رہتی اسیوجہ سے اوسکی طرف رغبت کرتا ہے اور اگر کسیکے پاس ہتی تو اوسپر بھی حسد
کرتا مگر اوسین طرح طرح کے جھگڑے اور کد و تین اور بڑی بڑی شہقتیں اور تہیرات کرنی پڑتی ہیں
اور تمام اسباب جاہ کے لیے ایسا ہی کچھ سامان ہوتا ہے پھر اگر اسباب درست ہوئے اور دنیا
مل بھی گئی تو عمر فنا ہو جاتی ہے گویا یہ صورت پیش آتی ہے حتیٰ اذا اخذتہ الارض زخماً فہما
وَأَسْرَيْنَتْ وَظَنَ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَنَا هَا أَهْلُهَا نَالُوا أَنَا هَا أَهْلُهَا نَالُوا
کَانَ لَوْ تَعْنُ بِالْأَمْسِ اور اسکی مثل اور بھی خدا تعالیٰ نے دنیا کو دیا ہے اور اسکی مثل اور بھی
کماؤ اَنْ لَّنَا مِنْ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيحُ رِيحَ
اور یہ دنیا میں چونکہ سروت کی سلطنت ہے اسی لیے شیطان نے اوسپر حسد کی اور آدمی کو اوسپر
روک دیا۔ اور یہ کہ سلطنت اسوجہ سے کہتے ہیں کہ یہ اس کے معنی یہ ہیں کہ آدمی اپنی شہوت اور
غضب کا مالک ہو جائے اور یہ دونوں چیزیں باعث دینی اور اشارہ ایمان کے مطیع ہو جائے
تو واقع میں سلطنت اسکو کونا چاہیے اسی لیے کہ اس کے باعث آدمی آزاد ہو جاتا ہے ورنہ اگر شہوت
غالب ہوئے تو انسان بندہ شکم خواہ بندہ شہ گاہ خواہ اور کسی غرض کا ہو جاتا ہے اور چوپا
کی طرح اوسکی قید میں پڑ جاتا ہے شہوت کی رسی گردن میں ہوتی ہے جدھر چاہتی ہے اوتھر
لیے پھرتی ہے۔ مقام غور ہے کہ انسان کو کیسا بڑا دھوکا ہے کہ شہوت کے غلام بننے کو تو
سلطنت کا ملنا خیال کرتا ہے اور دوسری چیز کا بندہ ہو کر گمان کرتا ہے کہ ربوبیت کو پہنچ
جاوے گا پس ایسا شخص بجز اسکے کہ دنیا میں بھی معکوس ہے اور آخرت میں منکوس اور کیا تصور
ہو سکتا ہے اسیوجہ سے جب کسی بادشاہ نے ایک زاہد سے کہا کہ تمکو کچھ حاجت ہے اوٹھو
جواب یا کہ میں تم سے کیا حاجت مانگوں میری سلطنت تمھاری سلطنت سے بڑی ہے اوسنے
پوچھا کہ کسطح اوٹھو نے کہا کہ جسکے تم غلام ہووہ میرا غلام ہے اوسنے پوچھا کہ یہ کیا بات ہے
وٹھو نے کہا کہ تم اپنی شہوت اور غضب اور فرج و شکم کے بندے ہو اور میں ان سب کا مالک ہوں
یہ میرے غلام ہیں اس سے معلوم ہوا کہ واقع میں دنیا میں سلطنت نہیں ہے اور اسی کے باعث
سلطنت اخروی ملتی ہے پس جو شخص کہ شیطان کے مغالطے میں آگئے اوکو دنیا و آخرت
دونوں میں خسارہ ہوا اور جبکو راہ رست پر قائم رہنے کی توفیق ملی وہ دونوں چیزوں کا میاں پڑے

اب جو وقت کہ معنی سلطنت اور رہ بیت اور تسخیر اور عبودیت کے معلوم ہوئے اور شیطان کے دھوکا دینے کا طریق اور اس کا تقیہ اور تلبیس بھی معلوم ہو تو آدمی یہ ملک و جاہ دنیاوی سے اعراض کرنا اور اس کی موت ہوئے پر صابر ہونا آسان ہو گیا اس واسطے کہ اس کے چھوڑنے سے سروسط سلطنت یا دیگر اور سلطنت اخروی کی توقع ہوگی اور خوشخص کہ ان باتوں کو جاہ ساتھ مال و مالوس ہوئے کے بعد جائے اور اس کے اسباب کا مبرا تر ہونا عادت کی وجہ سے اس کے دلیں جا ہوا ہو تو ایسے شخص کے لیے فقط ان باتوں کا حانا ہی علاج کیواسطے کافی نہ ہو جب تک کہ اس علاج پر کچھ عمل نہ رہا ہے اور عمل کیواسطے تین باتیں ہیں اول یہ کہ جاہ کی نگہ سے بھاگ جائے جیسا کہ حدیث تہوت میں اون صورتوں کے دیکھے سے بھاگنا ضروری ہے جو محرک تہوت ہوں اور جو شخص ایسا کر گیا وہ وسعت زمین کی نعمت میں جو خدا ہی تعالیٰ نے دی ہے اس کا مات کر ہو گا کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَلْفُكْرُ الْاَكْرَهُ لِلّٰهِ وَاسِعَةً تَهْلِكُ فِيْهَا دُوْرٌ بِیْہ کہ اپنے نفس کو ایسے اعمال کا شگفت یا بند کرے جو خلاف عادت سابقہ ہوں مثلاً اگر بنا و سنگار کا عادی ہو تو اس کو یک سخت متوقف کرے اور زو لیلوں کی سی طرح ہو جاوے اور لباس پر تکلف کو چھوڑ کر تواضع اور سست کا جامہ پہنے بدن پر سست کرے اس طرح ہر ایک صورت اور حالت اور فعل کو مکان اور لباس اور اکل و شرک و رستست رخصت میں بدل جائے صرف مستصحب حاجت کے موافق ہر ایک رکھے اور عادت گذشتہ کی حدیث ملحوظ رکھے یہاں تاکہ یہ نئے افعال احوال ہی طبیعت میں جم جاوین اور انہیں کا عادی ہو جاوے اس واسطے کہ علاج سے مرض بھی ہے کہ جن عادات سے کوئی حرابی ہوتی ہو او کی سذختیا کرے تیسرے یہ کہ علاج کرنے میں تملط اور تہنگی کا لحاظ ہے ایسا کرے کہ ایسا کرے کہ اس کی حقارت و ذلت اختیار کرے اسلئے کہ طبیعت نہانی میں وحشت بھی ہوتی ہے اس کے احوال کا چھوڑنا مدون تنگی ممکن نہیں پس بہتر یہ ہے کہ اول بعض افعال کو ترک کرے اور جب نفس بقیہ پر قانع ہو جائے تو او میں سے کچھ اور چھوڑ دے اس طرح تھوڑے تھوڑے چھوڑ کر بالکل استیصال کرے یہاں تاکہ جو صفات کہ او میں جمے ہوئے ہوں وہ سب فنا رہیں اور ہی تریج اور تہنگی کی طرف اشارہ ہے اس حدیث شریف میں کہ اِنَّ هٰذَا الدِّیْنُ مَتِّیْنٌ فَادْخُلُوْا فِیْہِ وَلَا تُخْرَجُوْا لَا یُغْنٰی لَیْسَ عَمَّاۤلُ اللّٰہِ وَاَسْ حَدِیْثٌ مِّنْہِیْ اِکْبَرُ اِیْہَا لَہٗ لَا تُسَادُّ وَاٰہَا الدِّیْنُ وَاَمِنْ یُسَادُّ لَیْسَ لَہٗ اِسْ مٰیۡنٌ کُوْجُوْہِہٖ وِسُوْاسٌ وِرْ تَہُوْۤتٌ وِرْ جَاہٌ سَہْ مَکْرُہِہٖ

ذکر کیا ہے اوس بیان پر اضافہ کرلو جو ہم جملہ ثبات کے باب یا صفت نفس میں طریق مجاہد
کے قوانین کے حال میں لکھ کئے ہیں اور پھر سب کو دستور العمل کر لو تا کہ سب قسام صغیر
سابق کا علاج معلوم ہو جائے کیونکہ تفصیل ہر ہر فرد کی جداگانہ طویل ہے۔ اور جو شخص کہ تدریج کی
مراعات مد نظر رکھیکا صبر اوسکو ایسے حال پر پہونچا دیکھا کہ بدون اوس کے اسکو چین نہ پڑے گا
جیسا پہلے صبر کی چیز کے بدون چین نہ تھا غرض معاملہ بالکل عکس ہو جاوے گا کہ جو چیز پہلے محبوب تھی
وہ مبغوض ہو جاوے گی اور جو ناپسند تھی اوس کے بدون صبر نہ کر سکیگا اور یہ بات ایسی عیان ہے کہ تجربہ
اور مشاہدے سے بھی ثابت ہو سکتی ہے دیکھو لڑکے کو اول بزور پڑھنے ٹھکراتے ہیں اور جب اقرار
سیکھتا ہے اور کھیلنے سے صبر کرنا اوسکو نہایت شاق ہوتا ہے اور علم میں مشغول رہنے پر نہیں
کر سکتا مگر جب اوسکو عقل آتی ہے اور علم کے ساتھ مانوس ہو جاتا ہو تو پھر معاملہ اولٹا ہوتا ہے کہ
کھیلنے پر صبر کر سکتا ہے مگر علم سے صبر نہیں کر سکتا اور ایسی طرف اشارہ ہے اس وایت میں جو
بعض عارفین سے منقول ہے کہ اوٹھو جئے حضرت شبلی رہ سے سوال کیا کہ کونسا صبر سخت برآورد
اوٹھو نے فرمایا کہ خدا کے باب میں صبر کرنا عارف نے کہا کہ یہ نہیں اوٹھو نے فرمایا کہ خدا کے
واسطے صبر کرنا اوسے جواب دیا کہ یہ بھی نہیں آپ نے فرمایا کہ خدا کے ساتھ صبر کرنا یعنی مشغول
بخدمت عارف نے کہا کہ یہ بھی نہیں تب آپ نے پوچھا کہ پھر کونسا صبر سخت تر آپ ہی بتاؤ
عارف نے فرمایا کہ خدا سے صبر کرنا یہ منکر حضرت شبلی نے ایک ایسی چیخ ماری کہ قریب تھا کہ روح
فنا ہو جائے سچ ہے شعر عشق شور انگیز بایدم در آ + تا صلای دروہد این در در آ
اور ارشاد خداوندی (صبر) اوصحابہ اور ابطوں کے معنوں میں بعضوں نے یہ فرمایا ہے کہ
صبر کرو خدا کے باب میں اور صابر ت کرو جدا اور لگے رہو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اور بعض اکابر
قول ہے کہ خدا کی واسطے صبر کرنا سچ و غنا ہے اور صبر خدا دوام و بقا اور صبر ہر راہ خدا و فاجر
اور صبر از خدا جفا شحر صبر کرنا جملہ چیزیں نہیں گناہا بنو حوا + لیکر تجھے صبر کرنا رکھتا ہوں
علوم واسر صبر کی شرح ہو چکی اب بیان شکر کی طر متوجہ ہو ہیں
فصل دوم شکر کے ذکر میں آئیں تین ارکان ہیں اول میں خود شکر کا بیان ہو دوسرے میں
نعمت کی تعریف اور اوس کے اقسام خاص عام کا ذکر تیسرے میں اس بات کی کیفیت کہ شکر اور
صبر میں سے افضل کونسی چیز ہے

رکن اول جو شکر کا کرنا۔ سہین چار ماہ میں اول سیاں شکر کی نصیات کیا
 جاسا چاہیے کہ خدا، مکریم نے ایسی کتاب مجھ میں شکر کو ذکر کے ساتھ مایا کر دیا ہے
 یا جو دیکھ یہ بھی ارشاد فرمایا وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ یہی ذکر حدیث شریف ہے میں ارشاد ہے کہ
 فَادْكُرُوا فِي آدِكُمْ كُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ وَلَا تَكْفُرُوا فَإِذَا اسْمُ رَبِّكَ بِكَ سَاطِعًا لَكُمُ الْوَجْهِ
 کمال نصیات یہ دال ہے اور فرمایا مَا يَعْجَلُ اللَّهُ بِكُمُ الْإِنْسَانُ تَكْفُرًا وَاصْنُوا لَكُمْ
 وَشُكْرًا لِلَّهِ تَكْرِيمًا اور میں نے یہیں کے قول کو جو مقل و مایا ہے یہی لَوْ قَعَدْتُمْ لَقَعَضْ
 جِئْتُمْ لَكُمُ الْوَجْهِ میں صراطِ مستقیم کے معنی میں صراطِ شاکرین لکھے ہیں اور جو کہ شکر
 رتہ عالی رکھتا ہے ایسی ہی اوس مالکوں نے خلق کو یہیں کیا وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ فَهُوَ تَسْكِينٌ
 اور خدا ہی تعالیٰ نے ارشاد فرمایا وَقُلْ لِلَّهِ الْحَمْدُ عَمَّا يُشْرِكُونَ اور شکر کے ساتھ باقی
 نعمت کو قطعاً ارشاد فرمایا اور وہ میں استغنا میں کیا جیسا کہ ارشاد ہے لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ
 حالانکہ بیاض اور بھتوں میں معنی غمی کرے اور دعا قبول فرمائے اور روری ہے اور نعمت کرنی
 اور توہ قبول کرنے میں استغنا کا ذکر فرمایا جیسا کہ ارشاد ہے فَقُلْ يَعْجَلُ اللَّهُ بِكُمُ الْوَجْهِ
 إِنَّ شَاءَ اللَّهُ وَرَيْكَ تَسْكِينٌ مَا تَدْعُو إِلَى اللَّهِ تَسْبِيحًا وَتَسْمَاعًا وَتَعْمِيرًا حَسَابًا
 اور وَاعْبُدُوا مَا دُونَهُ لَدُونِ اللَّهِ لَكُمْ يَسْأَلُهُمْ رَبُّنَا عَنْ أَسْمَاءِ اس سے معلوم ہوا کہ
 شکر ہی اس میں چہیز ہے کہ اوس میں قید ایسی مستیت کی نہیں رکھی قطعی وعدہ زیادتی نعمت فرمایا
 اور کیوں ہو کہ شکر ایک نطق ہے اطلاق ربوبیت میں سے ایسے کہ خدا ہی تعالیٰ اپنے آپ کو
 فرماتا ہے وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ یعنی خدا ہی تعالیٰ صاحب شکر اور حلم والا ہے علاوہ ایں شریف
 کلام اہل جنت کا شکر ہی ہے چاہے خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا
 وَعَدْنَا لَهُ وَنُحْمَدُهُ بِمَا كُنَّا عَلَيْهِمْ لَدُنَّ الْعَالَمِينَ اور احادیث بھی نصیات شکر میں
 بہت ہیں چاہے ایک حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمادے کہ الطَّاعِمُ الْمُسْلِمُ إِذَا أَكَلَ مِنْ لَدُنِ اللَّهِ
 اور حضرت علامہ سے روایت ہے کہ میں ایک بار حضرت عایضہ رحمہ کی خدمت میں گیا اور
 عرس کیا کہ جو سب سے زیادہ عجیب حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنے دیکھا ہو وہ مجھ سے
 بیان فرمائیے وہ روئے لگیں اور فرمائیے لگیں کہ کونسی حالت آپ کی عجیب تھی سب عابدین
 حسیب ہی تھیں ایک ات وہ میرے پاس تشریف لائے اور ستر پر بالخانہ میں میرے ساتھ
 لیٹے یہاں تک کہ اوکا دل مبارک میرے بدن کو لگا پھر فرمایا کہ اے ابو بکر کی بیٹی مجھے چھو کر

کہ عبادت اپنے پروردگار کی کروں میں نے عرض کیا کہ میں تو آپ کا پاس ہی رہنا چاہتی ہوں
 الا آپ کی مرضی کی تابع ہوں میں نے اجازت دے دی آپ وٹے اور ایک شکر پانی کے
 پاس تشریف لیکئے اوس سے وٹہ کیا اور پانی بہت نہیں ڈالا پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے
 پھر اتار دئے کہ آنسو چھاتی مبارک پر بہنے لگے پھر رکوع میں روئے پھر سجدے میں روئے
 پھر دونوں سجدوں کے درمیان میں روئے اس طرح آپ روتے رہے یہاں تک کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے
 آپ کی خدمت میں نماز کی اطلاع کی میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ خدای تعالیٰ نے تو
 آپ کے انکھ پھیلے گناہ معاف کر دیے ہیں پھر آپ کے گریے کا کیا باعث ہے آپ نے
 ارشاد فرمایا کہ کیا میں بندہ شکر گزار نہ ہوں اور کیسے گریہ نہ کروں حالانکہ خدای تعالیٰ نے مجھے
 یہ آیت بتائی ہے **إِنِّي خَلَقْتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالِ وَاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ** آخر تک
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ روزِ کبھی موقوف نہ ہونا چاہیے اور اسی راز کی طرف اشارہ ہے کہ
 روایت میں کہ بعض انبیاء علیہم السلام کا گزرا ایک چھوٹے پتھر پر ہوا جس میں سے بہت پانی نکلتا تھا
 آپ کو اوس سے تعجب ہوا خداوند کریم نے اوس کو کیا فرمایا اوس نے عرض کیا کہ جبکہ میں نے قول
 خداوندی سنا ہے کہ آتش و فرخ کی چھٹی پان آدمی اور پتھر ہونگے تب سے خوف کے مارے
 روزِ ہوں اور بخون نے خدای تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اتنی اس پتھر کو آگ سے بچائے اور انکی دعا
 مقبول ہوئی پھر مدت کے بعد آپ نے اوس پتھر کا وہی حال دیکھا اور پوچھا کہ اب کیوں ہوتا ہے
 اوس نے عرض کیا کہ گریہ سابق خوف کا تھا اور یہ شکر اور سرور کا ہے اور چونکہ بنائے کا دل
 بھی مثل پتھر کے یا اوس سے بھی سخت تر ہے اس لیے اوسکی سختی بدوں اسکے دونوں ہوتی کہ حالت
 خوف اور شکر دونوں میں رویا کرے اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ قیامت کے روز دعا ہوگی کہ بہت حمد کرنے والے کھڑے ہوں چنانچہ ایک گروہ کھڑے
 ہوگی پھر انکے لیے ایک نشان کھڑا کیا جاوے گا اور اسی صورت سے جنت میں داخل ہونے
 لوگوں نے عرض کیا کہ بہت حمد کرنے والوں سے کون لوگ مراد ہیں آپ نے فرمایا کہ جو ہر حال میں
 خدای تعالیٰ کا شکر کرتے ہیں اور ایک حدیث میں یہ ہے کہ جو خوشی اور کامیابی میں شکر الہی
 کرتے ہیں اور ایک حدیث میں ہے **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** یعنی شکر خدا کی چادر ہے
 اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی جس میں اور بھی بہت کچھ تھا اور
 یہ بھی ارشاد تھا کہ میں اپنے اولیاء کے مکافات میں شکر سے راضی ہوتا ہوں اور یہ بھی وحی

سار کے وصف میں اوجھیں یہ ہوتی ہے کہ اوکا گھر دار السلام ہے جب انہیں محل ہو کے میں ایکو تکر کا الوام کر دیکھا حوس کلاموں سے ستر ہے اوٹکر کرے کے وقت اور ریادہ کی طلب کرے گا اور اپنی طرف نظر کرنے سے اوکو تریا دتی رتبہ حمایت کر دے گا۔ اور حب و فیموں کے باب میں آیت الدین نکیر فی الدھت والقصہ اوتری تو حضرت سر عرس کیا کہ گوسا مال ہم کہیں حضرت علی اللہ علیہ سلمے ارشاد و ما یار لیکھک لحدک کو لیا خاکیں اوقلا گسا کیں امیں مل کے حوس میں قلب تار کر کا وجہ کر مار شا و فرمایا اور حضرت اس مسعود و مرآتے ہیں کہ شکر نصف مایاں

دوسرا بیان شکر کی تعریف و ماہیت میں واضح ہو کہ شکر سالکین کی سار دل میں سے ایک سرل کا نام ہے اور وہ بھی تیں باتوں سے مرکب ہے علم اور حال اور عمل جنہیں سے اصل علم ہے اور اس سے حال پیدا ہوتا ہے اور حال سے عمل علم سے یہ غرض ہے کہ نعمت کو نعم کی طرف سے جانے اور حال کا نام ہے کہ منعم کے انعام سے خوش ہو اور عمل سے یہ مراد ہے کہ جو مقصود اور محسوس منعم کو ہوا و سیر قائم ہے پھر عمل متعلق قلب سے بھی ہے اور احصا اور بیان سے بھی ہیں ان سب کا بیان ضروری ہے تاکہ سب سے شکر کی ماہیت پوری معلوم ہو کیونکہ حقہ اقوال شکر کی تعریف میں منقول ہیں کسی میں یورے معنی شکر کے ہیں۔ اس کے مرادوں علم ہے وہ تیں باتوں کا علم جیسے ایک تو خود نعمت دوسرے اس نعمت کا یا حق میں نعمت ہونا تیسرے ذات ہم کا اور اوکے منات کا جس سے کہ صدر اس انعام کا اوپر ہوا اسلئے کہ انعام کے لیے یہی چیزیں ضروری ہیں ایک نعمت و ایک نعمت کا بیسے والا اور ایک وہ جس پر منعم کے قصا و ارادے سے نعمت ہو بخیر ہے ان سب کا جاننا ضروری ہو لیکن یہ امر سوا حد کے اور بکے لیے ہے کہ اس کے باب میں علم ایسی بات کا چاہیے کہ تمام نعمتیں خدا کی طرف سے ہیں اصل نعمت دینے والا وہی ہے دریا فی لوک سب سے و کی طرف سے مسخر ہیں اور یہ معرفت تقدیس اور توحید سے بڑھ کر اسلئے کہ وہ دونوں آسمان و اہل میں کہونکہ ایمان کی معرفت میں تشریح کا رتبہ تقدیس بھی خدا کو پاک جاننے کا ہے اور جب ایک ذات کو پاک جاننا تو یہ معرفت ہوتی ہے کہ ذات مقدس ایک ہی ہے اوکے سوا جتنی ہیں وہ اس صفت کی ہیں اسکا نام توحید یعنی خدا کو ایک جاننا ہے پھر اس کے بعد یہ علم ہوتا ہے کہ جتنی چیزیں عالم میں ہیں وہ ان سے موجود ہیں یعنی ہر شے اوکی طرف سے نعمت ہے تو یہ معرفت اوکی

دونوں معرفتوں کے بعد ہوتی ہے ایسی اس کا رتبہ اون دونوں سے بڑھ کر ہوا میوئے تائید
تقدیس اور توحید کے سوا کمال قدرت اور افعال میں کیا ہوا بھی پایا جاتا ہے اور ہیبت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں بیان فرمایا ہے کہ جو شخص سبحان اللہ کہے اور
وس نیکیاں پڑھیں اور جو لا الہ الا اللہ کہے اور جو انھما عظمیٰ اللہ کہے اور سو تیس اور
ایک حدیث میں فرمایا ہے کہ افضل الذکر لا الہ الا اللہ وافضل الدعاء الحمد لله اور فرمایا
لیس شیء من الاعمال کما یضاعف ما یضاعف الحمد لله اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ یہ
نیکیاں صرف ان کلمات کو زبان پر ہی جاری کرنے سے ہیں بدون اس کے کہ ان کے معانی و معنی
آویں بلکہ اصل یہ ہے کہ سبحان اللہ کلمۃ تقدیس ہے اور لا الہ الا اللہ کلمۃ توحید اور
الحمد لله وہ کلمہ ہے جس سے یہ معلوم ہو کہ تمام نعمتیں خدای واحد برحق کی طرف سے ہیں
پس نیکیاں ان تین باتوں کی معرفت کے عوض ہوتی ہیں جو ایمان و یقین کے اقسام ہیں
ہیں نہ صرف زبان کے بلانے کی عوض ہیں۔ اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ یہ معرفت پوری کیا
ہوتی ہے جب افعال میں شرک ہو مثلاً اگر کسی شخص کو کسی بادشاہ نے کچھ انعام دیا تو یہ شخص
اگر اس انعام کے ملنے اور اپنے پاس پہنچنے میں بادشاہ کے وزیر یا وکیل کا بھی دخل جائیگا
تو اس کی نعمت میں دوسرے کو شریک جائیگا اور ہر وجہ سے اس نعمت کو بادشاہ کی طرف سے
نہیں سمجھے گا بلکہ کچھ اس کی طرف سے اور کچھ کسی دوسرے امیر خواہ وزیر کی طرف سے اور
اسی وجہ سے اس کی خوشی بھی دونوں پر پڑ جائیگی غرض کہ بادشاہ کے حق میں موصوفہ ہو گیا ہاں اگر
یہ جائیگا کہ جو نعمت مجبوری وہ بادشاہ کے فرمان کی جہت سے ہے جس کو اس نے اپنے قلم سے
کاغذ پر لکھا تو اس سے بادشاہ کے حق میں توحید کو کچھ خلل آوے گا نہ کمال شکر میں نقصان ہوگا
ایسیلئے کہ اس کو قلم اور کاغذ کے باعث تو خوشی نہیں نہ اس کا مشکور کہیونکہ اس کا خود کا دخل
اس انعام میں کچھ نہیں اگر ہے تو اس وجہ سے ہے کہ یہ دونوں پیریں بادشاہ کے زیر حکم ہیں اس طرح
اگر آدمی وکیل بادشاہی یا خزانچی کو جانے کہ ان کو بادشاہی دیا ہے تو دیتے ہیں نہ اگر خود کا
اختیار ہوتا اور بادشاہ کا زور نہ ہوتا یا عدول حکمی کا ان کو خوف نہ ہوتا تو کچھ بھی نہ دیتے تو ایسی طرح
جاننے سے توحید میں شرک لازم نہ آوے گا یعنی وہ نعمت صرف بادشاہ کی طرف منسوب رہے گی
وکیل و خزانچی مثل کاغذ و قلم مقصور ہونگے اس طرح جو شخص خدای تعالیٰ کو جانے اور اس کے
افعال کو پہچانے اور اس کو معلوم ہو جائے کہ آفتاب و چاند اور ستارے اس کے تابع ہیں

جیسے قلم کات کے ہاتھ میں اور جس حیوانات کو اختیار ہے وہ اپنے نفس اختیار کے یہ حکم میں اسلئے
 کہ حادی تعالیٰ نے اونہر افعال کی دعویٰ کو مسلط کر دیا ہے کہ کام کرین جو اہل یا بین یا بیچا بین
 حیا حرا سخی کہ بادشاہ کے حکم کے خلاف ہمیں کر سکتا اور اگر جو اوسکا اختیار ہو تو کسی کو خاک
 بھی دے پہنچ اگر کسی شخص کو حادی تعالیٰ کی نعمت دوسرے شخص کے ہاتھوں میں بیونچے تو فنا
 یا ہے کہ وہ اوسکے سپاننے کے لیے مضطر تھا اسلئے کہ حادی تعالیٰ نے اوسرار اٹنے کو مسلط
 کر دیا اور اوسکے حساب کا جو ہم ہوا اور اوسکے دل میں یہ بات ڈالی کہ میری بھلائی داریں میں
 اس میں ہے کہ یہ چیز ملاں شخص کو دونوں مدوں اسکے میر مقصود و حال حال کا یور انہو کا جب حادی تعالیٰ نے
 یہ اعتقاد اوسکے دل میں پیدا کیا تو اٹل و سکھو عمل کرنے کی کیا وجہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ وہ
 جو کسی کو کچھ دیتا ہے تو صرف ایسے فائدے کے لیے دیتا ہے دوسرے کے مقصود سے مرص
 نہیں اگر اس شے سے اوسکا کچھ مطلب نکلتا تو کبھی نہ دیتا وہ ایسا فائدہ نکلتا دیکھو دوسرے کو کچھ
 دیتا ہے تو وہ دوسرے پر انعام نہیں کرتا بلکہ اوسکو وسیلہ کسی دوسری نعمت کا جسکی اوسکو
 توقع ہے کرتا ہے معلوم ہوا کہ معمر اصل میں ہی ہے جسے اوسکو انعام کو اسلئے مسخر کیا
 اوسکے دل میں اعتقاد و ارادہ خیر و الاحکے باعث اوسے دوسرے کو کچھ پہونچا یا جس
 ماقول کو آدمی اسطرح جان لے تو اہل کو اور اوسکے افعال کو بھی جان لے گا اور ہوا ہو کر اوسکی
 شکر گراہی پر بھی قادر ہو گا بلکہ صرف اسی معرفت سے شاکر ہو جاوے گا چنانچہ روایت ہے کہ حضرت
 موسیٰ علیہ السلام نے ایسی مشاحات میں حساباری سے عرض کیا کہ اُنہی تو نے آدم کو ایسے
 ہاتھ سے پیدا کیا اور کیسے کیسے حالات کیے اور جنہوں نے پیرا شکر اسطرح ادا کیا اللہ جل شانہ
 ارشاد فرمایا کہ اوسنے اون تمام باتوں کو میری ہی طرف سے جانا ہی جانا اوسکی شکر گراہی
 اس سے ظاہر ہوا کہ شکر گراہی میں شکر ہے کہ نعمتوں کو حادی تعالیٰ کی طرف سے جانے
 اور اگر احمین کو یہ شک کر گیا تو نعمت کا عارف ہو گا۔ معمر کا اسلئے انسان کو چاہیے کہ معرفت
 معمر ظاہری ہی پر یہ چھوٹے اوسکے سوا کا بھی دھیان رکھے وہ نقصان علم سے نقصان حال
 فرج ہو گا اور فرج کی حالت کے ناقص ہونے سے عمل ناقص ہوگا۔ امر دوم وہ حال ہے
 حواسل معرفت نعمت سے حاصل ہوتا ہے یعنی منعم سے حوس ہو یا اور صورت جمیع اور نوع کی
 اوسکے ساتھ اختیار کرنی اور یہ بھی حد کا ہے شکر ہے جیسا کہ معرفت اکیلی شکر خفی مگر یہ حالت
 شکر اس وقت میں ہوتی ہے کہ حادی اپنی شرط کی ہوا اور شرط اوسکا ہے کہ شکر وہ

منعم سے ہونے نعمت سے ہونے انعام سے اور شاید یہ بات کیسی سمجھ میں نہ آئے اس لیے اس کے لیے
 ہم ایک مثال لکھتے ہیں کہ مثلاً کوئی بادشاہ سفر کو نکلا چاہتا ہے اور اس نے کسی شخص کو گھوڑا انعام
 دیا تو وہ شخص اس گھوڑے کے ملنے سے تین وجہ سے خوش ہو سکتا ہے صورت اول تو
 یہ ہے کہ صرف گھوڑے ہی سے خوش ہو کہ یہ مال فائدہ مند ہے اور سواری کے قابل اور
 اپنی غرض کے موافق اور غنیمت اور حاصل ہے پس اس قسم کی خوشی تو وہ شخص کر گیا جس کو بادشاہ
 کچھ غرض نہ ہو صرف گھوڑے ہی سے غرض ہو حتیٰ کہ اگر گھوڑا اس کو جنگ میں بلجائے تب بھی تنہا ہی خوش
 ہوتا جتنا اب ہوا دوسری صورت یہ ہے کہ خوشی اس وجہ سے نہ ہو کہ گھوڑا یا بلکہ اس وجہ سے ہو
 کہ بادشاہ کا عنایت فرمانا اس بات کی دلیل ہے کہ بادشاہ کو اس شخص پر نظر عنایت و شفقت ہو
 اور دل فیض منزل شانہ میں اس کی جگہ ہے یہاں تک کہ اگر یہ گھوڑا بادشاہ کے سوا کوئی اور
 اس کو دیتا یا جنگل میں پھرتا بلجائے تو ہرگز خوش نہ ہوتا کیونکہ اس کا مطلب صرف گھوڑا تو نہ تھا بلکہ
 بادشاہ کے دلیلیں جگہ کا ہونا مقصود تھا وہ حاصل نہیں ہوا اور گھوڑے کی اس کو چندان ضرورت
 نہ تھی یا مطلب اصلی کے سامنے اس کا ملنا ایک مرتعہ سمجھتا ہے تیسری صورت یہ ہے کہ خوشی اس وجہ سے
 ہو کہ اسپر سوار ہو کر محنت سفر کو برداشت کرے گا اور بادشاہ کی خدمت کرے گا تاکہ رتبہ و قرب
 حاصل ہوا اور کیا عجب ہے کہ وجہ وزارت پر ترقی ہو جائے یعنی وہ صرف اسی بات پر قناعت
 نہ کرے کہ بادشاہ کے دلیلیں میری اتنی جگہ ہے کہ گھوڑا عنایت فرمانا اس قدر توجہ شاہی کافی ہو
 بلکہ یہ چاہتا ہے کہ بادشاہ جو کچھ اپنا مال کیسے محنت کرے وہ میرے ہی ذریعے سے کرے
 پھر وزارت کا جو خواہاں ہے تو وزارت بھی مقصود و بالذات نہیں بلکہ اس میں بھی اس کا مقصود
 یہ ہے کہ بادشاہ کا دیدار اور قرب منزلت میرے ہونے یہاں تک کہ اگر اس سے کہہ دیا جاوے
 کہ خواہ وزیر ہو کر پاس نہ ہو خواہ پاس ہو اور وزارت کے مستعدی نہ ہو تو وہ دوسری ہی شے کو
 اختیار کر گیا یہ تین وجہ ہوے جن میں سے اول میں تو معنی شکر ہے ہی نہیں جاتے اس واسطے
 کہ اس وجہ والے کی نظر صرف گھوڑے ہی پر ہے اور اس کی خوشی بھی گھوڑے ہی تک ہے
 دینے والے سے نہیں اور یہ حال ایسے لوگوں کا ہے جو نعمت پر اس وجہ سے خوش ہوتے ہیں
 کہ وہ لذت اور غرض کے موافق ہے ایسے لوگ شکر سے بے حاصل و بے ذہین اور درجہ دوم اگرچہ
 معنی شکر میں داخل ہے اور اس کی خوشی منعم کے ساتھ پائی جاتی ہے مگر منعم کی ذات کے
 اعتبار سے یہ خوشی نہیں بلکہ اس جہت سے ہے کہ عنایت سلطانی کا یقین ہوا جو آگے کو

العام کا نامت ہوگی اور یہ حالوں صلحا کا ہے جو اللہ تعالیٰ کا شکر و عبادت بجا لاتے ہیں
 اور دوسرے کہ اس کے حساب سے جائز اور حرام کے متوقع ہیں جس میں دوہوں اور چون میں شکر
 باقی ہے اور تو معلوم ہوا کہ شکر کامل کے معنی تیسرے درجے میں پائے جاتے ہیں یعنی مدے کی خوشی
 نعمت الہی پر اس نظر سے ہو کہ اس نعمت کے باعث خدا کا قرب حاصل کر سکتا ہے اور اس کا
 حوالہ رحمت میں فروکش ہو کر مدد دیدار سے مسترف رہ سکتا ہے یہ بہت بڑا مرتبہ ہے اور اس
 سیحان یہ ہے کہ آدمی دنیا کی کسی چیز پر حوس ہو سوا ایسی شیا کے جو آخرت کی کھیتی اور اس کی
 معین ہوں اور جو چیز خدا کی یاد سے بھلائے اور اس کی راہ سے روکے ایسی چیزوں سے رخ کرے
 اس واسطے کہ اس کی حرص نعمت سے کچھ نہیں کہ نعمت مذکور لذیذ ہے خواہ عمدہ و عیس جیسے
 تیسرے درجے والے کہ گھوٹے سے حرص تھی بلکہ اس کی خوشی ہیوں سے تھی کہ اس پر ہوا ہو کہ اس کا
 کے ساتھ رہا اور ہمیشہ متادہ و قرب سے بہرہ ور ہوا ہو گا یہی حال میان بھی سمجھنا چاہیے
 چنانچہ حصہ تسلیم رح و طے ہیں کہ شکر سے حرص دیدار معمم ہے نہ دیدار نعمت اور حضرت ابراہیم
 حواس ۴ فرطے ہیں کہ عوام اداعی شکر کھانے بیٹے یوتا کہ ویرہ پر کرتے ہیں اور حواس دلوں کے
 احوال پر اور یہ رتہ ایسے شخص کو نہیں معلوم ہو سکتا حولات کو منحصر تکم اور ترنگاہ اور ہتھیار
 محسوسہ تک و آواز و غیرہ میں حالت ہے اور دل کے مرے سے خالی ہے اس لیے کہ دل تنہا
 کی وقت سوائے ذکر خدا اور اس کے دیدار و معرفت کے اور کسی چیز سے لذت نہیں پایا اور
 غیر چیز سے بھی اور سکون فرہ ملتا ہے حب بیا رہوا اور بربری عادتوں کا روک رکھتا ہو جیسے بعض
 لوگوں کو مٹی کھانے سے فرہ ملتا ہے بعض بیا رتیرین چیز سے منہ بناتے ہیں اور تلخ کہ شیرین
 جانتے ہیں ایطرح دل کے مرض کو اچھی بات سے فرہ نہیں ملتا۔ عرض کہ شکر نعمت خدا و مدد
 ایسا چاہیے جیسا اوپر مذکور ہوا اور اگر کسی کو یہ رتہ میسر ہو تو پھر پھر خواہ گندم اگر بہم نہ
 جو عنایت سے دوسرے سے کو اختیار کرے اور پہلا تو کسی گنتی ہی میں نہیں دوسرے
 اور تیسرے ہی میں بہت فرق ہے درجہ دوم والے کا مطلوب بادشاہ ہے مابین لحاظ
 کہ گھوڑا دے اور تیسرے والے کی حرص گھوٹے کا ملنا ہے تاکہ خدمت سلطان کرے
 و نون مقسود و نون میں فرق بین و آسمان ہے ایطرح جو شخص اللہ کا طالب اس لیے ہے کہ
 و سیر العام کرے اور دوسرا خدا کی نعمتوں کا طالب اس لحاظ سے ہے کہ اس کے ذریعہ سے
 راج قرب الہی حاصل ہوں ان دونوں میں بہت فرق ہے۔ تیسرا امر یہ ہے کہ جو خوشی

معرفت منعم سے حاصل ہوتی ہے اس کے موافق عمل کرنا اور یہ عمل قلبیہ و زبان اور اعضا کے متعلق ہے دل سے توبہ چاہیے کہ خیر کا قصد کرے اور تمام خلق کے حق میں نیت خیر اور سلوک کرنے کا ارادہ خفیہ رکھے اور زبان سے اظہار شکر خدا کیسے الفاظ خاصہ سے جو شکر وال ہوں چاہیے اور دوسرے اعضا سے اس طرح کہ ان کو نعمت الہی جانکر اس کی طاعت میں لگائے اور ان سے اس کی نافرمانی پر بد و نہی مثلاً انگلیوں سے ادا سے شکر یہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کا عیب کچھ ہو تو اس کو چھپائے اور کانوں کا شکر یہ ہے کہ جو عیب کبھی کسی کا ہو اس کو افشا نہ کرے اور زبان کا شکر یہ ہے کہ ایسے الفاظ منہ سے نکالیں جن سے اظہار خدا سے راضی ہونے کا پایا جائے اس طرح کرنے سے ان خدا کی نعمتوں کا شکر ادا ہوتا ہے اور اس کا حکم بھی ہے چنانچہ حدیث شریف میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص سے پوچھا کہ آج کیسے ہوا و نہی جواب میں عرض کیا کہ خیریت سے ہوں پھر آپ نے ویسے ہی پوچھا اور اس شخص نے وہی جواب عرض کیا تیسری دفعہ جواب نے پوچھا تو اس نے عرض کیا کہ مع انہی خدا کی حمد کرتا ہوں اور اس کا شکر گزار ہوں آپ نے فرمایا کہ مجھے بھی منظور تھا کہ تم یہ کہو۔ اور اگر بر سلف آپ میں جو مزاج پر سی کرتے تھے ان کا رد عاب بھی یہی تھا کہ سیطرح زبان سے شکر الہی نکالے ایمین دو فائدے تھے اول تو شکر کا مطیع ہونا دوسرے جسے باعث ہو کر شکر کا ملایا اور اس کا مطیع ہونا ان کی عرض نیتھی کہ ظاہر کے اظہار شوق ریا کرین اور جس شخص کا حال کوئی پوچھے تو تین حال سے خالی نہیں یا شکر کرے یا گناہ کا یا سکوت اول صورت میں مطیع ہوگا اور دوسری صورت اہل دین سے نہایت برتری اس لیے کہ شکایت شاہنشاہ کی کہ جس کے قبضہ قدرت میں سب کچھ ہے اس کے کسی بندہ سے جس کو کچھ بھی قابو نہیں نہایت قبیح ہے۔ بندے کے حال کے شایان یہی ہے کہ اگر نصیب اور حکم الہی پر اچھی طرح صبر نہ کرے اور کم زوری کے باعث شکایت ہی کی نوبت پہنچے تو خدا ہی تعالیٰ ہی سے شکایت کرے کیونکہ بلا کا بھجنے والا اور اس کے ٹالنے پر قدرت رکھنے والا وہی ہے بندہ اگر اپنے مالک کے سامنے دلیل بنے تو اس کی عزت ہے اور دوسرے سے اس کی شکریت کرنے میں ذلت خصوصاً اسی صورت میں کہ جب دوسرا بھی اسی جیسا ہو اور کچھ نہ کر سکتا ہو اس سے شکایت مالک کی نہایت بیجا ہے اس لیے ضرور یہ کہ ہر حال میں اویسی کی طرف رجوع کرے چنانچہ خود ارشاد فرماتا ہے

ان الذین یُعَدُّونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ شَيْئًا وَكَأَنَّمُوعُوا عِمْدًا مُبِرًّا
وَأَعْمَادُهُمْ فِي الشَّكْرِ وَاللَّهُ - اور دوسری جگہ فرمایا ان الذین تَدْعُنَ مِنْ دُونِ اللَّهِ
عِمَادٌ أَمْثَلُكُمْ حَالٍ یہ کہ زبان سے شکر کا کما بھی شکر گزاری میں داخل ہو روایت ہے
کہ کچھ لوگ حسرت میں عداۃ قریرہ کی خدمت میں حاضر ہوئے او میں سے ایک جوان
آدمی کچھ عرض کرے گا وٹھا آپ نے فرمایا کہ اول جو عمر سیدہ ہو وہ کلام کرنے اور
پھر اس سے چھ ٹنا سیلے بترقیب گفتگو کرنی چاہیے اسے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین
اگر ہر ایک بات عمری پر منحصر موقتی تو مسلمانوں کا حاکم کوئی ایسا شخص ہو یا خواجہ پڑا ہوا
آپ نے فرمایا کہ اچھا کوچھ کما ہو کو اسے عرض کیا کہ ہم کچھ ایسے مانگنے نہیں آئے
نہ وہ کے امت آئے ہیں اس لیے کہ ایک کی سخاوت چکو گھر بیٹھے پہنچ گئی تو مانگنے کی کیا
حاجت اور آپ کی عدالت کے سامنے ڈرنے کی کیا ضرورت ہم حوائج میں تو صرف
آپ کا شکا ادا کر کے لیے آئے ہیں زبان سے ادائے شکر کر کے چلے جاویں گے
عرصہ یہ تیوں امور مذکورہ بالا شکر کے معنی کے حامل ہیں کہ اسے سب حقیقت شکر کی
محور ہو جاتی ہے اب بعض لوگوں نے جو شکر کی یہ تعریف کی ہے کہ شکر اسکا نام ہے کہ
منعم کی نعمت کا حصول کے طور پر اقرار کرے اس تعریف میں قول ربانی اور بعض
احوال قلب کا لحاظ ہے اور جسے یہ کہا ہے کہ شکر یہ ہے کہ محسن کا احسان ذکر کر کے
او کی ثنا کرے اس میں صرف عمل ربانی ہی ملحوظ ہے اور جسے یہ کہا ہے کہ شکر یہ ہے کہ
بساط توبہ دیر متکاف ہو اور حرمت منعم کی ہمیشہ یاد رکھو تقریب اکثر باتوں کو شکر کے
سائل ہے اس میں سے صرف عمل ربانی کا مکمل جائزہ اور حمدوں یا ریحہ تو کا قول اس
باب میں یہ ہے کہ شکر نعمت اکو کہتے ہیں کہ آدمی اپنے نص کو شکر کرنے میں طفیلی جائے اس
صرف یہ بات یابی جاتی ہے کہ معافی شکر میں معرفت بھی داخل ہے اور حضرت جنید رحمہ
تعریف شکر کی ارتداد فرمائی ہے کہ تا کہ اپنی آپ کو نعمت کا قابل نہ تصور کرے اس میں
صرف ایک خاص حال دل کا پایا جاتا ہے ان سب لوگوں کے اقوال سے انکے احوال معلوم
ہوتے ہیں اور چونکہ حالات اگر یکے مختلف تھے اس لیے اقوال بھی مختلف ہیں ایک شخص کا قول وہ حالتوں
دلیل کا ہوگا اس لیے کہ ان لوگوں کا دستور ہے کہ جو حالت اون پر غالب ہوتی ہے یا تو اس کے
بحولہ ارشاد کیا کرتے ہیں تاکہ اپنی کارآمدات میں صرف رہیں اور نیکو باتیں سنوں

خداوند ایسا کلام فرماتا ہے جس کا کمال کے لائق ہو تو جس قدر کی حاجت ہو سکودیکھتے ہیں اور سیدھے
 کہہ دیتے ہیں غیر حاجت بیان نہیں فرماتے سوچو جسے ناظرین کو یہ وہم نہ ہو کہ ہم یہ باتیں ادبِ طبع کی
 وجہ سے لکھتے ہیں یا یہ کہ شکر میں جو تحقیق پہنچنے لگھی ہے اوس میں ان کو انکار تھا بلکہ اس کا انکار تو کوئی
 عاقل ہی نہ کر گیا ہاں غایت مافی الباب یہ ہے کہ لغت کی راہ سے کوئی نزاع کر کے کہ لغت شکر ال
 زبان میں ان سب موبہ پر حاوی ہے یا نہیں یا بعض معانی امنین سے مقتضو بذات ہیں اور باقی
 اوس کے لوازم اور توابع میں سے ہیں اور چونکہ تحقیق لغت کا کام طریق آخرت میں کچھ نہیں آسکے
 لہذا بیان لغت بھی کچھ ضروری نہیں معلوم ہوتا نہ پہلو اوس سے کچھ مضبوط
 تیسرا بیان اس امر کی توضیح میں کہ خداے تعالیٰ کے بابِ شکر کے کیا معنی ہیں
 شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ شکر ایسی جگہ تصور ہو سکتا ہے جہاں نعم ہو اور اس کو شکر سے کچھ فائدہ ہو
 مثلاً بادشاہوں کا شکر جو ہم کرتے ہیں تو کئی طرح سے ہو سکتا ہے اور ہر ایک طرح میں ان کی کچھ
 مطلب اول تعریف کرنے سے شکر ہوتا ہے تو اوس میں بادشاہوں کا یہ فائدہ ہے کہ لوگوں کے
 دلوں میں ان کی جگہ زیادہ ہو جاتی ہے اور خلق میں ان کا کرم مشہور ہوتا ہے اس شہرت سے
 آوازہ اور جاہ بڑھ جاتا ہے دوم بجا آوری خدمت سے شکر کرتے ہیں تو اوس میں ان کی بعض نعم مشہور
 اعانت ہو جاتی ہے سوم نوکروں کی صورت سے ان کے سامنے کھڑا ہونے سے جو شکر
 کرتے ہیں تو اس امر سے ان کے جتنے کو کثرت ہوتی ہے اور جاہ بھی بڑھتا ہے فرضاً شکر کے
 سبب کوئی نہ کوئی بات اسی قسم کی منعم کے لیے ہوتی ہے اور خداے تعالیٰ کے باب میں اس کا
 ہونا دروجہ سے محال ہے اول تو یہ کہ خدا ہی سبب غرضوں اور طلبوں سے پاک ہے اوس کو
 حاجت خدمت اور اعانت اور زیادتی جاہ و شہرت اور کثرت نوکریاں کر کے نہیں اوس کے سامنے
 رکوع سجدہ کرتے ہیں تو اس صورت میں ہمارا شکر کرنا خدا کی واسطے ایسی طرح کہ اوس کو کچھ بہرہ
 اوس میں نہ ہو ایسا ہے جیسا کسی بادشاہ منعم کے شکر کرنے کے لیے ہم اپنے گھروں میں اگر سونے
 یا رکوع اور سجدہ کریں کیونکہ یہ شیا ایسی ہی ہیں جن میں اوس بادشاہ کو کچھ بہرہ نہیں آسکے کہ اوس کو
 کچھ عام غیب نہیں کہ ہمارا حال جان لے اور خداوند کریم کو بندے کے کسی فعل میں سے کچھ بہرہ اور
 حظ نہیں آسکے شکر بھی اوس کے حق میں چاہیے کہ نہ وہ دوسری وجہ یہ کہ جتنے افعال ہم اپنے اختیار سے
 کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں سے دوسری نعمت ہیں کیونکہ ہمارے اعضا اور قدرت
 اور ارادہ و خواہش اور جتنے اسباب ہماری حرکت کے ہیں اور خود حرکت سبھی اللہ تعالیٰ کی

یہ ایک بڑے اور اویسی نعمت میں اس نعمت کا تکرار اویسی نعمت سے کیسے ہو سکتا ہے
مرض کرد کہ کسی مارتا نہ کرے کہ ایک گھڑا دیا اور پہنچے ایک دوسری سواری اویسی لیکر سواری کی
یا دوا دتا ہے اور گھڑا بھی نہیں دیا تو ظاہر ہے کہ دوسرا گھڑا پہلی خطا کا شکر ہو گا ملک ہو گا
اول دوم و سوم و چاروں کے شکر کی حاجت دیگی۔ پھر اس نعمت ثانی کی واسطے اور شکر کرے گا دوا
نعمت ہی ہو گی اور اس طرح سلسلہ اگر کارخانہ رہے گا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خداے تعالیٰ کے
حق میں ان دونوں وجہوں کو کورہ شکر محال ہو شکر اور دست و ریا کہ مراد یہ کہ عہد شکر میں
اے اے وہ دونوں باتوں میں ہر کوئی شکر نہیں کیونکہ جس سے اس دونوں کا موت پایا جاتا ہے
یہ کوئی ایسی سیل جیسا یہ حسین یہ خیرانی بھی لازم آئے اور اولے شکر ہی ہو اس سے
جواب میں ہم کہتے ہیں کہ حضرت داؤد اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کو بھی یہی سببہ ہوا تھا کہ
اویسوں نے حساب ماری بین عرض کیا کہ الہی ہم تیری نعمت کا شکر کس طرح اے اگر میں کیونکہ جب
شکر کرے گا تو تیری نعمتوں میں سے ایک نعمت ہی سے کرے گی یعنی ہمارا شکر کرنا تیری دوسری نعمت
ہو گی جیسے شکر واجب ہو خدا تعالیٰ نے وحی بھی کہ حسب تمنی یہ حال لیا تو گویا تکرار کرے
اور ایک وایت میں ہے کہ جب ہو معلوم ہو گیا کہ نعمت میری ہی طرف سے ہے تو میں تم سے
شکر کی عوض اسی بات سے خوش ہوں۔ اب اگر یہ کہ سوال حضرت انبیا علیہم السلام کا تو ہم
تجربہ کئے مگر مضمون وحی کے سمجھنے سے ہماری سمجھ قاصر ہے یعنی یہ تو ہم سمجھ گئے کہ خدا تعالیٰ
کا شکر کرنا محال ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ اس محال شکر کو جان لینا شکر کیسے ہو گا کیونکہ جان لینا بھی
ایک امت امتی ہے وہ شکر کیسے ہو جائیگی ورنہ اسکا حاصل یہ ہو گا کہ جو شکر نہ کرے وہ تکرار کرے
یا کوئی دوا دتا ہے وقت سے دوسری نعمت قبول کرے وہ نعمت اول کا شکر نہ کرے یہ بات
سمجھ میں نہیں آتی اگر اس میں کوئی مانتہ تو اسکو کسی مثال سے سمجھا دیا جائے کہ یہ بڑی نعمت ہے
تو اسکا جواب یہ ہے کہ اس بھید کے بیان کرنے سے معارف میں بات جا پڑتی ہے اور معلوم ہو جائے
تو دیکھ کر بین اور کیا بیان ان علم کے مناسب ہیں تاہم استعارات کے طور پر ہم کچھ مختصر بیان
کیے تے ہیں اور یہ ہے کہ اس باب میں دو اعتبار ہیں ایک اعتبار تو صرف توحید و وحدت
وجہ دکاہے جس سے یقینی یہ معلوم ہوتا ہے کہ تکرار اور تکرار اور محسوس ایک ہی چیز ہے
اور یہ نیز ایسے لوگوں کی ہے جو جانتے ہیں کہ سواری خداے تعالیٰ کے اور کوئی موجود نہیں
کل سنی ہا کلاک لا وضحہ لکے دل میں ٹھہری ہے اور اس بات کو ہر حال و ہر زمانہ میں

از خود اور باک سچ جانتے ہیں اور حقیقت بھی یہی ہونا چاہیے اس لیے کہ غیر وہ ہو سکتا ہے
 جسکو بذات خود قیام ہو اور اس طرح کا غیر کہ فی موجود نہیں بلکہ اسکو پایا جانا محال ہے کیونکہ
 مذہب و تحقیق وہ ہے جو اپنی ذات سے قائم ہو اور جسکو کہ بذات خود قیام ہی نہ ہو وہ بذات خود
 موجود بھی نہ ہوگا اور ازہنجا کہ اسکو قیام غیر سے ہے تو اسکو وجود بھی غیر سے ہوگا یہاں تک
 کہ اگر صورت اسکی ذات پر لحاظ کریں اور غیر کا وہی ان کریں تو اسکو وجود یقیناً نہ ہوگا کیونکہ
 موجود تو وہی ہے جسکو اپنی ذات سے قیام ہے اور قائم بالذات اسکو کہتے ہیں کہ اگر اس کے
 حلیہ کو معادوم فرمیں کیا جائے تو اس کے وجود میں کسی طرح کا خلل نہ آئے وہ بدستور قائم ہے پھر اگر
 اس طرح کا موجود قائم بالذات اپنے وجود اور اپنے غیر کے وجود کو قائم کہتا ہے تو اسکو قیوم
 کہتے ہیں اور قیوم سوائے ذات یتما کے اور کوئی نہیں اور نہ ہو سکتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس کو
 حی قیوم کے اور کوئی موجود حقیقہ نہیں اور وہ ذات واحد پاک کی ہے پس جب اس اعتبار سے
 دیکھو تو معلوم ہوتا ہے کہ سب کا مصدر اور مرجع وہی ذات واحد ہے اس لیے وہی شاکر ہے اور وہی
 مشکور اور وہی محبوب ہے اور وہی محبوب بھی و جہتی کہ جب حبیب بن حبیب نے انا وجدناہ صابلاً
 نعم العبدُ اللہ اذ اب پڑھا تو فرمایا کہ عجیبات ہے کہ آپ ہی صبر دیا اور آپ ہی تعریف کی آپہن
 یہ اشارہ ہے کہ جب اپنی دی ہوئی چیز پر تعریف انکی کی تو گویا اپنی ذات پاک کی تعریف کی
 اس لیے جس نے شاکر اور جہتی شاکر کی وہ ایک ہی ہوئے۔ اس طرح شیخ ابو سعید ہمدانی نے جب یہ
 آیت سننی فلیحیوہ و یحییوہ نہ تو فرمایا کہ بیشک انکو چاہتا ہے اور چاہنے بھی وہ وہ توحید
 چاہتا ہے کیونکہ اپنے نفس ہی کو چاہتا ہے اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہی محبوب اور وہی محبوب ہے۔
 اور یہ تمام نہایت اونچا ہے جب تک اسکی کوئی مثال عام فہم نہ کہی جائے جب تک سمجھ
 نہ آوے گا اسکو یوں سمجھنا چاہیے کہ مصنف کو جب اپنی تصنیف محبوب ہے تو واقع میں اپنا نفس محبوب
 اور صانع جب اپنی صنعت سے محبت کرتا ہے تو اپنے آپ سے محبت کرتا ہے اور والد جب اپنے بیٹے سے
 اس نظر سے محبت کرتا ہے کہ یہ میرا لڑکا ہے تو واقع میں اپنی ذات سے محبت کرتا ہے اور جب تامل کرو تو جو چیز
 سوائے خدا تعالیٰ کے موجود ہیں وہ سب خدا تعالیٰ کی تصنیف اور صنعت ہیں پس ان میں سے اگر کسی کو خدا تعالیٰ
 محبوب تھا تو محبت صرف اپنی ذات پاک سے ہوگی اور جب اسکو اپنی ہی ذات و شکر سے
 محبت ہوگی تو ظاہر ہو کہ یہ محبت حق پر ہے۔ غرض کہ یہ حالات چشم توحید سے دیکھنے کی
 صورت ہیں بہرین اور صوفیہ کرام اس حال کو فنا فی نفس کہتے ہیں یعنی سالک اپنے نفس اور غیر اللہ سے

فرماتا ہے کہ شکر شکر کا ذکر نہ کرے کہ اب چونکہ ہم دیر سے ناپید اکنار کا شکر میں ہے
 ایسے وہاں سے پاک و کرجو بات علوم معاملہ کے شایان ہے اوسکی طرف رجوع کرتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام اس غرض سے بھیجے گئے ہیں کہ خلق کو توحید کامل کی طرف
 جسکا بیان اوپر گذر بلا دیں مگر لوگوں کے اوس تک پہنچنے میں بہت سی مسافت اور سخت
 گھٹیاں ہیں اور شریعت تمام و کمال طریق اوس مسافت کے چلنے اور اون گھٹائیوں کے
 طے کرنے کا بتلاتی ہے تو یہ نظر اور ہی مشاہدہ اور مقام کی ہے اس شاہدے کے اعتبار سے
 البتہ شکر اور شکر اور شکر جو جدا جدا معلوم ہوتے ہیں۔ اور یہ بات بدوین مثال سمجھیں اور یہی
 ایسے اسکی مثال سے سمجھنا اس طرح ممکن ہے کہ فرض کرو کہ کسی بادشاہ نے اپنے کسی غلام کے پاس
 جو اوس سے دور تھا سواری اور لباس اور نقد زاد راہ کیواسطے بھیجا کہ قطع مسافت کر کے درگاہ
 سلطانی سے قریب پہنچ جائے اور اس قریب کی دو صورتیں ہیں یا تو بادشاہ کو یہ منظور ہے
 کہ اگر دربار میں آجا و گیکھا تو کچھ کام کر گیا اور بعض خدایات سے بے فکری ہو جاوے گی اور سری
 صورت یہ ہے کہ قریب سے بادشاہ کو کچھ فائدہ نہیں بخ اوس غلام کی ضرورت دربار میں ہے
 نہ اوس کے آنے سے سلطنت بڑھے کیونکہ اوس سے کوئی ایسی خدمت نہیں ہو سکتی جس سے
 بادشاہ کو مفید ہو چلے اور نہ اوس کے غائب رہنے سے سلطنت ناقص ہو چلے و سکو سواری
 اور زاد راہ جو عنایت ہو تو صرف یہی منظور ہے کہ وہ قریب ہو کر سعادت حضور پر مشرف ہو
 اور خود اوسکا فائدہ ہو یہ غرض نہیں کہ بادشاہ کو کچھ نفع ہو تو بندہ کو خدای تعالیٰ کی نسبت
 صورت دوم کے رتبہ میں تصور کر لینا چاہیے اول صورت تو خدای تعالیٰ پر محال ہے ایسے
 کہ خدای تعالیٰ کو کسی طرف کچھ حاجت نہیں اور دوسری صورت محال نہیں۔ پھر یہ جاننا چاہیے
 کہ پہلی صورت میں بندہ صرف ہوا ہو کہ بادشاہ کے پاس چلے گئے سے شاکر ہو گا جب تک
 کہ وہ خدمت جو بادشاہ کو اوس سے لینا منظور ہے بجا نہ لائے اور دوسری صورت میں تو بادشاہ کو
 خدمت کی مطلق پرواہی نہیں مگر پھر بھی شاکر اور کافر ہو سکتا ہے شکر تو اس طرح ہو گا کہ جو چیز
 بادشاہ نے دی ہے اوسکو ایسے مصارف میں لگا دے جو اوسکو محبوب ہوں نہ اپنی من مانتی
 چیزوں میں اور کفر اس طرح ہے کہ جو مالک کو منظور تھا اوس میں اتنا مال اوس کے انعام کا نہ کیا یعنی
 یا تو اوسکی عطا کو بیکار محض رہنے دیا یا ایسے مصارف میں لگایا جس سے اوسکا بعد زیادہ ہو جاوے
 پس اگر بادشاہی خلعت پہنا اور گھوڑے پر سوار ہوا اور زاد راہ کو راہ ہی میں خرچ کیا تو آقا کا

تاکر ہوگا کیونکہ اسکی نعمت کو اسکی جائزاتی بات میں صرف کیا یہی جیلج یہ کہ علامہ کا لفظ ایک
 معلوم تھا اور سطح اور اسکی استعمال کیا او اگر علامہ کو اسکی سواری یہ سواری ہو کر یا دشت
 کی سمت سے تیت یہی کر جلد سے اور ریا دہ دور ہو تا ماسے کہ کافر جو کاسیلے کے اسنے اسنے
 انعام کو ایسے امور میں صحیح کیا جو اسکے آقا کو اسکے حق میں رے معلوم ہوتے تھے نہ ایسے حق میں
 او اگر مٹی رہا اور سواری نہواہ طلب قرب کی یہ تلائس بعدت بھی کا نعمت ہوگا کہ آقا کے
 انعام کو مصل و بیکار رکھا مگر بعد ہونے والے کی نسبت یہ کافر کہ ہے اسطرح خداوند کریم نے
 خلق کو پیدا کیا اور وہ اتنا ہی یہاں میں تنہا کے استعمال کے محتاج ہیں تاکہ او کے بیان
 یوں سے موعاویہ اور تنہا کے سبب دربار علی سے بعید ہو جائے ہیں اور اسکی سعادت
 اس میں ہے کہ اس سے قریب ہیں میں اس کے لیے یہی نعمتیں بھی مہیا فرمائیں کہ درجہ قرب کے
 ملنے کے لیے اس کے استعمال پر قادر ہیں اور ہی بعد قرب کو خداوند تعالیٰ نے اسطرح اشارہ
 فرمایا ہے لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ إِلَّا الَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ اس سے معلوم ہوا کہ خداوند تعالیٰ کی
 نعمتیں ایسے آلات ہیں جس سے مدہ عمل اسافلیں سے ترقی کر کے درجہ سعادت قرب الہی
 حاصل کرے اور اس سے نفع مدہ ہی کو ہے خداوند تعالیٰ کو کچھ نفع نہیں چاہیے مدہ قرب
 چاہیے بعد ہوسچ ہے اس کہ ہم اقراسو دے کم ۔ ملکہ تا بر مبارک ان خود سے کم
 اب ہمارے کو امتیاز ہے اگر اسکی نعمتوں کا استعمال طاعت میں کر گیا تو شاکر ہوگا کہ موبی کی
 مرضی کے موافق کام کیا اور اگر اسکی نافرمانی میں استعمال کر گیا تو کافر ہوگا کہ جو بات اسکو
 اسکے لیے منظور نہ تھی اور اسکے حق میں اس کے نزدیک بری تھی وہ اسنے اختیار کی و کالیں صلی
 بَعَادَ الْكُفْرِ خود کرتا ہے اور اگر اسکی نعمتوں کو بیکار رکھے ۔ طاعت میں لگا دے یہی نہیں
 تو یہ بھی کفران نعمت ہے کہ نعمت کو تلف کرتا ہے ۔ اور جو حیر دنیا میں مخلوق بہتی ہے وہ
 ایسے ہے کہ بندہ اس کے سبب سعادت اخروی تک یہو نیچے اور قرب الہی حاصل کرے اس
 معلوم ہوا کہ ہر ایک طاعت کرنے والا اپنی طاعت کے بموجب ہلکے اور نیکوئی کا کرتا
 خلو طاعت میں استعمال کیا ہے اور جو کسم سے کہ سے استعمال ہی نہیں کرتا یا نافرمانی
 کہ اسکو طریق میں صرف کرتا ہے وہ شاکر ہے اور اسکی مرضی کے موافق کام نہ کرنے میں
 ریا دتی کرتا ہے غرضکہ طاعت اور سعادت دونوں کو مشیت از دی شامل ہے مگر اچھا معلوم

اور نیز اہل عالم ہونا شہادت کے علاوہ بہت بعضی خواہش کی چیزیں محبوب ہوتی ہیں بہت بعضی مکرور
اور اس دیش کے بیان کی آرمین تفتہ بہ کار ازبے جسکے افشا کا حکم نہیں
اس تقریر سے اعتراض اول جاتا رہا یعنی یہ کہ اگر مشکور کو بہرہ شکر سے نہیں تو شکر
کیسے ہوگا ایسے جواب یہ ہوا کہ نعمت الہی کو اس کی مرضی کے موافق استعمال کرنا بھی
شکر ہے اور دوسرے اعتراض کا جواب بھی ہو گیا اس لیے کہ شکر سے تو ہماری
مراد وہی ہے کہ نعمت الہی کو جس طرح اس کو محبوب ہو اس طرح صرف کرے
پس جب نعمت الہی اوس کی فعل سے ایسی جگہ صرف ہوئی ہو اس کو محبوب بھی
تو مراد محال ہے اور آدمی کا فعل اللہ تعالیٰ کی عطا ہے مگر چونکہ محال و س فعل کا انسان ہے
اسی واسطے انسان کی شنا کی جاتی ہے اور ثنا کا ہونا یہ دوسری نعمت خدا کی ہے انسان پر
کیونکہ وہی دیتا ہے اور وہی وصفت کرتا ہے اور اوس کے دو کاموں میں سے ایک کام اس
بات کا باعث ہوا کہ دوسرے فعل وجہ محبت میں صرف کیا جائے تو ہر حال میں اس کو شکر چاہیے
اور انسان کو جو شکر کرتے ہیں تو اسی غرض سے کہتے ہیں کہ وہ محض شکر ہے نہ اس وجہ سے کہ وہ
موجود شکر ہے مثلاً کہا کرتے ہیں کہ انسان عارف یا عالم ہے اوس کے یہ معنی نہیں ہوتے کہ وہ
عرفان و علم کا موجب ہے بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ عرفان اور حکیم کا محال ہے حالانکہ اس کا وجود
آدمی میں قدرت ازلیہ سے ہے وہ خود ایجاد نہیں کر سکتا پھر اس کو شکر کہنے سے یہی مطلب ہے
کہ وہ بھی کوئی چیز ہے اور کچھ شے اس لیے ہے کہ خالق اشیا نے شے بنا دیا اور اگر خود اپنے
جی میں گمان کرے کہ میں اپنی ذات کے باعث سے چیز ہوا ہوں تو محض ناچیز ہے لیکن اگر
اوس ذات کے اعتبار سے دیکھیں جس نے شے کو شے ہونا عنایت فرمایا ہے تب تو انشیا
شے ہے اس لیے کہ اوس شے نے شے بنایا ہے اور اوس کے بنانے کا لحاظ اور مٹا دیا جائے تو وہ
میں لاشع ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے پوچھا کہ جب سب
چیزوں سے پہلے ہی فراغت ہو چکی ہے تو عمل سے کیا فائدہ ہے آپ نے فرمایا کہ اے محمد
فکل میسر را کما شوق لکے اس حدیث سے بھی اشارہ مطلب کو رہ بالا کی طرف ہے
پس ظاہر ہوا کہ خلق اللہ تعالیٰ کی قدرت کے جاری ہونے کی جگہ اور اوس کے افعال کا محال
کو خلق خود بھی اوس کے افعال ہی میں سے ہے لیکن خدا تعالیٰ کا بعض فعل بعض کا محال
ہوتا ہے مثلاً حدیث شریف میں لفظ (عَمَلُ) آخر خیر زمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے سکھانے

افعال آئی ہیں سے وہ بھی ایک فعل ہے اور اس بات کا سبب ہے کہ خلق کو معلوم ہو جائے کہ عمل کرنا مفید ہے اب لوگوں کا جاننا بھی ایک حد کا حاصل ہے اور وہ بھی ایک اور بات کا سبب یعنی علم ہی کے باعث ارادہ پختہ حرکت و طاعت کا پیدا ہوتا ہے پھر ارادہ و متوق بھی فعل الہی ہے اور حرکت و عسا کا سبب اور حرکت ہمارے جی کا فعال ہے جو اس طرح سبب ہیں کہ ان کے افعال میں سے مگر ایک دوسرے کا سبب بننے کی بہین بھی فعل اول شرط ہوتا ہے دوسرے کی جیسے جسم کا یہ ارادہ اس کے لیے شرط ہے یعنی عرصہ و جسم کہ میں پیدا ہوتا اور زندگی کا یہ پیدا ہونا علم کی پیدا ہونے کے لیے شرط ہے اور علم کا پیدا ہونا ارادے کی پیدا ہونے کے لیے شرط ہے یہ ان کے افعال و افعال کے بین اور ایک دوسرے کے لیے اسی اعتبار سے سبب ہیں کہ سبب ہونے سے یہ مقصود ہیں کہ وہ ایک دوسرے کے لیے اسی اعتبار سے سبب ہیں کہ سبب ہونے سے یہ شرط ہیں کہ اول یہ ہو چکے تو دوسرا امر ہو جیسے زندگی جب ہو جائے ل جو ہر چیز کے اور علم کے قبول کی استعداد جب ہو جب یہ حیات ہوئے اور ارادہ او سوقت ہو جو وقت علم ہی سے ترقی کے اس طرح اگر آدمی تحقیق کر لیا تو جو رتبہ توحید ہم اوپر لکھ آئے اوس تک ترقی کر جائیگا۔ اب یہاں یہ اعتراض ہے کہ جب ہمارے اختیار میں کچھ نہیں ہے کچھ خدا و تعالیٰ ہی کو اختیار ہے تو ہم کو یوں کیوں حکم ہوا ہے کہ عمل کرو ورنہ نافرمانی پر عتاب ہو گا ہم پر عتاب کی وجہ کیا ہے شہر احمق محضوں پر تہمت ہے محتاری کی ؟ چاہتے ہیں سو آپ کریں ہیں ہمیں بہت بڑا کام تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حکم الہی ہم میں ایک ارتقا کے ایک سبب ہوتا ہے اور ارتقا و سبب ہے جیسا کہ اس کا اور جوش و خروش باعث ہے ترک شہوات اور دنیا سے احتراز کا حصہ سے خدا و تعالیٰ سبب الیہ سبب کا قرب اس سبب ہوتا ہے یہی ترتیب اسباب میں خدا و تعالیٰ نے مقرر فرما دی ہے جس جو جس کے ازل میں معید لکھ گیا ہے اوس کے لیے یہ اسباب ہی ترتیب سے میسر ہوتے ہیں ان تک کہ سلسلہ دارا و سکونت میں پونچھ جاتے ہیں اور اسی سے اشارہ ہے حدیث میں کہ کلّ مَیْسَرٍ رَیَا حُلُوتٍ لَہٗ اور جس کے نام یہ لکھی کا قلم ارل میں جاری نہیں ہوا کلام خدا اور حدیث مصطفیٰ اور اصحاب علماء سے دور بھاگتا ہے اور کان نہیں دھرتا اور سب سے بہت سے جانتا ہیں اور نخلانے کے باعث خون نہیں کرتا اور جفت نہیں کرتا تو دل دنیا سے چھوڑ گیا اور جب تک مت دنیا پھوڑ گیا تب تک مرہ متیطانوں میں رہے گا جس کا اور گاہ ہے۔ اس تقریر گذشتہ کو اگر تامل سے دیکھو تو عجیب بات معلوم ہو کہ ایک قسم حنت میں

زنجیر کوڑا پہنچاتی ہو اور ایک گروہ دوزخ میں بھیج دینا چاہتی ہو یعنی جس شخص کو جنت ملیگی بھیجی
اور کو اسباب کی زنجیر نہیں پائیں گے کہ علم اور خوف اور مسرطین اور جو دوزخی ہو وہ بھی زنجیر نہیں پائیں گے
کہ اوپر غفلت اور خدا کو غدا سے مندرجہ اور اوس پر مغرور رہنا مسرطین سے منکر متقی توجبت میں بزور
کھینچے جاتے ہیں اور زنجیر دوزخ میں برقی سیٹے جاتے ہیں اور یہ بردست سوا اور ذات احد قمار کو اور
کوئی نہیں اوس کے سوا کسی کو کچھ قدرت مگر غافلوی آنکھ پر پردہ ہو جس زیر پردہ او کی آنکھ دوزخ کا
اور اس کی کیفیت معلوم کی تو نہ کچھ لگے اور اوس وقت سر وقت جلال ہوا واپس لگی لمن الملک الیوم واللہ
اللی احدا القہار ہر چند ملک سلطنت ہر روز واحد قہار ہی کے لیے ہے کچھ تخصیص اوس
روز کی نہیں لیکن غافلون کو یہ آواز اوس روز سنائی دیگی پس اوس روز کی تخصیص اسی تیار
مبہنی ہے کہ کشف حوال و نکوایسے وقت ہوگا کہ کچھ مفید نہو خداے تعالیٰ جہالت اور
غفلت سے بچائے کہ اسل اسباب ہلاک ہی ہیں۔

چوتھا بیان اس بات کی تیسرے میں کہ خدا تعالیٰ محبوب خیرین کو فی ہر روز اوسکو بری معلوم
ہوتی ہیں واضح ہو کہ فعل شکر اور ترک ناشکری بدوین بچانے خداے تعالیٰ کی محبوب چیز ہوگی
یورائین ہوتا ایسے کہ شکر کے معنی یہ ہیں کہ نغای الہی کو ایسی چیزوں میں استعمال کرے جو
اوسکو محبوب ہوں اور کفر یعنی ناشکری کے معنی یہ ہیں کہ اون نعمتوں کو یا تو بالکل استعمال ہی
نکے یا ایسی چیزوں میں کرے جو اوسکو بری معلوم ہوتی ہوں پھر خداے تعالیٰ کی محبوب
اور ہر وہ چیزوں کے دریافت کے لیے دوزخ میں ایک سننا جبکہ مستند آیات احادیث میں
اور دوسرے دل کی بصیرت یعنی چشم اعتبار سے دیکھنا اور یہ کچھ الامر دشوار ہے اور بہین کج
نامور و کمتر پایا جاتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے رسولوں کو بھیجا اور انکے بابت
خلق پر طریق کو انسان کر دیا اور اوس طریق کی سچان تمام احکام شرع کے متعلق بافعال عباد
جاننے پر موقوف ہو پس جو شخص اپنے سب افعال میں احکام شرع سے مطلع نہوگا وہ ہرگز شکر کر
عہدے سے بری الذمہ نہوگا۔ رہی دوسری بات یعنی چشم اعتبار سے دیکھنا اوسکے معنی
ہیں کہ جو موجود خدا کی مخلوق ہے اوس میں حکمت معلوم کرے کیونکہ دنیا میں کوئی ایسی شے
نہیں جس میں کچھ حکمت نہو اور اوس حکمت سے کچھ مقصود نہو تو جو مقصود ہر شے سے ہے وہی
خدا تعالیٰ کو محبوب ہے۔ اسل حکمت کی دو قسمیں ہیں ایک ظاہر اور ایک پوشیدہ حکمت ظاہر
جیسے یہ جاننا کہ آفتاب کی پیدائش میں حکمت ہے کہ اوس سے دن و رات پیدا ہوئی ہیں

یعنی وہ سے مقصود تحصیل معاش ہے اور رات سے آرام و چین کا حاصل ہونا کیونکہ سوچنے کے وقت حرکت ہو سکتی ہے اور اندھیرے کے وقت سکون پیدا ہوتا ہے غرض کہ وقت کی حکمتوں میں سے ایک یہ ہے کہ مذکور ہوئی اور اس کے سوا اور سمیں اور بہت سی حکمتیں دقیق ہیں سطح مائل اور زمین کی حکمت کو معلوم کرنا ہے کہ اس سے زمین میں طرح طرح کا سبب و کار موجود انوں اور انسانوں کی غذا بنتا ہے اور ظاہری حکمتیں جو خلق کی سمجھ میں آویں جیسا کہ آیت میں بھی ارشاد فرمادہ ہیں وہ حکمتیں جسے کہ عقل کی قہر قائم اور سادہ نہیں فرماتیں خیال نہ کرتا ہے قُلْ نَسْطَرُ لَكَ نَاسًا اِلٰی طَعَامِهِ اِنَّا صَٰدِقٰٓلْغَاۤیِبِ اَنۡتُمْ تَشۡقُقُوۡا اَلَا مَرۡصَ سَقَاۡفَاۡنُ مَّاۤیۡہَا حَقَّ عِندَکَ وَقَضٰۤیَا رِیۡوَنَا وَخَلَقَ خَدَٰیۡقَ عَلَیۡہَا مَا کَانَ ذَاۡنَاۡفَاۡتَاۡعًا لِّکُمْ وَاَلَا نَعَامَ لَکُمْ اور ساروں یعنی ثوابت اور سیاروں کی حکمت پوشیدہ ہے کہ اس کو عام لوگ نہیں جانتے اور جہد کہ ان کی سمجھ میں آتا ہے وہ یہ ہے کہ اس نے آسمان کی زمین سے تاکہ آگے اور پیچھے دیکھ کر لذت یا بے ہوا اور اس کی طرف خدای تعالیٰ نے بھی اشارہ فرمایا ہے اس آیت میں اِنَّا نَسْطَرُ لَكَ نَاسًا اِلٰی طَعَامِهِ اَلَا مَرۡصَ سَقَاۡفَاۡنُ مَّاۤیۡہَا حَقَّ عِندَکَ وَقَضٰۤیَا رِیۡوَنَا یا ہوا یا سمندر یا پہاڑ یا کھال یا روئیدگی یا حیوانات یا اعضا حیوانات کے ہر ایک حصے میں بہت سی حکمتیں موجود ہیں ایک سے لیکر ہزار اور سو ہزار تک حکمتیں ہر ذرے میں پائی جاتی ہیں اعضا حیوانات کی حکمتیں بھی یعنی ایسی ہیں کہ معروف ہیں جیسے یہ معلوم ہے کہ آگے پیچھے کے لیے ہے کیڑے کو نہیں ہاتھ گرفت کو ہے چلنے کو نہیں یا ہون زقار کیواسطے ہر سو کو نہیں اور علیٰ ذلٰلۃ التیاس لیکن اعضاے باطنی مثلاً آنکھیں اور تہ اور جگر اور گردہ اور رگین اور سینے اور مچھلیاں وغیرہ اور جو باتیں کہ ان اعضا میں ہیں مثلاً بعضوں میں قلوبے اور بعضوں میں جگر جو بعض ایک دوسرے میں جال کی طرح ہیں بعضوں میں کانچ اور طرف کو ہر حصے سے ہیں حصے کاڑھے یا اور سطح کے صفات تو ان کی حکمتیں سب لوگوں کو معلوم نہیں اور جو لوگ جانتے ہیں وہ بھی خدا کے علم کی نسبت کہ کچھ تھوڑا ہی جانتے ہیں چنانچہ جو فرماتا ہے وَمَاۤ اَوْتِیۡتُمْ مِّنَ الْعِلۡمِ اِلَّا قَلِیۡلًا بیان مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی چیز کو جیسی وجہ سے استعمال کر گیا جس کے لیے وہ مخلوق ہوئی ہے اور نہ اس طرح یا جو اس سے منسوب ہے تو وہ اس چیز میں نعمت الہی کی ناسکری کر گیا مثلاً کسی شخص نے دوسرے شخص کو

اپنے ہاتھ سے مارا تو اول شخص ہاتھ کی نعمت کا ناشکر ہوگا اس واسطے کہ ہاتھ اس کو اسی لیے دیے گئے ہیں کہ مضر چیز کو اپنے پاس سے دفع کرے اور مفید چیز کو لیے اس واسطے مخلوق میں ہونے کے دوسرے کو اونسے ہلاک کرے اور جو شخص کسی غیر محرم کی طرف دیکھے گا وہ ان کی نعمت میں ناشکر ہوگا اور نعمت آفتاب کا بھی ناشکر ہوگا کیونکہ سوچنا انھیں دونوں چیزوں پر ہوتا ہے اور یہ دونوں اس واسطے پیدا ہوئی ہیں کہ ان سے اسی چیز میں دیکھے جو دین میں ان کو مفید ہوں اور جو چیز میں مضر دین و دنیا کی ہوں اونسے بچے پس اس شخص نے ان دونوں کو اسی جگہ استعمال کیا جو اونسے مقصود نہ تھا اس وجہ سے کہ مقصود پیدا ہونے پر خلق اور دنیا اور اس کے اسباب سے یہ ہے کہ تمام لوگ ان اسباب کی استعانت سے خدا تک پہنچیں اور بدون محبت الہی اور ہنس خداوندی کے دنیا میں اور دنیا کے مفالے سے علیحدہ ہونے خدا تک پہنچ نہیں سکتے اور انس بدون ذکر و انجی کے اور محبت بدون اسی معرفت کے جو دوام فکر سے حاصل ہوئی ہو بھل نہیں ہوتی اور ذکر اور فکر پر دوام بغیر بدن کی پاد پاری کی ممکن نہیں اور بدن بے غذا کے باقی نہیں رہتا اور غذا زمین اور پانی اور ہوا کے سوا تیار نہیں ہو سکتی اور بدن پیدا ہونے پر آسمانوں اور زمین اور پیدا ہونے پر تمام خلق کے اعضاء ظاہری اور باطنی کے تمام نہیں ہو سکتی یہ سب چیزیں بدن کے لیے ہیں اور بدن نفس کی سواری ہے اور خدا کی طرف رجوع کرنے والا وہی نفس ہے جسے مدت تک عبادت اور معرفت کر کے اطمینان حاصل کیا ہو اور ہوا اس واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ غرض کہ جو شخص سیکو ان اشیاء میں سے سوائے طاعت الہی کے اور کسی چیز میں استعمال کرے تو وہ خدا سے تعالیٰ کی نعمت کا ان کو لازم و اسباب میں ناشکر ہوگا جو اس کتاب معصیت کے لیے ضروری تھے۔ اب خفیہ حکمتوں کی ہم ایک مثال لکھے دیتے ہیں جس میں بہت خفا نہیں تاکہ آدمی اس سے اور باتوں پر قیاس کر کے طریق شکر اور ناشکری نعمتوں کا معلوم کرے پس ہم کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ایک یہ ہے کہ روپیہ اور اشرفی کو پیدا کیا کہ اونسے نظام دنیا قائم ہے اور ہر چند وہ دونوں پتھر ہیں کہ خود اونسے کوئی نفع نہیں ہوتا نہ کھانے میں آویں نہ پینے اور پہننے میں مگر خلق کو ان کی مدد و رعایت احتیاج ہے اس واسطے کہ ہر ایک انسان کو کھانے اور پینے اور لباس اور دوسری حاجات میں بہت سی چیزوں کی ضرورت رہتی ہے اور جو چیزیں ان کی

حیر سے خود عاجز ہو جائے اور بدولت حاجت کی پھر ایسے پاس کھتا ہے مثلاً اوسکے پاس
 ر عمر اس ہے اور اوسکو ضرورت سواری کے اونٹ کی ہے اور جبکے پاس اونٹ ہے
 شاید اوسکو اوسکی ضرورت ہو اور نہ عمر ان کی حاجت ہو تو ان دونوں میں مبادلہ بھی
 ہونا چاہیے اور مقدار عوس بھی معین ہونی ضرور ہے کیونکہ یہ تو ہوگا نہیں کہ اونٹ کا مالک
 ہر ایک مقدار ر عمر ان کے بٹے اونٹ حوالہ کرے اور اونٹ اور ر عمر ان میں کچھ مبادلہ
 بھی نہیں جس سے یہ کہہ سکیں کہ اونٹ کی برابر اونٹ ہیں یا ضرورت میں دینی چاہیے۔ اس طرح
 جو شخص کپڑے کی عوس میں گھڑول لیا چاہے یا گھوڑے کی عوض آٹا یا موزے کی
 عوض علام لیا چاہے تو ان چیزوں میں کچھ تناسب نہیں اسی لیے یہ نہیں معلوم ہو سکتا
 کہ مبادلہ کے حساب میں مساوات کس طرح ہوگی اور حالات بند رہیں گے اس وقت کے دور
 کرنے کے لیے حاجت ملک متوسط چیز کی ہوگی جو ایسی اشیا غیر متناسب ہیں حکم مساوات
 کر کے کہ اگر اوسکی نسبت کروڑوں چیزوں کو دیکھا جائے تو مساوی غیر مساوی معلوم ہوگا
 نظر میں آیا و نہ کریم نے رویہ اشرفی کو پیدا فرمایا تاکہ یہ دونوں سببوں میں متوسط ہو
 اور ان سے مال کا امارہ ہو سکے مثلاً کہہ سکیں کہ یہ اونٹ سو رویہ کا ہے اور اتنی رعفتان
 سو رویہ کی ہے اور دونوں جو کہ مساوی ایک ہی حیر معین کی ہیں اس لیے پھر مساوی
 ہیں اور رویہ اشرفی سے اس لیے مساوات ممکن ہوئی کہ انہوں نے خود سے کوئی عرض متعلق نہیں
 اور اگر کبھی کسی کام حور و فوس وغیرہ میں آئے تو جس طلب کے ہوتے اوسی مطلب کے
 حق میں اونکو ترجیح ہوتی دوسرے کے حق میں ہوتی اور انتظام ہوتا۔ یس جبکہ اللہ تعالیٰ فر
 انکو اس واسطے پیدا کیا کہ یہ ایک ہاتھ سے دوسرے ہاتھ میں جاویں اور اموال غیر متساں
 درمیان مساوات پیدا کریں اور یہ حکمت بھی انہیں رکھی کہ اس سے تمام اشیا حاصل ہو سکیں
 کیونکہ یہ دونوں محبوب ہیں اور انکی ذات سے کوئی عرض نہیں نکلتی اور انکی نسبت سب
 مالوں کی طرف ایک سی ہے تو ان دونوں کا مالک ہونا کو یا تمام چیزوں کا مالک ہونا ہے
 ایسا نہیں جیسا کوئی کپڑے کا مالک ہو کیونکہ اوسکے پاس صرف کپڑا ہی ہے اگر مثلاً اوسکو
 حاجت کھانے کی ہو تو شاید کوئی کپڑے کی عوض نہ دے اس لیے کہ جس سے کھانا لیا جاتا ہے
 شاید اوسکو حاجت کپڑے کی ہو بلکہ سواری کی ضرورت ہو تو ایسی چیز کی حاجت ہوئی
 کہ ظاہر میں تو کچھ نہوا و باطن میں سب کچھ ہوا اور جب کوئی ایسی چیز ہوتی ہے کہ ظاہر میں

اوسکی صورت خاص میں جو قی تو اوسکی نسبت مختلف چیزوں کیفیت کیساں ہوتی ہے مثلاً آئینہ
کوئی خاص رنگ میں ہو یا کمر باریک رنگ و سبب اسکا ہے ایسی طرح نقد روپیہ اشرفی بھی لفظ اشرفی
مطلب کی نہیں بگاڑو سکے ذریعہ سے ہر ایک مطلب نکل سکتا ہے جیسے حرفت کہ بذات خود اوسکے
معنی مستقل نہیں ہوتے مگر اوسکے محسوسات اور کلمات میں معنی ظاہر ہوتے ہیں۔ غرض کہ
روپیہ اشرفی کا ذریعہ حصول انحراف ہونا دوسری حکمت ہے اور ان دونوں میں اور کچھ بہت سی
حکمیتیں ہیں جنکا نو کر طول چاہتا ہے۔ اب جو کوئی روپیہ اشرفی میں وہ بات کرے جو اسکے
لائق نہ ہو بلکہ جس مطلب کے لیے یہ پیدا ہوئے ہیں اوسکے مخالف ہو تو خدا ہی تعالیٰ کی نسبت کا
ان دونوں میں نا شکری ہوگا مثلاً جو کوئی انکو داب سے لے تو اسکے ساتھ بمنصفی کرے گا اور جس حکمت کے
لیے یہ پیدا ہوئے ہیں اوسکو بیکار کرے گا اور اوسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی مسلمانوں کے حاکم کو
قید کرے کہ قید کے مائے وہ حکم نہ کر سکے ایسی طرح روپیہ اشرفی بھی مساوات اموال کے لیے
حاکم ہیں جو انکو گاڑ رکھیں گا وہ اوسکا حکم تلف کرے گا اور جو غرض مقصود ان سے تھی وہ حاصل نہو گی اور
روپیہ اشرفی کسی خاص فرد بشر زید و عمر کو دے واسطے یہ انہیں ہر کیونکہ خود اوسکی ذات سے کسی
غرض رکھانے پینے کی متعلق نہیں وہ تو پھر ان ایسی مخلوق ہوئے ہیں کہ ایک ہاتھ سے دوسرے میں
جادوین اور لوگوں کے معاملات میں مساوات کے حاکم ہیں یہ حکمتیں صفات موجودات پر قدرتی
خدا سے منقوش رہتی ہیں انیس حرف و آواز نہیں نہ آکھ سے سوچیں بلکہ چشم بصیرت چاہیے
جس سے یہ نوشتے معلوم ہوں گے کہ برگ و نشان ہنر و نظر عویشا ہر ورق و قریبیت معرفت کرے گا
اور بولوگ ان نقوش کے پڑھنے سے عاجز ہیں تو انکو حرفت اور موت کے ذریعے سے اپنے
رسول مقبول کی زبان سے وہ بات خدای تعالیٰ نے سادی جو انکی فہم میں آئی تھی چنانچہ ارشاد
﴿وَمَا يَرْثُ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَفْقَهُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذُنُوبُهُمْ﴾
یعنی اے کافر اور مشرک چاندی سونے کے برتن ہر آؤ وہ بھی کافر ٹھٹھ ہو گا اور دابہ دلسے کی نسبت کہ
اسکا بڑا حال ہے ایسے کہ اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص حاکم شہر سے نوبانی یا چار و پرب کشی
یا کوئی اور ذات کا کام لیوے کہ اسکی نسبت قیدی اوسکے حق میں مفید ہے اور چاندی سونے کے
برتن بنوانے ایسے بڑے ہیں کہ برتن صرف چیزوں کی حفاظت کے لیے ہوتے ہیں اور سیال
چیزوں کے روکنے میں مستقل ہیں پس اس مطلب کے لیے ٹی اور لوہا اور جست و زنا کا کام نہیں آسکتا بلکہ
اور چاندی سونے کے قائم مقام ہو سکتے ہیں مگر جس مقصود کے لیے چاندی سزایں اور لوہا

لو با اور جست وغیرہ کافی ہیں اور جو کچھ حکمت یوں ہمیں معلوم ہوئی او سکور باں خاسب
رسالت کتاب سے سنوا یا کہ ص س س ق اریہ ص ح ہیا و عطیہ تکا املیہ خیر جنس ۲ لکھ
ما را حجتہ اسطیح جو شخص کر و یہ استر فی میں معاملہ سوڈ جاری کرے وہ بھی کافی نعمت اور
عالم ہے اس واسطے کہ یہ دونوں چیزیں وسیلہ دوسری چیزوں کا بنی ہیں ایسی ذات خاص سے تعلق
کے لیے ہمیں بنی ہو تو کوئی انھیں میں خود میں تجارت کر سکتا تو انکو خلاص وضع حکمت مقصد و ثاب
کیہ کہ نقد کہ ایسی چیز کیا اسطے لینا حکے واسطے وہ موضوع نہیں ظلم ہے اور جس شخص کے پاس
کیڑا ہے اور نقد ہمیں تو کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ او کی حوس غذا اور سواری زمین اسکتا کیڑا
ہو سکتا ہے کہ غذا اور سواری کیڑے کی عوض نہ کہتی ہو تو حواہ مخواہ وہ کپڑے کو نقد کی عوض میں
تا کہ نقد کے باعث اپنے مقصود پر پہنچ سکے اسلئے کہ نقد حصول اعراض کا ذریعہ ہوتا ہے او کی
ذات سے کچھ عرض نہیں ہوتی او کا حال ناک میں ایسا ہے جیسا حرف کلام میں جسکی تعریف
سمجھ والے کہتے ہیں کہ حرف وہ ہے حوالیہ معنوں کے لیے آئے جو غیر میں ہوں یا نہ کہ او
میں مثل آئینے کے رنگوں کے لیے سمجھنا چاہیے۔ لیکن جسکے پاس نقد ہے اور او سکوا او کا
بیج ٹکالنا دوسرے نقد کی عوض درست ہو اور اپنا کار بار اسی پر خرچ کرنے تو نقد او کی قید
رہیگا اور گویا دابنے کے برابر ہو جاوے گا اور عالم کا قید کرنا یا قاصر کا محبوب کھنا دخل ظلم ہے
اور نقد کو بدلے نقد کے بیچنے کے بھی معی ہیں کہ او سکے جمع کرنے کو لیے مقصود کھائے اور
یہ صاف انصافی ہے۔ اے گریہ کہو کہ پھر استر فی جھانے اور رویہ سے اشرفی مول لیبی اور
اور رویہ کی عوض ایسا ہی اور لینا کیوں درست ہوے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہر ایک نقد سے
جدا جدا مطلب کتا ہے ایک کا کام دوسرے سے نہیں نکلتا مثلاً استر فی کو اگر روڑ کیے تا
تو بہت سے افراس کا وسیلہ ہو سکے ہیں اور تھوڑا تھوڑا کر کے سب حاجات یورپی ہو سکتی
ہیں ورنہ ایک ہی حاجت میں استر فی ٹک جاوے گی غرض جو کام استر فی سے نکلتا ہے وہ رویہ
نہیں اور رویہ مقصود ہے وہ اشرفی سے نہیں پس اگر اسکے مبادلہ سے منع کیا جاوے
تو مقصود خاص میں خلل ہوگا یعنی آسانی ذریعہ دوسری چیز کے حاصل ہونے کا رہیگا اور ایک
رویہ کی بیع او سے جیسے رویہ سے اسلئے درست ہے کہ ہمیں کسی عاقل کو رغبت نہیں
ہوتی نہ کوئی تاجر ہمیں مشغول ہو اسلئے کہ یہ حرکت لغو ہے اور ایسی ہے جیسے کوئی رویہ
زمین پر رکھ کر پھراوٹھالے اب ظاہر ہے کہ کوئی عاقل اسی اوقات ہمیں ضائع نہ کرے گا

کہ روپیہ زمین پر کھجور کا تون اور ٹھالیا کرے پس جس شو کی طرف نفسوں کو اشتیاق
 نہیں اوس سے ہم منع بھی نہیں کرتے مگر اوس صورت میں کہ ایک کھڑا ہو اور ایک کھڑا
 گویا بات بھی چلتی معلوم نہیں ہوتی کیونکہ کھڑے روپیہ والا اپنے اچھے روپیہ کو دے کر برابر
 کیونکہ زمین پر ہوگا اور ان میں معاملہ بننے کی کیا صورت ہے اور اگر وہ کچھ بٹا لگو گا تو یہ مقصود
 چیز ہے اس میں بیشک منع کرنا اور کھجور کے روپیہ میں کھڑا کھڑا کرنا اور ان میں دیکھنا چاہیے
 جو بذات خود مقصود ہوتی ہیں اور جن میں ذات سے کچھ غرض نہ ہو ان میں ایسے باریک تغیرات
 کا لحاظ نہ چاہیے اس کا ظلم اوس شخص کا ہے جسے روپیوں کو مختلف بنایا کیونکہ کھڑا کھڑا
 یہاں تک کہ وہ بذات خود مقصود ہو گئے حالانکہ چاہیے یوں تھا کہ مقصود نہ ہوتے۔ اور
 روپیہ کی بیچ روپیہ کی عوض نہ اس واسطے ناجائز ہے کہ اوس پر وہی شخص قدام کرے گا جسکو
 کچھ مساحت حسان کرنے میں منظور ہو تو فرض کرنے کی صورت میں اس میں کچھ حاجت
 نہیں ہوتی اور فرض کی فضیلت بھی زیادہ ہے تو ایسی ہی بات نہ کرے جس میں مقصود حسان
 بھی نکلے اور ثواب بھی ہو اور بیچ کی صورت میں نہ خدشہ نہ ثواب ایسے وہ دخل ظلم ہے
 کیونکہ ہمیں مساحت خاص کا معاوضہ کے پیرایہ میں برباد کرنا ہے اس طرح غلے ایسے پیدا ہوئے
 کہ اونسے غذائیں اور دوائیں ہو سکیں تو اوں کو اونکی جہت مقصود سے پھیرنا چاہیے اگر
 اوں میں بابت تجارت مفتوح کیا جائے تو اوں کا ہاتھوں میں قید کر دینا لازم آوے گا اور کھانا جو
 اونسے مقصود ہے وہ منجر پڑ جاوے گا اور چونکہ غلے کھانے ہی کو لیے پیدا ہوئے ہیں اور
 غذا کی طرف حاجت سخت ہے ایسے ضرور ہوا کہ جسکو غلے کی حاجت نہ ہو اوسکے قبضے سے غلہ
 نکال لیا جائے اور غلے کا کاروبار وہی کرے جسکو اوسکی حاجت نہ ہو اس واسطے کہ جسکے پاس
 غلہ ہے وہ اوسکو کھا کیوں نہیں لیتا اگر جہتمند ہے اور سرمایہ تجارت کیوں کرتا ہے اور اگر
 اور اگر سرمایہ تجارت کرتا ہے تو جو شخص سوائے غلہ کے کسی اور چیز کے بدلے میں جسکی
 ضرورت اوسکو ہو بیچنا چاہیے لیکن جو شخص غلہ کا طالب ہے ہی غلے کے عوض میں
 تو وہ غلے کا محتاج نہیں بلکہ صرف روکنا غلہ کا چاہتا ہے ایسے اسطے شرع میں جھٹکے لینے
 غلے کے جمع کرنے والے پر لعنت وار ہے اور اسباب ہیں اور کبھی سخت سخت و عیب ہیں
 جسکو ہننے بابا دیکھ میں لکھا ہے مان جو گیہوں قمر کے عوض بیچے وہ معذور ہے
 کیونکہ جو غرض ایک سے نکلتی ہے وہ دوسرے سے نہیں نکلتی اور جو شخص گیہوں ہی کا بیٹا

اوس کے پیار کی محسوس سیجے تو وہ شخص معدوم نہیں بلکہ حرکت لہو کرنے والا ہے ایسیلے اسکی
 مع کی سورت نہیں کہ لیس ایسی باتوں کو جو گوارا نہیں کرتا جب تک کہ اچھے بیویوں میں
 اور اگر اچھے اور بُرے کا مقابلہ ہوگا تو اچھے والا اوتنے ہی بُرے لیے برکھوں انھی ہوگا
 لیکن اچھے کا ایک بیانیہ دیکر بُرے کے دیہیائے لینے کو مقصود بالذات ہو سکتے ہیں لیکن انکا
 نہاد وری چیز ہے اور اہل فلان سے میں اچھا ٹرا علیہ برا بہت صرف لذت کی راہ سے علی ہے
 ایسیلے تبار سے عرض لذت کو ایسی چیز میں سے جو باعث قوام انسان ہے اور یا یہی
 حکمت تری سے وہ کے حرام ہونے کی جو اور یہ حکمت یہ کہ وہ فقہ سے اعراض کرنے کے
 سوچھی تو اسکو بھی مہتیا میں شامل کیے جیتے ہیں کیونکہ متنی باتیں ہم نے خلاصیات میں
 لکھی اور سب میں یہ قوی تر ہے اور اسی سے نہ ہر نام ستاعی احکا علیہ باب کے باب میں
 یا یا ماما ہے کہ اوکسوں نے تخصیص سے کی کمی سے یہ ہیں کہ جو چیز کیلی ہو او میں ماموور
 اگر جو یہ مثلاً راکی چیزوں میں داخل ہو تو کیڑے اور جانور طریق اولی داخل ہو گئے اور اگر
 حایت شریف میں ملک کو رہتا تو نہ ہر نام مالک احکا شہاب میں درست ہو تاکہ
 اوکسوں نے راکے لیے تخصیص قوت کی لگائی ہے لیکن جن جنون کی مترج رعایت کرتی جو
 افدیکاسی تعریف، حد سے منقطع ہونا ضرورت ہے اور اس جگہ قوت سے بھی حد مقرر کرنی
 ممکن ہے اور طعام سے بھی تو مترجے نہیں مطلقاً سے حد کرنی ایسی اتیا حکے لیے بہت
 ضروری سے مناسب سمجھی، مترج کا حد مقرر کرنا بھی ایسے اطراف کو محیط ہوتا ہے جن میں
 اہل معی جو باعث حکم ہوتے ہیں قوی نہیں ہوتے مگر ضرورت کے باعث اوس طرح حد
 کر دی جاتی ہے ورنہ در صورت حد مقرر ہونے کے حلق کو اہل معنی کے اتباع میں بڑی چیز
 پڑی کہ ایک ہی حکم احوال و رہنما جس کے مختلف ہونے سے متعجب ہو جاتا ہے گو کیا ہی قوی
 ایسے حد مقرر کرنی ضرورتاً ہی جہت سر خدا و تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يَتَعَدَّ جِدًّا وَدَّ اللَّهُ فَقَدْ
 طَمَعُوا نَفْسَهُ اور یہ بھی وہ ہے کہ اس حکم میں تواخلاف تشریعوں کا ہوتا نہیں بلکہ
 اختلاف حد مقرر کرنے کی صورتوں میں ہوتا ہے مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ترویج میں
 شراب کی حرمت کی حد تا یہ ہے تو جب قدر سے نسا نہ ہو وہ حد حرمت میں داخل ہے اور ہر
 ترویج سے اوسکی حرمت کی وجہ جس سکر ٹھہرائی ہے حواہ قلیل ہو یا کثیر کیونکہ تھوڑی
 بہت کی رعیت ہوتی ہے پس قطع ماؤ فساد کے لیے تھوڑی بھی حرمت میں داخل ہوگی

حارثین و نزل ہے یعنی جنس نشہ آور ہے جس طرح کہ اہل حرمت حکمت اہلی کے باعث تھی۔
 یہ حکمت خفیہ کی جو نقدین میں ہے ایک مثال ہے اسی سے شکر نعمت اور ناشکری کو سمجھ لیا جائے۔
 یعنی جو چیز کسی حکمت کے لیے بنی ہے اور اس کو اس حکمت سے بچنے پر مجبور ہے اور یہ بات بھی
 جانے کا جو حکمت کو جائیگا جسکی شان میں یہ آیت ہے ^{تَبَارَكَ} وَفَقَدْ آتَيْنَا
 خَيْرًا مِّمَّا كَسَبْتُمْ اور جن دلوں میں کہ شہوات کے ڈھیر لگے اور شیطان کے کھیلنے کی جگہ ہیں
 وہ ان حکمتوں کے موتیوں کے لیے صدق نہیں بن سکتے ان کے سمجھنے کے لیے اہل عقل ہی
 ہیں ایسے حدیث شریف میں وارد ہے کہ اگر بنی آدم کے دلوں پر شیطان نہ کھومتے ہوں
 تو وہ آسمان کے ملکوت یعنی اسرار غیب دیکھنے لگیں اور جب یہ مثال معلوم ہو چکی تو اسی پر
 حرکت اور سکون اور کلام و سکوت اور ہر فعل و صادر کو خیال کر لیا چاہیے کہ وہ بھی یا شکر ہوگا
 یا ناشکری ان دونوں سے سو کوئی تیسری چیز نہ ہوگی اور ناشکری میں سے بعض کو زبان فقہ جو
 حوام کی فہمائش کے لیے ہے مکر وہ اور بعض کو حرام کستی ہے حالانکہ اہل دل سب کو حرام جائز
 مثلاً اگر کوئی دہنے ہاتھ سے تنہا کرے تو دونوں ہاتھوں کی نعمت کا ناشکر ہوگا ایسے کہ اگر
 نے انسان کے دو ہاتھ پیدا کیے اور ایک دہنیوں سے زیادہ قوی دوسرے کی نسبت کرنا یا تو جو
 قوی ہے وہ زیادہ تر فضیلت و شرف کا مستحق ہے اور کمتر کو فضیلت دینی عدل کے خلاف ہے
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ واقع ہے پھر جسے دو ہاتھ دیے اسی نے انسان کو ایسے اعمال کا
 محتاج کیا جنہیں سے بعض شریف ہیں مثلاً کلام مجید کا لینا اور بعض کمتر ہیں مثلاً نجاست کا دور
 کرنا پس اگر آدمی قرآن مجید یا تین ہاتھ سے لے اور نجاست نہنے ہاتھ سے دھو دے تو جو
 شریف چیز تھی اس سے خالص کام لیا اور جس بات کا وہ مستحق تھا اس سے اس کو کم رہ کر بھگیا
 اور اس سے شریف پر ظلم اور عدل سے عدول پایا جاتا ہے اس طرح اگر کوئی قبلہ کی طرف کو تھوڑے
 یا پاخانہ پھرتے وقت اسکی طرف کو منہ کرے تو جو نعمت کہ اللہ تعالیٰ نے اطراف اور وسعت
 عالم میں پیدا کی ہے اور کا ناشکر ہوگا ایسے کہ اسنے سمتیں جو بنائیں تو ایسے کہ آدمی اپنی حرکت
 میں کتاب نہ وجود پر چاہے حرکت کرے اور جہات کو ایسی طرح تقسیم کیا کہ بعضی طرف میں کچھ شرف
 نہیں رکھا اور بعض میں یہ شرف رکھا کہ اس طرف ایک مکان بنایا جسکو اپنے نفس کی طرف منسوب
 فرمایا کہ آدمی کا دل اس طرف مائل ہو اور جب اپنے پرو و کار کی عبادت کرنے تو قلب و سیکھا
 متعبد رہے اور قلب کے نسبت سے تمام ذہن سکون و وقار کے ساتھ اور سی طرف متعبد رہے اس طرح

افعال کو بھی تقسیم فرمایا کہ بعض افعال شریف ہیں جیسے عبادت اور بعض مکرب ہیں جیسے قسائی جیستہ
اور تھوکیا پس جب آدمی قتل کی طرف تھوکیگا تو قتل پر ظلم ہوگا اور جہاں تعالیٰ نے جہنم تیار کی
عبادت کے پورا ہونے کے لیے بنائی ہے اور کما ماسکر ہوگا اس طرح عجب ہی خوبیاں ہیں اور تشریح
مائیں یابوں سے کرے نہ انصافی ہے کیونکہ خوبیاں ان کے بچاؤ کے لیے ہیں یا یوں کو اس
کچھ مہرہ اور خط ہے اور جتنی چیزیں حلال ہیں انہیں اصراف کا لحاظ نہ رہے اگر لحاظ کرے گا
تو موافق عدل و حکمت کے ہوگا اور در صورت حلال کے ظلم اور ناسکری جوتے امرایوں کی
ہوگی اور فقہا اس مسئلے کو اگر یہ کہتے ہیں مگر عاریں کے نزدیک گناہ کی دہے چنانچہ منقاد ہے
کہ کسی مارت نے بہت سے پیالے گھوٹ کر جمع کیے اور پھر او کو مصدقہ کیا کرتے کسی نے
اوسے سب یو جیاتہ فرمایا کہ ایک بار میں نے جو یا ہے میں سو ہوا بائیں سے ترویج کر لیا تھا ایسے
میں چاہتا ہوں کہ او سکاتا کہ حیرت سے کروں۔ ہاں فقیہ کا مصدقہ نہیں کہ وہ اس طرح کی باتیں
کبیرہ گھڑے اس واسطے کہ اس جیالے کے فمے اصلاح عوام کی ہے حکم اور جہاں یوں کہ قرینہ
اور جہاں ایسے گناہوں میں مبتلا ہیں کہ او سکاتے ان ادنی باتوں کی کچھ تہتیت ہی نہیں
مثلاً جو شخص مائیں ہاتھ میں پیالہ لیکر شراب پیے او سکویہ نہ کہیں کہ او نے دو وجہ سے حد تیری سے
تجاور کیا ایک تو شراب پی و سرے پیالہ مائیں ہاتھ میں لیا یا کسی شخص نے اذان جمعہ کو وقت
ایک بار کی یح کی تو او سکویہ کہنا اچھا نہیں کہ اسے مخالفت شرع دو وجہ کی لعل اور کی یح دوسرے
اذان کی وقت و رخت کرنا یا جس شخص نے مسجد کی محراب میں قبلہ کی طرف ریشٹ دیکر یا خانہ پھر دیا
تو او سے یہ کہنا ٹیپ ہے کہ اسے یا خانہ پھر دینے اور کاحاطہ کیا قتل کہ وہی طرف کیوں کیا
غرض کہ گناہ کے سبب مدحیر ہیں نصہ زیادہ ہیں بعض کم ٹرے اندھیر ہیں جیٹو نا اندھیر
یہ حسب جاتی ہے مثلاً اگر کوئی غلام اپنے آقا کی چھری بدول احازت ہتھال کرے تو آقا او کو
توجہ کرے گا لیکن اگر غلام نہ کہد اوں چھری سے او کے نہایت پیالے لڑکے کو فوج کر ڈالے تو
اس صورت میں آقا کو چھری کے بدول اوں لیے کا کچھ بھی خیال نہ ہوگا نہ او کی حوض کوئی
حکم جدا گانہ اور عذاب و مارو گیا ملکہ اسی ٹرے گناہ قتل کی یا دواں و سکویہ ہو گیا و گیا۔

حاصل یہ کہ جواب و مستجابات کہ اولیا اور انہما نے او کی جراحات کی ہے اور ہم نے فقہ میں
عوام کے حق میں او نے درگزر کی ہے تو او کی وجہ یہ ہے جو او پر مذکور ہوئی ورنہ جتنے
لڑو ہات ہیں کو مسایا ہے جہین عدل سے عدول اور ناسکری نعمت کی اور نقصان و جہ

تقریباً کسی کا نہیں ہے۔ اتنی بات ہے کہ بعض باتیں تو صرف نقصان درجہ اور اس خطا و غلطی سے ہی
کرتی ہیں اور بعض بالکل حدود و قریب سے نکال کر عالم بعین جو ممکن و ماوای شیاطین ہو رہی ہیں
اس طرح اگر کوئی شخص کسی درخت کی شاخ بدین حاجت کامل اور غرض صحیح کے توڑے تو وہ
ہاتھ کی ٹھٹھکی اور پیدائش اشجار کی نعمت کا ناشکر ہوگا ہاتھ کا تو اسوجہ سے کہ ہاتھ انگوٹھ کے واسطے
نہیں بنا بلکہ طاعت کے لیے اور ایسے اعمال کے لیے جو طاعت پر مددگار ہوں نہ اسے اور
درخت کا اس طرح کہ خدای تعالیٰ نے اسکو پیدا کیا اور اسکی رگیں بنائیں اور اسکو پانی پہنچایا
اور اس میں قوت غذا لینے اور بڑھنے کی پیدا کی تاکہ جتنا نشوونما اسکو ہوتا ہے اتنا بڑھے
اور پھر اس سے لوگ منتفع ہوں پس نشوونما کامل کے پہلے توڑ ڈالنا اور کچھ غرض اور نفع
لوگوں کا اس سے نہ ہونے صحیح مخالف مقصود حکمت کے اور بایں عدل کے ہے البتہ اگر کوئی
غرض صحیح ہو تو آدمی کو شاخ کا توڑنا جائز ہے ایسے کہ درخت اور حیوان آدمی کی افراس کے
فدا ہیں کیونکہ وہ دونوں فانی اور بالک ہیں پس کتر کا فنا کرنا کچھ دنوں اشرف کے باقی رہنے
کے لیے عدل کے قریب ہے اور اس سے بہتر ہے کہ انکو مفت بیفادہ برباد کرے اور
ایسی طرف اشارہ ہے اس آیت میں **وَقَدْ مَكَرَ السَّاعُتُ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَنَّةٌ مُمِئَةً**
بِأَنَّ اگر باوجود حاجت کے غیر کے ملک سے توڑ لیا تب بھی ظالم ہوگا اس واسطے کہ ہر ایک
درخت تو سب بندوں کی حاجات کو کافی نہیں ہو سکتا بلکہ ایک درخت ایک ہی شخص کی
حاجت پوری ہوگی اور اگر بے کسی ترجیح کے کسی شخص کی خصوصیت کسی خاص درخت پر کی جاوے
تو ظلم ہوگا پس صاحب اختصاص وہ ہے جسے تخم پیدا کر کے زمین میں بویا اور پانی دیا اور اسکی
پرورش کی تو غیر کی نسبت شخصوں ان افعال کے بجالانے سے زیادہ مستحق اور مستحق
فائدہ لینے کا ہے پھر اگر وہ درخت زمین غیر ملوک میں جاوے اور کسی کے ہونے سے نہوا ہو بلکہ
خود رو ہو گیا ہو تو اب کسی اور خصوصیت کی حاجت ہے یعنی جسے اسکو اول لیا ہو وہ اسکا
مستحق ہے کہ اول ہونا بھی خصوصیت ایک طرح کی ہے تو قرین عدل یہی ہے کہ وہی اسکا
مستحق ہو اور اس ترجیح کو فقہا ملک سے تعبیر کرتے ہیں حالانکہ ملک نہ اس صرف مجازی ہے اس لیے
کہ شایان ملک وہ شاہنشاہ ہے جو مالک آسمانوں و زمین کا ہے بندہ کس طرح مالک ہو سکتا ہے
وہ اپنے نفس کا تو مالک ہی نہیں بلکہ خود ملک غیر ہے۔ ہاں خلق اللہ کے بند ہیں زمین کا وہ مستحق
عوادیم زمین سفر عام اوست + اوستے اوں کو اجازت دی ہے کہ اس سفر خوان پر سے

اقتدر حاجت کما و حیسے کوئی ماوتاہ لیے علاموں کی دعوت کرے پس اگر ایک شخص لقمہ
 ایسے ہاتھ میں لے اور اوٹگیوں میں دبائے اتنے میں ایک اور علام آئے اور اسکا چھپسا جائے
 تو یہ ہو سیکے گا۔ ایسے کہ لقمہ کے سبب لقمہ علام اول کی ملک ہو گیا ہے کیونکہ لقمہ اور حقیقت
 وہ دونوں ملوک ہیں بلکہ اسوجہ سے کہ ایک لقمہ معین سب علاموں کی حاجت کو کامی نہیں تو
 عدال سیکامقتضیٰ ہے کہ جب کوئی ہی ترجیح اور اختصاص ایک کو ہو جائے تو وہ لقمہ اور دیکر
 ناس ہو اور قالص ہونا ایسی خصوصیت سے کہ اول غلام سے متعلق ہو گئی ایسی جس علام
 وہ خصوصیت نہ ہوگی اور اس لقمہ سے منع کیا جاوے گا اور یہی شخص کی مرحمت نہ کرے یا وہ
 ایسی لقمہ یہ حد کا امر مدلل میں سمجھا جائے اور اسی بنا پر ہم کہتے ہیں کہ جو شخص مل و دنیا و
 رائد و راحت لیکر کاٹکے اور جن اللہ کے بندوں کو اس کی حاجت ہو اور کوئی دیوے تو وہ
 شخص ظالم ہے اور اہل لوگوں میں سے ہے حکمی تسان میں یہ آیت ہے ^{بقرہ} **وَالَّذِينَ يَكْمُرُونَ**
الدَّهْرَ وَالْأَمْوَالَ كَالْهَيْفَاءِ يَكْمُرُونَ ^{سورۃ النور} **وَالَّذِينَ يَكْمُرُونَ** ^{سورۃ النور} **وَالَّذِينَ يَكْمُرُونَ**
 اور اللہ کا راستہ اس کی طاعت ہے اور خدا کی طاعت میں خلق کا توشہ مال دنیاوی ہے
 کیونکہ اس کے سبب وکی ضرورت مندفع اور حاجات مرتفع ہوتی ہیں۔ ہاں یہ بات حکم فقہی
 حد میں داخل نہیں اس واسطے حاجات کی تقادیر پوت یہ ہیں اور زمان آئندہ میں اعلان
 مطلع ہوئے ہیں انھوں محتلف ہیں اور عمر و دن کی انتہا معلوم نہیں اس لحاظ سے عوام کو
 امر کی تکلیف دی ایسی ہے جیسے لڑکوں سے کہیں کہ وقار کے ساتھ رہو کہ سوہے کلام
 منہ زنی کے اور کچھ مت بولو حالانکہ وہ اپنے نقصان عقل کے احتشاس حکم کی تعمیل نہیں کر سکتے
 ایسے ہم نے اونپر کھیل کود کا اعتراض بھی چھوڑ دیا اور لڑکوں کے لیے جو ہرے کھیل کود کو
 مباح کیا تو کوئی یہ نہ سمجھے کہ کھیل کود جائز اور حق ہے بلکہ عوام کو مال کی جناسط و ترجیح میں
 میاہ روی اور شیت میں لقمہ رکوتہ جو مباح کیا ہے مابین کھاؤ کہ اونکی سرت میں نخل ہے تو
 اس سے یہ بخا مایا جائے کہ یہ امور نہایت حق ہیں اس نخل شستی ریخالی و تعالیٰ بھی اشارہ
 فرماتا ہے ^{سورۃ النور} **إِنَّ يَسْأَلُكُمْ هَا فَخُفِّقُوا** ^{سورۃ النور} **وَالَّذِينَ يَكْمُرُونَ** ^{سورۃ النور} **وَالَّذِينَ يَكْمُرُونَ**
 نام کو ظلم نہیں عمل ہی عمل ہے وہ یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ کے بد و ن میں باخا نہیں
 اور یہ قدر کہ توشہ سوار کا جو معنی ہر ایک مدد خدا ایسے بدن کی سواری کا سوار
 تاکہ حضور میں اوتاہ حقیقی کو پہنچے پس جو شخص حاجت سے سوا مال لے لے اور دوسرے

اساں عالی ہے اور اس میں لعل کا رنگ اس سے کتر ہے کہ او کی لکھنے اور سکے مادی استرات برقی
 یار کے ایسے عالم میں اس کے لیے کوئی لفظ نہیں جس سے وہ بیان ہو سکے ہمیں لحاظ و ملحوظ
 کی آکھ اور اس سے بھی بڑی گئی جسے تیر کی آکھ سورج کے نور سے لیت ہو جاتی ہے کچھ اور جس سے
 نہیں کہ کوئی تصور یوں ہو تا ہے بلکہ اس جہت سے کہ خود تیروں کی مینائی میں بنی ہو تا ہے
 تو جن لوگوں نے کہ اس صفت کے حلال کے دیکھے کے لیے آنکھیں کھولیں نہیں وہ اس بات کی نظر
 معطر ہوئے کہ ہر حید لفظ حقیقی اس کے واسطے ملنا معلوم مگر حو راں کہ اہل اعت میں مزح ہے
 اور میں سے کوئی لفظ مجازاً طور ہتھارہ ہی ایسا مقرر کرنا چاہیے جس سے کچھ بہت ہی معنی حال
 اور حقیقت کے مادی کا سمجھ میں آوے ایسے اس کے واسطے لفظ قدرت ہتھارہ کرنے کے عت
 ہو بھی حرات گنگو ہوئی اور کہے لگے کہ خدا و تعالیٰ کی ایک صفت حاص قوت ہے جس سے
 کہ پیدا کرنا اور اختراع صادر ہوتا ہے یہ صفت وجود میں اگر بہت سے اسام اور صفات خاص
 میں منقسم ہوتی ہے اور جس صفت سے کہ خلقت میں یہ انتظام اور حصص ہوتا ہے وہ دوسری
 صفت خدا و تعالیٰ کی ہے اور اسکا حال بھی ویسا ہی ہے جیسا پہلی صفت کا گدرا اس کے لیے
 بھی حسب ضرورت مذكورہ والا استعارہ کی حاجت ہوئی اور اس کے لیے لفظ مشیت مقرر کیا
 اس لفظ میں اس صفت الہی کا مالوں لوگوں کو جو راں یعنی حروف و ہوات سے گفتگو کرتے ہیں
 مجملہ معنوم ہوتا ہے اور لفظ مشیت اس صفت کی اصل حقیقت سے اوتنا ہی قاصر ہے جیسا کہ
 لفظ قدرت صفت ملق و اختراع کی کہ نہایت سے قاصر تھا۔ یہ حوا معال کہ قدرت سے صادر
 ہونے میں وہ بھی دو قسموں میں منقسم ہوتے ہیں ایک وہ کہ متقی تک جو غایت مکت ہوا تک
 پہنچتا ہے اور ایک وہ کہ غایت کے اسطر و حوا میں اور امید سے ہر ایک کو صفت مشیت
 ساتھ علاقہ ہے کیونکہ احام تو اسکا بھی ہے کہ حصص میں کے عت قسمت و اختلافات کامل
 ہو جاویں پس جو عمل کہ غایت کو پہنچنے والا ہے اس کے علاقے کے لیے لفظ محبت کو ہتھارہ کیا
 اور جو عایت کے اسطر توقع کرنے والا ہے اسکی نسبت کیواسطے لفظ کراہت ہتھارہ لیا
 اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ یہ دونوں وصف مشیت میں داخل ہیں مگر سست کی رو سے ہر ایک
 وہ خاصیت ہے جو مجملہ لفظ محبت و کراہت سے ارباب اعت والفا علی کی سمجھ میں آتی ہو
 یہ صر سگان خدا و اسکی خلق و اختراع میں سے ہیں انکی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ سست
 ازلی اور انکے حق میں اسطور ہوئی ہے کہ وہ کام کریں جسے مکت ای غایت یہ یہ ہو سکے اور

یہ امر اس کے حق میں قہراً پوتا ہے کہ دوائی اور بواسطہ ویسے ہی اور پھر مسلط کر دینے جاتے ہیں اور ایک کہ شیت ازلی اور ان کے باب میں یوں ہوتی ہے کہ اس کے ایسے کام لے جو حکمت کو بعض امور میں غایت تک پہنچاویں غرض دونوں فریقوں کو شیت کی طرف ایک نسبت خاص ہے جو نسبت کہ فریق ثانی کو ہے اور اس کا نام رضا ٹھہرا لیا ہے اور پہلے فریق کی نسبت کے لیے لفظ غضب استعارہ کیا ہے تو جس شخص پر کہ ازل میں غضب ہوا تھا اس سے وہ فعل ظاہر ہوا کہ اس کے باعث حکمت متوقف ہوئی اور اپنی غایت کو نہ پہنچی اور اس کو کفران کہنے لگے اور اس کو کفران کہنے اور مذمت امانہ کی گئی اور جس شخص پر کہ ازل میں رضا تھی اس سے وہ فعل سرزد ہوا کہ اس سے حکمت پانے کمال غایت کو پہنچ گئی اور اس کو شکر کہنے لگے اور زیادتی رضا کے لیے اور پھر ملتوح و ثنا کا عنایت ہوا۔ حال یہ ہوا کہ جلال بھی خدا تعالیٰ نے دیا اور اوپر شہنائی اور بند بختی بھی اویں سنے دی اور اس کو بڑا کہا اس کی مثال یہ ہوئی کہ کوئی بادشاہ اپنے غلام کو میل ور کہد ورت ضامن کرے اور ضلعت فاخرہ اس کے زیب بدن فرماتے اور جب سب طرح کی زینت کر چکے تو اس سے ارشاد کرے کہ او خوبصورت تو کتنا بھلا معلوم ہوتا ہے اور تیری صورت کتنی صاف ہے تو حقیقت وہ آپ ہی زیبائش دینے والا ہے اور آپ ہی تعریف کرنے والا اور اگر واقع میں غور کرو تو وہ اپنی ہی تعریف کرتا ہے غلام صرف بحسب ظاہر بدن ملح و ثنا ہے اس لیے ازل میں سب امور کا حال ہے اور سبب اب و مسببات کا تسلسل یوں ہی چلا آیا ہے جس طرح کہ رب الارباب و سبب الاسباب نے مقرر کر دیا ہے اور یہ امور کچھ اتفاقی نہیں بلکہ ارادہ اور حکمت اور حکم محکم اور لہر یقینی سے ظہور میں آتے ہیں جس کے لیے استعارہ لفظ قضا کا کیا ہے اور کہتے ہیں کہ قضا کا حکم مثل ملک چھپکنے کے یا اس سے بھی کمتر میں ہوتا ہے اور اس کے باعث سب کارخانہ اور نظام جیسے تقدیر میں ہو چکا ہے ہوتا جاتا ہے اور اس سے تقدیر و قضا کے لیے لفظ قدر ٹھہرا لیا ہے پس گویا کہ قضا ایک امر واحد علی کا نام ہے اور قدر اس تفصیل کے لیے ہوا ہے جو بے نہایت ہوتی چلی جاتی ہے اور بعض فرماتے ہیں کہ ان امور میں سے کوئی سی چیز خارج قضا و قدر سے نہیں اسی بنا پر بعض عابدین کو یہ وسوسہ ہوا کہ شیت تصنیف اس تفصیل کی کیوں ہوئی اور باوجود ہر قدر تفاوت کے تفصیل عدل کیسے بنا رہا۔ اور بعض اشخاص اپنے تصور کی جہت سے اس امر کی اصل اہمیت کے ملاحظہ کی تا بزرگتے تھے نہ اس کو بے تفصیل حیطہ خیال میں لاسکتے تھے تو جس کچھ میں گھسنے کی اور کو طاقت تھی اور

اور کور وک ویا گیا اور مہر جاموشی اور کے مہر لگ گئی اور حکم ہوا کہ جیہ ہوتم اس واسطہ نہیں ہے
 اوس دربار کی شان پرست کا کمال عتقاد و فضل و کثرت اور عیسوں کے دلوں پر جو ایک
 اندہ ہوا لگئی سے بڑا اور پہلے سے اونکی سترت صاف تھی پھر اس پر تو جو رتہ حقیقت سے
 ستمی بانی تو اوکا نور و دلا ہو گیا اور اس کو کسائی سے اطراف عالم ملکوت کے اوکی نظر
 چکے لگا اور سب چیزوں کو اور خوں نے ویسا ہی حال دیا وہ واقعہ میں ہیں او کے لیے
 یہ حکم کہ اگر خدا تعالیٰ کے اول سے متاد ہوا و جیہ ہوا و جیہ کر تھیر کا ہو تو رماں ہند
 کر و کیدہ دیوار کے کجی کاں ہیں اور تمنا سے تیجھے وہ لوگ ہیں جبکہ ضعف نصرت تم بھی قبول
 کی سی حال دیا اور آفتاب کے اوپر سے تیر چہون کے لیے یردہ مت ہشا و درہ وہ ہلاک ہو جاوے
 یس اللہ تعالیٰ کے سے اطلاق اختیار کروا دیا ہے مستہ اس وجہ سے آسمان دیا یر اتر دیا کہ
 تم سے ضعف اس کرین اور تمنا جو جو رہے کی آٹمین ہے اوکی جھلک سے بہرہ یاب ہونا
 جیسے تیرین تھیہ نور آفتاب و ستاروں کے نور سے سب میں مقبوس ہے ہون اور جس نگی کو
 او کے وجود اور احوال برودت کر سکتے ہیں اوس سے زیست کرتے ہیں کو ویسی زیست و کو
 میسر ہیں جو بھر پور آفتاب میں آمد و رفت کرنے والوں کی ہوتی ہے اور ایسے لوگوں کے
 ماند ہو جاوے حتیٰ تا میں تیر تو سے شراب یا کی بین تو گراوین اور میں سے سخی کو جام تہی ہون کو
 غرضکہ انا اور استہ اس خلق و احتراح کی یوں ہوتی ہے جیسے او یردہ کو رہا اور اسکو وہی
 سمجھے گا جو اسکا اہل ہوگا اور جب کوئی اسکا اہل ہوگا تو انکھ کھو لکر جو دیکھ لگیا او کو صحت
 کسی نے چلنے والے کی نہیں اور اندھا شخص بھی دوسرے کے تیجھے حاسکتا ہے مگر او کو لیے
 ایک مدعین ہے جب استہ ایسا تک ہو کہ تلوار سے تیز اور بال سے باریک ہو تو یردہ او سے
 اوڑ سکتا ہے مگر اندھے کو ایسے تیجھے نہیں کھین سکتا اور جب گدگاہ کم ہو اور پانی موح زن
 موح سے کہ دون شاوری کے اوس سے گدنا و شوار ہو تو طاہر ہے کہ جو شخص فریجنا وری
 میں لکیتا ہوگا وہ ایسے آب یار ہو سکتا ہے مگر یہ ضرور نہیں کہ ہمیشہ اندھے کو پارا و مار کے
 کھی ایسا بھی ہوگا کہ اندھے کو اوائے کی قدرت رکھتا ہو یہ ایسی باتیں ہیں کہ جو کوئی
 اس پر سیر کرتا ہے اوکی میر کو عامہ خلایق کی سیر کی طرف وہ نسبت ہے حیوانی پر چلنے کو
 زمین پر چلنے سے ہے اور یر نا تو آدمی کھی بھی سکتا ہے مگر بانی یر چلنے کھنے سے نہیں آتا بلکہ
 برور یقین حال ہوتا ہے اور ہو جہ سے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں

عرض کیا گیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مشہور کرتے ہیں کہ پانی پر چلے تھے آپ نے فرمایا کہ اگر یقین اور زیادہ ہوتا تو ہوا پر چلتے۔ یہ رموز و اشارات بہن محبت اور کرامت اور رضا اور غضب اور شکر اور کفران کے معنوں میں علم معاملہ میں اس سے زیادہ لکھنا شایان ہیں۔ خداوند کریم نے لوگوں کے سمجھانے کے لیے ایک مثال کے طور پر ارشاد فرمایا کہ مَا خَلَقْتُ الْإِنْسَانَ إِلَّا لِيَعْبُدَنِي یعنی لوگوں کا عبادت کرنا ہی ان کے حق میں غایت حکمت ہے پھر بتلایا کہ ہمارے دو بندے ہیں ایک سے محبت رکھتے ہیں اور سکا نام جبریل اور روح القدس اور ایمن ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک محبوب و مطلع اور امین اور مبین ہے اور دوسرے او کو بغض ہے جس کا نام ابلیس ہے وہ راغبہ درگاہ ہے اور قیامت تک کی دولت پر ہوشیار رہے اور رست و کھانے کو جبریل پر حوالہ کرتا ہے قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْلَمَ أَنَّ الْقُدُسَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ لَا يَلْقَىٰ الْإِنْسَانَ مِنْ شَأْنٍ وَأَمْرٌ إِلَىٰ رَبِّهِمْ إِنْ كُنْتُمْ عَلَيْهِ كَارِهِينَ اور یہ کائنات کو ابلیس کی طرف منسوب فرما کر ارشاد فرماتا ہے لِيُضِلَّهُمْ عَنْ سَبِيلِهِ اور یہ کائنات کیا ہے کہ بندوں کو غایت حکمت پر پہنچنے سے روک دیتا ہے تو دیکھو کہ اس کائنات کو کیسے اس بندے کی طرف منسوب کیا جو غضب کیا تھا اور اب دیکھانے کے معنی یہ ہیں کہ بندوں کو غایت حکمت تک پہنچا دینا یہاں بھی مقام غور ہے کہ او کو منسوب اس بندے کی طرف کیا جو اور سکا محبوب تھا۔ اور عادت بھی اس کی مثال ہو سکتی ہے کہ اصل کر وہ کسی بادشاہ کو دوا میوں کی ضرورت ہے ایک پی پلانے والا اور ایک پچھنے والا ہوگا اور جھانڈو مینے والا اور اس کے پاس و غلام ہیں تو وہ جھانڈا و او پچھنے کا کام ایسے کو دیکھا جو ان دونوں میں بڑا اور کمتر ہوگا اور پانی پلانے کا کام او کو دیکھا جو ان میں اچھا اور کامل اور اس کے نزدیک محبوب تر ہوگا۔ اب کوئی یہ دے کہ میں جو فعل کرتا ہوں وہ بڑا ہی ہے اور فعل ہی لذت یا تو میں ہوتا ہوں پھر خدا کا فعل کیسے ہو سکتا ہے ایسے کہ کسی فعل کو اپنی طرف منسوب کرنا جھٹکار بلکہ خدا ہی تعالیٰ ہی آدمی کا ارادہ پھیر دیتا ہے کہ بڑے فعل کو مخصوص شخص سے کرے لگتا ہے اور اچھے فعل کو اچھے شخص سے یہ بھی تمہارے عدل کا ہے ایسے کہ او سکا عدل بھی تو ایسی باتوں پر اور اتنا ہے جنہیں انسان کو کچھ دخل نہیں اور کبھی انسان ہی نہیں کامل ہو جاتا ہے کیونکہ وہ بھی منجملہ اس کے افعال کے ہے یعنی او سکا ارادہ اور قدرت اور علم و عمل و تمام اسباب کا تعین میں سب اس کے فعل میں چکواٹنے عدل کے ساتھ ایسی ترتیب پر رکھا ہے کہ اس سے افعال جتلا سرزد ہوتے ہیں مگر چونکہ آدمی کو اپنے نفس کے سوا اور کچھ نہیں ہو جھٹکا ایسے او کو بھی گمان ہے

کہ جو کچھ محیر دیا میں ظاہر ہوتا ہے اوسکا کہ فی سبب عالم خیر ایک مملکت سے ہیں اور سبب اس
 اوسکو ایسے اس کی طرف منسوب کرتا ہے حالانکہ اوسکی مثال ایسی ہے جیسے کہ کوارات کو کشتیاں
 باج دیکھتا ہے کہ وہ پرشے کے پیچھے سے مکمل ٹکرا جاتی اور چلتی ہیں اور طرح طرح کی حرکات
 کرتی ہیں حالانکہ وہ کپڑے کی سی ہوتی ہوتی ہیں ایسے آیت سے اوسکو کچھ حرکت نہیں ہوتی بلکہ اوس
 حرکت تاروں جواد والوں سے ہوتی ہے حرارت کی تاریکی میں نہیں سو جتھے اور اوس کے سر مار کر
 کے ہاتھ میں ہوتے ہیں اور وہ لڑکوں کی اکٹھ سے چھپا ہوا پردے کے پیچھے رہتا ہے لڑکے
 جوتے ہوتے ہیں اور بچہ کرتے ہیں اور جاتے ہیں کہ تیلیاں ہی نا جاتی ہیں اور یہی دھنسی دھنسی
 مگر عقل مند جانتے ہیں کہ یہ جو دھنسی ہیں اوسکو کوئی اور حرکت دیتا ہے لیکن اوسکو منسل معلوم نہیں
 کہ کس طرح حرکت دیتا ہے اور اگر کسیکو تفصیل کچھ معلوم بھی ہوتی ہے تو جیسے مار کر کو معلوم ہوتی ہے
 ویسی ہیں جاتا۔ یہ طرح دنیا کے لوگوں کو قیاس کرنا چاہیے یہ بھی سوائے علما کے سوائے
 ہیں جب ایسے آیت کو اور اتحاص کو دیکھتے ہیں تو کہاں کرتے ہیں کہ یہی اتحاص حرکت کرتے ہیں
 اور اوس حرکت کو منسوب بہ حرکت کی طرف کرتے ہیں اور علما جانتے ہیں کہ اوسکو کوئی حرکت نہ ہوتی
 یہ جو دھنسی نہیں مگر کیفیت حرکت دینے کی ہیں جانتے اور اس سے اکثر علما ناواقف ہیں مگر عاریس
 اور علماے راسخ کو اس حرکت کی کیفیت بھی شاہد ہوتی ہے یعنی وہ لوگ اپنی تیری نظر کے تحت
 دیکھتے ہیں کہ کپڑے کے جلنے کے سے تار ملکہ اوس سے بھی نہایت باریک سامان سے لگا ہوتے ہیں
 اور زمین والوں کے اتحاص میں اس کے سرے لگے ہوئے ہیں اور باریکی کے سبب حتم ظاہر ہی سے
 نہیں سو جتھے۔ یہ دیکھتے ہیں کہ اوس تاروں کے دوسرے سرے دھکیوں میں بندھے ہوئے
 لٹک رہے ہیں اور اوس دھکیوں کے قبضے اوس فرشتوں کے ہاتھ میں ہیں جو آسمانوں کو حرکت
 دیتے ہیں اور یہ فرشتے حاملین عرش کی تاک میں مصروف ہیں کہ حسرت ربو متیک کیا حکم محکم ہو رہا ہے
 تاکہ حسات کا حکم ہوا اوسکی نافرمانی نہ ہوے یا نہ اور عیسایا ارتداد ہو ویسا سبھا لادین اور ان
 مشاہدات کو قرآن مجید میں بھی حدادی تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے **فَرَفِ السَّمَاءَ بِمَا فِيهَا**
 اس سے اوس کیفیت مرعوبہ بالالکی طرف اشارہ ہے اور آسمانوں کے فرشتوں کا قدر اور اوسکو
 منتظر رہنا بھی مذکور فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا ہے **حَلَقَ سَمْعًا وَمَنْ لَّا يَرْصُدْ لَتَكُنَّ**
يَكُنَّ لَكُم مِّنْ عَذَابٍ لَّا تَعْلَمُونَ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ **وَاللّٰهُ قَدْ لَخَطَ كُلَّ شَيْءٍ عَلٰمًا**
 اور یہ وہ باتیں ہیں کہ اوسکی تاویل سوائے خدا اور اس کے علم کے اور کوئی نہیں جانتا

ابن عباسؓ نے علم میں آخون سے یہ مراد فرمائی ہے کہ ایسے علوم جانتا جو جنکی خلاق کی فہم
 برداشت نہ کر سکے اور جب آپؐ سامنے یکتائی الٰہیہ پیش کرتے ہیں تو تم مجھ کو جہنم یعنی سنگسار کرو اور ایک وایت
 آیت کے معنی مجھے معلوم ہیں اگر میں بیان کروں تو تم مجھ کو جہنم یعنی سنگسار کرو اور ایک وایت
 ہے کہ تم مجھے کافر کہو۔ اللہ تعالیٰ کا یہ شہب کجا بود شہب کجا تا حتم۔ عنانِ کلام قبضہ اختیار سے کھل گئی
 مطلب سے بہت دور جا پڑا علمِ معانی میں وہ بات مل گئی جو اوس میں شمار نہیں ہوتی اس لیے اس بیان
 اس قدر پر تمام کر کے اصل مقصد جو اول سے بیان کر رہے تھے اوس کے درپے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں
 کہ جب حقیقت شکریہ ٹھہری کہ بندہ ایں اعلیٰ کرے حسین اللہ تعالیٰ کی حکمت پوری ہو جاوے
 تو سب میں زیادہ جو بندہ و شاگرد ہو گا وہی اللہ کا محبوب و راوس سے زیادہ نزدیک ہو گا اور سب سے
 زیادہ قریب اللہ سے اوس کے فرشتے ہیں اور ان میں بھی ترتیب ہے ہر ایک کا درجہ جدا مقرر ہے
 اور نہ قریب میں سے بڑھ کر حضرت اسرافیل علیہ السلام ہیں اور فرشتوں کے درجے اس وجہ سے
 اعلیٰ ہیں کہ وہ بذاتِ خود کرام اور بزرگ ہیں اور اوس کے باعث سے اللہ تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام
 کو صلاح کیا جو زمین کے پر و سہ پر سب مخلوق سے زیادہ اشرف ہیں اور ملائکہ کے بر سہ قریب ہے
 انبیاء علیہم السلام کہ وہ بھی اپنی ذات سے بہتر ہیں اور ان کے باعث اللہ تعالیٰ نے تمام خلق کو
 ہدایت کی اور اوس نے اپنی حکمت پوری کی اور انبیاء علیہم السلام میں سے سب سے اعلیٰ مرتبہ ہر ایک
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے جنکی ذات پاک سے اللہ تعالیٰ نے دین کو پورا کیا اور انبیاء کو ختم
 فرمایا اور انبیاء کے درجے کے متصل تہ علما کا ہے جو وارثِ انبیاء ہیں وہ بھی بذاتِ خود اصل
 ہیں اور اوس کے ذریعے سے بھی خدای تعالیٰ ساری خلق کی اصلاح کرتا ہے اور عالموں میں سے
 ہر ایک کا درجہ اوس قدر ہو گا جس قدر کہ اوس نے اپنے نفس اور غیر کی اصلاح کی ہو گی اور علما کے
 متصل درجہ سلاطین عادل کا ہے اس لیے کہ جیسے علما نے لوگوں کے دین کی اصلاح کی
 سلاطین نے لوگوں کے دنیا کی اصلاح کی۔ اور چونکہ دین اور سلطنت دونوں ہمارے حضرت
 رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جمع تھیں اس لیے تمام انبیاء سے آپ کا رتبہ زیادہ ہوا
 کیونکہ خداوند کریم نے آپ کے باعث دین و دنیا کی اصلاح کی حالانکہ ملو اور سفین پہلے کسی نبی
 کے لیے نہیں ہوئی تھی اور زمینوں کو تمنا آپ کے امتی ہوئے کی تھی جیسا مولانا روم حضرت سیدنا
 علیہ السلام کی مناجات نقل فرماتے ہیں عوطفہ وہ موسیٰ خود را و سجار + در میان دو درجہ ہے
 پھر علما اور سلاطین کے سب سے کے متصل اور نیچت ہیں جنہوں نے اپنے ہی دین اور نفس کی اصلاح

اور آیت آپ ہی میں حکمت الہی کو پورا کیا اور جو اس کے سوا ہیں وہ کس میرے میں
 تفسیر واضح ہو کہ سلطان سے دین کی بقوت اور تقاضا ہوتی ہے اور کو حقیر بجا یا جیسے
 کہ ظالم و فاسق ہی جو جو حکمت عروین ماضی ہر ماضی میں کہ امام ظالم متہ و فساد دائم سے ہوتا ہے
 اور حدیث شریف میں ہے **تَبَيَّنَ لَكَ نِعْمَتُكَ عَلَيْهِمْ أَفَتَعْلَمُونَ مِنْهُمْ شَيْئًا** اور **وَمَا يَكْفُرُ**
الَّذِينَ سَرُوا عَنْكُمْ إِلَّا الْقَلِيلُ اور حضرت میل فرماتے ہیں کہ جو سلطان کی بہت شکر کرتا ہے
 وہ کا ویرا و جبکہ بادشاہ بلا و اور وہ بجا و وہ بختی ہو اور جو اس کے پاس ہر طرز مالے و خدا و اس
 اور جب اس کے کسی نے دیکھا کہ آدمیوں میں کہوں شخص بہتر ہے اور مھوں نے فرمایا کہ سلطان
 لوگوں نے عرص کیا کہ ہم تو سلطان کو سب لوگوں سے بڑا جانتے تھے اور مھوں نے فرمایا کہ ایسا
 بخار ہے اللہ تعالیٰ ہر روز دو باتیں اس کی دیکھتا ہے ایک تو یہ کہ اس کے باعث مسلمانوں کا مال
 سلامت ہے دوسرے یہ کہ اس کو کیسے طرح کا فکر و تردد نہیں میں یہ دونوں باتیں اس کے صحیحے میں
 پاتا ہے اور اس کے سب گناہ سخت پاتا ہے اور فرمایا کرتے تھے کہ سیاہ لکڑیاں اس کے در و اون
 لٹکی ہوئی تھیں جو غلطی سے ہر عین جو غلط کہیں یعنی ماکوں کی سیات و سطح کی سیات کر یا وغیرہ
 دوسرا رکن ارکان شکر میں سے اس چیز کے بیان میں ہے جسے شکر ہو بلکہ یعنی
 نعمت کے ذکر میں اور اس کس میں نعمت کی حقیقت اور اس کے اقسام و درجات کا ذکر ہے
 یہ کہ کس چیز میں نعمت خاص ہے اور کس میں عام ایسے کہ شکر کرنا فی لکی نعمتوں کا اور کون و ان
 انسان کی طاقت سے خارج ہے جیسا کہ خود ارشاد فرماتا ہے **وَالَّذِينَ نَعَّمْنَا بِالْغَنَى**
 ایسے وہ ہیں اول جید اور کئی دکر کرتے ہیں تاکہ وہ قائم مقام قوانین معرفت نعمتوں کے ہوں
 پھر ذکر کیا احادیث کے کریگے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي الْقُلُوبِ** اور اس کس میں تین بیان میں
 بیان اول نعمت کی حقیقت اور اس کے اقسام کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ ہر ایک چیز
 دولت اور سعادت بلکہ ہر ایک مطلوبہ و موثر کا نام نعمت کہہ سکتے ہیں مگر واقع میں نعمت
 سعادت احروری ہی کا نام ہے اور اس کے سوا اور و ان کو نعمت کہنا یا تو غلط ہے یا بطور مجاز
 کے ہے مثلاً سعادت دنیا ہی جس سے آخرت پر کچھ و نہ ملے اور جو نعمت کہتے ہیں
 نس ملط سے اور کبھی کسی چیز کو نعمت کہنا درست ہوتا ہے مگر نعمت کا اطلاق سعادت
 ہر پر درست و صادق تر ہے تو جو سب کہ سعادت احروری تک دیکھ جائے اور اس پر

اعانت کرے خواہ ایک اسطے سے یا کئی واسطوں سے اور یہاں نام نعمت لکھا صحیح اور درست ہے
 اسلئے کہ اس کے باعث نعمت حقیقی ملتی ہے اور جو اسباب لذات کہ سعادت اخروی کی معین
 ہوتی ہیں اور دنیا کا نام نعمت ہے اور انکی شرح ہم کئی تقسیموں سے کرتے ہیں پہلی تقسیم چھ ہے اور
 دو کو ہم اگر اپنی طرف خیال کر کے دیکھیں تو چار طرح کے ہیں اول وہ کہ دنیا و آخرت میں دونوں کا
 نافع ہوں جیسے علم اور حسن خلق و قوم وہ کہ دونوں میں مضر ہوں جیسے جہل اور بد خلقی سوم وہ کہ دنیا
 مفید ہوں اور آخرت میں مضر ہوں جیسے اتباع شہوات لذت پانا چارم وہ کہ دنیا میں مضر ہوں
 اور آخرت میں مفید ہوں جیسے شہوات کا استیصال و نفس کی مخالفت ان میں سے اول جو حال و مال
 میں نافع ہے وہ تو نعمت حقیقی ہے مثلاً علم اور حسن خلق اور یہ دونوں میں مضر ہے وہ اسکی جگہ ہے
 اور یہ عینیت حقیقی ہے اور جو حال کی نافع اور مال کی مضر ہے وہ ارباب بصیرت اور ذکا کے
 نزدیک نہ تو مصیبت ہے مگر جہال و سکو نعمت کماں کرتے ہیں اور اسکی مثال ایسی ہے جیسے
 کوئی بھوکا شخص شہد پائے جس میں ہر ملا ہو تو وہ اگر نہ ہرے ناواقف ہوگا تو اس شہد کو
 نعمت جانیکا اور جب واقف ہو جائیگا تو جانیکا کہ یہ میرے حق میں بلا ہے اور جو چیز حال میں
 مضر اور مال میں مفید ہو وہ ارباب عقل کے نزدیک نعمت ہے اور جہال کے نزدیک بے جا اور اسکی
 مثال ایسی ہے جیسے کڑوی دوا کہ حال میں اسکا ذائقہ بُرا ہوتا ہے مگر انجام کو مضر
 کہ دوا دینی نعمت نفع مرض کا مضمون ہوتا ہے اور سخت اور تندرستی کا مشہد ہوتی ہے پس اسکا
 ناواقف اگر ایسی دوا پلایا جاتا ہے تو اسکو وبال جانتا ہے اور عاقل و سکو نعمت تصور کرتا ہو
 اور جو شخص اسکو وہ دوا بتلاتا ہے یا اسکا سامان مہیا کر دیتا ہے اسکا ممنون و شکر و دعا ہو
 اور یہی وجہ ہے کہ ماہر مشفق اپنے بچے کا خون نہیں مکھولے دیتی اور باپ و سکا خواہان
 ہوتا ہے کیونکہ باپ اپنی عقل کے کمال سے انجام کو دیکھتا ہے اور باور کو فرط محبت اور نقصان
 عقل کے باعث حال ہی پر نظر ہوتی ہے اور اسکا ناواقفیت کے باعث مان کا ممنون ہوتا ہو
 اور اونی سے مانوس ہوتا ہے اسکو اپنا شفیق سمجھتا ہے اور باپ کو دشمن تصور کرتا ہے
 لیکن اگر اسکو عقل ہو تو معلوم کرے کہ مان باطن میں دشمن ہے اور ظاہر میں دوست اسلئے
 کہ خون مکھوانے سے روک لینا انجام کو ایسے امراض پیدا کر گیا جنکی تکلیف خون مکھولنے
 کی نسبت بہت زیادہ ہوگی علاوہ ان میں جاہل دوست و عاقل دشمن سے بُرا ہوتا ہے اور
 ہر ایک انسان اپنے نفس کا دوست ہے مگر دوست جاہل بھی وجہ ہے کہ اس کے ساتھ

ایسا کام کرتا ہے جو دشمن بھی مکرے یعنی نص کی خواہشوں کو یوں کرتا ہے جو اس کا کام کو
 سیاحت والوں کو گناہ و سرخی تیسیم و اس کو کہ نیا کے حصے اسباب ہیں وہ سب ایک دوسرے میں
 مل جاتے ہیں تھلائی کے ساتھ لڑائی ہر ایک میں ملی ہوئی ہے ایسا کہ ہے کہ خواہ اسباب ہر ہر میں وہ
 صاف و نیک ہوں مثلاً مال و دین اور اولاد و اقارب و حادہ اور دوسرے اسباب سب
 اس طرح کے ہیں مگر اوکے میں قوت ہیں اول و دو کہ حکما صبر کی نسبت زیادہ ہے مثلاً مال
 اور حادہ اور دوسرے اسباب میں سے مقدار حاجت اور کھایت ہو ما و دوسرے یہ کہ اکثر لوگوں کے
 حق میں اس کا سر نفع کی نسبت زیادہ ہو مثلاً مال کثیرا رہت سا جادہ تیسرے یہ کہ صرف ناپا
 و دونوں مساوی ہوں اور یہ وہ باتیں ہیں کہ لوگوں کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہیں بہت سے
 آدمی محبت اس طرح کے ہیں کہ اچھے مال سے کوہست سا ہو فائدہ اوٹھاتے ہیں یعنی اللہ کے
 راستے میں اور حیرت میں اس کو شرح کرتے ہیں تو ایسا مال اگر اس قوم کے ساتھ آدمی کے
 پاس ہو تو اس کے حق میں نعمت ہے اور بہت آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ تھوڑی مال سے
 ضرر پاتی ہیں یعنی چاہتہ اس کو کم جاتے ہیں اور اس سے شکوہ اور طلب پاتی کی کیا کرتے ہیں
 نہ اس طرح کا مال اس عدم توفیق کے ساتھ اس کے حق میں بہت سی چیزیں تیسیم حیرت
 یعنی کیا باتیں ہیں وہ ایک اور اعتبار سے تین قسم کی ہیں اول جو مایہ مقصد و محبوب ہوں
 دوسری وہ جو یہ چیز کے لیے محبوب ہوں تیسری وہ کہ بذات خود بھی محبوب ہوں اور عین کے
 حاصل کرنے کی حیرت سے بھی مقصد ہوں اول کی مثال جبے دیدار الہی کی لذت اور اس کے
 وصال کی سعادت یعنی سعادت اخروی کہ کبھی مقصد ہی ہوگی اس سعادت کی طلب ایسے
 نہیں ہوتی کہ یہ دیکھ کسی دوسرے سعادت کے حاصل ہونے کا ہو بلکہ اس کی طلب مقصد و اللہ
 ہونے کی حیرت ہے دوسری وہ کہ اس کو دوسری چیز کے پیدا کرنے کے لیے چاہتے ہیں خود
 اس سے کچھ سروکار نہیں جیسے روپیہ مٹرنی کہ اگر حاجات اس سے پوری نہوا کرتیں تو یہ روپوں
 اور بکریاں بڑے مگر جو کہ لذات کا ذریعہ ہیں اور ان کی طرف حلا آدمی کو بھجوا دیتی ہیں اسی لیے
 حمال کے رو دیکھ و یہ اس قدر خود ہی محبوب ہو گئے ہیں یہاں تک کہ اس کو جمع کر کے گاڑتے ہیں
 اور بیکے ہاتھ حیرت کرتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ مقصد و لذات یہی دونوں ہیں اور ان
 لوگوں کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص کسی دوسرے کو چاہتا ہے اور اس کی محبت کے بہت
 و سکے قاصد کو بھی چاہتا ہے جس کے باعث پیام آئیں کے ایک دوسرے کو یہ سمجھتے ہیں جیسے

ہوتے ہوتے قاصد کے ساتھ اتنی محبت کرے کہ چل محبوب کو بھول جائے اور عمر بھر اس
 روگردان ہی رہے اور ہمیشہ قاصد کی خبر گیری اور رعایت و شفقت کیا کرے حالانکہ
 نہایت جمالت اور مگر اہی ہے تیسرے وہ کہ بذاتہ اور بغیرہ دونوں ہو مثلاً صحت اور سلامتی
 کہ انسان ایسے چاہتا ہے کہ اس کے باعث مشغول نہ کر دے فکر ہو سکے جس سے دیدار الہی ملتا ہو
 یا لذات دنیاوی تمام و کمال کے حاصل ہونے کا ذریعہ ہوتی ہے ایسے چاہتا ہے لیکن
 بعض اوقات صحت فی نفسہ ہی مطلوب ہوتی ہے اس سے غرض نہیں کہ وہ دوسری چیز کے
 حاصل ہونے کا ذریعہ ہو یا نہ ہو مثلاً جس شخص کو کہ پیادہ چلنے کی حاجت نہ ہو وہ بھی اپنے پاؤں کی
 سلامتی چاہتا ہے حالانکہ پاؤں کی سلامتی ایسے ہوتی ہے کہ چلنے کے لیے ذریعہ ہے
 مگر چونکہ سلامتی خود بھی ایک محبوب چیز ہے ایسے بذاتہ بھی مقصود ہے اب ان تینوں اقسام میں سے
 خیر و نعمت حقیقی صورت اول ہے جو بذاتہ محبوب ہے اور جو خیر کہ لذاتہ اور بغیرہ مقصود ہے وہ بھی
 نعمت ہے مگر اول سے متر ہے لیکن جو چیز کہ مطلوب غیر ہی کی واسطے ہوتی ہے جیسے سونا
 چاندی تو انکو بذاتہ خود معدنی ہونے کی جہت سے نعمت نہیں کہتے بلکہ اس جہت سے نعمت
 کہلاتے ہیں کہ وہ وسیلے اور اغراض کے ہیں تو اس صورت میں یہ ایسے ہی شخص کے حق میں
 نعمت ہونگے جو اپنی مراد کو بدولت لے کر ذریعہ کے پہنچ سکے پس اگر اس کی مراد علم اور عبادت
 اور اس کے پاس مقایض و ضرورت بسر اوقات کے لیے موجود ہے تو اس کے نزدیک سونے اور
 ڈھیلے میں کچھ فرق نہ ہوگا اور اس کا وجود و عدم کیسا معلوم ہوگا اور اگر سونے چاندی کے
 ہونے سے یہ نوبت پیش ہوتی ہو کہ فکر و عبادت نہ ہونے دیتی ہو تو ایسے شخص کے حق میں یہ
 مال نعمت نہیں رحمت ہے۔ چوتھی تقسیم ایک دوسرے اعتبار سے خیرات کی تین قسمیں ہیں
 اول لذت و جہان کا نفع اسی وقت معلوم ہو دوسرے نافع جو آخر کو مفید ہو تیسرے جمیل جو
 احوال میں اچھی معلوم ہو اور برائی بھی تین قسم کی ہیں خضر اور قبیح اور ایذا رسان پھر خضر و قبیح
 کی دو قسمیں ہیں مطلق اور مضید خیر مطلق اس کو کہتے ہیں جمیع تینوں اوصاف خیر کے جمع ہونے
 جو اوپر مذکور ہوئے مثلاً علم و حکمت کہ اگر اب علم و حکمت کے نزدیک یہ نافع بھی ہیں اور جمیل اور
 لذت بھی اور شر مطلق جیسے جہل کہ وہ مضر و قبیح اور ایذا رسان سب کچھ ہے مگر جاہل کو اپنی
 جہل سے ایذا کی جب خیر ہو جہاں و سکویہ معلوم ہو کہ میں جاہل ہوں اس طرح کہ دوسرے شخص اپنی
 عمر عمر ہم رتبہ کو عالم سمجھے اور اپنے نفس کو جاہل پس فوراً رنج نقصان کا پادگیا کہ میں کیوں

کم ہوں اور اس رخ سے متوق علم کا اور کھڑکھا کیونکہ وہ فرد وار ہوتا ہے۔ پھر بعد متوق کے
 کبھی مانع تحصیل علم سے جدا اور کمزور ہوتا ہے۔ ہن اب دو چیزوں کی کٹا کشتی میں
 یہ شخص ٹریگیا اگر یہ کھتا ترک کرتا ہے تو حیات کا الم رہ گیا اور ایسے آپ کہ ناقص ماکر جانے کا
 اور اگر کھتے میں متوق ہوگا تو تہوات کے چھوڑنے یا کبر کے چھوڑنے اور تعلیم کی دولت اٹھانے
 کا رخ سویکا جس کے شخص مجتہد بتیک مذائم میں رہ گیا اور دوسری قسم میں ہے کہ حین
 کچھ اوصاف حیر کے اور خجہ اوصاف متر کے یہ دونوں سلاسل اوقات ایک دفع حیر سے ایسا ہو گیا
 جیسے کوئی اونگھی سیکار یا رسونی وغیرہ کٹا دے اور کبھی مافع خیر متوجہ ہوتی ہے جیسے حق کو بغض
 احوال کے اعتبار سے مانع ہوتا ہے اور اسی بنا پر یہ قول مستور ہے کہ استتار حق حاصل لڈ
 میسی ل عقل آدمی میں سے رہتا ہے کیونکہ او سکوا احکام کا اہتمام میں ہوتا ہے ایسا ہے
 راحت میں رہتا ہے یہاں تک کہ وقت زناٹ ہو سکے اور کبھی حیر کہ مس و دسٹر ہوتی ہے
 من وجہ مانع ہوتی ہے جیسے ڈوسے کے خوف کیوقت مال کو یا میں بھینکٹ پنا کہ ہر چہ اس
 مال کو ضرر ہوتا ہے گانس کو بھے ہے کہ او کی نجات ہوجاتی ہے یعنی لوجہ کے او مار ڈالو
 کستی بچ جاتی ہے۔ پھر مانع خیر دو قسم میں ہے ایک ضروری جیسے ایمان اور حسن خلق سعادت
 احروری تک ہو چکا ہے میں اسے ہماری غرض علم و عمل اور اسکا ضروری ہونا اسوجہ سے
 کہ کوئی دوسری حیر انکی قائم مقام نہیں اور دوسری خیر ضروری جیسے کھین میں ہمار کی فکسپ کے
 لیے کہ کبھی دوسری حیر میں بھی او کو ساکن کر سکتی ہیں یا خیرین تقسیم یہ پہلے معاوم ہو چکا کہ
 نعمت نامہ لذت کا ہے اور لذت میں اس اعتبار سے کہ انسان سے مخدص ہیں یا خیر میں بھی ترکیب
 ہیں میں طرح کی ہیں اول عقلی دوم مبنی کہ بعض حیوانات کے ساتھ مشترک ہیں سوم مذنی کہ با
 حوانات او میں مشترک ہیں عقلی لذتوں کی مثال جیسے علم اور حکمت کی لذت کہ صرف قلب کو
 اوس سے لذت ہوتی ہے کان اور آنکھ اور باقی حواس جسم کو۔ رلیٹ اور ترنگہ کو گویہ ہر
 اس سے ہیں اور قلب کو حولات علم و حکمت سے ہوتی ہے ایسا ہے کہ وہ صفت حکما نام
 عقل ہے قلب کے ساتھ خاص ہے اور اس لذت کا وجود مار جو دیکھ سب لذتوں میں اشراف ہے
 ہایت کمتر ہے او کے کم ہونے کی وجہ یہ ہے کہ علم و حکمت سے سوائے سالم اور تکام کے اور
 کوئی لذت میں آیا اور اہل علم اور ارباب حکمت بہت ہی کم ہیں گو نام کو بہتری عالم و حکیم ہیں
 اور اوسکے اشراف ہونے کی یہ وجہ ہے کہ وہ لذت آدمی کے ساتھ ہیشہ رہتی ہے نہ دنیا میں

اور سکونِ دل نہ آخرت میں اور اوس سے طبیعت پر مال نہیں ہوتا کھانا اگر خرب تن کر کھاؤ تو
 سستی لاتا ہے اور صحبت سے فارغ ہونے کے بعد تقالت و تحسین پیدا ہوتی ہے مگر علم
 و حکمت سے تحسین و سستی بھی نہیں ہوتی اور جو شخص ایسی دائمی شریعت باقی چیز کے حاصل کرنے پر
 قادر ہو کر ذاتی چیز چند روز کے بعد فنا ہونے والی پر رہی ہو جائے تو وہ مجنون ہے اور اپنی
 بے نیستی کے باعث محروم۔ اونی بات علم کی یہ ہے کہ علم عقل کے لیے حاجت مددگاروں اور
 چوکیداروں کی نہیں سخلاف مال کے علم آدمی کی حفاظت کرتا ہے اور مال کی حفاظت خدا کو
 کو کرنی پڑتی ہے علم خرچ کرنے سے بڑھتا ہے اور مال کم ہوتا ہے مال چوری جاتا ہے عہدہ
 موقوفی سے جاتا رہتا ہے مگر علم پر نہ چورون کا دواؤ چلے کہ لے سکیں نہ حاکموں کا زور کہ موقوف
 کر سکیں اس لیے اہل علم ہمیشہ چین میں رہتا ہے اور مالدار کو دماغ خوف لگا رہتا ہے پھر علم حال
 لذت اور نافع اور جہیل ہے اور مال کبھی تو لوٹ ہلاک کی ہو چکا ہوتا ہے اور کبھی سخات کی اس لیے
 ہر چند جناب باری نے مال کو لفظ اخیر سے چند جا ذکر فرمایا مگر اس کی بُرائی بھی چند جا مذکور فرمائی ہے
 رہی یہ بات کہ اکثر لوگ لذت علم سے کیون قاصر ہیں تو اذکا مقصود یا تو اسوجہ سے ہے کہ اذکو
 ذوق نہیں اور چکو ذوق ہوگا وہ کس طرح جانے گا اور کیسے مشتاق ہوگا کیونکہ اشتیاق تو ذائقہ
 کے بعد ہوا کرتا ہے یا اسوجہ سے کہ اذکے مزاج خراب ہیں اور دل باعث اتباع شہوات کے
 رہی ہو ہے ہیں تو جیسے بیمار کو شہد کا مرقہ نہیں معلوم ہوتا اور اسکو کڑوا جاتا ہے ایسے یہ
 لوگ بھی علم کو اچھا نہیں سمجھتے یا یہ کہ اذکی طبیعت دانائی میں مقصور ہے کہ ابھی تک وضعفت
 جس سے کہ علم کی لذت معلوم ہوتی ہے اور نہیں پیدا نہیں ہوتی جیسے شیر خوار لڑکا شہد اور
 پیرٹون کا مرقہ نہیں جانتا اور اسکو سوائے دودھ کے اور کوئی چیز اچھی نہیں معلوم ہوتی سب
 چیزیں منہ بناتا ہے اور اسکو اچھا نہ معلوم ہونے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ چیزیں مزہ دار
 نہیں اور نہ اوسکے دودھ کو اچھا جاننے سے یہ معلوم ہو کہ سب لذت تر وہی ہے۔ غرض
 جو لوگ لذت علم کے اور اک سے قاصر ہیں وہ میں طرح کے ہیں ایک وہ کہ ابھی تک اذکا باطن
 زندہ ہی نہیں ہوا جیسے لڑکے کا باطن ہوتا ہے دودھ وہ کہ اتباع شہوات کے ہٹ نہ کی
 کے بعد اذکا دل مردہ ہو گیا ہو سو وہ کہ اتباع شہوات کے سبب دل مریض ہو رہا ہو اور
 ارشاد اقدس فی قلوبہم صحریٰ اشارہ ہے عقول کی بیماری کی طرف اور یہ قول لیسندہ
 مَن كَانَ حَيًّا اشارہ ہے اوس شخص کی طرف جو زندگی باطنی سے زندہ ہو اور جو شخص کہ بدن

رنده اور دل کا مردہ ہو وہ خدا کے مردیک مردہ ہے گو جابلوں کے نزدیک مردہ ہو اور اسی
 بارہ ہوا خدای تعالیٰ کے روکینے مردہ ہیں اور کھاتے ہیں خوش ہوتے ہیں اگر چہ بدن سے
 مردہ ہیں دوسری لذت جسمین انسان بعض حیوانات کے شریک ہیں جیسے ریاست اور علمہ کی
 لذت کہ شیر اور حیت اور بعض حیوانات میں بھی یابی جاتی ہو تیسری لذت جسمین انسان سب
 حیوانات کا شریک ہے جیسے پیٹ اور ترنگاہ کی لذت یہ لذت سب لذتوں سے اولیٰ اور سچی
 مگر وجود اسکا ست ہے اور بوجہ سے حتیٰ حیوانات دیں میں سب جسمین شریک ہیں یہاں تک
 کہ کیرے اور حشرات الارض بھی جسمین شریک ہیں اور جو اس شے سے سخا و کر تا ہے وہ سچہ
 لذت علمین گرفتار ہوتا ہے اور یہ لذت غفلوں سے ست ہی جیاں ہے حساب سے تجارت
 کرتا ہے تو اول لذت یریر ہوتا ہے اور سوقت آدمی پر سب لذتوں سے زیادہ لذت علم و حکمت
 غالب ہوتی ہے خصوصاً معرفت الہی اور اس کے صفات و افعال کی معرفت کی لذت سب
 ہوتی ہے اور یہ رتبہ صدیقین کا ہے اور یہ رتبہ بوجہ کمال جب ملتا ہے جبے ل میں سے
 علمہ حیات سب کھاتا ہے چاہے مستہ رہے کہ جو خیر صدیقین کے سر میں سے سب میں
 آخر کو کھلتی ہے وہ محبت یاست ہے اور پیٹ و شکم کی حرص کے توڑنے پر تو اوصالی بھی
 قدرت رکھتے ہیں مگر جو ہر یاست کو دینا صدیقون ہی کا کام ہے پھر بھی اتنی موت کا
 مالکل استیصال کر دینا کہ کبھی معلوم ہی ہوا و کسی حال میں اسکا احساس ہونے یا وے
 غالب ہے کہ انسان کے مقدور سے خارج ہے ہاں یہ صورت ہو جاتی ہے کہ معرفت الہی کی
 لذت اکثر حالات میں ایسی غالب ہو جاتی ہے کہ اس کے باعث لذت ریاست کچھ نہیں
 سوچتی لیکن یہ حالت دائمی نہیں کہ عمر بھر ایسی ہی رہے بلکہ اوس میں کچھ کمی بھی جاتی ہے
 اور ایسی صورت میں انسان کی طرف صفات بشریہ رجوع کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا اگر محبت
 علمہ و ریاست حتیٰ ضرور ہے مگر دینی ہوئی رہتی ہے ایسی نہیں ہوتی کہ نفس کو درغلان کر
 عدل سے منحرف کر دے۔ میں اس اعتبار سے دل کی جہاد جسمین میں ایک نل وہ ہے کہ سوا
 خدای تعالیٰ کے اور کسی سے محبت نہیں کرتا اور نہ بدون یاد دینی معرفت الہی او اسکی فکر کے
 آرام یا وے دوسرے وہ دل کہ اوکو جبر ہی نہیں کہ لذت معرفت کسکو کہتے ہیں اور خدا اور خدا
 سب سے ہونے کے کیا معنی ہیں اوکی لذت صرف جاہ و ریاست و مال و تر عامی شہوات
 مدیہ سے ہے تیسرا وہ دل کہ اکثر تو خدا سے تعالیٰ سے ہانوس ہی رہتا ہے اور اسکی معرفت

اور فکر سے لذت پاتا ہے مگر بعض اوقات اسکو اوصاف بشری پیش ہو جاتے ہیں
 چوتھا وہ دل کہ اکثر حالات میں تو اوصاف بشریہ سے لذت پاتا رہتا ہے الا کبھی کبھی علم اور
 معرفت سے بھی لذت پاتا ہے انہیں سے اول قسم کا دل تو غیر ممکن سا ہے اگر اسکا وجود
 ممکن ہو تو بہت ہی بعید معلوم ہوتا ہے بشر کی طاقت سے باہر ہے کہ اس صفت سے متصف ہو
 اور دوسرے دل سے دنیا پر ہے اور تیسرا اور چوتھا دل بھی موجود ہیں مگر کم ہیں اور یہ ہمیشہ
 شافو نادری پر ہیں اور باوجود قدرت کے قلت و کثرت میں فرق ہر زمانہ میں ہوتا جاوے گا
 یہاں تک کہ اس قسم کے دل دن و رات میں جو شخص صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کے
 قریب تھے بہت پائے جاتے تھے اب جتنا وہ زمانہ دور ہو جاتا ہے اتنا ہی یہ دل کم ہوتے
 جاتے ہیں یہاں تک کہ قیامت آجائے اور اللہ تعالیٰ کو جو امر کرنا ہے وہ کرے۔ اور وہ
 اس قسم کے دلوں کے کتر ہونے کی یہ ہے کہ ایسا دل ہونا آغاز سلطنت آخرت ہے اور ظاہر
 کہ بادشاہ بہت نہیں ہوا کرتے گو ملک سب کو اچھا معلوم ہوتا ہے تو جیسا دنیا میں ملک
 اور جہاں میں فائق ایک ہی دو ہوتے ہیں اور باقی لوگ ان سے کم ہوتے ہیں اس طرح
 ملک آخرت کے فائق بھی کم ہی ہونے چاہئیں اس لیے کہ دنیا آخرت کا نمونہ ہے کیونکہ دنیا
 عالم ظاہری کا نام ہے اور آخرت عالم غیب کا اور جیسا کہ آئینے کے اندر کا عکس دیکھنے والی
 صورت کے مطابق ہوتا ہے اسی طرح دنیا بھی آخرت کے مطابق ہی ہوتی ہے اور آئینے کے
 اندر کی تصویر اگرچہ وجود میں مرتبہ ثانی رکھتی ہے کہ پہلے دیکھنے والا ہوتا ہے تاہم اس کی صورت
 بنتی ہے مگر دیکھنے کے اعتبار سے وہی اول ہے کیونکہ دیکھنے والا اپنے نفس کو تو دیکھ ہی نہیں
 سکتا بلکہ اپنی صورت کو جو کینے میں ہے اول دیکھتا ہے اور اس عکس سے اپنا چہرہ جو دھڑک
 اسکو سمجھتا ہے کہ وہ بھی ایسا ہی ہے تو دیکھنا چاہیے کہ جو چیز وجود میں تاج بھی یعنی عکس
 جاننے کے باب میں مینوع اور اصل ہو گئی اور جو چیز وجود میں تاج بھی وہ شناخت میں مقدم
 ہو گئی لیکن اس طرح کا اختلاف اور تغیر ایسی دنیا میں ہو سکتا ہے اور دنیا کے لیے یہ ضرور کجی
 اسی طرح عالم دنیا مشابہ عالم غیب کا ہے پس بعض لوگ شکوہ چشم عبرت سے دیکھنا نصیب ہوا
 تو اس ملک کی کسی چیز کو نہیں دیکھتے جس سے عالم ملکوت پر عبور نہ جاتے ہوں اسی گدز کا نام
 عبرت ہے جسکا خدا ہی تعالیٰ نے خلق کو ارشاد فرمایا ہے **فَاعْتَبِرُوا يٰۤاٰدَمَ لَا يَصْهَارُ** اور بعض
 ایسے ہیں کہ ان کی سیر کی بھوٹی ہے اس جہت سے عبرت نہ کی اور دنیا ہی میں محبوس ہے

۱۱۔ کے قید خانے کی طرف کو حشر سب دروازے جہنم کے کھل جاویں گے اور یہ قید خانہ ایسی
 اک سے بھر رہا ہے جو دلوں کی رچھا گئی ہے مگر آدمی کو جو اس کی تکلیف نہیں معلوم ہوتی اس کی
 وجہ یہ ہے کہ اس کے اور اس کے درمیان میں حجاب ہے جب وہ حجاب سے دور
 ہو جاوے گی تب اس کی تکلیف معلوم ہوگی اور یہی بات خدای تعالیٰ نے اول لوگوں کی رسالے
 سکھوا دی حکو امر حق ہی سے گویا کرتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ حشر اور روح دو ہوں مخلوق ہیں
 مگر روح کبھی تو ایسے اور اک سے معلوم ہوتی ہے جسکو علم یقین کہتے ہیں اور کبھی ایسے اور اک سے
 جسکو علم یقین کہتے ہیں اور علم یقین سوائے آخرت کے اور کہیں ہو گا اور علم یقین دنیا
 میں بھی کبھی ہوتا ہے مگر وہ یقین لوگوں کو جو یقین سے سہرا کمال کہتے ہیں سوائے اللہ تعالیٰ
 و ما ہے کلا لکن تعلمون یقین کہتے ہیں یعنی دنیا میں تم کتنے فریباء علیہ یقین یعنی
 آخرت میں اس بیان سے اس معلوم ہوا کہ جو غلب صلاحیت سلطنت آخرت کی رکھتا ہے وہ
 کتر ہی ہو گا جیسا کہ ملک دنیا کے قابل کتر ہوا کرتا ہے جتنی اقسام جو سمجھتوں کو حاوی ہے
 یہ ہے کہ نسبتیں دو قسم کی ہیں یا تو غایت مطلوبہ لادت یا وسیلے اس غایت مقصود و بالذات
 غایت سے سعادت آخرت مراد ہے جو یا راتوں کو شامل ہے اول وہ بقا جسکو فنا نہ ہو دوم
 سرور جہنم میں عم نہو سوم علم حیدر میں ہوا چہارم توانگری جسکے بعد اخلاص نہو پچھین یا روں یا تو کو
 نعمت حقیقی حاشا یا میرے اور ہو جو سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا عیش ولا نعیم
 الا فی اللہ الفاضل ایک مار سخی کے وقت ارتداد فرماتے تاکہ نفس کو سخی ماکو از نہ گنہے یعنی حشر
 عروہ خندق میں خندق کی تیاری کے وقت مدت سے تکلیف تھی اس وقت آپ نے فرمایا
 تاکہ نفس کو تسلی ہو اور اکیلا رہی الفاضل وقت سرور بھی مٹانے تاکہ نفس مائل سرور دنیا نہ ہو یا تو
 فرمائے تھے جب حشر الوداع میں لوگ ہلو کی طرح اس ماہ سپر خوبی کے گرد کھڑے ہوئے تھے
 اور ایک شخص نے دعا مانگی کہ اے میں تجھ سے کمال نعمت کی درخواست کرتا ہوں آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اس سے دریافت فرمایا کہ تو جانتا ہے کہ کمال نعمت کیا ہے اس نے عرض کیا
 کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ کمال نعمت جنت میں داخل ہونا ہے اور وسائل کی چار قسمیں ہیں اول
 وہ جو سب سے زیادہ خاص ہوں جیسے نفس کے فضائل دوسرے جو قرب ہیں ان فضائل نفس کے
 قریب ہوں جیسے بدن کے فضائل تیسرے وہ جو ان کے قریب ہوں مگر بدن میں نہ ہوں جیسے
 اسباب بدن کے قریب مثل مال و رطل اور اقران کے جو تھے وہ کہ اس اسباب خارج از نفس اور

موجود اور انفس کے جامع ہوں جیسے توفیق اور ہدایت میں پس ان چاروں کو مفصل بیان کیا جائے گا
 اول قسم اخص سائل یعنی فضائل نفسی ہیں اور اگرچہ اس کے فروع بہت ہیں مگر حاصل اس کا
 دو میں آجاتا ہے اول بیان دو قسم حسن خلق تھیں ایمان کی حین میں اول علم مکاشفہ یعنی اللہ تعالیٰ
 اور اس کی صفات و بلائکہ اور انبیاء کا علم دوسرے علم معاملہ اور حسن خلق کی بھی دو قسمیں ہیں ایک
 چھوڑنا مقتضائے شہوات و غضب کا جسکو عفت کہتے ہیں دوسرے مقتضائے شہوت کے
 ارتکاب و ترک کرنے میں عدل کا لحاظ رکھنا یعنی ایسا نہ کہ جہاں دل چاہے وہاں اقدام کرے
 اور جہاں بچا ہے وہاں باز رہے بلکہ جرأت کرنی اور تارک ہونا میں ان عدل کے ساتھ ہوں
 جسکے خداوند کریم نے اپنے رسول مقبول کی زبان پر اس طرح اوتارا ہے اِنَّكَ تَطْعَمُ فِي لَيْلِكَ لِكُلِّ رَجُلٍ
 اَلَّذِي يَأْتِيكَ سَلَامًا وَلَا تَخْشَىٰ وَاللّٰهُ يَآءُ اس صورت میں اگر کوئی شہوت کے دور کرنے کے لیے
 اپنے آپ کو خفی کرے یا باوجود قدرت بحال کے سب فتون سے محفوظ رہنے کے لیے کچھ نہ کرے
 یا غدا چھوڑ دے یہاں تک کہ عبادت اور ذکر و فکر میں ضعف آجائے تو ایسا شخص میزان
 عدل کے خلاف گئی کر گیا اور جو شہوت پیٹا وہ پیٹھے میں ڈوبا ہے وہ زیادتی پر کھلا دیا گیا اور
 صورت عدل یہ ہے کہ وزن کا خالی ہونا اور بھرتا زیادتی اور کمی کے ساتھ نہ ہو بلکہ دونوں کے
 میزان کے ملنے میں کوئی نہ نیچے جھکے نہ اوپر چڑھے اس سے معلوم ہوا کہ فضائل نفسی جو
 خدای تعالیٰ سے قریب کرتے ہیں وہ چار چیزیں ہیں علم مکاشفہ اور علم معاملہ اور عفت اور عدل
 اور یہ چاروں باتیں اکثر بدو و فضائل بدنی یعنی دوسرے قسم فضائل کے کامل نہیں ہوتیں
 اور فضائل بدنی بھی چار میں اول تندرستی دوسری قوت تیسرے جمال چوتھی عمر کا زیادہ ہونا
 اور یہ فضائل بدنی تیسری قسم فضائل یعنی فضائل خارج از بدن اور محیط بدن سے حاصل
 ہوتی ہیں اور وہ بھی چار چیزیں ہیں اول دل دوم آل سوم چہرہ عمدہ ہونا نسب کا اور ان
 فضائل میں سے کسی سے آدمی منتفع نہیں ہو سکتا جب تک کہ چوتھی قسم کے فضائل یعنی
 وہ اسباب جو جامع فضائل بدنی اور خارجی اور فضائل نفسی کے ہوں حاصل نہ ہوں اور وہ بھی
 چار میں اول خدای تعالیٰ کی ہدایت دوم اس کا ارشاد سوم اس کی تسدید چہارم تا کید و حیل
 نعمتوں کی ہمنے چار قسمیں لکھی تھیں اور نہ ان کی رعایت سے چار چار چیزیں ہوتیں تو معلوم
 کہ نعمتیں سب سوائے ان اور یہ بھی معلوم ہوا کہ انہیں سے بعض نعمتیں بعض کی طرف محتاج ہیں
 خواہ حاجت ضروری ہو خواہ بطور نافع ہونے کے ہو حاجت ضروری کی مثال یہ ہے کہ

مساوات احمدی ایک نعمت ہے اور اسکو ایمان جس خلق کی حاجت ہے تو یہ حاجت
 ہر مہر سے کہہ کیا اوس تک سائی انسان کی بدوں ان دو باتوں کے نہیں ہو سکتی اسلئے کہ
 انسان کو وہی ملے گا جو کیا دیکھا اور جو دیا میں راہ کر لیا آخرت میں وہی کام آوے گا اسلئے ہر
 مسائل نسبی کو حاجت کسب علوم کی ضروری ہے اور تہذیب اخلاق کے لیے صحت بدن ضروری
 اور کار ہے اور جس حاجت میں کوئی اچھلا فائدہ ہوتا ہے ضروری ہیں اور یہی مثال یہ ہے کہ جتنی
 نعمتیں بھی ہیں خواہ بدنی اور کو خارجی نعمتوں کی طرف حاجت ہوتی ہے بلکہ حاجت ضروری
 ہیں بلکہ نفع ہے اور کام بہت بکھلتا ہے مثلاً مال و جاہ اور اہل و عیال جو حاجت ہوتی ہیں اگر ان میں
 آدمی کو چل سہول تو کیا عجیب ہے معنی مسائل نفسی میں چل واقع ہو جائے اور طریق آخرت کے
 لیے جو اس خارجی نعمتوں کی حاجت پڑتی ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ یہ اسباب قائم مقام جاہ کے
 سمجھے جاسکتے ہیں کہ جسے مقبوضہ تک ہو سچا سہل ہو یا مشکل اور کے پتہ کرنا چاہیے مثلاً مال ہی ہو
 غنیمت دیکھو تو کتنا اثر فائدہ اور سکھ ہے کہ کھائے پیئے وغیرہ ضروریات سے بے فکر رہتا ہے اور
 محتاج آدمی اگر تحصیل علم یا کسب کمال کیا جائے اور اس کے پاس قوت بشری کہ بصورت سمجھ ہو تو
 اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بدوین ہتھیاروں کے لڑائی کے لیے کوشش کرے یا کوئی
 بادشاہ یا پھر پڑنا چاہے اور اوس سے اور لڑ جائے ایسے ہی حکم کے لیے یہ ہتھیار ہے شمشیر
 سیب جو عقیدہ ہمارے ہر مذہب میں ہے جو ہر دین و مذہب میں ہے ہر مذہب میں ہے یہی کہ مجلس میں
 کوئی کام آدمی سے نہیں بن سکتا ہر وقت تلاش معاش اور فکر لباس اور دوسرے تر و تازہ
 مینا رہتا ہے دیکھو فکر نہیں کرنے یا یا اصلیت حج و رکوع اور دوسری خیرات و صدقات سے
 محروم رہتا ہے اور اگر مال ایسے پاس ہو تو یہ سب تقاضا میں ہو جاتی ہیں اور مقصود تک
 یہ دیکھنا نہایت آسان ہو جاتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے **لَا يَصْلَحُ لِمَنْ لَا يَصْلَحُ لِمَنْ لَا يَصْلَحُ**
 اور **فَمَا يَصْلَحُ الْعَوْنُ عَلَى تَقْوَى اللَّهِ الْبَالُ** اور بعض حکماء نے کہا ہے جو چھوٹا کہ نعمت کیا ہے
 اوقیوں نے دیکھا کہ تو مگر یہ کہو کیا ہے یہ نزدیک فقیر کی کچھ زدگی نہیں سائل نے پوچھا کہ
 اور کہو حکیم نے جواب دیا کہ دوسری نعمت اس ہے خوف و اسے کو کچھ عیش نہیں پھر سائل نے
 پوچھا کہ اور بیان کہو حکیم نے کہا کہ تیسری نعمت تہمتی ہے اسلئے کہ مذہب کو مذہب کی کچھ عیادت نہیں
 اوسے پوچھا کہ اور فرمائیے کہ ما کہ اور نعمت حوائی ہے کہ دوسرے کی زندگی بھی لے مرہ ہے
 میں اس قول میں حکیم کے دیا کی نعمتوں کی طرف اشارہ ہے مگر اسی اعتبار سے کہ آخرت پر

میں ہرگز نہ ہوتا کہ ملائی میں بیٹا بیچ دیتا۔ شریعت میں جو من اکتفہ متعاقب فی بدئہ امساکہ
 سیرہ عند لا یقوت بومہ کما تمنا لہ اللہ سبحانہ فیہا اسباب اور اولاد کا کو
 دیکھو تو ان کی طرف حاجت میں نے کی وجہ مخفی نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 لَعَنَ اللَّهُ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا الصَّاحِبَةَ اور لکے کے باب میں فرمایا اَمَّا الْعَبْدُ الْقَطْعُ عَمَلُهُ اَكَا
 مِنْ ثَلَاثٍ لَدَى صَاحِبِ الدُّعْوَةِ الْحَدِيثِ اور اہل ولہ کے فوائد ہم باب الفحاح میں لکھتے ہیں یہاں
 دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں حال یہ کہ جب دی کی اولاد اور قاربے یا وہ ہوتے ہیں
 تو اس کے بازو اور آنکھ کی جگہ ہوتے ہیں ان کے سبب سے امور دنیاوی جو دین میں
 ضروری ہوتے ہیں حال ہوتے ہیں اور اگر وہ اکیلا اور ان مور کی سجاوری میں مشغول ہوتو ذکر
 و شغل بھی جاتا رہتا اور بھی ضروریات دنیا سے دل کو فراغت نہوگی جب اہل رب اہل دین میں
 و مذکور کا پتہ ہے تو ان کے نعمت پہنچیں کیا شک ہو۔ اور عزت چاہے عیث آدمی پر نفس سے
 دولت و ظلم دفع کرتا ہو اور اس کی حاجت سب اہل اسلام کو ہی اس لئے کوئی اہل ایمان یا نہیں ہوتا
 جس کا کوئی دشمن ہو وہی ہو یا ظالم کہ اس کو عمل کرنے دے اور فراموشی میں شوش و شیشی
 حالانکہ دل یا دیکھا اس میں نہ ہو جس پر شوش و تردید میں دیکھا تو پھر کیا کیسا کہ شوش
 عزت و جاہ سے دفع ہو جاتی ہو اس لئے اکابر کا قبول ہو کہ دین اور سلطان و دنون تو ان میں
 یعنی ایک دوسرے کو لازمہ ہیں اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا یَذْكُرُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُ
 بَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْاَرْضُ اور دونوں کا ایک ہو کو جاہ کہتے ہیں جیسے کہ وہ دونوں کا ایک ہو
 تو ان کی کہتے ہیں اور جو بعض دونوں کا مالک ہو جاتا ہو تو ارباب قلوب اس کے اوپر سے ایدا و در کرنے
 کے لیے غور ہوتا ہے جو چاہتے ہیں اور اس طرح کہ انسان کو ضرورت چھت کی مینہ دفع کرنے کے
 ہوتی ہو اور کہیں سے کی ضرورت جائزہ کے دور کرنے کے لیے اور شکاری کہتے کی ضرورت اپنی مال کی
 حفاظت کے لیے اس طرح اس شخص کی بھی احتیاج ہو جو شر کو اس کے اوپر سے دفع کرے اور یہی وجہ ہے کہ
 جو انبیاء علیہم السلام ملک سلطنت نہ رکھتے تھے وہ سلاطین کی رعایت کرتے تھے اور ان کے دلوں میں اپنی
 جگہ کر لیتے تھے اس طرح علما دین بھی بادشاہوں کے خزانوں کے طامع نہیں ہوتے نہ کچھ سلاطین کی
 سے طالب اپنی ترجیح یا دولت و تیاہ کے ہوتے ہیں بلکہ ان کی غرض یہی ہوتی ہے کہ کوئی شخص
 حمل نہ ادا ان کے شغل میں نہ ہو۔ اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت رسول مقبول
 صلی اللہ علیہ وسلم پر اس وقت نپاڑہ تھی کہ ان کو موقع دی اور ان کے دین کو کامل کیا اور تمام

امدادیہ اور مکتوبہ نہایت فرمایا اور لوگوں کے دلوں میں اور کئی محنت ڈالی یہاں تک کہ ایک مکتوبہ دعا بھی لکھی اور اس وقت نعمت کم تھی جب لوگ وکلو یاد دیتے تھے اور بارے تھے یہاں تک کہ بہت حیرت کی پہنچی ملکیت دیوں و قوتوں میں کیساں تھی مگر ان احوال میں کچھ حکمتیں ماریک تھیں۔ اسباقی رہا عہد ہونا نسب کا اور شرف خاندان یہ بھی نعمت ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ لا غنا عن قدیق یعنی سزا قریب میں سے ہیں اور یہیں آج حضرت علی القدر علیہ وسلم سی آدم کے اشرف خاندان میں سے ہوئے اور ان کے فرمایا کہ انہی لفظوں کے لیے اچھی جگہ لکھ گیا کہ واد فرمایا کہ ایا کھ و حط اللہا یعنی اپنے آپ کو اگھوڑے کے سترے سے سجاؤ لوگوں نے عرض کیا کہ نجاست کے سترے سے کیا مراد ہو آپ فرمایا کہ جو صورت جو رت حکما مستحجا ہو اس سے معلوم ہوا کہ شرف خاندان بھی ایک نعمت ہے اور جاری عرض خاندانی ہوئے یہ ہمیں کہ ایسے مضمون سے اسکا نسب احوال ظالم اور دنیا و اہل میں ملکا اس سے یہ مراد ہے کہ نسب یا آج حضرت علی القدر علیہ وسلم کے شجر میں ملتا ہو یا ان کے علما اور علما جو علم و عمل میں معروف تھے اور سے ملتا ہو اب اگر یہ کہو کہ فضائل مدنی کی کیا حاجت پڑتی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ ان کی بھی بہت حاجت ہو مثلاً محنت اور قوت اور طویل عمر کی نہایت ضرورت ہے کیونکہ علم و عمل انہیں سے تمام ہوتا ہے اور اسوجہ سے حریت شریف میں ہے کہ افضل سعادت یہ ہے کہ آدمی طاعت الہی میں شغول رہے لیکن جمال میں البتہ در وقت ہے کہ وہ بھی نعمت ہے یا ہمیں کیونکہ او میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ مدد کا سالم ہونا اور مرض سے کافی ہے کہ مرض کے باعث خیرات نہیں کرنے پاتا الا تامل معلوم ہوتا ہے کہ ہر چند جمال کی طرف حاجت چنداں نہیں مگر اس کے بہتر ہونے میں کچھ تکت نہیں دنیا میں تو اسکا کمال ظاہر ہے چنانچہ شجر سعدی فرماتے ہیں شجر

گفت خاموش ہر آنکس کہ حمالے وارو | ہر گجایا سے ہمد دست بدار تیر شمس

اور آخرت میں بھی دو وجہ سے مانع ہے اول تو یہ کہ بد صورت کو لوگ برا کہتے ہیں اور طبیعتوں کو اس سے نفرت ہوتی ہے بخلاف خوب صورت کے کہ اسکی حاجت جدا دوسری کی جاتی ہے اور دلوں میں اسکی جگہ بھی زیادہ ہوتی ہے اس نظر سے گویا جمال بھی مال و مادہ کے مانند ایک لہ اور درجہ مقصود تک پہنچنے کا ہے اس لیے کہ او میں ایک طرح کی قدر باقی جاتی ہے کہ خوب صورت یعنی حاجات دوسری کرنے میں نسبت بد صورت کے

زیادہ قاور ہے اور جو چیز کہ غایات و نیاوی کے لیے معین ہوتی ہے وہ آخرت کے لیے بھی معین ہوتی ہے۔
 ذریعہ حاجات و نیاوی آخرت پر بھی مددگاری ممکن ہے دوسرے کہ خوبصورتی سے اکثر نفس کی فضیلت
 پائی جاتی ہے کیونکہ جب نفس کا نور خوب چمکتا ہے تو اسکا اثر بدن پر آجاتا ہے اکثر ظاہر و باطن ایک دوسرے کے
 موافق ہی ہوتے ہیں انہو اسطے اصحاب فرست نفس کی بزرگیان معلوم کرنے کے لیے بدن کی
 حیثیت کا اعتبار کیا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ چہرہ اور آنکھ آدمی کے باطن کا آئینہ ہے کہ اس سے
 حال باطن کا کھل جاتا ہے اسلئے جو حال آدمی کے اندر ہوتا ہے اسکا اثر چہرے اور آنکھ پر آجاتا ہے
 مثلاً غصہ اور صراور غم اگر زمین ہوتا ہے تو اسکا اثر آنکھ اور چہرے پر معلوم ہوتا ہے اور یہی
 وجہ ہے کہ طلاق و بھینی کشادہ پیشانی ہونے کو عنوان نفس کو اچھے ہونے کا کہا کرتے ہیں
 اور بعضوں کا قول ہے کہ دنیا میں جتنے بد صورت ہیں انکے لیے یہی کافی ہے کہ صورت بد حال
 ہے۔ روایت ہے کہ ایک بار خلیفہ مامون نے کچھ امیدوار فوج میں بھرتی کرنے کو سامنے بلانے
 ایک بد صورت بھی اونہیں تھا اس سے جو خلیفہ نے گفتگو کی تو معلوم ہوا کہ زبان میں لکنت کھتی ہے
 اور اسکا نام فرست نئے صرح کیا اور کہا کہ اگر روح کی چمک آدمی کے ظاہر بدن پر ہوتی ہے تو خوبصورتی
 حاصل ہوتی ہے اور اگر باطن پر ہوتی ہے تو فصاحت کا موجب ہوتی ہے اس شخص کا نہ ظاہر ہی
 کچھ ہے نہ باطن اور حدیث شریف میں ہے کہ **لَا تَلْبَسُوا الْخَيْرَ عِنْدَ حَسَّانِ الْوَجْهِ** اور حضرت عسکریہ
 فرماتے ہیں کہ جب تم قاصد کہیں کو بھیجو تو خوبصورت اور اچھے نام کا تلاش کیا کرو۔ اور فقہ تائب
 فقہیہ میں لکھتے ہیں کہ جب شیاریوں کے درجات ہر ایک چیز میں مساوی ہوں تو امامت کے واسطے
 بہتر وہ ہے جو زیادہ خوبصورت ہو اور اللہ تعالیٰ نے خوبصورتی پر احسان جبا کر ارشاد فرمایا ہے
لَا تَلْبَسُوا فِي الْعِلْمِ وَالْجَسَمِ اور یہ روایت خود مشہور ہے **اِنَّهُ خَيْرٌ مِنْ نَجِيْبٍ اَنْجَلٍ**
 یعنی اللہ تعالیٰ خود بھی اچھا ہے اور خوبی ہی اسکو محبوب ہے لیکن یاد رکھنا چاہیے کہ ہماری حق
 حال سے وہ جمال نہیں جو محکم شہوت ہو اسطرح کا جمال مونث کا ہوتا ہے بلکہ حال سے یہ غرض ہے
 کہ آدمی میانہ قدرت تمامت گوشت میں معتدل اعضا سبب چہرہ کا اچھا ہو کہ لوگوں کو
 اسکی طرف دیکھنے سے نفرت نہ ہو۔ اب یہاں یہ اعتراض ہوتا ہے کہ تقریر مذکورہ بالا سے مال
 اور جاہ اور نسب اور اہل و عیال اور سب نعمت مین دخل معلوم ہوتی ہیں حالانکہ خدای تعالیٰ اپنے
 مال و جاہ کی نعمت کی ہے چنانچہ ارشاد فرمایا **اِنَّ اَوْلٰىكُمْ بِالْاٰمَالِ اَلْاَوْفٰى** اور فرمایا **اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلٰىكُمْ بِالْاٰمَالِ**
 اور فرمایا **اِنَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلٰىكُمْ بِالْاٰمَالِ** اسطرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ان دنوں کی

دست ورائی تھے اور علما بھی انکو برا کہتے چلے آئے ہیں چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سب کی
دست میں مرتے ہیں کہ آدمی اپنے اعمال نیک کی اور لاویں اور ہر ایک انسان کی قیمت یہی چیز ہے
جو اسکو اچھا کرنے اور نقص اکا کر کا قول ہے کہ آدمی اپنی ذات سے ہوتا ہے نہ دینے بابت
حبائل و جاہ و سکے یہ حال ہے تو یہ چیزیں قیمت کیسے ہوتیں اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص
علوم کو الفاظ منقول اور یا ول سے اور روایات عامہ مخصوص بعض سے حاصل کرتا ہے وہ
گمراہی غالب ہوتی ہے جب تک کہ نور الہی سے ہدایت یا کراون علوم کو حاصل نہ کرے یہ حال
یہ کرے اور جب وہ کی حقیقت معلوم ہو جائے تو بغیر کو او کے مطابق جو اہل سے کرے
یا تحصیل سے اب یہاں جو ہم دیکھتے ہیں تو اس چیز کو نعمت ہوئے اور آخرت میں نہ ہو
کچھ انکار نہیں ہو سکتا لیکن امین یقینے اور جو نعمت ہیں تلا مال کو ایک سائب تصور کرنا
جیسا ہے حسین تریاق نافع اور ہر بلبل دونوں ہیں اب اگر اسکو کوئی مسترد الایک لیک جا رہے
بچے کی ترکیب و تریاق نکالنے کی تدبیر سے ماہر ہے تو اس کے لیے سائب کی ہدایت
لیکن اگر گواہ ضرور اسکو دیکھ لیا تو اس کے حق میں عیبت ہے یا مال کو ایک سمندر میں کرو
حسکی تہ میں اقسام جواہر اور ہوتی ہیں تو جو شخص فسق و فساد اور عوطہ زنی میں مبتلا ہوگا اور
سمندر کی اور آفات بچے کی گھاتیں جانتا ہوگا اسکو سمندر کی نعمتیں ملیں گی اور اگر ہر ایک
امر سے ناواقف ہے تو بیک ہلاک ہو جاوے گا جب اس میں نعمتوں کا وجود یقیناً ہے تو ہر ایک
اللہ تعالیٰ نے مال کی تعریف کی اور اسکو جویر کی لفظ سے تعبیر فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے بھی اسکی تعریف کی چنانچہ حدیث مذکورہ بالا میں گذر کہ اللہ تعالیٰ کے حق کیوے سطلے مال
بہت عمدہ و درکار ہے اسطرح حاد و عورت کی بھی مدد وہ تعالیٰ نے عیج کی کر اس کے باعث
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ریا حاس کیا یعنی اسکو سب عیوں پر علمہ دیا اور خلق کو دلوین
او کو محبوب فرمایا اور بھی مرض جاہ سے بھی ہوتی ہے ہاں تہی بات ہے کہ اس دونوں کی عیج
تھوڑی سی ہے اور مدت بہت سی اور چہاں برائی ریا کی ہے وہ بھی جاہ کی رانی ہی ہے
کہ ریا کا مقصود دلوں کا اپنی طرف کھینچنا ہے اور جاہ کا مقصود دلوں کا مالک ہونا دونوں ایک ہی
ہیں۔ اور و عیج کی کمی اور دم کی کثرت کی یہ ہے کہ اکثر آدمی مال کے سانیکہ متر نہیں جانتے
اور جاہ کے سمندر میں عوطہ لگائے سے ناواقف ہیں ایسے انکو اسے ڈراما ضرور ہوا کیونکہ
او کو تریاق ملنے سے پہلے ہی نہ ہر مال کا چرچا تھا ہے اور جاہ کے مرورید پر اطلاع بھی نہیں

ہونے باقی کر اوسکی موج برپا کر دیتی ہے۔ اور اگر مال عبادت خود ہر ایک شخص کے حق میں
برسے ہوتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کے ساتھ جاہ عنایت ہوتا اور حضرت یحییٰ
علیہ السلام کو سلطنت ملتی بلکہ بات وہی سچ ہے کہ اور لوگ مثل لڑکوں کے ہیں اور انبیاء علیہم السلام
اور عارفین منتر دان ہیں جس چیز سے لڑکوں کو ضرر ہوتا ہے منتر دانوں کو نہیں ہوتا ورنہ لڑکے
کہ ایک منتر دان کا ایک محبوب لڑکا سب جسکی اصلاح اور زندگی اوسکو منظور ہے اوسے ایک سچ
دیکھا اور جاننا کہ اگر میں اس سانپ کو تریاق کے لیے پکڑ لوں گا تو یہ لڑکا بھی میری پیروی کرے گا اور
جہاں سانپ لکھے گا کیل کو پاسٹے پکڑے گا اور لڑکا اور لڑکا ہو جاوے گا تو یہاں اوسکو دوزخ میں بھیج
ہو تو میں ایک سانپ میں سے تریاق لے گا اور دوسرے لڑکے کی مخالفت تو اوسکو چاہی ہو کہ ان
دونوں حضروں کو مقابلہ کرے اگر یہ سمجھے کہ تریاق نہ ملے سے مجھے چند ان خضر ہوگا لیکن اگر
سانپ کو پکڑ لوں گا تو یہ لڑکا ضرور میری دیکھا دیکھی پکڑے گا اور اس کے ہلاک ہونے سے میرا نقصان
ہوگا تو اس صورت میں اوسکو واجب ہے کہ جب سانپ نظر آئے اوسکے پاس سے بھاگے اور
لڑکے کو بھی اوسکے پاس سے بھاگائے اور اوسکی ثرائی اوسکے سامنے بیان کرے کہ خضر وار ہے
گرد نہ پھرناسمین ایسا دہر ہوتا ہے کہ اوس سے کوئی نہیں بچتا اور اوس سے ہرگز تریاق کا ذکر
نہ کرے کہ اسمین تریاق نافع بھی نکلتا ہو کیونکہ مبادا وہ بد وقت کا مال ہو پھر حرات کر بیٹھے اور
تباہ ہو جائے۔ اسطرح غوطہ خور اگر سمندر میں غوطہ لگنا چاہے اور اوسکا لڑکا موجود ہو اور
کرے کہ اگر میں غوطہ لگاؤں گا تو یہ لڑکا بھی میری پیروی کرے گا اور ڈوب جاوے گا تو اوسکو چاہیے
کہ لڑکے کو سمندر اور دریا کے کنارے سے ڈرائے کہ لڑکے پاس آنا چھانہیں یہاں آدمی کا
یہ نہیں لگتا اور اگر صرف کہنے سے لڑکا باز نہ رہے بلکہ اپنے باپ کو کہنا ہے پر دیکھو خود بھی میری
سیر کرے تو باپ پر واجب ہے کہ جب لڑکا ساتھ ہو بھی کہنا ہے پر نہ جائے اوس سے دور نہ
ہے۔ اور چونکہ امت بھی انبیاء علیہم السلام کی کنا شفقت میں مثل نا واقف لڑکوں کی ہوتی ہے
چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے اَمَّا اَنْتَا لَمْ تُشَلِّ لَوْلَا اِلٰہُکَ اِیْلَیْہِ جُوشِ شَفَقَتِ پیری
اسی بات کا مقتضی ہے کہ ہلاک ہونے کی جگہ سے ان نا واقعوں کو بچائیے جیسا کہ حدیث شریف
میں وارد ہے اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ عَلَ النَّارِ تَقَاتُ الْفَرَّاشُ وَاَنْتُمْ اَخْبِیْجُوْا کُمْ یعنی تم آگ
پر وانیوں کی طرح کرتے ہو اور میں تمھاری کمر بن پکڑتا ہوں سو چونکہ دیوار امت اکابر باشند جو توشیح
اور ان سچا کہ انبیاء علیہم السلام کا بڑا مقصد اپنی اولاد یعنی امت کا بچنا ہی تھا اور ایسی ہی معوث

کھنی ہوئے تھے اور مال میں اوکو محض قوت کے اور کوئی عرض نہ تھی ایسے صرف نقد قوت کا مال پر کفایت کی اور جو بچا اوکو ایسے یا سن رکھا ملکہ دے والا کیونکہ دے والا نہ ہی اسکا ترقی اور روکنا اور سکا بہر قاتل ہے اگر لوگوں کو ایسے کسب مال کی اجازت دی جاتی اور اوکے راجع کیے جاتے تو ہساک کے رہ کر بیوقوف متوجہ ہوتے اور حرج کرنے کے رہ کر ہرے پر وہی ہا۔ دھرتے ایسے مال کی ندرت کی گئی اور اوکس بدست مقصود ہی ہے کہ اوکسکارو کسا اور اوکے زیادہ ہونے کی حرص کرنی رہی مات ہے کہ اوکس دنیا کی بہت اور اوکے لذات کا میل پایا جاتا ہے اور نقد رکفایت مال کا لینا اور باقی کو حیرت میں حرج کرنا نہیں ہر مسافر پر ضرور ہے کہ سفر میں بقدر راہی اپنے ساتھ لے کر طبع کہ اس امر کا زیادہ بوجھ ہو کہ اس میں سے اور کیسے صرف میں آئے مگر جس صورت میں کہ اوکو دوسروں کا کھانا اور دھار صرف کرنا منظور ہے تو زیادہ راہ سے لینا بھی کچھ مضائقہ نہیں اور یہ جو حدیث شریف میں مذکور ہے لیکن مَلَاخُ أَحَدًا كَقَوْمِي اللَّهُ يَأْكُلُهُ الْكَافِرُ اَللّٰہُ اُوکے یہی ہیں کہ صرف ایسے نفوس کے لیے اس قدر چاہیے وہ یہی حدیث کے راویوں میں سے بعض ایسے بھی تھے کہ حدیث مذکور پر عمل بھی کرتے تھے اور ایک حکم میں لاکھ درم لیتے اور اوسے شکر دے ڈالتے اور ایک ٹیٹی چائے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر فرمایا کہ تو اگر آدمی حیرت میں دستاویز سے حاد کے تو حضرت عبدالرحمن بن عوف رم نے آپ سے اجازت چاہی کہ جو کچھ میرے پاس ہے سب دے ڈالتا ہوں آپ نے اوکو اجازت دیدی اوس وقت حضرت حنظل علیہ السلام اوکے سے اور فرمایا کہ اوکو حکم فرمائیے کہ کھانا کھلا دیں اور گوں کو کھلا دیں اور جہاں کی حدیث کریں۔ حاصل یہ کہ دنیا کی نعمتوں میں دوا کے ساتھ مرض و دس کے ساتھ ضرر ملا ہوا ہے جس شخص کو اپنی نصیرت اور کمال معرفت پر اعتماد ہوا اوکو چاہیے کہ دنیا کے یاں کسی طرح جائے کہ دوا حاصل کرے اور اوکے مرض سے بچا ہے اور حکو اعما و دوا اوکو دنیا سے علی ہر ہنا اور کر کرنا ہی لائق ہے کہ ہایت محل خوف ہے سلامت رہنا بہت عمدہ بات ہے جو مبتلا مستور تدرستی ہزار نعمت ہے ایسے لوگوں کے حق میں سلامتی کے برابر کوئی خیر نہیں اور تمام لوگ ایسے ہی ہیں صرف وہ لوگ حکو حادی تعالیٰ سچا ہے اور ایسے طریق کی راہ تاوے وہ البتہ ارباب نصیرت ہیں۔ اب چوتھی قسم کی نعمتوں یعنی توفیقی نعمتوں کا حال بیان کیا جاتا ہے اور اوکی طرف ماحت کس طرح ہے۔ یہ امر ظاہر ہے کہ کوئی شخص ایسا نہیں جسکو توفیق کی

حاجت نہ ہو اور توفیق کے معنی یہ ہیں کہ بندے کے ارادہ و قضا و قدر الہی میں تالیف اور
 ربط کا ہونا اور اس میں خیر اور شر و دونوں شامل ہیں سعادت و شقاوت و دونوں داخل مگر عادت
 یہ ہو گئی ہے کہ توفیق حاصل ہو سیکو کہتے ہیں جو قضا و قدر میں سے سعادت کے موافق جو طرح
 کہ الٰہی و لغت میں مل کو کہتے ہیں مگر اصطلاح میں خاصا اس میلان کا نام ہے جو حق کی طرف سے
 باطل کی طرف ہو اور اس طرح ارتداد کو بھی سمجھنا چاہیے کہ اس کے معنی بھی لغت پھرنے کے ہیں مگر
 عادت امر حق سے پھر جانے کو کہتے ہیں بہر حال توفیق کی حاجت ہونے میں کچھ شک نہیں جس کا کہ
 شیخ سعدی فرماتے ہیں شکر اگر از حق نہ توفیق خیر رسد ہم کی از بندہ خیر سے بغیر رسد
 اور ہدایت کا حال یہ ہے کہ اس کے بدون کوئی شخص سعادت کا طالب نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ ہدایت
 کا ارادہ کبھی ایسی چیز کی طرف ہو کر تا ہے جہاں اس کی آخرت کی بہتری ہو لیکن جب یہی خیال ہوتا
 کہ میری صلاح و بہتری کس چیز میں ہے یہاں تک کہ فساد کی شے کو بہتری کی چیز جانے
 تو صرف ارادے سے کیا نفع ہو گا غرض کہ ارادہ اور قدرت اور ہدایت سے بدون ہدایت کے
 کچھ فائدہ نہیں اور اس واسطے اللہ جل شانہ نے فرمایا رَبَّنَا اَللّٰهُمَّ اَعْطِنِيْ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْتَهُ لَشَوْهَدَائِكَ
 فَرَمَا لَوْ كَا فَضَّلَ اللّٰهُ عَلَيَّكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا رَاكَ مِنْكُمْ مِنْ اَحَدٍ اَبَدًا وَلَكِنَّ اللّٰهَ يَرَا كِي مَنْ يَشَاءُ وَ
 حدیث شریف میں ہے کہ مَا مِنْ اَحَدٍ اَخْلَا لِحُجَّتِهِ اَكْبَرُ حُجَّةِ اللّٰهِ تَعَالٰی كَوْفِيْ شَخْصٍ حَبِطَتْ مِنْ
 بدون خدای تعالیٰ کی رحمت کے دخل ہو گا اس میں رحمت سے مراد ہدایت ہے اس حدیث کو
 سن کر لوگوں نے عرض کیا کہ آپ بھی بدون رحمت اخل حبت نہوں گے آپ نے فرمایا کہ میں بھی بدون رحمت
 سجاؤں گا سب یہ جانتا چاہیے کہ ہدایت کے تین درجے ہیں پہلا درجہ طریق خیر و شر کا بتانا ہے
 جو اس آیت میں مراد ہے وَهَدَيْنَاكَ الْبُرْجَانِیْنِ یعنی سوجھا دی او سکود و کھائی ان اور یہ انعام
 خداوندی اس کے سبب بندوں پر ہے بعضوں کو اس سے عقل ہی سے طریق خیر و شر بتا دیا
 اور بعضوں کو انبیاء علیہم السلام کی زبان سے چنانچہ فرمایا وَ اَنَّا نُنَزِّلُ الْفُجْدَانِیْنَ فَاسْتَجِبْ اَللّٰهُ عَلٰی
 غرض کہ اسباب اس ہدایت کے کتب الہی اور انبیاء علیہم السلام اور بنیائی عقول ہیں اور اس نے
 کسی کو روک نہیں لے وہی شخص کتاب جو جس کو حسد اور کبر اور دنیا کی محبت اور ایسے لوازم جن سے دل
 اندھے ہو جاویں گے انھیں پھوٹیں موجود ہوں ان میں سے عادتاً اور کسی چیز سے مانوس ہونا اور
 اس کو اچھا جاننا ہے جو اس آیت میں مراد ہے اِنَّا وَجَدْنَا اٰبَاءَنَا عَلٰی اَفْئِدَةٍ وَّ اَنَا عَلٰی اَنۡفُسِنَا مُقَدِّمٰ
 و کبر و حسد کو ان آیات میں ارشاد فرمایا وَقَالَ لَوَ اَنَّ لَّیْ هٰذَا الْقُرْاٰنُ عَلٰی رَجُلٍ مِّنَ الْقُرْمٰنِ عَظِیْمٍ

اور اکثر افسانہ نگاروں نے یہ باتیں دل کو ادا کر دی ہیں اور سچہ سے راہ پر سیر کرنے والے
 دوسرے اور نہ ہدایت کا حواس ہدایت عام کے لئے ہے یہ ہے کہ خداوند کریم اوس کے عہد مذہبی
 میں ہر حال میں کرتا رہتا ہے اور نتیجہ مجاہد کے کا یہ ہدایت ہوتی ہے حواس ہدایت میں مذکور ہے
 وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اور میں بھی یہی مراد لیتا ہوں فَتَدَارِكُهُمُ الْعَذَابُ
 تیسرا رتبہ ہدایت کا دوسرے کے لئے ہے اور وہ ایک نور ہے جو کمال ہدایت کے لئے عالم غیبت
 اور ولایت میں چمکتا ہے اوس کے تحت آدمی کو وہ باتیں سوجھتی ہیں جو عقل سے نہیں معلوم ہو سکتی
 حسیہ بار و امروہو ہی الہی اور ہر کان تحصیل معلوم کہ ہے اس ہدایت کا نام ہدایت مطلق ہے
 اور اس کے سوا اور ہدایتیں اس کے مقدمات اور حجب ہیں وہی درجہ وہ ہے حکم خدا تعالیٰ نے
 اپنی طرف مسموع فرمایا اگرچہ سب کی طرف سے ہیں چنانچہ فرمایا قُلْ اِنْ هَدٰى اللّٰهُ فَمَا لَمْ يَهْدِ
 اور یہ کیا نام حیات ہے حواس کی بات میں مذکور ہے اَوْ مِنْ كَانْ مَيَّنَّا فَآخِضِيْهَا وَنَحْمِلْهَا لِيَا
 يَتَّبِعُنَّ بِهَا وَالسَّارِس اور اس کی بات میں بھی یہی مراد ہے اَمَّا مَنْ سَخَّرَ اللّٰهُ صَدْرَهُ فَاُتِيَتْهُ الْوَحْيُ غَلِيظًا
 میں نے اسے اور یہ بھی ہمارے عرص وہ سنایا الہی ہے حواس انسان کو اپنے مقصد کی طرف متوجہ ہو کر
 وقت مدد کرتی ہے یعنی اگر مقصد مذکور میں اوسکی بہتری ہوتی ہے تو اوسکو قوت دیتی ہے اور
 اگر اوس کے حق میں برائی ہوتی ہے تو اوسکو مست کر دیتی ہے اور یہ بات ہلن سے ہوتی ہے
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِسْرٰهِيْمَ بَنِي سَدَّةً مِنْ قَبْلِ ذٰلِكَ فَصَلَّى لَمْ يَجْعَلْ لِّفَتْنٍ لِّمُؤْمِنِيْنَ
 ہدایت کو کہتے ہیں جو سعادت کی طرف کو باعث اور محرک ہو مثلاً کوئی لڑکا اگر ایسے حال میں ملے
 کہ مال کی حفاظت اور تجارت کے طریقے اور مال کے زیادہ کرنے کی تدبیروں سے وقت ہو
 گریا وجود اس کے اسراف کرے اور قصد مال کے بڑھانے کا کرے تو اوسکو رتد نہ کہہ سکتے مالک
 وہ طریق خیر و شر جانتا ہے مگر چونکہ اوسکی ہدایت ناقص ہے کہ اوس کے ارادے کو محرک ہو
 اس جہت سے رتد نہ ہو اس طرح جو شخص کسی مصرعہ پر عدا جرات کرے تو اوسکو ہدایت تو
 سنایت ہوتی اور حامل سے تیر بھی حامل ہوتی جو مطلق اوس کے ضرر کو نجات دہا ہو لیکن رتد
 عیانت نہیں ہو اس سے معلوم ہوا کہ صرف اعمال کے طرق پر ہدایت ہونے کی نسبت تباہ
 دنیا و کمال ہے اور یہ نعمت بھی بڑی ہے۔ اور تسدید سے یہ عرض ہے کہ رتد سے کو حرکت کو
 مطلوب کی طرف متوجہ کرنا اور اول حرکات کا اوس پر آسان کر دینا تاکہ بہت جلد وہ اس کی
 طرف بچنے ہو جائے پس جیسے اکیلے ہدایت سے کام نہیں جلتا اور حاجت شد کی جو محرک لڑاؤ

باقی رہتی ہے اس طرح رشد بھی کافی نہیں انہیں ضرور ہے کہ حرکات کی آسانی بذریعہ سبب
اعضا اور آلات کے ہوتی ہے یہاں تک کہ مراء و پوری ہو غرض کہ صرف بتکادینا اور شریعت
کر دینا تو ہدایت ہے اور ارادے کو حرکت کی واسطے متنبہ اور بیدار کرنا ضرور ہے اور وہی
کی طرف اعضا کی حرکت کو بروہی تسدید ہے۔ رہی تائید او سکوکو یا سب کی جامع سمجھنا
چاہیے یعنی اوسکے معنی یہ ہیں کہ بندے کے کام میں اندر سے تو بصیرت کے باعث قوت
دینی اور باہر سے باعث موافقت سباب و لوازم کی عانت کرنی اور اس کی تین میں بھی قوت
اِذَا يَكُنْ تِلْكَ بِرُوحِ الْفُقْدَانِ اور تائید کے قریب قریب عصمت ہے جسکے معنی ہیں
کہ آدمی کے دل میں وہ عنایت پروردگار ہو جسکے باعث آدمی خیر پر جرات اور شر سے خدرا
کرنے پر تدار ہو گویا کوئی اندر روکنے والا موجود ہے کہ معلوم نہیں ہوتا اور اسکو برہن کے
لفظ سے خداے تعالیٰ نے مذکور فرمایا چنانچہ ارشاد ہے وَلَقَدْ هَمَمْنَا بِالْبَاطِلِ لَوْلَا اَنْتَا
يٰمُحَمَّدُ اَنْ تَكُنْ تِلْكَ بِرُوحِ الْفُقْدَانِ اور یہ سبب انسان میں جب جمع ہوتی ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ
فہم صاف اور تیز اور گوش حق نبیوں اور دل بصیرت منزل تواضع گزین مراعات آئیں اور
اوستا ذخیرہ اور مال میں سے اوستا مذکور کہ دلی کے باعث مہمات و ضروریات ہی سے قاصر ہو
نہ کثرت کی جہت سے مانع اشتغال دینی ہو اور وہ عزت جس سے کہ احمقوں کی جہالت اور
اعدائے ظلم سے بچا ہے عنایت فرمان ہے اور ان سولہ سباب میں سے ہر ایک خیر بہت سے
اسباب چاہتی ہے پھر ان سباب کے اور سباب چاہیں یہاں تک کہ سلسلہ سبب الاسباب پر
ختم ہوا ورنہ انجان کہ وہ اسباب بہت طول طویل ہیں کہ اس میں کتاب میں اوسکا پورا بیان کرنا
مکن نہیں ایسیلئے ہم نمونہ کے طور پر کچھ لکھ دیتے ہیں تاکہ اس سے اس کی معنی سمجھ جائے
وَإِن تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا

دوسرا بیان اس بات کے نمونہ میں کہ خدا کی نعمتیں بہت اور مسلسل خارج
حد شمار سے ہیں واضح ہو کہ ہم نے تمام نعمتوں کو سولہ قسموں میں جمع کیا ہے اور تندرستی منجملہ
اونکے ایک نعمت کے چوتھے مرتبہ میں واقع ہے اگر اس کے سباب جن سے یہ نعمت پوری ہوتی ہے
ہم بالکل لکھا چاہیں تو یہ ممکن نہیں مگر اسباب صحت میں سے ایک کھانا بھی ہے اوسکے وہ لوازم
جن سے کھانے کی نعمت پوری ہوتی ہے کچھ تھوڑے لکھ دیتے ہیں تاکہ مشتمل نمونہ از خروار کے ہو
یہ تو معلوم ہی ہے کہ کھانا ایک مغل ہے اور جو فعل اس قسم کا ہے وہ حرکت ہے اور ہر ایک

حکمت کے لیے ایک جسم بھی ضرور ہے۔ اگر حرکت ہے اور اسکو حرکت یہ قدرت اور ارادہ بھی شرط ہے اور ایسی مراد کا علم و ادراک بھی چاہیے پھر کھانے کے لیے عدا ضروری ہے اور اس کے لیے کوئی چیز ایسی چاہیے جس سے عدا حاصل ہو اور اسکا کوئی نلنے والا لگا جو عدا کو درست کر دے ہمیں کھانا اول ہم اسبابِ ادراک بیان کر گئے پھر اسبابِ ارادہ پھر اسبابِ قدرت پھر اسبابِ عدا اور اسبابِ ارادہ کو استارہ اور مجملات بیان کرتے ہیں مفصل طور پر اور چونکہ اس بیان میں چند چیزوں کا ذکر ہے لہذا اسکے آٹھ نکتے مقرر کیے گئے نکتہ اول ان نعمتوں کا ذکر جو اسبابِ ادراک کے پیدا کرنے میں عدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے جاسا چاہیے کہ عدا ہی تعالیٰ نے باتات کو تیار اور ڈھیلے اور لوسے اور تباہے اور تمام جو اسے جوڑتے اور کھاتی نہیں وجود میں کا ملتر نیا ہے باین طور کہ نباتات میں ایک ایسی قوت کچی ہے جس سے وہ عدا اپنی طرف کھینچتے ہیں اور یہ قوت ایسی رگوں اور جڑ میں ہوتی ہے جو زمین پر رہتی ہیں اور اس کے لیے یہ رگ و ریشہ آلات ہیں کہ انہیں کے ذریعے سے غذا کو جذب کرتی ہیں اور یہ رگیں اول باریک ہوتی ہیں جو تھوڑے پر سو جھتی ہیں پھر اونکی جڑ میں موٹی ہو کر پھیلنے لگتی ہیں کہ موٹیوں میں سے اور تکی رگیں متفرع ہوتی ہیں اور او میں سے اور تکی میان تک کہ تکی ہوتے ہوتے تیتے کے اجزاء میں نظر سے غائب ہو جاتی ہیں اور باوجودیکہ نباتات کو یہ کمال ہے مگر پھر بھی وفا ناقص ہے اسلئے کہ اسکی غذا اگر اسکی جڑ میں نہ ہو کیے گی اور اس کی رگوں سے متصل ہوگی تو سو کھ جائیگا و اسکو یہ قدرت نہیں کہ غذا دوسری جگہ سے تلاش کرے کیونکہ تلاش کے لیے دو چیزیں چاہئیں ایک مطلوب چیز کا مائنا دوسرے اسکی تلاش اور نباتات ان دونوں باتوں سے عاھر ہے تو یہ بھی ایک عدا ہی تعالیٰ کی نعمت ہے جو انسان کے لیے ذریعہ معلوم کرنے کا اور آلاتِ حرکت واسطے تلاش غذا کے پیدا کیے پھر ترتیب اس خمسہ میں بھی حکمت خدا نظر آتی ہے یہ سب جو اس کے ادراک میں پہلا حاصل ہے یعنی جیسے کہ یہ اسوسطے پیدا کیا گیا ہے کہ جب وہی پیراقش سوزان یا تیغ بران گرے تو اس کے لگتے ہی معلوم کر لے اور علیحدہ ہو جائے اور یہ جس حیوان میں اول پیدا ہوتی ہے مدون اس کے حیوان کا اور سب سے کمتر درجہ جس کا یہ ہے کہ جو چیز بدن سے چھو جائے اسکو معلوم کرے کیونکہ دوسری چیز کا معلوم کرنا جس کا دل میں نہ آتا ہے اور یہ جس ناقص ہر ایک حیوان میں ہوتی ہے بیان تک کہ کچھ نہیں بھی ہے کہ حسبِ سوئی اس کے بدن پر لگاؤ تو فوراً پسینے کے واسطے سکرٹھاوے گا اور

نبات میں یہ بات نہیں اوسکو اگر کاٹنے لگو تب بھی نہیں سکڑتا اسواسطے کہ اوسکو کاٹنے کی خبر نہیں ہوتی۔ پھر اگر آدمی میں یہی قوت لامہ ہوتی تو یہ بھی کیسے کی طرح ناقص ہوتا کہ دور سے غذا کی تلاش نہ کر سکتا بلکہ جو چیز بدن کو لگتی اوسیکو اپنی طرف کھینچ لیتا ایسیلئے حاجت ایسی جس کی بھی ہوتی جس سے دور کی چیز معلوم ہوا اوسکے لیے خدای تعالیٰ فرماتا ہے پیدا کی کہ اوسکے ذریعے سے آدمی کو جو معلوم ہوتی ہے مگر بوسے یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ کس طرف سے آئی اگر انسان بوسہ پر رہتا تو چاروں طرف پھر کرتا جب تک کہ بواہر چیز کو پاس نہ پہنچ جاتا جب بھی ناقص ہی رہتا اسکے واسطے مبنیاتی پیدا کی کہ دور کی چیز کی حاجت بھی معلوم ہو جائے تاکہ اوسطرف کو حرکت کرے اور اگر صرف آنکھ ہی ہوتی جب بھی نقصان تھا کیونکہ دیواروں اور پردے کے پیچھے کی چیز معلوم نہوتی وہ غذا کہ جسم میں کوئی آڑ حاصل نہوتی وہی سوچھا کرتی ایسے ہی دشمن جو آنکھ کے سامنے ہوتا نظر آتا لیکن اگر اوجھل ہوتا تو نہ سوچتا اور کبھی ایسا ہوتا کہ دشمن کے نزدیک پہنچنے تک اطلاع نہوتی اور اوسوقت بھاگ سکتا اسکے لیے کان پیدا کیے اور قوت شنوائی عنایت کی جس سے دیواروں اور پردے کے پیچھے کی آواز سننے کیونکہ آنکھ سے تو سامنے کی چیز معلوم ہوتی اور غائب کا حال بدون کلام و آواز حرکت کے جو قوت سامعہ سے معلوم ہوتی ہے اور اگر نہیں ہو سکتا ایسیلئے قوت سامعہ پیدا ہوتی اور کلام کے سمجھنے کی قوت بھی دی گئی جسکے باعث اور حیوانات سے تمیز ہو گئی اور یہ سب حواس بھی کافی نہوتے اگر قوت ذائقہ نہوتی کیونکہ غذا کے مٹنے کے بعد آدمی کو کیا معلوم ہوتا کہ یہ ہوائی ہے یا موافق کہ کھاتے ہی جاوے جیسے درخت کا حال ہوتا ہے کہ جو چیز سال اوسکی جڑ میں پہنچتی ہے اوسکو کھینچ لیتا ہے حالانکہ بعض اشیاء مضر ہوتی ہیں اور اوسکے باعث سے سوکھ جاتا ہے پھر اگر یہی حواس نہوتے تب بھی نقصان ہوتا اگر ایک وزاد راہک دماغ کے اگلے حصے میں پیدا نہوتا جسکو جس شے تک کہتے ہیں جسکو وسیلے سے ان حواس کے محسوسات جمع رہتے ہیں اگر جس شے کہ نہوتی تو آدمی بڑی دقت میں پڑتا مثلاً جب کوئی چیز زرد رنگ کی کرڑی کھاتا اور اوسکو ناہوائی ہوتی ہے یا کر چھوڑ دیتا تو جب دوبارہ اوس چیز کو دیکھتا تو نہ پہچانتا کہ یہ نفس ہے جب تک کہ دوبارہ نہ دیکھتا کیونکہ آنکھ سے زردی سوچھتی ہے تلخی نہیں معلوم ہوتی اور ذائقہ سے تلخی معلوم ہوتی ہے زردی نہیں سوچھتی تو ضرور ہوا کہ ایک ایسی قوت بھی ہو جس سے زردی اور تلخی دونوں میں

اور انہیں سے اسرارِ حاکمیت پر واقع ہو کر احکامِ عجیبہ نافذ کرتا ہے جنکا بیان کامل یہ بیان نہیں ہو سکتا اور جس حکم و مصلحت کو وہ مناسب جانتا ہے اس کے موافق اپنے لشکر یعنی اعضا کو جنبش دیتا ہے کہیں تلاش کے لیے اور کبھی گریز کے لیے اور کبھی اتمامِ تدبیرات کے لیے جو اس کے پیش آتی رہتی ہیں غرض کہ ادراک کی چیزوں میں خدای تعالیٰ کی نعمتوں کا اس طرح انتظام ہے اور یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ ہم نے اسکا بیان پورا لکھا ہے اس لیے کہ اگر کامل بیان کیا جائے تو دفتر کے دفتر چاہیں مثلاً جو کس ظاہری انسان کے تھوڑے سے خواہش میں یعنی بالکل نہیں ہیں انکے سوا اور کبھی ہیں جیسے جو اس باطنی مثلاً اور ان خواہش میں ایک حس بنیائی ہو اور اس کے لیے آنکھ ایک لہ ہے اور اوس میں اگر تامل کیا جائے تو دس طبقات مختلف سے بنے ہوئے ہیں کہ بعضے اومنین سے رطوبات ہیں اور بعض پریمے ہیں اور ان پر دون میں بعضے مکرئی کو سمجھ جائے ہیں اور بعضے رحم کی جھلی کی طرح کے ہیں اور رطوباتوں میں سے بعضے اندھے کی سفیدی کے مثل ہیں اور بعض ہرے کے مانند اور ان دسوں طبقات میں سے ہر ایک کے لیے ایک صفت اور صورت اور عرض اور گولائی اور بناوٹ خاص ہے کہ اگر دس میں سے ایک میں بھی خلل آجائے یا کسی صفت ہی میں قصور ہو جائے تو بنیائی میں ایسا قصور ہو جائے کہ اطباء اور کمال سب اسکو علاج سے عاجز ہو جائیں جب ایک حس میں یہ حال ہے تو قوت شنوائی یا دوسرے خواہش کو اسی پر قیاس کر لینا چاہیے۔ بلکہ اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو حکمتیں اور نعمتیں آنکھ میں اور اوسکے طبقات میں رکھی ہیں انکا بیان بہت کتابوں میں بھی نہیں ہو سکتا حالانکہ سب کے سب مگر بدن کا ایک چھوٹا سا حصہ ہے پھر سارے بدن اور اعضا میں جو باتیں ہیں وہ کس طرح بیان ہو سکتی ہیں حال یہ کہ ادراکات کی پیدائش جو خدای تعالیٰ نے نعمتیں رکھی ہیں اوسکے رموز پر ہیں جو بیان ہوئے۔

نکتہ دوم اور ان نعمتوں کے اقسام میں جو ارادوں کی پیدائش میں خدای تعالیٰ نے رکھ دی ہیں واضح ہو کہ اگر آدمی میں بنیائی ہوتی جس سے کہ دور کی غذا دیکھ لیا کرتا اور طبیعت میں میل اور رغبت و سکی طرف پیدا ہوتی جس سے کہ حرکت اوس طرف کو ہوتی ہے تو بنیائی بیکار ہوتی دیکھ بہت مرض ایسے ہوتے ہیں کہ غذا کو دیکھتے ہیں اور سب سے زیادہ نافع چیز بھی سے مگر چونکہ رغبت انکے دل میں نہیں رہتی تو نہیں کھاتے اور بنیائی اس باب میں بیکار ہے اس لیے انسان کیواسطے ضرور ہوا کہ موافق چیز کی طرف رغبت ہو

حکام شہوت ہے اور مخالف حیر سے لغت ہو حکو کر اہست کہتے ہیں تاکہ شہوت کو راحت
سرگرم طلب ہو اور کر اہست کے سبب مستعد کر زیریں اللہ تعالیٰ نے اوپر میں آہست مذہبیا کر کے
اوسکو اوپر سلط کر دیا کہ تہما کے تقاضے سے خواہ مخواہ کھانے کی طرف مستطرب ہو اور غذا
کھا کر رہے ہے اور اس بات میں حیوانات کو بھی اسان سے شرکت ہے مگر نباتات کو نہیں پھر
مقدار ضرورت کے کھانے کے بعد اگر شہوت نہ ٹھہر کر تھی اور نوبت زیادتی کی ہوتی تو آدمی
مرحبا جیسے کھیتی کہ بتنا یا نی ڈالو کھینچتی چلی جاتی ہے یہاں تک کہ بکڑا حواسے اوسکے وہ سٹے
آدمی کی ضرورت ہے جو پانی کا اندازہ مقرر کرے اور راحت کی وقت دیوے ورنہ روک دیوے
اس وقت کے دہرے کے لیے خداے تعالیٰ نے آدمی میں لغت پیدا کی کہ پیٹ بھرے کے
بعد دل پھر جائے اور غذا ترک کرے اور طرح کہ انسان کے لیے کھانے کی شہوت پیدا ہوئی
کہ اوسکے باعث کھاؤ اور سلا مت ہے اس طرح شہوت حجاج بھی پیدا کی کہ اوسکے عمت ثل
قائم ہے اور اگر ہم خداے تعالیٰ کی مسعت میں کریں کہ رحم کو کیسے سایا اور پیدا پیش حسین کی
اور مرکب ہونا کچھ کامی اور حوجن سے اور کیفیت پیدا میں حصیتیں کی اور طور گیند کا اوس
یست کی اون بڑیوں سے گئی ہیں جنہیں اللہ رہتا ہے اور کیفیت صورت کی منی گرو کی سینو کی
رگوں سے اور کیفیت حم کے اندر کے ساجون کی حنیں سے بعض میں جا کر لطفہ مرد سجا تا ہے
اور بعض میں عورت اور کیفیت لطفہ کے تبدیل کی پھٹکے اور لو تھڑے اور بڑی اور گوتت اور
حول میں اور کیفیت اوسکے احرا کی تقسیم کی یعنی سراوہ ہاتھ اور یا یون اور پیٹ اور ٹیچہ اور تمام اعضا کی
سیان کی جائے تو ماظرین کو اپنی امتداسے پیدا میں انواع و اقسام کے لعاے الہی معلوم کر کر
نہایت تعجب ہو گا کہ کہتے تھے منکر بھی تعجب کریں لیکن چونکہ حکومرف نعمتیں کھانے کی بیان
کرمی منظور ہیں اسلئے طول کلام کو ترک کر کے اوسے یہ اکتفا کرتے ہیں کہ خلاصہ یہ کہ خدا ہے
طعام انسان میں منجملہ ارادوں کے ہو اور صرف ہی کافی نہیں اسلئے کہ اوسکے گرد چار اطراف سے
مملکت بھی تو لگتے ہیں پس اگر اسی میں غنث پیدا کیا جائے جس سے کہ مخالفت اور ناموافق کو
لینے اور سے دفع کر کے تو میسیون اکافات کا وہ سنے گا اور جو جدا کامیں سے پیدا کرے گا
جس کا وہی کیونکہ ہر ایک اوسکا خواہشمند ہے اسلئے ضرور ہو گا کہ ارادہ دفع اور مقابلہ بھی کرے
میں ہو حکو نام غنث ہے یہ شہوت و غضب سے بھی کام نہیں سکتا اسلئے کہ ان دونوں کا فائدہ
ستساں حال میں ہی ہے مال میں کچھ کام نہیں کرتے اس لحاظ سے خداے تعالیٰ نے

آدمی میں ایک اور ارادہ پیدا کیا جو عقل کے اشارے پر چلتا ہے جس سے کہ انجام سوچا جاتا ہے۔ اور شہوت و غلبہ کو جس کے ادراک کا محکوم بنایا جس سے حالت موجود معلوم ہوتی ہے غرض کہ اس ارادے کے باعث آدمی کو عقل سے نفع کامل ہوا ایسے کہ صرف یہ جان لینا کہ شہوت مثلاً مضر ہے اس سے بچنے کے لیے کافی نہیں جب تک کہ اس معرفت کے موافق رغبت عمل نہ ہو۔ یہ ارادہ صرف انسان کو ملا ہے بہائم کو نہیں ملا جیسے کہ انجامون کا سوچنا بھی انسان ہی غنایت ہوا ہے اس میں انسان کا شرف منظور تھا اسی ارادے کا نام ہننے باعث دینی رکھا اور اور صبر کے بیان میں یہاں زیادہ اور کی تفصیل کی ہے

تیسرا نکتہ قدرت اور آلات حرکت کی پیدائش میں خداے تعالیٰ کی نعمتوں کا بیان جانتا چاہیے کہ جس سے صرف ادراک ہو جاتا ہے اور ارادہ سے خواہش طلب یا گریز کی ہوتی ہو مگر جب تک کہ طلب یا گریز نہ ہو تو ادراک خواہش کو کیا کرے دیکھو بعض ماندہ دور کی چیز دیکھا اور سکا مشتاق ہوتا ہو لیکن پانویں قوت نہ ہونے سے اس تک نہیں جاسکتا یا بعض اوقات فاج وغیرہ مارتا ہے تو ہاتھ بیکار ہو جاتا ہے اگر چیز ملی بھی تو نہیں کھا سکتا ایسے ضرور ہوا کہ آدمی کو لیے آلات حرکت بھی ہوں اور حرکت پر قدرت بھی ہو تاکہ مقتضائے شہوت کے بموجب حرکت کرنی طلب کہلائے اور کرامت کے باعث گریز اسی حکمت کے لیے خداے تعالیٰ نے انسان و حیوان کو بعضاً غنایت فرمائے کہ جو ظاہر میں نظر آتے ہیں اور ان کے اسرار معلوم نہیں ان میں سے بعض اعضا ایسے ہیں جو طلب و گریز دونوں کے لیے ہیں جیسے انسان چوہا پون کے لیے پانوں اور پرند دن کے لیے پر اور بعض دفع کے لیے ہیں جیسے انسان کے ہتھار اور حیوان کے سینک و رہاب میں حیوانات بہت مختلف ہیں بعض جاندار ایسے ہیں کہ انکی دشمن بہت ہیں اور غذا انکی دور ہوتی ہے ایسے انکو تیز حرکت کی حاجت ہوتی ہے تو ان کے لیے پر غنایت ہوئے کہ جلد اور سکیں اور بعض کو چار پانوں غنایت ہوئے بعض ایسے ہیں کہ ان کے دریا نگین ہیں بعضی زمین ہی پر رہتے ہیں اس اختلاف کا ذکر بطول احتیاج نہیں اس لیے ہم ان اعضا کا ذکر کرتے ہیں جسے کھانا پورا ہوتا ہے تاکہ اور اعضا کو بخوبی افہم قیاس کر لیا جائے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ اگر آدمی دور سے کھانا دیکھے اور اسکی طشت حرکت کرے تو سر میں حرکت کافی نہوگی جب تک کہ اسکو نے نہ ایسے حاجت ایک پکڑنے کی چیز کی بھی ہوئی اس کے لیے خداے تعالیٰ نے دو ہاتھ پیدا کیے جو نیچے اور چہرے

کی طرف پھیلتی ہوئی ہیں اور او میں ہست سے جوڑیں تاکہ طرف حرکت کر سکیں اور پھیلا کر
 سکڑ سکیں گئے ہوئے لکڑی کی طرح ہوں پھر ہاتھ کے سر پہ پتیلی لگا کر او کو جوڑا کر دیا
 اور پتیلی کا سر بیچ حکم اور گلیوں میں بھاٹ کر دیا اور او گلیوں کی دو طرف کہیں ایک طرف کو
 اگوٹھا ماتی کے چاروں پر گھومتا ہوا بایا اگر یہ سٹ و گلیاں ایک جانب کو یا خڑی ہوئی پہن
 تو یہ مطلب کھانا اسلے او کو اسی طرح پر رکھا کہ اگر آدمی پھیلائے تو بیچے کا کام نہ اور اگر ادا
 حم دیدے تو چھوٹا سا ہے اور اگر خوب نہ کرے تو مارنے کا آلہ یعنی گھوسا سا ہے اور
 کسی چیر ریڈا لکڑی سے کرے سے یکرے کا آلہ ہے پھر او گلیوں کے سروں پر باص یہ دیکھے
 تاکہ تھنے بناوین اور جو چیر مار کیا و گلیوں سے اونٹھے و نا حوں سے سکیں۔ اس طرح
 کر کے عدا ہاتھ میں بھی آجائے تب بھی بکار آمد نہیں جب تک کہ معدے میں نہ ہو سکے اور
 معدہ ادا سے تو ضرور سے کہ ماہر کی طرف او میں ہو سکے کی کوئی راہ ہوئی چاہیے تاکہ او کا
 راہ سے نذا مادی میں جائے اسکے واسطے خداے تعالیٰ نے مسہ بنا دیا جس سے رستہ
 معدے کی طرف ہے اور مسہ میں کچھ بھی فائدہ نہیں کہ کھانے کے بعد سے تاکہ ہو سکا دیتا ہو
 اسکے سدا اور ہست سی حکمتیں ہیں پھر اگر خدا کے لئے کو مسہ میں بھی رکھ لیا تو مات کا گھٹنا
 دستوار ہے اسکے واسطے ایک چکی یا سہیے حمین عدا میں جایا کرے میں خداے تعالیٰ نے
 دو جڑے پڑیوں کے سائے اور او میں و انت رکھائے اور او میں کی دائروں کو سہیے کی او میں
 مسابوق کر دیا تاکہ او میں عدا میں جایا کرے پھر بعض نذا محتاج مسی کی ہوتی ہے اور بعض کا
 بعد اور بعض توڑنے کے بہ محتاج مینے کی ہوتی ہے اس عرض کو واسطے دانوٹوں کی تسمیم
 تیں طرح کی ہوئی ایک دائرہ میں جن کا کام مینے اور چبانے کا ہے دوسرے آگے کے دات
 جو تیرہ دن اور کاسے میں کام آتے ہیں تیسرے گلیاں عدا کے توڑنے اور عدا کرے میں
 ہوتی ہیں پھر جڑوں کا حویلیاں بایا تاکہ نیچے کا جڑا آگے پیچھے ہو سکے اور او پر کے جڑے یہ
 چکی کی طرح پھر سکے اگر یہ بات ہوئی تو صرف دو ہوں جڑے گھٹا کھٹا ہو بایا کرے جیاد کی
 عرض پوری ہوئی مگر خداے تعالیٰ کا انعام ہے کہ او نے نیچے کے جڑے میں تو حرکت
 و فوری بھی اور او پر کے جڑے کو سا کس نے حرکت رکھا بھی ایک صنعت عجیب ہے تمام جڑوں
 کی بنائی ہوئی نیچے میں نیچے کا یا اب جماعت ہے اور او پر کا گردش کرتا ہے لیکن خدا کی
 نمانی ہوئی چکی میں نیچے کا کھو متا ہے او پر والے پر واقع میں او کی ساں اور رٹان او کو

لطیف و احسان کا کیا کرنا ہے۔ پھر اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ آدمی غذا کو منہ میں بھی رکھنے
 تو کھانا دانٹوں کے تلے کیسے جاسکتا ہے دانت اوسکو کھینچ نہیں سکتے اونگلی سے اودھرو
 ہٹانے میں نہایت دقت ہے اسکے لیے دیکھو اللہ تعالیٰ نے کیا عمدہ نعمت زبان کی پیدا کی
 کہ منہ میں سب طرف کھوستی ہے اور غذا کو بچ میں سے حاجت کی موافق دانٹوں میں پہنچاتی
 رہتی ہے جیسا کہ پیسے میں تھوڑا تھوڑا ٹھنی سے ڈالتے جاتے ہیں اور یہ قابلہ زبان کا ایک
 ادنیٰ فائدہ ہے اور دوسرے فوائد مثلاً ذائقہ اور عجاظ طاق کلام اور دوسری حکمتیں اتنی ہیں
 کہ اونکو ذکر کرنے سے ہم گفتگو نہیں بڑھاتے پھر فرض کرو کہ آدمی نے غذا کو کتر کر چبا لیا اور
 وہ سوکھی ہے تو نگھانے پر قادر ہوگا جب تک کہ کوئی رطوبت ایسی نہ ہو جس سے غذا حلق میں
 پھسل جائے اسکے لیے خدای تعالیٰ نے زبان کے نیچے ایک چمکہ رکھا ہے جس میں سے لعاب
 بہتا ہے اور بقدر حاجت کرتا جاتا ہے یہاں تک کہ غذا اوس سے تر ہو جاتی ہے اور یہ بھی
 قابل غور ہے کہ زبان کو اس کام کے لیے کیا مسخر کیا ہے کہ ابھی کھانا دور ہی ہو مگر بچہ
 خدمت کے لیے اور لعاب گرانے کو تیار ہو جاتی ہے حتیٰ کہ بعض اوقات باچھون ٹکڑاں
 آجاتی ہے اور کھانا ابھی دور ہی ہوتا ہے پھر یہ غذا جو لعاب سے گوندنا بخواتی ہے موعده میں
 اوسکو کہوں پہنچائے ہاتھ سے ڈھکیلی نہیں جاتی نہ معدے میں ہاتھ سے کہ منہ میں سے
 غذا کو گھسیٹ لے ایسیلے خداے تعالیٰ نے غرضہ اور رمی بنائے اور نہ خرے کے منہ پر
 کسی درجے بنا دیے جو غذا کے لینے کی واسطے کھل جاتے ہیں پھر بند ہو کر بچھتے ہیں یہاں تک
 کہ اوسکے بننے کے باعث غذا اڑھکتی ہوئی منہ سے میں جا پڑتی ہے اور جب معدے میں
 پہنچتی ہے تو کتری ہوئی روٹی یا چھوٹے چھوٹے ٹکڑے میوہ وغیرہ کے ہوتے ہیں
 اور میں یہ لیاقت نہیں ہوتی کہ بدن کا گوشت یا ہڈی اس طرح بنجاوین بلکہ بندر سے کہ کپکپ
 غذا کے اجڑا مثل دن اشیا کے ہو جاوین یہیں وجہ خداے تعالیٰ نے معدے کو ہڈیا کی
 صورت بنایا جب کھانا اوس میں پہنچتا ہے تو چار طرف کے دروازے بند ہو جاتے ہیں اور
 یہاں تک معدے میں ٹھہرتا ہے کہ ہضم اور پختگی اوس میں اچھی طرح ہو جائے اور یہ پختگی کھانے
 کی اوس گرجی سے ہوتی ہے جو میرے کے چار طرف کے اعضاے مجیبا سے اوسکو
 پہنچتی ہے کیونکہ دہری طرف اوسکے جگر ہے اور بائیں طرف تلی اور گے کی طرف چربی کی
 چادر اور پیٹھ کا گوشت ان اعضا کی گرمی سے چار طرف سے معدے میں چار طرف سے پہنچتی ہے

یہاں تک کہ ہر ایک کو ہستی کے شکل آتش جو ہو جاتی ہے اور اس قابل ہوتی ہے کہ گویا
 ۱۔ جاسکے گویا اس قابل نہیں کہ اسے بدن ہو اب معدے سے جگر تک جیسے
 گون کے حامی تعالیٰ نے منائے ہیں اور امین بہت سے منہ رکھے ہیں کہ عا اوہیں کو
 ہو کر جگر تک پہنچ جاتی ہے جگر کا خیر خوں سے ہا ہے گویا کہ خوں ہی ہے اور اوہیں بہت سی
 مار کے گیس ہیں تو اس کے تمام احرا میں پھیلی ہوئی ہیں پس عدا کو جگر میں آتی ہے اوہ
 رگوں کے ذریعے سے تمام جگر میں پھیل جاتی ہے یہاں تک کہ جگر کی قوت اوہیں غالب
 آ کر جوں کا رنگ کر دیتی ہے اور یہ عدا جگر میں اتنی دیر ٹھہرتی ہے کہ اوہ کو ایک چٹکی اور
 ہو جائے اور صاف جوں کی صورت ہو جائے جس کو لیاقت خدا سے اعضا کی ہے چھب
 حرارت جگر اس کو پکاتی ہے تو اس خون میں سے دو میل نکلتے ہیں جیسے اور کیتی چیزیں ہیں سے
 نکلا کرتے ہیں ایک تو تیل کی گاؤ کی صورت ہوتا ہے جس کو غلط سوداوی کہتے ہیں اور ایک
 مسکہ کی صورت جس کو صمغ کہتے ہیں اور اگر یہ دونوں فضلے عذا میں سے عاجز ہو تو اعضا
 علاج ہو جائے اس لیے خدا تعالیٰ نے تیا اور تلی نائی اور ہر ایک کی اں دونوں میں سے
 ایک گردن جگر تک لپی کہ اوہ کے اندر کبھی جاتی ہے بنائی تے کا کام یہ ہے کہ فضلہ صمغ اور
 کبھی لیتا ہے اور تلی سوداوی فضلہ کو جذب کرتی ہے اب یہ دونوں فضلے نکلا جوں صاف
 رہ جاتا ہے صرف اوہیں وقت اور رطوبت جاتی ہے اگر یہ وقت اور رطوبت نہ ہو تو جوں تلی
 تر گون میں جاسکے اور اعضا میں چڑھ سکے اور زیادتی رطوبت بھی ٹھیک نہیں اسکے دور کرنے
 کے لیے عدا و حکیم نے دو گرہے پیدا کیے اور اوہیں سے بھی ایک ایک گردن جگر تک
 رکھ دی اور عجب حکمت یہ بھی کہ اوہ کی گردنوں کو جگر اور ہا میں کیا ملکہ اوہ گوں کے پاس کھا
 جو جگر کے اوہ کو نکلی ہوئی ہیں اوہیں حکمت ہے کہ گردن رطوبت جوں سو وقت جذب کر جب
 جوں جگر کی باریک گون میں سے نکلا آئے کیونکہ اگر اس سے پہلے جذب کریں تو جوں کا رجا
 ہو جائے اور رگوں سے نکلتے یاٹے ہر حال جب جوں میں سے رطوبت بھی جوں جاتی ہے
 تو تینوں فصلوں سے خون صاف ہو کر اوہ اشیا سے جو عذا کی مفسد ہیں پاک و ستہ ہو جاتا اور
 پھر خدا تعالیٰ نے جو جگر سے رگین نکالی ہیں اوہ کی بہت سی قسم کی ہیں اور ہر قسم میں
 بہت سے ستے جدا کر کے تمام بدن میں سر سے یا فوں تک اندر اور باہر پھیلا دیے ہیں اور
 وہ خون صاف اوہیں کو ہو کر تمام اعضا میں پہنچتا ہے اور ان گوں کے شعبے سے پہنچتے

ایسے جاتے ہیں کہ آنکھ سے نہیں سوچتے جیسے درخت اور پتوں کی رگیں آخر کو مہو جاتی ہیں
غرض کہ اوہ جن کے ذریعے سے تمام اعضا میں غذا پہنچتی ہے اور اگر پتے پر کوئی آفت
آتی ہے اور فضلہ صفراوی کو نہیں کیٹتی تو خون فاسد ہو جاتا ہے اور اس سے امراض
صفراوی مثل یرقان اور پینسیوں اور سرخ بارہ کے پیدا ہوتے ہیں اور اگر تلی پر کوئی آفت
ہوتی ہے اور غلط صفراوی کو جذب نہیں کرتی تب صفراوی مرض مثل چھپ اور جڈام اور
مالینولیا وغیرہ کے پیدا ہوتے ہیں اور اگر گردن کی طرف رطوبت نہیں جاتی تو اس وقت رطوبت
کے امراض مثل جلد روعیرہ کے ظاہر ہوتے ہیں۔ اب حکیم مطلق کی حکمت کو دیکھنا چاہیے
کہ ان ادنی چیزوں سے کسے فائدے رکھے ہیں پتا اپنی ایک گردن سے غذا کیٹتے ہیں اور
دوسری راہ سے اس فضلہ کو انہوں میں ڈال دیتا ہے تاکہ اس میں غذا کے آٹے نہ رہیں
لیے ایک چکناٹ ہے اور انہوں میں خارش پیدا ہو جس سے طبیعت قضا سے حاجت کو چاہے
اور پاخانہ کی وقت چکناٹی کے باعث فضلہ جلد نکلے اور زردی رنگ پاخانہ کی اس وجہ سے ہو
کہ اس میں خلط صفراوی کا میل ہوتا ہے۔ اور تلی اپنے فضلہ کو الیسا کر دیتی ہے کہ اس میں ترشی
اور بستی آجائے اور اس میں سے کسی قدر ہر روز نم معدہ پر پہنچا دیتی ہے تاکہ ترشی کو بھٹ
اشتبہ جنبش میں آئے اور معدے کو غذا پر اٹکیختہ کرے اور باقی فضلہ کو پاخانہ کے ساتھ
باہر نکال دیتی ہے اور گردہ اس طوبت میں سے جس قدر خون ہوتا ہے اس قدر کو اپنی
غذا کرتا ہے اور باقی کو مشانہ میں دفع کرتا ہے۔ اب چاہیے کہ اسباب غذا کی نعمتوں کو ہم سم
یہاں ہی تک چھوڑ دیں ورنہ اگر ذکر کریں کہ جگر کو حاجت دل و روغ کی کسطح ہے اور صفرا
رغیہ میں سے ہر ایک کو ایک دوسرے کی حاجت کیونکر ہے اور دل میں سے اچھلتی رگیں تمام
بدن میں کیسے پھیلی ہیں جنکے ذریعے سے حرا اعضا میں ہوتی ہے اور دوسری رگیں جن میں سے
ہو کر غذا تمام بدن میں پہنچتی جگر سے کس طور پر تفرق ہوئی ہیں پھر اس سے اعضا کیونکر بنتے ہیں
اور ہڈیاں اور پٹھے اور رگین اور اوتار اور رباط اور کڑی ہڈیاں بدن میں کتنی ہیں تو کلام
بہت بڑھ چکا حالانکہ کھانے کی واسطے ہر ایک کی احتیاج ہے اور دوسری غرضوں کی واسطے
بھی ہیں بلکہ آدمی میں ہزاروں پٹھے اور رگین اور چھلیاں چھوٹی اور بڑی اور تلی اور موٹی کہ
بعضی بہت پھیلاؤ رکھتی ہیں اور بعضی کم یہ سب موجود ہیں اور ان میں سے ایسی کوئی نہیں
جن میں ایک دو یا تین یا چار یا دس یا زیادہ حکمتیں ہوں اور یہ سب ایک نعمت میں ہیں جو اس

اوسنے کی ہیں اگر اس سے عین سے کوئی عینی رنگ ٹھہ جائے یا ساکن کی حرکت کرے تو یہی از
 آدمی ہلاک ہو جائے۔ میں آدمی کو یہاں سے کہ اول میں معافی الہی کو اپنے اوپر دیکھئے تاکہ پھر
 شکر کر سکے۔ آدمی کو خدا سے تعالیٰ کی نعمتوں میں سے ہر ایک ادنیٰ نعمت کھانے کے
 اور کیا معلوم ہے اور اوس میں بھی ہی معلوم ہے کہ کھوک لگی تو کھالیا اور اتنی بات کہ با بھی جاتا
 کہ کھوکا ہو تو کھالیا اور کھالیا تو سورہ اور تہوت ہوئی منع شہوت کر لی اور آرام سے رہا تو
 ملیے اور لات مارے گا حب آدمی اپنے نص میں اوس قدر جانتا دیتا کہ با حاشا ہے تو کہو
 شکر الہی اوس سے کس طرح ہے۔ یہ مقدار جہنم نے مختصر طور اشارہ معافی الہی کے بیان کی ایک
 قطرہ بحر معافی سے ہے اسی پر مٹاؤں باتوں کو بھی قیاس کر لینا چاہیے جنکو طول کلام کے
 خوف سے ہم نے چھوڑ دیا ہے اور نعمتوں میں سے حقد رہنے بیان کی ہیں اور تمام خلق کو
 معلوم ہیں اگر اس مقدار کو اودن نعمتوں کی مست کر دیکھیں جبکہ لوگ نہیں جانتے تو سمجھ کر کے
 ایک قطرے سے بھی کم نظر آویں مگر اتنی بات ہے کہ جو محض امین سے کچھ حاشا ہے اوسکو شہ
 معی اس کیت کا معلوم ہو جاتا ہے **وَالَّذِينَ تَعَذَّبْنَا فِي الْبَلَاءِ لَئِنْ لَمْ نَنْزِلْ بِهِ سُلْطٰنًا لَّيَكْفُرَنَّهُ**
 خدا تعالیٰ نے قوام ان عصا کا اور اودکے منافع کا کیسے ایک سحر لطیف سے منظم کر رکھا
 حوا خلاطار بعد سے نکلتا ہے اور دل میں اوسکا قرار گاہ ہے وہاں سے تمام بدن میں
 اچھاتی رگوں کے جیلتا ہے اس طرح کہ جس حزمہ بدن میں یہ پختا ہے اوسکے یہ پختے ہی اوس
 حیر میں قوت حاصل و راداک اور قوت حرکت اور سب حاجت کی چیزیں پیدا ہو جاتی ہیں
 جیسے حیران کو گھڑیں پھیرا تو جس کو سہ میں جاو گیا وہی اوسکی روشنی سے حکم خدا اور اس
 اختراع سے روشن ہو جاو گیا کہ اوسے اپنی حکمت سے حیران کو سبب روشنی کا نایا ہے
 اور یہ سحر لطیف اصطلاح اطباء میں روح کہلاتا ہے اوسکا محل دل ہے مثال مغزو میں
 حرم سلعہ کو بجا سمجھنا چاہیے اور قلب مثل غلظت چراغ کے ہے اور خون سیاہ جو دل کے
 اندر ہے وہ مثل بتی کے ہے اور غذا اوسکے لیے مثل وغن کے ہے اور حیات ظاہری
 حوسب عنفائیں اوسکے باعث ہے اوسکو بمنزلہ روشنی چراغ کے تمام کھڑیں تصور کرنا چاہیے
 اس طرح کہ حیران روغن سے گھل ہو جاتا ہے اس طرح حیران روح بھی غذا شعلے سے
 ہو جاتا ہے اور سطرچ کہ بتی کبھی جلتا کھاک ہو جاتی ہے اور تیل نہیں بتی اور باوجود کثرت
 روغن کے چراغ سرد ہو جاتا ہے اس طرح وہ خون جو دل میں ہے کبھی زیادتی حرارت دل سے

جس جاتا ہے اور باوجود غدار و خلیل ہو جاتی ہے ایسے کہ خون دل غذا کو قبول نہیں کرتا جس سے کہ روح باقی ہے جیسے کہ راکھ تیل کو ایسی طرح نہیں ملتی جس سے شعلہ پیدا ہوا اور جیسے چراغ کبھی تو سببِ اجل کے باعث بجھ جاتا ہے ویسا اوپر گزرا اور کبھی سببِ خارجی سے گل ہو جاتا ہے مثلاً آندھی چلنے کے باعث اس طرح روح بھی کبھی اسبابِ اعلیٰ نہ کوہ بالا سے فنا ہوتی ہے اور کبھی سببِ خارج مثل قتل وغیرہ کے باعث اس کی فنا کا ہوتا ہے اور جیسے کہ تیل کے نہ ہونے یا تیل کے گرنے یا آندھی چلنے یا کسی آدمی کے گل کرنے سے چراغ کے گل ہونے کے لیے اسبابِ خدا سے تعالیٰ کے علم میں مقدار و مرتبہ ہیں اور یہ سببِ اہلین ہو جب تقدیر الہی کے سزا ہوتی ہیں اس طرح روح کا فنا ہونا کسی علت سے ہو ہو جب کلمہ خدا کے ہوتا ہے اور جب طرح کہ چراغ کا گل ہونا اس کے وجود کی انتہا ہے تو یہ بھی اس کی مدتِ ام الکتاب میں معین ہوتی ہوگی اس طرح روح کی فنا کو تصور کرنا چاہیے اور جب طرح کہ چراغ کے گل ہونے ہی تمام گھر میں اندھیرا چھوٹتا ہے ایسے ہی روح کی رخصت ہو سکتی ہے بدن میں تاریکی ہو جاتی ہے یعنی وہ نور کہ بدن کو روح کو پہنچاتا تھا اور اس کے باعث حس و قدرت اور ارادہ اور دوسرے لوازمِ حیات اس کو منسیر ہوتا ہے وہ کچھ نہیں رہتا۔ یہ بھی ایک مہم خدای تعالیٰ کی نعمتوں اور اس کی عجائبِ صنعت و حکمت کے اقسام میں سے ایک قسم کی قوت ہے اس سے معنوں اس آیت کا معلوم ہوتا ہے کہ **لَا تَنفَعُ الْكُلُمَاتُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ** یعنی یہ ایک امر ربانی ہے آپ نے اس کی تشریف کیوں نہ فرمائی اور لوگوں کو اس طرح کیوں نہ ارشاد کیا جیسے تم نے تقریر کی تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اعتراض اس امر پر مبنی ہے کہ لفظ روح جو بہت سے معنوں میں مشترک بولا جاتا ہے اس کے اشتراک پر دھیان نہ کیا جاوے روح کے سبب معنوں کو ہم نہیں ذکر کرتے یہاں جو ہم نے معنی روح کے بیان کیے ہیں تو اولاً سب معنوں میں سے ایک معنی یہ بھی ہیں کہ وہ ایک جسم لطیف ہے جس کو اطباء روح کہتے ہیں اور انھوں نے اس کی صفت اور وجود اور صفات میں جاری ہونے کی کیفیت اور اس سے حس و قوت اعضا میں آنے کا حال سب بیان کیا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی اعتراض جو

ہو جاتا ہے تو حواس لیتے ہیں کہ کوئی سادہ روح کے چلنے کی جگہ میں پڑ گیا ہے اور پھر جس حکم کا علاج نہیں کرتے بلکہ بچوں کے بچنے کی جگہ کا علاج کرتے ہیں جہاں سادہ روح لگا رہا ہے اور علاج بھی ایسا کرتے ہیں جس سے سادہ کھل جائے اسلئے کہ یہ روح اپنی لطافت کو باعث بچوں کے بال میں گھسکر اوسکے ذریعے سے دل میں سے تمام مایہوں میں پھیل جاتی ہے پس یہی روح کے حواس لگے ہیں یہ کچھ مشکل ہیں مگر وہ روح اصلی کہ جسکے فساد سے تمام بدن فاسد ہو جاتا ہے وہ ایک سر ہے اسرار الہی میں سے جسے اوسکی تعریف میں نہیں کی اور وہ اوسکے سنانے کی احازت اوسکے لیے آتا ہی کہہ سکتے ہیں جتنا خدا امر تعالیٰ نے فرمایا ہے قُلِ الشُّرُوحُ مَعِيَ اَنْزَلْنَاهَا مِنْ رَبِّيْ رُوحٌ اَمْرٌ رَّابِّیْ ہُوَ اور جتنے امور ربانی ہیں عقل کو تا اب اوسکے وصفت کی نہیں اکثر خلق کی عقل اور میں حیران ہے اور وہ ہم و خیال تو کسی چیز اور کو دریافت نہیں کر سکتے اور عین لیاقت ہی اوسکے ادراک کی ہیں جیسے آئینہ سے آواز کا ادراک نہیں ہو سکتا۔ غرض کہ سادی وصف امور ربانی کا عقل کی مجال سے باہر ایسے کہ عقل کا یا فون میں جوہر و غرض کی میزان ٹیری ہیں وہ انھیں میں محبوب ہوتی تو اس سے امور ربانی کی سطح دریافت ہوں ہاں اوسکے دریافت کے لیے ایک اور نور ہے جو عقل سے اعلیٰ اور اترتے ہے اور عالم نبوت اور ولایت میں چمکا کر رہا ہے اوس نور کو عقل کی طرف وہ مست ہے جو عقل کو بہت وہم و خیال کی طرف اور اتار دے اوسے خلق کو سب طرح کا بنایا ہے تو جس طرح کہ لڑکا سولے محسوسات کے معقولات کو میں جانتا اسلئے کہ اوسکے جاننے کے طور پر ابھی اوسکی عقل نہیں ہو چکی اسلئے بال بھی سوا معقولات کے اور کچھ نہیں جانتا کیونکہ ماورائے معقولات کے جاننے کا وہ ٹوٹا ہے حواسی اوسکو حاصل نہیں ہوا اور وہ مقام تک مرتب اور مرتبہ عالی ہے وہاں سے نور ایمان و یقین کے باعث بارگاہ حق سے جیتی ہے یہ رتبہ ایسا نہیں کہ ہر کسی کو مل جائے بلکہ ایک کے بعد ایک کو ملتا ہے عم این دولت سرمد ہمہ کس اندھند اس بارگاہ حق کا ایک مقام صدر ہے اور صدر اس کے اوپر ایک نہایت وسیع میدان ہے جسکے شروع پر ایک آستان اور وہ امور ربانی اوس آستان کا یا سب ان کو تو عقل اوس آستان تک پہنچے اور نہ اوسکے پاس ان کو دیکھے اور اس میدان ہی میں یہ دنیا محال ہے اوسکے بعد کے مشاہدات عالیہ تو کمان دیکھ سکتا ہے اسلئے کہ بارگاہ فراتے ہیں کہ جس نے اپنے نفس کو نہیں سچایا اوس نے خدا کو نہیں سچایا

بعض طبیبوں کی کتابوں میں یہ بات کہان اور طبیب کا کھانا انسانی کینڈہ کیا بلکہ جن
معنی کو طبیب روح کہتے ہیں اور کوا اس امر بانی کی طرف ایسی نسبت ہے جیسے بادشاہ
کینڈہ کو بادشاہ کی طرف یعنی اگر بادشاہ دُور سے کینڈہ کو حرکت دے اور کوئی شخص کینڈہ کو
دیکھ کر خیال کرے کہ میں بادشاہ کو دیکھ لیا تو یہ اس کی خام خیالی اور غلطی فاش گہنی جاوے
اسی طرح اگر کوئی روح طبی کو معلوم کر کے جانے کہ میں نے امر بانی کو جان لیا وہ بھی بڑی غلطی
ہوگا بلکہ شخص اول کی نسبت اس کی غلطی فاحش تر ہوگی اور اس کا کہ عقل انسانی کہ جسکے عیث
احکام ربانی صادر ہوتے ہیں اور مصالح دنیاوی معلوم ہوتے ہیں ایسے نہیں جو اس امر بانی کو
دیکھ سکیں ایسے خداے تعالیٰ نے اپنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اجازت نہ دی کہ
اس کا حال کسی سے ارشاد نہ فرمائے بلکہ ان کو فرمایا کہ لوگوں سے اور کئی عقل کے بموجب
گفتگو کرو **شعر** ہر سچ فہم لا و حسن چہ زنی طہلانہ بطفل گفت گو یار د
اور اپنی کتاب مجید میں بھی خداے تعالیٰ نے اس کی حقیقت بیان نہ فرمائی صرف اس کی
نسبت اور فعل کو ذکر فرمایا **قرآن** کو نہ یکور نہ کیا نسبت تو ان الفاظ میں ارشاد فرمائی کہ
الَّذِي يُحْيِي مَوْتًا أَوْ يُمِيتُ مَوْتًا أَوْ يَحْيِي مَوْتًا أَوْ يُمِيتُ مَوْتًا أَوْ يَحْيِي مَوْتًا
إِلَّا مَرَاتُكَ رَا ضِبَتْ لَمْ تَحْيِيْهِ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي وَادْخُلِي مَجْتَنِيْ اَكْطِلْ مَكِيْ كِي كِي جَانِ
میان سے عرض کی طرف رجوع کرتی ہیں کہ یہ تصور کرنا اُلٹی کا کھانا میں اور آلات غذا کی بعض چیزیں اور ذکر کر کے
چوتھا نکتہ اون مہول کی نعمتوں کے بیان میں جن سے غذا پیدا ہو کر اس قابل ہوئی ہے
کہ آدمی اس کو اپنے فعل سے درست کرے۔ واضح ہو کہ غذائیں بہت ہیں اور خلق خدا
میں عجائب لاتعداد و لا تخصی اور اسباب بیشمار و بے انتہا ہیں اور ہر ایک غذا کی عجائب
اور اسباب کا ذکر کرنا نہایت طویل چاہتا ہے ایسے کہ کھانے کی تین قسمیں ہیں یا دو این
ہیں یا میوے یا غذا اور انکے اجناس بے انتہا ہیں کہ ان تک کوئی لکھے گا ایسے غذا
جو کہ اصل ہے اور سیکوہم اختیار کرتے ہیں اور منجملہ اس کی اجناس کے دانہ گندم کو لیتے ہیں
باقی غلات اور حبوب کو چھوڑتے ہیں اب ہم کہتے ہیں کہ اگر آدمی کو ایک دانہ نہ یا چند
دانے کیوں کے بلین اور ان کو کھائے تو وہ ہو چکنے اور بھوکا رہے گا تو ضرور ہوگا کہ دانہ
گندم میں یہ خاصیت ہو کہ وہ بڑھ سکے اور کثرت سے ہو کرے تاکہ حاجت انسانی کو پوری
کافی و دافی ہو ایسے خداے تعالیٰ نے دانہ گندم میں وہ قوت پیدا کی جس سے وہ بھی

انسان کی طرح غذا حاصل کرے کیونکہ انسان اور روپید کی میں فرق صرف حرکت کچھ ہے
 غذائیں دو لون مساوی ہیں سات بھی مدد فرمے گویا ماضی کے اپنے اندر خدا کو چھپنا
 جس طرح انسان کی عیبتا ہے اور ہم ناسات کی خدا کے جذب کرنے کے آلات ملول کلام کے
 حوت سے ترک کیے دیتے ہیں مگر اوسکی غذا کی طرف اشارہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 آدمی لکڑی اور مٹی سے بنیتا ہے مہین بھرتا اور ایک خدا سے خاص کا محتاج ہے اس طرح
 علم کا، انہی ہر چیز سے غذا ہمیں پاتا اوسکے لیے بھی غذا خاص ہے اسود سے کہ اگر اوس
 گھر میں رکھ دیتے تو وہیں ٹھہرے گا کیونکہ اس صورت میں اوسکے گرد و مرف ہو سکتا اور تنہا
 اوسکی غذا کو کافی نہیں اور اگرانی میں ڈال دیتے بھی وہیں ٹھہرے گا یہ بھی اوسکی غذا
 اور اگر زمین میں نو و حنین پانی ہو تب بھی نہ زیادہ ہوگا ملک اوسکے لیے ایسی زمین چاہیے
 حنین پانی ہو وینا ہو اور پانی مٹی میں ملے گا اور گویا ہو اور اسیکی طرف اشارہ جو اس کی تیر
 فَلْيَطْطُوا لَنَا نَسْأَلُكَ إِنَّا طَعَامُهُ أَتَاكَ نَسْأَلُكَ إِنَّا نَسْأَلُكَ تَقْطَعُ لَنَا شَقًّا اَوْ يَحْرِقُ اَوْ يَحْجِي
 کافی نہیں کیونکہ اگر باہر میں کیوں زمین ترسخت اور ٹھہر میں نو و تو ہوا کے منوں سے
 جمیگا اس ضرور ہوا کہ اوسکو نرم اور پیللی زمین میں بویا جائے جس میں ہوا کا گرد ہو سکے
 پھر ہوا ایسے آپ نہیں اور جاتی اسکے لیے ضرور ہوا کہ تیر آمدنی سے اوسکو حرکت دے جاوے
 اور آمدنی اوس ہو اکیسے رو سے زمین پر ماسے کہ ہوا مدد کو درز روستی اور پیللی جاوے
 اور اسی کی طرف اشارہ ہے اس کی تیر میں فَا كُنْ سَكَنًا لِّلرِّيَّاحِ لِي اُتِجَ کہ اور اگر درز
 سے مراد بھی ہے کہ ہوا اور پانی اور زمین میں خلط ملط کر دیتی ہے۔ پھر سب باتیں کافی
 ہمیں اگر شدت حائے میں واقع ہوں ایسے حالت حرارت بریم اور گرمی کی ہوتی
 اس سے معلوم ہوا کہ گہن کی غذا کے لیے چار چیزیں ہوا اور پانی اور زمین اور گرمی چاہیے
 اور انہیں سے ہر ایک کو خیال کرنا چاہیے کہ کس کس چیز کی حاجت رکھتے ہیں مثلاً پانی
 کے لیے ضرور ہے کہ دریاؤں اور حیموں اور نہروں اور تالیوں سے بحیثیت میں جاوے
 اسکے لیے دیکھا جائے کہ خداوند کریم نے کیسے دریا اور چشمے بنائے اور اوسے نہر
 نکالیں یہ قطعات زمین جو اوکھے ہیں اور زمین پانی نہیں پہنچ سکتا اسکے لیے
 دیکھو کہ کس طرح مادل پیدا کیے اور کیسے اونیر ہواؤں کو مسلط کر دیا کہ خدا کے حکم سے تمام
 رومی زمین پر اونکو لیے پھرتی ہیں حالانکہ بادل پانی میں بھرے ہوئے بخاری ہوتے ہیں

پھر دیکھو کہ زمین پر جمع اور خریفیت ہی کے دونوں مین حاجت کے موافق رہتے ہیں اور
 یہاں دونوں کو دیکھو کہ پانی کے محافظ بنائے کہ او مین سے بتدیر سچ پانی ہوتا ہے اگر کمیاری
 مکمل پڑے تو تمام شہر غرقاب ہو جاوین اور زرعیت اور مویشی ایشناسے لجنہ جبل نبون سا اور
 بیماروں اور بار بار و کمند را اور باران مین خدای تعالیٰ کی اتنی نعمتیں ہین کہ اگر کا شمار نہیں
 ہو سکتا۔ اور چونکہ پانی اور زمین دونوں سرد ہیں او مین حرارت نہیں پڑ سکتی تھی اسلئے
 خدای تعالیٰ نے آفتاب کو مسخر کیا اور اسکو باوجود بہت فاصلہ کے زمین سے ایسا بنایا
 کہ جاڑے کے وقت جاڑا اور گرمی کے وقت گرمی ہو یعنی جیسی حاجت ہو اسلئے ہو جب
 سردی اور گرمی ہو سکے اور یہ آفتاب کی پیدائش ایک حکمت ہے اور اسکو مین ستین
 لا اتمہا ہین۔ پھر جب نبات زمین سے اونچا ہوتا ہے تو میوون مین ایک طرح کی بستگی اور
 سختی ہوتی ہے اور اسکو جس سے حاجت ایک طوبت کی ہے جس سے وہ پکا جاوین اسکو واسطے
 خدای تعالیٰ نے چاند کو پیدا فرمایا اور طوبت دنیا اسکا خاصہ کر دیا جیسے کہ حرارت پہونچانا
 آفتاب کی خاصیت تھی پس چاند کے باعث میوون کی خشکی اور نگہ کا جمل ہوتا ہے اور
 ہمیں لحاظ اگر درخت سایہ کے اندر ہو کہ چہر سویرج کی دھوپ اور چاند اور ستاروں کی روشنی
 نہ آسکے تو وہ بگڑ جاتا ہے جیسے کہ چھوٹا پیر اگر ٹپے پیر کے سایہ میں چھ تو خراب و زنا قصہ ہیگا
 اور چاند کی رطوبت پہچانی اسطرح معلوم ہو سکتی ہے کہ رات کو چاند کی روشنی مین سر کھلے
 بیٹھو تو سر مین رطوبت زیادہ ہو جاوے گی جسکو زکام کہتے ہین پس جیسے آدمی کے سر مین رطوبت
 پہونچتا ہے جیسے ہی میوون کو بھی رطوبت دیتا ہے اور زیادہ گفتگو ایسے امور کی جو کبھی تمام
 منوں کیا ضرورت صرف اسقدر کافی ہے کہ آسمان مین کوئی ستارہ ایسا نہیں جہین کوئی
 فائدہ نہ ہو جیسے آفتاب مین حرارت اور چاند مین رطوبت ہے کیونکہ ہر ایک بتا رہا ہین کہ مین
 اتنی زیادہ ہین کہ طاقت بشری اس کے شمار سے خارج ہے اور اگر ایسا نہ ہو تو اسکا پیدا کرنا
 اور پکارنا اور ان آیتوں کے معنی درست نہ ہوں ^{تبارک} رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا وَرَمٰنَا
 خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فَمَا بَالُكَ لَا تُعَذِّبُ عِبَادَكَ اِنْ حَبِطَ كَرَامُہِمْ كُنٰی عَذَابُ خَالِیْكَ
 نہیں اسطرح عالم کے جسم مین کوئی محفوظ خالی فائدہ سے نہیں اور تمام عالم مثل ایک جسم ہے
 اور اگر اجسام ہنبر لہ اس کے اخصا کے ہین جس طرح آدمی کے بدن مین ایک عضو سے دوسرے کو
 مدد پہونچتی ہے اسطرح عالم کے اجسام مین ایک سے دوسرے کو مدد پہونچتی ہے اور اسکی شرح

نہایت طویل ہے۔ اس تقریر سے کوئی یہ گمان نہ کرے کہ اوقات و ریاضات اور ستاروں کے
 حسابات کے لیے خدا تعالیٰ نے ایسی حکمت سے مقرر کیا ہے اس کے معنی میں یہ ایمان لانا
 مخالف تشریعت سے اسوجہ سے کہ شرع میں جہیں اور علم نجوم کی تصدیق سے مخالفت ہو
 کیونکہ شرع میں جو علم نجوم کی تصدیق کی مخالفت ہے تو اوہ میں دو باتیں معلوم ہیں اول تو یہ
 کہ آدمی یہ جانے کہ نجوم ایسے آثار کے خود عامل مستقل ہیں ایسے خالق مدبر کی تدبیر اور قہر کے
 معنی میں اس طرح عام کیا کہ اس سے دوسری صورت یہ ہے کہ علم حیات مفصل ستاروں کی ایسے
 آثار میں سے ہیں کہ اس میں جو سب حلق کو معلوم نہیں ہوتے اور اس کو صحیح جانے تو یہ بھی معلوم ہے
 ایسے کہ وہ لوگ یہ سب حسی جانتے نہیں اور کہہ دیتے ہیں اور وجہ اس کے سبب اس کی یہ ہے
 کہ علم نجوم کے احکام کا بعض انبیاء علیہم السلام کو اسطے معجزہ تھا یہ وہ جاتا رہا اور جو بھی
 سچا ہے وہ محتاط ہے حدیث میں وہ اب اور خطا کی تفسیر نہیں ہوتی۔ حال یہ کہ لوگ کہہ کہ ایسے
 آثار کا سبب انتقاد کرنا جو خدا تعالیٰ کے پیدا کرے کے باعث رہیں ہیں اور بات اور
 حیوانات میں ہوتے ہیں دین کا محل نہیں بلکہ بہت دور سے ہے ہر وجود کے خلاف ہے کہ
 یہ دعویٰ کرنا کہ ہم سب آثار کو حاصل جانتے ہیں یہ امر محال ہے اور اس کی تصدیق کی مخالفت
 و اگر کوئی شخص انکار کرے اور اوستا کا شک کرنا چاہے اور دوسرے شخص اس کو کہے
 کہ اس حدیث سچی ہوتی ہے اور ہوا گرم ہے کیونکہ انکار بھی یا دو تو اس بات کو چھوڑنا چاہیے
 اور یہ سمجھنا چاہیے کہ اس سے اوقات کے نکالنے سے مواکی گرمی کیسے کہہ سکی یا کسی شخص کے کہے
 کہ رات آجائے اور اس سے اس کی وجہ پوچھو اور وہ میان کہے کہ رات سے میں سورج کی
 دھوپ کے مات رنگ میں ہو گیا تو یہ صریح نہیں کہ اس کو چھوٹا ٹھہراؤ کہ اوقات کا اثر کیسے
 بیان کرتے اس طرح اور آثار کو قیاس کر لو مگر آثار میں بعض معلوم ہوتے ہیں اور بعض معلوم
 ہوا ہے کہ معلوم نہیں اوہ میں دعویٰ علم ناحیہ ہے اور جو معلوم ہیں اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک
 وہ کہ سب لوگوں کو معلوم ہوں جیسے دھوپ و گرمی کا ہونا آفتاب سے اور دوسرے وہ
 کہ بعض لوگوں کو معلوم ہوں جیسے حیاتی سے رکام کا ہونا۔ نوں کے ستارے کے فائدہ نہیں
 پیدا ہوئے بلکہ انہیں نے تمام حکمتیں میں اور اسوجہ سے متحد کے وقت انہیں تعالیٰ التدر
 علیہ وسلم آسمان کی طرف دیکھتے اور یہ آیت پڑھتے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَلَا شَيْءًا
 وَتَسَاءَلُونَ السَّارَاتِ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ رُؤُوسٌ اَمْ لَكُمْ اَنْظُرُوا اِلَى الْاَرْضِ كَيْفَ ظَهَرَ الْمَاءُ اَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ بَحْرٍ

اور پچھلے پتھروں پر تاؤ سے اور اس سے غرض یہ کہ آیت کو پڑھ کر اوسمیں داخل نہ کرے اور اسرار
 ساموی کے سمجھنے کی غرض صرف آسمان کا رنگ اور ستاروں کی روشنی ہی جان لے حالانکہ
 اتنی بات بہانہ بھی سمجھتے ہیں پس جو کوئی کہ آیت مذکور سے فقط ظاہری رنگ و روشنی پر
 اکتفا کرے اور اسرار و عجائب کو نہ سوچے وہ ایسا ہی ہے کہ مویچوں پر تاؤ دلیا مگر خاک
 نہیں سمجھا خداوند تعالیٰ کے عجائب کے سامان کے ملکوت میں اور آفاق و انفس و حیوانات
 و نباتات میں بہت سے ہیں ان کے طالب ہی لوگ ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں
 ایسے کہ دنیا میں جس شخص کو کسی عالم کے ساتھ محبت ہوتی ہے وہ ہمیشہ اویسی کی نصیحت کا
 طالب ہوتا ہے تاکہ اوسکی تصنیفات سے اوسکے عجائب علمی پر زیادہ وقوف ہوا اور اس کے
 باعث محبت اور زیادہ ہو اسی طرح عجائب صنع الہی کو خیال کرنا چاہیے کہ تمام عالم اوسکی تصنیفات
 بلکہ مصنفوں کی تصنیف بھی اوسکی تصنیف ہے کہ بذریعہ اپنے بندوں کے دلوں کو بنائی ہے
 پس اگر آدمی کو کسی تصنیف پر تعجب آئے اور اچھی معلوم ہو تو اوسکے مصنف پر تعجب نہ کرے
 بلکہ اوس ذات پر تعجب کرنا چاہیے جس نے مصنف کو ایسی تصنیف کے لیے کام دیا اور مستحق کیا
 اور اپنے انعام و کرم سے اوسکو ایسی تصنیف کی ہدایت کی اور انجام کو پہونچا دیا جیسے
 کبھی کتھے پتلیوں کو دیکھیں کہ ناحق ہیں اور بہت عمدہ حرکات موزون کرتی ہیں تو ان
 کسانوں پر تعجب کرنا چاہیے وہ تو کپڑے کی گرٹیاں ہیں کہ اپنے آپ نہیں ملتیں بلکہ تعجب
 بازیگر کی دستکاری پر چاہیے جو انہیں پتلے پتلے تار جو انگٹھ سے بھی نہیں سونچتے باہر
 ہلا رہا ہے۔ اسی طرح محبان خدا ہر ایک چیز دنیاوی کو دیکھ کر صنعت خدا کو اوسمیں داخل نہ کرے
 مطلب یہ کہ نبات کی غذا پانی اور ہوا اور سوچ اور چاند و ستاروں سے تمام ہوتی ہے
 اور ان اجرام کے لیے آسمان ہیں جنہیں کہ یہ گرٹے ہوئے ہیں اور افلاک کے لیے حرکتیں ہیں
 اور حرکتوں کی تمامی آسمان کے فرشتوں سے ہے جو انکو حرکت دیتے ہیں اور اس طرح
 ایک دوسرے کا سبب ہوتا چلا گیا ہے

پانچواں نکتہ ان اسباب کی نعمتوں میں جن سے غذا آدمی تک پہونچتی ہے
 مختصی نہ رہے کہ سب غذائیں ہر جگہ نہیں ملتیں بلکہ اوسکے لیے کچھ خاص شرطیں ہیں کہ بعض
 جگہوں میں جہاں وہ شرطیں پائی جاتی ہیں وہاں وہ غذا بھی ملتی ہے نہیں تو نہیں اور
 آدمی تمام روی زمین پر پھیلے ہوئے ہیں کہ بعضوں سے غذا دور پڑ گئی اور انکو اور غذا کے

اور بیان جنگل اور سمندر داخل جو گئے مگر دیکھنا چاہیے کہ خدا نے تعالیٰ نے اس عرصہ کے لیے
 کیسا نامزد کر دیا اور اوپر مال کی حرص غالب کر دی اور نفع کی توقع ٹر جاوے گی کہ
 جسکے سبب تری و خشکی کے سفر کے نتائج ادا کھاتے ہیں اور جان پر پھیلتے ہیں اور خدا
 اور دوسرے حوائج انسانی ترقی سے حرکت کے لوگوں کے پاس اور غرت سے تشریف والوں
 پاس یہودیاتے ہیں اور یہ کسی غفلت اور حماقت خدا و تعالیٰ نے لایا ہے وہ اگر واقع
 میں تامل کیا جائے تو اکثر ان لوگوں کی محنت راہیگان ہے کیونکہ جو جگہ یہ جوڑتے ہیں یا تو
 کشتیوں میں رُوب خانہ ہے یا رہزمنوں کے ہاتھ آتا ہے یا کہین سفر میں مر جاتے ہیں تو
 لاوارقی کے بیٹے میں حکام کے قصے میں پڑتا ہے اور سب میں عمدہ حال و سکا یہ ہے کہ
 مال وارتوں کے ہاتھ لگے لیکن اگر وہ زمین تو وارت ہی سب سے زیادہ اونکے دھن میں مگر زمین
 بھی حکمت ہے کہ اوپر حمل و عملت سلطہ ہے پھر دیکھنا چاہیے کہ خدا و تعالیٰ نے اونکو
 کتنی سامنے اور ہمارائی کا کام کیسے سکھایا اور حیوانات کو سواری اور بار برداری کیلئے
 کس طرح مسخر کیا ہر جانور میں ایک وصف جداگانہ عنایت فرمایا گھوڑے کو سرعت و قیام
 گدھے کو مستقیم و صبر اونٹ کو کم حواری اور کتھار و رمدی محنت کی پھر دیکھ کہ انسان
 تری و خشکی میں بذریعہ کشتیوں اور حیوانات کے کس طرح پھرتا ہے تاکہ خدا وغیرہ حوائج
 انسان کے پاس یہودیاتیں اور یہ بھی سوچو کہ حیوانات کے لیے اسباب و سامان اور گھاس
 واد وغیرہ کی کیا کیا ضرورت ہوتی ہے اور کشتیوں کی واسطے کون کون لوازم کی حاجت
 پڑتی ہے ان سب چیزوں کو خدا ہی تعالیٰ نے تقدیر حاجت اور دائرہ حاجت پیدا کیا ہے
 اور اسکا شمار کرنا یہ محسوس ہے پھر اسے اور امور بیتار کی نوبت یہوکتی ہے حکما چھوڑ دینا
 احتیاط کے لیے ہر کوئی اسب معلوم ہوتا ہے

چھٹا نکتہ غذا کی صلاح میں جا بجا یہ ہے کہ جو چیزیں ہیں ان قسم ناسات پیدا ہوتی ہیں اور حیوانات
 پیدا ہوتے ہیں اور اسکا واسطہ یہ رکھنا حکم نہیں بلکہ ہر ایک میں کچھ صلاح اور پکانی کی ضرورت ہوتی ہے
 کہ بعض کو پھیکا بنانا پڑتا ہے اور بعض کو باقی رکھنا حواہ اور اسطرح کی ہشیار باتیں کرنی
 پڑتی ہیں اور ہر خدا میں ان ترکیبوں کا مسلسل لکھا و تواتر ہے اسلئے ہم سب ایک مٹی کو جس
 کر کے دیکھتے ہیں کہ حج والے کے بعد اسکے گول ہوئے اور غذا کے قابل ہونے کے لیے
 کیا کیا کر یا پڑتا ہے پس اول جو حاجت ہوتی ہے وہ زمین کی درستگی ہے جسکے لیے کسان

حاجت ہے پھر بیون اور ہل کی ضرورت ہے مع جمیع لوازم کے پھر بعد اسکے مدت تک پانی
 دینا پھر کھیت کو لوٹانا پھر کھانا پھر کھانا اور انج علیحدہ کرنا پھر پھینا پھر گوندھنا پھر کھانا
 تو سوچنا چاہیے کہ یہ کتنے کام ہوئے اور جو ہنہ نہیں لکھے وہ علاوہ ہے اور جتنے لوگ ان
 کاموں کو کرتے ہیں اور جتنے اور ہاڑ سے کرتے ہیں اونکو بھی تامل کرنا چاہیے اور یہ آلات
 لوہے اور لکڑی اور پتھر کے ہوتے ہیں کھیتی کے آلات بنانے والوں کو لحاظ کرنا اور ہنہ
 اور پکانے والوں کو دیکھنا پھر بچلہ ان کاریگروں کے لوہاروں کو دیکھو کہ لوہے اور تانبے اور
 سیسے کی حاجت پڑتی ہے پھر دیکھو کہ خداے تعالیٰ نے پہاڑوں اور پتھروں اور کھانوں کو
 کیسا جدا جدا بنایا۔ غرض کہ اگر تلاش کرو تو جان لو کہ ایک وٹی گول ہو کر غذا کے قابل بن
 ہوئی ہے جب دس ہزار سے زیادہ کاریگروں نے کام کر لیا ہے یعنی اوس فرشتے سے
 شروع کرو جو بار کے لیے ہے اور آخر تک دیکھتے چلے جاؤ یہاں تک کہ فرشتوں کی طرف سے
 کام ختم ہو کر نوبت انسان کے عمل کی پہونچی اور گول ہونے پر اوسکے طالبات ہزار کاریگر
 ہوتے ہیں جنہیں سے ہر ایک کاریگر ایسی اہل چہرہ بنا تا ہے جس سے خلق کی مصلحت پوری
 ہوتی ہے پھر انسان کی کثرت عمل کو لحاظ کرنا چاہیے کہ ان آلات میں کتنا کام کیا ہو مثلاً
 ایک چھوٹا سا آکھ سوئی ہے کہ اوسکا فائدہ لباس کا سینا ہے جو مانع سردی کا انسان
 ہے اوسکو اگر دیکھو تو اوسکی شکل لوہے سے جب بنتی ہے جب سوئی بنانے والے کے
 ہاتھ میں چھین فغہ گذرتی ہے اور ہر دفعہ وہ ایک ایک کام اوسمیں کرتا جاتا ہے پس
 اگر خداے تعالیٰ شہروں کو جمع نکرتا اور بندوں کو مسخر نکرتا اور آدمی کو مثلاً گھوڑوں کا سنے
 کے لیے درانتی کی حاجت پڑتی تو تمام عمر اس میں کٹ جاتی اور نہ بن سکتی مگر خداے تعالیٰ کی
 شان ہے کہ آدم خاکی کو نطفہ ناپاک سے پیدا کر کے ایسے ایسے عجیب و غریب آلات بنانے
 کی ہدایت کی مقراض ہی کو دیکھو کہ دو پہلے ایک دوسرے پر منطبق ہوتے ہیں مگر جیسے کوئی تہی
 جلد جلد کاٹتی چلی جاتی ہے اگر خداے تعالیٰ اوسکے بنانے کا طریق پہلے لوگوں پر واضح
 نہ فرماتا اور ہکو اوسکا طریق سکھانے کی حاجت اپنی فکر سے ہوتی اور طریق لوہے کے
 سکھانے کا پتھر سے اور پیدا کرنا اون آلات کا جسے مقراض بنانی جاتی ہے سوچنا پڑتا او
 ہماری عمر بھی مثل حضرت نوح علیہ السلام کے ہوتی اور عقل بھی نہایت کامل دیجانی تو تمام
 عمر اس ایک لکے ایجاد کرنے ہی سے قاصر ہوتے دوسروں کا تو کیا ذکر ہے مگر خداوند کریم کا

انعام و احسان ہے کہ اس سے سب کچھ اپنے کرم سے بنا دیا اس کو جس کو کسی تہذیب پر
 سر ہے یا لوہا یا حجام یا کوئی اور اپنی میتہ و درجہ ہے تو لوگوں کو کسی امید یا ہوس سے اور کسی
 استری کار و بار میں بڑے خدا کی ستاں ہے کہ اس سے بعض مدون کو بعض کا سحر کر رکھا ہو تاکہ
 اس کی میتہ یوری ہو اور حکمت کامل۔ اس قول کو ہم محض کرتے ہیں اس نظر سے کہ غصہ و
 عینتیں یہ تسمیہ کرنی ہے نہ او کو نام سام لکھا۔

ساتھ انکے خدا کے درست کرنے والوں کی اصلاح کی نعمت میں۔ واضح ہو کہ یہ پیشہ و روح
 اصلاح خدا کرتے ہیں اگر ان کی رائیں مختلف ہوتیں اور طبیعت میں وحشیوں کی سی نصرت دہی
 تو ایک دوسرے سے علحدہ ہو کر دور رہتے اور کوئی کسی سے متبع نہ ہوتا بلکہ جیسے وحشی ایک
 حکایت میں ہیں۔ ایک عرصہ متبع ہوں ایسے ہی۔ یہ لوگ بھی جوتے لیکن لحاظ کرنا چاہیو
 کہ اللہ تعالیٰ نے کس طرح ان کے دلوں میں الفت و انس و محبت پیدا کی ہے چنانچہ خود فرماتا ہے
 لَقَدْ آتَيْنَاكَ كَثْرًا مِنْ حَبْرٍ مَا كُنْتَ تَدْرِي قُلُوبُهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ
 وہاں جو کچھ کام دہی اور ارواح کی شاسانی کے باعث لوگ اٹھتے ہوئے اور ایک کو دوسرے
 کو ساتھ لے کر ہوا اور تہذیب و قسبات بنائے ایسے مکانون کو پاس پاس تعمیر کیا اور او کو آرائش و
 سرب کیا مارا اور دکانیں مرتب کیں اور تمام اقسام کے کارخانے بنائے جس کا حصہ طویل ہے
 پھر جو کہ انسان کی سترت میں عسلہ و رعد اور جواہر صاخری ہے اس صحت سے یہ محنت مافی
 بھی نہ تھی ہاں رحمان دوا و دیوں کی غرض ایک ہی مطلب پر جمع ہوئی وہاں آئیں گی شمس
 و نصرت ملکہ نوبت کست و جون بھی ہو بخیر ہے تو دیکھنا چاہیے کہ خدای تعالیٰ نے کیے اور
 سلاطین کو مسلط کر دیا اور قوت اور سامان سے ان کی امانت کی اور او کو کار و عمت عایا کے
 اہل میں الیا کہ حرا قہر و مہر واری کرتے ہیں خواہ طبیعت یا ہے یا بجا ہے یہ سلاطین
 بھی لحاظ کرنا چاہیے کہ او کو اصلاح و تہذیب کا انتظام کیسے ہدایت کر دیا یا ان تک کہ ان کو
 تہذیب کو اپنی وضع پر پایا اور ان کے حصے ایسے کیے جیسے ایک شخص کے احرام ہوتے ہیں کہ
 بعض کو اس سے بے ہوا ہے ایسے انھوں نے ہر ایک تہذیب میں و قاضی اور کو تو
 او جو دھری مقرر کیے اور خلق کو نذر و قاعدہ عدل کا یا بند کیا اور اس کی موافقت اور موافقت
 سب پر نمری کر دی یہاں تک کہ لوہا و تہذیب و قسبات و زناں و تمام مل شہر سے منتفع ہوں
 جیسے ان سب کو لوہا سے بنا دیا ہو جیسا ہے حجام کساں سے اور کساں حجام سے اور ہر ایک

شخص ایک دوسرے سے متعلق ہوتے ہیں اسی جہت سے کہ سلطان کی ترتیب جمع کے موافق
 سب متفق اور مجتمع ہوتے ہیں جیسا کہ تمام اعضاء بدن ایک دوسرے کے معاون ہوتے ہیں
 اور باہم منتفع ہوتے ہیں پھر دیکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے سلاطین کی اصلاح کے لیے
 انبیاء کو مبعوث فرمایا جنھوں نے ان کو علاوہ اصلاح دین کے ارشادات کو یہ قوانین شریعت
 بھی سکھائے کہ مراعات عدل کی خلق میں ہونی چاہیے اور نظام کے لیے آئین سیاست جاری
 ہے اسی طرح احکام سلطنت اور امامت اور احکام فقہ متعلق اصلاح دنیا سب بتلائیے پھر یہ
 دیکھنا چاہیے کہ انبیاء علیہم السلام کی اصلاح خدا جو تعالیٰ نے فرشتوں سے کی اور فرشتوں میں
 ایک کی اصلاح دوسرے سے ہوئی یہاں تک کہ انتہا اس سلسلے کی اوس فرشتہ مقرب پر پہنچتی ہو
 کہ اوس میں اور خدا ہی تعالیٰ میں کوئی واسطہ نہیں رہتا مثلاً ان پر آئے کی اصلاح پکانے سے
 کرتا ہے اور پیشہ الارباب کی اصلاح پینے سے اور کسان غلہ کی اصلاح کانٹنے سے اور آلات
 زراعت کی اصلاح اوبار کرتا ہے اور اوس کے اوزار کی اصلاح بڑھائی کرتا ہے اسی طرح ہر ایک پیشہ و
 جو آلات غذا کو درست کرتے ہیں جانتا چاہیے اور ان سب پیشہ ورون کی اصلاح سلطان
 کرتا ہے اور سلطان کی اصلاح علما کرتے ہیں جو وراثت انبیاء علیہم السلام میں اور علما کی اصلاح
 انبیاء کرتے ہیں اور ان کی اصلاح عالم قدس سے بقریب ہوتی ہے یہاں تک کہ سلسلہ بارگاہ آقا
 پر پہنچتا ہے جو اصل ہر ایک نظام کی اور منشا تمام ترتیب تالیف کا ہے اور یہ سب باتیں
 اوس رب الارباب اور سبب الاسباب کی نعمتوں میں سے ہیں اگر وہ اپنے کرم و فضل سے
 یہ نہ فرماتا والدین جاعلہ اذینا لکھنا ینکھو سبکنا تو ہم کو یہ ذرا سی نعمتیں بھی معلوم نہ ہوتیں
 اور اگر حکم مقرر قدرت اس آیت کے باعث **وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا** جیسا کہ
 اپنی نعمتوں کے شمار سے مغرور نہ فرماتا تو ہم بھی شوق ان کی کثرت کے دریافت کا اور ان کو
 شمار کرنے کا کرتے مگر کیا کریں اپنا بس کچھ نہیں جو کچھ بولے وہ بھی اوس کے حکم سے بولے
 اور جو چاہے تب بھی اوس کے روکنے سے کہے کیونکہ جو چیز وہ عنایت کرتا ہے اوس کا
 کوئی روکنے والا نہیں اور جس چیز کو وہ نہیں دیتا اوس کا کوئی دینے والا نہیں اس لیے کہ
 زندگی گھر ہر لحظہ میں گوش دل میں یہ آواز اوس بادشاہ زبردست کی سنتے ہیں **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
الْبَقِيَّةُ لِلَّهِ الْوَكُودُ أَفْقًا پس خدا کا شکر ہے کہ اوس نے ہم کو کافروں سے تمیز کیا اور موت پہلو سے نہ ہٹا
 اٹھوان نکتہ فرشتوں کی پیدائش میں خدا تعالیٰ کی نعمت کے بیان میں

یہ ہے کہ گوشت جو کھانے کے مشقوں کی سبب امتیاز میں خدا تعالیٰ نے یہ نعمت رکھی ہے کہ اور کئی
انبیاء علیہم السلام کی پہلچ و تامل ہے اور ہدایت اور وحی کا پہنچاؤ اور انہیں کے ذریعہ
ہوتا ہے مگر اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ مشقوں کے اعمال میں عجز و ہمت نہیں بلکہ مشقوں کے
طہرات باوجود و کثرت اور ترتیب مراتب کے تین المقاتلین میں سے پہلے ملائکہ زمین کے
و مآسمان کے سوم عرش کے اور حساب و ارباب ان ملات میں سے اوکو و کھانا یا یہ
حکومتی تعالیٰ نے عدا سے انسانی بر مکر کر رکھا ہے اور ان سے کچھ عرض نہیں جسے
وایت و ارشاد و غیر متعلق ہے۔ پس محض یہ ہے کہ ہر ایک حرو و اسان کے بدل کا بلکہ نبات کے
مسم کا غذا ہمیں یا واجب تک کہ اوپر سات مرتبہ حواقل مرتبہ ہے حواد دس حواد سو یا دوا
دو کل ہون تو صبح اسکی یہ ہے کہ عدا کے معنی یہ ہیں کہ ایک حرو عدا کا دوسرے حرو کا قائم مقام
ہو حاد ہوا ہو مثلاً عدا انجام کو خون ہو کر گوشت اور ہڈی بن جاتی ہے اور جب یہ حالت ہوتی ہے
تو غذا کامل ہو جاتی ہے اور خون اور گوشت اجسام میں کہ انکو کچھ قدرت اور معرفت اور اختیار
میں اپنے آپ حرکت کر سکیں نہ اپنے آپ تغیر ہو سکیں اور صرف طبیعت اس بات کو کافی
ہیں کہ کبھی کوئی چیز ملائے کبھی کوئی جسطح گھسوں کہ خود بخود نہ ملتا ہے نہ گدہ جاتا ہے
نہ روتی ہوتا ہے جب تک کہ کوئی کاریگر ہو اسطرح خوں بھی خود بخود نہ گوشت ہوتا ہے
نہ چڑی ملتا ہے نہ رگ و پڑ ہوتا ہے جب تک کہ کوئی بنائے والا نہ ہو اور باطن میں نہ نافر و
فرستے ہیں جیسے ظاہر کے پیشہ و راہل ستر ہین اور چونکہ خداوند کریم نے نعمتیں اپنی طاہر و باطن
دونوں میں عنایت کی ہیں تو باطن کی نعمتوں سے غافل نہ ہونا چاہیے۔ پس ہم کہتے ہیں
کہ ایک مرتبہ تو ایسا چاہیے جو غذا کو گوشت اور ہڈی یا تن کی یہ بن جائے اسلئے کہ عدا تو خود
حرکت کرتی نہیں اور دوسرا وہ ہو جو غذا کو وہاں سے نکلنے دے اور خنیں کے یا س کے رہے
اور تیسرا وہ جو عدا پر سے خون کی صورت دور کرے اور چوتھا وہ جو اسکو گوشت حواد ہڈی
یا رگ کی صورت بنائے اور یا بخوان وہ جو زیادتی باقی رہ جائے اسکو دفع کرے اور چھٹا
وہ حواں خیزون کو جہان کی تھان ملائے یعنی جس حرو غذا میں صفت گوشت کی آئی ہے
اسکو گوشت میں ملا دے اور جہین ہڈی کی ہے اسکو ہڈی میں ملا دے تاکہ ملحدہ نہ رہا
اور ساتواں وہ کہ اس اتصال میں رعایت اہل مقدار کی رکھے کہ جو چیز گول ہو اسکی گولائی
رہ جاتی ہے اور جو چوڑی ہے اسکی چوڑائی قائم رہے اور عجوبہ کی گہرائی بنی رہے

اور بہر غرض پرمقدار حاجت بھی ملحوظ رکھے مثلاً اگر لڑکے کی ناک پر غذا اوسقہ بوجھ کر دے
جستقدار ان پر چاہیے تو ناک بہت بڑی ہو جائے اور کھنسنے جاتے رہیں اور صورت ڈرائی
ہو جائے بلکہ مناسب یہ ہے کہ جو چیز خشک لائق ہو وہی پہونچائے مثلاً ہلکون میں تیل اپنی
اور ڈھیلے میں صفائی اور انون میں مٹاپن اور بڑی میں سختی تو ہر ایک کی واسطے اپنی
غذا پہونچانی چاہیے جو مقدار و شکل میں انکے مناسب ہو ورنہ صورت بگڑ جاوے گی اور بعض
جگہ بڑھ جائیگی اور بعض کم زور رہیگی بلکہ یہ فرشتہ اگر عدل کا لحاظ قسمت و تفریق میں نہ کرے
اور لڑکے کے سر اور تمام بدن میں غذا پہونچائے اور ایک پانوں مثلاً چھوڑ دے تو سارا بدن
تو بڑھے گا مگر ایک پانوں ویسا ہی رہے گا جیسا لڑکپن میں تھا ایسا شخص اپنے جینے سے کیسے
منتفع ہو گا جو سب اعضا بڑے آدمی کے سے رکھے اور ایک پانوں لڑکے کا سا ہو۔
غرض عایت مقدار بھی اس قسمت میں ایک فرشتے کو سپرد ہے اور یہ نہ خیال کرنا چاہیے
کہ خون اپنی سرشت کے باعث اپنی شکل بدل لیتا ہے اسلئے کہ جو شخص ایسے امور کا حوالہ
طبیعت پر کرتا ہے وہ جاہل ہے اپنے قول کو نہیں جانتا بلکہ یہ کام زمین کے فرشتوں کے
سپر ہے کہ وہ آدمی کے اندر سب اپنے اپنے کام میں مصروف ہیں خواہ آدمی خواب یا سرشت
میں ہو یا کسی غفلت میں متردد ہو وہ اپنا کام کیے جاتے ہیں اور اوسکو اونکی کچھ خبر نہیں
اور یہ بات اجزای بدن کی ہر ایک چیز میں موجود ہے کیسا ہی چھوٹا جزو ہو یہاں تک کہ بعض
اجزا مثل مکھ اور دل میں حاجت سے زیادہ فرشتوں کی ضرورت ہے جنکی تفصیل بقصد
اختصار ہم ترک کیے دیتے ہیں۔ اب ان زمین کے فرشتوں کو آسمان کے فرشتوں سے مدد
پہونچتی ہے اور انہیں وہ ترتیب معین ہے جسکی کہنہ سوامی خدای تعالیٰ کے اور کوئی نہیں
جانتا اور آسمان کے فرشتوں کو عرش کے اوٹھانے والوں سے مدد پہونچتی ہے اور ان
سب پر انعام تائیہ اور ہدایت اور تسدید کا بارگاہ رفیع الشان قدوس مالک ملکوت و جبروت
نامائشہ جلال عزت و لاہوت سے ہوتا رہتا ہے اور فرشتے جو آسمانوں اور زمین پر
مقرر ہیں اور اجزای نبات و حیوانات پر موقوف ہیں یہاں تک کہ ہر ایک قطرہ باران اور ہر ایک
طغٹ پر جو ادھر ادھر پھرتے ہیں مامور ہیں اونکے باب میں احادیث بشمار ہیں اسکا
تھہ حاجت دلیل لانے کی نہیں لیکن یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے کہ یہ سب کام آدمی کی
لڑکے ایک ہی فرشتے کو کیوں نہ سپرد ہوئے سات فرشتوں کی ضرورت کیوں ہوئی کیوں نہ

کہ کبھی کھلنے میں اطاعت کریں اور کبھی کوتاہمانیں بلکہ وہ گویا منتظر امر و نہی انسان کے ہیں
 کہ اشارے کے ساتھ ہی کھل جاتی ہیں اور اشارے کے ساتھ ہی بند ہو جاتی ہیں پس یہ
 تشبیہ اگرچہ عدول حکمی کے نمونے میں ہو سکتی ہے مگر میں وجہ درست نہیں وہ یہ ہے کہ
 پلکوں کو علم اپنے کھلنے اور بند ہونے اور بجا آوردی حکم انسان کا نہیں اور فرشتے زندہ ہیں
 جو کرتے ہیں اور سکو جانتے ہیں اسوجہ سے تشبیہ انکی اعضا سے ناتمام ہے حاصل سب
 بیان کا یہ ہے کہ زمین اور آسمان کے فرشتوں میں جو خداے تعالیٰ نے انسان پر صرف کھانک
 بابین نعمت رکھی ہے اور اسکا بیان یہاں تک ہوا اور حرکات و حاجات کا ذکر نہیں کیونکہ
 اونکے بیان کو بطول چاہیے پس فرشتوں کی نعمت ایک جہ جدا گانہ ہے نعمت کے درجات
 میں ہے اور مجموع طبقات نعمت کا بھی شمار کرنا غیر ممکن ہے۔ اونکے افراد کا تو کیا ذکر ہے
 پس حقیقت ہو کہ انسان پر خدای تعالیٰ نے نعمت ظاہری اور باطنی دونوں پوری کی ہیں
 اور پھر فرمایا **قَدْ ظَاهَرَ لَكُمْ نِعْمُ الْبَاطِنِ** تو باطن کے گناہ کا چھوڑنا جسکو لوگ نہیں جانتے
 یعنی حسد اور بدگمانی اور لوگوں کی بدی دل میں کھنی وغیرہ گناہان قلبی سے محترز ہونا باطنی
 نعمتوں کا شکر ہو گا اور ظاہری گناہوں کا ترک کرنا نعمت ظاہری کا شکر ہو گا بلکہ جو نعمتوں
 کہ جو شخص خدا تعالیٰ کی نافرمانی کرے اگر ملک چھکنے ہی میں ہو مثلاً اپنی آنکھ ایسی جگہ کھدو
 جہاں بند کرنا واجب ہے تو ایسا شخص سب اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا جو آسمان و زمین اور اونکے
 درمیان میں ہیں منکر ہو گا کیونکہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے پیدا کی ہے یہاں تک کہ فرشتے اور آسمان
 اور زمین اور حیوانات اور نباتات سب کے سب ہر ہر بندہ کے حق میں نعمت ہیں اور اسکا نفع
 اونسے پورا ہوتا ہے گو غیر ذوق کا بھی فائدہ ہوتا ہو اور مثال مذکور میں ہر ایک جھپکنے میں خدا تعالیٰ
 کی دو نعمتیں خود پلک میں ہیں اسلیے کہ ہر پلک کے نیچے عضلات پیدا کیے ہیں اور اوٹھیں اور
 اور رباط ہیں جو دماغ کے پھوٹوں میں ملے ہیں جنکے ذریعے سے اوپر کی پلک نیچے کو دبتی تو
 اور نیچے کی اوپر کو اوٹھتی ہے اور ہر پلک میں سیاہ بال ہیں اور اونکے سیاہ ہونے میں یہ
 نعمت ہے کہ آنکھ کی روشنی کو اکٹھا رکھیں سفید چیز روشنی کو متفرق کرتی ہے اور سیاہ مجتمع
 رکھتی ہے اور انکو ایک صف میں جو رکھا ہے ہمیں یہ نعمت ہے کہ چھوٹے کپڑے آنکھ کے
 اندر نہ جاسکیں اور جو تنکے ہو امیں اوڑتے ہیں وہ آنکھ میں نہ پڑیں یا لون میں رگ رہیں
 اور خدای تعالیٰ کی نعمتیں ہر ہر مال میں دو ہیں کہ جڑ بالوں کی نہم بنائی اور باوجود جڑ کی لڑی

یہ کھڑا رکھا اور وہ فوں ملیکون کے مال اوپر بھیجے سے ملکر جو حال کی صورت ہو جاتے ہیں
 اس میں سے بڑی نعمت ہے وہ یہ ہے کہ ہوا کا عمار بھی آنکھ کے کھلنے کا مانع ہوتا ہے اور
 اگر آنکھ سد کر لی جائے تو کچھ سمجھتا نہیں ایسے ایسے وقت میں آدمی ایسی طرح آنکھ سد کر سکتا
 کہ اوپر بھیجے کی ملیک کے مال کی شکل حال ہو جاوین اور وہ عمار ہو کو آنکھ میں نہ جانے دے اور لو کی
 آڑ میں سے دیکھ بھی سکے۔ پھر اگر آنکھ کے ٹھیلے پر کچھ عمار ہو بیچ جائے تو دونوں ملیکیں
 نیچے اوپر کی ایسی ڈھیلے سے ملی یہ ابوہنی ہین اور کما رہے اوکے تیلے سے ہیں کہ وہ
 ڈھیلے یہ وہ اتر کرتے ہیں جو مینقل آسے پر کرتی ہے یعنی جان ایک و دفعہ ملیکیں کھولیں
 مدکیں فوراً ڈھیلہ صاف ہو جاتا ہے اور کما وغیرہ کو فوں اور ملیکوں میں کل آتا ہے
 اور کھلی کے ڈھیلے میں جو کہ ملیکیں مخلوق میں جو نہیں ایسے اوکے دو یاوں اوکے جو من زیادہ
 ہیں سے وہ ہیتہ ایسی آنکھوں کو ملتی رہتی ہے تاکہ ڈھیلے صاف رہیں۔ اور جو کہ ملو
 مسلسل بیاں کرنا ملے الکی کا مسطور ہیں ایسے کہ او میں لول ہست سے اور کتابت
 بڑھ جاوے کی اور شاید اگر زمانے نے فرصت دی اور توفیق یاور ہوئی تو ہم ایک کتاب
 جدا گا۔ اس میں لکھا عجب صبح اللہ نام کھینکے ایسے اس اصل عرش کی طرف رجوع
 کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مثال نابکورہ بالا میں جس شخص نے متلا غیر مجرم کی طرف آنکھ
 کھ لی تو او سے آنکھ کھولنے میں خدا و تعالیٰ کی نعمت جو ملیکوں میں تھی او سکی ماتکری کی
 اور چونکہ ملیکیں مدون آنکھ کے میں ہوتیں اور یہ آنکھ مدون سر کے اور سر مدون دھڑکے
 اور نہ دھڑکوں خدا کے اور نہ عدا بدون یا بی اور زمین اور ہوا اور مینہ اور بار اور آفتاب
 و ماہ تاب کے اور یہ چریں بدن آسمانوں کے اور آسمان بدون و ستوں کے کیونکہ یہ
 چریں مثل ایک تنو کے ہیں جیسے حصاے بدن ایک و سرے سے مرتبط ہیں ویسے ہی یہ
 اشتیا بھی ایک و سرے سے مرتبط ہیں تو معلوم ہو کہ اس شخص نے ہر ایک نعمت کی ماتکری
 کی جو سمک سے سماں تک موجود ہیں اور بہین لیاظ کوئی آسمان یا فرستہ یا حیوان یا نبات
 یا تھیر یا بہین رہتا ہو اس شخص کو لعنت کرے اور اس واسطے حدیث تشریف میں وارد ہے
 کہ حسن میں یا آدمی جمع ہوتے ہیں اور پھر علیحدہ ہوتے ہیں تو وہ اونکو یا لعنت کرتے ہیں
 او کی طلب مغفرت کرتے ہیں اس طرح ایک و در حدیث تشریف میں وارد ہے کہ عالم کو اس
 نام چیزیں طلب مغفرت کرتی ہیں یہاں تک کہ سمہ میں مچلی بھی اوکے لئے بخش کا سول

کہتی ہے اور فرشتے نافرمانوں کو لعنت کرتے ہیں اس طرح بہت سی روایتیں اس باب میں
 ہیں کہ ان سب کا لکھنا دشوار ہے اور ان روایات سے سب سے پہلے یہ پایا جاتا ہے کہ جو شخص
 ایک دفعہ کے پلک پلک سے بھی گناہگار ہوگا وہ تمام ملک و مملکت کا قصور وار ٹھہریگا
 اور اگر اس میں سے کسی کو بھی تدارک کے لیے نیکی نہ کرے گی تو اپنے آپ کو در طرہ ہلاکت میں لے آئے گا
 اور نیکی کرنے کی صورت میں سب چیزیں لعنت کی حوصلہ دے گی لیے طلب مغفرت کرے گی
 تو کیا عجب ہے کہ خدای تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرما کر اس کی خطا سے درگزر فرمائے۔ اور
 اللہ تعالیٰ نے حضرت ایوب علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے ایوب میں سے میرے ہر بندہ کو
 ساتھ دو فرشتے ہیں جب وہ میرا شکر کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں کہ اے ایوب اسکو نعمت پر نعمت
 زیادہ کر اس واسطے کہ تو لائق حمد و شکر ہے تو اسے ایوب تو بھی حمد شا کرین میں ہو جاوے گا
 اور کو اتنا ہی علوم تیرے میرے نزدیک کافی ہے کہ میں خود اس کے شکر کا شکر گزار ہوتا ہوں اور
 میرے فرشتے اس کے لیے دعا مانگتے اور تمام ملک میں اسے نعمت دیتی ہیں اور انار اس پر
 روتے ہیں۔ اور جسطرح کہ یہ معلوم کیا کہ ہر ملک اپنے میں بہت سی نعمتیں ہیں اس طرح یہ بھی جان لو
 کہ جو سانس نیچے اور اوپر آتا جاتا ہے اس میں بھی دو نعمتیں ہیں یعنی سانس کے اوپر آنے سے
 دھواں جلا ہوا دل میں سے نکل جاتا ہے اگر وہ نہ نکلے تو آدمی ہلاک ہو جاوے اور سانس کے
 نیچے جانے سے باہر کی تازہ ہوا دل کو پہنچتی ہے کہ اگر یہ نہ پہنچے تب بھی دل جل جاوے
 ایسے کہ ہوا کی روح اور سردی سانس کے ساتھ جب جاوے گی تو حرارت کے باعث دل تباہ و
 ہلاک ہو جاوے گا۔ اب اگر رات دن کا حساب کرو تو دن رات کے چوبیس گھنٹے ہوتے ہیں
 اور ہر گھنٹے میں قریب ہزار سانس کے ہوتے ہیں اور ہر سانس میں دس سچلے کے قریب
 ہوتے ہیں اس حساب سے ہر گھنٹہ میں آدمی کے ایک ایک جڑ میں ہزار ہا نعمتیں ہوتی ہیں
 بلکہ ہر جزو عالم میں ہزاروں لاکھوں کروڑوں نعمتیں ہر سچلے میں ہوتی ہیں بھلا کہیں ان
 نعمتوں کا شمار ممکن ہے اور جب حضرت موسیٰ علیہ السلام پر حقیقت اس قول خداوندی کی
 علی وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها آواؤں نے عرض کیا کہ اے الہی میں تیرا شکر کیسے کروں
 ایک سال میں میرے جسم کے تیری دو نعمتیں موجود ہیں کہ اس کی جڑ تو نے ملائم بنائی اور
 دیکھا سر اونچا بنایا۔ اور اس واسطے حدیث شریف میں وارد ہے کہ جو شخص خدای تعالیٰ کی
 رحمت کو سوا سے اپنے کھانے اور پینے کے بجائے تو اس کا علم کم ہے اور اسکو سخت

عذاب ہوگا اور یہ سب جو ہم نے دیکر کیا کھائے اور پیے ہی کی نعمتوں کا حال ہے اس سے
 اور نعمتوں کو قیاس کر لیا جاسیے کیونکہ ہوتا رہا شخص کی آنکھ عالم میں جس حیرت ریزی
 یا جو موجود ہے اس کے دل میں گدگدتی ہے وہ اس میں سے ایسے اور کوئی نعمت تحقق کر لیتا
 اسے مفیل کو ہم موقوف کرتے ہیں کہ محال حیر کی طمع سے کچھ فائدہ نہیں
 تفسیر اب بیان اس سب کا جس سے خلق شکر نہیں کرتی جانا چاہیے کہ خلق شکر نعمت
 و حالت و محنت کے باعث نہیں کرتی اسوہ سے حالت و رحلت کے بارے نعمت کو
 میں جانتے اور جب تک نعمت معلوم ہوتی تک اس کا شکر کیسے ادا ہو علاوہ اس میں جو لوگ
 نعمت کو مانتے بھی نہیں بلکہ یہ گمان ہے کہ شکر نعمت ہی ہے کہ ربیب الحمد للہ اور حمد کا شکر ہی کہنا ہے اور
 یہ میں شکر کے معنی ہیں کہ جو نعمت جس حکمت کو پہنچے سی ہو اس کو اسی حکمت کو کامل کرے میں
 مستقل کرے اور حکمت جو نعمت سے مطلوب ہے وہ طاعتِ حدامی عز و حل ہو اگر یہ دونوں
 مانتیں لوگ مانتے ہوں تو بیکہ شکر کا مانع سولے غلہ تہوہ اور پتیلے شیطان کے اور کچھ
 نہیں رہتا۔ اب معرفتِ نعمت سے حاصل ہے کہ کئی سبب ہیں جن میں سے ایک ہے کہ
 آدمی حالت کے باعث حومات کہ سب لوگوں میں مائی حاتی ہے اور ہر حال میں اس کے
 پاس ہے اس کے نعمت میں جانتے ایسا سطر کوئی اور کا شکر اگر نہیں ہوتا مثلاً جو عینیں ہم نے
 اوپر دیکھی ہیں یہی کھانے کے مابین اور عشاء متعلق عدا کے مابین اور کوئی شکر
 نہیں کرتا ایسے کہ یہ نعمتیں عام میں سب کو ہر وقت حاصل ہیں کسی کو ایسے ساتھ اعلیٰ خصوصیت
 معلوم نہیں ہوتی ہیں وہ اس کو یہ نعمت مابین شکر ادا کریں یا مثلاً روح ہوا یا شکر نہیں کرتی
 حالانکہ اگر ایک لحظہ گلا بڑھ لیا جائے کہ ہوا اہر کی اندر بنجاس کے تو مر جاوے گی یا کسی ایسے عام میں
 سد کے جاوے جس میں ہو اگر مہو یا کسی کو نہیں جن کی ہوا یا بی کی تری سے بھاری ٹڑ گئی ہو
 کھٹ کر مر جاوے گا ان اگر کوئی ایسی طرح سد ہو کر ہر کا لامارے تو اللہ روح ہو اس کو نعمت
 مانگا اور پھر اس پر شکر کر گیا ایسے مثل مستور ہے عم قدر نعمت ست بعد روال ہوا وہ یہ بڑی
 حالت ہے کیونکہ اس صورت میں شکر اس بات پر موقوف ہو کہ نعمت اسے چھ چلے اور پھر
 کسی وقت دیکھا ہے کہ یہ قدر اس کی جانکر شکر گزاری کرین حالانکہ نعمت کا ہر وقت شکر گزاری
 رہنا چاہیے مثلاً دنیا آدمی کو ہم نہیں دیکھتے کہ وہ اپنی آنکھوں کی سلامتی کا شکر کرتا ہو یا سب
 کہ ادا ہوا جو ادا ہوا ہے یہ قدر آنکھوں کی معلوم ہوتی ہے اور پھر اگر مائی میں

آتی ہے تو اسکو نعمت جابر شکر کرتا ہے مگر چونکہ حجت الہی سب پر عام ہے اور ہر حال میں ہر ایک پر مبدول تو اسکو یہ خیال بھی نہایت نہیں جانتا اس خیال کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی بغاوت غلام کہ ہمیشہ سزاوار زہر و کوب ہو یہاں تک کہ اگر ایک کھڑی اوسکی مار پیٹ موقوف کیا جائے تو پورا احسان ملے اور اگر ہمیشہ کو موقوف کر دیا جائے تو اگر نہ لگے اور شکر گزار بھی نہ ہو کرے۔ تو گوئی کا یہ حال ہو رہا ہے کہ شکر صرف مال ہی کا کرتے ہیں جسپر کچھ نہ تحصیل ہو سکا ہو یا نہ ہو خواہ بہت مال ہو یا تھوڑا اوسکے سوا اور تمام نعمتوں کو بھول جاتے ہیں کہ خدا سے تعالیٰ نے بدن میں کیا کیا نعمتیں دی ہیں۔ روایت ہے کہ بعض فقہاء کسی اہل دل سے شکایت اپنی مفلسی کی کی اور اوسکے باعث پناہ شدت سے عمالین بنایا گیا اور بخون نے فرمایا کہ تمہیں منظور ہے کہ تم اندھے ہو جاؤ اور دس ہزار درہم لو اسنے اٹھا لیا پھر او بخون نے فرمایا کہ تم یہ چاہتے ہو کہ دس ہزار درہم لو اور گونگے ہو جاؤ اور دسے عرض کیا کہ نہیں او بخون نے فرمایا کہ دس ہزار درہم کے عوض ٹھکڑا اور لولا ہونا منظور ہے اوسنے کہا کہ نہیں او بخون نے فرمایا کہ دس ہزار درہم کے بدلے تم دیوانہ بننا پسند کرتے ہو اوسنے کہا نہیں او بخون نے فرمایا کہ تمہیں اپنے آقا کی شکایت کرتے شرم نہیں آتی کہ باوجودیکہ بیس ہزار درہم کی مالیت اسنے تمکو دی پھر شکایت کرتے ہو اور حکایت ہے کہ کوئی فاجر مفلسی کے باعث نہایت بنگلہ اور غنیمت خواہ بن گیا دیکھا کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ تم چاہو تو ہزار دینار لے لو ہم سورہ انعام تمکو بھلا دیئے اوسنے کہا کہ یہ مجھے منظور نہیں پھر منادی غیبیؑ کہا سورہ ہود کو بھلا دین اوسنے کہا نہیں کہا سورہ یوسفؑ کہا نہیں اسطرح دس سورہوں کے نام لیے اور یہ سب پڑا نکار کرتا گیا تب اسنے کہا کہ تیرے پاس ایک لکھ دینا کی چیز ہے اور تو شکایت کرتا ہے صبح کو اوسکا اعلان جاتا رہا اور حضرت بنی اسرائیل کے کسی خلیفہ کے پاس تشریف لگئے وہ اسوقت پانی کا پیالہ لیے پی رہا تھا اوسنے عرض کیا کہ تمکو کچھ نصیحت کیجئے اپنے فرمایا کہ فرض کرو یہ پیالہ پانی کا تمکو تمھارے تمام نقدی کے عوض ملتا نہیں تو پیاسے بہتے تو تم نقدی سے دست بردار ہوتے یا نہیں اوسنے عرض کیا کہ بیشک سب نقدی مجھے ملے ڈالتا پھر اپنے فرمایا کہ اگر اسکی عوض تمام ملک تمکو دینا چاہتی ہے دیتے اوسنے کہنا بیشک اپنے فرمایا کہ پھر اسے ملک پر خوشی مت کر جو جسکو اقسیمت ایک گھنٹہ پانی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت بندے پر پائیں کیوقت کھونٹے یا فی ہین

ساری رعیت کی سلطنت سے زیادہ ہے۔ اور جو کہ طبعیت میں اسی بات کی طرف متوجہ ہیں کہ نعمت حاصل ہی کو نعمت مانتے ہیں۔ مگر کو اور ہم نے اب تک نعمت عام ہی کا ذکر کیا ہے اس لیے پھر مختصر اشارہ نعمت حاصل کی طرف بھی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کوئی بشر ایسا نہیں کہ اگر اپنے احوال کو بوجھ کر دیکھے تو ایسے آدمی میں ایک نعمت یا چند نعمتیں ایسی نیاں ہیں جو اسی خاص ہون سب لوگ اور ہمیں اس کے شریک ہوں بلکہ یا تھوڑے سے شریک ہوں یا کوئی ہی شریک ہو۔ تیس باتوں میں، بہر کوئی اس کا مقرر ہے اول عقل دوم خلق سوم علم عقل کا حال تو خود اس مثل متہور سے واضح ہے کہ ہر کس عقل جو بدکمال نماید کوئی اللہ کا بندہ ایسا نہیں جو ایسی عقل سے خوش ہو اور ایسے آپ کو عقل پر ترستے تھکتا ہوا اور ہمیں جنت خدای تعالیٰ سے عقل کا سوال کم کرتا ہے اور اس کے لیے دعا نہیں کرتا۔ اور یہ بات بھی شریعت عقل پر داخل ہے کہ جو اس سے خالی ہے وہ بھی اس سے خوش ہے اور جو اس سے متصف ہے وہ بھی اس سے جب ہر کوئی اپنے اعتقاد کے موافق سب لوگوں سے زیادہ عقل مانتا ہے تو واقعہ میں اگر ایسا ہی ہے تو اور یہ شکر اس نعمت کا واجب ہے اور اگر ایسا نہیں صرف اس کا عقبت عقبت ہوئے کہ ہے جب بھی شکر رہے کہ اس کے حق میں تو نعمت موجود ہے جیسے کوئی شخص میں خزانہ کا گڑے اور اور میر خوشی کا اظہار ہے اور شکر کرے پس اگر اس میں کوئی نقص نہ ہو تو ایسا ہی ہے اور اس کو معلوم ہو تو اپنے اعتقاد کے موافق خوشی اور اس کی مافی ہے کہ اور شکر بھی باقی رہ گیا کیونکہ اس کے حق میں تو خزانہ گویا موجود ہے۔ اور خلق کا حال یہ ہے کہ کوئی بشر ایسا نہیں جو دوسرے شخص میں کچھ عیب نہ دیکھتا ہو اور بعض اخلاق دوسرے کے برے سمجھتا ہو اور دوسرے کی مذمت اس لیے کرتا ہے کہ اپنے آپ کو اور ان اخلاق سے بڑے مانتا ہے تو جو بڑے کی مڑائی میں مشغول ہو تو جیسے کہ خدا کا شکر کیا کہے کہ میری عادت اچھی نہ تھی اور میری عادت میں دوسرے کو مبتلا کیا۔ اور حکیم کا حال یہ ہے کہ کوئی بشر ایسا نہیں جو ایسے نص کے امور باطن اور اوکھ خفیہ ایسے نہ لکھتا ہو جو خاص و عین ہوں اور اگر لوں یہ ایک شخص بھی مطلع ہو جائے تو فوجہ نیت ہو جائے اور اگر سب کے اس کی دلی باتوں پر واقف ہو جائیں تو کیا صورت ہو غرض کہ ہر ایک بشر کو علم ایک امر خاص کا ہوتا ہے کہ او میں کوئی مدد خدا اور سکا شریک نہیں ہوتا پس ایسی صورت میں وہ شخص خدای تعالیٰ کی پروردہ یوستی کا شکر گزار کیوں نہیں ہوتا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے عیوب پر پوشیدہ رکھے اور

لوگوں کی نظر میں سے غائب اور چھپی بات کو ظاہر کیا اور یہی بات کا علم سوا اوستے اور
 لیکو تو یہ تین نیتیں خاص ہی ہیں جن کا اقرار ہر ایک شخص کرتا ہے خواہ سب باتوں میں
 یا بعض میں اب ہم اس طبقے سے اتر کر اور طبقہ اختیار کرتے ہیں جو کچھ اس طبقے کی نسبت عام
 اور کہتے ہیں کہ کوئی آدمی ایسا نہیں جسکو خدا نے تعالیٰ نے صورت یا وجود یا اخلاق میں
 یا اہل یا اولاد یا مسکن یا شہر یا رفیق یا قریب و غریب یا جاہ و عزت یا دوسری محبوب چیزوں میں
 سے ایسے امور دیے ہوں کہ اگر بالفرض اوستے وہ چھپ جاویں اور جو دوسروں کو دیا گیا
 وہ اوستے تو ہرگز رہی نہ تو شکا کسی شخص کو خدا نے تعالیٰ نے ایماندار بنایا یا کافر نہیں بنایا
 یا ذمہ بنایا نہ پتھر اور انسان پیدا کیا نہ چوپایہ اور مرد بنایا نہ عورت اور تندرست پیدا کیا نہ مریض
 اور بھلا چنگا بنایا نہ عیسیٰ تو یہ سب خواص اگرچہ اونہیں بھی عموم میں لیکن اگر ان کے مقابل سے
 بدلے جاویں تو ہرگز کوئی رہی نہ تو گا بلکہ بندے کے لیے بعض امور ایسے خاص تھے ہیں کہ ان کو
 آدمیوں کے احوال سے بھی نہیں بدلتا اور یہ دو طرح کے ہوتے ہیں یا تو ایسے کہ کسی کے حال
 بدلنا منظور نہ کرے یا نہ کہ اکثر کے احوال سے بدلنا منظور نہ ہو بہر حال جب اپنا حال دوسرے کو
 حال میں لپکا تو معلوم ہوا کہ اس کا حال نسبت غیروں کے بہتر ہے اور جب یہ حال ہے کہ
 کوئی شخص اپنے حال کو غیر کے حال سے فی الجملہ بدلتے پر رہی نہیں یا کسی خاص بات میں بدلنا
 نہیں چاہتا تو ضرور ہوا کہ خدا ہی تعالیٰ کی اوپر ایسی نعمت ہے جو اوستے سوا دوسرے
 بندوں پر نہیں اور اگر اپنا حال بعض اشخاص کے حال سے بدلنا چاہتا ہو اور بعض سے نہیں
 تو جبکہ احوال سے بدلنا چاہتا ہے اون کے شمار کو دیکھنا چاہیے شمار کی رو سے ایسے لوگ
 بیشک کم کیلئے جن کے حال سے شخص اپنا حال بدلنا چاہتا ہے اور اس سے یہ حکمت ہے کہ
 جو لوگ اسکی نسبت کم ہیں وہ بہت زیادہ ہیں اور ان لوگوں کی نسبت جو اس سے بہتر ہیں
 پس بڑے تعجب کی بات ہے کہ آدمی خدا تعالیٰ کی نعمت حقیر جانتے کے لیے اپنے آپ سے
 بہتر کی طرف دیکھے اور کمتر کی طرف نہ دیکھے اور دین کا معاملہ دنیا کی برابر بھی نہ سمجھے
 اگر کوئی خطا اوستے سے سرزد ہوتی ہے تو یہی عذر کرتا ہے کہ ایسے خطا دار بہت ہیں اگر
 مجھے بھی قصور ہوا تو کیا ہوا تو دین کے معاملات میں ہمیشہ نظر کمتر کی طرف کرتا ہوں دنیا میں
 ایسا کیوں نہیں کرتا کہ جب اپنے پاس یہ کم ہو تو کسے کچھ مضائقہ نہیں مجھے لوگ بہتر
 حاصل یہ کہ جب حال اکثر خلق کا دین میں اوستے سے بہتر ہو اور اس کا حال دنیا میں اکثر سے بہتر

بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ تمکو آخرت میں تمہاری توقع کے موافق بلا کم و کاست ملے گا تو ان لذات دنیاوی کو اور بخین لذات کے بدلے میں لے لو جو تم علم سے دنیا میں پاتے ہو تب بھی وہ ملک مال کو لذات علمی کے عوض میں اختیار نہ کرے گا اس واسطے کہ انکو معلوم ہے لذت علم الہی سے کبھی منقطع نہوگی اور اپنے ساتھ ہر ہیکل نہ چوری جاوے گی نہ غصب کی نہ اوپر کوئی حسد کرے گا علاوہ ازیں یہ لذت صاف ہے کیسے طبع کی کدورت اور میں نہیں اور دنیا کی لذات سب ناقص اور پر کدورت اور تشویش میں ڈالنے والی ہیں نہ انکی توقع خوف کے ہم بدلہ ہو نہ لذت مساوی رنج کے نہ خوشی مقابل غم کے اب تک ایسی ہی ہی اور آئندہ کو بھی ایسی ہی ہیکل اسلئے کہ لذات دنیا اس واسطے پیدا ہوئی ہیں کہ ناقص عقائد ان کے جال میں پھنس جائیں اور دم میں جاویں جب وہ ان کے فریب میں مقید و مبتلا ہو جاتے ہیں تو پھر وہ لذتیں ان کے انکار کرتی ہیں اور پاس نہیں چھنکتی جیسے کوئی خوبصورت عورت ظاہر میں اپنے آپ کو کسی جوان رعنا مالدار کے لئے بنا رہی ہو اور جب وہ اسی سے دوچار ہو کر دل سے فریفتہ اور شفیقہ ہو تو پھر سے میں چلی جائے اور اس کے بس کی تر ہے تو ظاہر ہے کہ وہ شخص ہیشہ اس کے عشق میں رنج و مصیبت اور درد و رحمت سہیگا اور کتنا پھر گیارہ دیدار مینائی و پرہیزگینی بازار خوش و آفتاب میں اور یہ مصیبت اوپر صرف اس جہت سے ہوئی کہ نظر کے فریب میں آگیا اگر عقل کو کاڑھا کر آنکھ بند کر لیتا اور اس لحظہ بھر کی لذت کو حقیر جانتا تو تمام عمر بچا رکھتا یہی حال دنیا کے حالانہ ورناب دنیا کا ہے۔ اور یہ نہ کہنا چاہیے کہ جو لوگ دنیا سے اغراض کرتے ہیں انکو اوپر صبر کرنے سے ایذا ہوتی ہے کیونکہ ایذا تو ایسا ورنہ بھی ہوتی ہے جو اوپر متوجہ نہیں کہ چھٹانے کا دکھ کہیں تحصیل کا رنج کہیں چہرہ کا خوف وغیرہ تکلیفات عائد حال رہتی ہیں اور اگر دنیا کو نہ ان کو ان کو یہاں تکلیف ہے تو آخرت میں تو لذت و راحت ہوگی بخلاف دنیا و ارون کے کہ یہاں کا تردد جدا اور آخرت کا رنج جدا ہو گا پس جو لوگ اسکی طرف متوجہ نہیں انکو اپنے نفس پر یہ آیت پڑھنی چاہیے وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ اِنْ تَكُونُوا تَاْلَمُوْنَ فَلَا تَكُونُوا يٰ تَاْلَمُوْنَ كَمَا تَاْلَمُوْنَ لَا تَرْجُوْنَ مِنَ اللّٰهِ مَا لَا يَرْجُوْنَ عَلٰی تَفَرُّسٍ يٰ خَلْقُ بَرٍّ وَاَشْكِرْ مَدَدُہٗ وَاَوْسَىٰ حَسْبُہٗ ہوا کہ انکو نعمتوں ظاہری اور باطنی اور خاطر و عام سے واقفیت ہوئی۔ علاج غافل و ناکا لکھا جاتا ہے اس توقع پر کہ شاید خواب غفلت سے بیدار ہوں اور شکر بجا لاؤں پس ہم کہتے ہیں جو دل مانا اور ہوشیار ہیں انکا علاج تو یہ ہے کہ جو قسمیں ہاتھ میں عام نعمتوں کی اشارہ

سایاں کی ہیں اور کو تامل کر رہا اور جو دل چاہی ہوں کہ جس تک کوئی نعمت حاصل ہو وہ کو نعمت
 سخا میں ہی نصیب ہونے کے ہیں اور کو نعمت یہ بیان نہیں تو اس کا علاج یہ ہے کہ ہمیت پہننے سے
 کمتر کو دیکھا کریں اور وہ تہذیب و تمدن کو بہتر بنائی جائے کہ تھے شفا خانوں میں اس لیے
 اور گورستان اور ایسی جگہوں میں محرموں کو بہتر بنائی جائے کہ تھے شفا خانوں میں اس لیے
 جاتے تھے کہ بیمار ان کو انواع و اقسام کے امراض میں مبتلا دیکھ کر اپنی صحت و سلامتی کا دھیان
 کریں اور دیکھیں کہ لوگوں کے معصائب دیکھ کر شغور اپنی صحت کی نعمت ہوئے کا ہو جائے کہ شکر نعمت
 حال میں اور محرموں کو ایسے دیکھتے تھے کہ ان کو باعث قتل و جوری و جبر کے طرح طرح کے
 عذاب دیے جاتے تھے کوئی جان سے مار ڈالا جاتا تھا کسی کا ہاتھ کٹا تھا کسی کا پاؤں توڑا
 دیکھ کر صدا کا شکر کرتے کہ انہوں نے گناہوں سے محفوظ رکھا اور ان سرانوں کی نوبت نہ آنے دی
 اور گورستان میں جانے کی وجہ یہ تھی کہ ان کو دیکھ کر یہ تصور آئے کہ مردوں کو سب سے زیادہ
 محبوب ہے کہ دنیا میں وہیں گویا ایک ہی روز کے لیے آدین عاصی تو ایسے رنج و پسند
 کرتا ہے کہ تدارک ایام گذشتہ کرے اور مطیع ایسے کہ طاعت زیادہ کرے ایسے کہ قیامت کا
 روز خسارہ کا دل کو ملتا ہے مطیع کو خسارہ کی صورت یہ ہے کہ جب اپنی طاعات کا بدلہ دیکھا
 تو کہیگا کہ میں تو اس سے زیادہ طاعات کر سکتا تھا مجھ کو بڑا خسارہ رہا کہ اپنی عمر کے بعض اوقات
 میں نے مساحات میں کھو دیے اور عامی کا سارہ صاف ظاہر ہے میں جب آدمی متعارف کو دیکھو
 اور تصور مدکورہ مالا بھی کرے تو جان لے کہ جس حالت کی واسطے یہ لوگ آرزو کو ٹھننے کی کر رہے ہیں
 وہ محکوم حال ہے یعنی تدارک ایام گذشتہ خواہ زیادتی طاعت میں اب کر سکتا ہوں یا قیام
 حیات کو کہ میں صرف کروں کہ بھلا سکتے ہی دنوں خدای تعالیٰ کی نعمت کو جان لوں بلکہ
 ایک ایک سانس کی ہمت اور زندگی نعمت ہے جس میں نعمت کو جائیگا تو اس کا شکر بھی
 کریگا ایسی عمر کو ایسے کام میں صرف کرے گا جس کے واسطے وہ نہائی گئی ہے یعنی دنیا سے آخرت
 کی واسطے توشہ لینے کی واسطے زندگی دی گئی ہے اور میں صرف کرے۔ یہ جو علاج اغافل کو
 اس علاج سے توقع یثرتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے واقف ہو کر ان کا شکر کریں
 حضرت ربیع اس ختم رحما و جود کمال بصیرت کے اسی طریق سے مدد لیا کرتے تھے کہ معرفت
 معای الہی چہ ہو جائے اور خون نے اپنے گھر میں ایک قمر کھود رکھی تھی اپنے گلے میں
 ایک طوق ڈال کر بھی لپٹے اور کہتے تھے ربیع ان رجوعا لعلی اعلم جہا لیجہ کھڑی ہو جاتی

اور کہتے کہ اسی وسیع تیر اس سوال پورا ہوا تو اس وقت سے پہلے کچھ کر کے جس وقت دوزخ است
رجوع کرنے کی کر گیا اور واپس بھیجا جاو گیا اور جودل شکر سے دور رہتے ہیں ان کا علاج بھی ہے
کہ اس بات کو جان لین کہ نعمت کا شکر جب نہیں ہوتا تو وہ نعمت جاتی رہتی ہے اور پھر دوبارہ
نہیں آتی ایسا سطلے حضرت فضیل بن عیاض رحم فرماتے ہیں کہ لوگو! نعمتوں کا شکر ضرور کیا کرو ایسا
کم ہوا ہے کہ نعمت کسی قوم کے پاس ہے جا کر پھر آتی ہو اور بعض اکابر کا قول ہے کہ نعمتیں
دستی ہیں ان کو شکر سے قید کر لو اور حدیث میں ہے کہ جب کسی بندے پر خدای تعالیٰ کی نعمت
زیادہ ہوتی ہے تو اس کی طرف لوگوں کی جاتیں بھی زیادہ ہوتی ہیں پس اگر وہ اون سے سستی
برتا ہے تو اس نعمت کے کھونے کا درپے ہوتا ہے اور اللہ جل شانہ ارشاد فرماتا ہے

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ مَا يُقْفَرُ حَتَّىٰ يُغْفَرُ لَهُمَا لِكَيْ يَنْفَعَهُمَا

تیسرا رکن باب صبر و شکر کا ایسے اشیاء کے بیان میں جن میں صبر و شکر شریک ہیں
اور ایک دوسرے سے ارتباط رکھتے ہیں اس میں بیان ہیں

اول بیان ایک چیز پر صبر و شکر کے جمع ہونے کی وجہ کے ذکر میں ہے
تعاذ کوئی یہ کہنے کہ تمہاری تقریر سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر موجود چیز میں خدا کے تبارکی کی
نعمت پائی جاتی ہے اور اس سے یہ لازم آتا ہے کہ مصیبت کا وجود ہی سرے سے نہیں
اور جب مصیبت نہ ہے تو صبر کس چیز پر ہوگا اور اگر مصیبت ہے تو اس پر شکر کیسے بنے گا اور
یہ جو بعضہ معی کہتے ہیں کہ ہم مصیبت پر شکر کرتے ہیں نعمت کا تو کیا ذکر ہے تو مصیبت پر
شکر کیسے خیال میں آوے یعنی جن چیز پر صبر کیا جاتا ہے اس پر شکر کیونکر ہوگا اس واسطے کہ
مصیبت پر صبر کرنے میں تو درد پایا جاتا ہے اور شکر خوشی کا مقتضی ہے اور یہ دونوں ایک
دوسرے کی ضد ہیں اور یہ جو تم نے بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیز ایجاد کی ہر سب میں
بندوں پر نعمت ہے اسکے کیا معنی ہیں تو اس کا جواب ہے کہ سطح نعمت موجود ہو اور سبیل
مصیبت بھی موجود ہے جب نعمت کے وجود کے قائل ہو گے تو بلا کے وجود کا بھی قائل
ہونا پڑیگا ایسے کہ دونوں ایک دوسرے کی ضد ہیں مصیبت کا دور ہونا نعمت کہلاتا ہے
اور نعمت کا جاتا رہنا مصیبت تو دونوں کا وجود ضروری ہے لیکن یہ پہلے گزر چکا ہے
کہ نعمت کی دو قسم ہیں ایک مطلق کہ ہر وجہ سے نعمت ہو خواہ آخرت میں جیسے سعادت
قرب الہی سے بندے کا مشرف ہونا خواہ دنیا میں جیسے ایمان اور حسن خلق اور جو ان دونوں

معین و مددگار ہوں دوسرے مقید کہ ایک طرح سے نعمت ہو اور دوسری طرح سے مصیبت
 مال کہ اس سے میں معیہ دین کی تہری ہوتی ہے اس طرح سے نعمت ہے اور چونکہ اس سے فساد بھی
 دین میں ہو سکتا ہے اس اعتبار سے مصیبت ہے اسی طرح بلا بھی دو طرح پر ہے ایک مطلق
 دوسری مقید جو مصیبت کہ ہر طرح سے ملا ہے اس کی مثال آخرت میں خدا سے کچھ مدت یہاں تک
 و در رہا ہے اور دنیا میں کفر اور مصیبت اور مدخلتی ہے کہ انکا احکام ہر طرح سے مصیبت ہی
 اور ملا ہے مقید کی مثال جیسے فقر اور مرض اور خوف اور تمام انواع کے مصائب جو صرف
 دنیا میں ہوں اور دین میں ہوں وہ سب مقید ہیں اور نعمت پر شکر کی تصریح اسی طرح ہے کہ
 جو نعمت مطلق ہے اور شکر مطلق یا بیہ اور جو مصیبت مطلق دنیاوی ہے اور یہ صبر کرنے کا
 حکم نہیں مثلاً کفر مصیبت مطلق دنیاوی ہے اور یہ صبر کرنے کے کچھ معنی ہیں اسی طرح کسی
 مصیبت پر صبر کرنے کو حاشا یا بیہ ملکہ کافر کو لازم ہے کہ اپنا کفر چھوڑ دے اور عاصی پر
 صبر ہے کہ عصیان سے باز آئے۔ ہاں اتنی بات ہے کہ کافر کو کبھی یہ معلوم نہیں ہوتا کہ میں
 کافر ہوں جیسے کوئی شخص غنی اور بیہوشی کے عالم میں اپنا مرض نہیں جانتا اور یہ اس کی
 تکلیف سے ایذا مند ہے تو اس کے دے صبر نہیں اور گناہگار جانتا ہے کہ میں گناہ کرتا ہوں
 اس لیے اور مصیبت کا چھوڑنا واجب ہے ملکہ جو مصیبت کہ آدمی اس کے دور کرنے پر قدرت
 نہ رکھتا ہو اور صبر کرنے کا مامور ہوگا مثلاً ایک آدمی نے دینی میاں باوجود مدت بیاس کے
 چھوڑ دیا یہاں تک کہ دھون کو آگنی تو اس کو صبر کی اجازت نہ دیا وگئی بلکہ بیاس کی تکلیف
 دور کرنے کا حکم ہوگا صبر کا موقع و درج ہوتا ہے حکما دور کرنا بندے کے قلوب میں ہو سکتا
 معلوم ہو کہ دنیا میں صبر کا موقع مصیبت مطلق نہیں ہے ملکہ ہو سکتا ہے کہ وہ مصیبت جس پر
 کیا حاشے کسی وجہ سے نعمت بھی ہو جب یہ بات ہوتی تو خیال میں آ سکتا ہے کہ ایک ہی
 موقع پر صبر اور شکر دونوں جمع ہو سکتے ہیں مثلاً تو انگری اگرچہ نعمت ہے مگر مال کے بہت
 کبھی مالدار اور اس کی اولاد کی جان حاتی ہے اسی طرح تہہ ستی نعمت ہے مگر اور یہ بھی کوئی
 حد کرے اور مار ڈالے تو وبال ہو سکتی ہے تو جتنی نعمتیں دنیاوی ہیں وہ نعمت واسطے کہ
 حق میں مصیبت ہو سکتی ہیں اور علیٰ ہذا القیاس جتنے مصائب دنیا میں ہیں وہ بھی اہل مصیبت کے
 حال کے اعتبار سے نعمت ہو سکتی ہیں مثلاً اگر آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ فقر و مرض ہی ان کو
 محسوس ہوتا ہے تو یہ دونوں چیزیں اگرچہ مصیبت ہیں مگر ان کے حق میں نعمت ہیں اس وجہ سے

کہ اگر مال بہت ہو تو اور بدن درست رہتا تو اترا کر سرکشی اختیار کر کے چنانچہ خدا ہی تعالیٰ فرماتا ہے وَلَوْ كُنَّ بَسْطَ اللَّهِ الرَّفْعَ بَعْدَ الْفَرْجِ لَافْتَدَوْا بِهِ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْإِنْسَانَ كَذِبٌ
 اے انسان! استغنیٰ اور حدیث شریف میں ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے بندوں
 ایسا ناز کر دیتا ہے جتنا ہر باوجودیکہ وہ دنیا کو اچھا جانتا ہے کیونکہ اپنے پیار کو پانی سے بچاتا ہے اور یہی
 حال وجود اور اولاد و قریب و تمام ان شیا کا ہے جو ہم نے نعمت کے سولہ قسم میں بیان کیا ہے سو
 ایمان اور حسن خلق کو کہ بعض بزرگ حق میں یہی مصیبت ہو سکتی ہیں اس لیے ضرور ہوا کہ ان کو مقابل کی شایستگی ہو
 ان کے حق میں نعمت ہوں مثلاً پہلے گزہ چکا ہے کہ معرفت سب چیزوں کی ایک کمال نعمت ہے
 کیونکہ ایک صفت خدا کی صفات میں سے ہے مگر بعض صورتوں میں یہی نعمت بال بروجاتی ہے
 اور سوقت بخانا ہی نعمت ہوتا ہے مثلاً آدمی اپنی موت کو نہیں جانتا کہ کب ہوگی تو ہر چند جانا
 ہر ایک شے کا دخل نعمت کمال ہے مگر موت کا بخانا ہی نعمت ہے اس لیے کہ اگر وقت موت
 کو معلوم کرے تو زندگی تلخ ہو جائے اور بڑا تردد ہو کوئی کام نہ کر سکے اس طرح لوگوں کو دنیا کا
 اعتقاد اپنی نسبت اور اپنے اقارب کی نسبت نہ معلوم ہونا نعمت ہے کیونکہ اگر اعتقاد معلوم
 ہو جایا کرتا تو انسان کو بہت رنج اور کینہ اور حسد لوگوں سے پیدا ہوتا اور عرض لینے کے لیے
 آمادہ ہونا پڑتا اس طرح دوسرے شخص کی بری صفات کا بخانا بھی نعمت ہے کیونکہ اگر ان کو
 جان لیا کرتے تو ان سے شخص سے بغض رکھتے اور اس کو ایذا دیتے اور یہی ایذا باعث خرابی
 دین و دنیا کی ہوتی بلکہ دوسرے شخص کی صفات عمدہ بھی نہ جانتی کبھی دخل نعمت ہیں
 کیونکہ بعض اوقات ایک شخص خواہ مخواہ دوسرے کو ایذا دیتا اور اس کی اہانت کرنی چاہتا ہے
 اور فرمیں کر کہ وہ شخص ولی ہے تو نادانستگی میں اگر اس کو ایذا دیکھا تو اتنا گناہ ہو گا جتنا
 جانتے کے بعد ایذا دینے سے ہو گا اس لیے کہ جو شخص نبی اور ولی کو جان کر ستائے وہ کچھ
 اور ہی ہے اور جو نادانہ ستائے وہ اور ہے علی ہذا القیاس خدا تعالیٰ نے جو قیامت
 کے امر اور لیلۃ القدر اور جمعہ کی ساعت مقبول کو خفیہ رکھا اور بعض کبار گناہ کو مبہم رکھا
 تو یہ بھی نعمت ہے اس لیے کہ اس کے خفیہ رہنے سے تلاش میں کوشش ارادہ زیادہ کرنا پڑتا ہے
 جب بچانے کی صورت میں تعالیٰ الہی کا یہ حال ہو تو علم اشیا میں کیسے نعمت ہوگی اور ہمنو
 یہ جو کہا ہے کہ ہر ایک موجود چیز میں خدا تعالیٰ کی ایک نعمت ہے تو یہ امر درست ہے
 اور ہر شخص کے حق میں عام ہے اور اس سے کوئی بات خارج بھی نہیں رہتی مگر ایسی تکلیف

اس سے خارج ہیں جبکہ اللہ تعالیٰ نے بعض لوگوں میں یہ الگیا حال لکھا، بعض کو بھی یہ الگ
حق میں نعمت تھی میں اگر کوئی حق میں تھا کیونکہ عبت تکلیف ہو سکے یعنی ایسا بات آید ہی
کا۔ اور اوجیت چہرہ کہ آب کی کورے تو اس محل سے ترکب گناہ بھی ہوگا اور دروغی
یا بگیا اور کا وز کا سچ آتش و دہن میں بھی نعمت ہے مگر کے حق میں نعمت میں بلکہ اور
چہرہ کے حق میں ہے کیونکہ ایک قوم کی مصیبت سے دوسرے کے متناہ ہو تو میں
اگر بالعرض خدا تعالیٰ عبادت کی پیدا کرنا اور اس سے کسی مرتبہ کو خدا مکر تا تو شکو
نعمت نہایت ہوتی ہے۔ وہ حق نعمت حاکم نجاتی اور خدا کی رحمت سے جس ہوتے
ایسے کہ او کی بہت ہی خوشی اس طرح بڑھے کی کہ دوح والین کا رخ سوچیکے۔ دیکھو نیا دیا
آفتاب کی روشنی دیکھا رہا وجودت حاجت کے اوس سے جوت نہیں ہوتے کیونکہ
یہ نعمتیں سب یر عام ہیں اور کسی سے بہک نہیں اسطرح آسمان کے ستاروں کو دیکھ کر خوش
ہیں ہوتے حالانکہ کوئی مانع نہیں کا او کی نسبت کراچیا نہیں جسکی تعمیر میں جان و مال
کھیاتے ہیں لیکن چونکہ آسمان کی آرا میں عام ہے ایسے میں سے واقف نہیں اور او
با حث خوش ہیں ہوتے جب یہ ثابت ہوئی کہ اللہ تعالیٰ نے کوئی خیر اسی نہیں میدا
کی جہاں کچھ حکمت ہو اور نہ اسی جہاں کچھ نعمت ہو خواہ سب خداوند یر یا بعض بر تو اس سے
تامت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے جو مصیبت کو پیدا کیا ہے اوس میں بھی نعمت ہے خواہ اول مصیبت
ہو یا اول لوگوں یر خواہ مصیبت میں متلا ہیں اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس
حالت کو دلائے مطلق کر سکے ہیں نہ نعمت مطلق اسطرح کی حالت میں خدا کے کو صبر اور
شکر و دیون کرنے پڑیگے۔ اب اگر یہ کہو کہ صبر اور شکر کٹھے کیسے ہونگے وہ دونوں تو ایک
دوسرے کی صمد ہیں ایسے کہ صبر پر ہوتا ہے اور شکر خوشی پر نوا جہاں کی صورت کس طرح
ہو سکتی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ آدمی ایک ہی چیز سے بعض اوقات ذمہ بھی کرتا ہے اور
خوش بھی ہوتا ہے تو غم کے لیے صبر ہوگا اور خوشی کے لیے شکر مثلاً فقر اور مرض اور جوت
اور مصیبت دنیاوی میں اگر حیرت ہو تا ہے خوشی صبر ہے مگر پانچ باتیں ایسی بھی ہیں
کہ عاقل کو اوپر خوش ہونا چاہیے اور اوپر شکر کرنا چاہیے اول تو یہ کہ جو مصیبت اور
مرض ہے اوس سے شکر بھی کوئی دوسرے مرض اور مصیبت ممکن ہے اور اس کا خدا تعالیٰ
کی قاتل میں کسی کو حل نہیں نو اگر بالمرض اوس مرض اور مصیبت کو دیکھ کر نہ تو کوئی

کیا کر سکتا ہے اور کون مانع ہو سکتا ہے تو ہر مرض و مصیبت پر آدمی کو شکر کرنا چاہیے کہ اوستیقہ پر خدا و تعالیٰ نے اکتفا کی اوس سے زیادہ مصیبت نہ پہنچی۔ دوسرے یہ کہ مصیبت دنیاوی ہوئی دین کی نہیں ہوئی یہ بات بھی سزاوار شکر ہے چنانچہ شیخ نے حضرت سہیل تستری رحمہ سے عرض کیا کہ میرے گھر میں ایک چوکھڑا تمام اسباب لیکھا اپنے اوسکو فرمایا کہ خدا کا شکر کر اگر شیطان تیرے دلیں گھسکر توحید کو بگاڑ دیتا تو تو کیا کرتا اسی پر خیریت گذری۔ اور ہیواسطے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی دعائیں فرمایا کہ الہی مصیبت میرے اوپر میرے دین میں مت ڈالنا اور حضرت عمر بن الخطاب فرماتے ہیں کہ کوئی مصیبت ایسی نہیں آئی جس میں خدا و تعالیٰ کے چار انعام مجھ پر نہ ہوئے ہوں اول کہ وہ مصیبت میرے دین پر نہ تھی دوم اوس مقدار ہوئی زیادہ نہ ہوئی سوم مجھ کو اوس پر اپنی سب سے محروم نہ فرمایا۔ چوتھے مجھ کو اوس پر توقع ثواب کی ہوئی۔ اور روایت ہے کہ کسی اہل دل کا کوئی دوست تھا اوسکو بادشاہ نے مقید کیا اوس نے یہ خبر اون بزرگ کو کہلا بھیجی اور شکوہ اپنے قید ہونے کا لکھا اونھوں نے جواب میں فرمایا کہ خدا کا شکر کرو بادشاہ نے اوس شخص قیدی کو بندھ دیا اوس نے پھر شکایت اون بزرگ کے پاس کہلا بھیجی اونھوں نے پھر فرمایا کہ شکر خدا کرتے میں ایک مجوسی قید ہوا جسکو سوتل کی بیماری تھی سلطان کے حکم سے ایک ہی بٹری میں دونوں کو رکھا ایک کڑا اوس شخص کے پاؤں پر اور دوسرا مجوسی کے پاؤں میں اوس نے یہ ماجرا بھی کہلا بھیجا اونھوں نے فرمایا کہ شکر خدا کر پھر وہ مجوسی پاخانے کیواسطے بہت دفعہ اٹھتا اور اس شخص کو بھی اوس کے ساتھ اٹھنا پڑتا اور وقت فراغت تک اوس کے سر پر کھڑا رہنا پڑتا غرض اس تکلیف کو بھی اوس نے بزرگ کی خدمت میں لکھا اونھوں نے فرمایا کہ شکر خدا کرتا رہنے دلتنگ ہو کر لکھا کہ کہاں تک شکر کیے جاؤں اس مصیبت سے بڑھ کر کوئی مصیبت ہے اونھوں نے جواب دیا کہ جو زنا مجوسی کی کمر میں ہے اگر تیری کمر میں ڈال دیا جاتا تو کیا کرتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو فرد بشر کہ مبتلا ہو مصیبت ہوتا ہے اگر وہ خوب غور سے جیسا چاہے ویسا تامل کرے کہ میں نے ظاہر و باطن میں اپنے آقا کے حق میں کتنی بی ادبی کی ہے تو اوسکو معلوم ہوگا کہ جب قدر مجھ کو مصیبت پہنچا وہ کم ہے اور میں سزاوار اوس سے زیادہ کا تھا معنی جس قدر جرم تھا اوس قدر سزا نہیں دی مثلاً سو کوٹے لگنے کے قابل گستاخی تھی تو دس ہی لگے یا دونوں ہاتھ کاٹو جان کر

لائی ہے ادنیٰ تھی مگر ایک ہی گنا تو ظاہر ہے کہ مقام شکر ہے جیسا کہ حضرت ابو یوسف بنیابی کے حال میں لکھا ہے کہ کسی کو یہ بین تشریف لے جاتے تھے اور اسے کسی نے لکھ کر لکھتے آپ کے اوپر والد یا آپ نے حساب لکھی بین سعد شکر کیا لوگوں نے پوچھا کہ یہ سعد کیسی ہے آپ نے فرمایا کہ مجھے انتظار ہے اور اگر کرے کہ تھا تو صرف راکھ کا گرنا میرے حق میں نعمت ہے اور بعض کا برت کسی نے دغوت کی کہ آپ و ما و استقا کے لیے باہر نہیں نکلتے تین مدت سے بد ہے اور ہوں نے فرمایا کہ تم مینہ کی بارش میں تاجیر جاتے ہو اور میں تاجر کی بارش میں تاجیر سمجھتا ہوں یعنی اس حال میں قابل تاجر سے کہ میں میں سمیں گویا خیر کا ہوا و اصل عام ہے اس لیے میں طلب باران کو نہیں کھتا کہ مقام شکر میں ان ظہار مصیبت کو کچھ پیش نہیں۔ اب اگر کوئی کہ کہ مصیبت میں ہم خوشی کیسے ہوں کیونکہ دیکھتے ہیں کہ بعض لوگوں نے ہم سے زیادہ گناہ کیے ہیں اور ہماری سی مصیبت و غیرہ آئی یہاں تک کہ کھار برار کفر کرتے ہیں مگر ہماری طرح مبتلا مصیبت نہیں ہوتے تو اس کا جواب یہ ہے کہ کافر کے لیے تو بہت زیادہ مصائب ہونگے کہ وہ سب بعد موت اور اس آویگ اور دنیا میں اس کو مہلت اس لیے ہے کہ گناہ بہت سے کرے اور عذاب بہت لمبیل دیا جاوے چنانچہ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہے اِنَّمَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ لِقَدْ اٰتٰنَا قُرْآنًا مَّعْرُوفًا کہ ان سے معلوم ہوا کہ جہان میں کوئی ایسے بھی زیادہ خطاوار ہے ظاہر کی شراب خواری اور زیادہ سے کچھ نہیں پتا بہت سے دل کے و سوا اس کتناخی کے خدای تعالیٰ کا اور اس کی صفات کے باب میں ایسے جے ہوتے ہیں کہ شراب خواری اور زنا کی کچھ اصل او کے سامنے نہیں ہوتی نہ اور کسی گناہ اعضا کی حقیقت و ایسے گناہوں کے باب میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَتَحْسَبُوهُ كَيْدًا قَالُوا عَذَابُ اللَّهِ عَظِيمٌ تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ دوسرے شخص سے زیادہ خطاوار ہے پھر اگر بالفرض واقع میں تحقیق کسی دوسرے کی زیادہ ہو تو ہو سکتا ہے کہ اس کی سزا آخرت ہو اور اس کی دنیا میں تو یہ بات بھی قابل شکر ہو کہ مواعدہ اخروی سے نجات دی اور یہ تیسری وجہ ہے شکر کی یعنی جو سزا جرم کی ہے ہو سکتا ہے کہ وہ آخرت تک ملتوی رہے اور دنیا کی مصیبت کے توجہ اسباب ایسے بھی ہو سکتے ہیں جن سے وہ سہل و خفیف ہو جائے مگر آخرت کی مصیبت دل تو دوائی ہوتی ہے اور دوائی نہ تو اتنی بات ضرور ہے کہ اس میں کچھ تخفیف نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ اسباب سبلی کے عذاب والوں سے آخرت میں بالکل جا

ہو جاتے ہیں تو تخفیف کہاں سے آوے اور یہ بھی ثابت ہے کہ جسکو عذاب نیا ملے
 ہو لیکھا او سکودوبارہ عذاب ہوگا چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب بندہ
 گناہ کرتا ہے اور اوپر کوئی شدت یا مصیبت نیا میں پہنچ جاتی ہے تو خدا تعالیٰ
 اس بات سے غنی ہے کہ او سکودوبارہ عذاب دے جو تھی وجہ یہ کہ یہ مصیبت بلا ملح محفوظ
 میں لکھی ہوئی تھی کہ فلان شخص پر آوے گی اور او سکاپہنچنا ضروری تھا اور جب یہ پہنچ گئی خوا
 تقویٰ ہو یا سبقت بقدری قراعت و رحمت ہو گئی وہی نعمت ہے پانچویں بات یہ ہے
 کہ مصیبت کا ثواب مصیبت سے بڑھکر ہے ایسے کو دنیا کے مصائب و درجہ سے آخرت کی
 راہ ہیں۔ اول وجہ تو وہ ہے جس سے بدفرہ اور تلخ و دوائیں مرہض کے حق میں نعمت ہیں
 اور لو انہم کھیل و کود سے روک دیا لڑکے کے حق میں نعمت ہے کیونکہ مثلاً اگر لڑکے کو او سکی
 طبیعت پر چھوڑ دیا جائے اور کھیل میں مصروف رہنے دین تو علم و ادب کیسے سیکھے گا تمام
 تلف ہو جائیگی اس طرح مال و راجل و راقارب و رعضا یہاں تک کہ اکھبر بھی کہ سب اشیاء سے
 غریب ہے کبھی سبب ہلاک بعض احوال میں ہو جاتی ہے بلکہ عقل جو سب سے زیادہ عزیز ہے
 کبھی سبب ہلاک ہوتی ہے طحال و گوشت عقل ہی سے تباہ ہوتے ہیں ایسے قیامت کو تمنا کرنا
 کہ مجنون اور لڑکے ہوتے تو خوب ہوتا مہنے اپنی عقلوں پر کیوں کام کیا خدا تعالیٰ کے
 دین میں اگر عقل کے بموجب تصرف نہ کرتے تو اچھا تھا غرض کہ ان اسباب میں ہر ایک چیز
 میں آدمی کے لیے دینی بہتری بھی ہو سکتی ہے تو خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن کر کے
 ان اشیاء میں دینی بہتری مان لے اور اوپر شکر و سجالات ایسے کر او سکی حکمت بہت وسیع
 ہے اور بندوں کی مصلحت کے وہ او سکی نسبت زیادہ جانتا ہے اور قیامت کے روز
 بندے جب دیکھیں گے کہ مصیبت پر ثواب ملتا ہے تب شکر نعمت کریں گے جیسے لڑکے کا عقل کے
 بعد اپنے باپ اور استاد کا شکر کرنے اور ادب دینے پر کیا کرتا ہے کیونکہ غم و تاویل و تکلیف کا
 او سوقت پاتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے مصیبت کا آنا بھی تاویل و غنائیت بندوں
 کے حال پر ہے اور یہ غنائیت الہی باپ کی غنائیت سے زیادہ اور کاملتر ہے او سکومحضر خیر
 برکت جانتا چاہیے چنانچہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت مبارک میں عرض کیا کہ تمہارے کچھ وضیت فرمائیے آپ نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ
 اوپر ہو اور میں خدای تعالیٰ پر بدگمانی مت کر اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آسمان کی

طرف کیلئے کہ لوگوں نے سب مہینے کا یو چاہا آپ نے فرمایا کہ انھیں اس بات سے عیب نہ
 کہ ایماندار کے لیے خدا تعالیٰ کا حکم اگر اس کی آسائیں کا ہو تو برا مہینہ رہتا ہے اور اس کے
 حق میں بہتر مہینہ ہے اور اگر اس کی تکلیف کا ہو تو بھی رہی رہتا ہے اور ان کے حق میں عیب ہوتا ہے
 شجرہ ایچہ درہم جو تو پسند ہی رکھتے + بددہ جو دعویٰ کند حکم خدا و درہم
 و سری وجہ یہ ہے کہ سب خطائوں مہلک کی خیر محبت و نیابت اور سب اسباب بھات کی
 اصل و نیک سے بدل سے ملتی رہے اور ظاہر ہے کہ اگر نعمتیں دنیاوی مراد کے موافق ہوں اور
 مصیبت ملا کرین تو اس سے دل کو دنیا کی طرف میل اور اس کے حساب کے ساتھ اس سے نہ جاتا
 یہاں تک کہ آدمی کے حق میں دنیا مثل حمت ہو جاتی ہے تو مرنے کے وقت اس کو حساب
 کی مفارقت بڑی مصیبت ہو جاتی ہے اور اگر مصیبتیں آتی رہیں تو دل اس کی طرف سے
 کٹتا ہو جاتا ہے راہیں سے الگ ہوتی ہے نہ رحمت بلکہ دنیا مثل نردان اس کے حق میں
 ہو جاتی ہے کہ یہاں سے جھوٹا گویا قید سے جھوٹا نفاقور کرتا ہے اور رہا میت لرت دنیا
 سے حلالی موسیٰ میں یا تانے اسی بار حدیث شریف میں ہے **الذُّنُوبُ يَحْنُ الْمُنِيْرُ**
وَحَنُّ الْكَافِرِ اور کافر اس کو کہتے ہیں جو خدا تعالیٰ سے روگردان ہو کر صرف دنیا کی
 رہ گمانی کا حوالہ دے اور اسی راہ میں ان کے لئے اور مومن وہ ہے جو اس سے دنیا کو چھوڑ دے
 اور اس سے سکھنے کا نہایت متنازع ہو۔ اور کفر کچھ ظاہر ہوتا ہے اور کچھ پوشیدہ اور
 جست و خیز دنیا کی دل میں ہوتی ہے اور سقا رترک خفی بھی اور میں ہوتا ہے مبدع مطلق
 وہ شخص ہے جو وہ اخذ مطلق ہی کو محبوب عالمی حاصل کرے کہ مصیبت میں ان پانچوں وجہ سے
 محنت بھی ہوتی ہے اسلئے اور سیر خوش ہونا ضرورت اور رخ کرنا تو ظاہر ہے کہ نہ تپا ہی
 اور رخ میں جو حق ہونے کی مثال اسی ہے جیسے کسی کو حاجت سمجھنے لگوانے کی ہو اور
 دوسرے شخص مفت لگائے یا کسی مرض میں دوا مفت کر ڈی یا اسے تو ظاہر ہے کہ سمجھنے
 اور کر ڈی دوا سے تکلیف ہوتی ہے مگر اور سیر آدمی صبر کر کے دوسرے شخص سے مالے کا
 تسک کر دے تو تپا ہے اسلئے کہ مفت میں علاج ہونے کی جھوٹی موتی ہے اسلئے جو مصیبت امور
 دنیاوی میں ہوتی ہے اس کو کر ڈی دوا کی طرح جاننا چاہیے جو مرہم دست تکلیف دہی ہے
 اور انجام کو رحمت ہو جاتی ہے۔ بلکہ اگر کوئی شخص سیر کرے کسی بابتیا کے فعل میں
 حاسے اور جان لے کہ یہاں سے بیشک نکلتا بیڑیگا اور وہاں کوئی اچھی صدمت دیکھے

اور اس کے ساتھ اس کر کے محل میں سے نہ بکے تو یہ بات اہل سپر و بال اور مصیبت کی ہر
 کہ ایسی جگہ اس کرتا ہے جہاں ٹھہرنے کا مقام نہیں اور اگر اپنے دل میں یہ خطرہ دیکھ لیا
 کہ ایسا نہ ہو کہ بادشاہ کو اطلاع ہو تو وہ سزا دے اور اس خطرے کی جہت سے اس مقام سے
 نفرت کر لیا تو اس کے حق میں نعمت ہوگی اس طرح دنیا بھی ایک مکان ہے جہاں لوگ رحم
 کے دروازے سے گھستے ہیں اور محلہ کے چھاٹک سے نکلتے ہیں تو جھگڑ کر ان کا اس
 اس مکان سے ثابت ہوگا اور یہ قدر ان کے حق میں وبال مصیبت ہو اور جھگڑا دل اس کی
 طرف سے مائل ہوگا اور رغبت نہ ہوگی اور یہ قدر نعمت ہے۔ پس جو شخص اس کام کو جانتا ہے
 وہ تو بلا پر بھی شکر کرے گا اور جو بلا میں ان نعمتوں سے ناواقف ہے اور کا شکر کرتا رہے گا
 کیونکہ شکر یہ شناخت نعمت کے ہوتا ہے اور جس کو اس بات کا اعتقاد ہی نہیں کہ مصیبت کا
 ثواب مصیبت سے بڑھ کر ہے وہ مصیبت پر شکر کیوں کرنے لگا تھا۔ اور روایت ہے کہ
 ایک اعرابی نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو دیکھا والد ماجد رحم کی وفات میں ایک قسطہ
 تعزیت کا لکھا جکا ترجمہ یہ ہے قطعاً

در صبر کوش تا بصیوری نہیں دم دل	صبر جہد کہ سان اثر مصیبت سحر
اجز تو بہتر ست ز عباس بعد ازو	عباس راحت دای کریم از تو بہتر ست

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس شخص کی تعزیت سے بہتر اور کسی شخص نے تعزیت
 میری نہیں کی اور احادیث مصائب پر صبر کرنے کے باب میں بہت ہیں چنانچہ ایک
 حدیث میں ہے **مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا يُخْرِجْهُ مِنْهُ مَالًا وَرِثَةً** اور اس حدیث میں ہے
 کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ جب میں اپنے بندے پر مصیبت بدن کی یا مال کی یا اولاد
 کی بھیجتا ہوں اور وہ اس کو صبر جمیل کے ساتھ سہتا ہے تو قیامت کے روز مجھ کو شرم
 آتی ہے کہ ایسے شخص کے لیے عمل کی ترازو کھڑی کروں یا وہ قراعمال کھولوں اور ایک
 حدیث شریف میں ہے کہ جب کسی بندے پر کوئی مصیبت آتی ہے اور وہ حکم الہی
بِمُحِبِّهِ اِنَّ اللَّهَ لَهُ رِزْقٌ عَظِيمٌ کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے عظیم رزق ہے اور **وَعَقِبَ خِرَافًا** کہ اس کے
 تو خدا تعالیٰ ویسا ہی کرتا ہے اور فرمایا کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس شخص کی میں
 دونوں کھچیں لے لیتا ہوں تو اس کا بدلہ ہے کہ وہ میرے گھر میں ہمیشہ رہے گا اور میری
 طرف کو تاکتا رہے گا۔ اور روایت ہے کہ ایک شخص نے آپؐ کی خدمت میں عرض کیا کہ

یا رسول اللہ میرے مال، مائے مراد اور جسم سایہ ہے آپ نے فرمایا کہ جس مرد سے کامل سبب ہو اور
مردی ہو اور وہیں کچھ بہتری نہیں اللہ تعالیٰ جب کسی مرد سے کو دوست رکھتا ہے تو اس کو
مٹا کرتا ہے اور جب مبتلا کرتا ہے تو صغیر غایت و غلبہ اور ایک حالت میں استاد
و مرید ہے کہ آدمی کو اسلئے خدا تعالیٰ کے نزدیک ایک درجہ ہوا کرتا ہے جس پر وہ عمل کے
باعث بہین بیوج سکنا اسلئے خدا تعالیٰ اس کے جسم پر کوئی تعینیت بحیثیت ہے کہ
اس کے مات وہ درجہ اس کو ملتا ہے اور صاحب بن ارت سے روایت ہے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہم حاضر ہوئے آپ اس وقت ایسی جا در مبارک کا تکیہ لگائے
حائے کعبہ کے سایہ میں تشریف رکھتے تھے ہم نے آپ سے شکایت کی اور عرض کیا کہ یا رسول
آپ خدا سے ہمارے لیے رہا نہیں کرتے کہ وہ ہماری نصرت کرے آپ نے ہمارے مبارک
صبح ہو گئے اور اٹھ بیٹھے اور فرمایا کہ تم سے پہلے لوگوں میں بعض لوگ ایسے تھے کہ زمین
کھود کر اس کو گاڑ دیتے تھے اور آ رہ لاکر سر پر رکھ کر چیر دالتے تھے مگر باوجود اس کے وہ لوگ
ایسے دین سے بہین پھرتے تھے۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ جس شخص
کو بادشاہ ظلم کی راہ سے قید کرنے اور وہ مر جائے تو شہید مریگا اور اگر اس کو اتنا مارا
کہ مر جائے تب بھی شہید ہوگا اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ھلک لہ اللہ و معہ و وجہہ ان لا تشکوا و لا تہکما مصیبتہ ھ اور حضرت
ابو درود اور مرواتے ہیں کہ تم موت کے لیے پیدا ہوتے ہو اور اجازت ہونے کے لیے حیات
نلتے ہو غامی حیر کے حریف ہو اور باقی کے تارک آگاہ رہو کہ یقیناً مکر و ہمت بہت عمدہ
اشیا ہیں یعنی فقر اور مرض اور موت اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ کو کسی بندے کی بہتری معلوم ہوتی ہے اور اس سے دوستی
کیا جاتا ہے تو وہ مسرتوں کو ڈالتا ہے اور حوادث کی بوجھار سے اس پر گراتا ہے
جب ہندہ خدا تعالیٰ کو کیا کرتا ہے تو فرشتے کہتے ہیں کہ یہ آواز تو حافی بوجھی ہے
اور اگر دوبارہ کیا کرتا ہے اور یارب کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ اے بندے
کہہ کیا کہتا ہے میں حاضر ہوں جو کچھ تو مجھ سے مانگے گا میں دوں گا اگر بیان تجھ سے کوئی بہتر چہ
ہو گا تو ہنگام تو تیرے لیے اس سے بہتر اپنے پاس کچھ چھوڑ دے گا حب قیامت کا دل ہوگا
تو عمل مالے حاضر ہونے اور اس کے اعمال نماز اور روزہ اور صدقہ و حج ستارہ میں جاوے گا

دور پورا پورا ثواب عنایت ہو گا مگر جب مصیبت والے کو یکے تو اوٹنے کے لیے نہ ترازو کی طرح ہوگی نہ ترازو اعمال کھولا جاوے گا اور ثواب و نپرائے ہی ڈالا جاوے گا جیسے بلا ڈالنے کی تھی قیامت جس کو گون کو دنیا میں عنایت رہتی تھی یہ تمنا کرینگے کہ کیا خوب ہوتا جو ہمارے جسم مقرر فصول کاٹے جاتے اور ایسا ہی ثواب ہو عنایت ہوتا جیسا اہل مصائب کو ملا اسی بنا پر یہ آیت قرآن مجید میں اِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرِينَ اَجْرَهُمْ بَعِثْنَا ابْنِ عَبَّاسٍ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کسی پیغمبر نے جنابا بری میں شکایت کی کہ الہی بندہ مومن تیری اطاعت کرتا ہے اور گناہوں سے اجتناب کرتا ہے مگر تو اس سے دنیا کو علیحدہ رکھتا ہو اور مصیبت بھیجتا ہے اور بندہ کافر تیری اطاعت نہیں کرتا اور گناہوں پر چرات کرتا ہو اس سے تو بلا علیحدہ رکھتا ہے اور دنیا سوت سی دیتا ہے یہ کیا بات ہے خداوند کریم نے اپنے وحی بھیجی کہ بندے بھی میرے ہیں اور بلا بھی میری اور ہر ایک میری حمد میں تر زبان ہے وجہ یہ ہے کہ بندہ مومن پر گناہ ہوتے ہیں اس واسطے میں اس سے دنیا کو علیحدہ رکھتا ہو اور بلا بھیجتا ہو گناہوں کے اوٹنے گناہوں کا کفارہ ہو جائے یہاں تک کہ جب میرے پاس آوے تو اس کی نیکیوں کا عوض اس کو عنایت کروں اور کافر کی کچھ نیکیاں ہوتی ہیں اس لیے میں اس کو سوز و روق زیادہ دیتا ہوں اور بلا کو اس سے علیحدہ رکھتا ہوں کہ اپنی حسات کا بلا دنیا میں حاصل کر لے اور جب میرے پاس آوے تو اس کو سوز و روق کے مسیات کی دون۔ اور روایت ہے کہ جب یہ آیت اتری مَنْ يَعْصِ اَمْرًا مِّنْ اٰمُرٍ اَوْ يَنْهٰی عَنْ نَّهٰیٍ فَاُولٰٓئِكَ لَیْسَ لَهُمْ جَزَاءٌ عِندَ رَبِّہٖ اِلَّا الْجَنَّةُ کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ اس آیت کے بعد خوشی کس طرح ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر خدا تم کو معاف کرے کیا تو بیمار نہیں ہوتا یا تم کو کچھ ایذا نہیں پہنچتی کہ جس پر غم ہوتا جو یہی بدلہ ہے تمہارے اعمال کا یعنی جمیع مصائب کفارہ تمہارے گناہ کا ہوتے ہیں۔ اور عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اس کی مراد دے جاتا ہے اور وہ اپنی خطا پر مصر ہے تو جان لو کہ یہ امر اس کے مہلت دینے کے لیے ہے بعد اسکے یہ آیت پڑھی فَلَمَّا اَنْسَاوْا اٰذْكُرُوْا اِيَّاهُ فَحَنَّا عَلَيْهِمُ الْاَنْبَابَ کَلِمَتُوْہِیْ حٰثِیْ اِذَا فِرَّجُوْا بِمَا اَوْفَوْا لَخَذْنَاهُمْ بَعْتَهُ فَاَخَذُوْهُمُ یعنی جب انھوں نے امر کے بموجب کام کرنا چھوڑ دیا تو ہم نے ان پر ہر طرح کی بہتری کے دروازے کھول دیے یہاں تک کہ جب وہ اس بہتری سے خوش ہوئے تو ایک دفعہ ہی

اونکو ماحو کر لیا۔ اور حضرت حسن نصری رحم فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے صحابہ کرام سے ایک سو ت کو بکچا جسکو جاہلیت میں جانتے تھے اوس سے کچھ گفتگو کر کے چھوڑ دیا اور چلتے جاتے ہوئے اور وہی طرف پھر کر دیکھتے حالتے اسی اتنا میں ہوا ایک دیوار کا دھکا جو اونکو لگا تو منہ پرش ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت قدس میں حاضر ہو کر باجرا عرض کیا آپ نے فرمایا کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی ہمتی چاہتا ہے تو اوسکی سزا دنیا ہی میں دیدیتا ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں تکو ایک کیت قرآن مجید کی اسی تسلے دیتا ہوں جو س آیت سے زیادہ توقع کی ہو لوگوں نے عرص کیا کہ فرمائیے آپ نے یہ آیت یہی **وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُّصِيبَةٍ فَمَا كَانَ عَنْكُمْ أَنْ تُدِيعُوا كُفْرًا وَتُخْفُوا عَنْ كَيْدِ اللَّهِ غَرْمًا** دینا کے مصداق گما ہوں کے باعث ہوا کرتے ہیں جب اللہ تعالیٰ بندے کو دنیا میں سزا دے لیتا ہے تو پھر دوبارہ عذاب دینے سے عنی ہے اور اگر دنیا میں معاف کر دیا تو پھر اوسکا کرم سبابت مقتضی نہیں کہ قیامت میں سزا دی اور حضرت انس رحم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ اے کے نزدیک و گھونٹوں سے زیادہ بندے کا کوئی گھوٹ محبوب تر نہیں اول غصے کا گھوٹ کہ حلم کے ماحث بی جاوے دوم صیبت کا گھوٹ جو سب بی جاوے اور نہ کوئی قطرہ محبوب تر خدا ہی تھا کہ نزدیک دو قطروں سے چھکتا ہے ایک قطرہ خون جو اوسکی راہ میں گرے دوم قطرہ اشک جو شبنا رب یک میں بندے کی آنکھ سے سجدے کی حالت میں گرے اور اوسکو سوا خدا کے اور کوئی نہ دیکھتا ہوا اور نہ کوئی مٹم بندے کا خدا تعالیٰ کے نزدیک دو قدر میں سے محبوب تر ہے ایک قدم فضل شمار کے لیے دوم قدم قربتوں سے میل کرنے کے لیے۔ اور حضرت ابو درادہ سے روایت ہے کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے لڑکے نے وفات پائی آپ کو نہایت قلق ہوا آپ کے پاس دو مرتبے آئے اور سامنے دھوا لٹوٹھ گئے جیسے دو مدعی مدعا علیہ ہوں ایک نے اوبیس سے عرص کیا کہ میں نے کھیت بیا تھا جب وہ تیار ہوا تو اس شخص نے اوسکو مال کر لیا آپ نے دوسرے سے فرمایا کہ تو کیا جواب دیتا ہے اوسنے عرص کیا کہ میں استیلا مانتا ایک کھیت پر گذر ہوا دھنہ مائیں سب طرف دیکھ کر معلوم کیا تو راہ کھیت ہی میں کو تھا وہاں ہی کو گذر آپ نے مدعی سے فرمایا کہ تو نے راستے میں سچ کیوں ڈالا تھا مجھے معلوم نہیں کہ لوگوں کے لیے رہتہ منور ہے اوسنے عرص کیا کہ پھر آپ اپنے لڑکے کیوں غم کر رہیں

اچھو معلوم نہیں کہ موت آخرت کی شرک ہے حضرت سلیمان علیہ السلام نے لقبہ کی اور پھر بھی لڑکے پر بیچ نہ کیا۔ اور حضرت عمر بن عبد الغفریرم ایک اپنے بیمار لڑکے کے پاس گئے اور فرمایا کہ جان پر اگر تو میری ترازو میں ہو تو میرے نزدیک اس سے اچھا ہے کہ میں تیری ترازو میں ہوں اور سننے عرض کیا کہ آپ کی مرضی کے موافق اگر ہو تو میرے نزدیک اس سے بہتر ہے کہ میری مرضی کے موافق ہو۔ خلاصہ حضرت عمرؓ کے قول کا یہ ہے کہ اگر تو وفات پائے اور میں صبر کروں تو اس سے اچھا سمجھتا ہوں کہ میں وفات پاؤں اور تو صبر کرے یعنی خیر صبر میرے ہاتھ اعمال میں ہے۔ اور حال لڑکے کے جواب کا ظاہر ہے کہ جوابات والد کو محبوب نے بھی اکہ کو محبوب جانا۔ اور حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ کینے اونکے لڑکے کی وفات کی خبر سنائی آپ نے اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھا اور فرمایا کہ خدا امی تعالیٰ نے ایک عیب کو چھپایا اور شقت کو ٹالا اور ثواب پہنچایا پھر اوتر کر دو رکعت نماز پڑھی اور فرمایا کہ جو کچھ خدا تعالیٰ کا حکم ہو چکا تھا وہ ہم کر چکے یعنی خدا تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **وَالصَّبْرُ بِالنَّصْرِ** تو ہم نے دونوں باتیں ادا کیں۔ اور حضرت ابن مبارکؓ رحمہ کا ایک لڑکا گزر گیا ایک مجوسی نے بطور تعزیت یہ جملہ اونکی خدمت میں عرض کیا کہ عاقل کو چاہیے کہ کج وہ کام کرے جو جاہل چند روز کے بعد کرتا ہے مراد اس سے صبر ہے آپ نے فرمایا کہ یہ جملہ لکھ لو۔ اور بعض علماء کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ بندے پر مصیبت پر مصیبت الواجبات اور حتی کہ وہ زمین پر چلتا ہے اور ایک گناہ بھی اوسکے ذمہ نہیں رہتا اور حضرت فضیلؓ فرماتے ہیں کہ جیسے آدمی اپنے گھر والوں کے لیے خیر کا کینل ہوتا ہے اللہ عزوجل اپنے بندہ مومن کو واسطے بلا کا عہد کر لیتا ہے اور حاتم اصم سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ خلقت کے چار طرح کے لوگوں پر قیامت کے دن چار چیزوں میں حجت فرماویگا۔ تو انکے دن پر حضرت سلیمان علیہ السلام سے۔ اور فقیروں پر عیسیٰ علیہ السلام سے۔ اور غلاموں پر یوحنا علیہ السلام اور مریموں پر ایوب علیہ السلام سے کہ تم لوگ ایسے کیوں نہوے۔ اور روایت ہو کہ حضرت زکریا علیہ السلام جب کفار بنی اسرائیل سے بھاگ کر درخت کے اندر چھپ گئے اور شیطان مردود نے اُنکا حال اون سے کہدیا تو وہ ایک رہ لائے اور درخت کو چیرنا شروع کیا جب آپ کے سر مبارک پر آہ پہنچا تو آپ نے ایک ہ سر دہل پر دوسے نکالی وحی آئی ہوئی کہ لکھ کر یا اگر دوبارہ آواذ نکلی تو ذکر نبوت سے نام مٹاؤ گا حضرت زکریا علیہ السلام

دانتوں تلے زمان سے لی اور دیکھ کر کیا بیان تک کہ دو ٹکڑے ہو گئے۔
 اگر کسی درجہ بہم سختی روی سر پہتا تو
 اور حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ جس شخص کو کوئی مصیبت گئے اور وہ اوسمین گیرے
 پھاٹے یا چھاتی کوٹے تو ایسا ہے کہ نیزہ لیکر خدا سے تعالیٰ سے لڑنے کو تیار ہو
 اور حضرت ابراہیمؑ نے اپنے بیٹے کو اڑسا دیا کہ سونا لگ سے امتحان کیا جاتا ہے اور امانت
 بدہ کا امتحان مصیبت سے ہوتا ہے اس حوالہ تعالیٰ کسی قوم کو محبوب جانتا ہے تو انکو
 مبتلا مصیبت کر کے امتحان لیتا ہے اس صورت میں جو شخص اس سے رہی رہتا ہے
 وہ بھی اوس سے راضی ہے اور جو ناراض ہے اوس سے وہ ناراض ہے۔ اور جہت بنیں
 کہتے ہیں کہ ایک درمیری ڈاڑھ میں بہت درد تھا میں نے ایسے چیلے کہا کہ ڈاڑھ کے
 درد کے بارے مجھے رات بھر غینہ نہیں آتی اس طرح تین مار میں نے کہا اوجھوں نے دیا
 کہ تو ایک ہی رات میں ڈاڑھ کی اتنی شکایت کرتا ہے میری اکھتیس برس سے جاتی رہی ہے
 مگر کیا معلوم تھی میں ہوا اور حضرت عمرؓ عیالہ السلام پر وحی نازل ہوئی کہ جب تجھے ملنا
 ہو تو میری شکایت میری مخلوق ہوت کہ کہنا ہو مجھی سے کہ جسے میں تیری شکایت
 مستنون سے نہیں کرتا جو وقت کہ تیرے عیوب خطائیں میرے پاس آتی ہیں سچ ہے شہر

در دن پردہ سپید عکاسے بد

ہم او پردہ پوشد بالاسے خود

دوسرے بیان نعمت کی فصیلت مصیبت پر شاید کوئی فصل مصائب شکر پکے کہ
 کہ ان اخبار سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دنیا میں نعمت کی نسبت مصیبت کا آنا بہتر ہے تو اب
 سب سالوں کو چاہیے کہ مصیبت کا سوال کرنا خدا سے جائز ہوا اسکے جواب میں ہم
 کہتے ہیں کہ درخواست مصیبت ناجائز ہے اسکی کوئی وجہ نہیں جس سے درست ہو بلکہ مصائب
 پناہ مانگنا البتہ ترغیب یا خیر احادیث میں ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا اور آخرت
 دونوں کی مصیبت سے پناہ مانگا کرتے تھے اور آپ کا اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کا
 یہی قول تھا رَبِّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ الدُّنْیَا حَسَنَةً وَالدُّنْیَا حَسَنَةً وَرِثَمَاتِ اَعْدَاوِیْ
 پناہ مانگتے تھے اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ اوجھوں نے اپنی روحانی
 فرمایا کہ اتنی میں تجھ سے صبر کی درخواست کرتا ہوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا
 کہ تم مصیبت کا سوال کرتے ہو خدا ہی تعالیٰ تو عافیت کی درخواست کرو۔ اور حضرت

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا کہ خدای تعالیٰ سے عافیت مانگنا کر و کرنا
ایسا کوئی شخص نہیں جسکو عافیت سے عمدہ تر چیز سوا اسے یقین کے ملے ہو اور یقین سے
دل کی عافیت و صحت مراد ہے جس میں شبہ کا رنگ اور مرضِ جبل نہ ہو اس لیے کہ دل کا اچھا کرنا
بدن کی تندرستی سے اعلیٰ تر ہے۔ اور حضرت حسن م فرماتے ہیں کہ جو چیز کہ جبین شری نہیں ہے
تندرستی ہے شکر کے ساتھ کیونکہ بعض لوگ نعمت پاتے ہیں مگر اس کا شکر نہیں کرتے۔ اور حضرت
بن عبداللہ رحم فرماتے ہیں کہ مجھ کو تندرستی ملی اور اوپر میں شکر گزار ہوں تو اس سے بہتر ہے
کہ مجھ پر مصیبت آئے اور اوپر صبر کروں اور ایک عا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
وَعَايِنَاكَ أَحَبُّ إِلَيْنَا اور یہ امر ظاہر ہے اس میں کچھ دلیل کی حاجت نہیں کہ یہ مصیبت
دو اعتبار سے نعمت ہو جاتی ہے اول تو اس مصیبت کی نسبت جو اس سے بڑی ہو جو
دنیا میں یا دین میں اور دوسرے اس توقع ثواب کے اعتبار سے جو خدای تعالیٰ عافیت مانگا
اسی لحاظ سے آدمی کو چاہیے کہ خدای تعالیٰ سے دنیا میں نعمت کامل کی درخواست کرے
اور اپنے اوپر سے بلا کے دور ہونے کی دعا کرتا ہے اور نیز اس کی نعمت کی شکر گزاری
ثوابِ غروی کی استدعا کرے کیونکہ وہ بہت پر قیاد ہے کہ شکر ہی کے عوض میں یہ کچھ
دے ڈالے جو صبر میں دینا ہو اب اگر کوئی کہے کہ بعض لوگوں نے ایسے ممنون لکھے ہیں جن سے
استدعا مصیبت کی اپنے لیے پائی جاتی ہے مثلاً لکھا ہے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ دوزخ کا
پل بن جائوں کہ تمام خلق مجھ پر سے اتر جائے اور نجات پائے اور صرف میں دوزخ میں رہ جاؤں
یا ممنون کا قول ہو جس کا ترجمہ ہے شہرِ شہر شہر ہو اور یہ کیا مطلب جانچ کے جھڑپ تو چاہو
تو یہ ان کے اقوال و آلات سوال مصیبت پر کہتے ہیں یہ کیا بات ہے اس کا جواب یہ ہے کہ
ممنون محب کا تو حال یہ ہو کہ بعد اس شعبہ کے وہ قبض کی بیماری میں مبتلا ہو گا اور کہتوں کے
دروازے پر تکلیف کے مارے پھرتے اور لڑکوں سے کہتے کہ اب تم اپنے چچا ممنون کو
لپٹا لیا کہارو یعنی امتحان میں پورا نہیں نکلا باقی رہی انسان کی محبت کہ فطرتاً اکمال دوزخ میں ہے
اور تمام خلق نجات پانے والے ہیں لیکن آدمی کے دل پر غلبہ محبت بھی اس قدر ہوتا ہے
کہ اس جو ش محبت میں اپنے نفس کو ایسی ہی باتوں کے لائق سمجھ لیتا ہے کہ فخرِ شرعی
میں نشہ ہوتا ہے جو شخص اس کو پتا ہے مست ہو جاتا ہے اور عالمِ مستی میں بہت کچھ نہیں
اس قسم کی سرزد ہو جاتی ہیں کہ اگر بالفرض او کا نشہ جاتا ہے تو خود اس کو معلوم ہو کہ یہ کلام

واقعی نہیں بلکہ ایک حالت تھی تو جو حلقے اس قسم کے سوا و کو کلام عاشقانہ پر حمل کرنا چاہیے
 حکمو اور طبعیت ہوتی ہے اور عاشقوں کا کلام سننے میں اچھا ہوتا ہے مگر اونکی بات قابل
 اعتبار نہیں ہوتی حیا کی حکایت ہے کہ ایک فاحشہ کا راس سے ہستی جاو تا تھا وہ مانع
 ہوتی تھی اسے کہا کہ تو مجھ سے کیوں کتی ہے اگر میں جا ہوں تو تیرے واسطے سلیمان کی
 سلطنت پر در کر دوں یہ بات حضرت سلیمان علیہ السلام نے سنی اور اسکو ملا کر عتاب فرمایا
 اسے عرض کیا کہ اے ہی اللہ عاشقوں کا کلام قابل کہو کہ نہیں تا افاق میں ایسی بات اور کیا کہتا
 مشعر میں تو ہوں طالب وصل اور وہ طالب ہے اسکی خواہش کے لیے اپنی میں غوغا مچا رہی
 تو یہ مضمون بھی محال ہے ایسے اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو مرضی محبوب میں اسکا میں طلب
 کیونکہ بول مرضی محبوب کے خلاف ہے جسکا لینے آپ کو طالب قرار دیا ہے اور پھر کہتا ہے کہ اسکی
 خواہش کے لیے میں نے اپنی خواہش چھوڑ دی اور سچ کو چاہنے لگا تو جو شخص وصل کا حوالہ دے
 وہ سچ کا حوالہ کیسے ہوگا اس دونوں میں تو ضد ہے لیکن اگر تاویل کی جائے تو دو طرح سے
 اسکے معنی سن سکتے ہیں اول تو یہ کہ یہ صورت بعض اوقات میں پیش آتی ہو تا کہ رضامی محسوس
 حاصل ہو جو وسیلہ صال زمان مستقبل میں ہو تو اب یہ معنی ہوے کہ جو وسیلہ رضا ہے اور صا وسیلہ
 وصال محبوب اور وسیلہ محبوب بھی محبوب ہوتا ہے ایسے سچ کو پسند کرتا ہے جس طرح کہ مال کا چہرہ
 ایک دم شے اور بعد چند روز دو دم لے تو وہ دو دم کو چاہتا ہے مگر سر دست ایک دم کا تارک اور
 اسطرح عاشق بھی حوالہ ان وصال ہے مگر سر دست کو ترک کرتا ہے تاکہ آئندہ کو اچھی طرح حاصل ہو
 دوسرے معنی یہ ہیں کہ عاشق کو صرف رضا و دوست مملوک ہے اگر اسکو علم ہو کہ دوست مجھے
 راضی ہے تو اتنی لذت پاؤں کہ اگر متا دہ اسکا سیر ہوا اور وہ معنی ہو تو اسکا شاہد میں کھڑا
 لذت ہو ایسی صورت میں ہو سکتا ہے کہ اسکی خواہش ہی ہو جہیں ضابطہ ہو واسطے بعض عاشقان
 کا حال سدرہ یرہونچ گیا ہے کہ جب معلوم کر لیا کہ خدای تعالیٰ سے اصل نصیبیت میں اپنی رہتا ہے
 اور منافیت میں رضا کا حال معلوم نہیں ہوتا کہ راہی ہے یا نہیں تو نصیبیت میں یا نصیبیت کی نصیبیت
 زیادہ فرہم پاتے ہیں اور بلا ہی کو زیادہ محبوب جاتے ہیں اور غلبہ حقیق میں اس حال کا واقع ہونا
 کیسہ پسند نہیں کرتا تا قاتل نہیں رہتی اور اگر قیام کرتی ہے تو یہ معلوم کرنا کہ صحیح حالت ہو یا بد
 کسی حالت کے باعث دل پر وارد ہو گئی ہے اور اسکا باعث دل طریقہ اعتدال سے
 مائل ہو گیا اس میں شک ہے اور اسکی تحقیق مناسب مقام کے نہیں عرصہ کہ تقریباً ساق سے معلوم ہوا

کہ عاقبت بلا کی نسبت بہتر ہو اللہ شہدا انشاء اللہ العفو والعافیت عن الذین الدینا ولا اخرة
تیسرا بیان صبر اور شکر میں سے افضل کونسا ہے۔ اس باب میں لوگوں کے اقوال مختلف
 ہیں بعض لوگ کہتے ہیں کہ صبر شکر سے افضل ہے اور کچھ یہ فرماتے ہیں کہ شکر افضل ہے اور
 بعضوں کا قول ہے کہ دونوں برابر ہیں اور چن لوگوں کی یہ رائے ہے کہ فضیلت احوال کے
 اعتبار سے مختلف ہے یعنی بعض احوال میں صبر کو افضل ہے اور بعض میں شکر کو اور ان لوگوں نے
 اپنے اپنے قول کی دلیل بھی بہت ہی غیر منظم سی بیان کی ہے جس سے مطلب کا حاصل ہونا بعید
 ایسے او کی نقل سے کچھ فائدہ نہیں بلکہ اظہار حق بہتر ہے پس ہم کہتے ہیں کہ اس باب میں تقریباً
 ہیں تقریباً اول مسابقت کے طور پر ہے یعنی صرف ظاہر امر پر لحاظ کرنا اور بغتہ میں تحقیق کے
 درپے ہونا اس طرح کا بیان عوام کے سمجھانے کے لائق ہے کیونکہ اذکا فہم باریک باتوں کے
 سمجھنے سے قاصر ہوتا ہے و غطین کے بھی حال کے مناسبت سی ہی کلام ہے ایسے کہ اذکا قصود
 عوام کو گفتگو کرنے کا یہی ہے کہ ان کی اصلاح ہو جائے جیسے دامہ شفقہ کرار کے کو موٹا اور تیار جانور
 اور تمام انواع شیرینی کی نہیں کھلاتی بلکہ لطیف دودھ سے اوسکی پرورش کرتی ہے اور یہی
 اوسکو چاہیے بھی کہ نفیس غذائیں لڑکے کے پاس نہ لائے جب تک کہ اوس میں قوت انکے
 ہضم کی نہ آئے اور ضعف جسم دور نہ ہو جائے اس طرح یہ بیان بھی بحث و تفصیل کے لائق نہیں بلکہ
 صرف شرعی اور آلہ سے ظاہر مفہوم جو عوام کے شایان سہنے کا لیتا ہے اور باعتبار ظاہر چلایا
 کیا جاتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ صبر افضل ہے ہر چند فضائل شکر میں بھی بہت سے خباہت و اذیت
 مگر فضائل صبر کی نسبت انکو کثیف ہر حق صبر کی فضائل یا وہ پائے جاتے ہیں بخود لفظ میں بھی
 افضل صبر کی موجودیت کیا کہ حدیث شریف میں ہے **من افضل ما ان یتیم الیقین غریبہ الصبر اور اکتساب**
میں ہے کہ قیامت کو ایک شخص دوزخ میں سے زیادہ تر شاکر بلایا جاوے گا اور اوسکو شاکرین کا ثواب
دیا ہوگا چہر کہ تمام لوگوں سے زیادہ صابر ہوگا وہ حاضر کیا جاوے گا اور اوس سے ارشاد ہوگا
اگر تم تجھکو اتنا ثواب دین جتنا اس شاکر کو دیتا ہے تو تو رضی ہوگا وہ عرض کرے گا کہ بیشک
رضی ہوگا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماوے گا کہ ایسا نہ ہوگا جسے تجھ پر ثواب بھی تو تو نے شکر کیا اور تجھکو
بیشک اور مصائب کیا تو تو نے صبر کیا تم تجھکو دوا ثواب عنایت فرماوے گی پھر اوسکو شاکر
کا ثواب مرمت کیا جاوے گا اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے انما یب فی الصبار ان یجزم لهم دینہم
اور یہ جو حدیث شریف میں وارد ہے الطاعون الشاکر منہ لک الصبار ثم اللہ باری تعالیٰ

کھائے والا جو شکر کرے وہ ایسا ہے جیسا کہ وہ دار صبر کرے تو اس سے بھی تفصیلات جبری
 بابی خاتی ہے ایسے کہ درخت شکر کے بڑھانے کو اور کو صبر سے تشبیہ دی اور تشبیہ دینے میں
 اکثر ایسا ہی بقیات کہ متبہر تہ میں ملی ہوئے تو اگر ہر فصل ہوتا تو شکر کو اس کے ساتھ
 شربت میں تشبیہ دیجاتی اور تشبیہ ایسی ہے جیسے ان حیات میں ان ارشاد ہے کہ انکو تو شکر
 الْمَسَاكِينِ وَحِمَاهُمَا لِحُسْنِ الْقَتْلِ اور شکر کا بدلہ لیا کی طرح یہ بیت الْقَتْلُ
 لَاحِقَانِ سے یہ نہیں معلوم ہوتا کہ شکر اور کے برابر ہے اور یہ فرمانا ایسا ہے جیسا یہ فرمایا ہے
 الْقَتْلُ بِصِفَتِ الْقَتْلِ بَلْکَ اہل بیت کہ جس چیز کی دو قسمیں ہوتی ہیں ان میں سے ایک کو اور
 سے کاسف کہہ دیا کرتے ہیں گو دونوں میں فرق ہو شکر کہتے ہیں کہ ایمان علم و عمل کا نام ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ عمل نصف ایمان ہے اس سے یہ نہیں پایا جاتا کہ عمل برابر علم کے ہے علاوہ ان
 ایک حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیٹوں میں سے حنت میں
 حضرت سلیمان علیہ السلام امی سلطنت کے باعث سب سے نیچے داخل ہو گئے اور میرے اصحاب میں
 عبدالرحمن بن عوف اپنے غنا کے سبب سب سے نیچے حنت میں جاویں گے اور ایک روایت میں ہے
 کہ حضرت سلیمان علیہ السلام چالیس برس نیچے سمیون سے حنت میں داخل ہو گئے یہ حال تھا
 فرمایا اور فقر اور اہل مصائب کے باب میں ارشاد ہے کہ جنت کے سبب واروں کے وہ کو اور ہیں کہ
 مابعد کا ایک ہی کو اثر ہے اول جو محض دین میں جیسے وہ اہل مصائب ہو گئے ان کے پیشو
 ایوب علیہ السلام ہو گئے تو فضائل فقر سے بھی صبر کی تفصیلات معلوم ہوتی ہے اس واسطے کہ
 فقیر کے حال کا نام ہے اور شکر معنی کے حال کا حصہ یہ وہ فقر ہے کہ خواہم اوپر تر فاعل ہو تو
 اور جو عطا کہ ان کے نمایاں حال ہو او میں اس قدر تباہ دینا کافی ہے کہ اس میں انکو دین کی
 مصلحت ہے۔ دوسری تقریر وہ ہے جس سے کہ اہل علم و وسعت کو حقائق امور پر نظر کی کیفیت
 اطلاع دینا مقصود ہے اسکے لیے ہم کہتے ہیں کہ ہر ایک قسم کے دو مبہم اصول میں باوجود
 اسہام کے متبادلہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ ہر ایک کی حقیقت واضح ہو اور جن چیزوں کی حقیقت
 بھی کس جائے اور وہ جہاں اقسام میں متبادل ہوں ان میں بھی ہیبت اجتہادی برابری نہیں ہو سکتی بلکہ
 ضرور ہے کہ ہر ایک چیز کی ایک ایک فرد کا متبادلہ کیا جائے تاکہ زیادتی معلوم ہو۔ اس واسطے
 شکر کو جو دیکھتے ہیں تو ان کے اقسام اور فروع بہت ہیں ایسے کہ زیادتی محکم نہیں بیان ہو سکتی
 بلکہ دونوں کے ہر فرد کو متبادلہ کرنا چاہیے یہ امر سب سے گزر چکا ہے کہ اس طرح کے متبادلہ

خواہ صبر و شکر ہوں اور کوئی تین افراد سے مرکب ہوتے ہیں علوم اور احوال در احوال
اور ان تینوں چیزوں میں سے اگر ایک دوسرے کی مساوات پر غور کرتے ہیں تو ظاہر کے
دیکھنے والوں کو تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ علوم سے مراد احوال ہیں اور احوال کی طلب اعمال
کے لیے ہوتی ہے تو اس اعتبار سے اعمال افضل ٹھہرے مگر ارباب طبع کے نزدیک معاملہ عکس ہے
ان کو احوال سے غرض حصول احوال ہے اور احوال کی طلب علوم معرفت کے لیے کرتے ہیں
تو ان کے نزدیک علوم افضل ہیں اور پھر احوال میں پھر اعمال کیونکہ جو چیز ذریعہ کسی دوسری
چیز کا پڑتی ہے تو دوسری چیز اس سے عمدہ ہوتی ہے۔ اور ان تینوں چیزوں کو جدا جدا افراد کو
اگر دیکھتے ہیں تو اعمال کے افراد اگر ایک دوسرے کی نسبت کر دیکھے جاویں تو بعض مساوی ہیں
اور بعض کم و بیش سطح احوال کے افراد کا حال ہے کہ اگر اوہمیں بھی ایک دوسرے کی طرف
لحاظ کر کے دیکھیں تو یا برابر ہونگے یا کم و بیش ایسا ہی افراد علوم و معارف کو سمجھنا چاہیے
اور سب معارف میں سے فضل علوم کا شفقہ ہیں اور یہ علوم معاملے کے علوم سے اعلیٰ اور
اشرف ہیں اور علوم معاملہ خود معاملہ کی نسبت کر بھی کہتر ہیں اس لیے کہ انکی طلب معاملہ کے
لیے ہوتی ہے یعنی ان کا فائدہ صلاح عمل ہے اور حدیث میں جو فضیلت عالم کی عابد پر آئی ہے
اوس سے یہ مراد ہے کہ علم اوس کا ایسا ہو جس کا نفع عام ہو پس ایسا عالم اللہ کے کسی خاص عبادت
کرنے والی کی نسبت افضل ہوگا ورنہ اگر علم اس کا عمل سے قاصر ہے تو یہ علم نرے عمل سے
افضل نہیں ہو سکتا۔ پھر ہم کہتے ہیں کہ صلاح عمل سے یہ فائدہ ہے کہ حال قلب کی صلاح ہو
اور حال قلب کی صلاح کا یہ فائدہ ہے کہ اہل دل پر جلال ذات و صفات و افعال الہی
منکشف ہوں اس سے معلوم ہوا کہ علم کا شفقہ میں بڑا رتبہ معرفت الہی کا ہے اور یہی انتہا
مقصود ہے کہ نفس نفیس مطلوب ہے اس لیے کہ سعادت اخروی اسی سے ملتی ہے بلکہ عین
سعادت یہی ہے مگر دلوں کو بھی اس بات کا علم دنیا میں نہیں بھی ہوتا کہ عین سعادت معرفت الہی ہے
بلکہ آخرت میں اوس سے واقف ہوتا ہے غرض کہ معرفت الہی سب میں عمدہ چیز ہے اس پر چھپ
رہے ہیں تو غیر کے مقید بھی نہیں اور اسکے سوا جتنی معرفتیں ہیں سب اسکی تابع اور خادم
ہیں کیونکہ اور معارف اس لیے مطلوب ہوتے ہیں کہ معرفت الہی حاصل ہوا و جب یہ بات ٹھہری
سب معرفتیں معرفت الہی کے حاصل ہونے کے لیے مطلوب ہوتی ہیں تو جو بقدر جو معرفت
مطلوب میں بکار آمد ہوگی اوس بقدر اوس کا تفاوت بھی ایک دوسرے سے ہوگا مثلاً بعض

معارف ایک ہی واسطے سے معروف اُنہی تک پہنچا سکتے ہیں اور جس کو بہت سوچا
چاہیے تو جس معرفت میں اور معرفت اُنہی میں واسطہ کم ہو گا وہ دوسرے کی نسبت کراہل
ہوگی۔ اور احوال قلب سے ہماری عرض و کسا صاف و پاک ہو اسے دنیا کی آلودگی اور خلق
کے احوال سے یہاں تک کہ پاک و صاف ہو کر اور حقیقت حق و صوح ہو جائے اس سے معلوم
کہ احوال میں سیلتا و سیتا ہوگی حقدیکہ او کو تا تیر قلب کی ملاح اور صفائی پہنچ گئی اور بقدر
اوسین لیاقت معلوم کا ستھ کے حاصل ہونے کی مینا کر سکیگا اور سطح کہ آئینہ کی صلا کامل
میں ایسے احوال کے مقدم کرنے کی حاجت ہوتی ہے حیرت سے محض جلا نشین قریب تر
ہوتے ہیں بعض سے سطح احوال قلب کا حال ہے جس جو حالت کہ صفائی قلب کے قریب ہوگی
۱۰ دوسری حالتوں سے اسل ہوگی اسلئے کہ وہ اور وہی نسبت اسل مقصود کے قریب ہوگی۔
اور ہی ترتیب کو اعمال میں بھی قصہ کرنا چاہیے ہو واسطے کہ اعمال کی تاثیر ہی سے قلب کی
صفا کی تا کیں موقی ہے اور جس کے باعث دل پر حالات آتے ہیں اور جو عمل ہے وہ دوسرے
سالی نہیں یا تو دل پر ایسے حالات لاتا ہے جو مانع کا ستھ کے ہو اور موجب تارکی دال و بہت
کستس کر وہت دنیاوی کی طرف ہو یا ایسی حالت دل لاؤ جس سے دل کا ستھ کے کیو ستھ
اور صفائی پیدا کرے اور علائق دنیاوی ر طرف ہو جاوین حالت دل کا نام بصیرت ہے اور
دوسری کا نام طاعت اور خاص ما تیار قلب کے تارکیا کست کر کے متعاقب ہیں اسلئے
طاعات بھنی ل کے ر و تر صاف کرنے میں مختلف ہیں مبی معاصی اور طاعت کے درجات
او کی تاثیر محض ہیں اور یہ امر احوال کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے مثلاً ہم مطا کہ سکو ہیں
کہ شمار اسل سب اسل عبادتوں سے اسل ہے اور جج کر یا صدقہ سے بہتر ہے اور تجرڈ صا اور
و اسل سے بہتر ہے مگر تحقیق یہ ہے کہ جو مالدار کہ او نیز اسل غالب ہو او حجت مال کی زیادہ رکھتا ہو
تو اسل کے لیے ایک درم حیات کرنا سست سی شب بیداریوں اور روزوں سے اسل ہے
اسلئے کہ وہ اس شخص کے تنیاں ہے جسے شہوت تکم غالب ہو اور وہ اسکو توڑنا چاہے
یا تکم سیری اسکا مانع فکر و ذکر سے ہوتی ہو او اسکو دور کرنے کی تدبیر چھو کھ سے کرتا ہو مگر
کم سخت سخیل کا تو چال ہیں کہ میٹ کی شہوت سے اسکو ضرر تھا یا تکم سیری سے اسکو
معلوم کا ستھ نہیں کر سکتا تھا یا اسکا روزہ رکھنا اپنی حالت چھوڑ کر دوسرے کی اختیار کرنا
اسکی مثال الہی ہے جیسے کسی سپار کے میٹ مین دروہو اور وہ علاج در دسر کا کرے تو

بجاء اس علاج سے اوسکو کیا فائدہ ہوگا بلکہ اوسکو تو یہ شائبہ کہ جو بلائی مہاکات اپنے اوپر
 سنا ہے اوسکو دور کرے اور بخل و مہاکات میں سے ہنسے کہ اگر سو برس کے روزے
 رکھا کرے اور ہزار رات جاگے تو اوس میں سے ایک ذرہ بھی کم نہوگا اوسکو دور کرنے کی تیسر
 سو مال کے خیرات کرنے کے اگر کوئی نہیں اوسکے اوپر دھب بھی ہے کہ جو چھپ اپنے پاس ہو
 اوسکو خیرات کرنے اور سکی تفصیل جلد سوم میں اس کتاب کی موجود ہے وہاں کیجیہ کہینی چاہیے
 غرضکہ تاثیر طاعت حالات کے اعتبار سے مختلف ہوا کرتی ہے اس اہل دکان کو معلوم ہوا ہوگا
 کہ اسباب میں مطلق جواب کہ دنیا غلط ہو مثلاً اگر کوئی سوچے کہ روٹی افضل ہے یا پانی تو اسکا جواب
 ٹھیک چھپی ہوگا جب یہ کہو کہ جھوٹے کو روٹی افضل ہے اور پیاسے کو پانی اور اگر کسی کو دونوں
 چیزیں موجود ہوں جو ان دونوں میں سے غالب ہوگی اوسکے اعتبار سے حکم فضیلت کا دیا جاو
 نہیں پیاس غالب ہوگی تو پانی کو افضل کہینگے اور جھوٹے غالب ہوگی تو روٹی کو اور اگر دونوں
 مساوی ہوں تو یہ دونوں بھی مساوی ہونگے اسطرح اگر یہ پوچھا جائے کہ سنجبین اچھی ہے
 یا شربت نیلو تو مطلق جواب ہرگز درست نہوگا ہاں اگر کوئی یہ پوچھے کہ سنجبین افضل ہے
 یا صند اکا نہو تا تب ہم صفر کے نہونے کو عمدہ بناوین گے اس واسطے کہ
 سنجبین کی ضرورت اوسکے لیے ہوتی ہے اور یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ جو شے غیر کے لیے مطلوب
 ہوتی ہو تو غیر چیز اوس سے اچھی ہوتی ہے حال یہ کہ شخص کو رکے لیے بہتر مال کا دینا ہی اس لیے
 کہ مال کا ویڈا لانا ایک نخل ہے جس سے ایک حالت یعنی زوان نخل اور محبت نیا کا دلنے کھانا حاصل ہوتی
 اور جب دلمین سے محبت نیا مکھجاتی ہے تو اوسکو لیاقت معرفت الہی کی حاصل ہوتی ہے نیز
 معرفت سبب اور اوس سے کمتر حال و باوس سے کمتر عمل سبب یہاں کوئی اگر اعتراض کرے کہ
 عمل کو فضل نہیں بتلاتی حالانکہ شرع میں ترغیب اعمال کی موجود ہے اور ان کے فضل سے ذکر نہیں
 مبالغہ پایا جاتا ہی بیان تک کہ شارع نے خود صدقات کو طلب فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا
 ۱۱ الَّذِیْ یُقْرِضُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسْبًا ۚ ۱۲ اور فرمایا ۱۳ یَا خُدَّ الصَّدَقَاتِ ۚ ۱۴
 پس کیا وجہ ہے کہ عمل افضل نہیں تو اوسکا جواب یہ ہے کہ طیب اگر کسی والکی تعریف کرے تو اوسکی
 تعریف کرنے سے یہ بخانا چاہیے کہ وہی دوا بذات خود مقصود ہے اور صحت اور شفا سے بڑھ کر ہے
 جو اوس سے حاصل ہوتی ہے بلکہ اوسکی تعریف میں ایک حکمت ہوتی ہے کہ اگر مریض اسکا استعمال کرے گا
 تو شفا مطلوب حاصل ہوگا ویکی اسطرح اعمال بھی دل کے امراض کی دوا ہیں اور بیماری دل کاش

معلوم نہیں ہو کر تھی جیسے کیسے منہ پر برص کے داغ ہوں اور اس کے پاس میں نہ تو تو اس کو
 کبھی نہ ہو گی کہ مجھ میں یہ ہے اور اگر کوئی اس سے کہیگا تو اس کی بات نہ مانے گا تو ایسے
 شخص کا علاج یہی ہے کہ اس کے سامنے بہت سالانہ سے تعریف تلامذہ کا بے ہوشی کی
 کیا جائے اگر کلاس سے داغ مریض دہوتے ہیں یا دوسری کسی ایسی ہی جیسے حوریں کو برائے
 کرتی ہوں اس سے منہ دہوتے کا سالانہ کیا جائے تاکہ بہت سی تعریف سے شخص بدگوشت
 اس تنہا کی کر لے اور مریض اس کا دور ہو جائے کیونکہ اگر اس سے اول ہی کہیگا کہ مقصود یہ ہے
 کہ تیرے میرے برائے ہو جائے تو وہ علاج چھوڑ دیگا اور کہیگا کہ میرے منہ پر تو کوئی عیبت
 ایک سالہ مثال اس سے بھی قریب تر سی چاہیے کہ ایک شخص کے ایک لڑکا جسے سکواؤ سنسٹر قرآن
 پڑھایا اور علم سکھایا اور اس کو پڑھتا رہے کہ یہ دونوں چیزیں اس کو یاد ہیں اور کبھی فراموش نہیں
 اور یہ حاتم ہے کہ اگر میں اس کو پڑھنے کی اور مطالعہ کی تاکید کر دوں گا تو وہ حاتم میں کہیگا
 کہ مجھے یاد میں کچھ حاجت اور تکرار کی نہیں کیونکہ اس کو یہ کہاں ہے کہ جو مجھے اب یاد ہے
 وہ ہمیشہ کو ایسی ہی رہے گی اور فرض کر دو کہ اس شخص کے یہاں کچھ غلام بھی ہیں اس سے ایسے
 لڑکے کو حکم کیا کہ تو ان غلاموں کو پڑھایا کر ہم تیرے ساتھ اچھی طرح میں آویسے اور اور پڑھنا
 اس کو سنائیے تاکہ اس کا ارادہ تعلیم کے لیے خوب مستحکم ہو جائے تو ایسی صورت میں لڑکا سادہ
 یہی کہاں کرتا ہے کہ مقصود صرف غلاموں کی تعلیم ہے کہ ان کو قرآن آجائے اور اس خیال سے بڑا
 یہ بیان ہوتا ہے کہ محض طرح کا حال ہے کہ موجودیکہ باب کے نزدیک میرا رتبہ ان غلاموں سے بڑھ کر
 ہے مگر پھر بھی مجھے ان کی حدت کو انی جاتی ہے کہاں میں کہاں یہ لوگوں اور مجھے معلوم ہے کہ اگر
 میرا اب ان کو پڑھایا جاتا اور مجھ کو تکلیف نہ دیتا تب بھی ہو سکتا تھا اور یہ بھی حاتم ہوں کہ اگر
 سب غلام میرے باب کے یہاں نہیں تو اس کا کچھ نقصان نہیں تو اگر عالم قرآن نہ ہوں گے تو کوئی
 خرابی پتر آوے گی ایسے ایسے خیالات سے وہ بیچارہ کبھی کبھی لگتا ہے کہ ان کو پڑھا کر
 کیا ہو گا ہمارے باب کو ان کی کیا پروا ہے اور اگر یہ کام میں نہ کر سکا تو وہ مجھے انکی حوص میں
 تھوڑا ہی کچھ کہیگا بلکہ معاف کر دیگا ایسے علم و قرآن کے فراہم نہ ہونے سے دونوں بچہ آجائے
 اور بدبخت و محروم رہتا ہے اور اس کو ضرر بھی نہیں ہوتی۔ بعض لوگ ایسی طرح کے خیال خاتم
 دہو کا کھا گئے اور طریق اباحت کو اختیار کر لیا ان کی تقریر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو نہ ہماری عبادت
 کی خاطر ہے قرآن لینے کی ضرورت پھر لے کیا معنی ہیں مَنْ دَالِدِي يُفْرِصُ اللَّهُ فَرَصًا

اور اگر خدای تعالیٰ کو مسکین کا کھانا منظور ہو تو کھلا سکتا ہے اسکی کیا حاجت ہے کہ ہم انبار پر یہ اونکو دین تو اونکو غذا ہے چنانچہ کفار کا اسطرح کا قول خداوند کریم بھی نقل فرماتا ہے
 فَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفَعُوا أَمْهَلِمْكُمْ أَیَّامًا قَلِیلًا قَالُوا الَّذِینَ كَفَرُوا وَالَّذِینَ أَنْتُمْ أَنْتُمْ الطَّغُوتُ مِنْ طَغٰی
 لِسَاءِ اللَّهِ أَطْعَمَهُمْ وَرَوْسِی حکہ یہ قول تو شاء اللہ ما شاء اللہ کلا اباؤنا تو اب دیکھنا چاہیے
 کہ اون کفار کا قول کیا سچا تھا مگر اپنے سچ ہی سے کیسے تباہ ہو گئے سبحان اللہ کیا شان ہے
 جب چاہے سچ سے ہلاک کر دے اور جب چاہے جہنم سے سعادت کو پہونچا دے
 یُضِلُّ بِهٖ مَن يَّشَآءُ یَهْدِیْ بِهٖ مَن يَّشَآءُ ۚ كَثِیْرًا مِّنْ خَلْقٍ هُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ فَرَمَاتا ہے۔ ان لوگوں نے جب یہ خیال کیا کہ ہم سے
 مسکین کی خدمت کرانی جاتی ہے کہ خدا کی واسطے انکو خیرات دو اور ہکو نہ مسکین سے کچھ
 ملتا ہے خدا تو تعالیٰ کو ہم سے اور چارے مال سے کچھ فائدہ ہے پھر دنیا اور نہ دنیا
 برابر ہے تو یہ لوگ بھی ہلاک ہو گئے جیسا اوپر کی مثال میں وہ لڑکا ہلاک ہوا تھا جس نے
 خیال کر لیا کہ باپ نے مجھکو انکی خدمت کرنے پر مقرر کر دیا اور سننے یہ سچا نہ کہ باپ کا مقصود
 یہ تھا کہ صفت علم سپر کے نفس میں خوب پختہ اور مستحکم ہو جاوے اور دل پر نقش الحجج جاوے
 تاکہ موجب سعادت دنیاوی ہو اور یہ بات والا کی طرف سے کمال شفقت کی تھی کہ ایسے
 دھیان میں لگایا تھا جہیں سعادت سپر کی تھی اس مثال سے دون لوگوں کی گمراہی خجھونے
 اس طریق کو چھوڑ دیا ناظرین پر واضح ہے۔ اس سب تقریر سے معلوم ہوا کہ جو مسکین کسی
 کچھ لیجاتا ہے وہ بواسطہ اوس دنی مال کے بخل کی خباثت اور دنیا کی محبت دینے والے کے
 دل میں سے نکالتا ہے اور یہ دونوں مہلک چیزیں ہیں تو سائل کی مثال ایسی ہے جیسے
 پیچھنے لگانے والا کہ وہ آدمی کا خون ایسے نکالتا ہے کہ خون کے ساتھ مرض مہلک بھی
 جاتا ہے پس واقع میں پیچھنے لگانے والا مرض کا خادم ہے نہ مرض اور کا خادم اور
 اگر بالفرض حجام کو بھی کوئی غرض خون نکالنے سے مثلاً خون میں کپڑا رنگتا ہو تب بھی وہ
 خادم ہونے سے نہ بچل جاوے گا اور چونکہ صدقات باطن کو پاک کرتے ہیں اور اندر سے بری
 صفات کو دور کرتے ہیں اسی جهت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقات کو نہ لیا اور
 اپنے لیے ناجائز سمجھا اور اپنے اہلبیت کو بھی اونے شرف صیانت عنایت فرمایا اور
 پیچھنے لگانے والیکی مزدوری کو بھی نہیں وجہ منع فرمایا اور اسکا نام سببا لون کا لیا گیا
 حاصل یہ کہ اعمال لون پر اثر کرتے ہیں جیسا کہ جلد سوم میں گذرا اور جب قدر عمل سے تاثیر

قول میں ہوتی ہے اور یہ قدر لکھو عقیدہ قبول ہدایت اور تو یہ معرفت کی حاصل ہوتی ہے
 میں ہے قول کلی تو چاہئے اصلی جکی طرف منصفی اہل اعمال و احوال و معارف کو بھیجا
 رجوع کرنا چاہیے۔ اب ہم خاص میں دووں امتیابی صبر و شکر کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں معرفت اور حال اور عمل ہے اور یہ دونوں ہیں
 کہ ایک کی معرفت کو دوسرے کے حال اور عمل سے مقابلہ کیا جائے بلکہ مقابلہ کی طرف سے
 چاہیے تاکہ شاکستہ ہر موافقہ کے باعث ایک کا فعل دوسرے پر ثابت ہو۔ اب ہر
 شکر اور معرفت صابر کو جو مقابلہ کیا جاتا ہے تو دونوں کا بال ایک ہی معرفت پر کہ ہر شکر
 مثلاً معرفت کر کے لکھ کے باب میں ہے کہ انکھوں کی نعمت کو جو حادی تعالیٰ کی طرف سے طاری
 اور معرفت صابر کی اور میں ہے کہ یا مینائی کو جو کی طرف سے طاری اور یہ دونوں معرفت
 ایک دوسرے کے لازم اور مساوی ہیں اور یہ اس صورت میں ہے کہ صبر کو ملا اور بصائر میں
 لیا جائے اور اس کا موافق ہاں گزشتہ کے صبر بھی طاعت پر بھی ہوتا ہے اور بھی صبر
 معصیت سے جو ثابت تو ایسے مقامات میں صبر اور شکر ایک ہی ہو گے یا اس وجہ کہ طاعت پر
 صبر کرنا عین شکر کی طاعت کی ہوگی کیونکہ شکر کے معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت کو
 اس حکمت کی طرف بھیجنا جو اس سے مقصود ہے اور صبر کے یہ معنی ہیں کہ باعث ہونے
 کے مقابلے میں باعث دینی کا قائم اور مستقل رہنا تو یہاں صبر اور شکر دو الفاظ مختلف
 ایک معنی خاص کے ہیں دونوں میں فرق اساری ہے دیکھو اگر باعث دین کا ثابت ہوا
 مقابلہ میں باعث ہونے کے باعث راست ہونے کے باعث کرو تو اس کا نام صبر ہوگا اور اگر
 باعث دین کی نسبت کرو دیکھو تو شکر کہ ملاؤ کیا کیونکہ باعث دین اسی حکمت کے لیے ہے
 کہ اس طاعت ہونے کو کچھ اڑا جائے تو صبر کی صہرت میں باعث ہونے ہی حکمت مقصود
 یہ بیچ جائے جس میں وہوں کا بال ایک ہی ہوا تو ایک ہی چیز اپنے نفس سے کہ کم
 زیادہ ہوگی اور اس کا صبر ترین حکم میں ہوا کرتا ہے طاعت اور معصیت اور بلا اور طاعت
 اور معصیت کی حکم معلوم ہو چکا تو اب ملا کا حکم سننا چاہیے کہ بلا نعمت ہو جائے رہنے کو کہ تو ہیں
 اور نعمت یا تو ضروری ہے جیسی آئیں نہیں یا حاجت سے محل میں واقع ہو یعنی اس کی طرف
 حاجت پڑتی ہو جیسے مال مقدار کفایت سے زیادہ ہو پس انکھوں کے باب میں انہی کے
 صبر سے یہ غرض ہے کہ شکایت ظاہر نہ کرے اور حکم خدا پر رضا مندی ظاہر کرے اور اپنی

ایمانی کے بعض گناہوں کی اجازت نہ اس کے اور بیٹا آدمی کا شکر اور عمل کے اعتبار سے
 دو طرح سے ہے اول تو ان کو معصیت میں استعمال کرے دوسرے یہ کہ طاعت میں استعمال کرے
 اور یہ دونوں باتیں صبر سے خالی نہیں مثلاً اگر وہ کوئی بے صورتوں سے صبر کرنے کی ضرورت پڑی
 اس واسطے کہ وہ ان کو دیکھ کر اپنی زبان میں بیٹا آدمی کی انکھ جو بے صورت پر پڑی اور صبر کرے گا
 انکھوں کی نعمت شکر گزار ہوگا اور اگر وہ بے صورت دیکھ کر اپنے چہرے پر شکر کا اظہار کرے گا
 معلوم ہوا کہ شکر کی حالت میں صبر داخل ہے۔ اس طرح جب انکھوں سے طاعت پر مدد ملے گا
 تب بھی یہ طاعت پر کرنا پڑے گا کچھ آدمی انکھوں کی نعمت کا شکر اس طرح ادا کرتا ہے کہ خدا کی
 کی صفت کے عجائبات دیکھتا ہے تاکہ اس سے معرفت خدا کے پاک تک پہنچ جاوے
 تو اس طرح کا شکر صبر سے افضل ہے اور اگر یہ بات نہ تو چاہیے یوں کہ رتبہ حضرت شعیب علیہ السلام
 کا جو انبیاء علیہم السلام میں ہے بصیرت کے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دوسرے انبیاء کے رتبہ سے
 پر ہیکر ہوا اس لیے کہ انکھوں نے ایمانی کے جاتے سننے پر صبر کیا اور حضرت موسیٰ اور دوسرے
 انبیاء نے نہیں کیا اور اس سے بھی لازم آتا ہے کہ کمال میں ہے کہ آدمی کے سب اعضا
 جاتے رہیں اور ایک بے مضغ گوشت ہو کر رہے حالانکہ یہ بات نہیں اس لیے اعضا میں سے ہر ایک
 عضو ایک روں کا ہے جب ہر عضو جاتا رہے تو وہی کہ میں کا جس کا یہ عضو اٹھا جاتا رہے گا اور
 شکر ہر ایک عضو کا ہے کہ جس بات دینی کی واسطے وہ بنا ہے اس کو اس میں برتے اور یہ
 استعمال بھی بدون صبر ہوگا۔ اور جو نعمت کہ محل حاجت میں واقع ہوتی ہے مثلاً مال میں سے
 قدر کفایت پر زیادہ ہونا اس کا یہ حال ہے کہ اگر آدمی کو قدر ضرورت ہی مال ملا ہے اور اس کو
 حاجت زیادہ کی بھی ہے اور اس میں یاد دہانی سے صبر کرنا مجاہد ہے اور یہ جہاد فقر کا ہوتا ہے
 اور اگر قدر ضرورت سے زیادہ ملا تو زیادتی نعمت کہلاتی ہے اور اس کا شکر یہ ہے کہ خیرات میں
 صرف کچھ معصیت میں صرف ہو پس اگر صبر کو اس شکر کی نسبت کر دیکھیں جس سے جس
 صرف کرنا مال کا طاعت میں ہے تو شکر درجے میں افضل ہے کیونکہ ایسا شکر صبر میں کو بھی ہے
 اس لیے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اللہ کی نعمت پر خوش ہو کر فقر پر صبر کرنے کی تکلیف کو ادا کرنا
 اور عیش مباح میں صرف کیا تو خلاصہ یہ ہوا کہ ایسے شکر میں دو باتیں موجود ہیں جن میں سے
 ایک صبر ہے اس صورت میں شکر کل ہوا اور صبر جزو اور ظاہر ہے کہ کل اپنے جزو سے بڑا ہوتا ہے
 اور اس دلیل میں اتنا خدشہ ہے کہ مقابلہ کل کا جزو سے درست نہیں لیکن جس صورت میں کہ شکر

اسطور پر ہوگا کہ اوس نعمت کو معیت میں صرف کرے ملکہ عیسیٰ مسیح میں صرف کرے تو یہاں
 مسکری کی نسبت افضل ہوگا اور فقیر صاراوس مالدار کی نسبت افضل ہوگا حوائی مال وک کر سادات
 میں صرف کرتا ہو مگر اوس مالدار کی نسبت افضل ہوگا جو اپنے مال کو حیات میں صرف کرتا ہو مگر
 کہ فقیر نے ایسے نفس پر مجاہدہ کیا اور اوس کے حرص کو توڑا اور خدا تعالیٰ کے امتحان پر
 اچھی طرح راضی رہا اور اسکے لیے ایک قوت یا ہے خلاف اول قسم کے عی کے کہ اوس سے
 ایسی حرص کا اتنا کیا اور تہمت کی اطاعت کی مگر صرف مسیح ہی پر اکتفا کیا اور مسیح میں کام
 بچا تو ہے ہر چند حرام سے بچنے کے لیے بھی صبر میں قوت یا ہے مگر جو قوت کہ اوس سے
 فقیر کا صبر صابر ہو تا ہے وہ اس عی کی قوت سے بہت اعلیٰ اور کامل سے جو صرف مسیحیت پر
 اکتفا کرتا ہے علاوہ انہیں شرف اوی قوت کو متا ہے حیرت دلالت کرے اس لیے کہ اعمال
 صرف اسی لیے مطلوب ہوتے ہیں کہ اوسے قوت کے حالات حاصل ہوں اور یہ قوت فقیر کو
 قلب کی ایک حالت ہے کہ جب قدر قوت یقین و ایمان میں ہوگی اور سیدہ راہین بھی ہوگی
 میں جو حیرت قوت ایمان کی ریادتی بر دلالت کرے وہ متیک ورون سے افضل ہوگی اس
 ثبات ہو کہ قوت صبر فقیر کی اصل ہے نہی کی قوت سے اور جقدر کہ آیات و اخبار نصیبات
 صبر کے ثواب کی تکرار ہے اوس سے بھی حاصل مرتہ مراد ہے کیونکہ لوگ
 نعمت سے ابتدا کریں معنی سمجھتے ہیں کہ اموال ورون سے متمتع ہونے کا نام ہے اور تکرار سے
 بھی بھی سمجھتے ہیں کہ آدمی ایسی زبان سے الحمد للہ کہے اور نعمت سے مدو معیت پر ملے
 یہ کوئی نہیں سمجھتا کہ نعمت کو طاعت ہی میں صرف کرے میں اسی لحاظ سے صبر تکرار کی نسبت
 افضل ہے خلاصہ یہ ہوا کہ صبر جو عام لوگ سمجھتے ہیں وہ اوس تکرار سے اصل ہے جسکو عوام
 جانتے ہیں اور اسی بات کی طرف حضرت جنید رحم نے اشارہ کیا تھا حاتم سے کسی نے یہ جیسا
 کہ صبر اور تکرار میں سے کونسا اصل ہے تو انھوں نے ارشاد فرمایا کہ غنی کی فح مال کے ہونے سے
 نہیں فقیر کی تعریف مال کے ہونے سے ملکہ دونوں کی مدح اوس صورت میں ہے کہ جس
 حالت میں وہ دونوں ہیں اوس کے شرائط ملحوظ رکھیں مگر حالت غنا کے شروط ایسے ہیں کہ
 نفس کے مناسب پڑتے ہیں اور متمتع اور لذت پانا نفس کا اوس میں موجود ہے اور فقیر کی
 حالت کی شرطوں میں ایسی چیزیں ہیں جو نفس کو ایذا دین اور اوسکو مگر کا ہوا اور منکر رکھیں اب
 ظاہر ہے کہ جب دونوں خدا کو واسطے اپنی اپنی حالت کی شرطیں ادا کرتے ہوں تو جو شخص

اپنے نفس پر مشقت ڈالے گا اور شکر رکھیکو وہ اوس سے اچھا ہوگا جو اوسکو متع اور شیش میں رکھیکو انتہی اور واقع میں بھی ایسا ہی ہے جیسا کہ اوخون نے فرمایا مگر یہ بات مدبر شکر کے اقسام میں سے صرف قسم اخیر میں صادق آتی ہے جو ابھی اوپر گذری اور حضرت جنید رحمہ کا بھی مقصود اس قول سے یہی قسم ہے اور مشہور یوں ہے کہ ابوالعباس بن عطا اس مسئلہ میں اوکے خلاف کہتے تھے اوسکا قول یہ تھا کہ غنی شاکر فقیر صابر سے افضل ہے اوسنے حق میں حضرت جنید رحمہ نے بد دعا کی اور اوسکا نتیجہ یہ ہوا کہ بڑی خرابیوں میں مبتلا ہوئے مال جدا جاتا رہا اولاد جد قتل ہوئی چودہ برس تک قتل جاتی رہی خود کہا کرتے کہ جنید رحمہ کی بد دعا جھکوا لگ گئی پھر اپنے قول سے باز آئے اور فقیر صابر کو غنی شاکر پر ترجیح دینے لگے۔ اور جو باتیں ہم نے لکھی ہیں اگر اوسکو ملاحظہ کرو تو معلوم ہو جائے کہ ان دونوں قول کے لیے بعض احوال میں ایک جہ ہے یعنی بہت سے فقیر صابر غنی شاکر کی نسبت افضل ہوتے ہیں جیسا اوپر گذرا اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ غنی شاکر فقیر صابر کی نسبت افضل ہوتا ہے اور یہ وہ غنی ہے جو اپنے نفس کو فقیر کے مانند جانتا ہے اور مال اپنے نفس کے لیے قدر ضرورت کے سوا نہیں بچھتا باقی کو یا خیرات میں خرچ کر دیتا ہے یا اسلئے رکھتا ہے کہ محتاجوں اور سائلین کے کام آوے اور اوسکی حاجت کو تا کثرت رہتا ہے کہ جب موقع ملے بھی صرف کرنے پھر صرف کرنے میں غور طلب جاہ و شہرت یا استدعار قبول منت نہیں ہوتی بلکہ صرف ادا حق خد او دہی پر توجہ اوپر رحم کرنے میں ملحوظ رکھتا ہے تو ایسا غنی بیشک فقیر صابر کی نسبت کہ افضل ہے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ دنیا تو نفس پر گراں نہیں معلوم ہوتا اور فقیر پر فقر بھاری پڑتا ہے اسلئے کہ غنی لذت قدرت سے واقف ہے اور فقیر صبر کی تکلیف کو جانتا ہے اگر غنی کو مال کے جانور کا کچھ الم ہوتا بھی ہے تو دینے میں جو لذت قدرت ہے اوس سے یہ رنج مت جاتا ہے پس غنی کس طرح افضل ہوگا تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہماری دہشت میں ہی غنی افضل ہے جو اپنا مال رغبت اور خوشی خاطر سے دیوے ایسا شخص جو مال کا بخیل ہو اور اپنے نفس سے اوسکو تکلیف جدا کرتا ہو اور اسکا حال خوب نہیں چنانچہ اسکی تفصیل باب تو بہ میں ہم لکھ آئے ہیں حال یہ ہے کہ صرف فقر کا الم پہنچا مطلب نہیں بلکہ تادیب کیواسلئے تکلیف دینی ہوتی ہے اور یہ بات ایسی ہے جیسے شکاری کہتے کہ مار میں تو جو کتا کہ ادب کیا ہوا ہے وہ اوس سے اچھا ہے جسکو مار کی حاجت ہو گو مار پر صبر کرتا ہو اور اسی جہت سے اول اول حاجت رنج دینے اور

معاذے کی ہوا کرتی ہے اور اگر ضرورت نہیں ہوتی ملکہ انتہا میں یہ حال ہوتا ہے کہ جو چیز اول میں ناگوار گذرتی تھی وہی لذیذ معلوم ہوتی ہے جیسے ہوتا رطوبت کے کوڑھنا لذیذ معلوم ہوتا ہے مگر انتہا میں ناگوار تھا اور اداسی کے سبب الامتداد اللہ انتہا میں ملکہ اوس سے بھی بہت پہلے سے لوگوں کی طرح ہیں اسلئے حضرت حنیف رحمہ اللہ مطلق بیان فرمادیا کہ وہ شخص کہ اپنے نفس کو تکلیف دے فصل ہے اور جو ام میں ایک اور نام است اس صورت میں اگر کسی کو جواب مل کہنا منظور ہو اور باعتبار اکثر حلق کے مطلق مابین کر منظور تو یہی کہنا چاہیے کہ فصل ہے شکر سے اسلئے کہ جو بھی صبر و شکر کے خواہم سمجھتے ہیں ان کے اعتبار سے یہ قول ٹھیک ہے لیکن اگر تحقیق منظر ہو تو جواب مذکور کافی ہو گا تفصیل کرنی چاہیے اسلئے کہ سر کے بھی بہت سی درجہ ہیں کتر یہ ہے کہ مصیبت کو برا حاکم تکیات نہ کر اور ان درجات کے بعد مقام رخصت ہو جبر سے اوپر ہے اور رخصت کے اوپر شکر کرنا ہی مصیبت ہے اور وہ اس شکر کے اوپر ہونے کی رخصت ہے کہ صبر و شکر پر ہوتا ہے اور رخصت ایسی چیز میں بھی ہو سکتی ہے جہاں نہ رنج ہو نہ خوشی اور شکر ایسی ہی چیز نہیں ہو سکتا جو محبوب و خوشی کی چیز ہو تو ظاہر ہے کہ ملازم رہی ہونا اور بات ہوئی اور اس کو خوشی کی یہ اور محسوس سمجھ کر اس پر شکر گزار ہونا اور بات - اور اس طرح شکر کے بھی بہت درجات ہیں سے ہم سے سب سے اعلیٰ لگے ہیں حالانکہ او میں کچھ باتیں ایسی بھی ہیں جو مراتب اس کی نسبت کم ہیں مثلاً ایسے اور خدا کی تعالیٰ کی نعمتوں کے فیروزانے سے مددے کا مہرانا اور ایسے آپ کو رہے قاصر حاسنا اور قلت شکر کا عذر کرنا اور خدا کی تعالیٰ کے حلم اور اس کی بردہ یوتی کو سمجھنا مراتب کا اتوار کہ باکہ نعمتیں خدا کی تعالیٰ کی جانب سے مدد اسحقاق آپ ہی آپ کی تیر یہ جاننا کہ اس شکر بھی ایک نعمت خدا کی طرف سے اور اس کا کریم ہے اور نعمتوں میں اس طرح تواضع اور انکسار کرنا اور اس کے لیے مستوع کے ساتھ رہنا یہ سب باتیں جب دکانہ میں اور جو شخص واسطہ نعمت ہو اور اس کا شکر گزار ہونا بھی شکر ہے چنانچہ حدیث تشریف میں ہے **مَنْ لَمْ يَشْكُرِ الْمَاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ** اور اس کی حقیقت ہم نے ماب اسرار کوۃ میں ہے اور اس تراض کم کرنا اور نعم کے سامنے مودب ہونا بھی شکر ہے اور نعمتوں کو چھٹی کرنا اور مجبوری سے نعمت کو برا حاسنا بھی داخل شکر ہے عذر کہ جتنے اعمال و احوال کہ لکھ اور صبر کے اندر داخل ہیں وہ سید و سمار ہیں اور ہر ایک کا وجہ مختلف ہے تو

کیسے کوئی مجھ کا ایک دوسرے پر ترجیح دے سکتا ہے جب تک کہ لفظ عام سے کوئی خاص قسم کا صبر اور شکر مراد نہ کرے جیسا کہ اخبار و آثار میں وارد ہے۔ اور بعض اہل کمال سے مروی ہے کہ میں نے ایک شخص میں ایک بڑا حناہایت سا بخور وہ دیکھا میں نے اس کا حال پوچھا اور اسے کہا کہ ابتدائی جوانی میں اپنے چچا کی بیٹی پر عاشق تھا اور وہ مجھ کو ایسا ہی جانتی تھی اور اتفاق سے اس کا نکاح بھی مجھ سے ہی ہوا شرب نفا کو میں نے اس سے کہا کہ آؤ اس رات کو نوافل شکر میں کاٹیں کہ خدا کا شکر ہے کہ ہم کو ملایا غرض وہ رات ہم دونوں نے نماز میں کاٹی اور سیکو فرصت ایک دوسرے کے پاس پہننے کی نہوئی ہر ایک کی زبان حال گویا کہ یہی تھی چلو بس ہو چکا ملنا نہ ہم خالی نہ تم خالی جب دوسری رات ہوئی تب بھی ہم دونوں نے وہی گفتگو کی اور رات بھر شکر گزاری میں کاٹ دی اس طرح ستر یا ستر برس سے اسی حال پر ہم دونوں بہن بچہ اوسنے بڑھیا سے پوچھا کہ یوں ہی رہے اوسنے کہا کہ واقعہ میں جیسا کہ تمہارے ویسا ہی ہوا ہے۔ اب دیکھنا چاہیے کہ اگر بالفرض خدا تعالیٰ ان دونوں کو نہ ملاتا اور انکو فراق میں صبر کرنا پڑتا تو اوس صبر کو اس شکر وصال کی طرف جیسے اونچوٹنے اور کیا نسبت کر دے تو واضح ہو گا کہ بیشک یہ شکر اوس صبر افضل ہے بہر حال مشکل امور کو حقائق بدوین مفصل معلوم نہیں ہو سکتا

تیسرا باب خوف ورجا کے بیان میں مشتمل دو فصلوں پر

رباعی

ہیں جو کہ معارف سے ذرا بھی آگاہ
حسن ہی عالم ہیں جو کہتے ہیں خوف

سہتے ہیں سدا خوف ورجا کے ہمراہ
قرآن میں دیکھو اتنا مستخشہ اللہ

واقع ہو کہ خوف ورجا دو بازو ہیں جیسے مقرب کی دمی عمدہ مقامات تک لڑتے ہیں یا انکو
واری رکھنا زیادہ ہے کہ چہرہ سوار ہونے سے راہ آخرت کی ہر ایک گھاٹی طر ہو جاتی ہے
ضکر قرب رحمن اور راحت جاودان روضہ رضوان جو بہت دور و دراز حاصل ہے
رکرو بات قلبی اور اعضا کی محنتوں سے چھی ہوئی ہے ممکن نہیں کہ بدوین ذریعہ شہید
باکے اوس تک کوئی پہنچ سکے یا ناہجیم اور عذاب الیم جو شہوات لطیفہ اور لذائذ عجیبہ کے
پر غنی ہے اوس سے بدوین تازیانہ خوف کے کوئی نہج سکے تو معلوم ہو گا انکی حقیقت اور
اور باوجود ایک دوسرے کی ضد ہونے کے تسہیل انکے جمع کی بیان کرنی بہت
ہو لہذا اس باب کو دو فصلوں میں تقسیم کرتے ہیں اول فصل میں جا کا حال اور دوسری میں خوف کا حال لکھتے ہیں

فصل اول احباب کے ذکر میں اور ہمیں میں سائیں بیان اول رحا کی حقیقت میں
 واضح ہو کہ رحا منجملہ مقامات سالکین اور احوال طالبین کے ہے اور فرق مقام اور حال میں
 یہ ہے کہ جب کوئی وصف سالک میں ثابت اور قائم ہو جاتا ہے اور اس کو مقام کہتے ہیں اور اگر
 عارض اور جلد راسخ ہو والا ہو تو اس کو حال کہتے ہیں اور جیسے زردی تین طرح کی ہوتی ہے ایک باریا
 جیسے سونے کی اور ایک جلد جانے والی جیسے زردی حوت اور ایک میں مین کہ نہ بہت جلد
 حوت رہتے ہیں جیسے زردی ہمارے رنگ کی اس طرح صفات قلبی کی بھی یہی قسمیں ہیں
 اور مین سے جو صفت کہ ثابت نہیں ہوتی اور اس کو حال کہتے ہیں مین وجہ کہ جلد بتعیر ہوا حوتی ہر
 اور یہ بات اوصاف قلب میں سے ہر ایک میں جاری ہے اور ہمارے عرض اب حاکی حقیقت سے
 تو اس کو بیان کرتے ہیں کہ رحا میں ہر جہد علم اور حال اور عمل تینوں باتیں ہوتی ہیں، علم تھا
 حال ہوتا ہے اور حال موجب عمل مگر گویا کہ ان میں سے رحا صرف حال ہی کا نام ہے اور اس کی
 توجہ یہ ہے کہ جو چیز آدمی کو محسوس یا مکر وہ معلوم ہوتی ہے تو تین حال سے حالی نہیں باوہ راہ
 ماضی میں موجود ہے یا حال میں یا مثال میں پس جب اس کا دھیان دل میں آتا ہے اور اس کا
 وجود ماضی میں ہو چکا تو اس دھیان کو ذکر اور تذکر کہتے ہیں اور اگر وہ چیز جو ماضی میں
 اس وقت موجود ہے تو اس کا نام وح اور ذوق ہے اور بہین وجہ وح کہتے ہیں کہ ایک
 حالت ہے جس کو آدمی اپنے نفس کی طرف سے یا تپا ہے اور اگر دل میں کسی چیز کے وجود کا خطرہ
 رہا آید نہیں ہوا اور یہی خطرہ دل پر چھا گیا ہو تو اس کا نام انتظار اور توقع ہے پھر اگر جس کا
 انتظار ہے وہ بری ہو کہ اس سے دل پر صدمہ ہو تو اس انتظار کو حوت کہتے ہیں اور اگر وہ
 محبوب ہو کہ اس کے ساتھ دل کے لگا رہے اور اس کو سوچے سے دل کو راحت اور لذت
 معلوم ہوتی ہو تو اس آست حاصل کرنے کا نام رحا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ رحا کی تعریف
 یہ ہے کہ جو چیز دل کو محبوب ہو اور اس کی انتظار میں دل کا حوت ہونا اور ظاہر ہے کہ جو چیز محبوب کی
 اس کے توقع کرنے کا کچھ سبب بھی ہو گا پس اگر اس صفت سے اس کا متوقع ہے کہ اس کا اکثر
 سامان اپنے پاس موجود ہے تو یہی توقع میر جاکا کہنا درست ہے اور اگر اسباب کُل نہ ہوں
 یا ابتر اور بے کینڈے ہوں تو اس صورت کی توقع کا عزو اور سو تو فی نام رکھنا چاہیے
 رحا کی مست اس پر بھی خوب چھتا ہے اور اگر اسباب کا وجود معلوم ہو اور نہ معلوم ہو کہ کوئی سبب
 نہیں ہے تو ایسے انتظار کو تہی کہتے ہیں اس وجہ سے کہ انتظار بے سبب ہے۔ بہر حال جا اور

ایسے اشیاء پر بولتے ہیں جنکے ہونے میں تردد ہو اور جنکا وجود یقینی ہو وہ ان چاہیں گے
مثلاً طلوع کو وقت یوں نہیں سمجھتے کہ پہلو آفتاب نکلنے کی رجا ہے اور غروب کے وقت یوں نہیں
بولتے کہ مجھے خوف آفتاب کے چھپ جانے کا ہے کیونکہ طلوع وغروب یقینی چیزیں ہیں ہاں یہ
کہا کرتے ہیں کہ مینہ برسنے کی رجا ہے اور خشکی کا خوف ہے اور ارباب دل پر یہ واضح چکا ہے
کہ دنیا آخرت کی کھیتی ہے اور دل مثل زمین کے ہے اور ایمان کو یا تخم ہے اور طاعات ایسے
ہیں جیسے زمین جو تنا اور صاف کرنا اور نہرن کھودنی اور اوسمیں پانی پھونپنا ہے۔ اور
جو دل کہ دنیا کا کر لیں اور اوسمیں ڈوبا ہوا ہے وہ ایسا ہے جسے زمین شور کہ جیسے بیج نہ بچو
چونکہ آخرت کا رزق کھیت کاٹنے کا ہے تو جو کچھ کوئی بو گیا وہی کاٹے گا اور وہ ان کی کھیتی
بدولن تخم ایمان کے نہیں پرہمتی اور ایمان جھٹ قلبی اور بخلقی کے ہوتے ہوئے فائدہ
کم کرتا ہے جیسے شور زمین بیج کچھ فائدہ نہیں دیتا تو جو بندہ توقع مغفرت کی رکھتا ہے
اوسکا حال کھیت والے ہی کا سا سمجھنا چاہیے یعنی اگر کسی کسان کو زمین عمدہ تلاش کر لی اور اوسمیں
بیج بھی قسم اول ڈالا جو نہ بگڑا تھا نہ بودا پھر اور حاجتیں جو کھیتی کے لیے چاہئیں وہ بھی اوسمیں
کہ وقت پر پانی دیا اور کانٹوں اور گھاس سے اوسکو نوالا اور جو چیز مانع بیج کے جنمے اور بڑھنے
کی نظر آئی اوسکو مرفع کیا پھر اللہ کے فضل سے توقع کی کہ کھیتی کے تیار ہونے تک وہ آفات
ارضی و سہادی سے اوسکو محفوظ رکھے بلکہ غلہ غنایت فرماو گیا تو اسکی توقع کو رجا کہیں گے۔
اور اگر تخم کسی زمین میں ڈالا کہ جان پانی نہیں پہنچ سکتا اور بیج کی خضر ملی نہ نظر
کھیت کاٹنے کا ہو تو اسکے انتظار کو رجا نہ کہیں گے بلکہ بیوقوفی اور حتمی بولیں گے اور اگر تخم اچھی زمین
میں بویا لیکن اوسمیں پانی نہ تھا اور نہ نظر مینہ کا ایسے وقت میں ہوا کہ جیسے اکثر پانی نہیں سہتا
تو ایسے انتظار کا نام بھی رجا نہیں اوسکو تمنا کہتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ رجا صرف اوس صورت میں
ہوتی ہے کہ محبوب چیز کا انتظار ہو اور جتنے اسباب کہ بندے کے اختیار میں ہوں وہ ہر چاہیں
مقتضی ہوں باقی رجا دین جو اوسکے اختیار میں نہ ہوں اور وہ فضل الہی شامل حال ہونا ہے کہ جس کے
وائع اور آفات دور رہیں۔ ہیطرح بندہ اگر تخم ایمان فرغہ دل میں بوسے اور اوسکو طاعت کو
نی سے سینچے اور اخلاق بد کے کانٹوں سے زمین دل کو صاف کرے اور اللہ تعالیٰ کو فضل سے
انتظار ثبوت ایمان کا وقت موت تک اور متوقع حسن خاتمہ کا موجب مغفرت ہی ہے تو اوسکا انتظار
بالحقیقتی اور بذات خود عمدہ کہلاو گیا اور یہ رجا اس بات کے باعث ہوگی کہ جن اسباب ایمان سے

اور ہم معصرت کامل ہوئے ہیں ان کے مرتے دم تک مواعلت کرے اور اگر تم ایمان کی توجہ نہ
 اور طاعات کا یا یہ بھی عیا یا دل کہ احلاق ردیکہ سے بھر کر رکھا اور بدلت دنیا کی طلب میں رہا
 اور یہی سطر معصرت ہوا تو یہ ہمارے حق اور سرور ہے جیانیہ نصرت صلی اللہ علیہ وسلم و ملتے ہیں
 الْاَحْمَقُ مَنْ اَتْبَعَ نَسَهُ هَوَاهُ رَقِي عَلَيكَ اللَّهُ اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اَلْحَكْفُ
 مِنْ تَعْدِهِمْ خَلَفَ اَصْبَاعُ الصَّلَاةِ وَالشَّعْلُ لَمْ يَنْفُضْ يَدَهُنَّ اَبِيكَ اور فرمایا
 خَلَفَ مِنْ تَعْدِهِمْ خَلَفَ وَبَرَّ تَوَالِيكَ تَابَ يَأْجِدُ نَاعْرَضَ هَذَا الْاَلْفَ وَتَبَيَّنَ
 سَعْلُهُ اَوْ رُحِ الْوَلِيِّ بَيْنَ يَدَيْكَ حَسَنٌ مِّنْ كَيْفِ تَوْبَتِهِنْ كَمَا مَا أَطْنُ اَنْ تَبَيَّنَ هَذَا الْاَلْفَ وَمَا
 أَطْنُ السَّاعَةَ فَامَّةٌ نَّالِيْنَ رَحْمَةً شَرَّاهُ لَكَ لَكَ حَسَنٌ خَيْرٌ مِنْهُمَا مُعْلَمًا عَرَبِيَّةً حَسَنَةً
 طاعات میں کوستس کرے اور کہا ہوں سے بچا ہے وہ سر اور اسکا ہے کہ خدا کے فضل سے
 توقع ہمت کے پورا ہونے کی کرے اور کمال نعمت و محمول حمت کے ہوگی مگر گناہ کا جب
 توبہ کرے اور جو کچھ خطا ہوئی ہو اور کتنا بار کرے توبہ کے قبول ہونے کی رجا اور سکویا جو
 اور اگر توبہ سے پہلے گناہ کو ترا جاتا ہو اور یہی سے خوش ہوتا ہو اور ایسے نفس کو برا بھلا کہتا ہو
 اور توبہ کا جو ہر ہمد و ستاق ہو تو ایسے شخص کی رجا توبہ کی توفیق کی کرنی لائق ہے کیونکہ گناہ کا
 ہر احاسا اور توبہ کی حرص کرنی قائم مقام اوس سبب ہے جو توبہ تک نہ ہو سچا دیتا ہے اور رجا
 حسی ہوتی ہے جب ہاں سچتہ ہو جاتے میں اور اسی حمت سے اللہ تعالیٰ مسرتا ہے
 اِنَّ الدِّينَ اَمْسَا وَالْاِيْمَانُ شَاخِرًا وَحَاكَمَهُ فَاِيْ يُسْعِدُ اللّٰهُ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْا رَحْمَةً مِّنْ اللّٰهِ اَكْرَمَ
 معنی ہیں کہ یہی لوگ مستحق حاکم و تمت اتمی ہیں معنی ہیں کہ رجا کا وجود صرف یہی لوگ ہیں
 کیونکہ رجا تو اور لوگ بھی کیا کرتے ہیں جنہیں بہت بات ہوں مگر او کو استحقاق رجا میں استحقاق
 اور ہمیں کو ہے جو او میں مذکورہ کہتے ہوں اور جو شخص کی ایسی چیزوں میں رہا ہو اور جو کچھ
 کو نالیسہ ہوں اور ایسے شخص کی زبردستی بھی نہ کرنا ہو۔ قصدا توبہ اور رجوع کا کہتا ہے تو ایسے
 شخص کو رجا و معصرت کرنی موقوف ہے سطح کا اوس شخص کو رجا علی حدی حسی رہیں سبب
 تخم والا اور اسکی خبر گیری یا بی بیہ اور بولائے سے۔ کی حمت سچی اس معاوضہ فرمائی ہیں
 کہ ٹری عاظمی میرے ردیکہ سے کہ معاف ہونے کی توقع یہ دونوں مامت گناہ کیے جائے
 اور دونوں طاعت توقع قرب الہی کی رکھے اور آگ کا بیج کو کہ مطلق حمت کا ہے اور کہا ہوگی
 عودن طالب مطیعوں کے مقام کا ہو اور دونوں عمل کرے تو اب کی کرے اور باوجود ریا دتی کہ خدا کو

کسی امر کا تہنیتی ہو جو شہر بہرہ نگہ ہم ہی کشت و چشم کشی و کشت و دماغ سپیدہ بخت خیال باطلت
 میں جب حقیقت رجا کی معلوم ہوتی تو جان لیا ہوگا کہ وہ ایک حالت ہے جو علم سے سبب
 واقع ہونے اکثر اسباب کے پیدا ہوتی ہے اور یہ حالت اس امر کی تحقیق ہے کہ جو اسباب باقی
 رہتے ہوں ان کی بجائے اور میں بقدر امکان کوشش کی جائے مثلاً مثال مذکور میں جس شخص کا بیج
 اچھا ہوگا اور زمین عمدہ ہوگی پانی بھی بہت ہوگا اس شخص کی رجا بھی ہوگی اور یہ رجا اس
 شخص کو اس بات پر آمادہ کرے گی کہ زمین کا خبر گران ہے جو گھاس اور سینہ جے اور کو صاف کر کے
 اور خبر گیری میں کچھ کاہلی نہ کرے گا مگر اس کے وقت تک دیکھتا بھالتا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے
 کہ یہ رجا کی حشد بایں مبنی نا امید می ہے نا امید می میں خبر گیری نہیں ہو سکتی۔ مثلاً جو شخص جانتا ہو
 کہ زمین شور ہے اور پانی بھی ہو چکا دشوار اور بیچ نہ مکنے کا نہیں وہ ہرگز زمین کے تردد میں نہ پڑے گا
 اور خبر گیری کی مشقت کا تحمل نہ ہوگا اور رجا عمدہ چیز ہے کیونکہ اس سے ترغیب ہوتی ہے اور
 نا امید می ٹری ہے اور رجا کی ضد کیونکہ عمل سے باز رکھتی ہے اور خوف خند رجا نہیں بلکہ اوکا
 رفیق ہے چنانچہ اوکا بیان غم غریب ہو گیا بلکہ وہ ایک جدا گانہ باعث عمل غریب کے طور پر
 جیسے کہ رجا باعث عمل ترغیب کے طور پر ہے غرض کہ رجا کی حالت جو جب اس امر کی ہے کہ اعمال
 خوب مجاہدہ کیا جائے اور احوال کچھ ہی ہوتے رہیں طاعتوں پر مویلت بجانے پاس
 اور اوکا نتیجہ ہے کہ ہمیشہ خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے میں لذت ملے اور مناجات الہی
 میں جذبہ ہے اور اوکا کی خوشامد مری سے کہتا ہے اور یہ امور تو اس شخص پر بھی ظاہر ہوئے ہیں جو
 کسی بادشاہ وغیرہ سے رجا رکھتا ہو تو بادشاہ حقیقی سے جا رکھنے میں کیسے نہ ظاہر ہوں گے
 اور اگر ظاہر نہ ہوں تو دلیل اس بات کی ہے کہ وہ شخص مقام رجا سے ابھی محروم ہے اور یہی غور
 و تناسل میں گرا ہوا ہے یہ ہے بیان حالت جا کا اور جس سے یہ پیدا ہوتی ہے یعنی علم اور جو عمل
 اس سے پیدا ہوتے ہیں اور رجا سے ان اعمال کا پیدا ہونا اور حدیث سے پایا جاتا ہے جو
 بیخیزل سے مروی ہو کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہو کر عرض
 لیا کہ میں اس واسطے حاضر ہوا ہوں کہ آپ سے یہ پوچھوں کہ جس شخص کے ساتھ اللہ تعالیٰ بہتری
 پاتا ہے اور میں کیا پچان کھتا ہے اور جو شخص ایسا نہیں اس میں کیا علامت ہے آپ نے فرمایا
 تیرا کیا حال ہے اس نے عرض کیا کہ میرا حال یہ ہے کہ خیر اور اہل خیر کو دوست رکھتا ہوں اور
 کسی خیر کی بات پر قار ہوتا ہوں تو اس کی بجائے اور میں جلدی کرتا ہوں اور اس کے

تو اس کا یقین کرتا ہوں اور اگر کوئی حیرت سے جاتی رہتی ہے تو دوسرے قسم کے تاہوں اور اس کے استیاق کرتا ہوں آپے و مایا کہ یہی ہیجان ہے اور اس شخص کی جسکے ساتھ خدا ہی تعالیٰ ہستی مایا ہوتا ہے اور اگر تمھارے لیے کوئی اور چیز چاہتا تو اس کے لیے تم کو آمادہ کر دیتا اور عجیب و غریب مال و مالاکہ اس کے کوسے محفل میں تم کھینچے۔ اس حدیث میں آپ نے ہیجان اہل خیر کی مدد کرنا فرمائی پس جو شخص خدا کے اہل حیرت سے ہوں اور یہ عملات ہوں تو وہ معجزہ ہوتا ہے

دوسرا بیان حاکمی فصیلت اور اوس میں خیرت لانے کے ذریعہ

حاصل یہ ہے کہ رحا کے ساتھ عمل کرنا خون کے ساتھ عمل کرنے سے اعلیٰ اور عمدہ ہے اس لیے کہ خدا ہی تعالیٰ سے زیادہ قریب ہی بندہ ہوتا جو سب سے زیادہ محبت الہی رکھتا ہو اور محبت رحا سے زیادہ ہوا کرتی ہے اور اس کو ایسا سمجھو کہ دو بادشاہوں میں سے ایک کی خدمت تو لوگ اس کے ڈر کے لئے کریں اور دوسرے کی خدمت اس کے احسان کی امید میں کریں تو طاعت کہ محبت دوسرے ہی کے ساتھ زیادہ ہوگی اور یہی نامہ رحا جو جس طرح کے باب میں حصہ ہو اس وقت بہت سی ترعیہ میں متوجہ ہیں وار و ہر بنی اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ تَقْطَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَسْرَارَ اس آیت میں سب سے ناامیدی کو مٹو و حرام فرمایا اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو حال تھا کہ خدا ہی تعالیٰ نے انہیں وحی بھیجی کہ تم کو معلوم ہے کہ میں نے تم میں اور یوسف میں کیوں حدیث کر دی اسکی وجہ یہ ہے کہ تم نے کہا تھا اَنْ نَّكْلَهُ الْاَلْبَانِ لَنْ نَقْنَعَهُ فَاَمَلْنَا تَنْعَهُ تَحِيْرُهُ كَاخُونِ كِيُونِ كَمَا مَحْسَرَجَا كِيُونِ نَدَ كِيَا و یوسف کے بھائیوں کی غفلت کا لحاظ کیوں کیا میری حفاظت کا کیوں نہ کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَا يَمُوتُ تَنْ أَحَدًا كَمَا كَلَّا وَهُوَ يُحْيِي الْأَطْفَالَ اللَّهُ وَرَأَيْكَ حَدِيثِ قَدْسِي مَنَ فَرَمَا كَا اللَّهُ تَعَالَى فَرَمَا هَسَا أَعْنَدَ طَرِ عَسَدِي كَلْكَلُ بَرِي مَسَا ۴ اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے پاس حالت نزع میں تشریف لگئے اور فرمایا کیا حال ہے او شوعر کیا لہ اینے گما ہوں سے ڈرتا ہوں اور حیرت آہی کا متوقع ہوں آپ نے فرمایا کہ ہر وقت میں جس بندہ کے دل میں یہ دونوں چیزیں بھی ہوتی ہیں اس کو خدا ہی تعالیٰ اسکی توقع عسایت فرماتا ہے اور جس چیز سے وہ ڈرتا ہے اس سے مامون کر دیتا ہے اور حضرت علیؓ نے اس شخص سے ارشاد فرمایا جو ایسے گناہوں کی کثرت کے خوف سے ناامید ہو گیا تھا کہ اس شخص تیرے سب گناہوں سے ٹھک رہا ہے خدا ہی تعالیٰ کی رحمت سے ناامید ہوتا ہے اور حضرت سفیان ثوریؒ

فرماتے ہیں کہ جو شخص کوئی گناہ کرے اور یہ سمجھے کہ خدای تعالیٰ نے مجھ کو اس قدر توفیق عطا فرمایا ہے کہ میں اس گناہ سے باز رہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ ایک قوم کا عیب یوں ارشاد فرمایا کہ **ذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ عَنْ رَبِّكُمْ** اور فرمایا کہ **ظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّعْيِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُوعًا** اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندہ کو ارشاد فرمایا کہ اس کی وجہ تھی کہ تجھے برائی دیکھی منع کیوں نہ کیا پس اگر خدای تعالیٰ اس وقت جو اس سوچا ویگا تو وہ عرض کرے گا کہ اے میں نے تجھے رجا کی اور لوگوں سے خوف خداوند کریم ارشاد فرمایا کہ کہنے تیرا قصور معاف کیا اور ایک حدیث صحیح میں وارد ہے کہ ایک شخص لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا پھر تو انکے دین سے سہولت برتا اور مفلس کو معاف کر دیتا جب اے اللہ تعالیٰ کے یہاں حاضر ہوا تو کوئی غل خیر کبھی نہ کیا تھا یعنی کوئی طاعت نہ کی تھی مگر خدا کے ساتھ حسن ظن اور رجا رکھتا تھا کہ گو میں طاعات سے مفلس ہوں الا وہ معاف کر دے گا اور حکم ہوا کہ اس کے لیے ہم سے زیادہ کوئی مستحق ہوگا اور معاف کر دیا گیا اور قرآن مجید میں ارشاد ہے **إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً** اور جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اصحاب سے ارشاد فرمایا کہ اگر تم کو اس بات کا علم ہو جسکو میں جانتا ہوں تو تم تھوڑا منسو اور بہت سا کر دو اور جو مخلوق میں چھپاتی پیٹتی اور اپنے رب کی طرف چلاتے پھر تو حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میرے بندوں کو ناامید کیوں کر دے گا آپ لوگوں کے پاس تشریف لائے اور انکو رجا اور شوق کے کلمات تعلیم فرمائے اور حدیث میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی نازل فرمائی کہ مجھے دوستی کر اور جو مجھے محبت کرے اس سے بھی محبت کر اور مجھکو خلق کے دلوں میں محبوب کر اور جو شخص عرض کیا کہ خالق کے نزدیک مجھکو کیسے محبوب کروں ارشاد ہوا کہ میرا ذکر نہایت خوبی سے کیا کر اور میری نعمتیں اور حسان بیان کر اور انکو یاد دلایا کہ سوائے حسان کے وہ اور کچھ نہیں جانتے۔ اور ابان بن ابی عیاش جو اکثر رجا کے کلمات لوگوں سے کہا کرتے تھے انکو نے کے بعد لوگوں نے خواب میں دیکھا کہ کہتے ہیں کہ خدای تعالیٰ نے مجھکو اپنے سامنے رکھا کر کے پوچھا کہ اس طرح تو کیوں کہتا تھا میں نے عرض کیا کہ میں چاہتا تھا کہ مجھکو خلق کے نزدیک محبوب کر دوں حکم ہوا کہ ہم نے تجھکو بخش دیا۔ اور یحییٰ بن اکثم رحمہ کو بعد موت کے

خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا ہی تعالیٰ نے تم سے کیا معاملہ کیا اور بھوس نے کہا کہ مجھ کو ایسے سے گھڑ کیا اور کہا کہ او میری دوتو نے یہ کام کیے ہیں اسکو سکر مجھ پر قدر و عافیت ہوا کہ خدا ہی جانتا ہے پھر میں نے عرض کیا کہ الہی حدیث میں تو مجھ کو تیرا اسطرح حال نہیں ہو گیا حکم ہوا کہ پھر کیا حال ہو گیا ہے میں نے عرض کیا کہ مجھ کو حدیث ہو گئی عبد الرزاق سے اور او کو معمر سے اور او کو ہریری سے اور او کو انس سے اور او کو تیرے بی علی علیہ السلام سے اور او کو حمرل علیہ السلام سے کہ تو نے ارشاد فرمایا کہ اَلَا عَدَدُ طَنْ عَدَدِي بِي فَلَيْطُنِي مَا تَشَاءُ مَحْكُوتِي طَرَفٍ يَهْ كَمَا نَ تَحَا كَتُو مَحْكُوتِ عَدَابِ ذُو كَمَا اَلَلَّ تَنَانِي ارشاد فرمایا کہ سچ کہا جیسا کہ او سچ کہا میرے ہی نے اور بہت کہا انس نے اور بہت کہا ہریری نے اور ٹھیک بیان کیا معمر نے او سچ بیان کیا عبد الرزاق نے اور واقعی میں کیا تو نے پھر مجھ پر جلعت ہوا اور نہ تک علام میرے لگے لگے چلے اور وقت میں نے کہا کہ حوتی اسکو کہتے ہیں اور ایک خبر میں ہے کہ ایک آدمی ہی اسرائیل میں سے لوگوں کو نا امید کیا کرتا تھا اور او میری حوتی کرتا تھا قیامت کے روز خدا ہی تعالیٰ او کو دوا دیا کہ جیسا تو نے میرے بدن کو نا امید کیا میں کج بھگوا ہی بہت سے نا امید کر دینگا۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص دوح میں اصل ہو گا اور او میں ہر ارباب میں ہو گیا اور یا حمان یا مٹاں پکارے گا اللہ تعالیٰ حمرل علیہ السلام کو ارشاد دوا دیا کہ جا اور میرے بندے کو یہاں لے آ حضرت جبریل نقیل حکم فرمایا کہ اور او کو یاس لاکر کھڑا کر دینگے اللہ تعالیٰ یو جھے گا کہ ایسی جگہ کا حال سنان کر لپیسی ہے وہ عرض کرے گا کہ نہایت مری ہے حکم ہو گا کہ اسکو اسی جگہ لیجاؤ وہ او طرف دوا دیا اور پھر پھر کرے گا دیکھتا جاوے گا حکم ہو گا کہ کیا چیز تاکتا جاتا ہے عرس کرے گا کہ میں نے یہ توقع کی تھی کہ اس مکان سے اٹھائے کے بعد پھر تو او میں مجھے نہیں ڈالے گا حکم ہو گا کہ اسکو منت میں لیجاؤ اس سے معلوم ہوا کہ او کی محبت کا سبب صرف جا ہی ہو گئی

تیسرا بیان رحاک کی تدبیر اور جس سے حالت برحاک حاصل ہو کر غالب ہو جائے۔ جاہا چاہیے کہ رحاک کی ضرورت دوا دیوں کو ہوتی ہے یا تو وہ شخص حیر یا امید ہی غالب ہو اور عبادت ترک کرے یا وہ شخص حیر جوف غالب ہو اور مواطبت عبادت میں باتنی زیادتی کرے کہ اپنے نفس اور ایسے گھروالوں کو صر ہو گیا ہے ایسے شخص دونوں اعتدال سے تجاوز کر کے افراط و تفریط کی طرف مائل ہوتے ہیں اور ایسے علاج کے محتاج ہیں جس سے وہ اعتدال پر

آجاوین لیکن جو آدمی گناہ پر مغرور ہو کر خدا کی پرستش کرے اور عبادت سے روگردان نہ ہو اور گناہوں میں گھسا ہے تو اس کے حق میں جاکے دوا نہ ہو ملک ہو جاتی ہے جیسے شہد کہ جیسے غلبہ برودت ہو اس کے حق میں شفا ہے مگر جیسے غلبہ حرارت ہو اس کے حق میں نہ ہو ایسیلے مغرور کے لیے بجز دوا بخوف اور اول اسباب کے جسے خوف پیدا ہوا اور کچھ بکار آمد نہیں نظر کرنا جو شخص لوگوں میں وعظ کرتا ہو اس کو وہ ہے کہ موقع علت کو دیکھتا ہے اور ہر علت کا اس کی ضد سے علاج کرے ایسی چیز سے علاج نہ کرے جس سے بیماری زیادہ ہو جائے ایسیلے کہ مطلوب یہی ہے کہ ہر ایک صفت اور خلق میں اعتدال اور درجہ اوسط جو سب عمدہ ہوتا ہے حاصل ہو جائے اور جب اس سے تجاوز ہو جائے جیسی علاج اس کی درجہ اوسط پر آنے کا کرنا چاہیے نہ ایسی طرح کہ وسط سے اور زیادہ دوری ہو جائے اور یہ وقت ایسا ہے کہ جہین اسباب جاکے لوگوں میں بیان نہیں کرنا چاہیے بلکہ خوف دلانے میں بھی اگر کیا جائے تب بھی راہ رست پر آنا دشوار ہے اور اسباب رجا کا تو ذکر کرنا بالکل ہی تباہ و برباد کر دیتا ہے مگر چونکہ ذکر رجا بدولوں پر لکھا معلوم ہوتا ہے اور نفسوں کو لذت تر اور وہ غفلتوں کی غرض بھی بدولوں کا پھینا اور ہر حال میں اپنے لیے اور کٹنا خوان رہنا ہوتی ہے ایسیلے وہ رجا کے بیان پر جھک پڑے یہاں تک کہ خرابی بڑھ گئی اور سرکشوں کو دنیوی سرکشی چڑھ گئی نہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ عالم وہ شخص ہے جو لوگوں کو نہ خدا کی رحمت سے ناامید کرے نہ اس کے عذاب سے بیخوف۔ اور ہم اسباب جاکو جو ذکر کرتے ہیں تو ناامید کے باب میں استغناء کرنے کے لیے ذکر کرتے ہیں یا اس شخص کے حق میں خیر خوف غالب ہو کتاب اللہ اور حدیث شریف کا مقتضائی ہے کیونکہ دونوں میں خوف و رجا ساتھ ہی پائے جاتے ہیں یعنی قرآن شریف اور حدیث میں سب قسم کے مریضوں کے اسباب شفا مذکور ہیں تاکہ علما جو وارث انبیاء ہیں حاجت کے بموجب ان کو استعمال کریں جیسے کوئی طبیب جاذب علاج لیا کرتا ہے بیوقوف کا سا علاج نہ کریں جن کو وہ دہم ہوتا ہے کہ ہر ایک دوا ہر مریض کے لیے مناسب ہے کیسا ہی مرض کیوں نہ رکھتا ہو۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ حالت جاکے غالب ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ اول صورت یہ ہے کہ جو کچھ ہم اقسام نعمتوں میں لکھتے ہیں شکر کے باب میں اس کو خوب تامل سے دیکھئے یہاں تک کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے لطیف دنیا میں بندوں کو معلوم ہو جاوین اور جو حکمتیں عجیب کہ اس نے انسان کی پیدائش میں ملحوظ رکھی ہیں ان کا

علم ہو جائے کہ دنیا میں جو چیز اسان کو حقیقتہً موجود پہنچنے میں ضروری تھی وہ سب اس کے لیے
 مہیا کر دی جیسے غذا کے آلات اور جو چیز کام کرنے میں کام کی تھی وہ بھی مثلاً اوزن گلیاں اور
 ناس اور اتیاسے رحمت بھی عنایت فرمائی جیسے اس کو کاغذ اور ہونا اور اکٹھے ہیں کئی طرح کا
 رنگ ہونا اور لہو پیکاسج ہونا و غیرہ اگر یہ چیزیں مثلاً نہ ہوتیں تو کسی غرض انسانی میں عمل
 ہو تا صرف جو مصنوعی حاتی تھی عنایت الہی سے وہ بھی موجود رہی پس مقام عورت کو کہ جس
 او سے اپنے مردوں سے ان جیسے دقائق میں تصور و کوتاہی مہین کی اور ریاضیاتی رحمت اور
 حاجت اور تقا کی چیزیں بدول سے چائے مہین میں تو وہ کیسے رہنی ہو گا کہ اپنے مرد کو
 ہلاک مادی میں ہیونیا سے علاوہ اربن اگر دنیا ہی میں خوب تامل کرو تو معلوم ہو کہ اکثر لوگوں کو
 لیے دنیا میں حساب سماعت موجود ہیں یہاں تک کہ اوزن کو دنیا سے جدا ہونا مبرا معلوم ہو جاتا ہے
 اگرچہ اسے یہ کہہ دیا جائے کہ عدم موت کے تکویر کھی عذاب ہو گا کہ کچھ حساب کیا میں لوگ
 جو میت ہونے کو برا سمجھتے ہیں وہی وجہ ہے کہ حساب نعمت کے اکثر زیادہ بہتے ہیں موت کے
 تمنا کرے والے بہت کم ہیں اور اگر تمنا بھی کرتے ہیں تو کسی حالت تساؤنا و ناوارا و حادثہ
 عجیب عرب میں کرتے ہیں تو جب کہ تعلق یہ دنیا میں غالب حال خیر و سلامتی ہی ہو تو خدا تعالیٰ
 طریق بدلتا نہیں ایک سارہتا ہے اس سے ظن غالب ہوتا ہے کہ آخرت کا ادھر ہی ایسا ہی ہو
 کیونکہ مابہر دنیا و آخرت کا ایک ہے جس کا نام عفور و رحیم و لطیف ہے جیسے یہاں بندوں پر لطف کم
 سکاہ رکھتا ہے وہاں بھی ایسا ہی سلوک کرے گا۔ جب کہ وہی اس طرح سوچے گا تو اس پر اسباب جا عاب
 ہو جاویں گے اور کینکا شمع تو گونا گوارا پریشہ باریت کر کر میان کار ہا و شوازیست
 اور اسی صورت میں یہ بھی ہے کہ سرعت کی حکمت میں تامل کرے اور دنیا میں جو مصالح اور
 ضرورے کار کرتے ہیں او کو دیکھے کہ بندوں کے لیے کیسی کیسی رحمت کی ہے بعض عارفین سورہ
 بقرہ کی آیت ہدایت کو اسباب حایین سے زیادہ قوی سمجھتے ہیں لوگوں نے یہ سوچا کہ امین جاکا
 فرمانا کہ دنیا سب کی سب تھوڑی ہے اور آدمی کا رزق او میں سے تھوڑا ہے اور رزق کی
 نسبت قرض تھوڑا ہوتا ہے مگر خدا تعالیٰ نے اس کے مابین سب سے بڑی آیت و تباری تاکہ
 بندے دین کی یاد دہشت میں احتیاط کریں جب ایسی قلیل چیز کی احتیاط کا اتنا پاس کیت تو
 دین کی احتیاط کیسے نہیں فرما دینا یہ تو ایسی چیز ہے کہ اس کا کوئی عوض ہی نہیں ہے
 دوسری صورت تلاش کرنا آیات و احبار و آثار کا جو رہا کے باب میں وارد ہیں اور ہر تیار

ہیں آیات یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ لَا تَقْطَعُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ اور قرأت نبوی میں قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ہے اور فرمایا واللہ اعلم بالصواب محمدؐ رتھمہم وکستغفرنہم لیکن فی الکراہین اور یہ شیعہ فرمایا کہ دوزخ کو دشمنوں کے لیے تیار کیا گویا اور اوس سے اپنے دوستوں کو بھی بچا چنانچہ فرمایا لَعَنُوا مَن قَتَلَ قَوْمًا مِنْ النَّاسِ مِنْ خِطِّهِمْ ظِلٌّ ذَلِكَ يُخَيِّقُ اللَّهُ بِهِ عَذَابَهُ اور فرمایا وَاتَّقُوا النَّاسَ الَّتِي عَدَا لِلْكَافِرِينَ اور فرمایا فَإِنَّكُمْ تَعْمَلُونَ لِنَفْسِكُمْ لَا يَصْلَحُ لَكُمُ الْأَمْشَى الَّذِينَ كَذَبُوا قَوْلَ اور فرمایا وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ روایت ہے کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ امت کے باب میں سوال کیا کرتے تھے یہاں تک کہ جب آپ پر یہ آیت قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ آتھی اور حکم ہوا کہ اب بھی تم رضی نہیں ہوتے۔ اور قُلْ لَا يَصْلَحُ لَكُمُ الْأَمْشَى کی تفسیر میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگر ایک بھی امت محمد میں سے دوزخ میں پہنچا تو محمد رضی اللہ عنہ کا صلہ اللہ علیہ والہ وجزا اللہ عنہا لہجندہ اور حضرت امام محمد باقر علیہ السلام فرمایا کرتے کہ تم عراق والے کہتے ہو کہ کلام مجید میں سے زیادہ توقع کی آیت یہ ہے قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيَّ أَنْفُسِكُمْ لَا تَقْطَعُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ اور ہم آیت کہتے ہیں کہ سب سے زیادہ توقع کی آیت قُلْ لَا يَصْلَحُ لَكُمُ الْأَمْشَى ہے اور اخبار رجال کے یہ ہیں کہ حضرت ابو موسیٰ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت مرحوم ہے اس پر آخرت میں عذاب ہوگا اسکی سزا خدا تعالیٰ دنیا ہی میں لے لے اور آفات سے دیدیتا ہے قیامت کے روز ہر ایک شخص کو میری امت میں سے ایک شخص اپنی کتاب سے ملے گا اور کہا جاوے گا کہ دوزخ کی آگ کا فدیہ تیرے لیے یہ شخص ہے اور ایک روایت میں اس طرح ہے کہ ہر ایک آدمی اس امت کا ایک یہودی یا نصرانی لاویگا اور یہ کہیگا کہ میرا عمن رگی دوزخ کو لیے ہے اور اتنا کہ دوزخ میں ڈال دیگا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا الْحَمْدُ مِنْ فِيمَ جَعَلَكُمْ وَهِيَ خَطُّ الْمُؤْمِنِ مِنَ النَّاسِ اور خداوند کریم کے اس قول قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ کی تفسیر میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی بھی کہ میں حساب تمہاری امت کا تمہارے پیرو کیے دیتا ہوں آپ نے فرمایا کہ الہی ایسا نہ کہ میری امت اوس کے لیے تو بہتر ہے حکم ہوا کہ اب ہم اوس کے باب میں تمکو رسوا نہ کریں گے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اس طرح مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب باری میں استسما عاکی کہ میری امت

برائی لکھ لیتا ہے اور وہ کچھ عمل خیر پھر کرتا ہے تو دہنی طرف کا فرشتہ جو حاکم ہے بائیں طرف
والے اپنے تابع سے کہتا ہے کہ تو یہ برائی جو ابھی لکھی ہے اپنے یہاں سے دور کر دے میں اپنے
یہاں سے ایک نیکی او سکی دور کر دوں گا یعنی جو عمل نیکی اپنے نے اب کیا ہے او سکودس کی
نو لکھو گا اس طرح وہ برائی بندہ کی دور کر دی جاتی ہے۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو او اسکے ذمہ لکھا جاتا ہے
ایک عربی نے پوچھا کہ اگر وہ توبہ کر لے اپنے فرمایا کہ مٹا دیا جاتا ہے اور نہ پوچھا کہ اگر وہ
پھر خطا کرے اپنے فرمایا کہ او اسکے اوپر لکھی جاوے گی پھر اس نے عرض کیا کہ اگر توبہ کر لے اپنے
فرمایا کہ نامہ اعمال سے محو کر دی جاوے گی اور اس نے عرض کیا کہ یہ معاملہ کب تک ہوگا اپنے فرمایا
کہ جب تک شخص توبہ و توفیر کرتا رہے گا خدا تعالیٰ مغفرت سے نہیں گھبراتا یہاں تک
کہ بندہ استغفار سے گھبراتا ہے پھر جب کوئی بندہ نیکی کا قصد کرتا ہے تو وہ اپنا فرشتہ
عمل سے پہلے ہی ایک نیکی لکھ دیتا ہے اور اگر وہ شخص قصد کے بعد او سکام کو کرتا بھی ہے
تو فرشتہ مذکور دس نیکیاں لکھتا ہے پھر او سکود خدا تعالیٰ سات سو نیکیاں عطا دیتا ہے اور جب
آدمی قصد خطا کرتا ہے تو او سپر لکھی نہیں جاتی اور جب کر گذرتا ہے تو ایک ہی قصور ذمہ
لکھا جاتا ہے اور جس عفو اکسی اسکے بعد سے یعنی عجب نہیں کہ معاف ہی ہو جائے۔ اور ایک
شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت مبارک میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ میں ایک مہینے سے
زیادہ کے طور پر نہیں کھتا اور پانچ نمازوں سے زیادہ نماز نہیں پڑھتا اور میرے
مال میں چھ صدقہ اور حج اور کوۃ اور خیرات کچھ نہیں تو ایسے حال میں اگر میں مرنے کا تو کہاں
میرے لگا آپ فرمایا کہ جنت میں اس نے عرض کیا کہ آپ کے ساتھ یا رسول اللہ آپ نے تبسم فرما کر کہا
کہ ہاں میرے ساتھ بشرطیکہ تودل کو دو باتوں سے محفوظ رکھے یعنی کینہ اور حسد سے اور زبان کو
و چیڑوں غیبت اور جھوٹ سے بچائے اور اپنی آنکھوں کو بھی دو چیزوں سے روکے
ایک تو دیکھنا خدا تعالیٰ کی حریم کی ہوئی چیزوں کو دوسرے حقارت کرنی اور چشمک مارنی
کسی مسلمان پر اگر ان سب باتوں سے اپنے آپ کو بچاویگا تو میرے ساتھ کیا میری ان باتوں
کے دست پر توجنت میں جاویگا۔ اور ایک بڑی حدیث میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
کہ ایک عربی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ خالق کے حساب کا تکفل کون ہوگا
اپنے فرمایا کہ خدا تعالیٰ جل شانہ ہوگا اور اس نے عرض کیا کہ آیا وہ خود حساب لکھا اپنے فرمایا

کہ آدم علیہ السلام کو حکم ہو گا کہ چڑھے ہو کر اپنی اولاد میں سے دوزخ کی رسید کا لو وہ عرض کرے گا کہ کتنے حکم ہو گا کہ ہزارین سے نو سو ننانوے دوزخ کے لیے رکھو اور ایک شخص جنت کے لیے رہنے دو یہ سنکر سب لوگ حیران رہ گئے اور رونا شروع کیا اور اوس دوزخ میں شغل اور کام نہ کیا اس اثنا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اونکے پاس آئے اور فرمایا کہ تم لوگ کام کیوں نہیں کرتے اونھوں نے عرض کیا کہ آپ سے وہ حدیث سنکر اب کسکو تاب ہے کہ کام میں مشغول ہو آپ نے فرمایا کہ تمکو یہ بھی معلوم ہے کہ اور قوموں کی نسبت کرم گنتی میں کتنے کم ہوں تاویل و تائیس و زینسک و ریاجوج اور باجوج کی قومیں کہاں کہیں اتنی قومیں ہیں کہ انکی شمار خدا ہی تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا تھاری اونکے سامنے کچھ بھی شمار نہیں تم تو سب کی نسبت ایسے ہو جیسے سیاہیل کے چمڑے میں ایک سفید بال ہوتا ہے یا گھوڑے کے پاؤں میں اور رنگ کا داغ ہوتا ہے اس حدیث سے معلوم کرنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو خوف کے تازیانے سے کیسا ہلکتے تھے اور پھر رجا کی بات سے کیسے اللہ تعالیٰ کی طراوت کھینچتے تھے چنانچہ اول خوف کے تازیانے سے سب کو ہلکا یا مگر جب معلوم کیا کہ شدت خوف نے انکو جدا اعتدال سے باہر کر دیا اور نا امیدی میں جا پڑے تو اسی وقت دوا دوزجا سے اونکا علاج کیا اور انکو پھر اعتدال کی صورت پر کر دیا اور دوسرا قول مخالف اول قول کے نہ تھا بلکہ اول جس چیز کو سبب شفا جانا و سکوبیان کر دیا اور دوسری اکتفا فرمائی مگر جب حاجت معلوم کی کہ رجا سے دیکھی تو اصل بات پوری نوکر فرادی پس رعطین کو بھی چاہیے کہ پیروی اوس جناب مقدس کی وعظ و بابین ہاتھ سے ندریں اور استعمال اخیار خوف و رجسالت حاجت کے موافق رعایت کر میں یعنی جیسی علت ہونی چھین ویسی ہی تدبیر اوس کے دور کرنے کی کریں اور اگر کوئی وعظ اس بات کا لیا نہ کرے گا تو سبقت اوسکی وعظ سے درستی اور صلاح کی توقع ہے اوس سے زیادہ بکار مہر ہو گیا اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرو تو خدا تعالیٰ او خلقت پیدا کرے کہ وہ گناہ کریں اور انکو قصور بخش دے جاوین اور ایک روایت میں یوں ہے کہ خدا تمکو لجاوے اور دوسری خلقت لائے جو گناہ کریں اور بخشے جاوین کیونکہ اوسکی ذات غفور و رحیم ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ اگر تم گناہ نہ کرو تو مجھ کو تم پر ایسی چیز کا خوف ہے کہ وہ گناہ سے بھی بڑی ہے لوگوں نے عرض کیا کہ وہ کیا ہے آپ نے فرمایا کہ وہ عجب ہے اور ایک حدیث شریف میں آپ نے ارشاد فرمایا

کہ قسم سے اوس بات کی جس کے قصے میں مجھ کی جاں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے منہ پر ہوسن پڑاؤ
ہم کر کیا ہے نسبت یا دوستی کے رحم کے ایسی اولاد دینے اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ
قیامت کے روز یہی معصرت کرے گا کہ کسی کسی کے دل پر گدیری ہو نہاں تک کہ اہلسن بھی
منظر ہوگا کہ شاید مجھ کو بھی یہ معصرت ہو جو حائف اسی صموں کو سعدی نے نظم کیا ہے

اگر وہ ایک سلاسی کرم | عزادیل گوید نصیب ہے برم

اور ایک حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی سورتیں ہر جنہن سے نیا تو ہے اپنے یاسن
یہ جوڑی ہیں اور ایک نیا میں ظاہر کی ہے اوی ایک کے باعث تمام خلق ایک دوسرے پر
رحم کرتے ہیں اور یہ اللہ اپنے لڑکے پر اور جابو ایسے چون یہ شقت کرتے ہیں جس قیامت
رو رہو گا تو خداوند کریم اس ایک رحمت کو اوں نالوے میں ملا کر خلق پر بھیلادو گیا انہیں سے
ہر ایک رحمت مقدار س طغات آسمان و زمین کے ہوگی بھلا اسی رحمت کے ہوتے اور کوسن
بحر تہاہ کار کے اور کوں ہلاک ہوگا اور ایک حدیث میں ہے کہ تم میں سے ایسا کوئی نہیں جو
اوسکا عمل جنت میں ہو نیا و یا دوح سحر بیا سے (یعنی بددن رحمت الہی عمل کا دہا ہے)
لوگوں نے سس کیا کہ آسجی ایسے ہیں آسے فرمایا کہ میں بھی ایسا نہیں الا اوس سورت میں
کہ محو رحمت میرے پر رہا گار کی ڈھار ہے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا **وَأَنْتُمْ فِرَاقًا وَاعْلَمُوا أَنَّ لَكُمْ لَنْ يَنْجِيَهُ عَمَلُهُ** اور فرمایا کہ میں نے اپنی شفاعت اپنی امت کے
ٹرے گیاہ کرے داہون کے لیے جیہا رکھی ہے کیا تم یہ جانتے ہو کہ شفاعت اہل تقویٰ
طاعت کریں پس ہر ایک لوگ ان عصیان کے لیے ہے

ولا عوش بکس کان محبوب جان را | اندر ویتان و مسکینان سرے ہست

اور فرمایا **لَقَدْ كُنْتُمْ لِكَيْفِيَّةِ السُّعْيَةِ السُّعْيَةِ** اور فرمایا کہ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ لو
اہل کتاب یہی بیود و نصاری حان لین کہ ہمارے دین میں وسعت ہے اور اہل معنی کی
طرف یہ دلیل ہے کہ خداوند تعالیٰ نے مؤمنین کی دعا قبول فرمائی کہ انہی اس استدعا کے
جواب میں **لَا تُخِذْ عَلَيْهَا صَبْرًا** ارشاد فرمایا **وَيَصْغُرُ عَنْهُمْ حَرٌّ وَجَلَدٌ وَلَا جِلْدٌ وَلَا عَذَابٌ**
اور محمد بن مسیہ حضرت علی رضی سے روایت کرتے ہیں کہ جب یہ قول الہی نازل ہوا واضح
نصیب لکھیں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے پوچھا کہ منفع جبریل
سہا کہتے ہیں حضرت جبریل نے فرمایا کہ جس شخص نے تم پر ظلم کیا ہو اگر تم اسکو معاف کر دو تو

پھر سب سے پہلے فرمایا کہ اے میرے بیٹے! اس سے معلوم ہوا کہ اگر خداوند تعالیٰ کی تعظیم و تکریم کے لیے
 اور پھر بھی عتاب کرے گا تو میں حضرت میر علی علیہ السلام کے ذریعہ حضرت علی التہجدیہ سلمیٰ سے
 خداوند کریم سے اپنا واپس لینے کے پاس حضرت یحییٰ بن اسماعیل علیہ السلام کو بھیجا اور انہوں نے اسے اگر کوئی
 تمہارا پروردگار تم کو سزا دے گا تو اسے اور فرماتا ہے کہ جسکو میں معاف کر دوں گا اور پھر کبھی عتاب
 کرے گا تو میں اسے کرم کے لائق نہیں غرض کہ اخبار سبب جا میں سے شمار ہیں اب آثار کو
 سننا چاہیے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کوئی گناہ کرے اور دنیا میں
 اس کو خدا ہی تعالیٰ پوشیدہ فرمے اس کا کرم اس بات کو نہیں چاہتا کہ اس کا پردہ آخرت میں
 کھولے اور جو کوئی گناہ کرے اور اس کو دنیا ہی میں سزا مل جائے تو عدل الہی اس بات کا
 نقصانی نہیں کہ اپنے بندہ کو دوبارہ آخرت میں سزا دے۔ اور حضرت سفیان ثوری فرماتے ہیں
 کہ میرا حساب کر میرے مان باپ ہی کے حوالہ کیا جائے تب بھی میں اچھا نہیں جانتا اس لیے
 کہ مجھ کو یقین ہے کہ خداوند تعالیٰ میرے اوپر ان باپ کی نسبت کرنا زیادہ رحیم ہے اور بعض اہل کبار کا
 قول ہے کہ ایسا نادر جہاں فراموشی کرتا ہے تو خداوند تعالیٰ اس کی تقصیر و شون کی آنکھ سے چھپا دیتا
 کہ ایسا نہ کہ خطا و کجی گواہ بن جائیں اور محمد بن مسلم نے اپنے ہاتھ سے اسود بن سالم کو لکھا کہ
 جب بندہ اپنے نفس پر زیادتی کرتا ہے اور پھر ہاتھ اٹھا کر یا رب کتنا ہے تو فرشتے
 اس کی آواز روک دیتے ہیں اس طرح دوسری بار اور تیسری بار اتفاق ہوتا ہے یہاں تک
 چوتھی دفعہ جب یا رب کتنا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے فرشتو مجھ سے میرے بندے کی
 آواز کب تک چھپاؤ گے میرے بندے نے جان لیا ہے کہ اس کے لیے سوا ہے میرے
 اور کوئی پروردگار ایسا نہیں جو گناہ بخش دے میں تم کو گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اس کو
 بخش دیا۔ اور حضرت ابراہیم بن ادہم فرماتے ہیں کہ ایک ات خانہ کعبہ کا بلوان مجھ کو
 تنہا نصیب ہوا اور وہ رات بہت اندھیری تھی میں نے ملے مزم میں دروازہ کعبہ کے پاس
 کھڑے ہو کر التجا کی کہ اے مجھ کو گناہ سے محفوظ رکھ کہ کبھی تیری نافرمانی نہ کروں اور سبقت
 ناقص غیبی نے خانہ کعبہ کے اندر سے آواز دی کہ اے ابراہیم تو ہم سے سوال عصمت کرتا ہے
 اور سبب یا نادر ایسا ہی چاہتے ہیں پس اگر میں سب کو معصوم کروں تو اپنا فضل اور حضرت
 کس پر کروں اسی کے قریب نظامی بخوی فرماتے ہیں

گناہ من از نادے در شمار
 اثر نام کے بودے آمرزگار

اور حضرت حسن بصری رحمہ فرمایا کرتے کہ اگر ایماندار گناہ مکہ سے تو عالم خبیث اسرار آسانی میں
 اور تباہی ہے مگر صدائے تعالیٰ نے گناہوں کی بابت اس کو پہنچانے کی دی ہے اور حضرت حبیب
 فرماتے ہیں کہ اگر کرم کی نظر ہوگی تو دونوں کو نیکیوں میں ملا دیگی۔ اور حضرت مالک بن دینار
 امان سے ملے اور اسے فرمایا کہ کب تک لوگوں کو تم خصوصاً کی حدیثیں سناؤ گے اور پھر
 جواب دیا کہ میان صاحب محکوم قریب ہے کہ قیامت کے روز حدیسی تعالیٰ کا حضور کو تمام احوال اور
 کہ حوتی کے بارے میں سناؤ گے۔ اور بنی بن حرات تابعی اپنے کھائی کا حال جو عہد
 تابعین میں سے تھے اور موت کے بعد گفتگو احوالوں نے ہی کی تھی اس طرح بیان کرتے ہیں
 کہ حبیب میرے کھائی کی وفات ہوئی تو ان کو گھسن دیکر حناؤ تیار کیا اور بھوننے کے کفن اور منہ پر
 مٹایا اور سیدھے بیٹھ کر کہا کہ میں نے اپنے رب سے ملاقات کی اور میری خاطر واری حیات
 اور رومی سے فرمائی اور خداوند کریم مجھے ناراض تھا اور تنہا گمان ہے اوس سے میں نے
 یہ امر آسان پایا اب بتی کرو اور حضرت علیؑ علیہ السلام اور اس کے اصحاب ہم سب میری
 راہ دیکھ رہے ہیں کہ میں نے یاس بچھ کر جاؤں یہ کہہ کر بچھ کر بیٹھے جیسے کنکر کسی طشت میں
 گرتی ہے جہنم ان کو لوٹھا کر دھن کیا۔ اور حدیث میں یہ قصہ مذکور ہے کہ کسی اسرائیلی
 دو شخصوں نے ایسی چیز کی واسطے کھائی چارہ کیا تھا ایک دن دونوں میں سے اپنے نفس پر راہولی
 کرتا تھا اور دوسرا عابد تھا اور ہمیشہ اول کو دعو و ملامت کیا کرتا وہ اس کے جواب میں کہہ دیتا
 کہ میں جانوں اور میرا پروردگار تم میرے اوپر ناظر مقرر نہیں بیان تک کہ ایک ذرا میں جاؤں
 اوس دوسرے شخص کو کساد کیر کرتے دیکھ لیا اور غصے میں کہہ کر کہا کہ خدا تم کو نہ بچھو غلطو
 اوس عاصی سے قیامت کے روز فرماویگا کہ کیا کیا کیا ویتا اب ملاقات ہے کہ میری موت میرے
 سندوں سے روکنے حایں نے تم کو سخت یا اور عابد سے ارشاد فرمایا کہ تم میرے دورخ کو
 لازم کر دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس عابد نے ایسی ایک بات کہی جس سے
 اسی دنیا و دین حرا کر دی۔ اور روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں ایک چور چالیس برس تک
 راہزنی کیا کرتا تھا اس کے یاس حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گذر ہوا اور اس کے پیچھے ایک عابد
 حرا دین بیٹھ بھی تھا چور نے ایسے دلیمن کہا کہ یہ سیمہ خدا پران کو گدے میں اور ان کو پہلو میں
 ایک حرا ہی بھی ہے اگر میں بھی اوتر کر لے سکتا ہوں تو بہتر ہے یہ ارادہ کر کے اوتر اوتر
 چاہتا تھا کہ عابد کے قریب جاوے مگر اس کی عظیم اور ایسے نفس کی تحقیق کر کے کہتا تھا کہ مجھے جیسے

شخص کو اس عابد کے برابر چنانچہ میں چاہی تو وہ عابد نے جو معلوم کیا کہ میرے ساتھ
 جو آتا ہے تو اپنے دل میں کہا کہ یہ شخص میری برابری کرتا ہے اس خیال سے اس سے کنارہ
 کر کے لگے بڑھ گیا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے برابر چلنے لگا صرف چوتھے رہ گیا راوی
 کہتے ہیں کہ خدای تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ ان دونوں سے کہہ دو کہ
 تمہارے اپنے غل بننے باطل کر دیے اب تم سے سر سے عمل کرو جواری کی حسنت جاتی تین
 سو چھ کے کہ اس نے اپنے نفس پر عجب کیا اور اس وقت اس شخص کی برائی ان مشاہدین اس لیے
 کہ اس نے اپنے نفس کو حقیقہاً حضرت نے بموجب حکم کے ان دونوں کو اطلاع کر دی تھی
 چور کو اپنے ساتھ لیا اور اس کو جواری کیا۔ اور سروق نذر سے روایت ہے کہ ایک نبی انبیاء
 علیہم السلام میں سے سجدے میں ہے کسی سرکش نے اون کی گردن پر پانوں ایسے زور سے
 رکھا کہ کندراون کی پیشانی میں گھس گیا اونھوں نے سروٹھا کر غصہ میں اس کو فرمایا کہ جا تجھ کو
 خدا پر گزیر بخشید گا اوس وقت اوپر وحی آئی کہ میرے بندوں کے باب میں مجھ پر قسم کھاتے ہو
 میں نے اس کو بخش دیا۔ اور اسی کے قریب وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
 منقول ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شکرین کے لیے یوحنا نماز میں کیا کرتے تھے تو یہ آپ
 اوتری لکھیں لکھیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ اَوْ کَلِّمْکَ بِکُلِّ شَیْءٍ اَوْ کَلِّمْکَ بِکُلِّ شَیْءٍ اَوْ کَلِّمْکَ بِکُلِّ شَیْءٍ
 نے انہیں سے اکثر لوگوں کو شرف باسلام فرمایا۔ اور روایت ہے کہ دو شخص عابد و نسیب
 عبادت میں برابر تھے جب جنت میں گئے تو ایک کو بہ نسبت دوسرے کو اونچا درجہ ملا
 اوس کو کہ تم رتبہ والے نے عرض کیا کہ الہی دنیا میں اس شخص نے مجھ سے زیادہ عبادت نہیں کی مگر
 تو نے اس کو بڑا رتبہ عنایت فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ شخص مجھے دنیا میں بڑے درجوں
 کی درخواست کیا کرتا اور تو صرف آتش و فرخ سے نجات کی دعا مانگا کرتا تھا میں نے ہر ایک
 بندے کو اوسکی درخواست کے بموجب عنایت کیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عبادت کا جو
 ساتھ کرنی افضل ہے اس واسطے کہ رجا والے پر محبت غالب ہوا کرتی ہے نسبت مخالف کے
 دیکھو جو بادشاہ کہ اوسکی خدمت عقاب کے خوف سے کریں اور دوسرے کی خدمت انعام کی
 توقع سے کریں تو ان دونوں میں بہت فرق ہوگا اسی جہت سے خدای تعالیٰ نے حکم
 حسن بن کا فرمایا ہے اوجہین لحاظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے
 بڑے بڑے درجات طلب کرو کیونکہ تم سخی سے ٹانگے ہو اوسکے نزدیک دنیا کی ہر بات

اور فرمایا کہ جب تم ہمدایِ تعالیٰ سے کچھ سوال کرو تو وہایتِ رحمت سے مالگو اور مردوں علیٰ کی وجوہت کرو ایسے کہ اوسکے نزدیک کوئی حیرت خیز چیز نہ ہو جسکو وہ دے سکے۔ مگر بن سید مدیون فرماتے ہیں کہ ہم مالک بن اس کے پاس اس تمام کو گئے جس میں اوسکا انتقال ہوا اور یوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے اور بھوں نے فرمایا کہ مجھے نہیں معلوم کہ تمکو کیا جانے مگر عرصہ تم ہمدایِ تعالیٰ کا عفو اتنا دیکھو گے جسکا کچھ تمکو کھانا بھی نہ ہوگا پھر ہم وہاں ہی تھوہاں کہ کہ آپ کی آنکھیں ہم ہی نے سدکیں۔ اور بچی ان معاذرم ایسی مناجات میں کہتے کہ تو توقع نہ کر گناہوں کے ساتھ تجھے ہے وہ اوس توقع سے بڑی ہو جاتی ہے جو محکوم اعمال کے ساتھ تجھے سے ہوسکتے کہ اعمال میں بڑا اعتماد، خلاص رہے اور وہ تجھے میں کہاں سے آیا تھا میں تو آفت میں مرفوع ہوں اور گناہوں کے ساتھ محکوم تیرے بعد میرا ہوتا ہے تو یہ تو کیسے گناہ۔ سختے کا تو تو خود میں موصوف ہے۔ روایت ہے کہ ایک مجوسی نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کے یہاں کہاں ہوا یا آپ نے اوس سے ارشاد فرمایا کہ اگر تو مسلمان ہو جائے تو میں کھانا کھلاؤں گا وہ مجوسی چلا گیا اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی بھیجی کہ تم نے اوسکے دیں کے ہتلاف کے باعث اوسکو کھانا نہ کھایا ہم اوسکو ستر برس سے مایوس کر کے کھانا دے چکے ہیں اگر تم ایک دن کھلا دیتے تو کیا تھا حضرت اسمعیل اسی وقت اوس مجوسی کے پیچھے دوڑتے گئے اور اوسکو ہٹالائے اور نسیامت کی محوسی یوچھا کہ اب سب صیانت کیا ہے اول تو آپ نے انکار ہی کر دیا تھا آپ نے سارے اوس سے مذکور فرمایا مجوسی نے عرس کیا کہ خدا تعالیٰ مجھے یہ معاملہ کرتا ہے پھر آپ سے عرس کر کے مسلمان ہو گیا۔ اور اوستاد ابو سہل صلو کی جو ہمتیہ ڈرائے میں مرفوع تھے ابو بھونٹ اوسہل صامی کو جواب میں دیکھا اور حال یوچھا اوبھونٹ نے جواب دیا کہ حسقہ رقم ڈرایا کرتے تھے اوس سے ہم نے معاملہ سہل کیا اور کسی نے اوستاد ابو سہل کو بہت عمدہ صورت میں خواب میں دیکھا کہ کھانا کھانے میں ہو سکتا اور یوچھا کہ یہ درجہ تمکو کیسے ملا اوبھونٹ کہا کہ میرے حسن ظن کے باعث یعنی ہمدایِ تعالیٰ کے ساتھ مجھکو اچھا کہاں تھا وہاں ہی ہوا اور ابو العباس بکن سیرج رحم نے اپنے مرض موت میں جواب دیا کہ گویا قیامت سہا ہے اور خداوند جبار ارشاد فرماتا ہے کہ علما کہاں ہیں جب ہ حاضر ہوئے تو اوس سے سوال ہوا کہ تم نے اپنے علم سے کیا عمل کیا سب علما نے جواب دیا کہ انہی سے تصدیق ہوئی اور ہم نے بڑا کیا

راوی کہتے ہیں کہ گویا یہ جواب جبار باری میں پسند نہ ہوا اور پھر وہی سوال ہوا تاکہ کوئی اور جواب یوں بن شیرج کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ میرے نامہ اعمال میں شرک نہیں اور تو نے وعدہ کر لیا ہے کہ شرک سے کٹر گناہ کو معاف کر دو گا حکم ہوا کہ اسکو لیجاؤ ہم نے بسکہ بخشا اور یہ بزرگ اس جواب سے تعین کن بعد حلت کر گئے۔ اور روایت ہے کہ ایک آدمی بہت شراب خوار تھا ایک بار اپنے ہم مشربین کو جمع کر کے چار درم غلام کو بیٹے کے اس محل جس کے واسطے کچھ میوہ خرید لیا وہ غلام منصور بن عمار کے دروازے پر پہنچا وہ اس وقت کسی فقیر کے لیے کچھ مانگ رہے تھے اور یہ کہتے تھے کہ جو کوئی اس فقیر کو چار درم دیگا میں اس کے لیے چار دعا مانگو گا غلام نے یہ سن کر چاروں درم اس فقیر کو دیدیے منصور نے غلام سے پوچھا کہ تیرا مطلب کیا ہے کس چیز کی واسطے دعا مانگوں اوسنے کہا کہ میرا ایک قاصد ہے میں یہ چاہتا ہوں کہ اوس سے مجھ کو نجات ملے منصور نے دعا کی اور پوچھا کہ دوسرا مطلب بیان کر اوسنے کہا کہ اسی درم کا عوض خدائے تعالیٰ مجھ کو عنایت کرے اوشوں نے یہ بھی دعا کی اور پوچھا تیسری فرض کیا ہے اوسنے کہا کہ خدای تعالیٰ میرے آقا کو توبہ نصیب کرے اور اوسکی توبہ قبول ہو اوشوں نے دعا کر کے چوتھی بات پوچھی اوسنے کہا کہ خدای تعالیٰ میرے اور تیرے اور میرے آقا کے اور قوم کی سبکی مغفرت کرے منصور نے یہ دعا بھی کی پھر وہ غلام واپس آیا اوسکے آقا نے پوچھا کہ تو نے دیر کیوں کی اوسنے تمام قصہ کہا اوسنے پوچھا کہ پھر اون چاروں دعا کی تشریح کر اوسنے کہا کہ اول دعا تو یہ منگوائی کہ میں آزاد ہو جاؤں آقا نے جواب دیا کہ جاؤ آزاد ہے دوسری دعا کیا تھی اوسنے کہا کہ خدای تعالیٰ میرے درم کا عوض مجھ کو دے آقا نے کہا کہ تجھ کو چار ہزار درم ہننے دیے تیسری دعا بتلا اوسنے کہا کہ آپ کو خدای تعالیٰ توبہ نصوح نصیب کرے آقا نے کہا کہ میں نے توبہ کی اب چوتھی دعا بتلا اوسنے کہا کہ چوتھی یہ تھی کہ خدای تعالیٰ مجھ کو اور تجھ کو اور قوم کو اور منصور کو بخش دے آقا نے کہا کہ یہ بات میرے اختیار میں نہیں جب اوس ات سو یا تو جواب میں دیکھا کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے کہ جو بات تیرے اختیار میں تھی وہ تو کر چکا کیا تو یہ سمجھتا ہے کہ جو ہمارے اختیار میں ہے ہم نہ کر سکیں ہم نے تجھ کو اور غلام اور منصور بن عمار اور سب حاضرین وقت کو بخش دیا۔ اور عبدالوہاب بن عبدالحجید ثقفی سے روایت ہے کہ میں نے دیکھا کہ تین مرد اور ایک عورت ایک جنازہ لیے جاتے ہیں میں نے عورت کی طرف کھایا یہ لے لیا اور قبرستان میں جا کر

بعد ہر اوس میت کو دوس کیا پھر میں نے اوس حرمت سے بوجھا کہ یہ مرد تیرا کون تھا
 اوسے کہا کہ میرا بیٹا تھا میں نے بوجھا کہ تجھ سے کوئی بیڑوسی نہ تھا اوسے کہا کہ بیڑوسی
 کیوں نہیں ہیں مگر اس مرد کو حقیر سمجھتے تھے میں نے بوجھا کہ اس میں کیا رانی تھی اوسے کہا
 کہ یہ لوگ محنت تھا مجھے اوس عورت پر رحم آیا اور اوس کو ایسے گھر لے کر گیا کہ یہ مقدار غسل و کھانا
 دیا اور اوس رات میں نہ سوا میں دیکھا کہ میرے پاس ایک شخص یا کو یا جو دھوپ رات کا
 حیا ہے اور سفید کپڑے پہنے ہے اور میرا شکہ گرا رہے ہیں نے بوجھا کہ تو کون ہو اوسے
 کہا کہ میں می محنت میں کوں تھیں۔ دوس کیا تھا لوگوں نے جو مجھ کو حقیر سمجھا اس نے
 خدا و تعالیٰ نے غمیر رحم کیا۔ اور ابراہیم اطروش سے روایت ہے کہ ہم بعد اذین ملکہ
 کہائے یہ حرمت معروف کرچی کے ساتھ بیٹھے تھے کہ اس میں ایک چھوٹی نمی کی
 یہ کچھ جوان خواں لوگ ڈھول بجاتے اور تراب مینے اور کھیلنے نکلے لوگوں نے حرمت
 معروف کرچی رحم کی خدمت میں عرض کیا کہ بیٹھے یہ لوگ علانیہ خدا کی نافرمانی کرتے ہیں
 امیر مدد عا کیجئے آپ نے ہاتھ اٹھا کر دھماکی کا لہجہ جیسا تو نے انکو دنیا میں جوتس کیا
 آخرت میں بھی جوتس کر لوگوں نے عرض کیا کہ ہماری مرض تو یہ تھی کہ آپ نے یہ مدد عا کرنا
 آپ نے دھماکا کرنا اگر خدا تعالیٰ انکو آخرت میں جوتس کر گیا تو اول دنیا میں تائب کر گیا
 یعنی حلاصہ پیری دھماکا یہ سے کہ اوکھواں حرکات سے تو یہ نصیب کر۔ اور بعض کا مدعا
 میں یوں کہتے کہ آدمی دنیا میں کون ایسا ہے جو تیری نافرمانی نہ کرتا ہو مگر تیری محنت سے
 اوپر کامل و دررق جاری ہے تیری شاں ست ثری ہے اور عالم نہایت افزون کہ تیری
 نافرمانی بھی ہوتی ہے مگر تو دررق ویے جلا حاکم ہے اور نعمت یوری عفت است تا آخر
 گویا کہ یہ در دھماکا تو حصہ ہی نہیں ہوتا۔ حاصل یہ کہ یہ سب ایسے ہیں جسے رجا کی روح
 حوت والوں اور ناسیدوں کے دلوں میں بیڑتی سے مگر احمق و معروروں کو ہر گز ان
 ماتون میں سے کچھ ساما نہیں جاسیے انکے لیے وہ ہے جو ہم اس باب جو میں تقریب
 لکھتے ہیں اس واسطے کہ اکثر لوگ صرف حوت ہی سے صلاح پر آتے ہیں جیسے کہ شریعہ
 اور لوگ امدون کوڑے اور چھڑی اور سخت کلامی کے درست نہیں ہوتا اگر انکے خلاف
 اونسے تراب جوتے تو انکو بے ہوشیا کی بہتری میں حلال واقع ہو

دوسری فصل حوت کے بیان میں اور اوس میں دو بیان ہیں اول بیان حوت کی حقیقت میں

اور خلع ہو کہ خوف در و دل و سر و سر در وئی کا نام ہے جو زمانہ آئندہ کی کسی نبرہی توقع سے سبب ہوتا ہے اور رجا کی حقیقت کے بیان میں یہ بات خوب معلوم ہو چکی ہے اور جو شخص کہ خدا سے تعالیٰ کے ساتھ مانوس ہو اور حق اوس کے دل پر محیط ہو جائے کہ ہمیشہ جمال حق کا شاہد کرتا رہے اور اپنے زمانے کا کیا ہو تو ایسے شخص کو کچھ توجہ زمانہ مستقبل پر نہیں رہتی اس جہت سے اوس کو نہ خوف ہوتا ہے نہ رجا بلکہ اوس کا حال ان دونوں سے اعلیٰ تر ہے ایسے کہ یہ دونوں چیزیں تو دو باگین ہیں کہ نفس کو اوس کی رغبتوں پر نہیں جانے دیتیں اور ایسی طرف اشارہ کیا ہے واسطی رحم نے اپنے قول میں کہ خوف حجاب ہے درمیان خدا و مخلوق اور بندے کے اور یہ بھی اوجہین کا قول ہے کہ جب باطن پر حق غالب ہوتا ہے تو دل میں گنجائش رجا اور خوف کی نہیں رہتی خلاصہ یہ کہ محب کا دل اگر شاہدہ محبوب میں خوف حق مشغول ہوگا تو شاہدہ میں نقصان ہوگا بلکہ شاہدہ کا مدام رہنا انتہائے مقامات ہے لیکن اب ہم شروع مقامات میں گھٹنگو کرتے ہیں جہاں خوف بھی ہوتا ہے پس کہتے ہیں کہ حالت خوف بھی تین چیزوں سے مرکب ہوتی ہے اول علم دوم حال سوم عمل علم سے وہ علم مقصود جس سے ادراک و سبب کا ہو جو برائی پہونچائے مثلاً کسی شخص نے کسی بادشاہ کا قصور کیا اور پھر اوس کے ہاتھ میں آسیر ہوا تو اوس کو ڈر اپنے ناسے جانیکا ہوگا ہر چند معاف ہو جانا اور بھاگ جانا بھی ممکن ہے الا اوس کے دل کو صدمہ خوف کا اوس پر ہوگا جس قدر علم اسباب موجب قتل کا قوی ہوگا اور وہ اسباب یہ ہیں کہ اپنے قصور کا بڑا ہونا اور بادشاہ کا بذلت خاص نہ ہو اور غضبناک اور تمام کش ہونا اور اوس پر ایسے لوگوں کا محیط ہونا جو انتقام پر آمادہ کریں اور کسی سفارشی کا اوس کے باب میں دبان ہونا اور خود خائف کا تمام وسائل اور جنات سے عاری ہونا جس سے اپنے قصور کا نشان صفحہ خاطر بادشاہ سے مثلاً کے پس ان اسباب کا جمع ہونا اور اوس کا علم مجرم کو ہونا سبب قوت خوف اور شدت صدمہ دل کا ہے اور جب قدر یہ اسباب ضعیف ہوں گے اوس پر خوف بھی کم ہوگا اور بھی خوف کسی قصور کے کرنے سے نہیں ہوتا بلکہ خوف کی چیز کی خاصیت کے جانتے سے ہوتا ہے مثلاً کوئی شخص کسی درندے کے پنجے میں گرفتار ہو تو اوس کو درندے کا خوف اسی جہت سے ہے کہ اوس کا وصف چیر چاڑھا معلوم ہے گو یہ وصف درندے کا اختیاری ہے اور کبھی خوف ایسے وصف سے ہوتا ہے جو نوڈر کی چیز میں اختیاری نہیں ہوتا بلکہ سرشت میں ہوتا ہے جیسے کوئی روکی دھاری میں

حائر سے یا حمان تک لگی ہو اس کے پاس رہتا ہو تو پانی اور آگ کا خوف اسی جہت سے ہے کہ یہ چیزیں اپنی طبیعت کی رو سے ڈوئے اور جلانے پر محمول ہیں جس کے علم سے اسباب کا اس بات کا سبب ہوتا ہے کہ اس سے ہر شے ال و در دور نی اور ٹھنڈے اور اسی سوزش کا نام خوف ہے کی طرح حد سے خوف کرنا کسی توفیق الہی تعالیٰ کی معرفت اور اس کے صفات سے جاننے سے ہوتا ہے کہ اگرچہ تمام عالم کو ہلاک کرنے تو اس کو کچھ پرہا ہوا اور نہ اس کو کوئی رکھ اور کبھی سدہ ایسے گناہوں کی کثرت کے باعث خوف کرتا ہے اور کبھی ابن و بنون یا توں جمع ہونے سے ہوتا ہے اور حقد و کینے برائیاں اور ضیاع تعالیٰ کی بزرگی اور اس کا استغنا معلوم ہوگا اور یہ کہ جو کچھ وہ کرتا ہے اس سے کوئی پوچھنے والا نہیں اور بدوین سے ہر ایک بات کی پیست ہوگی اور سیدر خوف کو بھی قوت ہوگی اس سے یہ لازم آیا کہ سب سے زیادہ خدا تعالیٰ سے وہی شخص ڈرے گا جو ایسے نفس کو اور ایسے آپ کو سب سے زیادہ جانتا ہوگا اور اسی جہت سے حدیث شریف میں ارشاد فرمایا کہ عباد میں تمہاری نسبت خدا تعالیٰ کا خوف زیادہ کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے اِنَّا كُنْهِيَ لِلّٰهِ عِبَادٌ اَوْ اَعْلَمُكُمْ اَيُّكُمْ حُبُّهُ يَعْرِفُ يَوْمَ مَوْتِي مَنْ تَوَمَّوْثُ حَالَتُ خَوْفٍ اَوْ سَوَّوْثُ دَلٍّ كِيْ هُوَتِيْ هِيْ يَحْثُرُ اَسْ سَوَّوْثُ كَا دَلٍّ مِّنْ اَمْنٍ اَوْ عَمَّا اَوْ مَفَاتٍ يَرْهَوْنِجْتَا هِيْ - بدل میں اس کی تاثیر لاعری اور زہی اور ہوتی اور زہا اور جینا ہے اور کبھی اس سوزش کے باعث پتیا بھٹ جاتا ہے اور وہ جب موت دوتا ہے یا اگر حرارت مذکور دواع میں چڑھ جاتی ہے تو عقل فاسد ہو جاتی ہے اور اگر یہ حرارت قوی ہوتی ہے تو مورث نامیدی اور یاس کی ہوتی ہے۔ اور عضا میں اس کی تاثیر یہ ہے کہ او کو گناہوں سے روکتی ہے اور طامات کا مقید کر دیتی ہے تاکہ تلافی تھیر گذشتہ اور بعد آئندہ جال ہوا اور ہوا سے کتے ہیں کہ خائف او کو عین کتے جو رو کر اپنی آنکھیں پوچھنے لگے بلکہ خائف وہ ہے کہ جس چیز سے خوف منہ جانے او کو چھوڑ دے اور ابو القاسم حکیم ہم کہتے ہیں کہ جو شخص کسی چیز سے ڈرتا ہے اس سے دور بھاگتا ہے کہ جو خدا سے ڈرتا ہے وہ اس کی طرف بھاگتا ہے۔ اور ذوالنون ہم سے کہنے پوچھا کہ بدو خائف کب ہوتا ہے او بخون نے فرمایا کہ جب ایسے آپ کو مریض کی طرح بنائے جو زیادتی مرض کے خوف سے یہ نہیں کیا کرتا ہے۔ اور صفات میں اثر خوف سے ستوات کی شے کئی ہوتی ہے اور لذات سب مکرر معلوم ہوتے ہیں یہاں تک کہ گناہ محبوب تھے وہ بڑے معلوم ہوتے

جیسے لیکو شہد کی رغبت ہو مگر جب سنے کہ امین مہر ہے تو خوف کے بارے میں رغبت اور
 نہیں ہوتی اس طرح اور شہوات کا حال ہوتا ہے کہ خوف سے جلباتے ہیں اور مضامین اور
 آجاتا ہے اور دل میں انگسار اور خشوع اور سکنت آتی ہے اور کبر اور حق اور حسد و دوسوئی
 بلکہ تمام ہمت اپنے خوف ہی میں آدمی لگ جاتا ہے اور اپنے انجام کار کا خطرہ و ملاحظہ کرتا ہے
 اور نیز کی طرف مشغول ہونے کی فرصت ہی نہیں ہوتی بجز مراقبہ اور محاسبہ اور مجاہدہ
 اور کام نہیں کرتا ایک ایک سائن اور ایک ایک لحظہ اور قدم اور لفظ کے ضائع کرنے کا
 محل ہو جاتا ہے اور اس کا حال ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی مودی دزدہ کے پنجے میں پڑ جائے
 اور اس کو یہ معلوم ہو کہ اس کی غفلت میں ہین بھاگ جاؤنگا یا اس کے حوالے میں لقمہ اجل ہوگا
 تو ایسی صورت میں اس شخص کا ظاہر و باطن اسی درندے کی طرف لگا رہے گا غیر خیر کو چاہے
 اور سینے آنے کی نہ ہوگی یہی حال اس شخص کا ہوتا ہے جس پر غلبہ خوف زیادہ ہو اور کچھ کو تو کچھ
 صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم سے یہی حال تھا۔ اور مراقبہ و محاسبہ و مجاہدہ اور سیدہ قوی ہوتا ہے
 جتنا قوی خوف ہوتا ہے جو درود اور اس کی سوزش کا نام ہے اور خوف کو اس قدر
 قوت ہوتی ہے جس قدر کہ معرفت خدا تعالیٰ کو جلال و صفات اور افعال کے اور
 نفس کے عیوب کی اور اذن و خطرون اور دشمنوں کی جو نفس کو پیش آمدنی ہیں قوی ہوتی ہے
 اور تاثیر خوف کے ظاہر ہونے کا عمل میں دینی درجہ یہ ہے کہ آدمی محرمات اور ممنوعات
 شرعی سے باز رہے اور حرام چیزوں سے باز رہنے کو منع کہتے ہیں اگر خوف کو اور قوت
 زیادہ ہوگی تو ایسے شیا سے بھی باز رہے گا جہاں حرمت کا آسکتا ہو یعنی جو شیا
 یقینی حرام نہیں مگر شبہ و شک کے ساتھ ہوگی حرمت کا ہے اور نہ بھی مانتے کھینچے کا اس
 تے کا نام تقویٰ ہے کیونکہ تقویٰ اس کو کہتے ہیں کہ شے کی چیز کو ترک کرے اور یقینی پر
 عمل کرے اور کبھی یہ حال ہوتا ہے کہ ایسی چیزوں کو جن میں کچھ مضائقہ نہیں ہوتا شبہات
 کے خوف کے باعث ترک کر دیتا ہے اس تے کا نام صدق در تقویٰ ہے اور اگر اس پر اتنی
 ت اور زیادہ ہو کہ تجر بھی ہو یعنی محض و بھینش شیا کو استعمال کرے جو اسکے کام کی ہیں
 مگر جس گھر میں رہتا ہو اس کی تعمیر نہ کرے اور جو کھانے کی چیز ہو اس کو جمع نہ کرے
 دنیا کی طرف التفات نہ کرے اور جانے کہ یہ مجھے غلام ہو جاوے گی اور کوئی سائن
 غیر خدا تعالیٰ میں صرف نہ کرے تو اس کا نام صدق ہے اور ایسے شخص کو صدیق کہنا

ریاست اور یہ درجات ایسی طرح ہیں کہ اوپر کا درجہ نیچے والے سے عام ہے اور اولین
 نیچے کا درجہ دہل ہے مثلاً صدق میں تقویٰ، اہل ہے اور تقویٰ میں ریح اور ریح میں
 عفت کیونکہ عفت نام اسی ریح کا ہے جو صرف مقتضائے ستوت سے باز رہنے کیلئے
 ہو۔ عرصہ تا شرف کی اقسامیں کئے سے بھی ہے اور اعمال پر مبادرت کرنے سے بھی
 مگر اعضا و اعمال سے باز رہتے ہیں تو ہر ایک چیز سے باز رہنے میں ایک نیا نام ہوتا تھا
 مثلاً اگر ستوت سے باز رہیں تو اس کئے کو عفت کہتے ہیں اور اس سے اوپر مرتبہ ریح کا ہے
 جو اسکی نسبت عام ہے کیونکہ ریح ہر منوع چیز سے کئے کو کہتے ہیں تخصیص ستوت کی نہیں
 اور ریح سے بڑھ کر تقویٰ ہے ہوا سے کئے کو تقویٰ منوع اور شبہ کی چیز دونوں سے باز رہنے کا
 نام ہے اور اس سے بڑھ کر صدق اور قوت ہے کہ شبہ کے خوف سے مناج چیز سے باز رہے
 نام ہو اور چونکہ ان درجات میں سے ہر ایک درجہ اپنے پہلے درجے سے بڑھ کر ہے تو اگر سب
 آج کا درجہ لولا جاوے گا تو او میں گویا سب جو آج دنیا میں گھوڑے کہو کہ انسان عربی ہے
 یا عجمی اور عربی یا قرشی ہے یا یہیں اور قرشی ہاستمی ہے یا نہیں اور یہی یا اولاد علی ہے
 یا مہین اور اولاد حضرت علی رضی اللہ عنہ کی یا جسی ہے یا جینی تو سب بڑھ کر درجہ انسان جینی اور
 جینی ہو گا پس اگر کسی شخص کو مثلاً جینی کہو گے تو او میں سب سے اوصاف ضرور ہوں گے
 مثلاً وہ حضرت علی کی اولاد اور ہاستمی اور قرشی اور عربی ہو گا اسی طرح اگر کسی شخص کو صدیق
 کہیں تو اس سے کئے نیچے جتنے اوصاف ہیں وہ سب میں ہونگے یعنی صدیق کہنا ایسا ہے
 کہ وہ شخص متقی اور صاحب ع اور حضرت الہی ہے تو یہ گمان چاہیے کہ ان درجات کو حوالہ
 دیا جاوے گا پس انکے معانی بھی ایک دوسرے سے متماثل اور ملحق ہونگے اگر ایسا سمجھا جاوے گا
 تو امر حق مستتب ہو جاوے گا چنانچہ حوالہ لفظ سے معانی کی طلب کیا کرتے ہیں ہذا کیا یہی حال
 ہوتا ہے اگر الفاظ کو تابع معانی کریں تو ہر گز شبہ میں نہ ٹریں۔ یہ ہے اشارہ خوف کے
 معنی کلی کا اور اس چیز کا حکم اور کی طرف سے متضمن ہے یعنی وہ معرفت جو موجب خوف
 ہوتی ہے اور جو کی طرف سے شامل ہے یعنی وہ اعمال جو خوف سے صا در ہوتی ہیں یا متبر
 و و سب ابیان خوف کے درجات کا اور قوت و صفت میں اس کے محتلف ہونے کا
 یہ تو پہلے گدڑ جیسا کہ خوف اچھی چیز ہے الاکھی قیاس اس بات کا مقتضی ہوتا ہے کہ اچھی چیز
 جتنی قوی اور زیادہ ہوگی اتنی ہی خوبی کی بات ہے اس اعتبار سے خوف کی قوت تدریجاً

جس قدر سو بہت تر ہے حالانکہ یہ غلط ہے بلکہ خوف ایک تا زیادہ ہے کہ جس سے
 خدا و تعالیٰ اپنے بندوں کو علم و عمل کی موعظت کے لیے ہر ممکنا ہے تاکہ ان دنوں سے
 مرتبہ قرب الہی حاصل ہو اور چوپایہ اور لڑکے سے کسیدم کوڑے کو علم و ہنرین کرنا چاہیے
 مگر اس سے بچنا چاہیے کہ بہت پٹینا اچھا ہے بلکہ اوکھی ایک حد میں ہے اس طرح خوف
 کے لیے بھی کمی اور بیشی ہے اور عمدہ بات اعتدال ہے جو خوف کہ کم ہو او سکوش
 عورتوں کے رونے کے جانا چاہیے کہ جب کوئی آیت قرآنی سنتی ہیں یا اور کوئی سبب
 خوفناک پیش آتا ہو تو ڈر کرنے اور آنسو بہانے لگتی ہیں جب سبب آنکھوں سے غائب ہوا
 تو دل غفلت کی طرف رجوع کرتا ہے تو اس طرح کا خوف حد اعتدال سے کم ہے اور بیش
 فائدہ بھی قلیل ہے اور اسکی مثال ایسی ہے جیسے بڑے قوی جانور کے ایک نرم و کم زور
 ٹھنی درخت کی مار کو اس سے نہ او سکورنج پہونچیکا اور نہ روبراہ ہوگا اور نہ کام خفا خوا
 دیکھا۔ اور لوگوں کا خوف سبکا اسی قسم کا ہے عارف اور علما البتہ اس سے تشنگی ہیں اور
 ہماری غرض علما سے وہ عالم نہیں کہ لباس عالموں کا سا پہن لینا اور نام کے فاضل
 بننے ایسے لوگ تو سب لوگوں سے زیادہ سچوٹ ہیں بلکہ ہماری غرض عالموں سے وہ لوگ
 ہیں جو خدا و تعالیٰ اور اسکی نعمتوں اور افعال کو جانتے ہیں اور ایسے لوگوں کا وجود
 کم ہے اور اسی جہت سے حضرت فضیل بن عیاض رحم فرماتے ہیں کہ جب تم سے کوئی
 سوال کرے کہ خدا تعالیٰ سے ڈرتے ہو تو اس کے جواب میں چپ ہو رہو کیوں کہ اگر کوئی
 نہیں تو تو کا فہم ہو جاوے اور اگر لگو کہ ڈرتے ہیں تو جھوٹی ہوگی اور ہمیں یہ بھی اشارہ فرمایا کہ خوف ہی ہے جو
 اعضا کو گناہوں سے روکتا ہے اور طاعات کا پابند کرتا ہے اور جب تک تاثر خوف کی اعضا میں نہ ہوگی
 تو اس کا نام وسوسہ و جنبش خاطر کہنا چاہیے او سکوش کہنا زیادہ نہیں۔ اور حد اعتدال
 زیادہ خوف یہ ہے کہ آدمی نا امیدی اور یس میں جا پڑے اور یہ بھی ممنوع ہے اس لیے کہ عمل کی
 مانع ہے حالانکہ غرض خوف سے وہی ہے جو کوڑے سے ہوتی ہے کہ کام پر آمادہ کرنا
 و اگر خوف میں غل ہی نہوا تو خوبی کی بات نہوگی کیونکہ حقیقت میں تو نقصان ہے اور وجہ
 نقصان کی یہ ہے کہ منشا اس خوف کا جہل اور عاجزی ہے جہل تو یہ ہے کہ اپنے انجام کار
 نہیں جانتا اور اگر جانتا تو خائف نہوتا کیونکہ خائف ہی کو انجام میں ترور ہا کرتا ہے
 و عاجزی یہ ہے کہ اس امر سے ایسے ایک سچ میں پڑ جاتا ہے کہ جسکے دور کرنے کی تو

اور سکو نہیں۔ مگر اگر باعتبار نقص آدمی کے دیکھیں تب تو اس قسم کے خوف کو اچھا کر سکتے ہیں کہ وہ بڑے سے ہونا اچھا ہے مگر واقع میں عدم مدت جو وہ علم و قدرت اور ایسی چیزیں ہیں جسے خدا تعالیٰ کا وصف ہو سکتا ہے اور جسے کہ نہیں ہو سکتا وہ مدت جو دیکھ کمال کی اشیا نہیں بلکہ باعتبار ایسے نقصان کے جو اس وصف سے زیادہ بڑے اچھے متصور ہوتے ہیں مثلاً مستقیمت دوا کی اور ٹھانی خود اچھی نہیں بلکہ باعتبار اس کے کہ مرسل و موت کی نسبت آسان ہے ایسے اچھی ہے بہر حال جو خوف کہ موجب امید ہی مذموم ہے اور کبھی خوف موجب مرسل و ضعف اور حیرانی اور بیہوشی اور دیوانگی اور موت ہو جاتا ہے اور یہ قسم بھی مذموم ہے جیسے کہ وہ مار جس سے لڑکے کی جان جاتی ہے اور کوڑا جس سے جانور ہلاک ہو جائے یا سیار پڑ جائے یا کوئی عضو ٹوٹ جائے اور سخت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اسباب جا کے مذکور فرمائے اور ان کی کثرت بیان فرمائی اسی میں کہ جو منہ خط کے صدر سے کالاح اوپر سے کیا جائے جو باعث ناامیدی یا مرسل و غیرہ اشیا کا ہو یا ایسے کہ جو چیز کسی دوسری شے کے لیے مطلوب ہوتی ہے تو اوپر میں سے عمدہ مری ہوتی تو جس سے مقصود حاصل ہو اور جو مقصود کثرت پہنچ سکے یا اوپر سے بڑھ جائے تو وہ مذموم ہوتی ہے اور اذخاکہ خوف کا فائدہ بچنا اور پرہیز و تقویٰ کرنا اور مجاہدہ و عبادت و ذکر و غیر میں مستغول ہونا اور تمام اسباب خدا تعالیٰ تک پہنچانے والوں کا حاصل ہونا ہے اور انہیں سے ہر ایک مردگی اور تندرستی اور سلامتی عقل پر موقوف ہے ایسے جو خوف کا ان اسباب میں خلل نہ آئے ہو گا وہ مذموم ہی ہو گا۔ اب اگر یہ کہ جو شخص خوف خدا کرے اور جو کے ماتے مر جائے تو وہ شہید ہوتا ہے تو ایسے شخص کا حال مذموم کیسے کہتے ہو تو کہ کا خوف یہ ہے کہ اوپر شخص کے تہیہ ہونے کے معنی ہیں کہ خوف کے باعث مرنے سے اوپر ایسا رتبہ ملے گا کہ اگر اس وقت میں خوف کے باعث نہ مرنے تو وہ ایسا رتبہ نہ پاتا پس اسی نظر سے اوپر فضیلت ہے لیکن اگر فرض کرو کہ وہ زندہ رہتا اور بہت عمر پاتا اور خدا کی اطاعت اور سلوک راہ معرفت میں سرگرم رہتا تو اس حالت پر اس کی موت کو کیسے شخص فضیلت نہیں بلکہ دنیا معاملہ اور یہی ہے کہ جو شخص فکر اور مجاہدہ سے اللہ تعالیٰ کی معرفت میں قدم مارتا ہے اور عارفانہ کے درجات میں ترقی کرتا ہے اوپر مذکور رتبہ ایک شہید کا کیا بہت سے تہیہ اکاماتا ہے اور اگر ایسا ہو تو لازماً اوپر کا جو لڑکا کہ قتل ہو جائے یا دیوانہ کہ اوپر

کوئی زندہ چیز چلے اور اس کا رتبہ نبی اور ولی سے جو اپنی موت و فات پاوین افضل ہو اور اگر
یہ امر محال ہو پس ہرگز گمان نکرنا چاہیے کہ خوف سے مر جانا افضل ہے بلکہ افضل عبادات ہیں
کہ طاعت الہی میں عمر زیادہ ہو تو جس خوف سے کہ عمر جاتی ہے عقل صحت میں فتور پڑے
کہ اس سے زندگی بیکار ہو جائے تو اس کو چند امور کی نسبت نقصان جانا چاہیے گو اس کے
بعض قسم کو بعض امور کے اعتبار سے فضیلت ہو جیسے شہادت کو مثلاً فضیلت ایسی
باتوں پر ہے جو اس سے کمتر ہیں زمین اور صدیقین کے درجے کی نسبت بہر حال خوف
اگر عمل میں کچھ اثر کرے تو اس کا وجود و عدم مساوی ہے جیسا وہ کوڑا جس سے جانور اپنی
جان نہ بڑھائے اور اگر تاثیر کرے تو جس قدر اس کی تاثیر ظاہر ہوگی ویسا ہی اس کا درجہ ہوگا
مثلاً اگر صرف خوف کے باعث مقتضای شہوت ہی سے باز رہے تو صرف عفت کا درجہ
ملے گا اور اگر خوف موجب درج ہوگا تو پہلے کی نسبت زیادہ درج ہوگا اور سب سے بڑا درجہ یہ
کہ اس کا شہرہ صدیقین کا درجہ ہو جائے یعنی اپنے ظاہر و باطن کو خدا و تعالیٰ کے خیر و بھلاؤ
یہاں تک کہ غیر اللہ کی اوسمیں گنجائش ہی نہ رہے یہ درجہ خوف کا نہایت محمود ہے اور یہ
تندرستی اور عقل کی سلامتی کے ساتھ میسر ہوتا ہے پس اگر خوف اس درجہ سے بڑھ جائے
اور عقل خواہ صحت کو دور کرنے تو اس کو مریض جانا چاہیے اور اس کا علاج ضروری ہے
اگر مریض کے اور اگر یہ درجہ اچھا ہوتا تو اسباب جاو غیر مریض اس کا علاج کیا ضرورت تھا کہ خوف
زیادہ اسی جہت سے حضرت سہیل تشری رہ اپنے اول و مدیون جو بہت نون فافہ کرتے تھے
فرمایا کرتے کہ اپنی عقلوں کی حفاظت کیڑا رہا ایسے کہ خدا و تعالیٰ کو اولیائے حق کوئی شخص عقل نہیں ہوا
تیسرا بیان خوف کے قسم نسبت اس چیز کے جس سے خوف کیا جاتا ہے
پہلے معلوم ہو چکا کہ خوف کسی بُری بات کی توقع سے ہوتا ہے اور بُری چیز دو طرح کی ہوتی ہے
یا تو یہ کہ خود اپنی ذات سے بُری ہو جیسے آتش و زہر یا یہ کہ اوسمیں یہ بُرائی ہو کہ ذریعہ دوسری
بُری چیز کا پڑتی ہو مثلاً گناہوں کو اس جہت سے بُرا جانتے ہیں کہ آخرت میں ان کے ذریعہ سے
تکلیف ہوگی جیسے بیماری مضر مریض کو بُرا سمجھتا ہے کہ اس لیے کہ وہ موت کا باعث ہوتے ہیں
پس ہر خوف کرنیوالے کو ضرور ہے کہ اپنے نفس میں کوئی بات تکلیف دہ اور نون فافہ نہیں ہے
ٹھہرائی اور اس کی توقع دل میں اتنی بڑھی کہ دل اس کی تکلیف کو سہو کر جائے کہ اس کا نفس کا
حال باعتبار امر مکر وہ کے دل پر چھا جانے کی جدا جدا ہے اول منہ وہ لوگ ہیں

حکے دل پر ایسی حیر غالب ہوجاتی ہے جو بات خود مکر وہ نہیں ہوتی بلکہ کسی دوسری حیر
 باعث مکر وہ ہوتی ہے مثلاً بعضوں پر تو بہ سے بیشتر مرعاج کا خوف تاہم وہ بعض کو تو یہ کسی
 اور عہد شکنی کا اسی قسم کے خوف میں یہ خوف بھی اہل بین کہ اس بات سے ڈرنا کہ حقوق
 انہی کے پورا کرنے کے لیے ہماری قوت معیض ہے یا دل کی نرمی کو جتنے سے اس سختی کو
 مسدول ہونے کا خوف یا اقامت سے ٹل جانے کا خوف یا اتباع تنہدات میں عادت کے
 مستطالی ہونے کا خوف یا اس بات سے ڈرنا کہ میں خدا کی تعالیٰ حکم ہماری حسنت کو حوالہ
 نہ کرنے خیر حکم و ساسے اور مندوں میں ان کے باعث ہماری عرت ہے یا کثرت بھائی
 انہی سے اتارنے کا ڈر یا اللہ کی طرف سے اعراض کر کے غیر اقد کی طرف متغول ہونے کا
 ڈر یا دیوری نعمتوں کے آنے سے مہلت طے کا خوف یا طاعات کے مکر و مرہب خدا کو حضور
 مشکف ہونے کا ڈر یا کو کون کے باب میں جو کچھ عیست و حیات اور دینہ اور بد معاہدگی
 کی ہوا و سکی خبر کا خوف یا یہ ڈر کہ یہ معلوم اقصیٰ زندگی میں کیا کیا قصور سر رہو گئے یا گناہوں
 سزا دنیا میں ہوتی اور موت سے پہلے رسوا ہونے کا خوف یا دنیا کی بیانی سے رجوع
 میں عیضائے کا خوف یا ایسے باطن پر غفلت کی حالت میں خدا کو تعالیٰ کے واقعہ ہونے کا
 ڈر یا موت کے وقت ہرجا خاتمہ ہونے کا خوف یا ایسی تقدیر ساقی ارلی کا خوف نرضی اللہ عنہ
 خوف ساریں کو ہوا کرتے ہیں اور ہر ایک خوف سے ایک مادہ حاصل ہے یعنی
 جس سے خوف ہوا اس سے آدمی بچا رہتا ہے مثلاً جو شخص اپنے اوپر کسی عادت
 پڑ جانے کا خوف کرتا ہوگا وہ اس عادت کے چھوڑنے کی مواظبت کرے گا اور جو شخص کہ
 اس بات سے ڈرتا ہوگا کہ خدا کو تعالیٰ میرے باطن پر غفلت میں واقعہ ہے تو وہ اپنے
 دل کی صافی کا فکر کرے گا اور اسکو وسیع و وسیع سے پاک کرے گا اس طرح اور اقسام کو خیال
 کرنا چاہیے اور ان سب کی چیزوں سے متنبیوں پر خاتمے کا خوف اکثر رہتا ہے اس لیے کہ
 اوسمیں مٹا خطرہ ہے اور اعلیٰ قسم خوف کی جس سے کمال معرفت پر دلیل ہو وہ سابقہ ارلی کا
 خوف ہے کہ خدا جانے کہ قسمت میں ہماری کیا لکھا ہوگا۔ اس لیے خاتمہ اوس سابقہ تقدیر کا
 مکر و اور مرجع ہے فتبطیح میں حین اسباب یڑ گئے ہیں خاتمے سے حوالت کہ لوح محفوظ میں
 لکھی ہوئی ہے ظاہر ہو جاتی ہے اور اگر وہ شخص منہ منہ سے حوالت کہ
 ایک سبب سے ڈرتا ہے اور ایک خاتمے سے توان کی مثال ایسی ہوگی جیسے دو شخص

حق میں بادشاہ کوئی فرمان لکھ دے اور معلوم نہ ہو کہ اس میں گردن مارتے کو لکھا ہے یا
 عمدہ وزارت اور انعام و خلعت دینے کو اور وہ فرمان بھی اویں دونوں کے پاس نہیں پہنچا
 مگر ایک شخص کا دل تو پہنچنے کے وقت پر لگا ہے کہ جب کھلے گا تو نہ معلوم کیا لکھا ہوگا
 اور دوسرے شخص کا دل حکم دینے کی حالت پر وابستہ ہو کہ نہ معلوم بادشاہ کا فراموش
 برسرِ رحم تھا یا برسرِ غضب تو ظاہر ہے کہ اس دوسرے شخص کی التفات سبب حکم کی طرف
 اور اول کی فراموشی کی طرف اسی جہت سے التفات دوم بہ نسبت اول کے اعلیٰ ہے
 اس لیے طبع لحاظ کرنا قضایٰ ازل کی جگہ لکھنے کے لیے قلم حل چکا ہے اعلیٰ سے نسبت
 لحاظ کرنے اور سات بات کے جو خاتمے پر ظاہر ہوگی اور اس کی طرف اشارہ فرمایا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے جس وقت کہ آپ منبر پر تشریف رکھتے تھے پس آپ نے اپنی دہی
 مٹھی بند کی اور فرمایا کہ یہ نوشتہ آگہی ہے اس میں اہل جنت کے نام اور ان کے باپ کے
 نام لکھے ہیں نہ ان میں زیادہ ہونگے نہ کم پھر بائیں مٹھی بند کی اور فرمایا کہ یہ خدایٰ تعالیٰ کا
 نوشتہ ہے اس میں دوزخیوں کے نام اور ان کے آبا کے نام مندرج ہیں کمی بیشی کچھ نہ ہوگی
 جو لوگ تقدیر میں اہل سعادت ہیں وہ بد بختوں کے کام کرینگے یہاں تک کہ لوگ ان کو پہنچے
 کہ یہ بھی گویا بد بختوں ہی میں سے ہیں بلکہ یقیناً وہی ہیں مگر خدایٰ تعالیٰ مرنے سے پہلے
 گویا ایک لمحہ پہلے ہی کیوں نہواؤں کو بچا لیتا ہے اور جوازی بد بخت ہیں وہ بد بختوں کے
 کام یہاں تک کرینگے کہ لوگ کہیں گے کہ یہ بھی گویا سعید ہیں بلکہ یقیناً ہیں مگر خدایٰ تعالیٰ
 ان کو مرنے سے پیشتر اگرچہ تھوڑا ہی پہلے ہوزمرہ بد بختوں سے خارج کر دیتا ہے سعید ہی
 جو قضایٰ الہی میں سعید ہو چکا ہے اور بد بخت بھی وہی ہے جسے قلم شقاوت ازل میں
 چل چکا ہے اور عملوں کا مدار خاتون پر ہے انتہی اور اویں دونوں خوف کرنے والوں کو
 یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ ان کا خوف ایسا ہو جیسے دو شخص جنہیں سے ایک اپنے گناہ و تقصیر سے
 ڈرتا ہو اور دوسرا خود خدایٰ تعالیٰ سے ڈرتا ہو یا نہ وہ کہ اس کا وصف و جلال مجتہد
 بہ نسبت رعب ہو جاتا ہو تو ان دونوں میں سے بھی دوسرے شخص سے تین اعلیٰ ہو اور پہلے
 یہ خوف باقی رہتا ہے گویا صدیقین کی سنی طاعت میں ہو مگر شخص اول دھوکا کھانے کے
 مقام پر ہے اور اگر مواظبت طاعت پر کرے تو امن بھی حاصل کر سکتا ہے غرض کہ گناہ
 سے ڈرنا صلی کا خوف ہوتا ہے اور خدایٰ تعالیٰ سے ڈرنا موحدون اور صدیقوں کا خوف ہے

اور یہ جوف معرفت الہی کا ثمر ہے جس شخص نے کہ خدا کو پہچانا اور اس کے صفات کو جاننا تو
 اس کے اوصاف ایسے بھی معلوم ہونگے کہ اس کے پوتے ہوئے اس سے ڈرنا ہی یا ہر
 گو تصور کیا ہو بلکہ اگر کنا ہر خدا تعالیٰ کو حق معرفت یحیٰ نے تو خدا ہی سے ڈرے
 اور اپنے گناہ سے ڈرے۔ اور اگر خدا تعالیٰ کو اپنی ذات یا کہ سے جوف دلانا منظور
 نہوتا تو کنا ہر کنا کو گناہ کے قابو میں کیوں کرتا اور گناہ کی سبیل و سیرا کیوں کیوں ہوتی
 اس کے اسباب ہی کیوں فرماتا اسباب معصیت کے حیا کرے بھی تو رحمت سے دور کرنا ہر
 اور مجرم سے قتل گناہ کوئی ایسی خطا نہیں ہوتی تھی جس کے باعث اس بات کا مستحق ہے کہ
 معصیت میں مبتلا کیا جائے اور اس کے لوازم اور سپر جاری ہوں اور جو شخص طاعت گرا
 ہے اس کے لیے طاعت سے پہلے کوئی وسیلہ تھا جس کے باعث اس کے لیے اسباب طاعت
 مہیا ہو گئے اور ثواب کے طریق ملے گئے سہر حال کنا ہر کاریر حکم گناہ کا ہو گیا وہ چاہے
 یا سچا ہے اور طبع یہ حکم طاعت ہو چکا اس کی مرضی ہو یا سو پھر حسب وں دربار لایر واکا
 حال ہو کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مدون کسی ذریعہ سابق کے تو اتنا اونچا درجہ
 کہ اعلیٰ علیین تک پہنچا ہے اور اوچل کو اتنا نیچے اتارے کہ اصل الساطین میں ہو چکا
 حالانکہ اسے اپنے ہونے سے پہلے کوئی تصور کیا تھا پس ایسی ذات سے اور ایسی مثال
 سے ڈرنا ہی زیادہ ہے دیکھو جو کوئی طاعت کرتا ہے تو اس طرح کرتا ہے کہ خدا تعالیٰ اور
 ارادہ طاعت کا مسلط کرتا ہے اور اس کو قدرت عنایت فرماتا ہے اور بعد پیدائش
 ارادہ بختہ اور قدرت کامل کے فعل ضروری ہو جاتا ہے یعنی ظہور طاعت مطیع سے ہوتا ہے
 اس طرح کنا ہر کنا جو گناہ کرتا ہے اوپر ارادہ بختہ گناہ کا مسلط کر دیا جاتا ہے اور قدرت
 و اسباب اس کے سبے دیے جاتے ہیں جب ارادہ مسموم اور قدرت و لوازم ہیں تو گناہ ضروری
 ہوگا۔ اب ہر کو یہ معلوم نہیں کہ کیا وجہ ہے کہ شخص اول کو نرگی دی گئی اور ارادہ طاعت کو
 اوسے یہ مخصوص کر دیا اور دوسرے کی اہانت اور دور کرنے کا باعث کیا ہوا کہ اوپر
 لوازم معصیت مسلط کیے گئے اور یہ بھی نہیں جانتے کہ ان باتوں کو بندے یہ حوالہ کیسے کریں
 اور جبکہ احکام حوالہ قضا وری ہے بدوں تقییر اور بدین وسیلے ٹھہرتا ہے تو ظاہر ہے
 کہ ایسے شخص سے جوف ہی کرنا ہر عاقل کہ زیادہ جو ہر وقت جو چاہے سو کرے۔ علاوہ
 اس سے زیادہ اور کچھ کہہ نہیں سکتے کیونکہ اس کے بعد معاملہ تقدیر کا ہے جس کا افشا درست نہیں

اور اس سے خوف کا سمجھنا خدا تعالیٰ کے صفات میں بدول مثال کے ممکن نہیں اور اگر
شرع اذن دیتی تو کسی بصیرت والے کی مقدور نہ تھی کہ مثال ذکر کرے مگر چونکہ حدیث میں
مثال مذکور ہے اس لیے اس کا نقل کرنا سمجھانے کے لیے مناسب ہے چنانچہ وارہو کہ خدا کو شعا
نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد مجھے ایسا ڈرجیسا درندہ ایذا رسان
ڈالتا ہے اس مثال سے حاصل مطلب معلوم ہوتا ہے کہ سبب پر واقفیت نہیں ہوتی اس لیے کہ
سبب سے واقف ہونا بعینہ راز تقدیر کا واقف ہونا ہے اور وہ راز ہر ایک کو نہیں بتایا جاتا
جو اس کا اہل ہوتا ہے اویسی کو بتایا جاتا ہے اور مطلب مثال مذکور کا یہ ہے کہ درندے سے جو
آدمی خوف کرتا ہے تو اس جہت سے نہیں کہ اس نے کوئی قصور اس جانور کا کیا ہو بلکہ اس کی
خاصیت گرفت اور حملہ اور کبر اور ہیبت سے ڈرتا ہے کہ جو چاہتا ہے سو کو بیٹھتا ہے فرا
تامل نہیں کرتا اگر آدمی کو چیرنے والے تو دل میں کچھ رقت اور مردہ نہیں کرتا اور اگر چھوڑ دے تو
کچھ اجبت سے نہیں کہ اویسی کو آدمی پر شفقت آگئی اور جان بچانے کے بارے چھوڑ دیا بلکہ
آدمی کا وجود اس کے نزدیک اتنا بھی نہیں کہ حالت حیات میں یا موت میں اس کی طرف
لحاظ کرے ایک آدمی کیا ہزار آدمیوں کا مار ڈالنا اور ایک چوٹی کا مار ڈالنا اس کو نزدیک
برابر ہے کیونکہ دونوں میں اس کی درمگی اور قدرت اور حملے میں کچھ فرق نہیں آتا پس
حاصل مطلب حدیث کا یہ ہوا باقی رہا خوف خدا سو اس کی مثال اس سے اعلیٰ ہے وہ خود خدا
قَالَ اللَّهُ الْمَثَلُ الْاَلَا عِلَّ لَکِنَ جَسْ شَخْصٌ لَہُ کَہْ خَدَاہُ تَعَالٰی کُو جَانَاہُ لَہُ اَوْنِے مَشَاہُ
باطنی سے جو کہ نسبت مشاہدہ ظاہری کے قویتر اور معتبر اور اظہر ہے جان لیا ہو کہ خداوند
کریم نے حدیث قدسی میں درست فرمایا ہے هُوَ لَا یَفِی الْجَنَّةِ وَلَا اَبَدًا وَ هُوَ لَا یَفِی
فِی النَّارِ وَلَا اَبَدًا اس استغنا اور لا پر وائی ہی میں ہیبت اور خوف کے موجبات کافی ہیں
وہ دوسرا فرقہ خائفین کا وہ ہے جن کے دلوں میں وہ بات جم جائے جو خود بُری ہے مثلاً
سکرات موت کا خوف یا سہال منکر و فیکر کا یا عذاب قبر کا یا وحشت قبروں سے اٹھنے کی
یا ہیبت خدا جو تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہونے کی اور شرم پردہ فاش ہونے کی
ورتنے تنکے سے سوال ہونے کی یا خوف پل صراط اور اس کی تیزی اور اس پر سے
وترنے کا یا دوزخ کی آگ اور اس کے طوقوں اور اہوال کا یا خوف جنت سے محروم ہونے کا
یا فناء عشرت اور سلطنت جاوید سے یا خوف درجات کے کم ہونے کا یا خوف خدا تعالیٰ

سے حجاب ہونیکا اور یہ سب چیزیں نبات خود مری ہیں تو بالسم و حوث کی چیزیں ہیں
کھی حوث کرنے والوں کا حال جدا ہے اور سب سے اعلیٰ مرتبہ وہ لوگ ہیں جنکو حوث وراق
یسی جدا تعالیٰ سے محبوب ہے کہ یہ خوف عارفین کو چوتا ہے اور جو حوث اس سے
یہلے ہیں وہ عابدین اور صلحا اور زاہدین کو اور تمام عالموں کو چوتے ہیں اور جسکی معرفت
کامل نہیں ہوتی اور اسکی شیم نصیرت ہمیں کھلتی وہ لذت وصال سے اور رخ وراق سے
آگاہ نہیں ہوتا اور جب اس کے سامنے کہا جاوے کہ عارف و فرح سے ہمیں لبتا بلکہ حجاب
وڑتا ہے تو دل میں اس بات کو ٹرا جاتا ہے اور تعجب سمجھتا ہے اور کبھی لذت دیدار الہی کا
منکر ہی ہو جاتا ہے مگر چونکہ شرع سے اسکا جائز نہیں اس واسطے زبان سے تو اقرار کرتا ہے
مگر دل میں مانتا کیونکہ اسکو تو صرف لذت شکم اور مشرک گاہ اور آنکھ کی معلوم ہے کہ
رنگ اچھے دیکھ لیے خوب صورت لوگ دیکھ لیے غرض جلالت کہ اس میں بہا ایم ہی
تشریک ہوں اسکو لذت حاصل ہے لذت عارفین کو نہیں جانتا جسکے واسطے مولانا رحمہ فرمایا ہے

شہر آدمی دیدار باقی پوست ست دیدار آن دیدہ کہ دید دوست ست

اور اس لذت کی تحصیل و شرح اون لوگوں سے بیان کرنی چاؤ اسکے اہل نہیں ہیں اور
اور جو لوگ اسکے اہل ہیں اوکو خود معلوم ہو جاتا ہے اس بات کی حاجت میں کہ کوئی
دوسر شخص اوں سے سیاں کرے۔

چوتھا بیان خوف کی فضیلت اور اسکی رغبت و ملائے میں۔

حانا یا ہے کہ خوف کی فضیلت ایک تو تامل و رقیاس سے معلوم ہوتی ہے اور ایک
آیات و احادیث سے تامل و رقیاس سے اسطرح کہ ہر ایک چیز کی فضیلت اوسقدر ہے
جسقدر کہ وہ آخرت میں سعادت دیدار الہی تک پہنچانے میں مدد کرے کیونکہ سعادت
کے سوا اور کچھ مطلب نہیں اور بندے کی سعادت سچر دیدار اپنے مولیٰ اور اس سے قریب
ہونے کے اور کیا ہوگی پس جو چیز کہ بندے کو اس سعادت پر اعانت دیکی تو جسقدر
اعانت کریگی اوسقدر اسکی فضیلت ہوگی اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ سعادت دیدار
آخرت میں بہرہ و بیہونا بدون حاصل کرنے اسکی محبت اور انس کے دنیا میں ممکن
نہیں اور محبت بدون معرفت نہیں ہوتی اور معرفت و فکر نہیں ملتی اور انس بد محبت
اور ذکر و رانی کے نہیں حاصل ہوتا اور ذکر کا مدام کرنا اور ہمیشہ فکر کرتے رہنا مدون شاکہ

محبت دل سے علیحدہ کر کے نہیں بنتا اور محبت دنیا دل سے بدون لذات و شہوات
 دنیاوی کے چھوٹے علیحدہ نہیں ہو سکتی اور چھوڑنا شہوات کا بدون اونکی بیچ کنی کے
 ممکن نہیں اور اونکی بیچ کنی جیسے آتش خوف سے ہوتی ہے اور کسی چیز سے نہیں ہوتی
 اس سے معلوم ہوا کہ خوف وہ آگ ہے جس سے شہوتیں جل جاتی ہیں تو ضرور ہوا کہ اونکی فضیلت
 اور سیدہ ہو جس قدر کہ یہ شہوت کو جلاتا اور گناہوں سے بچاتا اور طاعات کی ترغیب دیتا ہو
 اور یہ بات موافق اختلاف درجات خوف کے مختلف ہے چنانچہ پہلے گذرا اور خوف میں
 فضیلت کیونکہ نہوگی اسکے باعث تو عفت و ورع اور تقویٰ اور مجاہدہ حاصل ہوتی ہیں
 یہ سب کام فضیلت کے ہیں اور عمدہ اور خدای تعالیٰ سے قریب کرنے والے پس جو چیز باعث
 ایسی عمدہ اور فضل باتوں کی ہو قیاس بھی چاہتا ہے کہ وہ بھی عمدہ اور فضل ہو اور احادیث
 اور آیات سے جتنا خوف کے باب میں وارد ہیں وہ زائد از حد ہیں اونکی فضیلت اس قدر
 بس ہے کہ خدای تعالیٰ نے ہدایت اور رحمت اور علم اور رضا جو اہل جنت کے کل مقام ہیں ان
 چاروں کو پانچ فیض کے لیے تین آیتوں میں ارشاد فرمایا ہے چنانچہ ہدایت و رحمت کو اس آیت
 میں فرمایا وَهَدَانَا لِلْإِيمَانِ هُمُ الَّذِينَ هُمُ الَّذِينَ هُمُ الَّذِينَ هُمُ الَّذِينَ هُمُ الَّذِينَ
 مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اور رضا کو آمین رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَارْضَوْا عَنْهُمْ ذَلِكَ الْوَفْوَى رَبِّهِ
 علاوہ ان میں جو کچھ فضیلت علم میں وارد ہے اس سے فضیلت خوف بھی سمجھی جاتی ہے
 اس لیے کہ خوف ثمرہ علم کا ہے ایسا واسطے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حدیث میں مذکور ہے کہ
 خائفون کا یہ حال ہوگا کہ اونکو رفیق اعلیٰ کا ساتھ ہوگا اور اس امر میں اونکا شریک و رکنی
 نہوگا تو اب دیکھنا چاہیے کہ رفیق اعلیٰ کی مرافقت حاصل ہونے کے لیے کیسے فرمائی اونکی وجہ
 یہی ہے کہ خوف ثمرہ علم ہوتے ہیں اور علما کو درجہ انبیاء کی رفاقت کا ہے اس لیے کہ وہ وارث
 انبیاء ہیں اور رفیق اعلیٰ کی ہمراہی نبیوں کو اور جو لوگ اونکے لواحق میں سے ہیں اونکو بھی
 اور اسی جہت سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کے مرض موت میں اختیار دیا گیا
 کہ خواہ آپ دنیا میں ہیں خواہ خدای تعالیٰ کے پاس چلے آویں تو آپ یہی فرماتے ہیں کہ
 أَسْأَلُكَ الرَّفِيقَ الْأَعْلَىٰ یہ حال اگر خوف کی اصل کی طرف نظر کر تو تو علم ہے اور اگر
 اس کے ثمرہ کی طرف دیکھو تو ورع و تقویٰ ہے اور جو کچھ کہ ورع اور تقویٰ کے فضائل میں
 وارد ہوا ہے وہ ظاہر ہے یہاں تک کہ خود عاقبت تقویٰ کے ساتھ مخصوص ہو گئی ہے

تو میرے سامنے ایک وازہ حکمت و عبرت کا ایسا کھل جاتا ہے جو میں نے کبھی نہ دیکھا ہے۔
 اویسی بن معاذ رحمہ کا قول ہے کہ جو مومن کچھ خطا کرتا ہے اور اس کے پیچھے دو نیکیاں ملتی ہیں۔
 اول غلبہ کا خوف دوم معاف ہونے کی توقع تو وہ بُرائی ان دونوں خوف ورجا کو
 درمیان ایسی ہو جاتی ہے جیسے دو شیروں میں لوٹری اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آیت
 میں ہے کہ خدای تعالیٰ قیامت کے روز ارشاد فرماویگا کہ کوئی شخص ایسا نہیں ہو گیا جس کا
 حساب میں نہ کروں اور اس کے عمل کی تفتیش نہ بجالاؤں بخیر اہل ورع کے کہ ان سے محبوس ہوں
 آتی ہے اور ان کی قدر اس بابت زیادہ ہے کہ ان کو حساب لینے کی واسطے کھڑا کروں۔ اور یہ
 دونوں چیزیں یعنی ورع اور تقویٰ الفاظ ہیں کہ ایسے معانی سے مشتق ہیں جنہیں خوف کی
 شرط ہے اگر خوف سے یہ دونوں خالی ہوں تو ان کا نام ورع اور تقویٰ نہ ہوگا اور یہ صریح
 جواب ہے کہ فضیلت ذکر میں مار و پرہیز ظاہر ہیں اور کو بھی اللہ تعالیٰ نے مخصوص مخلصین سے
 کیا ہے چنانچہ فرمایا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اَنْزَلْنَاهُ فَاَوْفَاوْا لَهُمْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتُ
 اور ایک حدیث قدسی میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ قسم ہے اپنی عزت
 و جلال کی کہ میں اپنے بندے پر نہ دو خوف جمع کروں گا نہ دو اس میں اگر دنیا میں مجھ سے
 مامون اور نڈر ہو گیا تو قیامت میں اس کو ڈراؤں گا اور اگر دنیا میں مجھ سے خوف کر گیا تو قیامت
 میں اس کو بچھوئی دوں گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مَنْ خَافَ اللَّهَ تَعَالَى
 خَافَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَخَافَ غَيْرَ اللَّهِ خَافَ اللَّهَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ اور دوسری حدیث
 شریف میں فرمایا اَتَمُّكُمْ عَقْلًا اَشَدُّكُمْ خَوْفًا لِلَّهِ تَعَالَى وَاحْسَنُكُمْ فِعْلاً اَمْرًا لِلَّهِ تَعَالَى
 وَالْأَفْضَلُ عِنْدَهُ تَطَهُّرًا اور حضرت یحییٰ بن عازر فرماتے ہیں کہ بیچارہ انسان اگر آتش و زنجیر سے
 آنا ڈرتا جتنا اغلاس سے ڈرتا ہے تو جنت میں داخل ہوتا۔ اور حضرت ذوالنون فرماتے ہیں
 کہ جو شخص خدای تعالیٰ سے ڈرتا ہے اور کاد دل میں ہو جاتا ہو اور خدای تعالیٰ سے محبت چھتہ ہو جاتی ہو اور عقل
 درست ہو جاتی ہے۔ اور یہ بھی اوصاف ہیں کا قول ہے کہ خوف رجا کی نسبت زیادہ چاہیے اس لیے
 کہ جب جا غالب ہوتی ہے تو دل پریشان ہو جاتا ہے۔ اور ابو حسیب نے بیان کیا کہ اگر کوئی سعاد
 ت پہچان یہ ہے کہ نہ بختی کا خوف آدمی کو ہو اس لیے کہ خوف بندے کے اور خدای تعالیٰ کے
 درمیان ایک بناگ ہے جب وہ جاتی رہتی ہے تو بندہ تباہ ہو جاتا ہے۔ اور کسی نے حضرت
 یحییٰ بن معاذ رحمہ سے پوچھا کہ سب سے زیادہ قیامت میں بچو کون ہوگا انھوں نے فرمایا

کہ وہ دنیا میں سب سے زیادہ خوف رکھتا ہے۔ اور حضرت سہیل قسری رحم فرماتے ہیں کہ کتاب آدمی خدائے نہ کھاویگا خوف او کو ماحل ہوگا۔ اور حضرت حسن رحم سے بعض لوگوں نے کہا کہ تم کیا علاج کریں ہم ایسے لوگوں میں بیٹھتے ہیں کہ وہ ہلکا سا ڈراتے ہیں کہ ہمارے دل گویا اوڑھے لگتے ہیں آپ فرمایا کہ اسکو خوب جان کو کہ ایسے لوگوں میں بیٹھنا کہ وہ ٹھکانا ڈراویں یہاں تک کہ تمکو امن پہنچ جائے اس سے ستر ہے کہ تم ایسوں کے ساتھ بیٹھو کہ وہ تو تمکو بچو کرتے رہیں اور تمکو ایک دفعہ ہی خوف آدبانے۔ اور حضرت ابوسلمہ ان دارانی فرماتے ہیں کہ جس دل سے خوف علاحدہ ہوتا ہے وہ خراب ہو جاتا ہے اور حضرت عایتہ رحم فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کتاب میں **الدِّينُ نَجْوَى مَا أَتَوْكَ لَمْ يَخْشَوْكَ** وہ آدمی مراد نہیں جو جیوری کرتے ہیں یا نہ کہ فرہین آپ نے فرمایا کہ نہیں بلکہ وہ لوگ مراد ہیں کہ نماز و روزہ ادا کرتے ہیں اور صدقہ دیتے ہیں اور اس بات سے ڈرتے ہیں کہ کلمہ حق مقبول ہو۔ اور جو جو سختیاں اور مذمت کہ خدای تعالیٰ کے عذاب و مکرم سے بچوں پہنے کے باب میں وارد نہیں وہ بھی سب خوف کی خوبی پر وال ہیں اس واسطے کہ کسی چیز کی مذمت کرنے سے خوبی اور کسی حد کی ہوا کرتی ہے اور اس میں مذمت خوف کی جیسے کہ رجا ضد ہے یا اس کی تو جیسے نا امیدی کی رانی سے رجا کی فضیلت معلوم ہوتی تھی ایسی ہی امن کی مذمت سے خوف کی فضیلت معلوم ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ حاکمی فضیلت میں آیا ہے وہ بھی خوف کی فضیلت پر دل ہے کیونکہ رجا اور رجا ایک دوسرے کے ساتھ ہی ہوتی ہیں اس لیے کہ جو شخص کسی محبوب کا متوقع ہوگا تو ضرور ہے کہ اس کے نہ ملنے کا خوف بھی اور سکو ہو اور اگر نہ ملنے کا خوف نہ ہوگا تو اس سے سے محبت نہیں کہتا ہوگا تو اس کا انتظار بھی توقع کے طور پر نہ کرے گا بھر حال خوف اور رجا لازم ہیں کہ ایک کا جدا ہونا دوسرے سے محال ہے ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ دونوں اکٹھے ہوں اور ایک کو دوسرے پر غلبہ ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ قلب میں سے ایک ہی کتا تھ مستغول اور اس وقت دوسرے کی طرف غفلت کی حالت القات کر دے اور دونوں کے لازم کی وجہ یہ ہے کہ رجا اور خوف دونوں کی شرط یہ ہے کہ جس چیز میں تنگ ہو اس سے متعلق ہوں اس لیے کہ معلوم چیز کی نہ رجا کی جاتی ہے نہ خوف اب اگر محبوب چیز کو خیال کرے تو جس چیز کا وجہ ہو سکتا ہے اور اس کا عدم بھی ممکن ہے پس اگر محبوب کا وجود فرض کیا جائے تو اس سے

و کورحت ہوگی اور یہ کہ نام رجا ہو اور اگر اوسکا عدم فرض کرو تو دل کو صدمہ ہوگا اور اسکا
 نام خوف ہے اور بظاہر ہے کہ یہ دونوں صورتیں ایک دوسری کی ضد ہیں بشرطیکہ وہ امر کی
 ناک ہے مشکوک ہو یا نہ ہو تاکہ شک کی دونوں طرفوں میں سے بعض اوقات ایک کو
 بعض اسباب کے موجود ہونے سے دوسرے پر ترجیح ہو جاتی ہے اور یہاں نام ظن ہو اور اسی
 ظن کے باعث رجا و خوف کو ایک دوسرے پر غلبہ ہو جاتا ہے یعنی جب ظن پر وجود محبوب کا
 غالب ہوتا ہے تو رجا کو غلبہ اور قوت ہوتی ہے اور خوف چھپ جاتا ہے اور اوسکی نسبت
 کو گویا نہیں بتایا اس طرح اگر ظن پر عدم محبوب کا غلبہ ہوتا ہے تو خوف کی قوت کے سہنے
 رجا و جاتی ہے بہر حال انہیں لزوم پایا جاتا ہے اسلئے خدا تعالیٰ نے دونوں کو ایک
 ساتھ ارشاد فرمایا **يَذُخُّنَا غَيْبًا لَّهٖمَا** اور فرمایا **يَذُخُّنَا عَنْ رَجَائِهِمَا خَوْفًا طَمَعًا**
 اور ہمیں لحاظ عرب بھی خوف کو رجا سے تعبیر کرتے ہیں جیسے اس آیت میں **مَّا لَكُمْ**
لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقَاتًا کہ لا ترجون کے معنی لا تخافون ہیں اور قرآن مجید میں اکثر
 جا رجا یعنی خوف آیا ہے اور وجہ یہی ہے کہ دونوں لازم اور ملزوم ہیں اور عادت اہل عرب
 کی ہے کہ ایک لفظ بولیں اور اوس سے اوسکا لازم خواہ ملزوم مراد لیں ایسا ہی رجا کے
 لفظ سے خوف مراد لینا ہے۔ بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ جو خوبی خوف کے باعث رونق میں ہے
 تو اوس سے بھی خوبی خوف ہی کی معلوم ہوتی ہے اسلئے کہ رونا خوف کا نتیجہ ہے اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے **فَلْيُحْذَرُوا قَلِيلًا قَلِيلًا** اور فرمایا **يَتَكُونُ وَيَنْزِلُ لَهُمْ خُشُوعًا**
 اور فرمایا **هٰذَا الْحَدِيثُ تَجِبُونَ وَتَحْكُمُونَ وَكَلْتُمْ سَامِدُونَ** اور رجا کو
 فضائل سے احادیث مملو ہیں چنانچہ ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی بندہ ایماندار ایسا نہیں کہ اوسکی آنکھ سے کوئی آنسو گریجی کے
 سر کی برابر ہی کیونکہ نہ وہ خدا کے خوف سے ہلکا رہا نہ کچھ روان ہو اور پھر اوسکو خدا تعالیٰ
 آتش جہنم پر حرام نہ کرے۔ **اَوْ خَشَاكَ اَوْ كَلْتُمْ سَامِدُونَ** زور را بگذشت و زاری گرفت
 اور دوسری حدیث میں فرمایا جب میا نذر کے دل پر خدا تعالیٰ کے خوف سے لرزہ
 پڑ جاتا ہے تو اوسکے گناہ ایسے جھڑق ہیں جیسے درخت سے پتے جھڑتے ہیں اور ایک
 حدیث میں فرمایا **اَلَا يَكْفِي النَّاسَ اَحَدٌ بَلَىٰ مِنْ خَشْيَةِ اللّٰهِ حَتَّىٰ يَخْرُجَ اللّٰبَنُ فِي الضَّرْعِ**
 اور حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اونھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

میں کیا کہ نجات کی کیا صورت ہے آپ نے فرمایا کہ اپنی زبان بدرکھ اور گھر سے ماہر
 مت بکل اور اپنی خطایہ بریا کر سچ ہوئے گراستد برقِ ازل اور دو قسم ہو گشتید آتشِ تندید و قسم
 اور حضرت عیسیٰ نے غم میں کیا کیا رسولِ مہتاب کی است میں سے کوئی شخص ہے حساب
 بھی جنت میں نہل ہوگا آپ نے فرمایا کہ ہاں جو شخص اپنے گناہوں کو یاد کر کے روویگا وہ
 بحسابِ جنت میں جاویگا اور ایک حدیث میں فرمایا کہ خدا تعالیٰ کے نزدیک قطرہ
 ریادہ اچھا کوئی قطرہ نہیں ایک قطرہ آسمان کا جو خدا تعالیٰ کے خوف سے سکھلا دیا گیا
 ہوگا جو خدا کی راہ میں شہید کرے۔ اشکِ گمان رہا و بارِ حلق گوہرِ شش اشکِ یادِ خلاق
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عبادِ مہتاب کرتے کہ اللہم ارحم الراحمین عینِ حقا بلیک کسفا
 لیسوق الدمع قل ان تصیبا لدموع دما فاکھض اس جہا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات شخص ہیں جنکو خدا تعالیٰ اوس و زو سائیں
 رکھیگا جس و رسوا اوس کے سایہ کے اور کوئی سایہ نہ ہوگا اور اومیں سے ایک شخص کو اپنے
 فرمایا کہ ایک وہ ہوگا جو خدا تعالیٰ کو تنہائی میں یاد کر کے رووے۔ اور حضرت ابو بکر صدیق
 کا قول ہے کہ جو شخص اوس کے وہ رووے اور جس سے ہو سکے وہ رونی صورت بناوے اور
 حضرت محمد بن منکر روم جب رتو اپنے چہرے اور ریش پر آنسو بہا لیتے اور فرماتے کہ
 مجھ کو خبر ہو چکی ہے کہ جس جگہ آنسو لگتا ہو سکے وہاں آتشِ دوزخ نہ پھوسکے گی اور حضرت
 عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ گریہ کرو اور اگر گریہ کرو تو بٹنے کی سہولت بناوے
 کہ اگر تم میں سے کوئی حقیقتِ مرجان لے تو آٹھ سو گریہ کر دے اور اتنی نماز کرے
 کہ کر ٹوٹ جائے۔ اور حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس کی آنکھ آنسو بہا
 ڈھبناوے گی اوس کے چہرے پر غبارِ اوزدلت قیامت کو نہ آویگی اور اگر اوس کے آنسو
 بہسکے تو اول ہی قطرے سے بہت سی آگ کے سمندر سرد ہو جاویگے اور اگر کوئی
 شخص کسی جماعت میں روویگا تو اوس جماعت کو عذابِ نہوگا اور یہ بھی اونہیں کا قول ہے
 کہ رونا خوف سے ہوتا ہے اور جا و طربِ متوق سے۔ اور حضرت کعب جبار رضی اللہ عنہما
 بین کہ خدا مجھ کو خدا کے خوف سے اس قدر رونا کہ آنسو میرے رخسار پر بہ لگیں اس بات سے
 اچھا معلوم ہوتا ہے کہ ایک سوئے کا پہاڑ خیرات کروں اور حضرت عبداللہ بن عمر
 فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک میری آنکھ سے ایک آنسو کا پانی ہزار خیرات دینے سے

اچھا ہے۔ اور حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہم ایک دفعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے آپ نے ہمکو ایسی نصیحت کی کہ اس سے دل نرم ہو سکے اور آنکھوں سے آنسو جاری ہو سکے اور اپنے نفسوں کو ہمنے جان لیا پھر جب میں اپنے گھر آیا تو گھڑائے میرے پاس تھے اور دنیا کی باتیں ہم دونوں میں جاری ہوئیں یہاں تک کہ وہ حال جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے تھا وہ مجھ کو یاد نہ رہا اور دنیا میں جا پڑا مجھ کو یاد ہوا تو اپنے دل میں میں نے کہا کہ میں منافق ہو گیا اس وجہ سے کہ جو خوف و رعب مجھ کو تھی وہ حال فرما اس خیال میں میں گھر سے باہر نکلا اور بیکار کر کہتے لگا کہ حنظلہ منافق ہو گیا آخر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے ملے اور انھوں نے فرمایا کہ حنظلہ ہرگز منافق نہیں ہوا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور زبان سے یہی کہتا تھا کہ حنظلہ منافق ہو گیا آپ نے فرمایا کہ حنظلہ ہرگز منافق نہیں ہوا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہم آپ کے پاس تھے آپ نے ہمکو ایسا وعظ سنایا جس سے دونوں پر ترس چھا گیا اور آنکھوں سے آنسو روان ہوئے اور اپنے نفسوں کی ہموار اطلاع ہو گئی مگر جب میں اپنے گھر گیا اور دنیاوی باتیں شروع کیں تو وہ سب کیفیت بھول گیا جو آپ کے سامنے تھی آپ نے فرمایا کہ اے حنظلہ اگر تم ہمیشہ اسی حال پر رہو تو تم سے فرشتے رہتوں میں اور تمھارے بستر و ن پر مصافحہ کریں مگر ایک بات کے لیے ایک وقت ہے۔ خلاصہ یہ کہ جو باتیں کہ رجا اور گریہ کی خوبی میں اور تقویٰ اور ورع کی فضیلت میں اور علم کی بہتری اور امن کی برائی میں وارد ہیں وہ سب خوف کی خوبی پر دلالت کرتی ہیں اس لیے کہ ان سب باتوں کو تعلق خوف سے ہے بعض تو خوف کا سبب ہیں اور بعض کا سبب خود خوف ہے

پانچواں بیان اس امر کا کہ غلبہ خوف افضل ہے یا غلبہ رجا یا دونوں کا اعتدال جانتا چاہیے کہ خوف و رجا کی فضیلت میں اخبار بہت وارد ہیں اور یہیں لحاظ ناظر کو شک ہوتا ہے کہ ان دونوں میں سے افضل کونسا ہے اور مطلق یہ چھنا کہ خوف افضل ہے یا رجا قول فاسد ہے اور ایسا ہے جیسا کوئی پوچھے کہ روٹی بہتر ہے یا پانی اور نہ سکا عذاب یہی ہوگا کہ بھوکے کے لیے روٹی افضل ہے اور پیاسے کو پانی اور اگر بھوک اور پیاس دونوں کسی شخص کو ہوں تو ان دونوں میں سے جو کسی غالب ہوگی اوس کا اعتبار ہوگا یعنی اگر بھوکہ غالب ہوگی تو روٹی افضل ہوگی اور اگر پیاس زیادہ ہوگی تو پانی

اور اگر وہ وہی مساوی ہوں تو رونی اور پانی بھی مساوی ہوں گے ایسے کہ جو حیر کسی مقصود کے لیے مطلوب ہوتی ہے تو اس کی حوتی اوی مقصود کے لحاظ سے ہوتی ہے۔
 یہ جو ایسی ذات کے لحاظ سے اور انہماک خوف و رجا و دوہا میں سے دلون کا علاج متاثر
 تو اس کی حوتی اوی مقدر ہوگی حقد ر و گ ہو جو ہوگا پس اگر دل پر مرض بخون ہونے کا
 خدا کے عذاب سے اور معرہ ہونے کا اندر ہوگا تو اس صورت میں خوف افضل ہوگا اور اگر
 دل پر یاس اور قنوط غالب ہوگا تو جہا اصل ہوگی اسطرح اگر بندے پر گناہ کا غلبہ ہو تو بھی
 خوف افضل ہوگا۔ اور ہو سکتا ہے کہ یوں کہیں کہ خوف طاقاً افضل ہے جیسے کہ کہتے ہیں
 کہ رونی سکجین سے ستر ہے اسو سٹے کہ رونی سے بھوک کا علاج ہوتا ہے اور سکجین سے
 صوم کا مگر بھوک کا مرض بہت ہے ایسے رونی کی حاجت بہت ہے تو وہی افضل ہے۔
 اسی اعتبار سے غلبہ خوف بھی افضل ہے کیونکہ گناہ اور غلط کھانا خلق میں بہت پایا جاتا ہے
 اور اگر خوف و رجا کے مطلع کو سکجین نوراً افضل ہے اسو سٹے کہ رجا کا مبع محرمت ہے
 اور خوف کا محرمت و جو شخص کہ صفات الہی میں سے ایسے صفات پر لحاظ رکھیگا جو
 مقتضی لطف و رحمت کے ہوں اور نہ سخت غالب ہوگی جسکے بعد کوئی اور مقام نہیں
 اور خوف کا موجب یہ ہوتا ہے کہ توجہ ایسی صفات الہی کی طرف ہوتی ہے جو مستحق درستی
 کی ہوں تو اس اتفات میں محبت کا میل آتا نہیں ہوتا مختار جاتین ہوتا ہے ہر حال جو تر
 حیر کے لیے مطلوب ہوتی ہے اور میں اس پر یہ کہ لفظ اصل مستعمل ہو نہ لفظ افضل اس بنا پر ہم
 کہتے ہیں کہ اکثر خلق کے حق میں جاکر نسبت خوف اصل ہے اسوجہ سے کہ معافی اکثر
 غالب ہیں مگر متقی شخص گناہ ظاہری و باطنی چھوڑ دینے ہوں تو اس کے حق میں اصل
 یہ ہے کہ خوف و رجا استعمال کے ساتھ ہم یہ رہیں۔ اور اسو سٹے یہ قول مستہرب کہ اگر
 مومن کا خوف و رجا تو لے جاوین تو وہ دونوں برابر اور تریں۔ اور روایت ہے حضرت
 علی رضی اللہ عنہ نے کسی بیٹے سے فرمایا کہ بیٹا خدا سے اتنا ڈر کہ اگر بالفرض تو اس کے پاس
 تمام روحی زمین کے باشندوں کی حسناات لیجاوے تو تجھے نذرانہ کرے اور رجا بھی
 ایسی کر کہ اگر تمام لوگوں کی برائیاں تو اس کے پاس لکیر جائے تو وہ تجھ کو سخت دے
 اور اسو سٹے حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض یوں نہا ہو کہ ایک آدمی کے سوا
 سب لوگ دوزخ میں جاویں تو میں بھی رجا کروں کہ وہ اکیلا میں ہی ہوں اور اگر توبہ

ایون پکارا جاسے کہ سب لوگ جنت میں جاویں گے صرف ایک آدمی سجاو گیا تو مجبور یہ خوف ہو کہ میں وہ شخص میں ہی نہ ہوں اور یہ نہایت خوف ورجا کا درجہ ہے کہ دونوں اہم اہل بھی ہیں اور غلبہ اور استیلا بھی برابر برابر ہے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے خوف ورجا برابر ہیں گناہگار آدمی کو جب یہ گمان ہو کہ دوزخ سے مستثنیٰ لوگوں میں میں ہی ہوں گا تو یہ صورت اپنے مغالطہ کھانے کی ہے۔ اب اگر کوئی یہ سمجھے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ جیسے شخص کے لیے خوف ورجا کا برابر ہونا نہیں چاہیے بلکہ رجا کا غلبہ چاہیے جیسا کہ شروع باب میں گدزاکہ قوت رجا بقدر قوت اسباب کے ہوا کرتی ہے چنانچہ اوسکی مثال تخم اور زرعیت میں بیان ہوئی اور ظاہر ہو کہ جو شخص عموماً کوصاف زمین میں ڈالے اور ہیشہ خبر گیری کرے اور جو شرطیں اہمیت کی ہیں سمجھو ادا کرے تو ایسے شخص کے دل پر رجا ہی کا غلبہ ہوگا اوسکا خوف رجا کے برابر ہرگز نہ ہوگا پس اس طرح حال متقیوں کا ہونا چاہیے تو اوسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص الفاظ اور مثالوں سے کسی چیز کی معرفت حال کرتا ہے اوسکو اکثر لغزش ہوتی ہے تو جو مثال ہم ادھر لکھ آئے ہیں وہ ہر وجہ سے مطابق اس امر خاص کے نہیں جسکو ہم لکھ رہے ہیں کیونکہ سب غلبہ رجا کا علم ہوتا ہے جو تجربہ سے حاصل ہوتا ہے پس مثال ورجعت میں تجربہ سے زمین کا اچھا اور صاف ہونا اور سچ کا عمدہ ہونا اور ہوا کی درستی اور صواب حق مہلکہ کی قیادت اوس سرزمین میں معلوم ہو سکتی ہے بخلاف مسئلہ مذکورہ کے کہ وہاں سچ کا امتیاز نہیں ہوا اور ایک جنبی زمین میں ڈال دیا اور ڈالنے والے نے اوسکی نہ خبر لی نہ جانچا اور نہ اوسکو یہ معلوم کہ اوس سرزمین میں صواب حق زیادہ ہوتی ہیں یا کم تو ایسے کسان کی رجا خوف زیادہ نہیں ہو سکتی کہ اپنے تمام کوشش اور تدبیر کے چکے مسئلہ سابق میں تخم ایمان ہے اور اوسکے عمدہ اور سالم ہونے کی شرطیں باریک بین اور زمین اوس تخم کے لیے دل ہو جسکی پوشیدہ نباتاتیں اور صفات یعنی شرک خفی اور نفاق اور ریا اور پوشیدہ عاداتیں بڑی دقیق ہیں۔ اور آفات اس زمین کی شہوات ہیں اور دنیا کی زیبایشیں اور دل کا آئینہ کو اوسکی طرف ملتفت ہو جانا گوہر دست ہوا اور انہیں سے بھی کوئی ایسی بات نہیں جسکو تجربہ سے معلوم کیا جاسے اس لیے کہ کبھی ایسے اسباب پیش آتے ہیں کہ جنکی مخالفت یا پیشتر علاج ہوتی ہے اور اوس جیسے امر کا امتحان کبھی نہیں ہوا ہوتا۔ اور صواب حق مقررہ دل کے لیے سکرات موت کے احوال اور اوسوقت اعتقاد کا متزلزل ہونا ہے اور یہ بھی ایسی ہی

جیسے ہے کہ مسکا تجربہ بہین ہو اپھر اس کھیت کے پکنے اور کٹنے کا وقت وہ ہر قیامت میں
 پھر کھیت میں جائے اور مسکا بھی تجربہ نہیں ہے میں خوشخص کہ اس امور کے حقائق کو بیان
 تو وہ اگر دل کا ضعیف اور کیا ہوتا ہے تو اسیر خوف و نسبت رہا کے زیادہ ہو جاتا ہے جیسا کہ
 ایسے شخص کا حال صحابہ اور تابعین سے عذریہ مدد ہوگا اور اگر دل کا قوی اور یکساں اور
 معرفت میں کامل ہو تو اس کا خوف و رجا دونوں برابر ہوتے ہیں کہ رہا کہ غلبہ نہ
 حسرت عمر رہانے دل کی تقویت میں بہت مبالغہ کرتے تھے یہاں تک کہ حسرت حدیث سے
 یوحیا کرتے کہ تم کو کچھ نصیحتیں آنا زناحق کے معلوم ہوتے ہیں یہاں اور وجہ و نصیحت
 کی یہ تھی کہ اگر وہ شخص صلی اللہ علیہ وسلم کے مسافین کے یہاں رہے کے لیے مخصوص رہا ہوتا
 اب کون ایسا ہے کہ ایسے دل کو یوتیڈ و عافی اور ترک حسی سے بچا دے اور اگر ایسے شخص
 سمجھے کہ میرا اصل صاف ہو تو خود کو تعالیٰ کے مکر سے کہ اسے سمجھ گیا ہو سکتا ہے کہ اس کے مال
 کو متنبہ کر دیا ہو اور واقعہ میں حال کچھ اور ہو اور اس کو کچھ اور طرح پر متقاد ہو ایسے نہیں
 سوچتے ہوں اور اگر بالفرض غافل و ملی قطعاً حاصل ہو اور بندے کو احتیاط بھی اسی کے
 بموجب ہو تو یہ کہاں سے جان لیا کہ اس طرح کا حال جس جامعہ تک پہنچا حالانکہ حدیث شریف
 آیا ہے کہ آدمی اہل حسرت کے سے حمل بچا جس برتن تک کہ تار نہایت یہاں تک کہ اس میں
 دوزخ میں صرف ایک بالبت کا فاصلہ رہتا ہے اور بعض روایات میں مقدار اوراق ایک سے
 یعنی دودھ مکا لنے کے وقت و دودھ دہنے کے بعد میں حسرتا وقت ہو تا ہو اسعدہ و حسرت
 اور اس شخص میں ہوتا ہے مگر بوقتہ ارلی سبقت کرتا ہے اور خاتمہ اس کا دوزخیوں کے
 عمل پر ہوتا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ ایسے شخص سے ملنے میں آدمی کو کوئی عمل حصہ سے تو
 کر ہی نہیں سکتا البتہ دل میں ملجان و سوسہ کا اتنی دیر میں ہو سکتا ہے جس اگر موت کے
 وقت ایسا ہی و سوسہ آجائے تو سب کمائی برباد ہو جاوے گی اور خاتمہ سنا ہو گا اس سے
 یہ خوف ہونا کس طرح ہو سکتا ہے حال یہ کہ قصی غایت ایماندار کی یہ ہے کہ خوف و رجا دونوں
 مساوی ہوں۔ اور اکثر لوگوں میں رجا کا غالب ہونا دلیل مغالطے میں پڑنے اور معرفت
 کے کم ہونے کی ہے اور یہ سوسے صاف تعالیٰ نے جو ایسے اچھے مددوں کے اوصاف کر
 قرطے اور پتھریں اس دونوں کو ایک ساتھ ذکر کیا اور فرمایا اِنَّ عَنِ سَرَّ تَهْتَكُ حَقَّ وَاطْمَعًا
 اور فرمایا اِنَّ عَنِ سَرَّ تَهْتَكُ حَقَّ وَاطْمَعًا مگر حسرت عمر رضی اللہ عنہ کہان جسکے لیے دیو و بیا

برابر ہو اسلئے جو لوگ اب موجود ہیں انکے حق میں مناسب اور صالح خوف کا غلبہ ہے بشرطیکہ
خوف کے واسطے یا شی چھا جائے کہ مغفرت تو ہونے کی نہیں بل کہ ناچھی مشغول ہے اور
اس خیال سے تارک عمل ہو جائے اور گناہوں میں ڈوبا ہے ایسی صورت کو قدر و کتبہ میں
اسکا نام خوف نہیں کیونکہ خوف وہی ہے جس سے ترغیب عمل کی ہو اور تمام شہوات کی
معلوم ہوں اور یہاں دنیا نہ ہے یہ نہیں کہ دل میں تو خوف و سوسے کی طرح گزر گیا
مگر اثر اور سکائے برائی سے روکنا یا بھلائی پر ترغیب دینا کچھ بھی نہ ہوا اور نہ پاس کا نام خوف
جو جب اس ٹوٹنے کی ہے۔ حضرت یحییٰ بن معاذ رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص خدا و تعالیٰ کی
عبادت صرف خوف سے کر گیا وہ فکر کے سمندر میں ڈوب چاؤ گیا اور جو کوئی اس کی
عبادت محض سے کر گیا تو وہ اسی معاملہ میں سرگشتہ رہ گیا اور اگر خوف و رجا دونوں
ساتھ عبادت کر گیا تو طریق نوکرمین مستقیم رہ گیا۔ اور محض رکھتی رہ فرماتے ہیں کہ جو شخص عبادت
الہی خوف سے کرتا ہے وہ خارجی ہے اور جو شخص جاس کے ساتھ عبادت کرے وہ مرچہ
اور جو صرف محبت کے باعث عبادت کرے وہ نزدیک ہے مگر جو شخص خوف اور رجا اور
محبت تینوں سے عبادت کر گیا وہ موحّد ہے اس سے معلوم ہوا کہ جمع رہنا تو ان سب کا
منزویٰ ہے مگر اصلح اور مناسب خوف کا غلبہ ہے جب تک کہ موت نہ آئے اور مرنے کے
وقت غلبہ رجا کا مناسب تر ہے اور قوت حسن ظن زیبا۔ اسلئے کہ خوف تو قائم موت
کوٹھے کے ہے جو عمل پر آمادہ کیا کرتا ہے اور نزع کی صورت میں وقت عمل تو گزر گیا
سکرات موت میں بشر سے کچھ عمل نہیں ہو سکتا نہ لوازم خوف کی برداشت کر سکتا ہے
اسلئے کہ اس سے تو اور زیادہ دل شکنی ہوتی ہے اور کل کام تاج مر جاتا ہے ہاں جاکے
دل کو تقویت ہوتی ہے اور حسنات پاک سے رجا ہوتی ہے اسکی محبت دل میں باقی رہ
اور آدمی کو یہی مناسب بھی ہے کہ جب نیا سے کوچ کرے تو محبت الہی ہی میں سفر کرے
تاکہ خدا کی ملاقات بھی اچھی معلوم ہو کیونکہ جو شخص خدا سے ملنا اچھا جانتا ہے خدا تعالیٰ
اوس سے ملنا اچھا جانتا ہے اور یہ صورت رجا میں بن سکتی ہے اسلئے کہ محبت جاسے ملی ہو
ہے غرض کہ جو شخص اسکے کرم کا راجی ہو گا وہ محبوب ہو گا اور تمام علوم اور اعمال سخی و
معرفت الہی ہے یہاں تک کہ معرفت سے محبت پیدا ہو جائے کیونکہ انجام کو اوس کی
جانتا ہے اور مرنے کے بعد اوس تک آنا اور جو شخص اپنے محبوب کے پاس آنا ہو تو یہ

محبت اور کسی خوشی ہوتی ہے اور اگر دنیا ہو تو اسے تو اس قدر رنج و غصہ بھی ہو تا ہے
 پس اگر مرے کے وقت دل پر محبت رن و فرزند اور مال و سرکن اور امنی اور نفاق
 احباب کی غالب ہوگی تو یہ شخص ایسا ہوگا کہ کبھی سب محبوب خیرین دنیا ہی میں نہیں تو
 دنیا اور کسی جنت تھی اس واسطے کہ امت اوسے مقام کا نام ہے حسین سب خاطر خواہ خیرین
 مدد و ہوں تو ایسے شخص کا مرنا گویا حیات میں سے نکلتا اور اوسکی خواہش کی چیز دن میں
 اور اس میں حجاب و حجاب ہے اور ظاہر ہے کہ آدمی کی خواہش کی اشیاء میں حجاب و حجاب
 بجا سحت ہو تا ہے ایسے ایسے شخص کو مرنا پڑی میسبت ہے مگر جس شخص کا محبوب سوا
 خدا و تعالیٰ اور اس کے ذکر اور معرفت اور فکر کے اور کچھ نہیں اور دنیا اور اس کے علائق
 بارج اوقات ہیں تو ایسے کے حق میں دنیا قید خانہ ہے اس واسطے قید خانہ اور اسکو کہتے ہیں
 حسین قیدی ایسی دل چاہتی بات سے راحت لیے یا نے میں ایسے کے لیے مرنا گویا
 قید سے چھوٹا اور اپنے محبوب کے پاس آنا ہے اور قید سے چھٹے میں جو حال قیدی کا
 ہوتا ہے اور جس شخص کو ایسے محبوب کا وصال بلا مرحم میسر آتا ہے اور اسکی کسینت معلوم
 اسی سے قیاس کرنا چاہیے کہ اس شخص کو کیسی حوتی ہوتی ہوگی اور یہ ثواب عقاب ہو
 حوتی موت کے آدمی کو یہاں پہلے ملتا ہے اس میں اوس ثواب کا ذکر ہے جو خدا و تعالیٰ
 نے ایسے ایک مدد کے لیے رکھا ہے جو انکھون کی مانند کانون مناد کسی رستہ کے
 دل پر گدرا اور نہ اس میں وہ عزات شامل سے حوائد تعالیٰ نے اول کو کن کی واسطے تیار
 کر کے رکھا ہے جو زندگی دنیا کو آخرت کی نسبت ایسا جانتے ہیں اور اسی پر اسی اور سلی
 پہنچے ہیں اور وہ عذاب طبع کا وصال و زرخیز اور طوق اور انواح و مقام کی دولت
 و رسوائی ہے ہم خدا و تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کو بخیر و
 اور صلح میں ملائے اور اس کے قبول ہوگی طبع و سحر حاصل کرنے و محبت الہی کے
 نہیں اور حصول محبت الہی کی سبیل بدوں نکالے غیر اللہ کی محبت کے دل سے اور
 جتنے علاقے سوا خدا و تعالیٰ کے ہیں مال اور حاد اور وطن وغیرہ اس کے قلعہ کرنے کے
 نہیں بناتی تو بہتر ہے کہ ہم وہ دعا مانگیں جو ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عالمی ہو
 چنا ہے اپنے فرمایا اللہم ابرار فی حبک و حب من احبک و حب ما یقرہ فی
 الی حبک و لعل حبک احب الی من الماء البارد خلاصہ یہ کہ موت کی

عبدالرجا کا مناسبت اس واسطے کہ اس سے محبت پیدا ہوتی ہے اور موت سے پیشتر غم سے
 خوف کا مناسبت کیونکہ اس سے بخوبی شہوات کی آگ کچھ جاتی ہے اور حال سے محبت نیا کا
 استیصال اچھی طرح ہو جاتا ہے اور اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے
 احکم کو لایا وہو یحسن الظن بہ ^{یہ} اور حدیث قادیان ^{یہ} مذکور ہے ^{یہ} ان کا عند ظن
 عبد اللہ بن علی فلیظن فی ما شکا ^{یہ} اور جب کہ حضرت سلیمان تمیہ کی وفات قریب ہوئی تو آپ
 بیٹے سے ارشاد فرمایا کہ مجھے اجازتوں کا ذکر کر اور جب تک میرا وصال ہو رہا کا بیان
 کرتے ہو کہ میں خدا سے حسن ظن کے ساتھ ملوں اور جب حضرت سفیان ثوری ^{یہ} کو منزع کا
 عالم ہوا اور خوف بہت معلوم ہوا تو اپنے گرد علماء کو جمع کیا کہ وہ توقع دلائقین اور حضرت
 امام احمد بن حنبل ^{یہ} نے اپنے ارشے کو منزع کیونکہ ارشاد فرمایا کہ مجھے وہ احادیث بیان کر
 جنہیں رجا اور حسن ظن کا مذکور ہے اور مقصود ان سے یہی ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ اپنا
 محبوب بجا لے اور اسی بنا پر حضرت داؤد علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر وحی آئی کہ مجھ کو میرے
 بندوں کے نزدیک محبوب کرنے اور انھوں نے عرض کیا کہ الہی کس طرح ارشاد ہوا کہ اوسے
 میرے انعام و احسان کو بیان کر۔ غرض کہ غایت سعادت آدمی کی احمین ہے کہ اللہ کی
 محبت میں رہے اور محبت الہی دو چیزوں سے حاصل ہوتی ہے اول معرفت سے دوم
 دنیا کو دل میں سے نکالنے سے یہاں تک کہ دنیا ایسی معلوم ہو گویا قید خانہ ہو کہ محبوب
 نہیں ملنے دیتا چنانچہ بعض صلحا نے حضرت ابوسلیمان دارانی ^{یہ} کو خواب میں دیکھا کہ وہ
 اور تے بہن اور انھوں نے پوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے آپ نے فرمایا کہ میں ابھی قید و چھبدا ہوں
 صبح کو جو جاگو تو لوگوں سے ابوسلیمان کا حال پوچھا تو لوگوں نے کہا کہ شب گزار رہے اور کما وصال ہوا
 چھٹا بیان اور اس تدبیر کا جس سے حالت خوف کی حاصل ہو

جاننا چاہیے کہ جو علاج ہم نے صبر کے حال میں لکھا ہے اور باب صبر و شکر میں اس کی شرح
 کی ہے وہ اس غرض میں کافی ہے اسلئے کہ صبر چھی ہو سکتا ہے جب کہ دل خوف و رجا
 ہو لیکن کیونکہ اول تمام دین کے تقاضات سے یقین ہے یعنی اعتقاد و تعوی اور ایمان پکا
 اللہ تعالیٰ اور روز جزا اور جنت و دوزخ پر ہونا اور ظاہر ہے کہ اس اعتقاد و یقین خوف
 دوزخ کا اور رجا جنت کی جنس و ہیجان میں آویگی اور رجا اور خوف صبر سے زبردست بہن
 کیونکہ جنت مکرویات سے ڈھانپی ہوئی ہے اوسے تحمل پر صبر کرنا بدوں قوت

رہا کے نہیں ہو سکتا اسے صلح و صلح ستوات سے چھپی ہوئی ہے اور ایک استیصال جو ہر
بدون قوت حوت کے ممکن نہیں۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جو شخص
مستحق جنت کا ہوتا ہے وہ ستوات کی حیران کو کھول جاتا ہے اور جو شخص کہ دنیا
کی آگ سے ڈرتا ہے وہ حرام خیرین سے مار ہوتا ہے پھر یہ تمام صبر جو حوت ورجا
مائل ہوتا ہے اس سے مقام مجاہدہ اور جو کراچی اور فکر و انجی کے لیے تنہا رہنا حاصل ہوتا ہے
اور دوام و کسے نوبت اس کی اور دوام فکر سے کمال معرفت اور کمال معرفت اس سے
محبت کا مقام ملتا ہے اور محبت کے لیے رضا اور توکل وغیرہ مقامات ملتے ہیں پس
منارلین کے کسلو کین یہ ترتیب ہے اول اصل یقین ہے اس کے بعد کوئی مقام
بجز حوت ورجا کے نہیں نہ اس کے بعد سوا اس کے کوئی مقام ہے اور مجاہدہ اور صبر
لیے ظاہر و باطن میں محروم ہو جاوے صبر ہی سے حاصل ہوتا ہے اور بعد مجاہدہ کے اگر
کسی کو را کھلتا ہے تو سوا ہدایت اور معرفت کے اور کوئی مقام نہیں اور معرفت کو بعد
ان محبت کے سوا کوئی مقام نہیں اور محبت کے لیے ضروری ہے کہ محبوب کے
فصل پر رہنی ہے اور اس کی سیاحت پر اعتماد رکھے جس سے رضا اور توکل کے مقامات
حاصل ہوں۔ خلاصہ یہ کہ ہر چند جو کچھ ہم صبر کے صلاح میں لگے آئے ہیں اور یہ بیان
کافی ہے الا تاہم حوت کو ہم علیہ ایک مختصر کلام میں بیاں کرتے ہیں اور کہتے ہیں
کہ محو و دو صو توں مختلفہ سے پیدا ہوتا ہے جہین سے ایک صورت دوسری کی نسبت
اعلیٰ ہے اور اس دونوں صورتوں کی مثال یہ ہے کہ فرس کر و ایک لڑکا ایک کفر میں ہو
اور یکا یک وہیں کوئی درندہ یا سانپ چلا آئے تو کیا محبت ہے کہ لڑکا اس سے نہ ڈرے
بلکہ سانپ کے پکڑنے کو ہاتھ برحائے اور اس سے کھیلنا چاہے لیکن اگر اس کے ساتھ ایک
باب بھی ہو اور اس کو کچھ سمجھ بھی ہو اور اس کا بایسان یا درندہ سے کوئی کھیر ڈرنا و سے
اور بھاگ کھڑا ہو تو لڑکا بھی جب باب کو کاٹتے اور بھاگتے دیکھے گا اور اس کے ساتھ ہی
بھاگے گا اور خوف او خیر چھا جاوے گا پس ہاں ایک خوف تو باب کا ہے جو سانپ کی
خاصیت اور اس کا زہر جاتا ہے جیتا ہے اور درندہ سے کی پکار اور جھپٹا و بے دردی کو
سمجھتا ہے اور ایک حوت لڑکے کا ہے جو صرف اب کی تقلید سے ہی اسوجہ سے
کہ جانتا ہے کہ باب کا ڈرنا کسی خوفناک چیز ہی سے ہے پس اس کی کچھ دیکھی جانتا ہے

کہ درندہ اور سانپ خوفناک چیز ہے اور اوسکی وجہ نہیں جانتا جب اس مثال کو جان چکے تو
 جان لو کہ خدا و تعالیٰ سے ڈرنے کے بھی دو مقام ہیں اول خوف اور سکے عذاب سے دوم
 خوف اوسکی ذات سے دوسری قسم کا خوف اون لوگوں کو ہوتا ہے جو اہل علم اور ارباب
 کشمکش ہیں اور اوسکی صفات میں سے وہ امور جانتے ہیں جو مقتضی ہست اور رب اور خوف
 کے ہیں اور نیز بھید سے اس قول خداوندی کے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ** اور اس قول کے
الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ خوب واقف ہیں اور قسم اول خوف عام خلق کا ہے جو محض
 جنت و روضہ پر ایمان لانے اور اونکو پاؤں طاعت و معصیت اعتقاد کرنے سے
 ہوتا ہے اور یہ خوف غفلت کے باعث اور ضعف ایمان کے سبب کم زور ہو جاتا ہے اور
 یہ غفلت و عجز و ضیعت کے سننے اور قیامت کی دہشتوں کے ہمیشہ سوچنے اور قسم
 عذاب خرت کے یاد کرنے سے جاتی رہتی ہے اور نیز خائفین کو دیت کھنے اور اونکے
 پاس بیٹھنے اور اونکے احوال کے مشاہدہ کرنے سے زائل ہو جاتی ہے اگر شہید نہ ہو
 تب بھی سننا خالی تاثیر سے نہیں اور دوسری قسم خوف کی جو بڑھ کر ہے وہ یہ ہے کہ
 خود خدا و تعالیٰ سے خوف کیا جائے یعنی اوسکی دوری اور حجاب سے خوف ہو اور قرب کی
 رجا۔ حضرت ذوالنون رحم فرماتے ہیں کہ خوف و رجا کا بقابلہ خوف فراق کے ایسا ہے
 جیسا ایک قطرہ سامنے سمندر کے اور یہ خوف علما کو ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اور عام مومنین کو بھی اس خوف سے بہرہ ہے مگر
 اوسکا خوف صرف تقلیدی ہے جیسے اڑکے کا خوف سانپ سے اپنے باپ کی تقلید
 تھا اور چونکہ اس خوف تقلیدی میں بصیرت نہیں ہوتی اسلئے اسلئے ضعیف ہوتا ہے
 اور جلد جاتا رہتا ہے یہاں تک کہ اڑکا اگر کبھی کسی منتر والے کو سانپ پکارتے دیکھتا ہے
 تو خود مغالطہ کھا کر اوسکی دیکھا دیکھی آپ بھی جرات اوسکے پکرنے کی کرتا ہے جیسے باکی
 دیکھا دیکھی خوف کرتا تھا بہر حال عقائد تقلیدی اکثر ضعیف ہوتے ہیں الا اوس صورت
 میں کہ اوسکے اسباب کو ہمیشہ دیکھا جائے جسے کہ اوسکی تاکید ہوتی ہے اور پھر مقتضای
 اسباب کے بموجب طاعت کی کثرت اور معاصی سے اجتناب پر مدت دراز تک موقوفیت
 کی جائے تو البتہ عقائد قوی ہو جاتے ہیں۔ حاصل یہ کہ جو شخص درجہ معرفت پر پہنچے خدا و تعالیٰ
 کو پہچانتا ہے وہ خواہ مخواہ خوف کرتا ہے اوسکے لیے کسی علاج کی ضرورت نہیں جس سے

کہ حوا اور سکواہل ہو جیسے کوئی شخص دے کے کو جان کے اور ایسے آپ کو اسکے بخون بین
 مسئلہ دیکھئے تو او اسکے لیے اس بات کی حاجت نہیں کہ دے سے ڈرنے کے لیے او سکے
 واسطے کوئی تدبیر کی جائے بلکہ وہ تو در دے سے حواہ خواہ ڈر گیا اور سو اسلے حدیث تعالیٰ
 نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ مجھے ایسا ڈر جیسے درندہ ایدار سانگہ ڈر گیا
 اور درندہ ایدار سانگہ سے ڈرنے کے لیے بجز در دے کی معرفت اور او اسکے بخون بین واقع
 ہونے کی کیفیت معلوم کرنے کے اور کچھ تدبیر نہیں چاہیے میں جو شخص کہ خدا تعالیٰ
 ملے گا وہ یہ جان لے گا کہ وہ جو چاہتا ہے سو کرتا ہے کچھ یہ وہ نہیں کہتا حوا چاہتا ہے
 سو یکم دیتا ہے کسی سے نہیں ڈرتا فرشتوں کو بدوں کسی ذریعہ سالقہ کے قرب عنایت
 فرمایا اور ابلیس کو یہ کسی حرم کہ تہ کے رامہ درگاہ کیا او کی صفت یہی ہے حوصہ
 قدسی میں نہ کہ وہ ہے حق لا ائی الحکمة ولا انالی وحق لا ائی فی الناس ولا انالی
 اور اگر کوئی یہ خیال کرے کہ وہ عذاب مدون معصیت کے نہیں دیتا اور نہ ثواب مدون
 طاعت کے تو او سکویہ نامل کرنا چاہیے کہ بھیر مطیع کے لیے اسباب طاعت سے کیوں
 اجازت کرتا ہے کہ او سکواہ خواہ خواہ اطاعت ہی کرنی پڑتی ہے اور غامی کو لو ازم معصیت
 کیوں مہیا فرماتا ہے جس سے کہ وہ طوعاً و کرہاً گناہ کرتا ہے یعنی حبیب امو تعالیٰ و عیلت
 اور تہوت اور قدرت شہوت کے ادا کی پیدا کردی تو فعل تو او اس سے ضرور ہی ہو گا اب
 حوا او سکواہی درگاہ سے دور کیا تو اسلے کیا کہ وہ مرتکب جرم ہو اگر ہم یہ کہتے ہیں کہ او سکے
 حوقرت گناہ دی اور او سے گناہ کرایا یہ کس سے ہوا کیا یہ اس سے کوئی اور جملہ
 ہوئی تھی جسکی سر امین یہ گناہ او سے سرزد ہوا پھر او اس خطا کو کہیں گے کہ وہ کس لیے
 ہوئی تھی یہاں تک کہ اکیلا تھا سلسلہ بنجانے یا اول ہی تصور پر یون کہا جاوے
 کہ نیلے سے سدرے کا تصور کوئی نہیں تھا بلکہ ازل میں او سیر یون ہی لکھا گیا تھا
 اور اسی بات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا او اس حدیث میں کہ قصہ
 گفتگو حضرت آدم اور حضرت موسیٰ علیہما السلام کا خدا تعالیٰ کے سامنے مذکور فرمایا
 کہ دونوں میں گفتگو ہوئی اور حضرت آدم غالب ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت
 آدم علیہ السلام سے کہا کہ تم وہی آدم ہو جنکو خدا تعالیٰ نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا
 اور اپنی روح ڈالی اور اپنے فرشتوں سے سجدہ کرایا اور اپنی جنت میں رکھا پھر تم نے

اپنی خطا کے باعث لوگوں کو زمین پر اقرار حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا کہ تم وہی ہو
 جو جنکو خدا تعالیٰ نے اپنی رسالت اور کلام سے مخصوص فرمایا اور تختیان عنایت فرمایا
 جنہیں ہر ایک چیز کا بیان تھا اور تم کو اپنی سرکوشی میں سرفراز فرمایا تو بھلا یہ تو بتاؤ کہ خدا تعالیٰ
 نے میری پیدائش سے کتنا پہلے تورات کو لکھا تھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اس
 برس پتھر حضرت آدم علیہ السلام نے پوچھا کہ تورات میں یہ بھی ہے کہ نہیں؟ ^{خدا تعالیٰ} ^{فرمایا}
 رابہ غوغی او غوغی نے فرمایا کہ ہے حضرت آدم نے فرمایا کہ کیا تم مجھ کو ایسے عمل کرنے کا
 ملامت کرتے ہو جو چالیس برس پتھر میرے عمل کرنے اور پیدا ہونے سے اللہ تعالیٰ فر
 مچھ لکھا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس تقریر سے حضرت آدم علیہ السلام
 حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب ہے پس جو شخص اس امر میں سبب کو معلوم کر گیا اور معلوم
 کرنا بھی نور ہدایت سے ہوگا تو وہ شخص خاص عارفوں میں سے ہوگا جو تقدیر کے بھید سے
 واقف ہیں اور جو شخص سکر ایمان لاؤ گیا اور سنتے ہی یقین کر لیا وہ عام مومنین سے
 ہوگا اور انہیں سے ہر ایک فریق کو ایک طرح کا خوف ہوگا۔ کیونکہ ہر ایک بشر قبضہ
 قدرت میں ایسی طرح ہے جیسے ضعیف لڑکا درندے کے چنگل میں اور درندہ کبھی تو
 بھول جاتا ہے اور لڑکے کو چھوڑ دیتا ہے اور کبھی غرا کر چیر چھاڑ دیتا ہے اور یہ
 صورتیں بحسب اتفاق ہوا کرتی ہیں اور اس اتفاق کے لیے بھی اسباب تقدیر بھی ہیں
 ہوا کرتے ہیں لیکن اگر اس امر کو بجا ظن نہ جانے والے کے دیکھیں تو اتفاق کہیں گے اور
 اگر خدا تعالیٰ کے علم کے اعتبار سے دیکھیں تو اتفاق نہ کہیں گے۔ اور جو شخص کہ درندہ
 کے چنگل میں پڑا ہے اگر اس کی معرفت کامل ہو تو وہ اس سے خوف نہیں کرے گا
 اس واسطے وہ بھی مسخر ہے اگر اس پر ہونچھ مسلط کیا وے گی تو شکار کر گیا اور اگر غفلت
 حاوی کر دیا و بلی تو چھوڑ دیا تو مسخر سے کیا ڈرنا چاہیے خوف اس سے چاہیو جسے
 درندے کو اور اس کی صفات کو پیدا کیا ایسیلے ہم یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ اللہ تعالیٰ
 سے ڈرنے کی مثال درندہ سے ڈرنا ہے بلکہ اگر پردہ اوٹھالیا جائے تو معلوم ہو کہ
 درندہ سے ڈرنا بعینہ خدا سے ڈرنا ہے اس واسطے کہ درندے کے ذریعے سے ہلاک
 کرنے والا تو وہی ہے۔ اب یہ جانتا چاہیے کہ آخرت کے درندے مثل دنیا کے
 درندوں کے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اسباب عذاب اور اسباب ثواب دونوں کو پیدا کیا اور

دو لون کے واسطے اور انکے اہل بھی میدیا کے حکو قہیر الہی حکم قضا و انلی کے واسطے
 ہنکائے لیے جاتی سے حکے واسطے وہ میدیا ہوتے ہیں متلاحت کو خدای تعالیٰ سے
 میدا کیا اور اس کے لیے کچھ لوگ بنائے کہ وہ حنت کے سامان کے لیے مسخر کر دیے ہیں
 وہ میا ہین یا بنجا ہین اور ورنج کو میدا کیا اور اس کے لیے بھی کچھ لوگ بنائے کیے اور انکو
 ورنج ہی کے اسباب کا مسخر کر دیا اور انکو منظور ہوا نہویں جو کوئی اپنے نص کو گردانتیہ
 اور چار وجہ قضا میں نہ تھے گا اور یہ رشک خون غالب ہوگا۔ یہ خوف اولن لوگوں کا ہے
 حور از تقدیر کو چہانتے ہیں مگر جبکہ وہیو بنجا لنگرہ استعبار تک دشوار ہو اور کا علاج یہ ہے کہ
 اپنے نفس کی و اخبار و آثار کے سننے سے کرے یعنی خالصین اور عارفین کے احوال احوال کا
 مطالعہ کرے اور پھر انکے عقول و رسامہ کو مغرور رہا والوں کے منصب کے ساتھ نسبت و
 تو کچھ حکمت کریگا اس بات میں کہ یہ روی کرنی اول فرقہ کی اول ہے کیونکہ وہ لوگ انبیاء اور
 علما ہین اور فریق ثانی یعنی یحیو لوگ فرعون اور جابل و غنی ہین زیادہ اس سے کیا وہ گا
 کہ ہمارے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم حوسید الاولین الاخرین ہین وہ سبے راہیہ ملک
 رہتے تھے یہاں تک کہ روایت ہے کہ ایک لڑکے کی نماز جنازہ آپ پڑھتے تھے کہ آپ نے
 کیوں پڑھتے تھے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ عَذِّبْنَا بِذُنُوبِنَا وَأَبْرِئْنَا مِنْ سَيِّئَاتِنَا** وایت میں یہ کہ کسی
 یہ کہتے **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ عَذِّبْنَا بِذُنُوبِنَا وَأَبْرِئْنَا مِنْ سَيِّئَاتِنَا** یہ ختم ہوئے اور فرمایا کہ تو نے
 کیسے جانا کہ یہ ایسا ہی ہے سچا کہ میں رسول خدا ہوں مگر مجکو معلوم نہیں کہ میرے ساتھ
 لیا معاملہ کیا جاوے گا اللہ تعالیٰ نے جنت کو میدا کیا اور اس کے واسطے کچھ لوگ بنائے کہ
 انہیں نہ زیادہ ہوں نہ کم۔ اور ایک روایت یوں ہے کہ یہی ارشاد آپ نے حضرت عثمان بن
 مطعون رضی اللہ عنہ کے خاندے پر جو اول مہاجرین میں سے تھے اس وقت فرمایا تھا کہ جب حضرت
 ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ **اللَّهُمَّ عَذِّبْنَا بِذُنُوبِنَا وَأَبْرِئْنَا مِنْ سَيِّئَاتِنَا**
 کرتین کہ عثمان کے بعد میں کیوں پاک۔ کہوگی اور محمد بن حوالہ الحمیہ یعنی بیٹے حضرت علی
 کریم اللہ وجہ کے فرماتے ہیں کہ بخدا میں سوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پاک
 نہیں کہتا نہ اپنے باب کو کہوں جبکہ میں تم ہوں راوی کہتے ہیں کہ اس بات سے فرقہ
 شیعو نے اور نیز جو کہ کیا تو اپنے فضائل و مناقب حضرت علی کریم اللہ وجہ کے بیان کرنے
 شروع کر دیے۔ اور ایک دوسری حدیث میں ایک شخص اہل صفہ کا حال مروی ہے کہ جب

شہید ہوئے تو ان کی مان کے کہا کہ بٹیا جنت مبارک ہو تو جنت کی حیثیت یوں میں سے ہے
تو نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ہجرت کی اور راہ خدا میں بارگیا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے ان کی مان سے کہا کہ تم کو کیسے اوسکا جنتی ہونا معلوم ہوا شاید وہ اپنی حیات میں
کلام غیر نافع کیا کرتا ہو یا ایسی چیز کو نہایت کرتا ہو جو اوسکو مضر ہو۔ اور ایک اور حدیث میں ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک صحابی کی عیادت کو تشریف لے گئے وہاں سنا کہ کوئی عورت
کہہ رہی ہے کہ تجھ کو جنت مبارک ہو آپ نے پوچھا کہ یہ کون ہے جو خدا پر حکم کرتی ہے مرنے
عرش کیا کہ یہ میری مان ہے آپ نے اوس عورت کو ارشاد فرمایا کہ تم کو کیسے معلوم ہوا شاید
تھارا لہو کا کلام بیفائدہ کیا کرتا ہو اور ایسی چیز میں نکل گیا کرتا ہو جس کے پاس رہنے سے
تو نکلے نہ تو ہوا ہو۔ علاوہ ان میں سب مسلمان کس طرح خوف نکرین کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے ہیں کہ مجھ کو بوڑھا کر دیا سورہ ہود اور اوسکی بہنوں سورہ واقعہ اور کورت اور
عم تیساروں نے علما اسکی وجہ یہ فرماتے ہیں کہ شاید یہ قول آپ کا اسلئے ہے کہ سورہ ہود
دور کرنے کا مضمون بہت ہے جیسے **اَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِکَ** اور **اَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِکَ**
اور **اَلْاٰخِرَةُ خَيْرٌ مِّنْ اُولٰٓئِکَ** کی وجہ یہ کہ آپ کو معلوم تھا کہ اگر خدا کو منظور ہوتا تو یہ قوم
شیک نہ کرتی کیونکہ اگر وہ چاہتا تو سب کو ہدایت کر دیتا اور سورہ واقعہ میں یہ مضمون ہے
لَیْسَ لَکُمْ مَعْرَضٌ وَّکَاذِبٌ خَافِضٌ یعنی جو شکی ہے اوسپر قلم خشک ہو گیا تو پہلا
لکھا پورا ہو گا جب تک کہ واقعہ آئے اور وہ یا خافض یعنی پست کرنے والی ہو گی اور
لوگوں کی جو دنیا میں اونچے تھے یا رافعہ ہو گی یعنی اونچا کرنے والی اور لوگوں کی
جو دنیا میں پست تھے اور سورہ کورت میں قیامت کے احوال ہیں اور خاتم کا ظاہر
ہونا چنانچہ ارشاد ہے **وَ اِذَا النُّجُومُ سُجِّرَتْ وَ اِذَا السَّمَاءُ اُنْفِثَتْ** **وَعَلِمَتْ نَفْسٌ**
اور عم تیساروں میں بھی کچھ ایسا ہی مضمون ہے **یَوْمَ یَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاہُ** اور
لَا تَسْکُنُوْنَ اِلَّا مَنَ اٰذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَ قَالَ صَوَابًا اور قرآن مجید اول سے آخر تک
خوف ہی ہے اگر کوئی سمجھ کر پڑھے اور اگر تمام قرآن میں صرف ایک ہی آیت ہوتی کہ
اِنِّیْ لَعَفَّارٌ **لَیْسَ لَکُمْ مَعْرَضٌ وَّکَاذِبٌ خَافِضٌ** تو کافی ہوتی اسلئے کہ ہمیں خوف
چار شرطوں پر معاف کیا ہے کہ بندہ اومنین سے ایک کو ادا کرنے سے بھی عاجز ہے کہ
اس سے زیادہ سخت یہ قول خداوندی **فَاَمَّا مَنْ تَابَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَعَسٰی اَنْ یَّکُوْنَ**

جاو و پھیلا یا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دل میں خوف ہوا اس لیے کہ آپ خدای تعالیٰ کو
مکرت سے بخون نہ تھے اور امر شنبہ ہو گیا تھا یہاں تک کہ نئے سرے سے اونکے لیے امن کا
ارشاد کیا گیا کہ لا تَخَفْ اِنَّكَ اَنْتَ الْكَافِرُ اور جب شوکت مسلمانوں کی بدر کے رو
کہ ہو گئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب حریت میں عرض کیا کہ اگلی اگر جماعت کو
تو ہلاک کر دیا تو رو سے زمین پر کوئی ایسا نہیں رہے گا جو تیری عبادت کرے تو حضرت
ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ آپ یہ الفاظ جانے دیجیے آپ کے لیے جو وعدہ خداوند
نے کیا ہے وہ اسکو پورا فرماوے گا یہاں حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو تو اعتماد اللہ تعالیٰ کو وعدہ
تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام خوف خدا کے مکرت سے حال تھا اور یہ مقام برکات
ہے اس واسطے کہ جی بھی صادر ہوتا ہے جب ہر اگلی اور افعال خفیہ اور معانی صفات
خداوندی کی معرفت کامل ہوا ان صفات سے جو سرزد ہوتا ہے اوسمیں سے بعض کو مکر
کہتے ہیں اور بشر میں سے کسی کو طاقت نہیں کہ نہ صفات الہی کو معلوم کرے اور جو شخص
معرفت کی حقیقت کو جان لے اور یہ بھی سمجھ لے کہ میری معرفت کنہ امور کے احاطہ سے
قاصر ہے اور سکا خوف بیشک بہت زیادہ ہو گا اور اس واسطے حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے
جب سوال ہوا کہ اَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَنْ يَخْذُوْنِي وَاُقِيَّ اِلَهِیْکُمْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اور حضور نے جواب میں عرض کیا کہ اِنْ کُنْتُ قُلْتُ فَقَدْ عَلِمْتُہُ تَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْہِ وَلَا
اَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْہِ اور آخر کو فرمایا کہ اِنْ تَعْلَمُوْا بِسُوْرَتِہُمْ وَانْہُمْ عِبَادُ لَہٗ اِنْ تَعْلَمُوْا فَانْکُ
الْعَرِیْضَ اَلْحَکِیْمَ آپ نے سارا کام مشیت پر سوئپ دیا اور اپنے آپ کو بالکل درمیان سے
صلوہ کر دیا اس لیے کہ معلوم تھا کہ ہر کو کچھ تیار نہیں سب کام مشیت پر دے دیے و ابستہ
ہیں کہ عقل و عادت کے حیطہ سے خارج ہیں اور ہر حکم قیاس اور گمان اور وہم سے بھی
نہیں ہو سکتا چہ جائے کہ تحقیق اور یقین کسی امر کا ہو سکے اور یہی بات وہ ہے جس سے
عارفوں کے دل ٹکڑے ہوتے ہیں یعنی قیامت کبریٰ وہ ہے جس میں آدمی کو کام ایسی ایک
ذات سے پڑ گیا جسکو کچھ پروا نہیں اگر وہ ہلاک کرے تو اس جیسے ہیشا کو ہلاک کر دیا ہے
اور ہمیشہ دنیا میں اور کونو انواع و اقسام کی تکلیفات و امراض سے عذاب دیتا ہو اور باوجود
اسکے اونکے دلوں کو کفر اور نفاق کا رول نکال کر اللہ کو اور اپنے عذاب پر فرما کر آپ ہی فرماتا ہو کہ اَللّٰہُ
لَا تَبْکُلُ نَفْسٌ مِّمَّا کَانَ لَکِنْ حَتّٰی الْقَوْلُ اُحْیٰی لَا مَلٰئِکَہُمْ مِنْ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ جُنّہِیْنِ

اور وہ سب ہی حکم فرماتا ہے وہی حکم کہ کمالان جہم منہ ہا میں انجیہ والہاں انجیہ
اب سوچتے کی بات ہے کہ حساب سل میں یہ قول ہو چکا اور اس کے تدارک کی کجیہ طمع نہیں تر
کسطح حروف ہو گا اگر بالفرض تقدیر ہوتی معاملہ حال ہی کی رویداد پر منحصر ہوتا تب بھی طمع
کسی حیلہ اور تدبیر کی ہوتی مگر اب تو سحر تسلیم اور کیا ہو سکتا ہے یا یہ ہو سکتا ہے کہ جو اسباب دل اور
اعصاب پر کھلا اعلیٰ معلوم ہوتے ہیں اس سے قریب ساقطہ ازلی کا معلوم ہو جائے مثلاً جس
شخص کے لیے اسباب شرک مہیا ہوں اور اسباب حیرت اور اسباب حجاب واقع ہو اور اس کا
علاقہ دنیا سے خوب چکا ہو تو گویا اس کو واقع میں راز تقدیر کا کھل گیا ہے کہ میری طبیعت میں
مدحیہ لکھی ہے کیونکہ جو شخص حسن واسطے پیدا ہوا ہے اس کے واسطے ویسے ہی سامان مہیا
ہوتے ہیں اور اگر کسی کے واسطے حیرت میسر ہوں اور دل بالکل دنیا سے علیحدہ اور طائران
دونوں سے متوجہ الی اللہ ہو تو یہ باتیں اس امر کو چاہتی ہیں کہ خوف تھوڑا ہو تب طبیعت آبی
حال پر ہیشہ ہے کا احتمال ہو لیکن کیا مثال پر چار دہنا و توار تہو

اگر درویش بر جالے ماندے | سردست ارہر دو عالم بر فتادے
علامہ ازین خاتے کا خطر آتش خوف کو دو بالا کرتا ہے اور اس شعلے کے بجھنے کی کوئی
تدبیر دین حال کے بدلے کا خوف ناحق گرجان پرارتا ہے اور کیون نہ کہ حدیث شریف
میں وارد ہے مومن کا دل خدای تعالیٰ کی دوانو گلیوں میں ہے اور دوسری حدیث میں
کہ دل لپے بین مٹا یا کے اوبال سے بھی زیادہ ہے اور خدای تعالیٰ فرماتا ہے ان عباد
سہلہو عیثہا مٹوا ان احوال کو سنکر کوئی بڑا ہی جاہل ہو گا جو بخوف ہو جاوے گی ایسی
جس صورت میں کہ خدائے تعالیٰ علانیہ امن سے مورا تا ہے تو بیکہ گنجائش بخوفی کی کہاں ہے
اور خدای تعالیٰ کا بڑا احسان ہے سار فون پر کہ اس کے دلون کو روح سے تازہ کھتا تر
ورنہ آتش خوف سے جلا کر ان کے دل کی باب ہو جاتے اور حسطج کہ جا کے اسباب خواص آبی کے
لیے رحمت ہیں اس طرح کہ اور مصلحت عام لوگوں کے حق میں من وجہ رحمت ہیں اگر مصلحت
دور کر دی جائے اور مصلحت حال لوگوں کو معلوم ہو جائے تو جو ان بدنون سے رحمت ہو
اور مقلبہ القلوب کے خوف سے دل ٹکڑے ہو جاوے۔ بعض عارفین کا قول ہے کہ اگر
کوئی شخص میرے ساتھ یہاں سیر تک موحدا ہے اور فقط ایک ستون کی آڑ میں ہو کر مہاج
تو میں اس کی توحید کو یقیناً نہیں کہہ سکتا ہوں اس واسطے کہ مجھے کیا معلوم ہے کہ اتنے

عصے میں کہ وہ ستون کی آرمین کیا اوسکو دل پر کیا کیا تغیر ہوا اور بعض عارف فرماتے ہیں
 کہ اگر گھر کے دروازے پر مرنے سے شہادت ملتی ہو اور کوٹھری کے دروازے پر مرنے سے
 مسلمان پر خاتمہ ہوتا تو مجھ کو بھی منظور ہو کہ اسلام پر مرنے اور حجرے کے باہر نہ نکلون اسوقت
 کہ حجرے کے دروازے سے گھر کے دروازے تک جانے میں مجھے کیا معلوم ہے کہ میرے
 دل پر کیا تبدل ہو جاوے گا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ بات فرماتے کہ جو شخص موت کو
 وقت اپنے ایمان کے چھن جانے سے بخوف ہو جائے اور اسکا ایمان ضرور ہی چھن جاتا ہو
 اور حضرت سہیل شہری رضی اللہ عنہ کہ صدیقوں کو خوف ہر قدم اور ہر وسوسہ پر خاتمہ کے
 بڑا ہونے سے رہتا ہے اور اونکا وصف بھی خدای تعالیٰ اسی خوف سے فرماتا ہے
 وَقُلُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَلَٰكِنَّا نَخَافُ اَنْ يُغَيِّرَ اٰمَانَنَا
 اور نہایت خائف تھے لوگوں نے اونسے کہا کہ آپ کو رہا کرنی چاہیے خدای تعالیٰ کا خوف
 تمہارے گناہوں پر برابر شہر کر عظیم است اور دوستان گناہ از جنابش عفو کروں اعظم است
 آپ نے فرمایا کہ میں گناہوں کی واسطے نہیں آتا اگر مجھے یہ معلوم ہو جاوے کہ خاتمہ توحید پر
 ہو گا تو مجھے کچھ پروا نہیں کہ میرے ساتھ پہاڑوں کے برابر گناہ جاوے۔ حکایت ہے
 کہ بعض خائفین میں سے ایک شخص نے اپنے کسی بھائی کو وصیت کی کہ جب میں مرنے لگاں
 میرے سر حانے بیٹھنا اگر دیکھو کہ میرا خاتمہ توحید پر ہوا تو تمام میرا مال لیکر اوسکے باوالم
 اور شکر خرید کر شہر کے لوگوں کو تقسیم کرنا اور کہنا کہ ایک شخص قید میں سے چھٹا ہوا اوسکی
 شیرینی ہے اور اگر میرا خاتمہ توحید پر نہ ہو تو لوگوں کو خبر کرو دینا کہ یہ شخص توحید پر نہیں آیا
 کہ کوئی وصو کے میں آکر میرے جنازے پر آوے اور مرنے کے بعد مجھ کو ریا لاحق ہو اگر تم
 سب کدو کے توجسکا دل چاہے گا آؤ گیارہ کے باعث کوئی نہ آوے گا اونسے بھائی نے
 پوچھا کہ میں کیسے جانوں کہ آپ کا خاتمہ توحید پر ہوا یا نہیں اور انھوں نے کچھ علامت بتادی
 کہ توحید کی پہچان یہ ہوگی جیسا کہ وفات ہوئی تو اونسے بھائی نے علامت توحید پائی اور
 بموجب وصیت باوالم و شکر لیکر تقسیم کر دی۔ اور حضرت سہیل رضی اللہ عنہ کا قول ہے کہ مرید کو خوف و غم
 مبتلا ہونے کا ہوتا ہے اور عارف کفر میں مبتلا ہونے سے ڈرتا ہے۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں کہ جب میں مسجد کو جاتا ہوں تو یہ معلوم ہوتا ہے گویا میری کمر میں نار ہے مجھے ڈر
 لگتا ہے کہ میں گر جا یا آتش خانے میں نہ لیجاوے اور مسجد میں گھستے تک وہ زنا رہتا ہے

مسجد میں جانے سے علمی و روحانی ہے یہ بات سرورِ پنج بارہوا کرتی ہے۔ اور حضرت علی
 صلیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر وہ حواریاں تم گناہوں سے ڈرتے ہو اور ہم ہمیشہ کی عبادت
 کفر سے ڈرتے ہیں اور انبیاء کے حالات میں کہیں مذکور ہے کہ ایک پیغمبر نے خدا کی تعالیٰ سے
 رسوں تک رسالت بھیج دی اور جو دن کی اور ان کا لباس دل کا تھا اور
 وحی ہوئی کہ ہم نے تجھ کو کفر سے بچانے رکھا اس بات سے رہنی ہمیں ہو کہ دنیا مانگو ہوا کوئل
 نے مال لیے سر اڑائی اور حس کیا کہ انہی میں ہوں مجھ کو کفر سے محفوظ رکھا اب غور کا
 مقام ہے کہ جب حاتم کی برائی سے ایسے سارے ڈرتے ہیں جس کے قدم اس طرح اور ایسا
 قوی ہیں تو یہ صفت بچانے کیسے ہیں فریگے۔ اور حاتم کے بدھونے کے حیدر بابا ہیں
 جو بہت سے میتیں موحیا کرتے ہیں مگر بدعت و نفاق اور کبر اور کجیہ اور صفات بدھونے
 چکر حاتم کی ملاست حضرت حاتم مگر تپا ہے اسی حجت سے ہمارے نفاق سے ہمارے
 ڈرتے تھے حتیٰ کہ حضرت حاتم فرماتے ہیں کہ اگر مجھ کو یہ معلوم ہو جائے کہ میں نفاق سے بڑی
 اور صاف ہوں تو یہ بات مجھ کو دنیا و مافیہا سے ابھی معلوم ہوتی ہے اور اوروں کو گوں کے
 نزدیک نفاق سے وہ نفاق مراد نہیں جو اہل بیان کی حد ہے بلکہ اس سے وہ نفاق مراد
 حوایان کے ساتھ اکٹھا ہو سکتا ہے یعنی یہ کہتا ہے کہ آدمی مسلمان بھی ہو تو مسافری بھی
 اس نفاق کی علامات بہت ہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا انا نفع
 من کس فیہ فہو منافق حالہ ان صلے وصامہ فارعہ والہ مسلمہ وان کانت لہ
 منہن دینہ شفعہ من الیفاق حتی یدعمہا من ادبہ کذلک وادعہا حلت واد
 اہم من واد احاکم حمر اور ایک روایت میں واد اعادہ عدلہ واد واد
 امر معاہدہ اور تابعین رحمہ اللہ نفاق کی یہی تفسیر کی ہے جس سے خبر بقیہ کوئی
 خالی نہیں چنانچہ حضرت حسن مہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ نفاق میں سب سے ظاہر و باطل شک
 ہوتا اور دل و زبان کا مختلف ہونا اور اندر اور باہر وہ طرح یہ نہ نفاق ہم پر چلتے ہیں کہ
 ان باتوں سے کون خالی ہے بلکہ یہ باتیں لوگوں میں ایسی مانوس اور محتاط ہو گئیں ہیں کہ
 کوئی ان کو نہ برا ہی نہیں جانتا علاوہ ازیں یہ امور قریب زماہ فیض کا تہا جناب سالک
 صلی اللہ علیہ وسلم کے جاری تھے اس لئے کہ تو کون پوچھتا ہے۔ حضرت حاتم رحمہ
 قرآن میں کہ محمد مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں آدمی ایسا لفظ کہتا تھا کہ جس سے

منافق ہو جاتا تھا اور وہی لفظ میں تم سے دشمن کو دوس دفعہ مشتاقوں۔ اور صحابہ فرماتے تھے کہ تم لوگ ایسے عمل کرتے ہو کہ تمہاری نظروں میں وہ بال سے بھی زیادہ باریک بین مگر ہم لوگوں کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں کہہ جاتے تھے اور بعض کا بڑا فریاد تھا کہ منافق کی علامت یہ ہے کہ جیسا کام آدمی خود کرے ویسا لوگوں سے اگر ہو جائے تو برا جائے اور کسی سے جو کرنے کے باعث محبت رکھے اور حق بات کے باعث بغض۔ اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ نفاق اس کا نام ہے کہ جب کوئی تعریف ایسی بات سے کرے جو مدوح میں نہ ہو تو اس کو یہ تعریف کرنا اچھا معلوم ہو اور ایک شخص نے حضرت ابن عمرؓ سے پوچھا کہ ہم جب امر کو پاس جاتے ہیں تو جو کچھ شے کہتے ہیں اس کو درست و بجا کہہ جاتے ہیں اور جب اس کو پاس سے اوجھ آتے ہیں تو اس کی تحارت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ہم نفاق جانا کرتے تھے۔ اور روایت ہے کہ آپ نے کسی کو نفاق کا حجاج بڑا کہہ رکھا ہے آپ نے اس کو فرمایا کہ اگر حجاج موجود ہوتا تب بھی یہ کہتا کہ نہیں اس سے عرض کیا کہ اس کے سامنے تو نہ کہتا آپ نے فرمایا کہ ایسی بات کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں نفاق جانا کرتے تھے۔ اور اس سے بھی زیادہ سخت یہ روایت ہے کہ چند لوگ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے دروازے پر بیٹھے ان کا انتظار کر رہے تھے اور آپ کا حال کچھ آپس میں بیان کرتے تھے جب آپ گھر میں سے نکلتے تو سب لوگ آپ سے حیا کر کے چپ ہو رہے آپ نے فرمایا کہ تم جو باتیں کرتے تھے وہی کرو سب خاموش رہے آپ نے فرمایا کہ لوگو! ہم عہد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں نفاق جانتے تھے اور یہ حضرت حذیفہؓ وہ ہیں جو منافق کے جاننے میں اور سب نفاق کے پہچاننے میں مخصوص تھے آپ نے فرمایا کرتے تھے کہ دل پر ایک گھڑی ایسی آتی ہے کہ ایمان سے بھر جاتا ہے یہاں تک کہ وہ نفاق کی ایک سوئی کو برابر بھی گنجائش نہیں ہوتی اور اس پر ایک ساعت ایسی آتی ہے کہ نفاق سحر بھر جاتا ہے حتیٰ کہ ایمان کو گنجائش سوئی چھانے کی نہیں ہوتی۔ حاصل اس تقریر کا یہ ہوا کہ عارفوں کو خوف خدا کے کی برائی کا لگا رہتا ہے اور اس کے سبب چند امور ہوتے ہیں جو خدا سے پہلے واقع ہوتے ہیں اور ان میں سے بدعتیں اور گناہ اور نفاق بھی ہیں اور بندہ ان میں سے کسی سے کیڑا لی ہوتا ہے اور اگر گمان کرے کہ میں نفاق سے خالی ہوں تو یہ بھی نفاق ہے کیونکہ یہ قول مشہور ہے کہ جو شخص نفاق سے بیخوف ہو وہ منافق ہی

اور بعض اہل کار نے کسی عارف سے کہا کہ میں اپنے نفس پر عواقب سے ڈرتا ہوں اور محسوس
ہو گیا کہ اگر تو سامع ہو تو عواقب سے نہ ڈرتا سرکہ عارف کو میتہ التفات سابقہ ازلی
غائب کی طرف تہا ہوا اور دو کوس مخالف تہا ہوا میتہ تہا ہوا العبد المؤمن لیکن محسوس
لیکن اہل قل قد مضی الا یذکر فی ما اللہ صائر منہ و لیکن اہل قل لیکن لا یذکر فی
کا اللہ فاحی فیہ فوالہی لیس منہ ملک العبد المؤمن من مستغنیہ عن العبد المؤمن لیس

ساتھ بیان برے خاتمے کے معنی کے ذکر میں

جو بیان کہ شے سے اکثر حروف عارفین کا سو خاتمہ سے معلوم ہوتا ہے اسلئے اس کے
معنی لکھے ضروری ہیں پس جانتا یا یہ کہ خاتمے کا ہونا دو طرح پر ہے ضمیمہ سے ایک طرح
دوسری کی نسبت زیادہ خوفناک ہے وہ یہ ہے کہ دل پر سکران موت کی وقت اور مدت
اہوال کے ظاہر ہونے کے وقت یا تو تنک یا انکار ذات الہی میں غالب ہو جائے اور
اسی انکار و رشاک کی صورت میں جان نکلا جائے تو یہ گروہ انکار کی منہ میں اور خدا تعالیٰ
میں حجاب ہو جاتی ہے اور ہیتہ کی دوری اور حدانہ الہی کا مستحق کرتی ہے اور دہری
طرح خاتمے کی جو اسکی نسبت کم ہے وہ یہ ہے کہ منہ کے دل پر مرنے کے وقت محبت
کسی چیز کی دنیا کی چیزوں میں سے غالب ہو جائے یا کوئی شہوت دنیاوی دل پر
جھا جائے اور دل و زمین ایسا ڈوٹے کہ اس حال میں اور کسی کی گنجائش و زمین ہے
اور العاقب سے ایسے ہی وقت جان نکلا جائے تو ایسی صورت میں دل کے ڈوبا رہے گا
نیتجہ یہ ہوگا کہ منہ کا منہ اور سر دنیا کی طرف کو پھرا ہوا ہوگا اور جب منہ خدا تعالیٰ سے
پھر کیا تو حجاب ہو گیا اور حجاب ہو جا حدانہ دل ہو اس واسطے کہ حواک خدا تعالیٰ سے
سلگانی ہے وہ صرف محبوب کو گون ہی کو لگتی ہے جو ایما مدار کہ اون کے دل محبت و پیار
سالم ہیں اور ہمہ تن او کی تہمت مصروف الی اللہ ہے اونکو آگ یوں کیلگی کہ اسے مومن
کہہ رکھا کہ تیرے نور نے میرے سعلے کو گل کر دیا غرض کہ اگر غلبہ محبت دنیا کی صورت میں
اتفاق جاں نکلتے کا ہوگا تو اندیشے کی بات ہے اس واسطے کہ آدمی اوسے صحت یہ میرا
جسیرہ دہ تھا مرنے کے بعد کوئی ایسی صحت حاصل نہیں ہو سکتی جو دل کے اوپر چھائی ہوئی
صحت کے مخالف ہو کیونکہ دلوں میں تصرف مدون اعمال جوارح کے نہیں ہوتا اور
مرنے سے جوارح سب یکساں ہو گئے اونکے عمل بھی بند ہو گئے تو یہ طبع کسی عمل کی ہے

اس بات کی توقع کہ دنیا میں ہٹ کر تدارک یافت کیا جائے اس صورت میں جسرت بہت
 بڑی ہوگی مگر چونکہ اصل ایمان اور محبت اتنی دل میں مدت نہایت کم جی رہی تھی اور اعمال صالحہ
 مستحکم ہوئی تھی تو ان دونوں سے وہ حالت جو آدمی کو موت کے وقت عارض ہو گئی تھی
 مٹ جاوے گی پس اگر ایمان قوت میں شمول کی برابر ہوگا تب تو آدمی کو جلد دوزخ سے نکال دیا
 اور اگر اوس سے کم ہوگا تو بہت دنوں دوزخ میں رہنا پڑیگا یہاں تک کہ اگر صرف ایک تہائی کو
 برابر ہوگا تب بھی دوزخ سے نکلے گا گو نہارون برس کے بعد نکلے۔ اب اگر کوئی کہے کہ تمہاری
 تقریر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آتش دوزخ مجھ پر موت کے بعد ہی آجائے پھر قیامت تک کی
 تاخیر اور اتنی مدت کی مہلت کیون ہوتی ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ جو شخص عذاب قبر کا منکر ہو
 وہ بدعتی ہے اور نور خدا اور نور قرآن اور نور ایمان سے محجوب ہے صاحبان بصیرت کے
 نزدیک صحیح اور درست یہی ہے کہ قبر یا ایک گڑھا ہے دوزخ کے غاروں سے یا ایک چمن ہے
 جنت کے باغوں سے اور یہی امر احادیث صحیح سے بھی معلوم ہوتا ہے پس اگر آدمی کا خاتمہ
 اچھا نہیں ہوا اور بد بخت جہان سے اٹھا تو غم و غم کے جدا ہوتے ہی مورد بلا ہوتا ہے
 اور قبر ہی سے عذاب شروع ہو جاتا ہے بعض اوقات اوسکی قبر پر پتھر دروازے دوزخ کے
 کھلیاتے ہیں اور اقسام عذاب کو بھی جس طرح تلاوت اوقات کے مختلف ہوتے ہیں مثلاً قبر میں
 رکھنے کے بعد سوال نہ کر لیکر کا ہوتا ہے پھر اوسکے بعد نماز ہوتی ہے پھر حساب کا اوجھاؤ اور
 سب کے سامنے قیامت میں فیضیحت ہونا پھر اوسکے بعد پل صراط کا خوف اور دوزخ کے فرشتوں کی
 ہیبت وغیرہ جو امور جو احادیث میں مذکور ہیں تو بد بخت آدمی اپنے سب احوال و قسام خدا
 میں پھرتا رہتا ہے اور اپنے کیے کو جھگتا ہے مگر اوس صورت میں کہ اللہ تعالیٰ اوسکو
 اپنی رحمت میں چھپائے۔ اور یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ ایمان کی جگہ کوٹھی کھالیتی ہے بلکہ
 معنی تمام اعضا و ظاہری کو کھا کر متفرق کرتی ہے یہاں تک کہ وہ وقت مقرر آ پہنچے
 اوسوقت سب اجزاء متفرق جمع ہونگے اور زمین صبح دوبارہ آدگی ہو کہ محل ایمان ہے
 اور یہ صبح مرنے کے بعد سے لیکر اوس دم تک یا تو اون جانوروں سنبر کے پوٹوں میں بیٹھی کی
 جو عرش کے نیچے لٹکے ہوئے ہیں بشرطیکہ سعید ہو اور یا اگر خدا نخواستہ بد بخت ہوگی تو
 کسی حالت بد میں جو خلافت پہلی حالت کے ہو رہیگی۔ اب ان سب میں کا ذکر کیا جاتا ہو
 جو موجب سور خاتمہ کے ہوتے ہیں اگرچہ ایسی باتوں کے اسباب بے حد و شمار ہیں کہ انکا

محصل حیطہ سیما میں آنا غیر ممکن ہے مگر کلیۃً اشارہ ہو سکتا ہے تو ماننا چاہیے کہ جو کچھ
تک اور احکام پر ہوتا ہے اور سکا سبب و سببوں میں محسوس ہوتا ہے صورت اول کہ باوجود و
اور بہر حال اور اعمال میں صلاح نام کے منظور ہو سکتی ہے وہ یہ ہے کہ زاہد بدعتی ہو کہ جو
بدعتی کا انجام خطرناک ہے گو عمل اچھے ہوں اور ہمارے خاص بدعت سے کسی نہ بہت میں
نہیں کہ اوکو بدعت قرار دیں اسلئے اسکے یاں کیواسطے ایک قول طویل طویل چاہو ملک
بدعت سے یہ مراد ہے کہ آدمی خدا و تعالیٰ کی ذات و صفات و افعال میں کوئی بات
غیر واقع اعتقاد کر لے اور یہ اعتقاد باقی یا تو ایسی تحویز اور قیاس اور عقل سے ہو کہ چاہیے
تحویز و قیاس سے حریص کو رکے تو عقل پر اعتماد اور بغور کیا اور کسی امر باحق کا عقل ہی
کے اعتماد سے اعتقاد کر لیا۔ یا کسی دوسرے ایسے ہی شخص کی بیروی سے یہ اعتقاد ایسے
آپ میں آگیا بہر حال جب ایسے شخص کو موت نزدیک ہوتی ہے اور ملک الموت کا چہرہ نظر
آتا ہے اور دل کو ایسے اند کی چیز سے گھبرائے ہوئے تو بعض اوقات سکرات موت کی
حالت میں وہ سیر کفیل مانتا ہے کہ کوئی یہاں سے اعتقاد کر رہا تھا وہ جہالت سے تھا
اور باطل شخص ہے اور سکرات موت میں معلوم ہونے کی وجہ سے کہ موت کا حال پر وہ
اوشکے جانے کا وقت ہے جینی چیزیں جیسی حقیقت میں ہیں ویسی بعد موت کے معلوم
ہوئی ہیں و سکرات موت یا موت ہی ہر شامل ہیں اسی حجت سے بعض متین و باقی سکرات موت میں
کھل جاتی ہیں پس جب آدمی کو معلوم ہو کہ یہ میرا میلہ اعتقاد حسیہ سرایتیں کلی اور اعتماد
قوی تھا مطلق ہو گیا تو وہ صرف اسی ایک ہتھکڑی کو چھوٹا نہیں سمجھتا جس میں اپنی رائی ہوتی
داخل دیا تھا ملک یہ گمان کر لیتا ہے کہ جو چیز میں سمجھ رہی تھی مس کی کچھ اصل نہیں
ہے سے اللہ و رسول پر ایمان رکھے اور اپنے اعتقاد و فاسد کو بیچ جانے میں کچھ مشرق
نکرتا تھا مرنے کے وقت جو بعض اعتقادات کا حال جہالت کے متعارف سے معلوم ہو گا
اس سے اور اعتقادات حقائق میں صحیح تھے اوکو کبھی ماضی سمجھے گا یا انہیں شک کرے گا
اب اگر اس حالت میں اسکی روح اتفاق سے کھلی و اور اصل ایمان اور حالت پہلی پر رجوع
کرنے دیا ہے تو ظاہر ہے کہ اسکا خاتمہ ترا ہو گا اور اسکی روح معاف و نہ ہا شرک پر فکرو کی
میں ایسے ہی لوگ ہیں اس آیت میں وَ لَدَ الْاٰلٰہِمْ مِّنْ اٰلَہِمْ مِّنْ اٰلَہِمْ مِّنْ اٰلَہِمْ مِّنْ اٰلَہِمْ
سکرت میں قُلْ هَلْ نَسْتَعْمُرُ بِالْاَحْسَرِہِمْ اَعْمَالُ الْاٰدِیْنَ صَلِّ سَعِیْہِمْ لَیْلَہِمْ

اللہ نیا و کھم جیسوئے انہم جیسوئے صنعا اور جسطح پر کہ خواب میں کبھی حال نیا دہ کا معلوم ہو جاتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ دل پر سوئے کے وقت اشغال دنیا کے کمزور ہو جاتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ بعض امور متکشف ہو جاتے ہیں کیونکہ کاروبار دنیاوی اور شہوات دنیاوی قلب کو اس بات سے مانع ہیں کہ ملکوت کی طرف دیکھ کر لوح محفوظ میں سے اشیا کا مطالعہ کرے اور جسطح پر وہ واقع میں ہیں اور سوئے معلوم ہو جائے تو ایسی حالت دلوں کو سبب کشف ہوا کرتی ہے اور کشف کے باعث باقی اعتقادات میں شک آ جاتا ہے اور جو شخص خدا تعالیٰ میں اور اس کے صفات و افعال میں کسی امر غیر واقعی کا معتقد ہو خواہ براہ تقلید یا اپنی عقل و تنجیز سے تو اس کے لیے یہ خطرہ مذکورہ بالا ہے اور زید و صلاح اس خطر کے دور کرنے کو کافی نہیں اس خطر سے بچنا اعتقاد حق کے اور کوئی صورت نجات نہیں اور بھوسے آدمی اس خطر سے کٹنے پر ہیں یعنی جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول و آخرت پر ایمان محض لائے اور اسی پر پختہ رہے جیسے بدو اور دیہاتی اور عوام جو بحث و اعتراض میں نہیں پڑے اور وہ کلام کو مقصود بالذات جانکر شروع کرتے ہیں اور متکلمین جو اقوال مختلفہ کی تقلید بیان کرتے ہیں ان میں سے کئی سنیوں کی واسطے ایسے لوگوں کے حق میں حدیث شریف میں آیا ہے اکثر اہل الجنت البلدہ اور یہی وجہ تھی کہ بزرگان سلف بحث اور تقریر اور کلام اور ان امور کی تفتیش سے منع کرتے تھے اور خلق کو یہی کہتے تھے کہ خدای تعالیٰ نے جو کچھ اوامراؤں سب پر ایمان لاؤ اور جو کچھ ظاہر الفاظ سے سمجھ میں آتا ہوا و سو کو درست جانو اور تشبیہ کا اعتقاد نہ کرو اور آیات میں نہ پڑو کیونکہ صفات میں گفتگو کرنی بہت بڑی بات ہے اور اسکی گھٹیا بنیاد ہے اور راستے دشوار گزار اور عقلا میں دراک جلال الہی سے قاصر ہیں اور چونکہ دل محبت میں پرمجبول ہیں اس لیے یورقین سے جو ہدایت الہی اور پرمجبولی وہ رکھی ہوئی ہے اور بحث کرنے والے جو کچھ اپنی بساط عقل کے موافق کہتے ہیں وہ اہل اور ایک دوسرے کے خلاف ہے اور دل و بھین باتوں کے ساتھ مبالغہ اور متعلق ہوتے ہیں جو ابتدائے نشوونما میں ان میں پڑتے ہیں اور قصبات جو خلوق تیس ہیں ہر ایک وہ عقائد موردی کی جڑ میں اور تیرا ون عقائد کے جو معلوم سے اول اول حسن ظن کے باعث حاصل ہوتے ہیں۔ پھر پختہ ہونے کا یہ حال ہے کہ دنیا کی محبت میں مشغول اور اسکی طرف متوجہ ہیں اور شہوات دنیاوی اور کمالا و بائے ہیں اور فکر کامل سے پھرے ہوئے

پس ایسے حال میں جب خدای تعالیٰ کے باب میں اور اس کی صفات میں ایسی راہوں کے
مواضع گفتگو کرنے کا دروازہ کھلا ہے تو لوگوں کی طبیعت میں اختلاف و نزہتوں میں
تفاوت تو ہوا ہی کرتا ہے اور ہر جاہل کو یہی حوس ہے کہ وہ عی کمال ہوا اور کثرت حق کا محیط
طرز میں جو حکم و سنو جسے گا کہنے لگے گا اور جو کوئی اور نہ سمجھے گا اور سکا دل وہی بات کا
مقتضی ہو جاوے گا اور رفتہ رفتہ اس عقیدے کے ساتھ مایوس ہونے سے اس کو ایک
استحکام ہو جاوے گا غرض کہ طریق خلاصی کی اس کے لیے کوئی صورت نہ رہے گی۔ میں خلق کی
سلامتی اور حشر و ایمین سے کہ نیک کام کریں اور جو بات کہ افکی بن طاقت سے خارج ہو
اس کے مرام نہوں مگر کیا سمجھے اب حاملہ بہت سست ہو گیا یہودی کی پھیل گئی ہر جاہل کے
گمان میں جو سا گیا اور سیکا ہو رہا وہ ایسے اعتقاد میں اس کی امر کو علم اور استیقان حاشا اور
اور اپنے آپ کو متنت بے صفای ایمان اور سمجھتا ہے کہ جس بات پر میں نے اپنی رائے سے
قاعدت کی ہے علم تین اور عین یقین ہی ہے حالانکہ چند روز بعد اس کا فہم معلوم ہو گا
جب سوچے گا کہ مصرعہ خود غلط بود اخیر بن بد شتم + اور اس بات کو یقیناً جان لیا جائے
کہ جو شخص خدا تعالیٰ اور اس کے رسولوں اور کتابوں پر ایمان خالص کو چھوڑ کر اس بحث میں
بٹرتا ہے وہ خطرہ رکھ رہا ہے اپنے آپ کو اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے کسی کی
کستی ٹوٹ گئی ہو اور وہ صدقات اموات میں بڑا ہوا ہو کہ وہ میں اس کو ادھر سے ادھر
جینے کی جی ہوں تو اس حال میں ایسا کم اتفاق ہوتا ہے کہ آدمی سلامت کنارہ پر چلا آوے
بلکہ عالم بھرت ہلاک ہی ہے چنانچہ سعدی رحم فرما بہتر

وہیں ورطہ کستی فروستہ ہزار | کہ پیرانستہ تختہ بر کسار
پس کہ نہ حقیقت یا اوصاف میں بڑا سراسر محال ہے۔ مگر وہ دین جو لوگ اپنی عقل کے
موجب کچھ کہتے ہیں اور دوسرے لوگ دوسرے عقیدہ سیکھتے ہیں تو دو حال ہو سکتی ہیں
یا تو اس کی کوئی دلیل ہی ہوگی یا نہ دلیل اس عقیدے کو مانے ہے اس اگر اس فرقہ دوم کو
اوس میں شک ہوگا تو اس کا دین فاسد ہے اور اگر فرقہ اول کے قول کا اعتقاد ہوگا تو خدا تعالیٰ
کے مکر سے ماون ہونا اور اپنی عقل ناقص پر مغرور ہونا لازم آتا ہے اس طرح جو کوئی اس
بحث میں مبتلا ہوگا اس کی بھی وہ حالتیں ہو سکتی ہیں کہ یہ اس صورت میں کہ عقل کی
مدد سے نکلیا ہے اور نور کا فرقہ جو عالم ولایت اور موت میں چکرات اور تکنا ہوئے

یہ بات ہر چند کبریت احمد بنے مگر کہاں حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اس خطر سے بھولے آدمی اور عوام آنا دین جو آگ کے خوف سے طاعت الہی میں مصروف ہیں اور اس امر فضول میں غرض نہیں کرتے حال یہ کہ خستہ کی برائی میں ایک سبب اندیشہ ناک یہ بھی ہے۔ صورت شک انکار پر خاتمہ ہونے کے سبب کی یہ ہے کہ اصل میں ایمان ضعیف ہوتا ہے پھر محبت دنیا دل پر غالب ہو جاتی ہے اور جب ایمان ضعیف ہوتا ہے تو محبت الہی بھی ضعیف ہوتی ہے اور محبت دنیا قوی ہوتی ہے اور اسکی قوت اس اور بے کو ہوتی ہے کہ دل میں جگہ محبت الہی کی نہیں رہتی صرف ایسی رہ جاتی ہے جیسے دل کا وسوسا اور خطرہ یعنی محبت الہی ایسی نہیں ہوتی کہ نفس کی مخالفت کرنی اور شیطان کی راہ سے پھرنے میں کچھ اور کا اثر دل پر ہو جب یہ حال ہوتا ہے تو آدمی اتباع شہوات میں ڈوب جاتا ہے یہاں تک کہ دل سیاہ اور سخت ہو جاتا ہے اور گناہوں کے پودے پڑھنے سے سیاہی کی تہ دل پر چھتی جاتی ہے اور وہ نور ایمان جو ذرا سا تھا اوس میں سے ہمیشہ کچھ کم ہوتا جاتا ہے یہاں تک کہ نوبت مہر اور زنگ کی دل پر پہنچ جاتی ہے اور جب کرات موت شروع ہوتے ہیں تو محبت الہی اور بھی ضعیف ہو جاتی ہے کیونکہ اسوقت معلوم ہوتا ہے کہ جو چیز سے زیادہ محبوب تھی اوسکی جدائی کا وقت آپہنچا اور اس جدائی سے دل پر شدت کا صدمہ ہوتا ہے اور جب جدائی کی خدای تعالیٰ ہی کو جانتا ہے تو دل میں یہ بات آتی ہے کہ خدای تعالیٰ نے میرے اوپر موت کو کیوں بھیجا یہ تو ایک بری چیز ہے اور موت کا آنا اور اپنے محبوب کا جدا ہونا خدا کی طرف سے برا معلوم ہوتا ہے تو اسوقت یہ خوف ہوتا ہے کہ خدای تعالیٰ کی محبت کے بٹے میں کہیں اوسکے دل سے بغض نہ جوش کرے جیسے کوئی شخص بیٹے کو تھوڑا سا چاہتا ہوا اور مال کو نہایت سا اور اوسکا لڑکا اور سکا مال لیکر اور اسے یا بچونک کو تو وہ ذرا اسی محبت چاہا اوسکو بیٹے سے تھی وہ بغض سے بدل جاتی تھا اس طرح یہاں تصور کرنا چاہیے پس اگر اتفاق سے آدمی کی روح اوسیدم نکلے جسوقت کہ خدا کی طرف سے اسکے دل میں بغض ہو تو ظاہر ہے کہ خاتمہ ہوا ہوگا اور ہمیشہ کے لیے تباہ ہوگا اور جو سبب کہ اوس سے ایسا خاتمہ ہوا وہ غلبہ محبت دنیا اور اوسکی طرف میل کرنا اور اوس سے سب سے خوش ہونا ہے اوس حال میں کہ ایمان ضعیف ہو جو موجب ضعیف محبت الہی ہے اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص اپنے دل میں محبت الہی کو نہایت محبت دنیا کے غالب نہ کیے

اگرچہ دینا سے بھی محنت رکھتا ہو تو وہ اس خطر سے رکنار ہے مگر دنیا کی محنت سراسر کھالی
 خطر ہے یہی مرض لالچ سے اور سب طاقت ہمیں ملتا ہے اور وہی ہے کہ خدا کو
 بیچا تے ہیں اگر یہ جانتے ہوتے تو محنت ضرور کرتے جو کوئی اور کو بیچا تے ہیں کیا اس
 محنت کو تپا ہے اور اسی محنت سے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **قُلْ اِنْ كَانْ اَنَا كُذِّبْتُ وَ اَنْتُمْ كُذِّبْتُمْ
 وَ اٰجِزْ اُنْكُمْ وَ اَسْرَ وَاَحْكَمُ وَ عَسَىٰ تَكُنْ اٰمُوْلًا** ہاں یہ فتنہ تھا و تجارت کا فتنہ تھا کہ
 و سَا كُنْ تَرَضُوْا بَهَا اَلْحَبْلُ اَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ وَ رَسُوْلُهُ وَ جَاهِدْ فِيْ سَبِيْلِهِ فَتَرَضُوْا بَهَا اَلْحَبْلُ اَلَيْكُمْ مِنَ اللّٰهِ
 خلاصہ یہ کہ جس شخص کی روح ایسے وقت میں سکے کہ اس کے دل میں خدا کی تعالیٰ برا کھا رہے
 اللہ تعالیٰ کا یہ فعل کر او میں اور اس کے دل میں دیر اور مال و سب محبوب چیزوں میں
 حائی و الدے اس کو دل سے برا معلوم ہوتا ہو تو ایسے شخص کا مرنے اور اسی بغض کے ساتھ
 حاما اور ایسی محبوب چیز کو چھوڑنا ہوگا اور خدا کی تعالیٰ کے سامنے ایسی طرح آویگا جیسا غلام
 حوا قاسے لغض رکھتا ہو اور کھا گا ہو اور رہ رہتی گر قرار ہو کر سامنے لایا گیا ہو اب جو کچھ
 آقا کی طرف سے رسوائی اور گت ایسے شخص کی ہوگی وہ صاف ظاہر ہے اور جس شخص کی
 محنت محنت آہی یہ ہوگی وہ خدا کی تعالیٰ کے پاس ایسا آویگا جیسا ایچا غلام فہرنگا ترستا
 اپنے آقا کا ہو اور کار حیرت میں جا کھا ہی اور محنت ساق اوٹھا ہے اور اس کے ذہن سے
 لیے سختیاں سفر کی سے پس ایسا شخص مابین یہوینتے ہی جیسا خوب ہو گا وہ اظہر من الشمس
 اکرام و انعام انواع و اقسام کے اس جوتی سے علاوہ ہوں گے۔

اب دوسرے خاتمے کا حال بسنا چاہیے جو شک انکار پر مرنے کی سبب کم ہے اور
 متفقہی جیتہ دوج میں پہننے کا نہیں ایسے خاتمے کے بھی دو سبب ہیں لگسا ہوں کی
 کثرت گواہان قوی ہو و دم ضعف ایمان اگر یہ گناہ کم ہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ گناہوں کا
 مرتکب ہونا اس سے ہوتا ہے کہ شہوات غالب ہوتے ہیں اور الفت عادت کی کثرت سے
 دل میں جمباتے ہیں اور جن چیزوں سے کہ آدمی عمر بھر الوون رہتا ہے موت کے وقت
 اون سب کی یاد دل میں چلی آتی ہے مثلاً اگر اکثر میل طاحتوں کی طرف ہوتا ہے تو نزع میں
 یاد طاعت الہی ہی اکثر ہوتی ہے اور اگر میل گناہوں کی طرف زیادہ ہوتا ہے تو انھیں کا ذکر
 دل پر موت کی حالت میں غالب ہوتا ہے اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب کوئی شہوت
 دنیا کی شہوتوں میں سے یا کوئی گناہ دل پر غالب ہوتا ہے تو اسی حال میں اس کی

حکمتی ہے اور دل و سیکہ مقید ہو کر خدا و تعالیٰ سے محجوب ہو جاتا ہے پس جو شخص کہ اس کا
 گناہ کا کبھی بھی کرتا ہو تو وہ اس خطرے سے بری ہے اور جو بھی نہیں کرتا وہ یقیناً اس سے
 مامون ہے مگر چہرہ معاصی غالب ہیں اور طاعات کی نسبت زیادہ ہیں اور اوسکا دل بھی
 اوسے زیادہ خوش ہے نسبت طاعات کے تو ایسے شخص کے حق میں یہ خطر بیشک بہت
 زیادہ ہے اور اسکو ایک مثال سے سمجھ لینا چاہیے وہ یہ ہے کہ ایک مرد یہی ہے کہ آدمی اپنے
 اوتھیں باتوں میں اکثر دیکھا کرتا ہے جنکو زندگی بھر کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ جو بات
 جاگنے کی حالت میں اوسکو ہوتی ہے اوسیکے مشابہ خواب میں دیکھتا ہے حتیٰ کہ مارتا یعنی
 مرقبہ بلوغ جسکو احتلام ہوتا ہو وہ خواب میں صورت جماع کی نہ دیکھے گا بشرطیکہ جاگن
 اسے جماع نہ کیا ہو اور اگر مدت تک ایسا ہی ہے تو احتلام کے وقت کبھی صورت جماع
 نظر نہ آویگی اسطرح اگر کوئی شخص اپنی عمر فقہ سکھنے میں صرف کرے تو ایسے حالات دیکھے گا
 جو متعلق علم اور علم سے ہوں اور اس قسم کے خواب تا جبر سے زیادہ اوسکو معلوم ہوں گے
 جو اپنی عمر تجارت میں بسر کرتا ہے اور تاجر کو احوال متعلق تجارت اور اوسکے لوازم کے
 طبیب و رفیقہ سے زیادہ سوچھینے کیونکہ نیند کی حالت میں دل پر وہی بات ظاہر ہوتی ہے
 جسکو دل کے ساتھ کثرت مہارت و الفت سے مناسبت ہو گئی ہو۔ اور موت بھی مثل
 نیند کے ہے مگر اوس سے بڑھ کر ہے الا سکر موت اور موت سے پہلے جو بیہوشی سی
 آجاتی ہے وہ نیند کے قریب ہی قریب ہے جب یہ ٹھہرا تو لازم آیا کہ نیند کی طرح اس میں بھی
 یاد کرنا الفت کی چیزوں کا ہوا اور دل میں اون چیزوں کا آنا متحقق ہوا سوچے کہ دلوں کے
 ساتھ مدت تک الفت و عادت رہی ہے یہی ترجیح او سوقت یاد ہونے کے لیے کافی ہے
 اور معاصی اور طاعات کے ساتھ مالوں ہونا بھی ایک ایسی وجہ ہے کہ جس سے انکی یاد کو
 مرنے کے وقت ترجیح ہوا اور سوچے سیکھتوں کے خواب و بیداروں کے خواب میں
 مخالفت ہوتی ہے عرض کہ زیادہ مالوں ہونا بھی ایک سبب ہے جس سے کہ برائی کی صورت
 دل میں پیش ہوتی ہے اور جس کو اوسکی طرف رغبت ہوتی ہے اب اگر اتفاقاً اسی حال میں
 روح بدن میں پرواز کر جائے تو خاتمہ اچھا نہوگا گو اصل ایمان باقی ہو جس سے کہ امید
 نجات و خلاص ہو اور جیسے کہ جاگنے کی حالت میں جو بات دل پر گذرتی ہے اوسکا
 دل سبب خاص ہوتا ہے اسطرح جتنی خوابیں ہوتی ہیں سب کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک

اسباب ہوتے ہیں کہ ہم بعض کو یہ سمجھتے ہیں اور بعض کو نہیں سمجھتا اور ہر کوئی معلوم نہیں کہ
حیالات دلی ایک چیز سے دوسری کی طرف حوالہ کے مناسب ہوتے ہیں جو جہ سے ہیں
خواہ دونوں چیزیں بہت ملتی جلتی ہوں یا نہ ہوں۔ مگر نسبت کے باعث مناسب ہو جیسے کسی کو بصورت کو دیکھ کر
دوسرے کو بصورت یا آٹے یا دونوں میں بوجھ صحت کے علاوہ ہوتا ہے اور بصورت کو دیکھ کر
کسی کو بصورت کا دھیاں ہو اور دونوں کی تفاوت میں قائل کیا جائے۔ یا دونوں دونوں
چیزوں میں صرف ایک ساتھ ہونے کا علاقہ ہو جیسے کوئی گھوڑا نظر پڑے کہ اس کو یہ سمجھ لے
کسی آدمی کے پاس کیا ہوا اور اس کو دیکھ کر اس کو دلی کا خیال آئے۔ اور کبھی خیال
ایک چیز سے دوسری چیز کی طرف جاتا ہے مگر نسبت کی وجہ دونوں میں کچھ نہیں معلوم ہوتی
اور یہ اس طرح ہوتا ہے کہ پہلے ایک چیز سے دوسری کا خیال ہو اور دوسری سے تیسری کا
پھر دوسری چیز کو بھول گیا اور اول در تیسری چیز میں کچھ نسبت نہیں ہے مگر اول میں اور
دوسری میں تھی اور دوسری میں اور تیسری میں تھی جب دوسری میں نہیں تھی تو اول
اور تیسری میں کچھ نسبت معلوم نہیں ہوتی اس طرح خواب میں بھی خیالات دلی کے انتقال
کے لیے کچھ اسی قسم کے اسباب ہوتے ہیں اور سکرات موت کے وقت بھی ویسا ہی
سمجھنا چاہیے کہ جو چیز کو طبع میں جاری ہوتی ہے اس کا خیال اس وقت رہتا ہے مثلاً
سلاخی والا ایسے وقت سر کی طرف ہاتھ کو بڑھاتا ہے گویا سوئی لینا چاہتا ہے پھر اپنے
اوپر کی جادو پرالتہ کھتا ہے گویا موت کے لیے نیتا ہے ایسے ہی اور کام والوں کے
خیالات کو قیاس کرنا چاہیے۔ میں جس شخص کو منظور ہو کہ خیال گناہوں اور شہوات کی طرف
سجائے اس کا طریق بجز اسکے نہیں کہ تمام غرض کو شہوات سے علیحدہ رکھنے میں مجاہدہ
کرے اور دل سے شہوات کی سچ کئی میں حد طبع کو کام میں لائے اس لیے کہ اتنی ہی باب
اختیار میں ہے اگر چہ خیر پر موابست ہوگی اور فکر تیرے پاک و صاف ہوگا تو سکرات موت
کی حالت کے لیے یہ ایک ذخیرہ اور سامان ہو جائیگا کیونکہ آدمی اسی حالت پر رہتا ہے
جس حالت پر کہ جتنا ہے اور جس حالت پر رہتا ہے اسی حالت پر قیامت کو آوے گا۔
کسی انتقال کی نقل ہے کہ اس کو مرنے کی وقت کلام شہوات کو سکھلانے لگے تو وہ جہاں
یا جہ جہ کہنے لگا اس لیے کہ موت سے پہلے بہت دنوں حساب میں مصروف تھا۔ اور جس
عارفین کا قول ہے کہ عرس ایک جو رہے کہ نور سے چمکتا ہے جو بندہ کسی حال پر ہوتا ہے

اوسکی صورت اوسی حال پر عرش میں نقش ہو جاتی ہے پس جب سکران موت میں جوتا
تو اوسکو وہی صورت عرش سے سو جیتی ہے تو کہیں ایسا بھی ہوتا ہے کہ اپنے آپ
گناہ کی صورت پر دیکھتا ہے اور اس طرح قیامت کو بھی اوسکو اپنی صورت سونچنے کی او
اپنے سارے احوال دیکھے گا تو اوسوقت جس قدر حیا اور خوف اوسکو ہوگا اوسکا بیان نہیں ہو
اور واقع میں قول ان صاحب کا درست ہے اور خواب صحیح کا سبب بھی ایسے قریب ہے
یعنی سونے والا معلوم کر لیتا ہے لوح محفوظ کے مطالعہ سے کہ آئندہ کو کیا ہوگا اور خواب
صحیح کا معلوم ہونا بھی ایک جزو ہے اجزائے نبوت سے ہر ایک میسر نہیں ہوا کرتا۔ چہر
یہ معلوم ہوا کہ سور خاتمہ کا مال راجع ہے قلب کے احوال و خلیجان خواطر کی طرف اور انہی کے
دلوں کا بدلنے والا خدا تعالیٰ ہے اور اتفاقات جو تقضی بری خواطر کے ہیں وہ بالکل
داخل بندے کے اختیار میں نہیں گو بہت دنوں کی عادت سے اوہ نہیں کچھ تاثیر ہوتی ہے
بہین لکھا غار فین کو سو خاتمہ سے بڑا خوف رہتا ہے کہ خاتمے کا اچھا ہونا اختیار ہی نہیں
کیونکہ اگر کوئی شخص چاہے کہ خواب میں بجز احوال صاحبین اور صادقین کے یعنی اونکی طاقا
و عبادات کے اور کچھ نہ دیکھوں تو یہ امر اوسپر دشوار ہوگا گو خود کثرت نیکی جی اور اوسپر طلب
کرنے کو اس باب میں تاثیر ہے بلکہ خیال کا بہکنا اپنے قابو میں نہیں اگرچہ اکثر بھی ہوتا ہے
کہ جو چیز خواب میں نظر آتی ہے وہ اوسکے مشابہ اور مناسب ہوتی ہے جو جاگنے میں
آدمی پر غالب ہوتی ہے یہاں تک کہ میں نے اپنے استاد ابو علی فارمدی رح سے سنا ہے
کہ مجھے یہ بیان فرماتے تھے کہ مرید پر وہ جب ہے کہ اپنے مرشد کا اچھی طرح ادب کرے اور جو کچھ
فرشد کے اوسکا انکار ہو جو مجاہدہ نہ زبان پر آوے نہ دل میں ہو اسی نوکر میں اونہوں نے یہ بھی
ارشاد فرمایا کہ ایک بار میں نے اپنے مرشد ابو القاسم گرو گانی رح سے ایک خواب بیان کیا اور
عرض کیا کہ میں نے یہ دیکھا کہ آپ نے مجھے سلطان بات کہی اور میں نے خواب ہی میں کہا کہ
یوں کیوں ہے اونہوں نے مجھ کو مہینا بھر چھوڑ دیا اور کچھ کلام نکلیا اور فرمایا کہ اگر تیرے
دل میں میرے قول کا انکار اور اعتراف نہ ہوتا تو خواب میں ہرگز تیری زبان پر یہ کلام جاری نہ ہوتا
اور واقع میں اونکا قول درست ہے اس واسطے کہ ایسا اتفاق کم ہوتا ہے کہ حالت
بیداری میں جو چیز آدمی کے دل پر غالب ہے خواب میں اوسکے خلاف دیکھے۔ اس بار
خاتمہ کو اس سے زیادہ ہم نہیں لکھ سکتے عالم معاملہ میں اس قدر مناسب ہے اس کے سوا علم کی شہین

داخل ہے۔ اس سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ سوچو خاتمہ سے آدمی کو امن اس طرح ہو سکتا ہے کہ جتنی چیزیں بہن اور کا علم جیسی وہ واقعہ میں بہن بدوینہ حالت کے آجائے اور تمام عمر حد کی طاعت میں باوینہ نصیت کے گزرے پس اگر کھائے تو تمکو نصیتیں ہو کہ یہ دو دون باتیں محال یا دستور بہن تو یہ وہ خوف غالب ہو جایا رہے جو عارضین پر غالب تھا لہذا کہ اوکو پرکشت ہر دم حتم گریاں اور دل بریاں رہو اور ہمیشہ خوں و قلع و اسگیر خاطر ہے چنانچہ کچھ احوال امیہ اور اولیا اور سلف علیہ کے خوف کا آگے لکھا جاوے گا شعر

اے شک چتھے کہ آن گریاں اوست وے ہمایوں دل کہ آن بریاں اوست

اس گریہ و قلاق دائمی سے توقع ہے کہ کھائے و لون میں خوف کی آگ مستقل ہو۔ اور اس بیان سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعمال تمام عمر کے صلے بہن اگر وقت جان بکدنی اور دم واپسین میں جہین جان نکلتی ہے آدمی سلامت ہے اور یہ ظاہر ہے کہ آدمی کی سلامتی باوجود ان وسوسوں کے موجود کے سہایت دستور ہے چنانچہ مطوفین عابدینہ کہا کرتے کہ میں اس بات سے نہیں تعجب کرتا ہوں کہ ہلاک ہونے والا کیسے ہلاک ہوا بلکہ محکوم یہ تعجب ہوتا ہے کہ نجات یافتہ والا کیسے نجات یا گیا۔ اور حادہ لفاظ کہتے ہیں کہ جب مذہم مومن کی روح لیکر فرستے چڑھتے ہیں اور خیر اور اسلام پر اور سکاف خاتمہ ہوتا ہے تو فرستے تعجب کی راہ سے کہتے ہیں کہ یہ شخص دنیا سے کیسے بچا جس میں ہم میں سے بہتر یگر گئے۔ اور ایک ذرہ صبر ستیان ثوری ہم روتے تھے اور مٹے لوگوں نے یوچھا کہ آپ کس خیر پر روتے ہیں آپ نے فرمایا کہ کچھ دیون ہم گماہیر روتے اب ہلام پر روتا ہوں یعنی اندیشہ ہے کہ ساتھ دیکھا یا نہیں حاصل یہ کہ جسکی کستی کرد اب سن کر گئی ہو اور طوفان ماعت موجود کا بھی کچھ ٹھیک ہنوا دوسرے شخص کے حق میں سبنا بہ نسبت تباہ ہونے کے بعینہ معلوم ہوتا ہے اور مومن کا دل کستی کی نسبت زیادہ مستطرب ہے اور وسوسوں کی موصین سمندر کی موجوں سے زیادہ صدمہ ہو چناتی ہیں اور ڈرنے کی میز فرحت ہی ہے کہ مرتے وقت اندیشہ بد دل میں نہ گزرے اور یہ وہی ہے جسکے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ آدمی جنت والوں کے علم بچاں ہر جس تک کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اوسمیں اور جنت میں صرف اتنا وقت رہتا ہے جتنا دو دھار کالے کی دو دھار دین لڑو سکاف خاتمہ اور حال پر ہوتا ہے جو پہلے لکھا گیا ہے انتہی سا اور دو دھاروں کے بیچ کا وقت

آتشین کہ او میں کوئی عمل موجب شقاوت ہو سکے بلکہ اوس وقت مساوس اور خواہستوں
 ہو سکتے ہیں کہ بجلی کی طرح گزرتے ہیں۔ حضرت سہیل تیری رحم فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں
 یہ دیکھا کہ گویا جنت میں گیا ہوں اور تین سو بیغیر دن سے ملاقات ہوئی اور سب سے میں نے
 پوچھا کہ دنیا میں آپ سب سے زیادہ کونسی چیز سے ڈرتے تھے۔ بخون فرمایا کہ سو خاتمہ سے
 اور اسی خوف عظیم کے باعث شہادت عہدہ اور غبطہ کی چیز ہے اور مرگ ناگہانی مکرہ
 اس لیے کہ ناگہانی موت کبھی ایسے وقت ہو جاتی ہے کہ اندیشہ بابل پر غالب ہو اور دل ایسے
 اندیشوں سے خالی نہیں رہتا مگر یہ کہ بڑا جانکر خواہ نور معرفت سے اور کوثر مال دیو سے اور شہادت کا
 حال یہ ہے کہ اوس کے معنی یہی ہیں کہ قبض روح ایسے حال میں ہو کہ دل میں سوا و محبت الہی
 کچھ نہ رہا ہو دنیا کی محبت اور کھروالوں اور مال و اولاد اور تمام شہوات کی محبت دل میں سے
 نکل گئی ہو کیونکہ صفت قتال میں اقمہ نہنگ جن ہونے کو وہی جاتا ہے جو اللہ کی محبت کھتا
 اور اوسکی رضا طالب و دروینا کو آخرت کے بدلے میں بیچنا منظور رکھتا ہوا و جو معاملہ کہ خدا ہی سے
 اس سے بیچ و شر کا کیا اور سپر رہی ہو جس کا اند کو اس آیت میں ہے **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنْكُمُ**
أَنفُسَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ بِآنَ لَكُمْ أَبَدًا اور ظاہر ہے کہ جو شخص کسی چیز کو بیچتا ہو اوس سے
 اپنا دل و تھا لیتا ہے اور اوس کے عوض کی چیز کی محبت دل میں ساتی رہے اور ہر چند ایسی
 حالت دل کبھی کبھی ویسے بھی آ جاتی ہے مگر اوس میں جان نکالنا احتیاری نہیں بلکہ صرف قتال
 میں اسی حال پر جان جانا غالب ہے اس وجہ سے شہادت محبوب ہے لیکر ایسے شخص کا حال ہے
 جو غلبہ اور غنیمت اور شہرت شجاعت کا خوابان نہو ورنہ جس کا ارادہ ان باتوں میں سے کوئی
 ہو گا وہ اگرچہ میدان جنگ ہی میں مارا جاوے اور سکورت بہ شہادت ملنا بعد یہ ہے چنانچہ
 احادیث سے ایسا ہی پایا جاتا ہے۔ اور جب برادر چھکو سو خاتمہ کی حقیقت و جو چیز اور
 خوفناک ہے معلوم ہو چکی تو اوسکی تیاری کے لیے مشغول ہوا و ذکر الہی کی مداومت کر اور
 اپنے دل سے محبت دنیا نکال دھر اور اپنے اعضا کو گناہ کے ارتکاب سے اور دلوں کی فکر کو
 محفوظ رکھ اور معاصی سے دیکھنے اور گناہگاروں کی ملاقات سے حتی الوسع احتراز کر کہ یہ
 تیرے دل پر موثر ہوگی اور تیری فکر و خواطر کو خدا کی طرف پھیرے گی۔ اور ایسا کرنا
 کہ میں اسباب میں لیت لعل کرے اور یوں کہے کہ جب غایت آوگا تو اوسکی تیاری کر اور
 کیوں کہ ہر ایک تیرے نفسوں میں سے تیرا خاتمہ ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ اوس میں تیری جان

مکتبہ جانی ایسے ضرور ہوا کہ ہر جملہ دل کی گہرائی کرے اور کسی دم او ساو بیکار بچھڑ کر نہ جائے
 وہی دم آخرین ہوا اور روح پر ہمارا کر جائے یہ حال تو حاکم کے کاسے اور پائے کے وقت
 یہ چاہیے کہ ظاہر و باطن کی طہارت پر سوئے اور پینڈ کا حلیہ بھی ہو جب دل پر غلہ لڑائی
 ہو چکے بیماری نرس و کر لسانی سے ہیں کیونکہ صفت زبان کی حرکت بہت کم تاثیر کرتی ہے
 اور اس بات کو قطعاً جان لے کہ مینڈ کے وقت دل پر ہی مات غالب ہوتی ہے نہ جو مینڈ ہے
 مینڈ اور سیر غالب تھی اور جواب میں بھی وہی حالت ہوگی جو حاکم نے مین غالب تھی اور خواہش
 اوٹھنے میں بھی وہی غالب ہوگی جو سوتے میں غالب ہے اور یاد ہے کہ مینڈ اور سوا ایک
 دوسری کے متنازع ہیں اور جاننا اور قیامت کو اوٹھنا بھی ایک دوسرے کی ماس میں
 تو میرے آدمی میں سوتا ہے مگر اون خیالات پر جو بیداری میں او سیر غالب رہتے ہیں اور میں
 جاگتا ہوں میں باتوں پر جو خواب میں غالب رہتے ہیں اس طرح نہیں مگر اگر اسی حال پر جو زندگی پر
 غالب ہوا وہ نہیں اٹھنے کا مگر اسی پر جس پر مراد مصرعہ جو میر و مبتلا میر و جو میر و مبتلا میر و
 اور موت اور اہل کے بعد اٹھنے کو اپنی دو حالتیں جاسی چاہیں جسے کہ خواب و زندہ کی
 دو حالتیں ہیں اور اس بات کو تو دل سے سچ ماننا اور ہر ایمان لانا چاہیے اگر تم کو میں شیخ
 او نور سیرت سے حکمتا ہوا نہ ہو سکے اور اپنی سائنس و فنون کی خطا طت کرنی چاہے
 اور خبر دار خدا سے ایک بل بھی غافل ہو یا کیونکہ باوجود ان سب باتوں گذشتہ کو مکرر کر کے
 پھر بھی بڑے خوف کی جگہ ہے جب نہ کرے گا تب کیسا حال ہو گا شع

چونکہ مدگر دی ترس ایمین ماستس ۔ رانکہ تختہ سم ست وبر ویا مد حستس
 یح سے کہ آدمی سب ہلاک ہیں مگر عالم اور عالم بھی سب ہلاک ہیں مگر عامل اور عامل سب
 ہلاک ہیں مگر اخلاص والے اور اخلاص والے بڑے خوف پر ہیں۔ اب جانتا چاہیے کہ یہ بات
 تجھ کو میسر ہوگی جس اس صورت کے کہ دنیا سے مقدار ضرورت پر قانع ہوا ورنہ دنیا کی ضرورت
 تین چیزیں ہیں کھانا اور پوشاک اور مکان اور باقی سب فغلول ہے اور کھانے میں سے اور مقدار
 ضروری ہے کہ جس سے توسید حاصل ہے اور جاں بچی سبے تو تجھ کو چاہیے کہ غذا اسی طرح کھاؤ
 جیسے کوئی مجبور ہے اور لغت کی صورت میں کھاتا ہے اور کھانے کی خواہش یا خانہ بھر دے
 خواہش سے زیادہ ہو کیونکہ کھانے کا پیٹ میں ڈالنا اور اس کو پیٹ میں سے نکالنا دونوں کی
 ہیں اور دونوں ضروری و اہل مشرت انسان ہیں تو جیسے یا خانہ بھر دے میں ایسی ہمت

نہیں کرتا جس سے تیرا دل بھی معصوم نہ ہو جائے اس طرح کھانا کھا کر مین بھی مشغول نہ نہیں ہے
 اور جان لینا چاہیے کہ اگر آدمی کی اہمیت اسی چیز میں لگی ہے جو اس کے پیٹ کو بھرے
 تو اس کی قیمت وہ ہوگی جو پیٹ سے نکالے یعنی اس میں اور نجاست میں کچھ فرق نہیں اور
 جب کھانے سے غرض بجز قوت عبادت الہی اور کچھ نہوا اور کھانے اور پاخانہ پھرنے کو
 داخل ضرورت یکساں جانے تو اس کو پہچان تین باتوں میں معلوم ہوتی ہے اول وقت غذا
 دوم مقدار غذا سوم جنس غذا وقت میں تو یہ پہچان کہ مدت دن ایک بار پر کفایت کرے اور
 روز پر یہ سوا اہلیت کرے اور مقدار کی علامت یہ ہے کہ تہائی پیٹ سے زیادہ نہ کھا پیے
 اور جنس کی صورت یہ ہے کہ پابند نہ پڑے کھانوں کا نہ پیے بلکہ جو میسر ہو اس پر قانع ہو اور پھر کھانے کی
 اگر تو ان تینوں باتوں پر قادر ہو جو اہل عبادت و لذتوں کی فکر و توجہ سے دور ہو جو آدمی کی
 توجہ اس کے توجہات کے ترک پر قادر ہو گا اور ہوس کے کا کہ بجز حلال اور کچھ نہ کھاوے
 کیونکہ حلال اول تو کم متاع ہے دوسرے جمیع شہوات کو وافی نہیں ہوتا اس واسطے اس کے اوپر
 قانع ہونا اور وقت کھانا ہے مگر بقدر ضرورت کھانا اختیار کرنے سے حاصل ہو سکتا ہے
 اور لباس میں یہ چاہیے کہ غرض اس سے دور کرنا گرمی اور سردی کا ہو اور ستر عورت منظور ہو
 شکاف منظور ہو مثلاً اگر لکڑی ٹری کی ٹوپی سے سر کا جڑا موقوف ہو جائے تو اس کے سوا اور کی
 تلاش کرنی فضول و ترفیع اوقات ہے جمیع ہمیشہ کا شغل اور مصیبت کہ میں کافی کے
 کہ میں حرص کے مال حرام اور شہتہ سے قائم ہے اسی قیاس پر سردی اور گرمی تمام بدن کو
 لحاظ کرنا چاہیے کہ اگر کسی پوشاک سے باوجود کم حیثیت ہوئے کے مقصود لباس حاصل ہو کہ
 مقدار ستر عورت کے بھی ہو اور حرارت و برودت کو بھی جسم میں اثر نہ کرنے دے تو یہ اور
 پس کر تا خیال خام ہے بلکہ اس صورت میں تو ایسے لوگوں میں سے ہے جن کے شکم بجز خاکی
 اور کوئی چیز نہ بھرے گی یہی حال مکان کا ہے کہ اگر اس کے مقصود پر لحاظ کیجیے تو صرف
 آسمان کی چھت اور زمین پہنے کو کافی ہے اگر گرمی یا سردی غالب ہو تو مسجد و ان میں
 جا پڑنا چاہیے ورنہ اگر اپنا مکان خاص چاہو تو بہت دشوار ہو گا اور اکثر عمر اویس میں گواہی
 اور وہی تیرا سرمایہ ہے پھر اگر تیرے لیے سامان مکان بھرنے کی کیا اور دیوار سے تو نے
 سوا اٹھونے کے تجھ میں اور لوگوں میں کوئی اور غرض سوچی یا چھت سے تو نے سوا
 دور کرنے میں نہ کے اور کوئی مطلب سمجھا اور اس خیال سے دیواروں کو اونچا کرنا شروع کیا

اور چھتوں کو مرے کرے لگا تو پھر ایسے گڑھے میں گر گیا کہ اوس میں سے نکلنا دشوار ہے اور
یہی حال تمام ایسے ضروری مطالبوں کا حاشا چاہیے کہ اگر کوئی کوتاہی کر گیا تو خدا تعالیٰ
کیواسٹے فارغ ہو گیا اور ایسے خاتمے کی تیاری اور آخرت کی راہ کے لیے مستعد رہ گیا
اور اگر بالفرض حاضرت سے ٹھٹھے گا اور آہ و بون میں مبتلا ہو گا تو سبب یہ کہ
ہو جائیگے اور خدا تعالیٰ یہ دیکھ کر کہ کون سے جھگڑے میں تنہا ہو چکا ہو کہ اسے آمی غمزاں
مسیحت کو قبول کرے کہ نصیحت کرے والا تیری نسبت کر زیادہ تر محتاج نصیحت کا ہے اور
حاشا چاہیے کہ متنا وقت تدبیر اور راہ کیسے کا اور احتیاط کا ہے وہ جی جیوٹی ہی
زندگی ہے پس اگر اسکو ایک ایک ور غفلت میں مالتا ہو گا تو کیا سمجھتا ہے کہ ایسے وقت
موت تیری کو جہنم تیرا دل مرنے کے لیے بنایا تھا ہو پھر تو حسرت و ندامت کبھی سجاو گی
اب اگر جہات تجھے کبھی گمئی ہے اگر خوف کی کمی کے باعث تجھے کسی بیرونی ہوس
اور جسد پر مبنی حاتمے کا حال لکھا ہے وہ تیرے رزق کے لیے کافی ہو تو ہم کیسے قدر احوال
حائض کا لکھتے ہیں جس سے ہکو توقع ہے کہ کچھ سختی تیرے دل کی موقوف ہو جاوے
کیونکہ یہ تو تجھے بھی خوب معلوم ہے کہ انبیاء اور اولیاء اور علماء کی عقل اور اس کے عمل اور بہت
خدا تعالیٰ کے یہاں تیری عقل اور تیرے سے بڑھ کر کتنی تو یہ سوچا جاتا ہے کہ اگر خوف
کیون زیادہ تھا اور اس کے خم و گریہ کی کیا وجہ تھی کہ اومنین سے بعض چیزیں مانگتے تھے
اور بعض بدبوس ہو جاتے تھے بعضے غصہ کھا کر کرتے تھے بعض مردہ ہو کر زمین پر جا پڑتے تھے
اور اگر ان کے احوال سے بھی تیرے دل میں خوف یہ پیدا ہو تو بھی کچھ تعجب نہیں اس لیے کہ
غفلت و الون کے دل تیرے جیسے یا اون سے بھی سخت ہیں خیا یہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ﴿فَإِنَّمَا
كَانَ حُكْمُكَ إِذَا أَتَاكَ مَسْئُورًا مِّنَ الْأَعْيَانِ لَمَا يَدْفَعُ مِنْهُ الْكَافِرُونَ﴾ ﴿وَإِنَّمَا كَانَ حُكْمُكَ
لَتَشْفُقَ عَلَيْهِ مِنْهُ الْمَاءُ وَلَئِنَّمَا يَكْبُطُ مِنْ حَسْبَةِ اللَّهِ﴾ ﴿وَمَا اللَّهُ بِعَاجِلٍ عَنِ الْعَمَلِ﴾

آنکھوں میں انبیاء اور فرشتوں علیہم السلام کے حالات و احوال

حسرت عایتہ رضی روایت کرتی ہیں کہ جب ہوا بدلتی تھی اور آندھی سیلتی تھی تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک کانگ بدل جاتا ہے اور کھڑے ہو کر عمرے میں
پھرنے لگتے تھے اور باہر اندر جاتے تھے یہ سابقین خدا تعالیٰ کے عذاب کے خوف سے
دوتی تھیں اور ایک بار آپ ایک بیت سوئے حاقہ کی پڑھ کر ہوش ہو گئے اور اللہ تعالیٰ آواز آیا

دعوتِ حق سنی صحتاً اور اس شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم نے صورتِ جبریل علیہ السلام کی تین
 اہلی میں کیجی اور بیہوش ہو گئے۔ اور روایت ہے کہ آپؐ چہ نمازین ہوتے تھے تو آپؐ
 سینے کا جوش بندیا کہ جوش کی تلخ سناٹی دیتا تھا اور آپؐ فرمایا کہ میرے پاس جبریلؑ کو بھی
 مگر اس صورت سے کہ خوفِ خدا و جبار سے کانپتے تھے اور روایت ہے کہ جب شیطان مردود ہوا
 تو حضرت جبریلؑ و میکائیلؑ علیہم السلام نے رونا شروع کیا اور کو وحی الہی ہوئی کہ تم آشنا کیوں نہ
 او بخون نے عرض کیا کہ الہی ہم تیرے داؤ سے بیخوف نہیں حکم ہوا کہ تو ایسے ہی رہو میرے
 بیخوف نہ ہوا اور فتح بن سکد رہم روایت کرتے ہیں کہ جب نوح پیدا ہوئی تو فرشتوں کے دل
 اپنی جگہ پورے اڑ گئے مگر جب بنی آدم پیدا ہوئے تو پھر دل اپنی جگہ آ گئے۔ اور حضرت انسؓ سے
 روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریلؑ علیہ السلام سے پوچھا کہ یہ کیا بات
 کہ میں میکائیلؑ علیہ السلام کو جنتے نہیں دیکھتا او بخون نے کہا کہ جب سے دوزخ پیدا ہوئی ہے وہ
 کبھی نہیں ہنسے۔ اور روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ فرشتے ہیں کہ جب آگ پیدا ہوئی
 وہ نہیں ہنسے اس خوف سے کہ کہیں خدا و تعالیٰ ہم پر غصہ ہو کر اسی سے ہکو عذاب دے
 اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک بار میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ
 مکلاہان تک کہ آپؐ کسی باغ میں انعام کے تشریف لائے اور خیرا اوٹھا کر کھانا شروع کیا
 اور مجھ کو فرمایا کہ تم کیوں نہیں کھاتے میں نے عرض کیا کہ مجھ کو سکی بھوک نہیں آپؐ فرمایا کہ مجھ کو
 اسکی اشتہا ہے اور یہ جو تھار دہے کہ میں نے غذا نہیں کھچی اور نہ مجھ کو ملی اور اگر میں اپنے
 پروردگار سے مانگتا تو وہ مجھ کو روم اور فارس کی سلطنت عنایت فرما دیتا اور میں عمر بھر
 کیا حال ہوگا جب تم ایسے لوگوں میں ہو گے جو اپنی خوراک برسن کی ذخیرہ کر کر رکھے گی
 اور انکے دل میں یقین کم نہ ہوگا حضرت ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ہم وہاں سے دھڑلے تھے
 کہ اتنے میں یہ آیت اتری دکاتین من ذابۃ لا یجول برحۃ اللہ ینزلھا و یراۃا کہ
 وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تمکو مال کے دابنے اور شہوات
 اتباع کا حکم نہیں دیا جو شخص دنیا راہیے داتا ہے کہ اوس سے اوسکی غرض حیات ناما پدار ہو
 تو زندگی اللہ کے قبضے میں ہے خبر دار ہو کہ میری دنیا جمع کرتا ہوں دم نہ کل کے لیے زرقا
 ذخیرہ کرتا ہوں۔ اور حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیمؑ علیہ السلام جب نابین
 کھڑے ہوتے تھے تو انکے دل کا جوش خدا کے خوف سے ایک کوس کے فاصلے سے

سنائی دیتا تھا اور حضرت حماد پر فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام جیسا کہ فرمایا ہے
 رو یا سپکے اور اپنا سر نہ اٹھائے تھے یہاں تک کہ اس کے آنسوؤں سے سبزہ جم گیا اور اس
 اور کھاسر چھپ گیا آواز نہ کی کہ اے داؤد اگر تو بھوکا ہے تو کھائے اور پیاسا ہے تو پانی پیا
 اور نہ لگا ہے تو کھڑا رہا جیسے آپ نے ایسی ڈھٹائی کی کہ آپ کی حرارت سے لکڑی
 جل گئی پھر اللہ تعالیٰ نے اسے اور توبہ اور حضرت تباری عرض کیا کہ الہی میرے ہاتھ میں
 کرتے فوراً دھکا کسا۔ اس کی ہتھیلی میں لکھ گیا تو جب کھاتے یا پیتے کسی اور مطلب کیوں
 ہاتھ نہ رکھتے تھے اس حاکم کو دیکھ کر روتے تھے تاوی کہتے ہیں کہ بانی کا پالہ جو اس
 سامنے آتا تھا تو تھامتی جالی ہوتا تھا حبیبی خلیا آپ کہتے تو مگوٹوں سے ملائے تیار
 لہر مہو تھا۔ اور یہ بھی آپ کے احوال میں مروی ہے کہ کبھی انیا سر سے حاکم کے اس کا
 نہیں اٹھایا یہاں تک کہ وفات پائی اور دعائیں اور عرض کیا کرتے کہ الہی اگر میں اپنی
 خطایا کرنا ہوں تو رہیں اور جو وسعت کے تھیرے ہوتے ہیں اور یہ تیری رحمت کا بار
 کرتا ہوں تو جان میں جان آتی ہے تو پاک ہے ماریا میں تیرے بندہ میں سے ہو گیا ہوں
 اس کے پاس گیا کہ میری حاکم کا علاج کریں وہ سب کے سب تھے ہی مبتلا تھے پھر حجابی
 اس کی جو تیری رحمت سے اس توڑے۔ اور حضرت عیسیٰ مروی ہیں کہ تھے یہ روایت
 یہ بھی ہے کہ ایک اور حضرت داؤد علیہ السلام نے اپنا گناہ یاد کیا اور یہ وقت چھٹے اپنا
 ہاتھ سر پر رکھتے اور کہتے یہاں تک کہ یہ یاروں میں چلے گئے آپ کے پاس مندرے اکٹھے ہوئے
 آپ نے فرمایا کہ تم چلے جاؤ مجھے تم سے کچھ مطلب نہیں ٹھکرو وہی چاہیے جو اپنی خطایا پر روئے
 تو میرے سامنے رہا ہی آئے اور جو خدا وار ہیں اور خدا و خدا وار کے پاس کیا کام ہے
 اور جب کوئی آپ کو کثرت کہ یہ سے مع کرتا تو فرماتے کہ مجھ کو روتے ہو پھر اس سے کہ فرما
 دن ہاتھ سے جاتا ہے اور ہڈیاں جل جادیں اور آنتیں بھڑک اٹھیں اور پتیر اس سے کہ
 میں جو ایسے فرستوں کے ہوں جن کی شان ہے ملائکہ عِلَّا سُبْحَانَكَ اَدَاكَ لِعَصْمٰنَ
 اللہ مَآ اَصْرَهُ وَلَقَدْ عَلِمْتُ مَا لَوْ عَزَمْتُ اور عبد العزیز عمیر فرماتے ہیں کہ جب حضرت داؤد
 علیہ السلام سے خطا ہوئی تو آپ کی آواز پڑ گئی آپ نے عرض کیا کہ الہی صدیقین کی آواز
 ہے اور یہ اگر کلام پڑ گیا۔ اور روایت ہے کہ جب آپ بہت روتے اور کچھ فائدہ نہ ہوا تو آپ کا
 دل ٹھک گیا اور بہت رنج ہوا خائب بارہی میں عرض کیا کہ الہی تو میرے روتے پر غم نہ کرتا

حکم ہوا کہ اے داؤد اپنا گناہ بھول گیا اور آیا ہے عرض کیا اے اللہ اے میرے آقا اپنے گناہ کو
 کیسے بھولوں گا میرا تو یہ حال تھا کہ جب زبور پڑھتا تھا تو پانی اور ہوا چلنے سے رہ جاتے تھے
 اور پرند میرے سر پر سایہ کرتے تھے وحشی میری محراب میں مانوس ہوتے تھے اے اللہ اب
 کوئی وحشت ہی جو مجھ میں اور مجھ میں ہے حکم ہوا کہ اے داؤد وہ اس طاعت تھا اور یہ وحشت
 گناہ کی سپہ اے داؤد آدم ایک میری مخلوق ہے جسکو میں نے اپنے ہاتھ سے پیدا کیا اور اپنی
 روح اوس میں پھونکی اور اپنے فرشتوں سے اوسکو سجدہ کرایا اور اپنے اکرام کا خلعت اوسکو پہنا
 اور تاج اپنے وقار کا اوسکے سر پر رکھا اور جب مجھے شکایت تنہائی کی کی تو اوسکا جوڑا
 اپنی لونڈی حوا کو بنایا اور اپنی جنت میں اوسکو رہنے دیا مگر جب اسنے نافرمانی کی اوسکو آخر
 پاس سے نکالا اور نبیل نکال دیا اے داؤد میرا قول سن اور میں سچ ہی کہتا ہوں کہ تو نے ہماری
 اطاعت کی تو ہم نے تیرا گناہ کیا اور حوا کا سودیا اور نافرمانی کی تو ہم نے چھوڑ دیا اور جوڑ
 اسکے اگر تو ہماری طرف رجوع کرے گا ہم تجھ کو قبول کرینگے۔ اور بھی بن کثیر سچ فرماتے ہیں
 مجھ کو یہ روایت پہنچی ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام جب نوہ کرنا چاہتے تھے تو سات ذر
 پیشتر نہ کچھ کھاتے تھے نہ پیتے تھے و عبور توں کے پاس جاتے تھے جب ایک ذر رہتا تھا
 تو ادنیٰ کے لیے ایک منبر تنگل میں نکالاجاتا تھا اور حضرت سلیمان علیہ السلام کو حکم کرتے تھے
 کہ شہروں اور دیوالی شہروں میں جنگلون اور پہاڑوں اور ٹیلوں اور بستانوں اور کنیسیوں
 پکار پھریں کہ لوگو جسکو حضرت داؤد کا نوہ اپنے نفس پر سننا منظور ہو وہ آوے تو جنگلون
 اور ٹیلوں سے وحشی اور بستانوں سے درختے اور پہاڑوں سے جانور اور گھوٹلوں سے
 پرندہ و بارگہ عبور تین انہی پر دوں گے کہ تم آؤ اور لوگ وہاں جمع ہوتے تھے اور حضرت داؤد
 علیہ السلام اگر منبر پر چڑھتے تھے اور آپ کے گرد بنی اسرائیل ہوتے تھے اور ہر ایک قسم
 علمہ آپ کے گرد ہوتی تھی۔ اور حضرت سلیمان علیہ السلام آپ کے سر پر کھڑے ہوتے تھے
 اول آپ خدا کی ثنا شروع کرتے تھے اور لوگ و منے میں چین اور ڈھارین مانے لگتے تھے
 پھر آپ جنت و روضہ کا ذکر فرماتے تھے تو زمین کے اندر کے پہننے والے جانور اور چھ
 وحشی اور پرندے آدمی مر جاتے تھے پھر قیامت کی دہشتوں اور اپنے اوپر نوہ کا پنا
 فرماتے تھے تو ہر قسم کے جانداروں میں سے پرے کے پرے اولٹ جاتے تھے جب
 حضرت سلیمان علیہ السلام مردوں کی کثرت دیکھتے تھے تو دالہ پر گوار کی خدمت میں حاضر ہوتے

کے آگے سننے والوں کے ٹکڑے پھیر دیے۔ اوس بنی اسرائیل میں سے بہت سے گروہ مل گئے اور جو جس وحشت آمیز زمین سے بہت ہی فربہ ہوئے تھے اب وہاں گئی شروع کرتے وہ دعاری میں ہوتے تھے کہ کوئی بنی اسرائیل کا عابد ان کو بچاتا تھا کہ ان کو داؤد جزاکے مانگے میں آپ نے جلدی فرمائی یہ سنا کہ آپ ہیوتن جو کہ گڑھے تھے جب حضرت سلیمان آپ کا یہ مال دیکھتے تھے تو ایک چارپائی لاتے اور او کو اوپر اٹھاتے پھر ایک بکارنے والے کو فرماتے کہ وہیں بکار دے کہ اگر کسی کا دوست و آشنا قریب و آؤد کے ساتھ میں تھا تو وہ چارپائی لیکر اوسے اٹھا لائے کیونکہ جو کہ لے گئے ساتھ تھے او کو جیت اور دفع کے بیان نے مار ڈالا تو عورت چارپائی لاتی اور ایسے رستہ دار کو اوس پر اٹھاتی اور کہتی کہ اسی وہ شخص حکو دکرانج مار ڈالا اسی وہ شخص حکو جو خدا نے ماکیا بھر حضرت داؤد علیہ السلام کو جب اتفاق ہوتا تو کھڑے ہوتے اور یا نا با تھہ سر پر رکھے ہوئے اینو عباد و خانے میں جا کر دروازہ بند کر لیتے اور کہتے کہ اسی داؤد کے مالک کیا تو داؤد سے ناراض ہے اور اس طرح مناجات میں رہتے پھر حضرت سلیمان علیہ السلام دروازے پر اگر اندر آؤ کا افن چاہتے اور ایک ٹکڑا خولی لیکر اندر جاتے اور عرض کرتے کہ بابا جان اسکو کھا کر جو بات چاہتے ہو اسکی قوت پیدا کر لو آپ اوس میں سے کسی قدر کھاتے پھر بنی اسرائیل میں منکسر ہوتے۔ اور تیریدہ قاشی باوی میں کہ حضرت داؤد علیہ السلام ایک در چالیس ہزار آدمیوں سے نکلے کہ او کو وعظ سناتے تھے اور ڈراتے تھے اوس میں سے تیس ہزار مر گئے اور دس ہزار کے ساتھ آپ اپنے آپ اور آپکی دو لوہیاں تختیں کا او کو یہ کام سیر و تھا کہ جب آپ پر خوف آتا اور گر کر پڑتے تو وہ دونوں سینے اور یا لون پر بیٹھ جاتیں کہ کہیں جو بے علیحدہ ہو کر مر نہ جائیں۔ اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہا السلام بیت المقدس کے اندر آئے برس کی عمر میں عابدین کو دیکھا کہ بال اور اونکے کپڑے پہنے ہیں اور اوس میں سے جو نہایت کوتاہی کرنے والے ہیں او کو دیکھا کہ اپنے گلے کی ہڈیوں کو چیر کر اوس میں بنیخیرین ڈال رکھیں ہیں اور اپنے آپ کو بیت المقدس کے کوڑے میں باز نہ رکھا ہے او کو دیکھا کہ آپ کو بھول ہوئی اور ایسے مان باب کی طرف بھج کر آیا کچھ لڑکوں پر آپ کا گذر ہوا کہ وہ کھیل رہے تھے او نے ان سے آپ کی خدمت میں بھی عرض کیا کہ او ہمارے ساتھ کھیلا آپ نے فرمایا کہ ان کو اس واسطے نہیں بلکہ او کو کھیلاؤں گے پھر اگر ان باب سے عرض کیا کہ مجھ کو تیرہ بالوں کا بناؤ

اور بخون نے بنا دیا آپ بیت المقدس کو پہلے آئے دن کو اوسکی خدمت کرتے اور رات کو بیدار
 کا ٹکڑی کر دیتے یہاں تک کہ اوپر بندہ برس گذرے تب آپ بیت المقدس سے نکلے ہمارے
 اوگھائیوں کے غار میں جا رہے آپ کے مان باب ڈھونڈھنے نکلے اونکو پچھو اور پ
 پایا کہ پانی میں پانوں تر کر رکھے ہیں اور پانی کی شدت سے گویا جان نکلی جاتی ہے اور
 یہ کہ ہے ہر قسم ہر تیری عزت اور بزرگی کی ٹھنڈا پانی نہ پونگا جب مجھ کو یہ معلوم نہو کہ تیرے
 نزدیک سے اٹھنا کہاں ہے آپ کے مان باب ایک جگہ لکھا ساتھ لکھتے تھے اوسے کہ
 اسیر سے کھا کر پانی پینا چاہیے اور بخون نے منظور کیا اور حکم کی تعمیل کی واپسی تم کا کفارہ دیا
 ایسے اللہ تعالیٰ نے اعلیٰ تعریف میں وابت ابن الدیہ فرمایا غصہ کیا ہو مان باب بیت المقدس
 کو ٹھالائے تو آپ کا دستور تھا کہ جب نماز پڑھنے کو کھڑے ہوتے تو اشارہ کرتے کہ درخت
 اور پتھر رونے لگتے اور حضرت زکریا علیہ السلام بھی آپ کے رونے سے اس قدر روتے
 کہ بیہوش ہو جاتے تو ہمیشہ سبط رو یا کرتے حتیٰ کہ اونکے آنسوؤں سے اونکے رخساروں کا
 گوشت جاتا رہا اور دیکھنے والوں کو آپ کی ڈارہیں معلوم ہونے لگیں اونکی جان اٹنے
 فرمایا کہ بیشا اگر تم کہو تو کوئی ایسی چیز تمہارے لیے بنا دوں جس سے تم اپنی ڈارہیں لوگوں کی
 نظر سے چھپاؤ آپ نے عرض کیا کہ بہتر اور بخون نے دو پہل بندے کے لیکر آپ کے
 کا لونگو چٹائیے پس جب نماز کو کھڑے ہوتے تو رونے اور جب وہ پھل آنسوؤں سے
 بھیا جاتے اونکی مادر شفقت اور بخون پڑو کہتین جب اپنی آنسو اپنی آنکھوں پر بہتے دیکھتے
 تو فرماتے کہ اکی یہ میرے آنسو ہیں اور میری مان ہے اور میں تیرا بندہ ہوں اور تو ارجمند ہے
 پس ایک ذرا فکو حضرت زکریا علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ جان پدیر میں نے تو خدا سے
 یہ دعا مانگی تھی کہ تجھ کو میری آنکھوں کی ٹھنڈک بنا دے اور تو رو یا ہی کرتا ہے تیرے
 حال از اسے جھوکیسے چہن ہوا اور بخون نے فرمایا کہ بابا جان حضرت جبریل علیہ السلام نے
 مجھے کہا ہے کہ جنت اور دوزخ کبھی میں ایک جگہ ہے جسکو پھر رونے والوں کے اور کوئی
 نہ کرے گی حضرت زکریا نے فرمایا کہ تو بیشا ابے ویا کر ویا طمینان ہوا۔ اور حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اے گروہ حواریین خدا کا خوف و جنت کی نعمت اس بات کی باعث ہیں
 شقت پر صبر کیا جائے اور دنیا سے دور کرتے ہیں میں شے سچ کہتا ہوں کہ جو کا گھانا
 رخص خاشاک پر کتوں کے ساتھ سو رہا۔ جنت کی تلاش میں ایک آدمی بات ہے

اور روایت ہے کہ حضرت ابراہیم خلیل علیہ السلام حبشی خلیا یاد کرتے تھے یہوئش
ہو جاتے تھے اور اس کے دل کی ضرب ایک کوئی گھسی جاتی تھی اور سوقت آگے اس
حضرت جبریل علیہ السلام قسرت لاسے اور کہتے کہ خداوند تعالیٰ آپ کو سلام فرماتا ہے
اور کہتا ہے کہ تم نے کبھی دیکھا کہ کوئی غلغلے سے غلغلے سے ڈرنا ہو آس فرماتے کہ اسے
جبریل جب میں اپنا مقصود یاد کر رہا ہوں تو جی حلت بھول جا رہا ہوں۔ حاصل یہ کہ انبیاء کا
یہ حال تھا جو توبہ ستارہ سمین خوب سوچنا چاہیے کہ جب یہ لوگ تمام خلق غیر زیادہ خدایہ
کے عارف اور اس کی صفات کے عالم تھے انکا یہ حال تھا تو کبھی طرح رہتا چاہیے سعدی فرماتا ہے
بجائیکہ وہ بہت حور و انبیا | تو عذر گشت بان چہ داری بیا

نوان بیان صحابہ اور تابعین اور سات صحابہ کے شدت خوف کا ذکر
روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ایک یرنگہ کو دیکھ کر اس کی طرف مخاطب ہو
فرمایا کہ کیا اچھا ہوتا جو میں تجھے جیسا پرندہ ہوتا اور آدمی نہ ہوتا۔ اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ
فرمایا کہ میں یہ بات چاہتا ہوں کہ کاش میں درخت ہوتا اور کوئی کاٹ ڈالتا اور یہاں
حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ فرمایا ہے۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ اچھا معلوم ہوتا ہے
کہ مرنے کے بعد اٹھایا نہ جائے اور حضرت عاتقہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ مجھے یہ عجیب
معلوم ہوتا ہے کہ میں نسیا منسیا ہو جاؤں۔ اور روایت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کوئی
آیت تو ان مجید کی سنتے تو بڑے خوف کے بیویوں ہو کر گر گریز اور پھر چند روز ان کی عیادت
ہو کر تھی اور ایک درآپے ایک نکار میں سے اٹھایا اور کہا کہ کیا خوب ہوتا جو میں
یہ سرکا ہوتا کاش میں کوئی چیز نہ ہو تو کاش میں نسیا منسیا ہوتا کاش میری جان مجھ کو جنتی شہر
مرا اسے کاش کے ماورئین را | او گر میں را کس شیرم میسدا

آپ کے منہ پر آنسوؤں کے دو کالے حلقے اور فرماتے کہ جو کوئی اللہ سے ڈرتا ہے
وہ ایسا غصہ نہیں نکالتا اور جو کوئی اس سے تقویٰ کرتا ہے اپنی جی یا ہتی بات
نہیں کرتا اور اگر قیامت نہوتی تو ہم کچھ اور ہی ڈھنگ دیکھتے اور جب آپ سورہ کورت
پڑھی اور اس آیت پر پہنچے **وَإِذَا الصُّحُفُ نُزِّلَتْ** بیویوں ہو کر گر پڑے اور ایک
روز ایک شخص کے مکان کے پاس گونڈے کے وہ نماز پڑھ رہا تھا اور سورہ طہ پڑھتا تھا
آپ کھڑے ہو کر سننے لگے جب اس نے پڑھا **إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَائِعٍ**

اپنی سواری سے ماوترے اور ایک دیوار سے تکیہ لگا کر تھوڑی دیر گھر سے پھر مکان کو
چلے آئے اور مہینا بھر پارسہ لوگ عیادت کو آئے مگر سیکونہ معلوم تھا کہ آپ کو کیا مرض
اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے نماز فجر کے سلام کے بعد فرمایا او سوقت کہ آپ کو چھپ
رہے تھے اور اپنا ہاتھ پیرتے جاتے تھے کہ میں نے احباب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا جو
لیکن آج کوئی چیز ایسی نہیں دیکھتا جو ان کی سی ہو ان کا دستور تھا کہ پراگندہ موزر و زک
غبار آلود تہتے اونگی آنکھوں کے سچ عین بکریوں کے زانو کا سا گھٹنا تھارات کو دیکھنے
واسطے سجدہ کرتے اور گھر سے بہتے خدا کی کتاب پڑھتے عیادت میں پیشانی اور پاؤں
پر ثوبت بنوت زور دیتے اور جب صبح ہوتی تو جیسے تیر ہوا سے درخت ہلتا ہے اس طرح کا
کاپیتے آنکھوں میں سے اتنے آنسو بہاتے کہ اون کے کپڑے تر ہو جاتے اور اب تو بخت
کہ گویا میں ایسے لوگوں میں ہوں جو رات کو خواب خرگوش میں بہتے ہیں پھر آپ اٹھ کھڑے
ہوے اور جب تک کہ آپ کو ابن بلج ملعون نے زخمی کیا کبھی کسی نے اس تقریر کے بعد بہتے
نہ دیکھا۔ اور عمران بن حصین رض فرماتے ہیں کہ میں اچھا سمجھتا ہوں کہ راکھ نہو جاؤں اور
میرے اجزا ہوائیں آمد ہی کے دن میں متفرق کر دیں۔ اور حضرت ابو عبد اللہ جراح رض کا
قول ہے کہ مجھ کو اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میں مینڈھا ہوں اور میرے گھر والے مجھ کو فوج کریں اور
کھالیں اور میرا شور بانی لیں۔ اور حضرت امام زین العابدین علیہ السلام جب ضو کرتے
تو آپ کا چہرہ زرد ہو جاتا اون کے گھر والے پوچھتے کہ وضو کے وقت آپ کا یہ کیا حال ہوتا ہے
آپ فرماتے کہ تم کو معلوم ہے کہ کسکے سامنے میں کھڑا ہوا چاہتا ہوں اور موسیٰ بن مسعود
کہتے ہیں کہ جب ہم حضرت سفیان ثوری کے پاس بیٹھتے تو اون کے خوف کو دیکھ کر یہ جانتے
کہ گویا آگ ہمارے چاروں طرف محیط ہے۔ اور ایک فرزند قاری نے پڑھا **اِنَّ كِتَابَنَا**
يَنْطِقُ عَلَيْكُمْ بِالْحَقِّ اِنَّ كِتَابَنَا لَسَتْخِشٍ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ پس عبدالواحد
بن زید اتنا روئے کہ غش آگیا جب فاقہ ہوا تو کہا کہ قسم ہے تیری عزت کی اپنے مقدمہ
کبھی تیری نافرمانی نہ کروں گا تو اپنی توفیق سے مجھ کو اپنی طاعت پر مدد کر۔ اور مشور بن محمد نے
شہرت خوف کے باعث کلام مجید پڑھتے ہیں سن سکتے تھے جب کوئی ایک دن یا ایک رات
پڑھتا تھا تو ایک چغ مارتے تھے اور کئی دن تک ہوش نہ آتا تھا ایک دن ایک شخص قبیلہ
صلح سے آیا اور اون کے پاس یہ آیت پڑھی **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ**
اتَّقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ **الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ**

وَقَدْ اَنْ كَسُوْا اَلْبَحْرِ مِيْنًا اِلَى حَيْثُ كَرِهِيْ مُرَدًّا ۚ تَوَّابُ غُفُوْرٍ ۝۱۰
 متقی نہیں ہوں دریا قاری صاحب بھر سے تو بڑھے اوستے پھر پڑھا وہ ایک نغمہ مارا
 سزا خیز کر گئے۔ اویچی رونے لے رہے تھے کسی نے یہ آیت پڑھی تو کوئی نہ
 اِدْوَمَ عَلٰی اَنْ تَبْعُوْا وَبَحُوْرٍ ۝۱۱ ایک چیز ماری کہ اوس سے چار مہینے بیمار رہے بعد کے
 دواج تک کے لوگ اویچی بیماری سے کوئے اور حضرت مالک بن دینار فرماتے ہیں کہ میں طہن
 حاکم کعبہ کر رہا تھا کہ کیا دیکھتا ہوں کہ ایک جوان عورت عابدہ کعبے کا پردہ پکڑنے سے
 کہہ رہی ہے کہ اتنی بہت سی تہوتون کی لذت تو جاتی رہی عذاب و سکافاتی رہا الیہ
 یاس ہوا و دیر گزیا اور کوئی نہ اور ادب کی حیرت میں اور یہ کہہ رہی تھی ایسا کہ رو رہی
 صبح کر دی میں نے یہ حال دیکھ کر انیا ہاتھ سر پر رکھ کر چچ ماری کہ اے ہمارے حال یہ۔
 اور روایت ہے کہ حضرت فضیل رحمہ اللہ کے روز عوب بھوٹ بھوٹ روتے تھے اور
 لوگ دعا مانگتے تھے کہ جب کتاب قریب لغروب ہوا تو اپنی ڈال دینی تھی میں کہہ کر کہ اے
 کیطون کو سراؤ بھایا اور کہا کہ اگر تو سخت بھی دیکھتا بھی محکومت بھی بڑی حیا ہے میرے
 لوگوں کے ساتھ وہاں سے چلے آئے اور کسی نے حسرت اس سبب سے حقیقت عافیت کی
 پونجی تو آپ فرمایا کہ خائف وہ ہیں حکم دل خوف سے خوش ہیں اور انھیں موتی ہیں
 اور کہتے ہیں کہ ہم کیسے خوش ہوں اس صورت میں کہ موت تجھے لگی ہے اور قمر سامنے ہے
 اور قیامت ہمارا وعدہ کا ہے اور روح میر کو ہمارا راستہ ہے اور خدا تعالیٰ کے سامنے
 ہر کو کھڑا ہونا ہے۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ ایک جوان پر گزرے کہ اپنی منہی میں باہر تھا
 اور ایک مجلس میں لوگوں کے ساتھ بیٹھا تھا آپ نے اوس سے فرمایا کہ تو بل صراط پر کو کہہ ہے
 اوس نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے یہ جیسا کہ تجھے معلوم ہے کہ توحبت میں جاو گیا یا دوزخ
 اوس سے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ پھر پھر مینہ کیسی ہے راوی کہتا ہے کہ پھر اوس
 شخص کو کسی نے ہنستے نہ دیکھا۔ اور حماد بن عباد رحمہ اللہ جب بیٹھے تو یہ صراط چھٹے گویا
 لفت کھڑے میں اگر کوئی اوفے کہتا کہ آپ اطمینان سے بیٹھیں تو فرماتے کہ اطمینان کا
 بیٹھنا یہ شخص کا ہوتا ہے میں تو بخوف نہیں ایسے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے
 اور حضرت عمر بن عبد الغفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو اپنے بندوں کے دلوں پر
 عنایت ڈالی ہے یہ بھی رحمت ہے تاکہ خوف خدا سے مر جاویں۔ اور حضرت مالک بن دینار

فرماتے ہیں کہ میں نے ارادہ کیا ہے کہ جب مرفوگھا لوگوں سے کہندو گھا کہ میرے بیٹا بن او
 طوق ڈالکر مجھ کو خدا کے پاس ایسی طرح لیجاوین جیسے کسی بھاگے ہوئے غلام کو آقا کے
 سامنے لیجاتے ہیں۔ اور حاتم اصم رحمہ فرماتے ہیں کہ کسی مکان اصلاح پر فریفتہ مت ہو کہ
 سے زیادہ اصلاح کوئی جگہ نہیں مگر آدم کا حال و حسین جو ہوا اسو ہوا اور نہ کثرت عبادت پر
 فریفتہ ہو کہ ابلیس کا حال بعد کثرت عبادت کے خود ظاہر ہے اور نہ کثرت علم سے مغرور ہو
 کہ بلعام اسم اعظم اچھی طرح جانتا تھا مگر انجام اور سکا کیا ہوا اور نہ صلحا کی زیارت پر فریفتہ
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو بڑھکر کسی کا رتبہ نہیں مگر بعض اقرار رب ورا عدا کو اپنی
 زیارت کام نہ آئی۔ اور سری رہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی ناک کو دو ہتھیں کی بار دیکھ لیتا ہوں
 اس خون سے کہ کہیں میرا منہ تو کالا نہیں ہو گیا۔ اور ابو جعفر رحمہ کہتے ہیں کہ چالیس برس
 میرا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو گناہ غصہ سے دیکھتا ہے اور میرے اعمال اس پر لالت کو ہیں
 اور حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ ایک روز اپنے یاروں میں نکلے اور فرمایا کہ رات تو میں نے اپنے
 بڑی حیات کی کہ اس سے جنت کا سوال کیا۔ اور محمد بن ثقیب القزطی کی ماں نے اپنے
 بیٹے کو فرمایا کہ بیٹا میں تجھ کو جانتی ہوں کہ اگر کہیں میں بھی پاک تھا اور بڑا ہو کر بھی اچھا رہا
 اور چونکہ رات دن تو عبادت ہی کرتا ہے تو یہ ایک عمل کو یا اپنے اوپر مہلک تو نے رکھ لیا جو
 اتنی مشقت کیوں کرتا ہے اور خون نے کہا کہ ای ماؤ شفقہ میں کون سی بات ہے اس امر سے
 نڈر ہو جاؤن کہ اگر خدا تعالیٰ نے مجھ کو کوئی گناہ کرتے دیکھ لیا ہو اور ناراض ہو گیا ہو اور
 یہ فرماتے کہ اپنی عزت و جلال کی قسم میں تجھ کو نہیں بخشو گھا۔ اور حضرت فضیل رحمہ فرماتے ہیں
 کہ مجھے نہ کسی نبی مرسل کا غبطہ ہوتا ہے نہ فرشتے مقرب کا نہ کسی بندہ نیک کا کیونکہ ان لوگوں پر
 کیا قیامت کو عتاب ہو گا مجھے تو غبطہ صرف اس شخص کی ہے جو پیدا ہی نہیں ہوا۔ اور
 روایت ہے کہ ایک جوان کو انصار میں سے خوف و فرخ ہوا تو ہمیشہ رویا کرتے یہاں تک
 کہ رونے کے باعث گھر سے باہر بھی نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے یہاں تشریف لائے
 اور اس کو گلے لگایا وہ اویس وقت مردہ ہو کر گر پڑا آپ نے لوگوں کو فرمایا کہ اپنے ساتھی کو
 تجوین و کفین کرو کہ خوف آتش نے اسے جسکے جگر کوڑکے کر دیا ہے۔ اور ابن ابی میسرہ کے
 مال میں کہتے ہیں کہ جب اپنے بستر پر آئے تو بچتے کہ کاش میری ماں مجھ کو نہ جنتی اونکی ماں
 تاکہ اسے میسرہ اللہ نے تو تیرے اوپر احسان کیا کہ تجھ کو مسلمان کیا پھر تو کیوں خائف ہے

اوجھلنے لگا کہ اوہ کے احسان میں شک میں مگر اوسے ہم سے کہا ہے کہ ہم سب نے اس میں
 جاویں گے اور یہ نہیں بیان کیا کہ اوس میں سے مکمل ورہیکے۔ اور وہ قدس بھی کو کسی نے کہا کہ
 بنی اسرائیل کی کوئی بڑی عیب جبر و جبرین ہوئی ہو ہم سے کہو جواب دیا کہ مجھے یوں کہہ
 پہنچی ہے کہ بیت المقدس میں یا سو ماکرہ عورتیں جکا لاس لال و بڑاٹ تھا آئیں اور خدا
 تو اب وہ اب کا آئیں تو کر کیا اور سب کی سب ایک ہی روز میں مگر کین۔ اور حضرت
 عطاء علی سلمیٰ ج بھی خاتون ہیں سے تھے اللہ تعالیٰ سے بھی حنت کا سوال نہ کرتے صرف یہ
 کرنے کی درخواست کیا کرتے اور مرض میں اوسے لوگوں نے کہا کہ آپ کا دل کسی سے
 چاہتا ہے او خون نے وریا کہ و فوج کے خوف نے میرے دل میں کسی چیز کی خواہش
 کے لیے جگہ نہیں چھوڑی کہتے ہیں کہ چالیس برس تک وہ خون نے اپنا سر آسمان کی طرف
 نہیں اٹھایا تھا نہ کبھی اس عرصے میں ہنسنے تھے اور ایک روز سر آسمان کی طرف اٹھا
 تو اتنا ڈرے کہ گر پڑے اور اب بھی بیٹ لگی آپ کا دستور تھا کہ رات کو کیسے قوت اپنا جسم
 بٹولا کرتے اس خوف سے کہ کہیں منہ تو نہیں ہو گیا اور جب کبھی آمدی جلتی یا بجلی گرتی
 یا غلہ گر ان ہوتا تو فرماتے کہ یہ سب کفایتیں میرے ہی باعث ہیں اگر میں مر جاؤں تو لوگ کہتے
 یا وہیں اور خوف فرماتے ہیں کہ ایک فورم عقبہ غلام کے ساتھ نکلے اور ہم میں ایسے جوان اور
 ادھیر لوگ تھے کہ عتیکے وضو سے منہ کی نماز پڑھتے کثرت قیام سے اوس کے یا نون سج
 گئے تھے اور انکے چین اندر کو جس گہن چین اور پوست استخوانوں رجا کا تھا اگر ان پر ہوتا
 کی طرح معلوم ہوتی تھیں ایسے ہو گئے تھے جیسے تربوز کے جھلکے کہ اندر کچھ نہیں ہوتا کیا تو
 سکے ہیں یہ کہتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اطاعت کرنے والوں کو کسی بزرگی دی و نہ ان کو
 کیسے ذلیل کیا اسی حال میں چلے جاتے تھے کہ کیا کیا و زمین سے ایک شخص کا گزرا ایک جگہ
 ہوا فو بار ہویش ہو کر گر پڑا اوس کے ساتھی گرو ٹھیکر روئے لگے جانا بہت شدت سے تھا مگر
 اوسکی پیشانی سے پسینا ٹپکتا تھا جب منہ پر پانی کا چھینٹا دیا تو اوس کو ہوش آیا اوس سے
 ماجرا پوچھا اوس نے کہا کہ میں نے اچکے خدا کی نافرمانی کی تھی جگہ دیکھا مجھے یاد آگئی اور خوف
 پہ بھاڑ کھائی۔ اور صلاح فرمائی کہ میں نے ایک زاہد کے پاس یہ آیت پڑھی جو ہم
 تَقَلُّتُ وَحُشِيْتُ هُوَ خَوْفُ النَّارِ فَقُلْتُ لَوْ كُنَّا لَيْتَا اطعنا الله وَاَطعنا الرسول
 وہ شخص ہوش ہو گیا اور پھر ہوش آیا تو کہا کہ اسی صلاح کچھ اور پڑھ کر مجھے روح معلوم ہو جائے

میں نے کہا کَلِمَاتُ الرَّاحِ قَاتِلَاتُ الْخَرَجِ اِنَّ الْخَرَجَ لَمِنْ اَعْيَانِ الْفُلُوحِ مَرْدُہ ہو کر گر پڑا۔ اور روایت ہے کہ زرارہ بن ابی اوفی نے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھانی جب پڑھا فَاذْ اَنْقَرُ فِي النَّاقِیْ رِ بیہوش ہو کر گر پڑے اور مر گئے۔ اور زید رضاعی رحمہ اللہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے پاس گئے آپ نے فرمایا کہ اویزید مجھ کو کچھ نصیحت کرو انھوں نے کہا کہ اے امیر المؤمنین تمہیں اول خلیفہ نہیں ہو کر مر گئے یعنی میں نے پہلے بھی بہت خلیفہ مر چکے ہیں آپ روتے اور فرمایا کہ کچھ اور نصیحت کیجیے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین تمہارے اور حضرت آدم کے درمیان کوئی تمھارا بزرگ ایسا نہیں جو مرانا وہ آپ سے پہلے مر گیا کہ اور کچھ فرمائیے اور انھوں نے فرمایا کہ اے امیر المؤمنین تمھارے اور جنت اور دوزخ کے درمیان میں کوئی منزل نہیں ہے مگر آپ بیہوش ہو گئے۔ اور میمون بن مہران رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جب یہ آیت اوتیری فَاَنْقَرُ لَمْ يَكُنْ عَدُوًّا لِّمَنْ جُمِعَ بَيْنَ حَضْرَتِ سَلْمَانَ فَارَسِي نے چیخ ماری اور اپنا ہاتھ سر پر رکھ کر باہر نکل گئے تین دن تک پتا نہ ملا۔ اور حضرت داؤد طائی رحمہ اللہ نے ایک عورت کو اپنے لڑکے کی قبر پر روتے دیکھا کہ یہ کہہ رہی ہے بیٹا نہ معلوم تیرے کو نئے کال کو پہلے کیڑے نے کھایا وہ سنتے ہی اوس جگہ بیہوش ہو کر گر پڑے۔ اور روایت ہے کہ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ بیمار پڑے ان کا فارورہ ایک ذمی طبیب کو دکھلایا گیا اوس نے کہا کہ اس شخص کے جگر کو خوف نے ٹکڑے کر دیا ہے پھر اگر نبض دیکھی تو کہا کہ ملت اسلام میں جیسا آدمی مجھ کو نہیں معلوم ہوا۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے خدا تعالیٰ سے وعاد مانگی کہ میرے اوپر ایک دروازہ خوف کا کھول دے وعا مقبول ہوئی اور خوف کا دروازہ مفتوح ہوا کہ میں اپنی عقل پر ڈرا اور اتنا س کیا کہ الہی میری طاقت میری مقدار ہے تب میرا دل ساکن ہوا اور حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص فرماتے ہیں کہ اگر کرو اور اگر نہ رو تو رونی صورت بناؤ کہ قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے میں میرا دم ہے اگر تم کو علم ہو جائے تو اتنا چیخو کہ گلا پڑ جائے اور نماز اتنی پڑھو کہ پیٹھ ٹوٹ جائے اس قول کو یا آپ نے اوس حدیث شریف کے مضمون کی طرف اشارہ فرمایا اَوْ تَعْلَمُونَ مَا لَكُمْ لَوْ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلًا وَلَبُكَيْتُمْ كَثِيرًا اور عبید بن جریج روایت کرتے ہیں کہ اے اباب حدیث حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ کے دروازے پر جمع ہوئے آپ نے ایک وشدان سے اُن کی طرف اشارہ کیا لا واہی آپ کی ہستی تھی اور روتے تھے فرمایا کہ کو کو قرآن پر منوطیت کرو اور نماز کو ہمیشہ پڑھو

یہ وقت حدیث کا نہیں بلکہ یہ وقت ہونے اور نفع اور سکنت اور رعبت والے کی طرح رہا ہے۔
 یہ وہ زمانہ ہے کہ آدمی اپنی نیاں کی حفاظت کرے اور اپنی جگہ کیسے نہ تانے اور پہلے
 دل کا صلاح کرے جو معلوم ہو اور اسکو و تہر العمل کرے جو سخا تا ہو اور اسکو ترک کرے۔ اور کیا
 آپ خوف کے بارے میں اس جیلہ علاقے تھے اور کسی نے پوچھا کہ آپ کہاں تباہ ہیں دریا کے
 میں نہیں جانتا۔ اور دین عمر ہے ایسے باب عمر بن در سے پوچھا کہ یہ کیا بات ہے کہ اور
 کتنے والے کچھ کہتے ہیں تو کوئی نہیں بتا کر جب تم کچھ کہتے ہو تو سب طرف سے آواز دے دینا
 سنتا ہوں آپ نے فرمایا کہ جس عورت کا سچ مر جاوی اور کا روزا اور جو اجرت لیکر روئے اور کا روزا
 برابر نہیں ہوتا جس سے یہ کہہ کر خوف کو مل میں تاثر زیادہ ہوتا ہے اور حکایت ہے کہ کچھ لوگ ایک
 عابد کے پاس گھر سے ہوئے جو دریا تھا اور اس سے پوچھا کہ خدا تم پر رحم کرے اس وقت کہ
 باعث کیا ہے اوسنے کہا کہ ایک خوف ہے جسکو ڈرنے والے اپنے دلوں میں داتے ہیں
 اور غصوں نے کہا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ خدا ہی بقائے کے سامنے پیش ہونے کیواسلئے جو اپنی
 اور کا خوف ہے۔ اور خواص حر روتے اور مشاجات میں کہتے کہ انہی میں ہوتا ہے اور اس پر اپنا
 تیری حدیث سے کم ضرور ہو گیا تو تم کو آواز دے۔ اور صلاح مری کہتے ہیں کہ ایک بزرگ
 میرے پاس آئے اور کہا کہ مجھ کو اپنی قوم کے عابدین کی کچھ عجیبات دکھلاؤ میں انکو ایک
 محل میں ایک شخص کے پاس لے گیا جو ایک چھوٹے میں رہتا تھا جس نے اوس سے احازت یہاں
 اپنے کی چاہی اور چلے گئے دیکھا تو ایک شخص ٹیانی بنار با تھا میں نے اس کے سامنے یہ آیت پڑھی
 اِذَا الْاَعْلَالُ فِيْ اَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْمَعْنَ فِي الْوُجُوْهِ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ یُحْیِیْ الْمَوْتِ
 وہ شخص ایک پیچ مار کر بیٹھ گیا ہم اسکو ویسا ہی چھوڑ کر کل آئے اور وہ ہر کے گھر گئے
 اوس کے پاس بھی میں نے وہی آیت پڑھی وہ بھی چپا اور بیٹھ ہو کر گریا وہاں سے ہم
 تیسرے کے پاس گئے اور اوس سے انبارت چاہی اوسے کہا کہ اگر مجھ کو چاہے یہ رو کر رہے
 نہ ہو تو چلے آؤ اوس کے پاس میں نے پڑھا اِنَّ لَکَ لِمَنْ حَافَ مَفَافِیْ وَحَافِ وَعِیْدِ
 اوسے ایک مرد مارا اور اس کے تنہا سے خون نکلنے لگا اور اوسے خون میں ترینے کا یہاں
 کہ خون خشک ہو گیا اور اسکو بھی ہم ویسا ہی چھوڑ آئے غرض کہ میں نے ابن الساک کو چھ شخصوں کے پاس
 پھر آیا کہ ہر ایک کو بیٹھ چھوڑ کر اوس کے پاس سے چلے آئے پھر میں انکو ساتویں کے پاس لایا
 اور احازت چاہی تو ایک عورت نے چھوڑے کے اندر سے کہا کہ چلے آؤ دیکھا تو ایک

پیر فرقت اپنے مصطفیٰ پر بیٹھا ہوا ہے اور سکو اپنے سلام کیا وہ خبر ہوا میں نے بڑی کروڑ سے کہا کہ خبردار لوگوں کو کل کو کھڑا ہونا ہے بوڑھے نے کہا کہ گنجت کی سیانے آنا کہ حیران نہ کھلا ہوا آنکھیں اوپر لو رہ گیا اور ایک وزیرت سے اوہ اوہ کرنے لگا یہاں تک کہ آواز بند ہو گئی اور سکی عورت نے کہا کہ اب اس کے پاس سے جاؤ کیونکہ اس وقت تک اس سے کچھ نفع نہ ہوگا اسکی حالت کچھ اور ہو گئی ہے پھر کچھ دنوں بعد میں نے وہاں کے لوگوں سے اون ساترین کا احوال پوچھا اور بخند ہنسنے لگا کہ او نہیں سے تین تو اچھے ہو گئے اور تین جان بحق ہوئے اور بوڑھے کا یہ حال ہوا کہ تین دن تک تو ویسا ہی حیران اور مبہوت رہا کہ فرض بھی نہیں پڑھتا مگر بعد تین دن کے ہوش آیا اور روایت ہے کہ یہ زید بن الاسود رحمہ اللہ لوگ ابدال میں سے جانتے تھے انھوں نے قسم کھائی تھی کہ کبھی نہ ہنسوں گا نہ کبھی لیٹ کر سوؤں گا نہ کبھی کھی چیز کھاؤں گا اور اس قسم پر اپنے مرنے تک قائم رہے۔ اور جب حج حضرت سعید بن جبیر سے پوچھا کہ میں نے سنا ہے کہ تم کبھی نہیں ہنسے انھوں نے فرمایا کہ ہنسنے کی کیا صورت ہو دوزخ دھونگن ہی گئی ہے اور طوق تیار ہیں اور ترشتے دوزخ کے مستعد و آمادہ کھڑے ہیں اور ایک شخص نے حضرت جبیر سے پوچھا کہ امی ابو سعید آپ کو صحیح کیسے ہوئی آپ نے فرمایا کہ خیریت کے ساتھ اور نے پوچھا کہ آپ کا حال کیا ہے آپ نے مسکرا کر فرمایا کہ تو میرا حال پوچھتا ہے یہ بتاؤ کہ اگر کچھ لوگ کشتی میں سوار ہو کر بیچ میں سمندر کے پہاڑین اور کشتی ٹوٹ جائے اور ایک ایک آدمی ایک ایک تختہ سے لگا رہ جائے تو ان کا حال تمہارے دہن میں کیسا ہے اوسنے کہا کہ بہت سخت مصیبت کا ہے آپ نے فرمایا کہ تو میرا حال ایشکے حال سے بھی زیادہ سخت ہے۔ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کی ایک لونڈی افلی خدمت میں حاضر ہوئی اور سلام کر کے ایشکے گھر میں جو مسجد تھی اوسمیں دو کعبے تیار کیے تھے اور پھر اوسکو نیندا گئی اور سو رہی اور خواب ہی میں رنڈی حسب جاگی تو آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین میں نے اسوقت عجیب معاملہ دیکھا آپ نے پوچھا کہ کیا معاملہ ہے اوسنے کہا کہ میں نے دیکھا کہ دوزخ دوزخیوں کے واسطے دھڑ دھڑ جل رہی ہے پھر پل لاکر اسکی پشت پر رکھا گیا آپ نے فرمایا کہ پھر کیا ہوا اوسنے کہا کہ پھر عبدالمناک بن مردان کو لائے اور اوس پل پر اوسکو چڑھایا وہ ٹھوڑا ہی جانے پایا تھا کہ پل واڑ گیا اور وہ دوزخ میں جا پڑا آپ نے فرمایا کہ پھر اوسنے کہا کہ پھر عبدالمناک کے بیٹے زید کو

لائے اور اسکو بیل پر سوار کیا وہ بھی تھوڑی سی ہی دو جلا تھا کہ بیل سے کروٹ لی اور دروازے میں جا پڑا آئیے یو چھا کیچڑ کیچڑ کیا کہ پھر سلیمان بن عبد الملک کو لائے اور بیل پر چڑھایا وہ بھی تھوڑا ہی جلا تھا کہ بیل کا ریتنا سو گیا اور وہ درخت میں گر پڑا آئیے یو چھا کیچڑ کیچڑ کیا کہ پھر اس نے یہ دیکھا کہ آپ کو لائے یہ اسکا کھانا تھا کہ آپ نے ایک دفعہ یہی چغریا کہ بیہوش ہو کر گر پڑے وہ لونڈی اوٹھی اور اونکے کان میں یکا یک پکار کھنے لگی کہ اے امیر المؤمنین بنجدا میں نے یہ دیکھا کہ آپ سچ گئے آئیے سحاحات یا قی ہر حید وہ کان میں چھتی رہی مگر آپ برابر غرے مارتے تھے اور یانوں دیدے مارتے تھے۔ اور روایت ہے کہ حضرت ادریس قرنی مرح قاص کے پاس آئے اور اس کے کلام سے روتے جب دفرخ کا ذکر کرتے تو آپ چیخ مارتے پھر بھاگے چلے جاتے تو لوگ اؤکھو دیا کہ کہتے اور حضرت عیسیٰ بن مریم فرماتے ہیں کہ میں کا خوف جب تک نہیں ٹھہرتا جب تک کہ دفرخ کے بیل کو اپنے پیچھے نہ چھوڑے۔ اور حضرت طاؤس کے لیے بستر کیا جاتا تو لیٹتے اور گرم کر دیا کے دانے کی طرح اوپر اوپر اوپر اوپر اوپر اوپر سے اٹھتا اور اسکو پیٹتے مارتے اور قبلہ کی طرف صبح تک متوجہ ہوتے اور کہتے رہتے کہ دفرخ کے بیاں نے خوف الون کی نیند اڑا دی۔ اور حضرت حسن بصری رحم نے فرمایا کہ دفرخ میں سے ایک شخص نہ رہے جس کے بعد کلک کیا کیا اچھا ہو کہ وہ شخص میں ہوں اور یہ اسی لیے فرمایا کہ خوف دفرخ میں ہمیشہ ہو اور سور خاتمہ کا تھا کہتے ہیں کہ آپ چالیس برس نہیں منسنے اور راوی کہتے ہیں کہ حبشہ اؤکوٹھا دیکھتا تھا تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا قیدی ہے کہ گردن ہانسنے کے لیے کھڑا ہوا اور اگر آیت عطا فرماتے تھے تو یہ معلوم ہوتا تھا کہ گویا آخرت کو سامنے دیکھتے ہیں اور اسکا حال کھنکھانے لگتا ہے اور جب چپ ہوتے تو گویا آنکھوں کے سامنے آگ بھڑک رہی ہے اور جب انیر اس شدت خوف و غم کا لوگوں نے کتاب کیا تو فرمایا کہ میں کیسے حیوان ہو جاؤں اس سے کہ خدای تعالیٰ نے اگر کوئی مجھے رائی دیکھ لی ہو اور مجھ کو برا جا کر فرماتے لگے کہ جلا جا میں تجھ کو نہ تنہو گا تو میرا عمل کرا میرا بیادہ ہے۔ اور حضرت اسلماء رحم سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مجلس میں غلط کہا ایک جوان ادریس سے اٹھا اور کہا کہ تم نے آج ایک ایسا جملہ کیا کہ اگر ہم اس کے سوا اور کچھ نہیں کہہ سکتے پڑا نہیں میں نے یو چھا کہ وہ کیا حمایہ ہے اس نے کہا کہ آپ نے موز فرمایا ہے

کہ خائفین کے دل کے دو خلو یعنی ہمیشہ ہتھکنڈے کیے ہیں اور وہ یہ ہیں کہ جنت میں ہمیشہ رہنا ہے یا دوزخ میں حضرت ابن المساک رحم فرماتے ہیں کہ پھر وہ چلا گیا اور دوزخ میں غلطی میں ہیں نے اور سکو نیا لوگوں سے اسکا حال پوچھا تو معلوم ہوا کہ بیمار ہے میں اسکی عیادت کو گیا اور پوچھا کہ بھائی تیرا کیا حال ہے اسنے جواب دیا کہ امی ابو العباس یہ نوبت اوسی تھا سے جلتے ہوئی ہے کہ دو خلو یعنی خلو و جنت خواہ خلو و دوزخ نے خائفین کے دل کو لکڑی کر ڈالے ہیں پھر وہ شخص اسی مرض میں مر گیا میں نے اسکو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدای تعالیٰ نے تجھے کیا معاملہ کیا اسنے کہا کہ مجھکو بخشد یا اور رحم کیا اور جنت میں داخل کیا میں نے پوچھا کہ کس وجہ سے کہا کہ اوسی جلتے کی بدولت۔ حال یہ کہ انبیاء اور اولیاء اور علما اور صلحا سب کے خوف کا حال تھے سنا جب ان لوگوں کا یہ حال ہو تو ہر کو خوف کرنا لائق تر ہے اور یہ کچھ جزو نہیں کہ جب بہت گناہ ہوں تبھی خوف ہو بلکہ اگر قلب صاف اور معرفت کامل ہو تب بھی خوف ہی چاہیے ورنہ کثرت طاعات اور کمی گناہوں کی سیخوف ہو جانے کی مقتضی نہیں بلکہ مامون ہونے کی وجہ یہ ہے کہ افسس شہوات کے مطیع ہوں اور بد بختی غالب در غفلت اور سختی دل کے بلے اپنے احوال کو نہ دیکھ سکتے ہوں موت کے پاس آئے سے بھاگیں اور نہ کثرت گناہوں سے ہلین نہ خائفین کا احوال دیکھ کر عبرت پکڑیں نہ اندیشہ خاتمہ کو دل میں جبکہ دین اس صورت میں اگر خدا ہی اپنے فضل سے مجھے احوال کا تدارک فرمائے تو اصلاح ممکن ہے ایسی بات کی دعا مانگتے ہیں بشرطیکہ صرف زبانی دعا بدو ان استعداد کے مقبول ہو۔ اور عجیب بات یہ ہے کہ جب ہم دنیا میں مال کا ارادہ کرتے ہیں تو اس کے کتنے لوازم جمع کرتے ہیں جوتے ہیں اور بوتے ہیں اور تجارت کرتے ہیں اور خشکی و قری میں کیسی اندیشہ ناک باتیں اختیار کرتے ہیں اور اگر علم میں کوئی مرتبہ حاصل کیا چاہتے ہیں تو اس کے واسطے کتنی مشقتیں اٹھاتے ہیں اور کتابوں کی بحث و فکر اور یاد کرنے میں راتوں کو جاگتے اور گشتیں کرتے ہیں رزق کی تلاش میں کیا کیا مشقتیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو کفالت اور نہایت ذریعہ کی فوائدی ہے اور پریقین و افاق کر کے گھر میں نہیں بیٹھتے اور بیٹھتے خدا و تعالیٰ سے نہیں عرض کرتے کہ الکی ہو کر ذریعہ و مگر حسب ملک دائم اور سلطنت یا یا آخرت پر نظر کرتے ہیں تو اس کے واسطے صرف اسی پر کفایت کرتے ہیں کہ زبان سے

کہہ لیا کہ اتنی تو معاف کر اتنی تو ہم کر جا لا کہ حشرات کی طرح کہ توقع ہے اور جسے نام سے
 و جو کا کھائے ہوئے ہیں وہ یوں ارشاد فرماتا ہے **وَاللّٰی لَیْسَ الْاِنْسَانُ بِشَآءٍ سَعِیٍّ**
 اور **لَا یُعْصِرُ نَکْرًا لِلّٰہِ الْعُرْضِ** اور **رَیَا اَہْمًا اَلَا لِنَاسٍ مَّا عَشَرَ ہَرَقًا لَکُمَا** یہ
 مقام غور ہو کہ ان اقوال میں کسی بھی حکمت غنہ ہو سکتی ہے کوئی بات بھی ہو کہ ہمارے مغالطوں
 اور جھوٹی آرزوئوں سے کالتی ہے اگر جو تامل کرو تو یہ کثرت ہے کی بات ہے بشرطیکہ
 حدیٰ تعالیٰ اپنے فضل سے توبہ و صبر و صبر و صبر اور اس کے باعث ہو کہ پناہ دے
 ہم خدا سے دعا کرتے ہیں کہ ہماری توبہ قبول کرے بلکہ یہ التجاہت ہے کہ توبہ چاہے
 دلوں کے اندر ڈال دے صرف رانی حرکت نہ کی دعا کے لیے چاہے واسطے کافی
 حقرا سے ورنہ ہم اول لوگوں میں سے ہو جائیگا جو کہتے ہیں اور میں کرتے اور شکر
 اور نہیں مانتے حب و عظا سنا تو روٹے اور جب کام کا وقت آیا تو ہیلو تھی کر کے اس
 زیادہ رموانی کی نشانی اور کیا ہو گی حدیٰ تعالیٰ ہو کہ توفیق اور رستہ اپنے کرم اور فضل سے
 عنایت کرے۔ اب ہم احوال خالقین کی حکایات کو اس قدر کہایت کر دیں جس میں
 مستور و رخا اگر کسست حریت میں است و رہ شاعر

اگر صمد باب حکمت یس ناداں | | بحوانی آیتس بازیچہ درگوش
 اور عیسیٰ بن مالک جولانی جو بڑے عمدہ عامر ان میں سے ہیں ایک اہم کا حال
 کہتے ہیں کہ ادھوں نے او سکویت المقدس کے دروازے پر غمگین صورت بنائے کھڑا
 دیکھا سخت حیران تھا اور کثرت گریہ سے آفس نہیں جکتا تھا راوی کہتے ہیں کہ جب میں
 او سکو دیکھا تو اس کی صورت سے ڈر گیا اور اس سے کہا کہ اے میرے چچے وصیت کر کہ تجھ سے
 یا دگار رکھوں اوسے جواب دیا کہ اے میری صحت تجھ کو کروں سو کی ایک ہے کہ اگر تجھ سے
 ہو سکے تو ایسی طرح رہو جیسے کسی کو چار طرف سے دندوں اور کیڑوں نے کھیر لیا ہو اور وہ
 ہر اسان اور خائف رہتا ہے کہ کہیں ایسا ہو کہ ذرا سی غفلت ہو جائے تو دندے خیر
 یا چو کہ حاسے تو نیت را کیڑے کا علیین غرض کہ رات بھر اس کا دل خوف و ہراس ہی میں تھا
 کو مغالطہ کھانے والے بیخوف ہو اگرین اور دن بھر رنج میں گذرتا ہے گوئی لو کہ موتیں
 ہو اگرین بھر وہ رہا ہے مجھے چھوڑ کر جلا میں نے کہا کہ کچھ اور تم کہتے تو شاید مجھ کو زیادہ سے
 اونٹنے کہا کہ پیاسے کو حنا پانی مل جاتا ہے وہی کافی ہوتا ہے اور یہ اور سے درست کہا

اس واسطے کہ صاف دیکھو تو ادنیٰ سا خوف بلا و تیار ہو اور کھل دل سے و غطا و نصیحت ہر اصل دور
 رہتی ہے اور اس نے جو مثال بیان کی کہ یہی طرح رہیو جیسے وہ شخص جسکے پار طرف درندہ اور
 زہر کے جانور ہوں تو اسکو یوں بچانا چاہیے کہ یہ مثال فرض ہے بلکہ یہ صورت واقعی ہے کیونکہ
 اگر آدمی نور عقل سے اپنے باطن کو دیکھے تو معلوم ہوگا کہ انواع و قسم کے درندوں اور ہریٹ
 جانوروں سے پر ہے مثلاً غضب و رشوت اور کمینہ اور حسد اور کبر اور عجب اور ریا وغیرہ جو ہمیشہ
 اسکو چیرنے اوریش رنی کرتے رہتے ہیں بشرطیکہ ایک بخلہ بھی اوسنے غافل ہے مگر یہ کہ آدمی کو
 انکا گزند اور ایذا دینا نہیں سوچتا جب پردہ اوٹھا لیا جائے گا اور آدمی قبر میں رکھا جائے گا
 اور سوت دیکھے گا کہ یہ سب صفات اپنے اپنے معافی کی بدولت بکراؤینگے اور سوت نظر آوے گا
 کہ سانپ اور بچھوؤں نے قبر میں آکر بدن کو گھیر لیا حالانکہ نہ سانپ ہوگا نہ بچھو بلکہ یہی صفات جو
 زندگی میں ہیں یہی ہونگے اور یہی صورت اوسدن سوچھ پڑگی پس اگر یہ منظور ہو کہ انکو مار کر مٹا دیا
 اور اپنے غالب ہونا چاہیے حالانکہ مرنے سے پیشتر یہ بات آدمی کے اختیار میں ہے تو اس سے
 ہرگز جو کتنا بچا رہے ورنہ انکا کاٹنا اور نوچا خوب بھی طسرح دل میں ٹھان لینا چاہیے

باب چہارم فقر اور زبرد کے بیان میں

ریاضی

کہ چاہے تو دل سے ہو بڑے سچا عابد
 کہتے ہیں رسول گفت کہ کو اپنا فخر

واضح ہو کہ دنیا اقبال شانہ کی دشمن ہے اوسکے فریب میں بہت لوگ گمراہ ہوئے اور اوسکے
 مکر سے بہتوں کو لغزش ہوئی تو اوسکی دوستی خطایا اور سیات کی جڑ ہوئی اور اوسکی دشمنی
 طاعات و قربات کی اصل اور ہم نے اسکا حال اور اسکی دوستی کی نہایت کو باب دوم ذیل میں
 مبدع سوم کے مفصل لکھا ہے یہاں جو فضیلت اس سے بغض رکھنے میں اور اس میں بہرگز نہیں
 اوسکو ذکر کرتے ہیں کہ شجیات میں اصل وہی ہے کیونکہ نجات کی طمع بدوں دنیا سے علیحدگی
 اور دوری کو نہیں پہنچتی لیکن اس سے علیحدگی کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ خود آدمی ہو الگ ہو یا تو وہ فقر ہو
 یا آدمی اوسکے کنارہ کش ہو کہ وہ کشتی میں ان دونوں چیزوں کو سعادت کے حامل ہونے کے
 بین دخل ہے اور فو زو نجات پر مدد کرنے میں اثر ایسے ہم ان دونوں کی حقیقت اور
 حیات واقسام اور شرطیں اور احکام ذکر کرتے ہیں اور اس باب کے مفصل کرتے ہیں

اول فقر اور دوسری میں رہا کرتے ہیں۔

فصل اول فقر کی حقیقت اور مصیبت اور سزا کی مسامتہ اور ادا کے ذکر میں پہلے بیان

بیان اول فقر کی حقیقت اور فقیر کے احوال اس کے متلائم

حاجیم ایسا ہے کہ فقر حاجت کی وجہ سے ہو گا کہ نام ہے اور بے حاجت حیر کے ہونے کو فقر نہیں اور اگر حاجت کی حیر موجود ہو اور اس پر آدمی قادر ہو تو اس شخص کو فقیر کہیں گے اور جب معلوم ہو چکا تو اس کا ظاہر ہے کہ جو تو سوا خدا و تعالیٰ کے موجود ہے وہ فقیر ہے اس واسطے کہ ہر ایک موجود پر کو ایسے دوسرے وقت وجود ہونے کی حاجت ہے اور وجود کا معیت یہاں اگر فصل و احساں سے ہے پس اگر ہستی کے برفے پر کوئی موجود ایسا ہو چکا وجود کے سے مستفاد ہو تو وہ بھی مطلق ہے اور ایسا موجود سوا ایک ذات کے ہو نہیں سکتا اس سے معلوم ہوا کہ وجود میں ہی ایک ہی ہے اور اس کے سوا حقے ہیں وہ اس کی طرف محتاج ہیں تاکہ ان کو دوام وجود کی مدد ہو اسے اور ہی حصر کی طرف اشارہ سے اس قل خدا و ہی میں را کلام اللہ تعالیٰ
 وَأَكْثَرُ الْفَقْرِ أَفْئِدَتَيْنِ مَعْنَى فَقْرٍ مطلق کے ہیں اور ہر کو عرض فقر مطلق کے یاں سے نہیں ملکہ خاص فقر مال کا میان کرنا منظور ہے وہ مدد سے کی حاجت کہ اگر اختیار اس کی ضرورت دیکھتے تو کچھ بھی تنہا نہیں ہو سکتی اسلئے کہ ضروریات و حاجت آدمی کی متیار ہیں اور محمد اس کے حاجتوں کے وہ ہیں جو مال سے مل سکتی ہیں لیکن وہیں کا ہر کو مایں بھی اس وقت مدد ہے اسلئے کہتے ہیں کہ جو شخص مال میں کم تھا وہ اس کو ہم اوس مال کے لحاظ سے فقیر کہتے ہیں جو اس کے یاں میں ستر ملکہ اس شخص کو اس مال مفقود کی طرف حاجت بھی ہو پھر یہ خیال میں آتا ہو کہ فقر میں آدمی کے یاں احوال میں اور ہم اوس سب کو فقیر کہنا اسلئے کہ احدا نام کہتے ہیں کہ ہر مال کا اس کے احکام بھی ملتی و بیان کر سکین پہلی حالت جو اس کے ساتھ ہے کہ آدمی کسی طرح ہو کہ اگر اس کے یاں مال کو اس کو سکوڑا معلوم ہو اور یا یا اسے اور اس کے قبول و بجا کر اور اوس میں مشغول ہونے سے اکتفا کرے اور اس کو ستر سے ستر رہے ایسے شخص کو اس کے ہر فقر و دوسری حالت یہ ہے کہ مال کی رشتہ اتنی ہو کہ جس کے حامل ہونے سے خوش ہو اور نہ تنہا نصرت ہو کہ اس سے ایسا پاتا ہوا اگر ملے تو جو جو دے ایسے شخص کا نام ہم یہ بھی کہتے ہیں۔
 تیسری حالت یہ ہے کہ مال کا ہونا اس کے نزدیک ہونے کی نسبت محبوب ہو اس وجہ سے کہ چھ مال کی رحمت رکھتا ہے مگر رحمت اتنی نہیں کہ اس کی طلب میں سرگرم ہو بلکہ اس قسم کی ہی

کہ اگر بلا محنت و کدورت سے تو لیکر خوش ہو جائے اور اگر طلب میں کچھ مشقت کا محتاج ہو تو اور میں مشغول نہ ہو اسی حالت میں کہ نام ہم قانع رکھتے ہیں کیونکہ اس سے موجود چیز پر بغاوت کر کے طلب کو مقبوت کیا باوجودیکہ کیفیت رغبت بھی تھی جو تھی حالت کہ طلب مال کو مقبوت کرنا عاجزی کے باعث ہو ورنہ رغبت اتنی ہے کہ اگر کوئی شہیل اس کی تلاش کی ملے گو محنت ہی سے ہو تو اس کو ضرور طلب کرے یا طلب میں مشغول ہی ہو اسی حالت میں کہ کو ہم حریص کہتے ہیں پانچویں حالت یہ ہے کہ جو مال اس کے پاس نہیں اس کی ضرورت میں مضطر ہو مثلاً بھوکے کے پاس مٹی بنوا اور ننگے کے پاس کپس ہو اسی حالت میں کہ کو ہم مضطر کہتے ہیں اس کی غربت طلب کے باب میں کی سطح کی موضوعیت ہو یا قوی اور یہ حالت رغبت سے بہت کم جہاں ہوتی ہے پس یہ پانچ احوال ہیں جن میں سے اعلیٰ زہد ہے اور مضطر کے ساتھ میں اگر زہد ملا لیا جاوے اور یہ صورت ممکن ہو تو ایسا حال زہد کے اقتصاد درجات میں ہے اور ان پانچوں حالتوں سے بڑھ کر ایک اور حالت ہے جو زہد سے بھی اعلیٰ ہے وہ یہ ہے کہ آدمی کے نزدیک ہونا اور بڑھونا مال کا برابر ہو کہ آنے کی خوشی نہ گئے کا غم اور اس کا حال ایسا ہو جیسا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تھا کہ جب ان کے پاس ایک لکھ درہم سکی پیش میں سے آنے تو لے لے اور اسی روز تقسیم کر دیے اور جب ان کی خادمہ نے عرض کیا کہ اگر آج کے درہم میں سے آپ ایک درہم کا گوشت لے لیں تو اسی سے افطار کرتے آپ نے فرمایا کہ اگر پہلے سے یاد دلاتی تو ایسا ہی کرتی۔ پس جس شخص کا حال ایسا ہو اگر تمام دنیا اس کے قبضے اور خزانے میں ہو تب بھی اس کو ضرر نہ کرے کیونکہ وہ شخص تمام مال کو خدا کو تعالیٰ کے خزانے میں جانتا ہے نہ اپنے قبضے میں اور نہ ہوجے مال خواہ اس کے قبضے میں ہو یا کسی دوسرے کے اس کے نزدیک دونوں یکساں ہیں اور مناسب ہے کہ اسی حالت میں اس کو مستغنی کہیں اس لیے کہ وہ مال کے وجود اور عدم دونوں سے غنی ہو اور مستغنی کے معنی لفظ غنی سے علیحدہ سمجھنے چاہیے جو خدا کو تعالیٰ پر اور اس کے بندوں میں بہت سامان رکھنے والوں پر بولا جاتا ہے کیونکہ بندوں میں سے جس کے پاس مال زیادہ ہو تو اور وہ اس سے خوش ہو ملے تو وہ محتاج اس بات کا ہے کہ مال نہ کھو اس کے پاس رہے ہر چند وہ مال کے قبضے میں آنے سے غنی ہے تاہم اس کے باقی رہنے کا محتاج ہو اس لیے وہ من و مہ فقیر ہے مگر مستغنی مال کے قبضے میں آنے اور اس کے باقی رہنے اور اس کے قبضے میں سے کھانے سے سب غنی ہے کیونکہ یہ فرض کر لیا گیا ہے کہ اس کو مال سے ایذا نہیں ہوتی اور

یہ جوتی ہوتی ہے میں احتیاج قصے سے مکالمے اور قصے میں کھٹنے کی دونوں ہی اور یہی
 ہمیں کہہ سکے یاں ہوتا کہ محتاج قصے میں ہے کا ہو سر حال تنہی کی حاکم ہے اور ہاں
 حت سے ایسا شخص دس عی سے جو وہ خداوندی ہے قریب تر ہے اور یہ ظاہر ہے کہ
 مدد کا قرب خداوندی سے اس طرح ہے کہ صحت تھی میں قریب ہو قرب مکالمی تو
 ہوتا ہی نہیں لیکن ہم اسی حالت کے کو مستحق ہی کہتے ہیں تاکہ لفظ ہی ایسا ہے
 کہ اس کی جو خواہش ہو اور اس میں کہ اس کا مدد اگر چاہے کہ وہ خود اور عدم مستحق ہو کہ
 سوا اس کو اور چیزوں مستحق نہیں مدد تو ہوتی تھی جو مستحق ہو جس سے اس کا تمنا مافی ہر تمنا ہوتی ہے
 کہ خداوندی اس سے اس کو دیکھو یہ مدد کی خود دل کی محنت میں مقید رہتا ہے وہ علامہ سے اور جو
 اس سے مستحق ہے وہ آزاد ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہی اس کو اس غلامی سے آزاد کیا ہے
 تو اس کی راہی کے ہمیشہ ہے کی حاجت اس کو اللہ ہے اور دل غلامی اور آزادی میں ہم
 اولتے بدلتے رہتے ہیں کیونکہ مسئلہ درمیان خداوندی کی اور نگلیوں کے ہیں اس لیے
 ایسے شخص کو مطلقاً غنی کہہ دیا درحقیقت یہی نہیں ہے اگر کہا جائے تو محاذ ہو گا۔
 اب حاکم یہ ہے کہ رہا ہمارے درجے کا کمال ہے اور اس حالت والا یعنی مستحق مقربین میں
 سے ہے تو ضرور ہو کہ رہا اس کے حق میں درجہ نقصان ہو اس لیے کہ اگر اس کی یکساں تفریق
 برائیاں ہوتی ہیں اور نیز دنیا کا نرا حاکم والا بھی دنیا میں مستغول ہے جیسا اس کا رعیت
 کرے والا ہے اور متعل اس کا اور تعالیٰ کا خداوندی سے محاب ہوتا ہے کیونکہ خداوندی
 کچھ فاصلے پر تو نہیں ہے کہ دوری اس کا محاب ہو جاوے بلکہ وہ تو آدمی کی رگ گردن سے
 بھی قریب تر ہے اور نہ خداوندی کسی مکان میں ہے تاکہ آسمان و زمین اور میدان و راہی
 محاب ہو ما بین تو اب ضرور ہے کہ حجاب و زمین اور آدمی میں بحر عظیم اللہ کے ساتھ مشغول
 ہونے کے اور کوئی نہ ہو اور ایسے نفس اور تہوات میں مستغول ہونا بھی غیر اللہ کے ساتھ مشغول
 ہوئے میں اصل ہے اور چونکہ آدمی ہمیشہ اپنے نفس اور تہوات میں مشغول رہتا ہے ایسے ہمیشہ
 خداوندی تعالیٰ سے محجوب رہتا ہے حال یہ کہ جو شخص اپنے نفس کی محنت میں مشغول ہو وہی خداوندی
 سے منحرف ہے اور جو شخص اپنے نفس کے بغض میں لگا ہے وہ بھی خدا کے ساتھ مشغول نہیں
 اس کی مثال یوں سمجھنی چاہیے کہ جس مجلس میں عاشق و معشوق ہوں اور میں اگر قریب بھی آ جاؤں
 تو اگر عاشق کا دل قریب کی طرف اور اس سے بعض کھٹنے کی طرف اور اس کے آنے کو

براجانے کی طرف متوجہ ہوگا تو چونکہ وہ ان و اہیات میں مصروف ہے لہذا وہ مشاغل و مشغول ہے
مخروم رہیگا اور اگر عشق میں متغرق ہوگا تو غیر سے غافل ہوگا اور اسکی طرف توجہ نہ کرے گا
غرض کہ محض معشوق کے ہوتے ہوئے دوسرے کو محبت کی راہ سے دیکھنا عشق میں شریک ہو
اور موجب نقصان ہے محض کی راہ سے بھی دوسرے کو تاکنا معشوق کے ہوتے ہوئے
عشق میں شریک و نقصان ہے گو یہ نقصان نسبت اول کے خفیف تر ہے تاہم پورا کمال
نہیں اور کمال پورا یہ ہے کہ قلب مجبور ہے سوا از کسی کی طرف نہ دوستی کی راہ سے نظر کرے
و دشمنی کی راہ سے کیونکہ جیسے ایک دل میں دو محبت ایک حالت میں نہیں جمع ہوتیں ایسی ہی
ایک حالت میں دوستی اور دشمنی بھی نہیں جمع ہوتی پس جو شخص دنیا کی دشمنی میں مشغول ہوگا وہ بھی
خدا سے غافل ہے جیسے وہ شخص کہ اسکی دوستی میں مشغول ہے مگر اتنا فرق ہو کہ دنیا کی
دوستی میں مشغول ہے وہ غافل ہے اور اپنی غفلت میں راہ بند ہو کر رہتا ہے اور جو اسکی دشمنی میں
مصروف ہے وہ بھی غافل ہے مگر غفلت میں طریق قرب پر راہ چلتا ہے اس واسطے کہ ایسے
شخص کے لئے توقع پڑتی ہے کہ اسکا حال انجام کو ایسا ہو جائے کہ اتنی سی غفلت جاتی رہے
اور صرف حسرت و اوروں سے دور ہو جائے غرض کہ درجہ کمال ایسے شخص کے واسطے متوقع ہے
باینوجہ کہ بغض دنیا ایک سواری ہے جو خدا و تعالیٰ کی طرف پہنچاتی ہے۔ تو دنیا سے محبت
اور بغض والوں کی ایسی مثال ہے جیسے دو شخص راہ حج میں سواری پر چڑھنے اور اس کے
گھاسٹانے کی خبر گیری اور ہانکنے میں مشغول ہوں لیکن ایک تو کعبہ کی طرف کوئٹہ کر کے جاتا ہو
اور دوسرا پیچھے پیچھے کہ کی طرف مقابل میں جاتا ہو تو یہ دونوں شخص اس بات میں برابر ہیں کہ کعبہ سے
محبوب اور اس سے غافل و راہی سواری کی فکر میں شاغل ہیں لیکن جو کعبہ رو جاتا ہے
اور اسکا حال دوسرے کی نسبت کراچھا ہے جو پشت کعبہ چلتا ہو کیونکہ اسکو کبھی پہنچنا
نصیب نہ ہوگا مگر شخص اول کا حال گریبان خاطر اس شخص کے دیکھو جو کعبے میں مبتکف ہے اور
اوس میں سے باہر ہی نہیں جاتا کہ حاجت سواری کی فکر کی پہنچنے کی واسطے پڑے تو اسکی
نسبت البتہ اچھا نہیں اس سے معلوم ہوا کہ یہ تصور کرنا چاہیے کہ دنیا کا بغض کرنا مقصود اللہ
پر ہے بلکہ یوں سمجھنا چاہیے کہ دنیا خدا سے روکنے والی چیز ہے اس تک پہنچنا بدون
اس وکر کے دفع کرنے کے ممکن نہیں اس واسطے حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ کا قول ہے
کہ جو شخص دنیا میں رہ کرے اور وہی پر کفایت کرے تو جلدی راحت چاہتا ہے بلکہ اسکو

چاہیے کہ آخرت میں مشغول ہو۔ اس قول میں بتا دیا کہ راہ آخرت کا چلنا رہد کی سوا ہے جیسے طریق
 حج کا چلنا اور ہے اور مقررہ و مانع حج کا قطع کرنا اور اس تقریر سے ظاہر ہوا کہ دنیا میں نہ
 کرتے تھے اگر مقصود یہ ہے کہ اسکے وجود اور عدم دونوں میں غمت غموت تو یہ نہایت بڑا
 کمال ہے اور اگر صرف اسکے نمونے کی رغبت منظور ہو تو اللہ یہ درجہ نسبت درجہ یعنی اوقاف
 اور درجوں کے تو کمال گناہ و گناہ مگر مستغنی کے درجے کی نسبت کتنا نقص ہو گیا بلکہ مال کے حق میں
 کمال بھی کہ آدمی کے نزدیک مال و پانی ایک ہے اور پانی کی کثرت ہر سایہ میں ہونے سے آدمی کو
 کچھ ایذا نہیں ہوتی مثلاً جیسے کوئی دریا کے کنارے ہوا اور نہ پانی کی قلت سے ایذا ہو سکتی
 مقدار ضروری سے کم ہو یا وجود کی کمی پانی اور مال دونوں حاجت کی حیرت میں تو جیسے ہست
 پانی دیکھ کر اسکے یثوس سے بھاگنے کی تجویز میں مشغول نہیں ہوتا نہ اس کو بڑا سمجھتا ہے بلکہ
 دل میں یہ کہتا ہے کہ اس سے بقدر حاجت میں بھی ہو گیا اور خدا کے بندوں کو ملاوٹا اور کئی
 شغل مکر و گناہ اس طرح مال کا حال بھی ہونا چاہیے بلکہ کہ روٹی اور پانی حاجت کے مال کی پائین
 ورق صرف ایک کی قلت اور دوسرے کی کثرت کا ہے۔ اور جبکہ دی خدا کو تعالیٰ کو
 پہچانے اور جنت میں سے اونے نظام عالم کیا ہے اس کو جاننے کو معلوم ہو جاوے کہ جس
 رزق میں گناہ اس کو بقدر حاجت ملتی ضرور ہو جائے گی جیسے پانی بقدر حاجت آتا ہے چنانچہ
 اسکا بیان عسٹریٹاب توکل میں انتشار افتد اور گناہ احمد بن ابی حواری کہتے ہیں کہ میں نے ابوسلمہ
 دارانی رحم سے کہا کہ حضرت مالک بن نثار نے مغیرہ سے فرمایا کہ گھر میں جاکر وہ کوزہ جو تو نے حکو
 تحفہ دیا ہے لے لے اس لیے کہ شیطان مجھے دوسرے ڈالتا ہے کہ اس کو چور لے گیا آخرت
 ابوسلمہ نے فرمایا کہ یہ بات صوفیہ کے دلوں کے ضعف کی ہے مالک حرنے دنیا میں رہ کر
 اگر کوئی کوزہ لیجاتا تو اونکو کیا تھا۔ اس سے غرض یہ ہوئی کہ کوزہ گھر میں رہنے کی کمرہ میں
 بھی اس کی طرف التفات پایا جاتا ہے جسکا سبب ضعف اور نقصان ہے۔ اب اگر کوئی کہے
 کہ جب ہر دنیا داخل کمال نہیں تو انبیا اور اولیاء کیوں کیستند متفق اور بجا گئے رہے
 تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسکا بھاگنا ایسا تھا جسے پانی سے بھاگنا یعنی پانی کو بقدر حاجت
 ملتا اور جب قدر بچا اس کو مستکون اور پکھالوں میں بچ کر ایسے ساتھ لیے نہ پھرے بلکہ نہ
 اور کمزور اور چشمیوں ہی میں ان لوگوں کی واسطے چھوڑ دیا جنکو اس کی ضرورت نہ اس
 جہت سے کہ اسکے دل و سکے دوستی یا دشمنی میں مصروف تھے۔ دیکھو زمین کے حزن

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہما کے پاس گئے اور انھوں نے
 لیکر اوسکے محل اور موقع میں خرچ کر دیا ورنہ بھگے نہیں کیونکہ اوسکے نزدیک مال و رسانی
 اور سونا اور پتھر برابر تھے اور اگر کسی سے مال کے لینے سے انکا منقول ہے تو یا تو ایسی شخص سے
 منقول ہے کہ اوسکو خوف ہوا کہ اگر لوگ اوسکا تو شاید مال کے فریب میں اگر دل مقید ہو جاوے گا
 اور شہوات کی طوف بلاوے گا اور یہ حال ضعیفوں کا ہے پس اوسکے حق میں مال کی دشمنی اور
 اوس سے بگاڑنا ہی کمال ہے اور سب خلق کے لیے ایسا ہی حکم ہے اس لیے کہ سوائے انبیا اور اولیاء
 اور علما کے سب ضعیف ہیں اور ایسی شخص سے منقول ہے جو درجہ کمال کو پہنچا ہو
 اوسکے انکار کی وجہ یہ تھی کہ نفرت اور انکار اس واسطے ظاہر کیا کہ ضعف دیکھ کر پیر وی کرین
 اور مال لین ورنہ لینے کی پیروی میں اونکی بربادی مقصور ہے جیسا کہ سانپ کا منتر والا اپنی
 اولاد کے سامنے سانپ سے بھاگتا ہے اوسکا بھاگنا کچھ اس وجہ سے نہیں ہوتا کہ وہ سانپ
 بکرنے سے عاجز ہے بلکہ اس جہت سے ہوتا ہے کہ اگر مجھ کو سانپ پکڑے میری اولاد بھیگی
 تو وہ بھی پکڑے گی اور ہلاک ہو گئے اس طرح انبیا اور اولیاء بھی ضعیفوں میں ضعیفوں کا
 حال بنالیتے ہیں تاکہ اونکی اقتدا کی جائے۔ خلاصہ سب بیان کا یہ ہے کہ مراتب چھ ہیں
 جنہیں حسب اعتبار تہہ مستغنی کا ہے پھر زہاد اوسکے بعد رہی اوسکے بعد قانع پھر حریص کا
 باقی رہا مضطر تو اوسکے باب میں زہاد اور رضا اور قناعت کا تصور ہو سکتا ہے اور ان احوال کا
 اختلاف کے بموجب اوسکا تہہ مختلف ہوتا ہے مگر فقیر ان پانچوں شخصوں زہاد و رضی قانع
 و حریص و مضطر کو کہہ سکتے ہیں لیکن مستغنی کو اس معنی کہ فقیر نہیں کہہ سکتے اگر اوسکو فقیر کہیں گے
 تو اس اعتبار سے کہیں گے کہ وہ خدا و تعالیٰ کی طرف ہر ایک چیز میں محتاج ہے خاص کر اپنے
 استغنا میں مال سے پس مستغنی کو فقیر کہنا ایسا ہے جیسا وہ شخص کہ اپنے نفس کو بیچا ہے
 کہ خدا کا بندہ ہے اور اقرار بھی عبودیت کا کرے تو ایسے شخص پر بندے کا اطلاق غفلت
 کی نسبت زیادہ شایان ہے گو بندے کا لفظ تمام خلق کے لیے عام ہے اس طرح لفظ فقیر
 بھی عام ہے اور جو شخص اپنے نفس کو جانے کہ اللہ تعالیٰ کا فقیر یعنی محتاج ہے تو اوسکو
 فقیر کہنا زیادہ اچھا ہے غرض کہ لفظ فقیر دونوں معنی میں مشترک ہے اور جب یہ بات
 معلوم ہوئی تو ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو فقر کے باب میں یہ فرمایا
 اَعْبُدْكَ مِنَ الْفَقْرِ اور كَادَ الْفَقْرَانِ يَكُونُ كَهَذَا مخالف اس عام نبوی کو نہیں

اللہ تعالیٰ نے اس کو دیکھا اور اس کو معلوم ہوا کہ اس کا حال
 یہاں تک ہے اور جس فقر کی دعا مانگی ہے وہ یہ ہے کہ اقرار رکست اور دولت اور محتاج کا
 خدا کی طرف سے اب دونوں حدیثوں میں مخالفت ہی

دوسرا بیان فقر کی مشق فضیلت میں

آیات قرآنی سے منیات فقرات ہے چنانچہ ارشاد ہے لِلْفَقْرِ الْوَعْدُ جبرائیل
 الَّذِیْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دَارِهِمْ وَاقْتُلُوا اَوْلَادَهُمْ بِتَعْوَنٍ فَضْلًا
 مِنَ اللَّهِ فَاصْبِرْ صَبْرًا اِنَّا فَتَنُکُمْ فَاَنْتُمْ کَاۡفِرُوْنَ
 لِلْفَقْرِ الَّذِیْنَ اُخْرِجُوا مِنْ دَارِهِمْ وَاقْتُلُوا اَوْلَادَهُمْ بِتَعْوَنٍ فَضْلًا
 اول سابق کلام میں کے طور پر فرمایا پھر فقر کی صحت کو ہجرت اور گھر جانے کے وقت سے
 مقدم فرمایا اور اس تقدیم سے ظاہر طور فقر کی مع یابی جاتی ہے اور حاویش میں بھی
 فقر کی معیت ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اے اصحاب! میں سے جو چاہے کہ لوگوں میں سے کون بہتر ہے عرض کیا کہ جو مالدار ہو اور اس کا
 حق اپنے فضل مال میں ادا کرے اور آپ نے فرمایا کہ یہ شخص چاہے مگر حکم میں ہے جو چاہے
 وہ میں پھر اصحاب میں نے عرض کیا کہ پھر کون بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ فقیر یعنی محتاج
 اور حضرت بلال کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ فقیر کو لا ُکَفِّرُ عَنْکَ
 اور ایک حدیث میں فرمایا اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْفَقْرَ اَللّٰهُ یُحِبُّ الْفَقْرَ اَللّٰهُ یُحِبُّ الْفَقْرَ
 مشہور میں ہے یَا اَبُو بکر صدیق! اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ الْفَقْرَ اَللّٰهُ یُحِبُّ الْفَقْرَ اَللّٰهُ یُحِبُّ الْفَقْرَ
 اور ایک اور حدیث میں چالیس خیرات یعنی چالیس برس کے ہیں تو ایسا معاملہ ہوا ہوا
 فقیر حریص عینی حریص کی مست چالیس برس متیر حریص اور فقیر زاہد عینی راغب کی نسبت
 یا سو برس متیر جنت میں داخل ہوگا اور ہم نے جو درجات فقر کا احکام ذکر کیا ہوا اس سے
 تم کو قطعاً فرق فقر کے درجات کا دس میں کیا ہوگا اور اس تحریر یا اس سے معلوم کر لو گے
 کہ فقیر حریص کا درجہ فقیر زاہد کی نسبت ساڑھے بار ہواں ہے جو کہ نسبت چالیس کو ہے
 یا سو کی طرف۔ اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ تعداد بتائی
 نہ ذاتی تو حسب التباہق یا لکھو کی طرح زبان سے کل گئی ہے بلکہ آپ تو بہت مدت میں حقیقت
 بیان فرماتے تھے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا یُطَوِّعُ عَنْهُ النَّاسُ اِلَّا فَاِذَا وَجَّهَ لَیْسَ

اور ان درجات فقر کے باب میں جو تعین ہے وہ ایسی ہے جیسے آپ نے فرمایا ہے کہ اگر وہ بالکل
 جبراً ہو تو اس کے لئے جبراً من النسب لا اسحق جو سچی خواب کو چھپا لیسوان حصہ نبوت کا فرمایا ہے
 تو یہ انبارِ حقیقت ایسا ہی ہے لیکن آپ کے سوا کی مجال نہیں کہ اس نسبت کی وجہ سے اس کے
 تخمین کے جان لے واقعی علت کی کو معلوم نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ یہ بات معلوم ہے کہ
 نبوت اس کو کہتے ہیں جو نبی سے خاص ہوا اور اسی کے باعث نبی اور لوگوں سے
 علیحدہ بھی ہوا اور نبی میں بہت سے خواص ہوتے ہیں اول تو یہ کہ جو امور خدا تعالیٰ سے
 اور اس کی صفات اور فرشتوں اور دارا فرستائے خلق ہوں اور انکا احوال واقعی جانتا ہو نہ پہنچ
 کہ جیسے اور لوگ سمجھتے ہیں بلکہ کثرتِ معلومات اور زیادتی یقین اور تحقیق اور کشف میں عوام کے
 مخالف ہو دوسرے یہ کہ نبی کے نفس میں وہ صفت ہوتی ہے کہ جس سے افعال عبادت کے
 خلاف پورے ہوتے ہیں جب طرح ہم میں ایک صفت ہے کہ اس کے باعث ہمارے حرکات
 ہمارے ارادے اور اختیار یعنی قدرت سے پورے ہوتے ہیں گو قدرت اور مقدر وراثت تھا
 کے افعال سے ہیں تیسرے یہ کہ نبی میں ایک ایسی صفت ہوتی ہے جس کے باعث فرشتوں کو
 دیکھ لیتا ہے جیسے بینا آدمی میں مثلاً ایک صفت ایسی ہے جو اندھوں میں نہیں وہ یہ ہے
 کہ محسوسات کو دیکھ لیتا ہے چوتھی صفت یہ ہے کہ نبی میں وہ خاصیت ہوتی ہے جس سے
 غیب کا حال و سکوبدایا یا خواب میں معلوم ہو جاتا ہے یعنی اسی خاصیت کے باعث
 لوح محفوظ کا مطالعہ کر لیتا ہے اور جو کچھ اس میں غیب کا حال لکھا ہوتا ہے اس کو معلوم کر لیتا ہے
 پس یہ کمالات و صفات ایسے ہیں کہ انکا ثبوت انبیاء کے لیے ظاہر ہے اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ ان میں سے ہر ایک خاصیت کئی قسم میں منقسم ہو سکتی ہے اور ہم بھی اسکی تقسیم اگر چاہیں اور
 پیچاسل و سائٹھ وغیرہ تک کرنا چاہیں تو کر سکتے ہیں بلکہ اگر تکلف کریں تو ہو سکتا ہے کہ
 تمام صفات متعلقہ نبی کو چھپا لیں ہی ثابت کر دیں تاکہ سچی خواب چھپا لیسوان حصہ نبوت کا ہو
 مگر تقسیمات کے طریقوں کا معین کرنا بدولتِ ظن اور تخمین کے ہو گا تو ٹھیک ٹھیک معلوم ہو گا
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی چھپا لیسوان حصہ اسی تقسیم کی رو سے ماو لیا ہے نہیں
 بان صفات کلی جسے نبوت کامل ہوتی ہے وہ معلوم ہیں اور ان کے منقسم ہونے کی اصل
 معلوم ہے مگر اس سے مقدار خاص مقرر کرنے کی وجہ معلوم نہیں ہو سکتی اسی طرح حدیث مذکور
 میں ہم جانتے ہیں کہ فقر کے بہت سے درجات ہیں جیسا پہلے معلوم ہوا مگر یہ فقیر حریص کا

درہ مقبرہ ہادی کی نسبت کرا جائے مارہواں حصہ کیوں ہوا کسی حجت سے اول تو سر ساپا
 برس ہی بیستہ سی سے رہ گیا اور دوسرا یا سنورس کے تقام کا سراوار ہوگا تو اسکا حاسا سو
 امیا علیہم السلام کے طاقت بشری سے حاج ہے اللہ اگر کوئی کچھ کہیگا تو انکل سے کہے کہ
 حیر اعتماد و اتق ہو عرض کہ ہماری عرض یہ تھی کہ کوئی منعیف الایمان یہ سمجھے کہ آپ نے
 جو مقادیر مقرر فرمائے ہیں یہ قیود اتھاتی ہیں کیونکہ منصف موت ایسی باتوں سے مراد ہے
 تو یہی حال لینا چاہیے کہ انبارہ جو کچھ آئے فرمایا ہے وہ سچا اور درست ہے۔ اب اہل
 عرض کی طینت متوجہ ہوتے ہیں یعنی احادیث فقر کی مدح کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں حَسْبُكَ هَذَا الْفَقْرُ فَقَالَ هَذَا أَسْرَعُهَا لَصِوْعُهَا فِي الْحَقِّ صُغْفَاءُ هَا
 اور فرمایا اِنْ لِحَرْبٍ مِّنَ الْمُسْلِمِينَ مِثْلُ مَا لَكَ مِنْ الْعَصَةِ فَقَدْ اَخْبَنِي مِنَ الْعَصَةِ لَعَلَّ الْعَصَةَ اَتِيَّ
 اور روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور فرمایا کہ اے
 محمد اللہ سرورِ محل تمکو سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ کیا تم کو سید ہے کہ میں ان یہاں کو سب کو
 کر دوں جہان تم رہو تمھارے ساتھ رہا کریں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ساعت
 سر جھکا لیا پھر فرمایا کہ اے رسول ان الدُّيَا دَارُ مَن لَّا دَارَ لَهُ وَمَالٌ مِّنْ لَّا مَالٍ لَهُ وَلَهَا يَجْمَعُ سُرُ
 عَقْلٌ لَهُ حضرت جبریل نے عرض کیا کہ سائیں تَنَّاكَ اللَّهُ بِالْقَدَالِ التَّسَابِ
 اور روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اپنے سفر میں ایک سوئے آدمی کے پاس گئے کہ
 جو ایک کلمی میں لیٹا ہوا تھا آپ نے اسکو جگایا اور فرمایا کہ اے سوئے والے اٹھ اٹھ اٹھ
 ذکر کر اوسے کہہ کہ آپ مجھ سے کیا چاہتے ہیں میں نے دنیا کو اس کے اہل کے لیے چھوڑ دیا ہے
 آپ نے فرمایا کہ اے حبیباً بے سو رہو اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ایک شخص پر کہ بے ہ
 مٹی پر بیٹھا تھا اور سر کے تلے ایٹ تھی اور چہرے اور ڈاڑھی پر خاک تھی اور ایک کلمی کا
 مادہ تھا آپ نے جناب باری میں عرض کیا کہ الہی تیرے بندہ دنیا میں ضائع ہے حکم ہے کہ اگر
 موسیٰ جھکو معلوم نہیں کہ حب میں اپنے کسی مدرسے کی طرف سارے منہ سے توجہ کرتا ہوں تو
 اوس سے تمام دنیا کو غلطیہ کر دیتا ہوں اور حضرت ابو رافع رضی سے روایت ہے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں ایک مہماں وارد ہوا آپ کے پاس اوس وقت اسکی خاطر داری
 کوئی چیز نہ تھی آپ نے محکمہ ایک خیر کے یوں کے پاس بھیجا اور فرمایا کہ اوس سے کہہ کہ جب
 کے میں سے کے وعدے پر پہنچاؤ انا حواہ قرص نے یا فروخت کر کے اس کے دام وعدے پر

میں آویس یہودی کے پاس کریم حضرت کا ادا کیا اوسنے کہا کہ میں بدون رہن کے نہیں
 میں نے اپنی خدمت میں باجرا عرض کیا آپ نے فرمایا کہ آگاہ رہو سجدہ میں آسمان والوں میں
 ہوں اور زمین والوں میں ہوں اگر وہ شخص میرا تقبیح یا تہنیت یا توہین ادا کرے
 جا میری زرہ لیجا اور کروڑے پس میں نکلا تو یہ آیت اوتری **وَلَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ**
إِلَّا بِمَامَتَعْنَابِهِ اس وجہ سے کہ **لَا تَقْرَأُ الْكِتَابَ إِلَّا بِمَامَتَعْنَابِهِ** اس سے
رَأَيْكَ خَيْرٌ لِّقَابِغِي اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خاطر مبارک کو
 تسلی دینی خدا تعالیٰ کو منظور ہے اور ایک حدیث میں آپ نے فرمایا **الْفَقْرُ أَمْرٌ بِاللَّعْنَةِ**
مَنْ الْعَدَمُ الْحَسَنُ عَلَى خَلْقِ الْفَرَّاسِ اور فرمایا **مَنْ أَحْبَبَ مِنْكُمْ مَعَانِي فَجَبَّ**
الْمَنَافِعُ فِي سِرِّهِ عِنْدَهُ قَوَاتٌ يَوْمَهُ فَمَا كُنَّا كُنَّا لَكَ اللَّهُ يَخْلُقُ فِيهَا اور حضرت کے جبار
 فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ارشاد فرمایا کہ اے موسیٰ جب تو فقیر کو
 آکر دیکھے تو یوں کہہ کہ خوب ہوا کہ صلح کا شعار آیا۔ اور عطا کی خوراسانی کہتے ہیں کہ ایک نبی
 انبیاء علیہم السلام میں سے کنارہ دریا پر قشر پھیل گئے دیکھا تو ایک شخص نسا کا رکھتا تھا
 اوسنے بسم اللہ کہا جال ڈالا اگر کچھ نہ کھلا پھد ایک دوسرے شخص پس گو گذر ہوا اوسنے
 جال بسم الشیطان کہہ کر پھینکا تو او میں بہت دھچکیاں آئیں کہ کثرت کی جہت سے اوسنے
 پکڑنے سے پہلو تھکی کر تاتھا آپ نے جناب باری میں عرض کیا کہ الہی یہ کیا بات ہے یہ تو میں
 جاتا ہوں کہ سب سے پہلے ہی قبضہ قدرت میں ہے خدا تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم فرمایا
 کہ میرے بندے کیواسطے ان دونوں کام تہہ دکھلا دو جب آپ نے اول شخص کی بزرگی اور
 دوسرے کی اہانت اور بزدلت کو مشاہدہ کیا تو فرمایا کہ اگلی میرا اطمینان ہو گیا اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں جنت میں جھانکا تو اکثر اوسکے لوگوں کو فقیر دیکھا او
 دوزخ میں جو جھانکا تو اوسکے لوگ اکثر غنی اور عورتیں فطرت میں اور ایک وایت میں ہے
 کہ میں نے پوچھا غنی کہاں ہیں حکم ہوا کہ او کو غنائے روک دیا اور فقیر کیا اور ایک بیت
 میں ہے کہ اکثر دوزخ والوں کو میں نے عورتیں دیکھیں میں نے پوچھا کہ انکا کیا حال ہے
 یعنی یہ سب دوزخ میں کیوں گئیں حکم ہوا کہ دوسرے چیزوں میں لگے ہو سو یعنی سونا اور زعفران
 شغل کے باعث اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ مومن کا حق دنیا میں فقر ہے اور بھیجی اور
 کہ انبیاء علیہم السلام میں سے سب سے پہلے جنت میں حضرت سلیمان علیہ السلام جاوے گئے اپنی

سائنس کے مات اور محاب میں ہے حضرت عبدالرحمن بن عوف اپنی عمامی وجہ سے
 جس کے بعد حضرت میں ماویہ کے اور ایک وایت میں ہے کہ میں نے عبدالرحمن کو بلکھا کہ
 حست میں آہستہ آہستہ جلیکراہل ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ عسی حست میں
 شدت یعنی شری محنت سے داخل ہوگا اور ایک حدیث میں جو اہل بیت سے مروی ہے
 وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا احْتَضَا مُحَمَّدٌ اِسْلَامًا فَاَدَّ احْتَضَا
 الْمَالِغَ اِقْتَسَاهُ کوگوں نے اقتناہ کے معنی پوچھے آپ نے فرمایا کہ اس کے لیے اہل
 چھوڑا مال اور ایک حدیث میں ہے کہ جب توفیق کو آئے دیکھے تو کہہ کہ جو صاحبکار الصالحین
 اور جب سنا کو آئے دیکھے تو کہہ کہ کسی گناہ کا عذاب ملنا گیا ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام
 نے خطاب ہی میں عرض کیا کہ انہی تیری مخلوق میں سے تیرے دوست کوں لوگ ہیں مجھے
 معلوم ہوں تو میں بھی او کو تیری خاطر دوست کھوں حکم ہوا کہ کل فقیر فقیر یعنی میرے دوست
 ہر ایک فقیر محتاج ہیں دوبار و مائنا فقیر کیا فقر میں تاکید ہے یا دوسرے فقیر سے محتاجیت
 مراد ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں مسکنت کو پسند کرتا ہوں اور
 دولت کو بُرا جانتا ہوں اور اگر کوئی آپ کو پکسکس کہہ کر پکارتا تو اس نام کو سب ناموں سے
 اچھا جانتے۔ اور جب سرداروں اور عرب کے تو انکرون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 حدیث میں عرض کیا کہ آپ ایک ورہائے لیے مقرر کر دیجیے اور ایک ذرفقرا یعنی حضرت
 بلال حبشہ اور سلمان فارسی اور حبیب بن ابی مرثدہ وغفار بن ابی جباب بن ارت اور
 بن یاسر اور ابو ہریرہ اور فقری محاب محمد رسول اللہ علیہم اجمعین کے لیے ٹھہرا دیجیے کہ
 صل و روہ آپ کے یاسر آدین تو ہم نہ آدین اور ہم آدین تو وہ نہ آدین اور اسکی وجہ یہ تھی کہ
 ان لوگوں کا لباس دن کا ہوتا تھا گرمی کی شدت میں عرق جو نکلتا تو کیرن میں سے بویا
 ہوتی اور تو انکروں کو مثل اقرع بن حابس ثبئی اور عیینہ بن برد و طراری اور حسان بن مرہ
 وجیرہ کے اونکی بوسے ایدا ہوتی تھی ایسیلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ درخواست کی
 آپ نے اونکی درخواست پر افرامی کہ اچھا ایک مجلس میں دونوں فریق کو جمع نہ کرے گی پس
 یہ آیت و تری و احسنہ مع الدین یذعون انہو بالعدۃ اتوا العتق و انہو
 فاحقہ و لا تعد علیا و عنہم تری نہ رابۃ الخموۃ الدنیا و لا تلغ فی
 قلۃ عکر کراہی مقرر کے ساتھ رہو اور اعلیٰ کی اطاعت نہ کرو اور دوسری جگہ ارشاد ہوا

وَقَدْ خَلَقَ مِنْ مَرْيَمَ كُحًّا مَعْنَى نَقْرَاسَ کے ساتھ ہے جس سے سناء فلیکن مَرْوَمَ سناء کے لئے
اور حضرت ابن مکتوم نے نہ نایمان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر اسے
اجازت چاہی اور سبقت کہ آپ کی خدمت اقباس میں ایک شخص قریش کے روسا میں حاضر تھا
آپ کو انکا حاضر ہونا گوارا ہوا اللہ تعالیٰ نے یہ آیت وارد فرمائی عَالَمِیْنَ وَ قَوْلُہٗ اَنْ جَاءَکَ
الْاَمَلُ اَوْ مَالِکَ رِبَاکَ لَعَلَّہٗ یَمِیْنُ کی آیت لکھ کر فتنعہ اللہ کھڑی یعنی ابن مکتوم کہ انا مکتوم
فَاَنْتَ لَہٗ نَصَبَ ذَہِ اس سے مراد وہ رئیس ہے اور ایک حدیث شریف میں ہے
کہ آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن فقیر کو اللہ تعالیٰ بلا کر ایسی طرح معدت فرما دے گا
جیسے آدمی اسپین ایک دوسرے سے عذر کرتے ہیں ارشاد فرمایا گیا کہ قسم ہے اپنی عزت
وحلال کی میں نے دنیا تجھے اسوجہ سے علاحدہ نہیں کھی کہ تو میرے نزدیک نہیں تھا بلکہ
اس جہت سے کہ تجھ کو بیان کریت اور فضیلت موجود کر کھی تھی میرے بندے اب تو ان
صفوں میں جا اور پہچان کر جسے تجھ کو دنیا میں میرے واسطے کہلایا ہو یا پھنایا ہو اور اسکی
غرض ہوا سے میری رضا کے اور کچھ نہ تو تو اسکا ہاتھ پکڑے اسکا میں نے تجھ کو اختیار دیا
اور اسوقت کو کو نکاح یہ حال ہوگا کہ عرق منہ تک آیا ہو اور کایہ شخص صفوں کو چیرے گا اور
دیکھے گا کہ کسے میرے ساتھ یہ سلوک بالا کیا تھا جسکو ایسا دیکھے گا اسکا ہاتھ پکڑے
جنت میں لایا دیکھا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ فقیر دن کی شناخت بہت کیا کرو اور
اونکے پاس سے نعمت حاصل کرو ایسے کہ اونکے پاس دولت ہے لوگوں نے عرض کیا کہ اونکے
پاس کیا دولت ہے فرمایا کہ جب قیامت کا دن ہوگا تو اونسے یہ کہا جاوے گا کہ دیکھو جسے
تمکو ایک ٹکڑا کھلایا ہو یا ایک کھونٹ پانی دیا ہو یا کوئی کپڑا پھنایا ہو تو اسکا ہاتھ پکڑو اور
جنت میں پہنچا دو۔ اور ایک حدیث شریف میں فرمایا کہ میں جنت میں گیا تو اپنے آگے
ایک چال سنی پھر جو دیکھا تو بلال نہ تھا اور جنت کے اوپر کے طبقات جو دیکھے تو انہیں
میری امت کے فقیر اور اولاد نظر آئے اور نیچے کو جو دیکھا تو اسپین تو انکو رغوڑ میں کھائی دیا
اور انکی بھی تعداد کم میں نے پوچھا کہ انکی قلت کی وجہ کیا ہے حکم ہوا کہ عورتوں کو تو دوسرا
چیزوں میں سوئے اور حیر نے نقصان میں ڈالا اور تو انکو بڑے حساب میں بچھیں گئے
اور میں نے اپنے اصحاب فرما کر جو وہاں تلاش کیا تو عبدالرحمن بن عوف رہ نہ کو نہ دیکھا
پھر وہ میرے پاس آئے ہوئے میں نے پوچھا کہ تم مجھے پیچھے کیوں رہے تھے

اور انھوں نے عرض کیا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک آماجگاہ تھی جہاں تک کہ سب شہادتیں
 مل کر گئیں اور مجھے یہ بتا دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یہاں آئے ہیں اور حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم
 یوحنا کہ یہ کیوں انھوں نے عرض کیا کہ مجھے یہ بتا دیا کہ حساب لیا جاتا تھا اس بات کو دیکھا گیا
 کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اس وقت کے ساتھ ساتھ ان کے ساتھ
 اول و سول و دیون میں سے ہیں جو مخصوص و قطعی حجتی ہیں اور ان کے مکرور میں سے ہیں جس کی
 نتائج میں حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اَلَا مَنْ قَالَ هَذَا هَكَذَا هَكَذَا
 وادویش محو ہو جائے اس حدیث کے آپ بہت کرتے تھے مگر یہ کچھ تھا اور باوجود اسکے
 تو انگریزوں سے اس وجہ کا سرکاریاں اور حضرت علی صلی اللہ علیہ وسلم ایک فقیر آدمی کے پاس تھے
 لیکن اور اس کے پاس کچھ دیکھا و فرمایا کہ اگر اس کا تمام زمین والوں کو تقسیم کیا جائے تو سب کو
 یہ ہو جائے۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ کیا یہ بتاؤں میں تم کو حدیث والوں کے ہوتے
 لوگوں نے عرض کیا کہ بتلا دیجئے آپ نے فرمایا کہ صَدْعٌ مِّنْ صَدْعٍ اَعْمَرُ شَجَرٌ مِّنْ شَجَرٍ
 لَّا يَكُونُ لَكَ لَوْ اَقْسَمَ عَلَى اللّٰهِ لَاقْتَبَا اور حضرت عمر صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مجھ کو خواب ہوا کہ اس
 صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک عت اور سر لٹ بھی آئے فرمایا کہ تمہاری ہم سرت و سر لٹ
 کرتے ہیں اگر کہو تو ایسی سخت جگہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کی ساری رسی کو ملیں میں نے عرض کیا کہ بہت بہتر آپ
 کھڑے ہوئے اور میں بھی ساتھ چلا یہاں تک کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے دروازے پر پہنچی مگر
 دستک دی اور فرمایا السلام علیکم میں نے ان کو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 آپ تشریف لاؤں آئیے فرمایا کہ میں اور میرے ساتھ والا دونوں آتے ہیں اور انھوں نے چھپا
 لہ ایک ہمدرد کوں ہیں آپ نے فرمایا عمر ان حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا کہ قسم ہے اوپر اُن کی
 جسے تم کو ہی رخصت کر کے بھیجا ہے میرے دل پر سو ایک کلمی کے اور کچھ نہیں کہنے فرمایا کہ اب
 یوں لیٹ لو اور ہاتھ سے اشارہ کر دیا اور انھوں نے عرض کیا کہ میں نے ایسا ہی فرمایا تو چھپا لیا کہ میرے
 کیا کروں آپ کے پاس ایک یزانی یاد رہی پر پتھی وہ اس کے پاس بھی گئی تھی اور فرمایا کہ اس سے
 سرآمد ہو عرض کیا کہ انھوں نے من اور سر چھپا لیا تو احازت اندر آنے کی دلی و سلام
 کہ مگر بوجھا کہ مباح کو تمہارا کیا حال ہوا انھوں نے عرض کیا کہ میں مبتلا و دروہی اور کچھ
 زیادہ دیکھتا ہوں کہ میرے پاس کھانے کے لیے کچھ نہیں بھوک نے مجھ کو ستایا ہے حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم رو پڑے اور فرمایا کہ اے جاں نیر کھڑے رہت کہ سدا میں نے بھی

تین دن کے کھانا نہیں کچھا اور میری عزت خدا کے نزدیک تجھ سے زیادہ ہے اور اگر میں اپنے پروردگار سے درجہ بہت کر تا تو وہ مجھ کو کھلا دیتا مگر میں نے آخرت کو دنیا پر اختیار کیا پھر اپنا دست مبارک دیکھنے پر مارا اور فرمایا کہ مجھ کو خرہ ہو کہ تو جنت الی عورتوں کی سردار ہو اور تھوڑے عرصے کیا کہ اسیدہ فرعون کی بی بی اور میرے عمران کی بیٹی کا درجہ کہاں ہو آپ نے فرمایا کہ اسیدہ اپنے وقت کی عورتوں کی سردار ہے اور میرے علیہ السلام اپنے وقت کی عورتوں کی اور خدیجہ رضی اللہ عنہا اپنے وقت کی اور تو اپنے وقت کی عورتوں کی سردار ہے تم سب کی سب جنت کے ایسے مکان میں ہو گی جو زبرد کے بنے یا قوت سے جڑے ہوں گے کہ انہیں کسی طرح ایذا ہو گی نہ شور و غل تعجب و شقت پھر فرمایا کہ اپنے چچا کے بیٹے پر یعنی حضرت علی کریم جوہر پر قانع رہو کہ میں نے تیرا نکاح ایسے سے کیا ہے جو دنیا میں سردار ہے اور آخرت میں سردار ہو اور حضرت علی کریم اللہ وجہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب لوگ اپنے فقیروں کو مرا جائے لگینگے اور دنیا کی عمارت ظاہر کرینگے اور روپیہ جمع کر دین خصوصاً باہر کر کرینگے تو اللہ تعالیٰ ان کو چار خصالتوں کا نشانہ بنا دیگا اول قحط دوم ظلم بادشاہ سوم والیان احکام یعنی قاضی و مفتی وغیرہ کی خیانت چہارم دشمنوں کا زور اور فضل فقر میں آثار بھی بہت ہیں چنانچہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دوسرے والا ایک دم والو کی نسبت کرسخت روکا جاوے گا یا کراہا جاوے گا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سعید بن عامر کے پاس ہزار دینار بھیجے تو بہت ریختہ اور دروند گھڑیاں اونکی بی بی نے پوچھا کہ کیا کوئی نئی بات پیدا ہوئی آپ نے فرمایا کہ اوس سے بھی بڑھ کر ہے پھر فرمایا کہ ذرا اپنا پیرانا درپٹہ مجھے دو جب وہ پٹہ آیا تو اوس کو بھڑا کر تھیلیاں بنائیں اور ان میں وہ دنیا تیرم کر لے پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنی شروع کی اور صبح تک کھڑے رہے پھر فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ میری ہمت کے فقیر جنت میں تو انکو وہی نسبت پانچویں میں پیشہ داخل ہونگے یہاں تک کہ اگر کوئی غنی اونکی خجاعت میں گھس جاوے گا تو اوسکا ہاتھ پکڑ کر نکال دیا جاوے گا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں آدمی جنت میں سجیاب داخل ہونگے ایک شخص کہ اپنا کپڑا دھونا چاہے تو پیرانا اوس کے پاس نہ ہو کہ اوس کو پہن دے دوسرے وہ کہ اپنے چو لے پر دو چنڈیاں نہ پڑھائی ہوں تیسرے وہ کہ پانی نہ لے گا اوس پر نہ کہا جائے کہ کونسا پانی منظور ہے یعنی تکلف اور کثرت کھانے اور پینے

اور لباس میں سو۔ اور روایت ہے کہ ایک فقیر حضرت سفیان ثوریؒ کی مجلس میں آیا
 اس سے کہا کہ ربنا کی دعا اگر تو غنی ہوتا تو کبھی پس لاتا اور جو لوگ اس کے یاروں میں تو اگر غنی
 وہ تیسرا کرتے کہ کاس ہم بھی فقیر ہوتے کیونکہ فقرا کو آبِ حیات پس بھلاستے تھے اور تو مگر
 کی طرف توجہ کرتے تھے اور بول کر کہتے ہیں کہ غنی کو حبسِ دلیل میں نے اور مکی مجلس میں مجھ کو
 ایسا کہیں نہیں دیکھا اس سطحِ فقر کی عورت صبی اس کے یہاں ہوتی تھی اور کسی حکم نہیں ہوتی تھی
 اور عیش حکما کا قہر ہے کہ اگر پیچا رہ آدمی دوزخ سے اتنا ڈرتا جتنا درویشی سے ڈرتا ہے تو
 دوزخ سے نجات پاتا اور اگر جنت کی رغبت ایسی کرتا جیسا مالدار کی تو دوزخوں میں
 حاصل ہوتا اور اگر دوزخ میں جہنم سے اتنا ڈرتا جتنا ظاہر میں دوسکی مخلوق سے
 ڈرتا تو دوزخوں جہنم میں سعادت پاتا۔ اور حضرت اس حاسن نے فرماتے ہیں کہ تو محض مالدار کی
 کی حسرت سے تعظیم کرے اور فقیری کی حسرت سے اہانت وہ ملعون ہے۔ اور حضرت ابراہیم
 علیہ السلام نے اپنے بیٹے سے فرمایا کہ کیا پورا لے کر لے جانے کی حسرت سے فقیریت
 مانا کیونکہ تیرا اور اس کا یہ دنگار ایک بچہ شاعر

حاکم راں حمال را سخاوت منگر | توجہ دانی کہ دین گرو سوار میاست

اور یہی اس معادہم فرماتے ہیں کہ فقر کی محنت یہ غیر ہون کی عادات میں سے ہے اور
 اور مکی ہنستی اختیار کرنی سلمیٰ کی تسامت ہے اور اور مکی محنت سے بھاگنا ناقص
 علامتیں جو یہ شاعر گریو خواہی ہنستی ہند ا گوتسین انا رجنور اولیا
 اور پہلی کتابوں سے یہ حضرت قبول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے محصل میا علیہم السلام پر وحی
 بھیجی کہ اس بات سے ڈرتا رہو کہ میں تجھے عصہ ہوں پھر تو میری نظر سے کر جاؤں پھر میں
 تیرے اوپر ایک بار لگی اور علیؑ۔ اور حضرت مایہ رض کا دستور تھا کہ ایک بار لایا کہ
 ارم ہاٹ دتین اور یہ رسم آج کے پاس حضرت معاویہؓ اور اس عام و غیر ہمارے عہد کے ہوتے تھے
 اور بار وجود اس کثرت مال کے دویہ ایکایوہ لگا رہتا تھا اور اگر آب کی حادہ مکتی کہ آب
 درم کا گوشت اگر آب حرید دتین تو درہ اوسی سے افطار کرتین آب و مائیں کہ اگر تو
 باوجود ایتی تو میں ایسا ہی کرتی اور یہ سب اسلئے تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 او کو وصیت فرمائی تھی کہ اگر تو مجھ سے مانا جاہتی ہے تو فقر کی ہی زندگی اختیار کرنا اور
 تو اگر مرنے کے پاس سے ٹیٹھا اور یا ناویٹھ حب تک مت اوتا نہا تکب او میں پیو نہ لگا

اور ایک شخص حضرت ابراہیم بن ادریس رح کے پاس س ہزار درم لایا آپ نے اوسے
قبول کرنے سے انکار فرمایا اوس شخص نے بہت مدت کی تو آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے
یہ منظور ہے کہ دس ہزار درم کو عوض میں میرا نام فقیر بن کر ذکر میں ملے اور سوسیا میں کبھی نہ کرے
تیسرا بیان فضیلت فقرای خاص یعنی رہنیوں اور قانعوں اور صادقوں کی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ طُفَّا لِمَنْ هَدَىٰ اِلَى الْاِسْلَامِ وَكَانَ
عَيْشُهُ كِفَافًا وَقَنَعَ بِهِ اور دوسری حدیث میں ارشاد ہے یا معشر الفقراء
اعطوا الله الرضا من قلوبكم وتظفروا ثواب فقرکم واکفلا اول حدیث میں قانع کی
فضیلت ہے اور دوسری میں رہنی کی اور دوسری حدیث کے معانی سے ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ حریص کو فقر کا ثواب نہیں ہوتا مگر عام احادیث جو فقر کی فضیلت میں آ رہی
اونسے معلوم ہوتا ہے کہ حریص کو بھی ثواب ملے گا چنانچہ فقیر سیلہ و سکی تحقیق آ وکی توشا
یہاں مراد عدم رضا سے یہ ہوگی کہ خدای تعالیٰ کے اس فعل کو کہ دنیا اوس سے روک کر
برجائے اسی بُرا جاننے سے فقر کا ثواب جاتا رہتا ہے اور بہت سے حریص ایسے ہوئے ہیں
کہ اونسے دل میں انکار خدای تعالیٰ کے فعل پر آیا اوسکو بُرا جانا نہیں گذرتا تو اونسکو ثواب بھی
ہوگا۔ اور حضرت عمر رض فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک شریکی
ایک کبھی ہے اور جنت کی کلید سائین کی محبت ہے اور صابر فقیر قیامت کو دن خدا سے
کے جلیس ہوگا۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ بندوں میں سے
محبوب تر خدای تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو اوسکے رزق پر قانع ہے اور خدای تعالیٰ سے
خوش ہے اور ایک حدیث میں فرمایا اللہم اجعل قوتی محمد کفایا اور فرمایا
مَا مِنْ اَحَدٍ عَنِيَ وَلَا فَقِيرٍ وَلَا وَدَّيْنِ ثُمَّ الْقِيَامَةُ اِنَّهُ كَانَ اَوْفَىٰ قَوَاتًا فِي الدُّنْيَا
اور خدای تعالیٰ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ مجھکو اون لوگوں کے پاس
تلاش کر جنکے دل شکستہ ہوں اور انھوں نے عرض کیا کہ الہی وہ کون لوگ ہیں کہ جو ا
فقرای صادق۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ کوئی فقیر کی نسبت افضل نہیں ہے جبکہ
وہ راہنی ہو۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ خدای تعالیٰ قیامت کے روز فرماوے گا
کہ میری خلق میں سے برگزیدہ لوگ کہاں ہیں فرشتے عرض کریں گے کہ الہی وہ کون ہیں
مسلمان فقیر جو قانع ہے میری ہمیش پر اور راہنی ہے میرے حکم پر اونسکو جنت میں

اور ایک شخص حضرت ابراہیم بن ادریس رح کے پاس س ہزار درم لایا آپ نے اوسے
قبول کرنے سے انکار فرمایا اوس شخص نے بہت مدت کی تو آپ نے فرمایا کہ کیا تجھے
یہ منظور ہے کہ دس ہزار درم کو عوض میں میرا نام فقیر بن کر ذکر میں ملے اور سوا سیاسی میں کبھی نہ کرے
تیسرا بیان فضیلت فقرای خاص یعنی رہنیوں اور قانعوں اور صادقوں کی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ طُفَّا لِمَنْ هَدَىٰ إِلَى الْإِسْلَامِ وَكَانَ
عَيْشُهُ كِفَافًا وَقَنَعَ بِهِ اُور دوسری حدیث میں ارشاد ہے یَا مَعْشَرَ الْفُقَرَاءِ
أَعْطَاكُمُ اللَّهُ الرِّزْقَ مِنْ قُلُوبِكُمْ تَظَرُّوا تَبَوَّابَ فَقْرِكُمْ وَأَكْفَلَا اُول حدیث میں قانع کی
فضیلت ہے اور دوسری میں رہنی کی اور دوسری حدیث کے معانی سے ایسا معلوم
ہوتا ہے کہ حریص کو فقر کا ثواب نہیں ہوتا مگر عام احادیث جو فقر کی فضیلت میں ابراہیم
اور نسے معلوم ہوتا ہے کہ حریص کو بھی ثواب ملے گا چنانچہ فقیر سیلہ و سکی تحقیق آویکی توشا
یہاں مراد عدم رضا سے یہ ہوگی کہ خدای تعالیٰ کے اس فعل کو کہ دنیا اوس سے روک کر
بڑا جانے اسی بڑا جانے سے فقر کا ثواب جاتا رہتا ہے اور بہت سے حریص ایسے ہوئے ہیں
کہ اوسکے دل میں انکار خدای تعالیٰ کے فعل پر آیا اوسکو بڑا جانا نہیں گذرتا تو اونکو ثواب بھی
ہوگا۔ اور حضرت عمر رض فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر ایک شریکی
ایک کبھی ہے اور جنت کی کلید سائین کی محبت ہے اور صابر فقیر قیامت کو دن خدا سے
کے جلیس ہوگا۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ بندوں میں سے
محبوب تر خدای تعالیٰ کے نزدیک وہ ہے جو اوسکے رزق پر قانع ہے اور خدای تعالیٰ سے
خوش ہے اور ایک حدیث میں فرمایا اللَّهُمَّ اجْعَلْ قَوْلَنَا مُحَمَّدًا كِفَافًا اور فرمایا
مَا مِنْ أَحَدٍ عَنِيَ وَلَا فَقِيرٍ إِلَّا وَدَّيْنُكَ الْقِيَامَةُ إِنَّهُ كَانَ أَوْفَىٰ قَوْلًا فِي الدُّنْيَا
اور خدای تعالیٰ نے حضرت اسمعیل علیہ السلام کو وحی بھیجی کہ مجھکو اون لوگوں کے پاس
تلاش کر جنکے دل شکستہ ہوں اور انھوں نے عرض کیا کہ الہی وہ کون لوگ ہیں کہ جو ا
فقرای صادق۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ کوئی فقیر کی نسبت افضل نہیں ہے جبکہ
وہ راہنی ہو۔ اور ایک حدیث میں فرمایا کہ خدای تعالیٰ قیامت کے روز فرماوے گا
کہ میری خلق میں سے برگزیدہ لوگ کہاں ہیں فرشتے عرض کریں گے کہ الہی وہ کون ہیں فرمایا
مسلمان فقیر جو قانع ہے میری ہمیش پر اور راہنی ہے میرے حکم پر اونکو جنت میں

و اجل کریں وہ لوگ حست میں جا کر کھاوین بیوی کے اور لوگ حساب میں پڑے ہوں گے یہ سیلت تابع اور ناشی کی ہے اور راہ کی برنگی ہم اس باب کی نسل دوم میں لکھیے کہ وہ اور رہا کے باب میں آتا رہی حست میں اور ظاہر ہے کہ قناعت کی صد طمع ہے اور حست دوم فرماتے ہیں کہ طمع محتاجی ہے اور نا امید ہونا لوگوں سے تو انگری ہے اور جو شخص کو لوگوں کے مال سے توقع مقلع کرتا ہے اور قانع ہوتا ہے وہ اوسے سہی ہوتا ہے متع

قناعت تو انگری کد مرد را | حرم حریص حسان گرد را

اور حست اس معبود دوم فرماتے ہیں کہ کوئی رو رہا ایسا نہیں جو ایک فرستہ سرش کے سے یہ بیکار ہوا ہو قناعت لکھنا کہ حرم حریص یعنی تھوڑا مال جو تھوڑے کافی بدست مال سے ہتر ہے جو تھوڑے سرش کرے اور حست ابو دروازہ فرماتے ہیں کہ کوئی آدمی ایسا نہیں جسکی عقل میں کچھ نقصان ہو اور اسکی وجہ یہ ہے کہ جب یا غرضتی ہے تو آدمی جو تنقید حالانکہ رات اور دن اسکی عمر پر آ رہے پھرتے جاتے ہیں اور اسکا غم اوسکو نہیں ہوتا ہے کم سخت مال کی زیادتی کیا کام آوے گی اگر غم کم ہوتی ہے۔ اور بعض حکماء سے کسی کو جو بجا کہ غنا کیا چیز ہے کہا کہ تھوڑی کما کرنی اور قدر کفایت پر رہی رہنا۔ اور رویت ہے کہ حضرت ابراہیم میں اہم خراسان کے امرا میں سے تھے ایک نہ اپنے ایک محل کی کھڑکی سے جھانک رہے تھے دیکھا کہ اوس مکان کے معین میں ایک شخص ہے اور اوس کے ہاتھ میں ایک روٹی سے کہ اوسکو کھا رہا ہے جب کھا چکا تو سو رہا آپ نے اپنے کسی خادم کو کہا کہ جب یہ شخص اٹھے میرے پاس لے آنا جب وہ اٹھا تو سامنے گیا آپ نے اوس سے پوچھا کہ تو نے وہ روٹی کھائی تھی تو کھو کا تھا اوس سے کہا کہ ہاں آئیے پوچھا کہ اوس سے تسلیم ہو گیا کہا کہ ہاں آپ نے کہا کہ پھر فرے میں سو یا اوس نے کہا کہ ہاں آپ نے اپنے دل میں کہہ کر میں نیا لکھ کیا کہ رنگا نفس تو اتنے یرقناست کرتا ہے۔ اور ایک شخص کا گذر عامر بن عبد القیس سے ہوا ہوا اور وہ ہنک اور ساک کھا رہے تھے اوسے آپ سے پوچھا کہ کیا آپ نیا سے اسقدر یرقنی ہو گئے آپ نے فرمایا کہ میں تھکاوہ و تھن تا دون جو اس سے بڑی چیز پر رہی ہوا اوس نے کہا بہتر آپ فرمایا کہ وہ وہ شخص ہے جو آخرت کے بلے دنیا پر رہی ہوا۔ اور محمد بن اسع ہ سوکھی روٹی کھاتے اور اوسکو پانی میں تر کرتے اور نمک سے کھاتے اور فرماتے کہ جو دنیا سے اسقدر یرقنی ہو وہ کسیکا محتاج نہوگا۔ اور حضرت حسن نصری رحم فرماتے ہیں کہ

لغت کرے اور لوگوں پر جسکے لیے خدا نے تو قسم کھائی اور اونھوں نے اسکو سچا نہا
پھر اپنے پڑھائی اللہ تعالیٰ تم کو وصاۃ عداۃ فواللہ للہم ولا ترض انہ تھو
اور حضرت ابوذر رض ایک در لوگوں میں بیٹھے ہوئے تھے اونکی بی بی جی آمنہ اور کساک
آپ یہاں امنین بیٹھے ہیں اور گھر میں نہ سالن کا ریزہ نہ ستو کی بٹھی آپ نے فرمایا کچھ مضائقہ
نہیں ہے اسے سامنے ایک بڑی سخت کھائی دشوار گزار ہے اس سے وہی کچکا جو ہلکا ہوگا
اونکی بی بی راضی ہو کر چلی گئیں۔ اور حضرت ذوالنون رحم فرماتے ہیں کہ لوگوں میں سے کفر کے
قریب تر وہ شخص ہے کہ فاسق میں صبر کرے۔ اور بعض حکماء سے کہنے پوچھا کہ تمہارا مال کیا ہے
اوسنے کہا کہ ظاہر کی زینت اور باطن کی میانہ روی اور لوگوں کے مال سے توقع منقطع کرنی
اور روایت ہے کہ خداوند کریم نے بعض کتب سابقہ میں یہ ارشاد فرمایا ہے کہ اے اس آدم
اگر تمام دنیا تیری ہو جائے تب بھی تجھکو دنیا میں سے بجز خدا کے اور کچھ نیک کا پس اگر تیرا
تجھکو دنیا میں سے روزی دینے جاؤں اور اوسکا حساب اور پرکھوں تو میرا احسان ہے اور
قناعت در لوگوں سے آس نہ رکھنے کے باب میں یہ اشعار ہیں جنکا ترجمہ یہ ہے قطعہ

زارى مبارکاه خدا کن نہ پیش حلق مستغنیان کن بس از خویش و ذی رحم اے محو منع و جمع ترا و حسد و کین راے ہمیز نہ کہ بتو مرگ چون رسد مال و منال جمع نمودی نے بگو مخزون برای وارث تست پنج گشت حسرم دل کسے کہ یقین کرد بر جند پس هیچ ذلتے نبرد آبرو سے او در ساخته قناعت خوش سایہ ہر کدھت	قانع یاس باش کہ این ست عز و ناز آنکس معنی بود کہ شد از خلق بی نیاز اندازہ مے کند کہ نماید در سے فراز روزانہ یا شبانہ کند بر تو ترک تاد ایام صرف نیست ز کمی جمع بس دراز از آن قت صرف تو نے اسچہ ماند باز کو دریش و دہد کہ کریم ست و کار ساز رویش ہمیشہ تاز و دیر تر کہ آو فکر چیستش ننگ در گاہ و دیدہ باز
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

چوتھا بیان فقر کی فضیلت میں تو انگری پر۔
جاننا چاہیے کہ لوگ اس باب میں مختلف ہیں حضرت جنید اور خواص اور اکثر لوگ تو
فقر کو فضیلت دیتے ہیں اور ابن عطاء کہتے ہیں کہ غنی شاکر جو اپنے حق ادا کرتا رہے
وہ فقیر صابر سے افضل ہے اور کہتے ہیں کہ حضرت جنید رحم نے اس مخالفت کی جہت

باب فی تفسیر حدیث (۲) ۲۸۰
 ہی اور اسکی حجت سے اوکو شرح اتو کیلیف ہوگی اور اسکا
 حجت قانع اور نہ ہے اس لئے ہیں اور سر اور شکر میں فرق کی وجہ بھی گناہ آئے ہیں اور
 اور صا کے بارے ذمال و احوال میں فضیلت مدوں تفصیل معلوم ہیں ہو سکتی اب فقیر
 سرور و یا تعلق نہیں توجہ سے احبار و آثار کا مطالعہ کیا ہوگا اوکو فقر کی فضیلت
 گناہ مدو ہوگا مگر اس میں تفصیل ضرور ہے اسلئے کہ دو مقاموں میں شک پڑتا ہے ایک تو
 یہ کہ فقیر صا جو طلب کا حریص ہیں ملکہ قانع ہے یا نہی اوکو بقابل ایسے غمی کے کہ حریص
 ایسا مال حیرات میں دیتا ہو اور مال کے امساک کا حریص ہو دوسرے یہ کہ فقیر حریص کو غمی
 حریص کی نسبت خیال کریں کیونکہ فقیر قانع تو بلاشبہ غمی حریص مسک کی نسبت افضل ہے
 اور غمی حیرات کرنے والا غمی فقیر حریص کی نسبت کرا فضل ہے تو صرف وہی دو ہیں
 شک کی رہیں پہلی صورت میں کبھی یہ کہاں ہوتا ہے کہ غمی نسبت فقیر کے افضل ہے
 اسلئے کہ مال کی حرص تو دونوں میں کم ہے اس میں تو برابر ہی ہے مگر غمی صا قانع اور
 حیرات سے تقرب کرتا ہے جو فقیر سے نہیں ہو سکتا کہ عاجز ہے اور جاری دہشت میں
 ابن عطا کے قول کا مستاسی ہے لیکن جو غمی مال سے متمتع ہو گو مباح ہی میں ہو و فقیر
 قانع پر افضل ہیں ہو سکتا اور اسکی تاہد وہ روایت ہے جو حدیث میں وارد ہے کہ
 فقرائے شکایت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کی کہ غمی حیرات اور صدقات
 اور حج اور حما و میں ہمے پڑھکر ہیں آپے اوکا و چند کلمات تسبیح میں ارشاد فرمائے اور فرما
 کہ تمکو ان کلمات سے مہیون کی نسبت زیادہ ثواب ملے گا پھر عنینوں نے بھی وہ کلمات
 سیکھ لیے اور پڑھنا شروع کیے فقر اور بارہ آپ کی حدیث میں خاصہ ہوئے اور
 کیا کہ اب تو غمی بھی یہ کلمات پڑھنے لگا آئے فرمایا ذلک فضل اللہ تو ایہ من لیس
 خدا و تعالیٰ کا فضل ہے جسکو چاہے عنایت فرمائے اس ظاہر غمی کی فضیلت معلوم ہوئی
 یعنی اعدیا کو جو دونوں ماقول کا ثواب ملے تو خدا کی عنایت اس کے شامل حال ہے اور
 ابن عطار نے فرمایے قول کی یہ وہ بھی بیاں کی ہے یعنی جب ان سے غمی اور فقیر کی
 فضیلت کا سوال کیا گیا تو کہا کہ غمی افضل ہے اسلئے کہ غمی خدا و تعالیٰ کی نعمت ہے
 اس سے معلوم ہوا کہ جو وصف حق ہے وہی افضل ہے ان دونوں دلیل سے اور جو
 غمی کا افضل ہونا ثابت کیا ہے مگر دونوں دلیلین ٹھیک نہیں دلیل اول میں تو یہ ہے

کہ حدیث میں ایسی تفصیل پائی جاتی ہے جو دلالت اور نکتہ مقصود کے خلاف ہو کہ وہ یہ کہ تسبیح میں فقیر کا ثواب غنی کے ثواب سے زیادہ ہے اور فقر کا اس مرتبے کو پہنچنے کے فضل سے ہے جسکو وہ چاہے فضل عنایت کرے یعنی ذلک فضل اللہ کا شمار الیہ ثواب فقیر کو کرنا چاہیے نہ حال غنی کو ایسی کہ دوسری حدیث میں جو زید بن اسلم حضرت انس بن مالک سے روایت کرتے ہیں یہ مضمون ہے کہ فقرائے ایک شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں پیام لیکر بھیجا اور اسے حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں فقر کا قاصد ہوں آپ نے فرمایا کہ تجھکو بھی مرحبا اور جتنے پاس سے تو آیا ہے اوںکو بھی مرحبا وہ ایسی قوم ہے کہ جنت میں چاہتا ہوں اور اسے عرض کیا کہ فقرائے یہ عرض کیا ہے کہ تو انگریز لکھے کج کہ تو ہین اور ہم حج پر قادر نہیں اور عمرہ کرتے ہیں اور جکو قدرت نہیں اور جب وہ مریض ہو تو ہین تو جو مال اور نیکے پاس زیادہ ہے اوںکو ذخیرہ بنانے کے لیے دے ڈالتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اوںکو میری طرف سے یہ کہدینا کہ جو کوئی تم میں سے صبر کرے گا اور طالب ثواب ہو گا اور تین باتیں ہوگی جو اغنیاء میں نہ ہوں گی ایک تو یہ کہ جنت میں بہت کھڑکیاں ہیں اور جنت ایسی طرح دیکھینگے جیسے زمین کے لوگ آسمان کے ستاروں کو دیکھتے ہیں اور زمین پر غنی فقیر اور شہید فقیر اور ایماندار فقیر کے اور کوئی نہیں جاوے گا دوسری بات یہ کہ فقر تو انگریزوں کو نسبت کہ جنت میں یا سو برس پیشتر جاوے گی تیسری یہ کہ غنی جب کہتا ہے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ اور فقیر بھی یہی کلمات کہتا ہے تو غنی فقیر کے ثواب کو نہیں پہنچے گا اگرچہ دس ہزار درم اور اس کے لیے خرچ کرے اور سب اعمال نیک کو ایسا ہی خیال کرنا چاہیے وہ قاصد یہ سنکر واپس آیا اور فقر سے عاجز بیان کیا سمجھونے کہا کہ ہم مریض ہوئے ہیں اور ہمارا اطمینان ہوا انتہی۔ تو اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ذَلِكْ فَضْلُ اللَّهِ بَيْنَ الْغَنِيِّ وَالْفَقِيرِ سے آپ کی مراد ثواب فقر کی زیادتی ہے اغنیاء کے ذکر سے رہی دوسری بات کہ غنی وصف حق ہے پس اسکا جواب بعض اکابر نے دیا کہ خدا تعالیٰ کچھ سے اسباب اعراض کے باعث غنی نہیں جو غنی کو وصف حق کہتو ہو عہد نبوت خاں ابا عالم پاک نے فرمایا کہ غنا کو خدا کے غنلے سے کیا علاقہ اس بات کا جواب ابن عطاء نے کچھ ندیا اور بعض اکابر نے یہ بھی جواب دیا کہ جیسے غنی وصف حق ہے ویسے ہی تکبر بھی توحید کا وصف ہے تو چاہیے کہ تواضع کی نسبت افضل ہو پھر اون جواب دینے والوں نے یہ فرمایا

کہ میں یوں کہنا چاہیے کہ فتنہ فصل ہے اس واسطے کہ مدرسے کی صحت ہے اور یہ سب
حق میں صحت مذکور ہے فتنہ فصل میں جیسے خوف ورجا ویرہ اور صفات ربوبیت میں تو
مذہب ہی سچا ہے اس لیے حدیث قدسی میں وارد ہے کہ کیا میری یاد رہے اور غفلت میرا
تہمت ہے جو کوئی اس دو دونوں میں مجھ سے نزاع کرے گا اس کو میں توڑ دوں گا۔ اور حضرت
سید القاسمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ صحت اور راقی سب سے کی محبت سے ربوبیت میں ترک اور
مذہب یا مانتا ہے کیونکہ یہ دونوں صحت رب میں سے ہیں۔ غرض کہ تفصیل سنا اور فتنہ
میں سہیل علی گشتگوئی میں اور سب کا محل متعلق عام روایات سے ہے جیسے تاویل کی
محکمانیت ہے اور ہر ایک کا مال ایسے کلمات پر ہے کہ ان سے خلاف ثابت ہونا چھوٹا
سہیل متا صلح ابن عساکر کا قول عساکر کی فضیلت میں ماننا ہے کہ وہ حق ہے بلکہ
فتح کروں گا اس صلح جو لوگ فتنہ مدرسے کا مددگار ہیں ان کا قول بھی مردود
ہو سکتا ہے کہ جملہ غفلت مذہب کے اوصاف ہیں اور علم اور معرفت صفات نبوت
میں سے ہیں تو چاہیے کہ جملہ غفلت فصل ہوں علم اور معرفت سے حالانکہ اس کا کوئی بھی
قابل نہ کہ جملہ پندت علم کے فصل ہیں بلکہ وہی ہے جو ہمے باہر مرنے لگا ہے
یہی جو خیر خواہی و امانت سے عقیدہ نہیں بلکہ اس کی طلب کسی دوسری چیز کے لیے ہے
تو چاہیے کہ اس کو قصود و خیر ہی کے لحاظ سے دیکھیں کہ اسی سے اس کا فصل ظاہر ہو اگر نہ
اور دیا کا مال۔ یہ اسی جو ہے سے ممنوع ہے کہ وہ خدا تک پہنچنے سے باز ہے اس صلح
فتنہ جو مطلوب نہیں بلکہ اس صحت سے مطلوب ہے کہ اس کے سبب خدا و تعالیٰ سے جویم
مانع ہے وہ دور ہو جاتی ہے اور بہت سے حنی ایسے ہیں کہ ان کو عنانہ خدا و تعالیٰ سے
نہیں روکا جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام اور حضرت عثمان و عبد الرحمن بن حوف رحمہم علیہم
بہت سے فقیر ایسے ہوتے ہیں کہ فقیری کے تغل میں مقصود سے بھر جاتے ہیں تو دنیا
حایت مقصد اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کے ساتھ انس کرنا ہے اور محبت و انس بدون
معرفت ممکن نہیں اور معرفت کی راہ کا پانا اور شغال کے چوتے ہوئے ممکن نہیں اور
فتنہ کبھی مانع اس سلوک کا ہوتا ہے جیسے خدا کبھی عائق ہوتی ہے اور واقعہ میں مانع
محبت و نیاز ہے کہ اس کے ساتھ محبت الہی دل میں جمع نہیں ہوتی اور کسی چیز کا محبت
رکھنے والا اور میں مستعمل رہتا ہے خواہ اس کی حیثی میں ہو یا وصال میں اور بعض وقت

تو فراق میں شغل زیادہ ہوتا ہے اور بعض اوقات وصال میں اور عینا غافل شخصوں کی مشورت سے جو اوس سے محروم ہے وہ اوسکی طلب میں پھنسا ہے اور جو اوس پر قادر ہے وہ اوسکی غفلت اور اوس سے متمتع ہونے میں لگا ہوا ہے اس صورت میں اگر وہ شخص ایسے فرض کر دے جو مال کی محبت سے خالی ہوں اسی طرح کہ مال اونکے نزدیک پانی جیسا ہو کہ ہوا تو واہ واہ اور نہوا تو واہ واہ یعنی ہر ایک مال سے اوس قدر متمتع لیتا ہے جقدر کی اوسکو حاجت ہے اور مقدار حاجت کا جو اوس کے عدم کی نسبت افضل ہے اسلئے کہ فاقے والا موت کی راہ ملے کرتا ہے نہ معرفت کی اور اگر بلحاظ اکثر کے دیکھو تو فقیہ خطر سے دور تر ہے اس واسطے کہ غنا کا فتنہ مفاسی کے فتنے سے سخت تر ہے اور اوس سے بچاؤ کی صورت یہی ہے کہ آدمی کو مقدار نہوا اور سہولت سے صحابہ نے فرمایا کہ مفلسی کے فتنے میں جو ہم مبتلا ہوئے تو ہمنے صبر کیا اور تو انگری کے فتنے سے جو امتحان لیو گئے تو صبر کیا اور یہ بات ہر ایک کی طبیعت میں ہے کوئی شاذ و نادر ایسا ہو گا جو اسطرح کا نہوا اوسکا وجود بہت سی زمانوں میں کم ہوا کرتا ہے اور اذ انجا کہ خطاب شرع ایک شخص ضرور دیکھا کہ اسے نہیں بلکہ کل شخصوں کے لیے ہے اور مفلسی سب کے لیے مناسب ہے گو کسی نادر کے لیے نہوا اسلئے شرع نے غنا سے منع فرمایا اور اوسکی مذمت کی اور فقر کی فضیلت و مدح بیان فرمائی یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ دنیا داروں کے مال کی طرہ سے متنا کو کیونکہ اونکے مال کی چمک تھامے ایمان کے نور کو کھود گئی۔ اور بعض علماء کا قول ہے کہ مالوں کا لوٹ پھیر کرنا ایمان کی حلاوت چوس لیتا ہے۔ اور حدیث میں ہے کہ ہر امت کے لیے ایک بچھڑا ہے اور میری امت کا بچھڑا دینار و درہم ہیں اور صل کو سالہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم کا بھی سونے اور چاندی کے زیور کا بنا تھا۔ حاصل یہ کہ مال و پانی اور سونے اور بچھڑا آدمی کے نزدیک مساوی ہونا اولیا اور انبیاء علیہم السلام کے لیے متصور ہو سکتا ہے پھر اونکو بھی یہ بات جب کامل ہوتی ہے جب خدا کے فضل سے بہت سا مجاہدہ کریں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دنیا سے فرماتے کہ مجھے علیٰ ربہ جبکہ وہ اپنے سامنے اپنی نیت کو ساتھ مجھ منکر ہوتی تھی۔ اور حضرت علیؓ کریم اللہ وجہ فرماتے کہ اسے رنگ و الی میرے سوا کسی اور کو نہیں ہے اور اے سفید رنگ والی کسی اور کو دیکھو کانٹے یعنی جب دنیا سے مغالطہ کھانے کے آغاز اپنے جبین ظاہر پاتے تو یہ کلمات ارشاد فرمائی باہر کا باطن نہ محبت اپنے پروردگار کی پیش نظر رکھتے تھے۔ اور مال و پانی کے برابر ہونے کو غنا و فقر

کہتے ہیں چنانچہ کثرت میں ہے کثرت مال سے نہیں ہے بلکہ نفس کی تمنا اور
 سعدیؒ کا ترجمہ ہون کر نہیں۔ تو انگریز مل سے مال۔ اور چونکہ یہ بات بہت زیادہ
 تو سرور ہو کہ عام خلق کے حق میں صلاح اور بہتری مال کے ہونے میں ہو کہ مال کے ہونے پر
 ودا و سکون دے اور حیرت ہی میں صرف کیا کریں کیونکہ حب مال پر قادر ہوتے ہیں تو
 امور سرور ہی ہوتے ہیں کہ مال سے اس سے اس ہو اور اس کے اوپر قدرت سے متمتع ہوں
 اور اس کے خراج کرنے سے راحت یا دین اور ان سے باقون سے اس عالم کے ساتھ اس پیدا
 ہوتا ہے کہ جس قدر آدمی دنیا سے اس کرتا ہے اسی قدر راحت سے وحشت کرتا ہے اور
 حقد کہ اپنی کسی صنعت سے سوائے صنعت معرفت کے مانوس ہوتا ہے اسی قدر جاہ و ثناء
 اور اس کی دوستی و حشرت کے تاہر اور حب مال کے دیا کے جاتے ہتے ہیں تو دل بھی دنیا اور اس کی
 ریت سے علیحدہ ہو جاتا ہے اور حلال امور اللہ سے علیحدہ ہوتا ہے اور اللہ پر ایمان
 رکھتا ہے تو بالضرور خدا و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتا ہے لہذا کہ دل خالی تو رہتا نہیں اور
 موجود وہی حیرت میں با خدا و تعالیٰ یا اس کا حیرت جو جس دل کو توجہ غیر کی طرف ہوگی وہ
 خدا و تعالیٰ سے علیحدہ ہوگا اور خود خدا و تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوگا وہ نیز سے علیحدہ ہوگا اور
 جس قدر ایک کی طرف متوجہ ہوگا اسی قدر دوسرے سے منحرف ہوگا اور متنا ایک کی طرف
 نزدیک ہوگا اور بنا ہی دوسرے سے دوری ہوگی اور ان دونوں کی مثال مشرق اور مغرب
 سمجھنی چاہیے کہ یہ دونوں طرفیں مختلف اور مقابل ہیں جو ان کے بیچ میں پھر گیا تو جو قدر
 ایک سے قریب ہوگا دوسرے سے دور ہوگا بلکہ دونوں میں سے کسی کا قریب یعنی دوسرے کا
 یعنی دوسرے سے اس طرح عین محبت دنیا میں نفس الہی ہے پس نہ عارف اپنے دل ہی پر رہی
 چاہیے کہ دنیا سے بہتر کرتا ہے یا نہیں اور اس سے مانوس ہے یا نہیں۔ عرصہ کہ غیر
 اور غنی کا فصل لحاظ اسکے دلوں کے تعلق کے ہے مال سے لیں اگر تعلق مالی مال سے
 و دونوں میں یکساں ہوگا تو اس کا درجہ ساوی ہے مگر یہ کہ دھوکے کی جاہ اور لغزش کاہر
 ایسا کہ غنی اکثر خیال کرتا ہے کہ میں مال سے دل روہنہ ہوں حالانکہ اس کی محبت دل میں
 کڑی رہتی ہے اور اس کو خبر نہیں ہوتی اور خبر حب ہوتی ہے جب ہ مال حاکم رہتا ہے
 ایسے یا رہے کہ اپنے نفس کا امتحان کرے خواہ تو مال کو دے فالنے سے خواہ جب جو رہی
 ہو جائے پس اگر دل کو اتفاق یا دے تو جان لے کہ ع خود غلط بود آنچه من میداستم

دل برداشتہ ہونے کا خیال صرف وہم اور مغالطہ تھا بعض اشخاص دمیون نے اس مکان سے کہ
 ہیکو لوٹنے کی طرف میل نہیں اپنی لونڈی بچیری مگر حبیب ہو چکی اور لونڈی دیدی تب
 اس کے دل سے ایک لگ شعلہ زن ہوئی جو دل میں پوشیدہ تھی پھر معلوم ہوا کہ اس شخص کو
 مغالطہ ہوا اور عشق اس کے دل میں ایسا چھپا تھا جیسے راکھ میں چنگاری۔ اور یہ حال اس غائب کا
 ہے سچا انبیا اور اولیاء کے پس جب غنائی مطلق کا حاصل ہونا محال یا نہایت دشوار ہو تو ضرور ہوا
 کہ یہی کہا جائے کہ عام لوگوں کے لیے فقیر ہی ہی صلح ہے کیونکہ فقیر کا انس و علاقہ دنیا سے
 کم ہوتا ہے اور جب قدر صلاحہ ضعیف ہوتا ہے اس قدر ثواب تسبیحات کا اور عبادات کا زیادہ
 ہوتا ہے اس واسطے کہ تسبیحات سے زبان کی حرکت تو منظور ہی نہیں بلکہ یہ مراد ہے کہ جس شخص کا
 ذکر زبان پر ہے اس سے اللہ بختہ ہو جائے اور زبان ہلانے کی تاثیر خالی دل میں ہی ہوتی ہو
 اور اور غیر چیزوں سے بھرے ہوئے ہیں اور اس واسطے بعض صلح کا قول ہے کہ جو شخص دنیا کی
 طلب میں ہو کر زہر و عبادت کرے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی گھاس سے اکن بھجانی چاہے
 یا چربی دور کرنے کے لیے گھی سے ہاتھ دھوئے اور حضرت ابو سلیمان دارانی رحمہ فرماتے ہیں
 کہ فقیر کا سانس لینا بدون شہوت کے جیسے اس کو قدرت نہ بخشی کی ہزار برس کی عبادت سے
 افضل ہے۔ اور سخاک و فرط نہیں کہ جو شخص بازاری میں جائے اور اپنے جی چاہتی چیز دیکھو
 پس صبر کرے اور طالب ثواب ہو تو اس کے لیے ہزار دنیا سے بہتر ہو گا جسکو خدا کی راہ میں
 دیوے۔ اور ایک شخص نے بشر بن حارث رحمہ سے کہا کہ آپ خدا سے میرے لیے دعا مانگیں
 کہ مجھ کو عیال نہ تنگ کر رکھا ہے آپ نے فرمایا کہ جب تیرا گنہا تجھ سے کہے کہ ہمارے پاس آنا
 روٹی وغیرہ نہیں تو تو اس وقت دعا مانگنا کہ تیری اس وقت کی دعا میری دعا سے افضل ہو
 اور آپ فرمایا کرتے کہ جو غنی آدمی زراہد بننا چاہے وہ ایسا ہے جیسے باغ گھوڑے پر ہو
 اور فقیر اگر زراہد بنے وہ ایسا ہے جیسے موتیوں کا ہار کسی خوب صورت کے گلے میں پڑا ہو
 اور اکابر سناٹ کا دستور تھا کہ علم معرفت کو اعتیاد سے متنابر اجانتے تھے۔ اور حضرت
 ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الذِّكْرَ عِنْدَ التَّصَفِّي مِنَ نَفْسِي**
وَالزَّهْدَ فِي مَا جَاءَ مِنَ الْكَفَافِ اور جب صدیق رضی اللہ عنہ اپنے حال کے کامل ہونے پر دنیا
 اور اس کے وجود سے خوف فرماتے تھے تو اب کیسے شک کیا جائے کہ مال کا نہ ہونا
 بہ نسبت وجود کے اصلح ہے علاوہ ازیں غنی کے احوال میں سے عمدہ تر یہ ہے کہ

حلال حاصل کرے اور اچھی جگہ میں صرف کرے اور باوجود اسکے بھروسے کا حساب میلان قیامت میں لیا جاتا ہوگا اور بہت سارے کاروبار پر لگا اور جسکو حساب میں لکھا جائے گا وہ عذاب یا عافیت اور سہولت حضرت عبدالرحمن بن عوف رحمہ اللہ میں دیکر داخل ہو گیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا حال ملاحظہ فرمایا کہ یہ حساب دینے میں مبتلا ہے اور یہیں جنت حضرت ابو درود اور حضرت ابن کعبہ کے ساتھ ہیں کہ مجھے یہ بتاؤ کہ میری دوکان مسجد کے دروازے پر چڑھاؤ کہ کوئی تانا اور دکر مجھے فوت نہ ہو اور ہر روز جو کموں نفع یحیٰی دیکھتا ہوں اور انکو میں اللہ کی راہ میں خرچ کر دلا کروں لوگوں نے یوحنا کہ اس میں کیا ہے آگے کیا ہو ہے آگے دیکھا کہ حساب کی برائی اچھی نہیں معلوم ہوتی۔ اور یہ سہولت حضرت صفیان ثوری رحمہ اللہ فرمایا ہے کہ ہمارے تین چیزیں اختیار کی ہیں اور غنیمتیں تین چیزیں پسند کی ہیں فقیروں کی اختیار کی ہوئی چیزیں یہ ہر نفس کا جیسے رہا اور دل کا فانی رہنا اور حساب کا ہکا بھکا اور انبیاء یہ ہمیں اختیار کی ہیں نفس پرست اور دل کا مستغفل ہونا اور حساب کی شدت اور اس عطار نے جو کہا ہے کہ غنی و فقیر حق ہے اور یہی نظر سے حاصل ہے تو یہ اس صورت میں درست ہو سکتا ہے کہ جب بندہ وجود اور عدم مال دونوں سے معنی ہو یعنی اس کے نزدیک وجود و عدم کیساں ہو لیکن اگر مال کے ہونے سے معنی ہو اور اس کے مافیہ سہے کا محتاج ہو تو اسکی عنایتا بہ خدا تعالیٰ کی عنایتا سہو کی کیونکہ اللہ تعالیٰ بات عود معنی ہے ایسی چیز کے سبب نہیں جسکو رد مال ہو سکے اور مال و نیشیا میں سے ہو کہ جاتا رہتا ہے مثلاً چوری جانیے یا کوئی اور گرفت آوے اور کسینے جو ابن عطاء کے قول پر اعتراض کیا تھا کہ خدا تعالیٰ اعراض معنی اموال اور اس کے باعث غنی نہیں وہ ایسی عنایتا کی خدمت میں درست ہے جسکا مطلب بقایا مال ہو اور یہ جو ایک صاحب مرتے ہیں کہ صفات حق بدے کے شایان نہیں صفات بندگی ہی اس کے شایان ہیں یہ درست نہیں اس لیے کہ علم بھی تو صفات حق سے ہے جو بدے کے حق میں سے عمدہ حیر ہے بلکہ منتہی بندے کا یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے اخلاق سے مادی ہو اور میں نے بعض مستراح سے سنا ہے کہ فرماؤ تھے کہ جو شخص خدا کا طریق یعنی راہ معرفت طو کرتا ہے ابھی رستہ قطع نہیں کر لیتا کہ تباہی نام خدا تعالیٰ کے اس کے اوصاف ہو جاتے ہیں یعنی اسکو ہر ایک نام میں سے ایک بہرہ ملتا ہے مگر تکبر بندے کے لائق نہیں

اس واسطے کہ تکبر ایسے شخص پر کرنا جیسے استحقاق تکبر کا نہ ہو وہ تو صفات الہی میں سے نہیں
اور تکبر ایسے شخص پر کہ اس کا مستحق ہو مثلاً مومن کا تکبر کا فریاد اور عالم کا تکبر جاہل پر اور طبع کا
تکبر عاصی پر یہ بندے کے شایان ہے۔ ہاں بعض اوقات تکبر سے فخر اور بڑھکر و عجبی کرنا
اور ایذا دینی مقصود ہوتی ہے اور یہ تکبر و صفت خدا تعالیٰ کا نہیں اس کا وصف وہی
تکبر ہے جسکے یہ معنی ہیں کہ وہ ہر چیز سے بڑا ہے اور اس کو خود کو معلوم ہے کہ میں ایسا ہی ہوں
اور بندے کو حکم ہے کہ اگر ہو سکے تو سب سے اعلیٰ مرتبہ کی طلب کرے بشرطیکہ استحقاق حقیقہ
ہو جو جھوٹ اور فریب اور غیبازی سے نہ اس سے یہ محکم کہ بندے کو جائز ہے کہ جانے کہ مومن
بہ نسبت کا فر کے اکبر ہے اور طبع بہ نسبت عاصی کے اور عالم بہ نسبت جاہل کے اور انسان
بہ نسبت چوپایہ اور پتھر اور نبات کے بڑا ہے اور ان سب چیزوں کی نسبت تعجب الہی زیادہ تر
اسی انسان کو ہے پس اگر کوئی شخص اپنے آپ کو اس صفت کے ساتھ حقیقت میں دیکھ لے گا
تو اس میں شک نہیں کہ صفت تکبر کی اس کو حاصل ہوگی اور اس صفت کے لائق بھی ہوگا اور
اوسکے حق میں یہ صفت فضیلت ہوگی بلکہ مشکل یہ ہے کہ اوس کو اپنی شناخت کی کوئی ترکیب
ایسی کہ یہ امر غائب پر موقوف ہے اور آدمی کو اپنا خاتمہ معلوم نہیں کہ کیسے ہوگا اور کیا اتفاق
پڑے گا جس جب غائب کا حال معلوم نہیں تو ضرور ہوگا کہ اپنے نفس کے لیے کوئی تہہ کا فر کے تہہ
سے بڑھکر اعتقاد کرے کیونکہ ایسا ممکن ہے کہ کا فر کا خاتمہ ایمان پر ہو اور اس کا خاتمہ کفر پر
ایسی صورت میں شخص مذکور تکبر کے لائق نہ ہوگا کیونکہ اوس کو اپنے انجام کی شناخت تو معلوم ہی
نہیں اور جب یہ ممکن ہوگا کہ چیز کو اہل حقیقت و ماہیت پر معلوم کرے تو ایسے شخص کے باب میں
وہ علم کمال ہوگا ایسیلئے کہ وہ صفات الہی میں سے ہے اور چونکہ بعض اور چیزوں پہ چنانچہ
آدمی کا ضرر بھی ہوتا ہے تو ایسا علم اوسکے حق میں نقصان ہوگا کیونکہ اوصاف الہی میں سے
ایسا علم کوئی نہیں جو اوس کو ضرر پہنچائے غرضکہ ایسی باتوں کا پہچاننا کہ جن میں ضرر نہ ہو بندہ
صفات اللہ تعالیٰ میں سے ہو سکتا ہے تو ضرور ہے کہ منتہائے فضیلت یہی ہو اور اسی سے
بنیا اور اولیا اور علما کو فضیلت ہے تو ثابت ہوگا کہ اگر آدمی کے نزدیک مال کا وجود اور عدم
یسا نہ ہوگا تو یہ وہ غنا ہے کہ ایک وجہ سے مشابہ اوس غنا کے ہے جس سے خدا تعالیٰ کی
صفت کیجاتی ہے اور یہی غنا و اہل فضیلت جو اوصاف جو مال سے جو غنا ہے اوس میں کسی طرح
فضیلت نہیں یہاں تک بیان سعادت اول یعنی فقیر قانع اور غنی شاکر کی نسبت کا ہوا

اب صورت دوم معنی فقیر علیہ اور غنی ترین کی سمت کا کریمت کہ ان دونوں میں سے کون بہتر ہے اور اسکے لیے ہم عرض کرتے ہیں کہ ایک ہی شخص طالب مال سے اور اسکے لیے کسی کرتا ہے مگر ہمیں بتایا پھر اسکے پاس مال کیا تو اسکے لیے دونوں حالتیں جو میں مال کے فوائد کی اور موت کی ان دونوں حالتوں میں سے کوئی حالت بہتر ہے یا نہیں ہم کہتے ہیں کہ یکساں ہے اگر اس شخص کو مال و سقہ و تنقوت ہو جو عیشت اور زندگی کے لیے ضروری ہے اور باقی چیز اس سے یہ ہے کہ دین کی رامتے کرے اور اس پر دیا ہے تو اس صورت میں حالت وجود مال افضل ہے اس لیے کہ فقر تالش میں مشغول کھتا ہے اور جو شخص دینی کی طلب میں رہے گا وہ سبقت لے کر اور دگر کی نہیں ہوگی اور اگر ہوگی تو اوہ میں دوسرا محل کھساہد ہوگا

تب جو محنت دینا رہے

چہ حورہ ماداد و نہ دہم

کالتہ ہوگا حالانکہ فکر و ذکر کے لیے قدا کا کافی قوت کی جاہیہ اور یہو اسطے حضرت علی علیہ وسلم فرماتے تھے اللَّهُمَّ اجْعَلْ قُلُوبَنَا لِحُجَّتِكَ كَقَفَاً اور فرمایا كَاذِبُ الْقَوْمِ لِيَكُونَ كَقَهْرٍ اس میں فقر سے وہی فقر مراد ہے حسین آدمی مری میں کے لیے مسطر ہو۔ اور اگر مال مطلب حاجت سے زیادہ ہے یا فقر حاجت ہی ہے مگر عرض طالب کی یہ ہیں کہ اس سے سلوک راہ دیں یہ بدوے تو اس صورت میں حالت فقر کی افضل اور صلاح ہے اس واسطے کہ حشر میں اور اس کی محنت میں تو سہی اور فقیر دونوں سادی ہوئے اور اس میں بھی کہ وہ ان کی عرض میں استعانت لیے کی نہیں اور یہ اس میں سے کہ فی معرض کسی گناہ کا سبب مگر تاسا ورق رہا کہ جس کے پاس ہوگا اس کو اس سے اس ہوگا اور اس کی محنت میں خیر ہوگی اور یہاں اطمینان کرے گا اور جس کے پاس ہوگا اس کو اس کا دل محو ہی دنیا سے کسارہ کرے گا اور دنیا اس کے نزدیک نہ رہے گی ہوگی کہ جس سے چھوٹا یا ہے گا اور جس کو بعض سبباتوں میں برابر ہوئے اور دنیا سے سفر کی وقت ایک کو میل دینا زیادہ ہو تو ظاہر ہے کہ اس کا حال بہت دوسرے کے سمیت ہو کہ یہ کہ حقدار اس کو انزل و التقات دنیا سے ہوگا اور یہ قدر آخرت سے وحت ہوگی اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ ربح القہس نے میرے نفس میں یہ بات چھوٹ کر ہی ہے کہ احَدٌ مِّنْ اَخْلَصَتْ وَادَّكَ مَقَاماً اور یہ تنبیہ ہے اساتیر کہ محبوب کی جدائی بڑی تاج ہوئی ہے تو یہاں ہے کہ ایسی خیر سے دستی کرے جو کبھی جدا نہ ہو اور وہ ذات یا کائنات کی ہے اور جو جدا ہو جائے اس سے محبت نہ کرے اور جو ہونے والی دنیا ہو اگر آدمی

خداوند ہمارے تہجد جیسا کہ علوم الدین میں مذکور ہے

دنیا سے محبت کر کے تو دنیا سے ملنے کو ہر جاننے والا اور اسکی موت اسی حال پر ہوگی جسکو وہ ہر جاننے والا اور محبوب چیز سے جدا ہو جائیگا اور جو کوئی اپنے محبوب سے جدا ہوتا ہے تو ایک درد و فراق بقدر محبت و راس کے ہوا کرتا ہے اور جسکے پاس دنیا ہے اور وہ اس پر قادر ہے اور اسکی دنیا سے اس نسبت ناوار کے زیادہ ہوا کرتا ہے اگرچہ ناوار حریف ہو پس اس تحقیق سے معلوم ہوتا ہے کہ فقر تمام خالق کے حق میں اشرف و افضل ہے مگر وہ جہوں میں غنی افضل اور اعلیٰ ہے اول غنا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی سی کہ وہ وجود اور عدم مال کا برابر ہو کیونکہ ایسی غنا موجب یادنی کی ہوتی ہے یعنی اس سے یہ فائدہ ہے کہ دعا فقر اور سالکین کی حاصل ہوتی ہے دوسرے یہ کہ فقر مقدار ضروری سے ہو یعنی مقدار ضروری کا بھی آدمی محتاج ہو تو اس حال میں بھی غنا اشرف و اعلیٰ ہے کہ ایسے ہی فقر کے باب میں ہے کہ لکھا کہ اَنْ یَّکُنْ فَکْرًا اور اس فقر میں چھ خیرین مگر ایسی صورت میں کہ وجود مقدار ضروری کا اسکی حیات کو باقی رکھے اور یہ شخص اس حیات سے خدا و تعالیٰ کی معصیت اور کفر پر مدد چاہے اور اگر بالفرض بھوکا مرنے لگے تو اس کے گناہ کم ہوں تو اس کے مناسب حال ہی ہے کہ بھوکا مرے اور جس چیز کی طرف مضطر ہو وہ بھی مرے۔ یہ ہے تفصیل غنی اور فقیر کے باب میں گفتگو کی مگر ایک صورت یہی کہ اگر کوئی فقیر ہو کہ مال کی طلب میں چہ تن مصروف ہو اور اسکو کوئی کام سوا اس کے نہ ہو اور دوسرے شخص غنی ہو کہ اسکو مال کی حفاظت میں اس فقیر کی نسبت حرص کم ہو اور اگر مال اس کے پاس سے جاتا ہے تو اسکو اتنا درد ہو جتنا فقیر کو فقر سے ہے تو ان دونوں کے حال میں اختلاف ہے اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان دونوں کو خدا تعالیٰ سے دوری اور سبقت دہوگی حقیقتاً مال کے نہ ہونے سے انکو درد ہوتا ہوگا اور جب قدر یہ درکم ہو تا ہوگا اور سبقت قرب الہی کا علم

پانچواں بیان فقیر کے آداب حالت فقر میں

پانچواں ہے کہ فقیر کے لیے مراعات چند آداب کی باطن میں اور ظاہر میں اور لوگوں سے لینے میں اور اپنے افعال میں ضرور ہے۔ باطن کا ادب تو یہ ہے کہ جیسا کہ کرامت اسرار و جبین خدا تعالیٰ نے اسکو مبتلا کیا ہے یعنی فقر کو دل میں برائے جانے اور یہ نہ سمجھنے خدا تعالیٰ نے جو میرے ساتھ یہ سلوک کیا تو اسکا کام اچھا نہیں گوشت فقر کو بڑا بھی ہے کھینے لگو انے والا کہ ہر چند بچہ نون کو ایذا کی جست سے ہر جاننا ہے مگر یہ کھینے لگانے کے فعل کو نہ خود اسکو بڑا نہیں جانتا بلکہ اکثر اسکا اسانمند ہوتا ہے تو یہ درجہ بناوٹ اور

نہ جیسے کہ اس کے پاس تجلانی کی رغبت کرے اس لیے کہ مبادی طمع ہی باتین ہوئی ہیں
 حضرت سفیان ثوری سے فرماتے ہیں کہ جب فقیر تو انکروں گے مٹنے لگے تو جانو کہ ریاکار ہو اور جب
 بادشاہ ملے تو جانو کہ جوہر۔ اور بعض عارفین کا قول ہے کہ جب فقیر تو انکروں گے مٹا ہو تو اس کا اعتماد
 ڈھیلہ ہو جاتا ہو اور جسے طمع کرتا ہو تو عصمت باقی رہتی ہو اور جب بے یمن ہو گتا ہو تو گمراہ ہو جاتا
 اور چنانکہ اغنیاء کی خاطر سو اور انکی عطا کی طمع ہو کر حشر ہو خاموش ہو جو بات حق ہو وہ بیان کرے اور
 افعال کا ادب ہے کہ فقر کو غیبت کسی عبادت کو مستی نہ کرے اور اگر کسی اعتبار سے چاہے تو اس کو خرچ کرنے سے دریغ نہ کرے
 کیونکہ کم پائے کی کوشش نہ جدیدی ہے اور اس کا ثواب بہت سے مالوں کے ثواب سے زیادہ ہے
 جو غنی کی طرف سے دیا جائے چنانچہ زبید بن اسلم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں
 کہ آپ نے فرمایا کہ صدقے کا ایک درم خدای تعالیٰ کے نزدیک لاکھ درم سے افضل ہے لوگوں نے
 عرض کیا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے آپ نے فرمایا کہ ایک شخص نے اپنے بہت سے مال سے لاکھ درم
 سکائے اور بغیرات کیے اور ایک آدمی کے پاس صرف دو ہی درم ہیں اور کچھ نہیں مانسے اپنے
 جی کی خوشی سے ایک درم دیدیا تو یہ ایک درم والا اس لاکھ مال سے اچھا ہو گا اتنی
 اور چاہیے کہ مال جمع نہ کرے بلکہ قدر حاجت لے اور باقی خرچ کرے اور جمع کرنے میں تین
 وجہ ہیں ایک یہ کہ صرف ایک دن اور ایک رات کا سامان رکھے یہ درجہ صدیقین کا ہے
 اور دوسرا یہ کہ چالیس روز کا ذخیرہ کرے اور جو اشد پر زیادہ ہو وہ طول میں داخل ہے
 اور علمائے یہ بات حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میعاد سے نکالی ہے جو خدای تعالیٰ کو اذکار
 مقرر فرمائی تھی اس سے یہ سمجھا گیا کہ زندگی کی توقع چالیس روز کرنی جائز ہے اور یہ درجہ
 متقین کا ہے اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ برس روز کا ذخیرہ کرے یہ سب ادنیٰ مرتبہ ہے اور یہ
 صالحین کا درجہ ہے اور جو اس سے بھی زیادہ کے لیے ذخیرہ کرے وہ عوام میں داخل ہے
 خواص سے اس کو کچھ تعلق نہیں پس موصالح جو اطمینان قلبی میں کم زور ہو اور کسی غنا برس روز
 کی غذا میں ہے اور خواص کی غذا چالیس روز کی خوراک میں اور خواص سے بھی خواص کی غذا
 ایک دن اور ایک رات کی قوت میں ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ازواج مطہرات
 کی غذا اس طرح تقسیم فرماتے تھے یعنی جب کچھ کہیں سے آتا تو ان میں سے بعض کو سال بھر کی
 اور بعض کو چلے بھر کی اور بعض کو ایک دن رات کی غذا عنایت فرماتے اور ایک
 دن رات کی غذا حضرت عائشہ و حفصہ رضہ کو دیا کرتے تھے۔

چھٹا بیان اس امر میں کہ اگر فقیر کے پاس نہ ملے کوئی کچھ دیکھ کر تو اس کے قبول کر دین کیا کرنا پڑے
 ورنہ ہو کہ جب فقیر کے پاس کچھ آئے تو اس کو تین باتوں کا لحاظ چاہیے اول اس مال کا
 دوم میسر ہونے کی عرص کا سوم لینے میں ایسی غرض کا نفس مال کا لحاظ نہ ہنہ کہ اگر مال ملا
 تمام مہلت سے خالی ہو تو اسے وہ اگر اوس میں شہہ ہو تو لینے سے احتراز کرے اور باب
 حلال اور حرام میں ہم درجات تہہ کو لکھ آئے ہیں اور یہ بھی لکھ دیا ہے کہ کس چیز سے جہت ناس
 واجب ہے اور کس سے مستحب کو وہاں دیکھنا چاہیے اور یہ ہونے کی غرض تین صورتوں سے
 خالی نہیں یا تو دل کا حوس کرنا اور طلب محنت مطور ہے اس کو ہر کہتے ہیں یا غرض ثواب
 ہے اس کو صدقہ اور رکوۃ کہتے ہیں یا تہرت اور ریا دار ہے اور یہ بھی تنہا ہے یا پہلی ریا دار
 سے ملی ہوئی سے صورت اول ہی ہر ایک کے قبول کرے کامضائقہ نہیں کہ سنت ہو پس
 چاہیے کہ اوس میں مست ہو وہ ایسے ہر ایک کا ترک اولی ہے اور اگر یہ معلوم ہو کہ بعض پرین
 مست زیادہ ہے تو اسے بقدر کو واپس کرے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی
 اور فیروز اور بیگہ جاہد آیا تو آپ نے بھی اور فیروز نے یا اور بیگہ سے کہ یہ بھیج دیا اور دستور آگ
 یہ بھیج تھا کہ بعض لوگوں کا ہر یہ قول کرتے تھے اور بعض کا پھر پتے تھے اور فرماتے کہ
 میں نے قصد کیا ہے کہ ہر یہ نہ ہوں مگر قسرتی اور انصاری اور تقویٰ اور دوسری سے اور یہ بت
 بعض تابعین نے بھی کی ہے چنانچہ فتح موصلی رحمہ کے پاس ایک تھیلی آئی جس میں سجاوٹیں تھیں
 آپ نے فرمایا کہ مجھے عطا و رحمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ حدیث رعایت کی ہے
 کہ آپ نے فرمایا کہ جس شخص کے ہاں کوئی روئی مردن ملے آئے اور اس کو ہٹائے تو وہ حدیث
 یہ روایں کرتا ہے پھر انہوں نے تھیلی کو ملی اور ایک درم لے لیا اور باقی سب کو واپس کر دیا
 اور حضرت حسن انصاری رحمہ بھی اس حدیث کو روایت کیا کرتے تھے مگر جب ان کے پاس ایک تھیلی
 ایک تھیلی اور خراسان کے مار یک کیڑوں کی گٹھری بھیجی تو آپ نے ہٹا دیا اور فرمایا کہ
 جو شخص میری حکایتیں اور لوگوں سے اس قسم کی چیزیں لیوے وہ قیامت کے روز
 خدا سے ایسے حال میں ملیگا کہ اس کو کچھ بہرہ تو اب سے ہو اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 عالم اور بدعت کا ہمیشہ کو قبول کرنا سخت تر ہے اور حضرت حسن اپنے یاروں کا ہر
 قبول کر لیا کرتے تھے اور حضرت ابراہیم تمیمی اپنے یاروں سے درم دو درم تک مانگ لیتے
 اور کوئی دوسرا اگر سیکڑوں میں کرتا تو نہ لیتے۔ اور بعض کا یہ سب تو تھا کہ اگر کوئی دوسرا

اور لکھ دیتا تو کہتے کہ اسکو اپنے پاس رہنے دواورہ لکھو کہ اگر اس کے لینے کے بعد میں بخیر
دل میں لینے سے پیشتر کی نسبت فضائل میں تو مجھے کہہ دینا میں نے لکھ دیا اور نہ لکھا
اور اس حال کی پہچان یہ ہے کہ اگر لینے والا چاہے تو میں نے لکھ دیا پر ناگوار کر دے اور اگر
قبول کرے تو خوش ہو اور اس کے قبول کرنے کو اپنے اوپر احسان سمجھے پس اگر لینے والے کو
معلوم ہو کہ اس پر یہ میں کی قدر احسان بھی مخلوط ہے تو ہرے کا لینا مباح ہے مگر
فقراء و عاقلین کے نزدیک مکروہ ہے اور بشرام فرماتے ہیں کہ میں نے کسی سے کبھی کوئی
چیز نہیں مانگی سوا سرے قطعی کی ایک چیز کہ میرے نزدیک اس کا زہر دنیا میں ثابت ہو تو مجھے قبضے سے
کوئی چیز نکالتی ہو تو وہ خوش ہو تو میں باقی رہتی ہو تو ناخوش ہو تو میں پس لکھی خاطر خواہ چیز پر میں لکھا
مددگار رہتا ہوں۔ اور ایک خراسانی حضرت جنید بغدادی رحم کے پاس آیا اور کچھ مال لایا
اور کہا کہ آپ اسکو کھاویں اپنے فرمایا کہ اسکو فقرا پر بانٹ دواو سنے عرض کیا کہ مجھ کو یہ عرض
نہیں اپنے فرمایا کہ پھر میں اتنا کھان جو اس قدر کھاؤں او سنے کہا کہ میری عرض یہ
نہیں کہ آپ اسکو چینی اور سالن میں خرچ کریں بلکہ یہ چاہتا ہوں کہ شیرینی اور میوؤں وغیرہ
میں صرف کر ڈالے اپنے قبول کر لیا خراسانی نے عرض کیا کہ بغداد میں کوئی ایسا نہیں
جس کا احسان مجھ پر آپ زیادہ ہو حضرت جنید رحم نے فرمایا کہ تم چھینے کے سوا اور کیا ہر
قبول بھی نہیں کرنا چاہیے۔ دوسری صورت یعنی اگر لینے والا صرف ثواب کے لیے
رہتا ہو اور یہ یا صدقہ ہو گا یا زکوٰۃ تو اس صورت میں فقیر کو لینے حال پر نظر کرنا چاہیے
کہ مستحق زکوٰۃ کا ہوں یا نہیں اگر صیفت مشتبہ ہو تو قبول کرنا محمل شبہہ ہے اور ہم نے
اسکی تفصیل باب سراز زکوٰۃ میں بیان کی ہے اور اگر فقیر کو صدقہ دین کے باعث کوئی
دینا ہے تو چاہیے کہ اپنے دل میں سوچے اور باطن میں اگر کسی گناہ کا مرتکب ہو اور جانے
کہ دینے والے کو اگر اس گناہ کی اطلاع ہوگی تو اسکی طبیعت کو نفرت ہوگی اور مجھے صدقہ
ندیگا تو ایسی صورت میں لینا حرام ہے مثلاً اگر کسی نے اس گمان سے دیا کہ فلان شخص
عالم ہے یا حضرت علی رضی کی اولاد ہے اور لینے والا اس صفت سے موصوف نہیں تو
اسکو لینا حرام محض ہے کہ او میں کچھ شک نہیں۔ تیسرے یہ کہ دینے والے کی غرض دینے سے
ریا اور شہرت ہو تو لینے والے کو چاہیے کہ اسکی چیز واپس کر دے اور اسکی غرض فاسد
میں اور کا مددگار نہ ہو۔ حضرت بھیان بن ثوری رحم کو جو کوئی شخص کچھ دیتا آپ واپس کر دیتے

رات اپنا منہ بند ہمارے علم الہی میں چاہیے ۔ ۳۹۹
 احیاء مقررہ نرسن ل میں حقیقت و حقیقت
 ۱۔ ورنے کا اگر میں بات کا اس میں کو یہ لوگ محرمی راہ سے ذکر میں کرتے تو اسے لیتا۔
 اور بعض کا بریر جو لوگوں کے حساب کیا کہ جو بعد صلہ کے یاس لوگ سمجھتے ہیں آپ
 اوکو کو شام میں دین اور بھونے فرمایا کہ میں اونپر شفقت اور نصیحت کی راہ سے واپس کرتا ہوں
 اسلئے کہ وہ اپنی دی ہوئی حیر کو کہہ دیا کرتے ہیں اور اوکو اور سکا لوگوں میں ظاہر ہونا چاہا
 معلوم ہوتا ہے تو وہ سکا مال کا مال جاتا ہے اور تو اس میں ہوتا اسلئے ہٹا دیتا ہوں۔ اور
 ایسے میں اپنی عرش کا لحاظ ایسے کرے کہ یہ دیکھے کہ لادبی چیزوں کی مجاہدہ حاجت ہر نہیں
 اگر مقرر ضرورت کا محتاج ہو اور یہی آفتوں سے بھی کوئی آفت ہو تو ہر شے کہ اسے
 حدیث شریف میں وارد ہے کہ مَا الْمَعْطَى مِنْ سَعَةٍ بِأَعْطَى حَرَامٍ إِلَّا خَيْرٌ مِنْهَا كَالْخَيْرِ
 اور دوسری حدیث میں ہے کہ مَنْ أَمَّا لَمْ يَنْتَ مِنْ فَدَا الْعَالِ مِنْ عَمَلٍ مَسْئَلَةٍ وَكَأَنَّكَ
 جَانِبًا هُوَ صَافٍ سَاقِدٌ إِنَّهُ الْبَكْرُ اور ایک روایت میں ہے کہ وَلَا بُرْدٌ لَكَ أَوْ بَعْضُ حِلْمَا قَوْلُ
 کہ جس شخص کو کچھ ملے اور اسے وہ سوال کرے اور نہیں دیا جائے گا۔ اور دوسری سقطنی روایت
 امام احمد بن حنبل رحمہ کے یاس کیجہ بھیجا کرتے تھے ایک مار اور بھولے دایس کر دیا اور کوئی
 نے کہا کہ اے احمد وایس کرے کی آفت سے خوف کرو کہ پھر اسے کی آفت ایسے کی آفت
 سے سخت تر ہے امام احمد صحت فرمایا کہ در پھر ارشاد فرماتے اور بھولے وہ بارہ بھی تھا
 فرمایا اپنے فرمایا کہ میں نے اسوجہ سے پھیل کر میرے پاس خدا ایک مینے کی موجود ہے تو
 اس چیز کو اپنے یاس ہے دو بعد ایک مینے کے میرے یاس بھیجنا ابھی ضرورت نہیں
 اور بعض حکما کا قول ہے کہ باوجود راحت کے پھر مینے سے یہ خوف ہے کہ میں خدا تعالیٰ
 اسکی منزل میں مبتلا طمع کرے کہ کسی قسم وغیرہ میں نہ ڈال دے۔ پھر اگر جواب آیا ہے وہ
 راحت سے زیادہ بہت تو دو حال سے خالی نہیں یا تو آدمی اپنے ہی حال میں مستغول ہو یا
 فقر کے امور کا تکفل ہو کہ اپنی طبیعت میں فقر و سخاوت کی جہت سے اوکو دیا کرتا ہو
 یس اگر ایسے ہی حال میں مصروف ہو تو کوئی وجہ لینے کی نہیں بہتر طریقہ سالک طریق آخرت
 اسلئے کہ قدر راحت سے زیادہ کو لیکر رکھا محض اتباع حوائس نہنس ہے اور جو عمل کہ فیہ کو
 واسطے ہمیں ہوتا وہ راہ شیطانی میں ہے یا اوکی طرف طالب اور حاصل کی کو بھری میں جو
 سے مانع لگتا ہی ہے۔ پھر اس لینے کی بھی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ ظاہر میں اسے اور
 پوشیدہ ہٹا دے یا فقر پر تقسیم کرے یہ مقام تو صافیتیں کا ہے اور بعض پر نہایت

باجیہم فقر و فاقہ اول فقر کی حقیقت و فضیلت میر ۳۹۵ مذاق لطیف و خیرین جہاد علوم الدین جلد ۲

ناگوار ہے اسکی تاب و سیکو ہے جسکی طبیعت ریاضت پر مطمئن ہو اور دوسری صورت کہ نہ لیوے تاکہ مالک دین چیز کا کسی اور کو اپنے آپ سے زیادہ حاجت مند کو دیڈالے یا خود اپنے ایسے شخص کو دیڈالے جو اپنے آپ سے زیادہ حاجت رکھتا ہو اور یہ دونو باتیں پوشیدہ کرے یا ظاہر میں اور باب سر از رکوتہ میں ہمنے لکھا ہے کہ لینے کا اظہار بہتر ہے یا نہت اور کچھ احکام فقر بھی وہاں لکھے ہیں دیکھ لینے چاہیے۔ مگر حضرت امام احمد رحم کا قبول نہ کرنا سہی سقلی رحم کے ہر یہ کو صرف اس جہت سے تھا کہ اونکو حاجت نہ تھی اس نظر سے کہ اونکے پاس مینے بھر کی خوراک موجود تھی اور طبیعت سچا ہی کہ اوسکو لیکر اپنے آپ کسی اور کو دیدین کیونکہ اوسمیں بہت سی آفات اور خطرے ہیں اور ورغ اسکا نام ہے کہ آفتون کی جگہ سے بچے کیونکہ شیطان کے فریب سے امن دشوار ہے۔ اور بعض محب اور کہ فرماتے ہیں کہ میرے پاس کچھ دم تھے جنکو میں نے خدا کی راہ میں صرف کر دیا تو رکھے تھے میں نے ایک فقیر کو سنا کہ اپنے طواف سے فارغ ہو کر آہستہ آہستہ کہہ رہا تھا رباعی

یار رب تجھے معلوم ہے میں ہوں بھوکا	تن پر مرے باقی نہیں ثابت کپڑا
اس بھوک برنگی مین کیا ہے منظور	ہر حال کا میرے تو ہے وانا بیٹنا

میں نے خود دیکھا تو معلوم ہوا کہ اوسکے پاس دو کپڑے ایسے پھٹے ہوئے ہیں کہ اوسکا بدن بھی نہیں چھپتا میں نے اپنے دل میں کہا کہ اپنے درمون کے لیے اس سے عمدہ تر مصرف بھوکور کوئی نکلے گا میں اون درمون کو اوسکے پاس لے آیا اوسنے دیکھا اوسمیں سے پانچ دم لے لیے اور کہا کہ چار دم کی دو چادریں آجاؤنگی اور ایک دم کو میں تین دن خرچ کر دینا باقی کی مجکو حاجت نہیں لیجاؤ جب دوسری رات ہوئی تو میں نے اوسکو نئی دو چادریں پہنے دیکھا اور اوسوقت میرے دل میں اوسکی طرف سے کچھ وسوسہ شیطانی گذرا اوسنے میری طرف دیکھا کہ میرا ہاتھ پکڑا اور اپنے ساتھ سات بار طواف کرایا ہر ایک پھیرے میں ایک نئی قسم کا جوہر زمین کی کھانوں میں سے جاری پانیوں کے نیچے سخنوں تک ہو جاتا تھا مثلاً ایک ذکوہ سونا ایک دفعہ چاندی پھر باقوت اور موتی اور گوہر اور یہ چیزیں لوگوں کو نسو جھتی تھیں اوسنے کہا کہ خدا تعالیٰ نے یہ سب مجھ دیا مگر میں نے یہ کیا لوگوں کے ہاتھ سے لے لیتا ہوں اسلئے کہ یہ سب چیزیں مجھ اور وبال ہیں اور اوروں سے کسی قدر لے لینے میں مبدون کے لیے حجت و نعمت ہوتی

لیکن ہمیں شرط یہ ہے کہ اگر منخواہ اسکا حال خوب جاتا ہو تو چاہیے کہ قرض لینے والے کو
وعدہ وغیرہ کر کے فریب نہ کرے بلکہ اپنا حال صاف صاف کہہ دے تاکہ وہ قرض جان بوجھ کر
دیوے۔ اور ایسے شخص کا قرض چاہیے کہ بیت المال خواہ مال زکوٰۃ سے ادا ہو۔ اور اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے **فَلَا تَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ فَيُنْزِلَ مَا أَتَاهُ اللَّهُ مِنْ عَدَاوَةٍ غُفْلَةٍ** اس کے معنی بعض کہتے ہیں کہ اپنے
دو دنوں کے لیے بیچ دالے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ اپنی وجاہت پر قرض لے لے کہ یہ بھی خدا
کی دی ہوئی ہے اور بعض کا بر فرماتے ہیں کہ اللہ کے کچھ بندے ایسے ہیں کہ اپنے
سر پائے کے موافق خرچ کرتے ہیں اور کچھ بندے ایسے بھی ہیں کہ جتنا ان کو حسن ظن خدا تعالیٰ
کے ساتھ ہوتا ہے تو اتنا خرچ کرتے ہیں۔ اور کسی بزرگ نے مرنے کے وقت وصیت کی
کہ میرا مال تین جاعتوں کو دینا اول قوی دوم سخی سوم غنی اول سے پوچھا گیا کہ تم کو اپنی
کیا غرض ہے انھوں نے کہا کہ قوی سے غرض اہل توکل ہیں اور سخی سے مراد وہ ہیں جو
اللہ تعالیٰ پر حسن ظن رکھتے ہیں اور غنی سے وہ لوگ مراد ہیں جو اللہ ہی کے ہوسنے ہیں
حاصل اس بیان کا یہ کہ جب فقیر اور بالی اور غنی والے میں شرط مذکورہ بالا پائی جاوے تو فقیر
اوسکی عطا لے لے مگر چاہیے کہ یہ جانے کہ جو کچھ میں نے لیا وہ خدا کے پاس سے لیا دینو والو
سے نہیں لیا ایسے کہ دینے والا محض ایک واسطہ ہے دینے کے واسطے مسخر کر دیا گیا اور وہ
دینے کے لیے مجبور ہے کیونکہ اوس پر ارادہ اور عقدا اور لوازم مسلط ہیں بدون دینے نہیں
ہر سکتی ہے۔ حکایت ہے کہ کسی شخص نے حضرت شقی بنی رحمہ کو پچاس ک دیموں کے ساتھ
اونکے مریدوں سے دعوت کی اوس نے بہت عمدہ کھانا تیار کر لیا جب آپ بیٹھے تو اپنے مریدوں
کہا کہ یہ شخص دعوت کرتے والا یوں کہتا ہے کہ جو شخص یہ سمجھے کہ یہ کھانا میں نے تیار کیا ہے
اور کھانے والے کے سامنے میں نے رکھا ہے تو اس شخص پر میرا کھانا حرام ہے یہ سنکر
سب آپ کے ساتھی اٹھ کر چلے گئے صرف ایک شخص جو ان جو اوس کے مرتبے سے کم تھا
رہ گیا صاحب دعوت نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ اس سے آپ کو کیا مقصود تھا
آپ نے فرمایا کہ مجھ کو ان سب کی توجید کا امتحان منظور تھا۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام
نے جناب باری میں عرض کیا کہ اے نبی تو نے میرا روق بنی اسرائیل کے ہاتھوں پر اتار دیا
کہ صبح کو کوئی کھانا ہے شام کو کوئی حکم ہوا کہ میں اپنے دوستوں سے ایسا ہی کرتا ہوں
اور کارزق اپنے بندوں میں سے ہر دن کے ہاتھ سے ولتا ہوں تاکہ اوس کے باعث

اور نکو توان و یا مایہ سے نہ حال مدے کو چاہتے کہ اگر او سکو کوئی کچھ سے تو جان سکے
کہ خدا و تعالیٰ نے او سکو کو سمجھ کر دیا ہے تو دیتا ہے

سما توان بیان عدون ضرورت کے سوال کی حرمت اور قیصر مضطر کے ادا اس کے بیان
حاشا چاہیے کہ سوال کے مابین بہت سی مناجا ہی اور تسبیح و واقع ہیں اور بعض روایات
ایسے بھی وارد ہیں جس سے سوال کی اجابت یائی جاتی ہے خیال یہ حدیث تشریف میں ہے
کہ اے و یا مالک اکل حق و لکھ اکل قسہ میں اور فرمایا کرتے تھے لکھ لکھ لکھ لکھ
ان حدیثوں سے اجابت بھی جاتی ہے ایسے کہ اگر سوال حرام مطلق ہوتا تو او سکو فیہ میں
اعانت برائی کرنے والے کے لئے کام کے واسطے ہوتی پس امر حقیق امین یہ جو کہ سوال
اصل میں حرام ہے اور کسی ضرورت یا حاجت مہم کے لیے جو ضرورت کے قریب ہو مباح
ہو جاتا ہے پس اگر اس سے منفر ہو جو ہو تو حرام ہی رہیگا۔ اور اصل میں جو ہم نے سوال کو
حرام کہا تو اس وجہ سے کہ او میں تین باتیں حرام ضروری ہوتی ہیں اول خدا ہی تعالیٰ کی
شکایت کا ظاہر کرنا ایسے کہ سوال یہی ہے کہ اپنی احتیاج ظاہر کرے اور اللہ کی نعمت کو
اپنے اوپر کم ماین کرے اور یہ عین شکایت ہے۔ اور صلیح کہ کسی کا غلام دوسرے سے
سوال کرے تو او سکوا لگسا آقا کی ہتک و شکایت ہوتی ہے اس صلیح سندوں کا سوال
موجب فی ادنی و شکایت خالق کا ہوتا ہے ایسے حرام ہونا چاہیے اور بدین ضرورت
حلال نہ ہونا چاہیے اور ضرورت کے وقت تو مردار بھی درست ہو جاتا ہے۔ دوسرے
کہ سوال میں سائل اپنے نفس کو خدا کے سوا دوسرے کے سامنے ذلیل کرتا ہے اور ایسا
کو جائز نہیں کہ خدا کے سوا دوسرے کے لیے اپنے آپ کو ذلیل کرے بلکہ او سکو چاہیے
کہ صرف اپنے مولیٰ کی واسطے اپنے آپ کو ذلیل کرے کہ او میں او کی عزت ہے اور
تمام خلق تو ایسے ہی ہیں جیسا وہ خود ہے اس کے سامنے ذلیل ہونا ہے ضرورت سچا
اور سوال میں ظاہر ہے کہ سائل نسبت و شخص کے جس سے سوال کرتا ہے ذلیل
ہوتا ہے۔ تیسرے یہ کہ سوال میں اکثر ایسا دوسرے شخص کی بدعتی ہے جس سے کہ مانگتا ہے
کیونکہ بعض اوقات ایسا کا حی نیسے یہ سختی خاطر ہی نہیں ہوتا پس اگر او سائل کی
شرم سے یا ریا کے طور پر یا تو وہ لیے والے پر حرام ہے اور اگر بدیا تو بعض اوقات
شرمندہ ہوتا ہے اور اپنے دل میں ایسا ہے اس سے کہ بخیل کی صحت و صحت میں

بنا جاتا ہے تو میں نے میں تو نقصان مال ہے اور نہ دینے میں نقصان جاو اور دونوں صورتیں
 ایذا دینا۔ دین اور سبب اس لفظ کا وہی سائل ہے اور ایذا بھی بدون ضرورت حرام ہے
 اور حیلان میں خرابیوں کو جان چکے جو سوال میں ہوتی ہیں تو یہ ارشاد حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کا معلوم ہو گیا کہ **الناس من الفواحش ما خل من الفواحش** و کینا چاہے
 کہ آپ نے اس کا نام فاحشہ رکھا یعنی بڑی خطا اور ظاہر ہے کہ گناہ کبیرہ بدون ضرورت باج
 نہیں ہوتا جیسے شراب کا پینا کہ اگر کسی کے گلے میں لقمہ پھنس جائے اور او سکے پاس شراب
 اور سوخت جو ہو چوچہ تو لقمہ اوقات نے کی مقدار پر مینا درست ہو جاتی ہے اور حدیث شریف میں
 وارد ہے کہ جو باوجود غنا کے مانگے تو وہ دوزخ کی چنگاریاں اپنے لیے زیادہ کرتا ہے اور جو فقر
 سوال کرے حالانکہ او کو پائس اس قدر ہے کہ او کو کافی ہو تو قیامت کے روز بلیٹی طرح او کا
 کہ او کا منہ ایک ہلتی ہوئی بڑی ہوگی جس پر گوشت نہوگا اور دوسری روایت میں یہ ہے
 کہ او کا سوال اس کے منہ پر رواج اور نشان ہونگے۔ ان الفاظ سے صریح حرمت اور تشدد ثابت
 ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں سے بیعت مسلمان ہونے کی لی
 او نے سنے اور ماننے کی شکر کر لی پھر ایک بہت چھٹا جملہ فرمایا کہ **لا تَسْأَلُوا النَّاسَ شَيْئًا**
 یعنی آدمیوں سے کچھ مت مانگنا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور تھا کہ اکثر سوال سے باز
 رہنے کا حکم فرماتے اور فرماتے کہ جو ہم سے مانگے گا تو او کو ہم دینگے اور جو بے پروائی
 چاہے گا خدا تعالیٰ او کو بے پروا کر دے گا اور فرمایا کہ جو ہم سے سوال کرے وہ ہمارا
 زیادہ محبوب ہے اور فرمایا **اسْتَعْفُوا عَنِ النَّاسِ مَا قَلَّ مِنَ السَّوَالِ** یعنی خیر لوگوں نے
 عرض کیا اور آپ سے سوال کرنا آپ نے فرمایا کہ مجھے بھی کم سوال کرنا بہتر ہے حضرت عمر
 نے ایک سائل کو سنا کہ بعد مغرب کے سوال کرتا تھا آپ نے ایک کو او کی قوم میں سے
 فرمایا کہ او کو کھانا دے دو او نے دیکھا پھر آپ نے دوبارہ او کو مانگتے سنا آپ نے
 فرمایا کہ ہم نے کہا نہیں تھا کہ او کو کھانا دیدو او نے عرض کیا کہ میں نے او کو کھلا دیا ہے
 آپ نے سائل کی جھولی جو دیکھی تو روٹھوں سے بھری تھی فرمایا کہ تو سائل نہیں ہے بلکہ
 ماجر ہے پھر جھولی لیکر زکوٰۃ کی اونٹوں کے سامنے والدین اور سائل کو دے دے گا
 اور فرمایا پھر ایسا مت کرنا پس اگر سوال حرام نہ ہوتا تو آپ او کے دے کیوں مارتے اور
 او کی جھولی کیوں لیتے۔ یہاں بعض فقہیہ ضعیف و عقل تنگ جو صلہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس

فعل کو بعید جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک کا سائل کو مارنا تو ایسا کیا اسے تھا ترعین
سیاست کا حکم بھی ہے مگر اس کا مال لے لینا ڈاڈ ہے اور شریعت میں منکر مال لے لینا
منہن تو کسوچ سے حضرت عمرؓ نے اس کا مال لے لیا اور یہ اس کا مال دن لوگوں کو اسوجہ سے
ہوا کہ فقہ کہ جانتے ہیں ملک تمام فقہاء کی سمجھ حضرت عمرؓ کی سمجھ کے سامنے کر رہا ہے آپ کو
حسبہ اسرار دین الہی اور صلیحت اس کے سدوں کی معلوم تھی اور کو کہاں میسر ہو سکتی ہے
کیا حضرت کو یہ معلوم تھا کہ مال کا مصادرہ اور ڈاڈا جابر بن یمن یا یہ سمجھ میں آ سکتا ہے کہ اگر
معلوم تو تھا کہ غصے میں نہ لکے اور مال کی یا صرف راہ صلیحت رجہ کیا اسے ایسی سداوی
جو شریعت عاری ہو صلی اللہ علیہ وسلم میں ہو جاشا و کلا یہ بات بھی بلکہ جس مسئلے سے کہ
آپ نے یہ فعل کیا وہ یہ ہے کہ آپ نے اس کو سوال سے مستغنی یا یا اور قطعاً معلوم کیا کہ حسن
لوگوں نے اس کو سمجھ دیا ہے تو اس احتقا ویر دیا کہ وہ محتاج ہے حالانکہ وہ جھوٹا ملک تو
لوگوں کا دیا ہوا اس کے ملک میں نہ آیا اس لیے کہ وہ یہ لیا اب دن روٹیوں کو اس کے
مالک کو پہنچا نہ سکتا تھا اس نظر سے کہ کیا معلوم تھا کہ کوئی روٹی کسے دی ہے پس
یہ مال لاوارث رہا اسی نظر سے اور کا حجت کرنا مصالح اہل اسلام میں واجب ہوا اور کو
کے اوٹوں کا گھاس نہ بھی داخل مصالح ہے۔ اور اس نے جو اظہار حاجت کے ساتھ
راہ کذب لیا اس کو ایسا سمجھنا چاہیے جیسے کوئی جھوٹا موٹ کہ مگر کہ میں حضرت علیؓ کی
اے لا وہوں نے اس صورت میں وہ مال کا مالک نہیں ہوتا یا کوئی صومی اور سخیبت اس کو
دیا جائے کہ یہ نیک ہے حالانکہ باطن میں وہ ایسا گناہ کرتا ہے کہ اگر دینے والے کو معلوم ہو
تو نہ لے اور ہم جہد جا لکھ چکے ہیں کہ حوالہ اس طرح لوگ لیتے ہیں وہ مالک نہیں ہوتے
اور وہ اوپر حرام ہے اور وہ جہت کہ مالک کو دین کر دین اب اس امر کی تصدیق حضرت
عمرؓ کے فعل سے ہو گئی اور اس سے بہت سے فقہا غافل ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ
اس کلیہ کو بھول کر حضرت عمرؓ کے فعل کو لغو سمجھا جائے۔ عرصہ کہ جب معلوم ہوا کہ اس
صورت کے لیے مباح ہوتا ہے تو اب یہ جاننا چاہیے کہ کسی حیر کی طرف یا تو آدمی کو
اضطرار ہوتا ہے یا حاجت محم ہوتی ہے یا حاجت خفیہ ہوتی ہے یا اس سے بالکل
استغنا ہوتی ہے یہ چار صورتیں ہیں مضطر تو اس طرح کہ بھوکا آدمی اپنے اوپر خوف موت یا
مرض کا کر کے مانگے اور نہ کا شخص جب اپنے پاس ستر کی چیز نہ پائے تو سوال کرے اس

حالت و خطر کا سوال مباح ہے بشرطیکہ بقیہ شرطیں سوال کی چیز میں موجود ہوں کہ
 مباح ہو اور جس سے سوال کرتا ہے اور میں بھی کہ دل میں اصرار ہو اور اس میں بھی کہ جسے
 عاجز ہوا اس لیے کہ جو کسب پر قادر ہو اور لیکن رہا ہے اور اسکو سوال جائز نہیں مگر جب کہ علم
 کی طلب ہے اور اسکے تمام اوقات گھیر لیے ہوں ورنہ جو شخص گھنٹا جانتا ہے تو وہ کتابت
 پیدا کر سکتا ہے۔ اور مستغنی وہ ہے کہ ایسی چیز مانگے جسکا ایک مثل یا کئی مثل اس کے پاس
 ہوں مثلاً ایک پیسہ کا سوال کرے حالانکہ اس کے پاس ایک یا کئی موجود ہوں تو ایسے
 شخص کا سوال حرام ہے اور یہ دو لون قسمیں وضع ہیں اور جبکو حاجت مہم ہو اور اسکی مثال
 یہ ہے کہ کوئی مریض محتاج دوا کا ہو اس طرح کہ اگر نہ استعمال کرے تو زیادہ خوف نہیں مگر کچھ بھی
 کچھ اندیشہ ہے یا کوئی شخص اور پر کا کپڑا رکھتا ہے مگر کرتہ نیچے پہننے کے لیے جاڑوں میں
 اس کے پاس نہیں اور اسکو جاڑا ستاتا ہے اس قدر کہ ضرورت کی حد کو نہیں پہنچتا اس طرح
 وہ شخص ہے کہ اگر ایسے کے واسطے سوال کرے حالانکہ مشکل سے پیادہ بھی چل سکتا ہے
 تو ایسے کے لیے بھی سوال و رقبہ مباح میں ہے کیونکہ بلا شک حاجت تو ہے مگر صبر کرنا ایسے
 سوال سے بھی بہتر ہے اگر سوال کر گیا تو تارک الدلی ہو گا لیکن اس کا سوال مکروہ نہ کہ حرام
 بشرطیکہ سوال میں سچ بولے گا اور یوں کہے گا کہ میرے پر اہن کے نیچے کرتہ نہیں اور
 جاڑا مجھکو اتنا ستاتا ہے کہ جبکی میں برداشت کر سکتا ہوں مگر محبکہ تکلیف ہوتی ہے
 پس اگر سچ کہہ دیا تو انتشار دے اور سچ کہنا اس کے سوال کا کفارہ ہو جاوے گا۔
 اور حاجت خفیف کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص کرتہ اس غرض سے مانگے کہ باہر جانے کے
 وقت اوپر پہن لیا کرے تاکہ اپنے کپڑوں کی پھٹن یا پوند لوگوں کی نظر سے بچے رہیں
 یا کسی کے پاس روٹی موجود ہے مگر سالن کے واسطے سوال کرے یا اس قدر ہے کہ گدا
 کر ایسے کے لیے لیکن گھوٹے کے کر ایسے کے لیے سوال کرے یا سواری کا کر ایسے کے لیے
 مگر محل کا کر ایسے تو ان جیسی حاجتوں میں اگر کچھ فریب ہو گا یعنی حاجت تو کچھ ہے
 اور ظاہر کچھ کر گیا تو سوال حرام ہے اور اگر فریب نہ ہو گا اور کوئی اور خرابی اور تینوں
 خرابیوں مذکورہ بالا یعنی شکایت خدای تعالیٰ یا اپنی ذلت یا دوسرے کی ایذا سے پائی
 جاوے گی تب بھی حرام ہے کیونکہ ایسی خفیف حاجت کے لیے یہ امور مباح نہیں ہو سکتے اور
 اگر نہ فریب ہو نہ ان خرابیوں میں سے کچھ ہو تو البتہ سوال کر اہمت کے ساتھ مباح ہے

باقی اہل بیتین جہاں علوم الدین ملتے ہیں ۱۰۲۰ ہجری قمریہ میں اس کی حقیقت و بصیرت

اس کو کوئی کہے کہ پھر سوال کو ان خرابیوں سے کیسے حالی کیا جائے تو اس کا جواب یہ
 کہ تکایت تو اس طرح دین ہو سکتی ہے کہ خدای تعالیٰ کے شکر کا اظہار کرے اور خلق سے استغنا
 ظاہر کرے اور بھیک مانگنے والوں کی طرح سوال نہ کرے بلکہ یوں کہے کہ جو کچھ میری کمالت ہے
 اس کی جہت سے میں حاجت نہیں لکھتا ہوں مگر نفس کی طمع اور بیوقوفی مجھے ایک کپڑا اور
 کیا اسے چاہتی ہے اور وہ زائد ار حاجت اور نفس کی فصول باتوں میں سے ہو پس
 اس کہنے سے تکایت کی حد سے کل جاوگیا اور دولت کا دور کرنا اس طرح ہے کہ اپنے
 ماہ سے یا رشتہ دار سے یا کسی ایسے دوست سے مانگے جس کو جانتا ہو سوال کے باعث اس کی
 ضرورت میں حقیر ہو نہ گیا کسی مرد سخی سے سوال کرے جسے ایسا مال انھیں باتوں کو لیے
 تیار کر رکھا ہو اور سائل جیسے آدمیوں کے آنے سے خوش ہوتا ہو بلکہ کسی کے قبول کر دے
 سے اپنے اوپر احسان سمجھتا ہو تو ان لوگوں سے سوال کرنے میں دولت نہیں ہونے کی
 اس لیے کہ دولت احسان کے ساتھ ضرور ہوتی ہے جہاں احسان سائل پر ہو گا وہاں دولت
 بھی ہوگی اور ایذا سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ سوال میں کسی شخص معین سے سوال نہ کرے
 بلکہ میان حال کی طرح یہ کہنا کہ کوئی شے تو تاکہ جس کو سچی رغبت دینے کی ہو وہ کچھ دیکھ
 اور اگر اس جلسے میں کوئی ایسا شخص ہو کہ جس کی طرف آنکھ اٹھتی ہو اور اگر وہ دیکھا تو
 ہر وقت ملامت ہوگا تو ایسے جلسے میں سوال کرنا داخل دیا ہے اس لیے کہ ہو سکتا ہے کہ وہ جو
 کچھ نے خود ہی خاطر سے ملکہ زبردستی ملامت کے خوف سے دیوے اور دل میں بھی پتا
 کہ اگر ملامت بھی ہو اور دنیا بھی نہ پڑے تو خوب بدیا اور اگر کسی شخص معین سے اس کے
 تب بھی تصریح اور سک نام کی کرے ملکہ کہتا کہ کہتے تاکہ وہ اگر عفت کرنی چاہے تو
 بلا تردد کرے اور جب عفت نہ کر گیا حالانکہ قدرت اوپر حاصل تھی تو اس کا دینا اس بات
 کی دلیل ہوگی کہ بخوشی خاطر دیتا ہے اور سوال سے کچھ ادا اس کو نہیں ہوئی۔ اور چاہے
 کہ ایسے شخص سے سوال کرے کہ اگر وہ جواب صاف دیدے تو سائل سے شرمندہ ہو
 اس واسطے کہ سائل سے شرمندہ ہونے سے بھی ایذا ہوتی ہے جیسے خیر سائل کے ساتھ یا
 مودہ ہے۔ اب یہ بات کہ اگر سائل حاجت کے دینے والے کی وجہ سے ہوگی کہ مجھ سے
 یا حاضرین جلسہ سے تر کیا اور اگر حیا ہوتی تو کبھی بلا تھ نہ بڑھاتا تو ایسے مال کا لینا اس کو
 نہ حلال ہے نہ شہ حلال بلکہ حرام محض ہے کہ او میں تمام امت میں سے کسی کو حلال

نہیں اور اوست کا حکم ایسا ہے جیسے کوئی دوسرے کا مال پر پٹ کر یا ڈانڈ کی رو سے لے لیا
 اسیلے کہ اس میں کچھ فرق نہیں کہ ظاہر بدن پر کوڑے مارے یا باطن دل کو حیا اور خجوت ملانے
 کے نام پر یا نہ سے اووہیترے بلکہ عاتقوں کے دل میں باطن کی ضرب کا بڑا صدمہ ہوتا ہے
 اور اگر کوئی یوں کہے کہ ظاہر میں تو وہ شخص دینے پر رہنی ہو چکا ہے اور حدیث شریف میں
 ہے کہ **اِنَّا اَحْكَمُ بِالْظَاهِرِ وَاللّٰهُ يَتَوَكَّلُ السَّامِعُ** تو ظاہر ہی کا اعتبار کرنا چاہیے پس اسکا
 جواب یہ ہے کہ ظاہر حال خصوصیات کے فیصلے کے لیے حکام ظاہر ہی کے واسطے ضروری ہوتا ہے
 اسوجہ سے باطن کا احوال اونکو معلوم نہیں ہو سکتا تو پھر پوری ظاہر کی زبانی قبول پر حکم کر دیتا
 ہیں حالانکہ زبان اکثر جھوٹ و لکھڑاٹ سے بولا کرتی ہے مگر ضرورت کو کیا کیا جاوے
 اسکا اعتبار کیا جاتا ہے اور یہ سوال اس حال کا ہے جو بندہ اور خدا و تعالیٰ کے درمیان ہے
 اور اوس میں حاکم احکم الحاکمین ہے ولوں کا حال جس کے نزدیک ایسا ہے جیسا زبانوں کا اور
 حکام کے نزدیک ہوتا ہے تو آدمی کو چاہیے کہ اس معاملے میں اپنے دل ہی کی طرف دیکھے
 گو مفتی فتویٰ دیا کریں کیونکہ مفتی قاضی اور بادشاہ کو سکھاتے ہیں تاکہ ظاہر کے لوگوں پر حکم
 کریں اور ولوں کے مفتی علمائے آخرت ہیں کہ اونکے فتوے سے سلطان آخرت کی سطوت
 سے نجات ہوتی ہے جیسے فقیر کے فتوے سے دنیا کے حاکم سے نجات ملتی ہے اس تقریر
 سے معلوم ہوا کہ سائل جو مال بے دوسرے کی رضا کے لیکر اپنے اور خدا و تعالیٰ کے درمیان
 معاملے میں اوسکا مالک بنوگا اور اوس مال کو اوسکے مالک کو ہٹا دینا اوسپر واجب ہے پس اگر
 مالک اوسکے واپس لینے سے شرمائے اور واپس لے تو اوسکو چاہیے کہ مالک کے پاس اوس
 چیز کے برابر کی کوئی شے ہدیہ کے طور پر بھیجے تاکہ اوسکے فہم سے باہر ہو اور اگر مالک
 ہدیہ قبول نہ کرے تو اوسکے وارثوں کے پاس اصل چیز بھیجے اگر اسکے پاس لجن ہوگی تو
 تو خدا کے نزدیک اوسکا ضمانت اسپر ہے اور تصرف کرنے کے باعث اور ایسے سوال سوچی
 جس سے کہ ایذا ہوئے گنہگار ہے اور انا بخاک رضا کا خال مر باطن ہے اور اوسپر واقع ہونا
 دشوار اور نجات کی صورت اوس سے مشکل باوجود کہ سائل کو گمان ہے کہ دینے والا رہنی ہے
 اور وہ باطن میں رہنی ہو تو انھیں باتوں کے سبب سے متقی لوگوں نے سرے سے سوال ہی
 ترک کر دیا کسی سے کچھ لیتے ہی تھے بشرط کہ کسی سے سوائے سری رہ کے دیکھتے اور نہ مانتے
 کہ مجھے معاوم ہو گیا ہے کہ سری رہ اپنے ہاتھ سے مال مکنے سے خوش ہوئے ہیں اس واسطے

حیوانات اور مکوید ہے اوسیر میں اوکی مدو کرتا ہوں اور سوال میں زیادہ تر اسکار کی وجہ
 اور اوس سے ماز سہنے کا امر موکد اسی لیے ہے کہ یہ انیاض من ضرورت کے لیے ملاں موقی اور
 اور ضرورت یہ ہے کہ سائل مرے یا آگاہ ہوا اور اوس سے کھنے کی کوئی سبیل نہ رہی ہو اور جو
 شخص بدون زراے اور ایایانے کے کچھ دیدے میسر ہوا و سوقت اللہ ماگنا سباح ہے
 جیسے کھانا سور اور مردار کا مباح ہو جاتا ہے پس اس سے مار رہنا ہی اہل وسع کا طریق ہے
 اور بعض اہل دل ہی نصیرت سے قرائن احوال کے جاننے پر حواس تندرکتے تھے اسلئے
 بعض لوگوں سے لے لیتے تھے اور بعض سے نہیں لیتے تھے اور کچھ بزرگ ایسے تھے کہ وہ
 صرف ایسے دوستوں سے لیتے تھے اور بعض کا دستور یہ تھا کہ جو حیر اور مکو کوئی دیتا او سیک
 کچھ کھتے اور کچھ پھیرتے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مینڈھے اور بھی اور نیز
 میں سے مینڈھے کو پھیر دیتا تھا۔ اور یہ حال ان اکابر کا جب تھا کہ جب کوئی مدون ہنگے
 دیتا تھا اسلئے کہ مدون ٹانگے دینا صرف رعیت ہی ہوتا ہے لیکن کبھی آدمی کی رغبت اس
 طمع سے بھی ہوتی ہے کہ چاہ محفل ہو یا ریاضت ہو تو اس جہت سے ایسی عطا کئے
 لیے سے بھی اقرار کرتے تھے اور سوال سے تو باز نہ رہتے تھے فقط دو حالت میں ال
 کرتے تھے ایک تو ضرورت کے وقت جیسے کہ حضرت سلیمان اور حضرت موسیٰ اور حضرت جبر
 عیلم السلام نے کیا تھا اور ہمیں بھی شک میں کہ سوال ایسے شخص سے کیا حکو جان لیا کہ
 ہمارے دینے کو دل سے چاہے گا دوسرے سوال دوستوں اور بھائیوں کے اور بھائیوں
 واسطے پہلے اکابر اپنے دوستوں اور بھائیوں کا مال مدون سوال دستسار کو لے لیتے
 تھے اسواسطے کہ جانتے تھے کہ دل کی رضا مقصود ہے گھٹاوی ربانی کو نہوا اور نہ بھائیوں
 سے اس بات کا یقین تھا کہ اگر ہم اوکی حیر لینگے اور تکلف نہ کریگے تو وہ ہم سے خوش ہوگا
 اور جب بھائیوں کی طرف تسک ہوتا تھا کہ جو ہم چاہتے ہیں اوسیر وہ رضی ہونگے یا نہیں
 تو بوبت سوال کی اون سے ہونچتی تھی ورنہ سوال سے غمی تھے۔ اور سوال کے مباح
 ہونے کی حد یہ ہے کہ سائل کو معلوم ہو جائے کہ جس سے میں مانگتا ہوں وہ اس صفت پر
 کہ اگر میری حاجت او سکومعلوم ہو جائے تو بوبت سوال کی نہ ہونچے گی بے سوال ہی نہ گیا
 پس ایسے شخص میں سوال کا اسبقدر اثر ہوگا کہ او سکوحاجت معلوم ہو جائے اور کسی طرح کی
 تحریک حیا سے یا ضرورت حیلے کی نہو کی۔ پھر سائل کے تین حال اسکے بعد ہوتے ہیں

ایک تو یہ کہ اوسکو یقین ہو جائے کہ میں نے والا دل سے راضی ہے دوسرے یہ کہ اوسکی ناراضی باطن کی یقیناً معلوم ہو جائے اور یہ دونوں امراحوال کے قرائن سے معلوم ہو جایا کر فریاد تو اول صورت میں لینا حلال ہے اور دوسری میں قطعاً حرام تیسری حالت سائل کی یہ کہ کہ اوسمیں اوسکو تردد ہے اور شک ہو کہ میں نے والے نے رضا کے باطن سے دیایا کہ اہل بیت تو ایسی صورت میں اپنے دل سے فتویٰ لے اور شک کو دور کرے کہ وہ گناہ ہے پس مکین جو بات بلا تردد و شک سمجھ میں آئے اوسکو اختیار کرے شک الہی کو ترک کرے۔ اور اسکا معلوم کرنا قرائن احوال سے ایسے شخص کو جسکی عقل قوی اور حرمین عین و رشوت کم ہو آسان ہے اور حرمین قوی ہوگی اور عقل ضعیف تب تو وہی صورت نظر ٹرگی جو اوسکی غرض کے موافق ہو اور قرائن میں نے والے کی نارضا مندی کے ہرگز سمجھ میں نہ آویں گے۔ اور ان باریک نکتوں سے آنحضرت علی اللہ علیہ وسلم کے ایشاد کا بھیدہ سمجھ میں آتا ہے کہ آپ نے فرمایا اِنَّ اَطِيبَ مَا اَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ بَخْدَاكَ اَبَ كَوَلَمَاتِ جَامِعِ عَنَاتِ ہوئے ہیں ہر ہر فہم میں حکمت کوٹ کوٹ بھری ہے اسی حدیث میں اہل کہہ کہ اپنے ہاتھ کی کمائی کو عمدہ غذا فرمایا سوچو کہ جس شخص کے پاس مال نہ ہاتھ کی کمائی کا ہے نہ اوسکو اس کے باپ یا اور کسی رشتہ دار کے ترکہ سے پونچا ہے تو وہ لوگوں کے پاس کھا دیکھا اور اگر بے سوال و سکو ملیگا تو کوئی اسوجہ سے دیکھا کہ دنیا رہے اور جب اسکا باطن ایسی طرح ہوگا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے تو کوئی دینداری کی وجہ سے کچھ نہ دے تو پھر کچھ لیکھا وہ سب حرام ہوگا۔ اور اگر سوال کرنے سے کوئی کچھ دے تو ایسا شخص کمان ہے کہ سوال کرنے پر خوش ہو کر دے۔ نہ ایسا سائل کہ مقدار ضرورت ہی پر سوال کرے۔ پس حیا و ن لوگوں کا حال تفتیش کرو جو پرانے ہاتھ سے کھاتے ہیں تو معلوم ہوگا کہ اذکما سب کھانا خواہ اگر حرام ہے اور حلال صرف اوسقدر ہے جو وہ حلال سے خود پیدا کیا ہو یا مورث کے ترکہ میں سے پونچا ہو اور بونے بھی حلال ہی سے پیدا کیا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ لوگوں کے پاس سے کھانے میں احتیاط اور ورع کا رہنا بہت شواہد ہیں اللہ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہماری طمع اپنے غیر سے منقطع کرے اور حلال نرق کے باعث حرام سے بے پروا کرے

آٹھواں بیان اوس میں متدرغنا کا ذکر جس سے سوال حرام ہوتا ہے

جایا جاتا ہے کہ یہ ارتداد آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عزت سوال کے باب میں سچ ہے۔
 من سوال عن طهر عی عا ما تسال حجا فلیستفیل منہ ارج لیستکتین مگر تیار مگر ہی کی
 حد تک ہے اور نادر کا مقرر کرنا و شوار اور مقداروں کا مقرر کرنا ہمارے امتیاز میں نہیں
 ملکہ تاریخ کے تلامذہ سے معلوم ہوتی ہیں اور حدیث تشریف میں وارد ہے استغفر
 بعد اللہ تعالیٰ عن غیرہ قالوا و ما صو قال عداہ تو ہم و عتساء لی لہ
 اور دوسری حدیث میں ہے من سال و لہ حسنہ و حسنہ اذ عدا لہا کمال اللہ
 الحاکم اور ایک روایت میں امر لعدا حسنہ واقع ہے حاکم حسنہ و حسنہ
 عرصہ احادیث سب صحیح ہیں اور مقدار تو انگریز کی مختلف تو جانی ہے کیون سمجھا جاوے
 کہ حالات مختلفہ کے اعتبار سے مقدار میں بھی مختلف ہیں کیونکہ واقعہ میں تو امر قی ایک ہی
 ہوگا اور مقرر کرنا غیر ممکن ہے اور مقدار میں کماں ہے وہ یہ ہے کہ جمیسا کہا جائے اور جمین
 او سوقت صحیح ہو کہ تفسیر ایسی کی جائے کہ حاوی تمام احوال محتاجوں کی ہو پس ہم کو تو میں
 کہ حدیث تشریف میں وارد ہے لا حق لہ الا اذ لم یلای تلک طعام یقوم لہ صلہ
 و تنک یوم لہ یوم عتو نہ و تنک یکک ہا لہ اذ یوم لہ یوم عتو نہ یوم عتو نہ
 اور لہا لہ ہر کس حکما بیان اس حدیث تشریف میں ہے سب جہتوں کی اہل کو یہ ہیں
 تاکہ احادیث کی اجناس بیان کریں اور پھر اجناس اور مقدار اور اوقات کا ذکر کریں۔ انہا
 احادیث تو بھی تیس چیزیں ہیں یا جو ایسی ہی ہوں مثلاً مسافر کے لیے کرایہ بستر طہ کیا و
 نہ جیل کے وہ بھی انہیں تینوں میں ملا لیا جاوے گا یا اور کوئی ایسی ہی ضروری چیز ہو تو وہ بھی
 داخل ان اجناس میں ہوگی اور کاد می میں اور کاد کبہ یعنی بن و فرزند اور جس چیز کی کفالت
 او سیر ہے مثلاً سواری کا حال اور وغیرہ سب داخل ہیں اور ان اجناس کی مقدار یہ کما حال یہ ہے
 کہ کیرے میں رعایت اس مقدار کی ہوگی جو دینداروں کے لائق ہے یعنی ایک جو چاہیں
 کرتے دویٹہ بیجا مدھوتا ہو اور دوسرا جو چاہے ضروری زمین بلکہ ہر جنس میں دوسرے کی تاکہ
 ہیں اور اسی پر سب گھر کے لوازم کو قیاس کرنا چاہیے اور یہ بنیاد ہے کہ باریک کپڑے کی
 لباس کی جائے یا جہان مٹی کا برتن کا مٹی ہو تو وہاں ٹانے اور پٹیل کے ڈھونڈھے حاوی
 کیونکہ یہ امر ہے حاجت ہے۔ غرض کہ ہمارے میں تو ایک پر کفایت کرنی چاہیے اور قسم میں ہے
 اولی پر کفایت چاہیے بشرطیکہ عادت سے نہایت دور نہ جانیے۔ اور عدا کی مدت اور

رات میں ایک مدینے قریب ٹرہ پاو چلا اور یہ وہ مقدار ہے کہ شرع میں ہر قدر مہوئی ہے اور نوع غذا وہ ہونی چاہیے جسکو کھاتے ہیں اگرچہ چوبی کی ہو اور سالن کا ہمیشہ ہر نازانہ از حاجت ہے اور بالکل ترک کر دینا بھی تکلیف ہے اسلئے کبھی کبھی اوسکے طلب کی اجازت ہے باقی رہا مسکن اوسکی مقدار کم سے کم اوس قدر چاہیے کہ کافی ہو یا سین کچھ زہدیت کی تہ نہین پس نیت یا مکان کے چوڑا کرنے کے لیے مانگنا بلا حاجت سوال میں داخل ہو جسکی حرمت حدیث مذکورہ بالا میں گذری۔ اور اوقات کے لحاظ سے اگر دیکھا جاوے تو جس چیز کی طہ کہ سر دست آدمی محتاج ہے وہ ایک دن اور رات کی غذا اور کپڑا جسکو پہننے اور پڑھنے کی جگہ ہے اسکے ضروری ہونے میں تو کچھ شک نہیں مگر آئندہ کے لیے اگر سوال کرے تو اس کے تین وجہ ہیں ایک تو یہ کہ ایسی چیز ہو جسکی احتیاج دوسرے دن ہوگی دوم یہ کہ اوسکی احتیاج چالیس یا پچاس دن میں ہوگی سوم یہ کہ برس میں اوسکی حاجت ہوگی اسباب ناب میں تو ہم حکم قطع کرتے نہیں کہ جسکے پاس اس قدر ہو کہ اوسکو اور اگر عیال دار ہو تو اوسکے کہنے کو برس نور کے لیے کافی ہو تو اوسکو سوال کرنا حرام ہے کیونکہ یہ نہایت وجہ کی تو انگری ہے اور حدیث شریف میں جو پچاس دن مذکور ہیں وہ مقدار اسی تو انگری کہ ہے کیونکہ اکیلے آدمی کے لیے میانہ روی اگر کرے تو بیخ دینا رسال بھر کو کافی ہیں۔ عیال دار کو خالی کافی نہ ہونگے اور اگر اوس شو کی حاجت برس کے اندر ہی ہوگی تو دیکھنا چاہیے کہ اگر مسائل ایسا ہو کہ حاجت کے وقت بھی موقع سوال جاتا نہ رہیگا اور سوال تراد اور وقت بھی ہوگا تب تو سوال حلال نہوگا کیونکہ سر دست اوسکو اس شے سے اتھنا ہو اور ہو سکتا ہے کہ حاجت کے وقت سے پیشتر ہی مر جائے تو ایسی چیز کا سوال جسکی حاجت کیا فائدہ اس صورت میں ایک دن رات کا کھانا مقدار غنا ہے اور اسی حالت کا بیان ہے اوس حدیث میں جس میں مقدار تو انگری اس قدر مذکور ہے اور اگر مسائل ایسا ہو کہ پھر موقع سوال اوسکو نہ ملے گا اور نہ کوئی دینے والا میسر ہوگا اگر اب نہ مانگے گا تو سوال مباح ہے اسلئے توقع زہدیت کی برس و ترک کرنی کچھ محال نہیں اور سوال کی تاخیر سے اس بات کا خوف ہے کہ عاجز اور مضطر رہا ہوگا اور کوئی اعانت کرنے والا نہوگا۔ پس اگر خوف سوال سے عاجز ہونے کا آئندہ کو مضیعف ہو اور جس چیز کا سوال کرتا ہے وہ بھی محل ضرورت سے خارج ہو تو سوال کرنا خالی کرامیت سے نہوگا اور گراہت اوس قدر محتاط ہوگی جس قدر

اصطلاح کی کمی اور موقع کے جاتے رہنے کے خوف اور جس مسئلے میں حاجت سوال کی ہو
 اسکی تاجیر میں اختلاف ہوگا اور ان باتوں میں سے ہر ایک کا واسطہ نہیں ہو سکتا بلکہ
 امور رب سے کے قیاس پر متعلق ہیں کہ ایسے نفس کو دیکھو اور جو معاملہ اس کے اور خدا تعالیٰ
 کے درمیان میں ہے اور اسکو مائل کرے اور دل سے متوی لیکر اس کے بموجب عمل کرے اگر
 راہ آخرت ملے کیا یا جتنا ہے اور جس شخص کا یقین قوی ہو اور اتنا رزق کے آخر کا آئندہ کو
 حاصل رکھے اور سزا کی قوت پر حاجت کرے تو اسکو درجہ صاع و لقمانی کے رو بہ یک
 سمت ٹراے۔ پس جب خدا تعالیٰ نے آدمی کو آج کا رزق اس کے اور اس کے خیال کے
 لیے مسیت فرمایا ہو تو پھر کل کا خوف کرنا صحیح نہیں اور تینوں کے واسطے کے اور
 کسی چیز سے ہوگا مالا لکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي سَعْيٍ مِّنْهُمْ
 اِنَّ سُلْطٰنَ عَذٰبِ الْاٰلِیْنَ اَعْلٰی اَمْرُكَ وَالْخَسَافَةُ اِنَّهَا لَمَعْرَۃٌ وَّصَلٰ
 سوال بھی دوسری چیز پر ضرورت کی طرح کیا گیا ہے اور جو شخص ایسی حاجت کے واسطے
 مانگے جو اس روزہ کے بعد ہو کو سال میں اسکی ضرورت لاق ہو اسکا حال اس شخص کی
 سحت تر سے حکمو مال مورہ تی ملے اور اسکو پس ہر کے بعد کی حاجت کے واسطے
 رکھتے ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں ہر شریعت کے فتوے کی رو سے مسیح جن مگر ان لوگ
 کاموں کا مستاحمت دنیا اور طول مل ورنہ اعتماد کر ادا ہی تعالیٰ کے فضل پر ہے
 جو اہل مملکت چیرے خدا سے تعالیٰ پہنچا اور سب اہل سلام کو توفیق نیک غایت فرمادے

نوان بیان سالکین کے احوال میں -

حضرت بشیر فرمایا کرتے کہ فقہر تین ہیں ایک وہ کہ سوال کرے اور کوئی نہ تو فر
 ایسا شخص علیین میں روحانیوں کے ساتھ ہوگا دوسرا وہ کہ سوال کرے اور اگر کوئی کچھ
 نہ تو یہ مسئلہ تو یہ شخص فقہر ہیں کے ساتھ حیات فردوس میں رہے گا تیسرا وہ کہ حاجت
 کے وقت سوال کرے ایسا شخص اسباب میں سے سیحون کے ساتھ ہوگا نہ فرض سے
 اتفاق سوال کی ندرت پر ہے علاوہ ان میں مانتے کے ساتھ مرتبہ اور درجہ بھی کم ہوگا
 حضرت ابراہیم بن ادہم رحمہ نے حضرت تقیق لمخنی سے جبکہ آپ خراسان سے اونٹن کے
 تشریف لائے یوحیہ کہ آپ نے لینے یا دون میں سے فقرا کو کیسے چھوڑا حضرت تقیق رحمہ
 نے فرمایا کہ میں نے اس حال میں چھوڑا کہ اگر انکو کوئی کچھ نہ تو تنگ کر رہا اور نہ دے

تو ارمیں مہو جیسے مگر اوجھ سے ایک۔ کو تو لکھنؤ میں سے کتنی بھر گئے مانیے یہ تو ارمیں
 حکیم جن اور یو چھتے ہوئے مجھے حیا کئی آخر قیامی کو میں حضرت موری آ کے یاس لیا اور بھینچ
 فرمایا کہ ترار و لا تو ترار سے سو درم تو لکھ فرمایا کہ انکو بنید رہ کے یاس میں لیا اور کہنا کہ میں
 کچھ نہیں پیرا کرتا اور سو سے حسد رہا یہ ہوں وہ لیے لیتا ہوں انکی اس بات سے مجھے
 اور زیادہ تعجب ہوا اور میں نے اسے پوچھا انھوں نے فرمایا کہ بنیا حکمتی آدمی ہے وہ جانتا
 کہ رسی کے دیو ہوں ہے آپ ہی کیڑے اسے سوچو تو لے تھے تو خود آپ نے بھکا تو آپ کہرت
 کے لینے کے لیے تو لے تھے اور اوٹھٹھی بھر لے لے جو ڈال دے۔ اسکی منت سے ڈال
 تو میں نے جو خدا کی واسطے تھے انکو لے لیا اور جو انکے غور کے تھے انکو واپس کر دیا اور
 ان روپیوں کو حضرت بنید رہ کی خدمت میں آئے وہ رونے لگے اور فرمایا کہ موری نے اپنا
 مال لے لیا اور ہمارا بھیر جاوے تو خالی مالک ہے ہتی۔ دیکھنا چاہیے کہ اس لوگوں کے دل
 کیسے صاف تھے اور حالات کیسے خالص تھے تو خالی کے لیے تھے کہ ہر ایک کو ایک دوسرے کا
 حال مدد و گنتاوی رہائی دلوں کے ساتھ اور کثرت از مسموع مہا تانتا تو غیر خدا حلال گوشت
 دینا سے دل کے خارج ہونے اور بہم مہت خدا کی طرف متوجہ ہونے کا ہے جس کو کوئی
 بات کو مدد و تحریک کے انکار کرے وہ حامل ہے جیسے کوئی مدد دے اور اسے دست آور
 ہوئے کا انکار کرے۔ اور اگر کوئی شخص بہت دلوں محنت کرے اور یہ بات حال ملو وہ
 دوسرے کے حق میں اسکا انکار کرنے لگے تو اسکی مثال ایسی ہے جیسے کوئی دوا دے
 یہ اور اسکو کسی اندر کے روگ سے دست آویں تو وہ اس کے دست دے دے ہونے سے ہی
 انکار کرنے لگے اور یہ مرتہ جہالت میں اگرچہ اول کی نسبت کمتر ہے مگر بھیجی جہالت میں
 ایسا شخص کچھ کامل ہی ہے اہل نصیرت و مخلصین میں سے ایک کہلاو گیا تو وہ شخص کہ رہت
 جیلے اور جو کچھ اہل اللہ کہ معلوم ہوا ہے اسکو بھی معلوم ہو تو وہ صاحب فوق و معرفت ہوگا
 اور عین الیقین کے درجے کو پہنچ جائیگا وہ شخص کہ بہت نہیں جیلا یا چلا ہے اور اس مرتبہ
 میں پہنچا مگر اسیر ایمان و تصدیق رکھتا ہے اس شخص کو درجہ علم یستین کا ہے عین الیقین
 تک نہیں پہنچا اور یہ بھی ایک ہے جس میں اور یہ علم الیقین کہتا ہوئے عین الیقین
 تو وہ ایمانداران کے زمرے سے خارج ہے قیامت کے روز منکروں اور تکبر والوں کی
 جماعت میں اونٹے گا جنکے لہر وہ رشیاں کے تابع ہیں خدا و تعالیٰ سے ہم دے

ما کہتے ہیں کہ جو تعلیم میں بچے کو کون میں سے کرتے ہیں کہ قول نقل فرمایا ہے امتیاز ہے

کُلِّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ

دوسری فصل زہر کے حال میں اور اوس میں پانچ بیان ہیں

اول بیان زہدی حقیقت میں

جاننا چاہیے کہ دنیا میں نہر کرنا سالکوں کے مقامات میں سے ایک مقام محروم ہے اور یہ مقام بھی اور مقامات کی طرح علم اور حال اور عمل سے بنتا ہے اور اس کے ایمان کے سبب اس قسم بموجب قبول نزرگان سلف کے رجوع کرتے ہیں طرف عقد اور قبول اور عمل کے انہیں سے قبول کی جگہ حال رکھا گیا کیونکہ قبول ظاہر ہے اور اوس سے باطن کا حال کھل جاتا ہے ورنہ خود قبول مقصود بالذات نہیں اور اگر قبول ایسی طرح پر صا در نہ ہو کہ باطن سے منہ تو او سکوا سلام کہتے ہیں ایمان نہیں کہتے۔ اور علم سبب حال کا ہوتا ہے گویا حال او سکوا ثمرہ ہے اور حال کا ثمرہ عمل ہے تو اب ہم حال کو او سکے دونوں طرفوں یعنی علم و عمل کے ساتھ بیان کر تو ہیں کہ زہد کس حال کا نام ہے پس نہر سے جاری یہ مدد ہے کہ ایک چیز سے دوسری چیز بہر کی طرف رغبت کرنی تو جو کوئی ایک شے سے دوسری کی طرف توجہ کرتا ہے خواہ معاوضہ سے یا بیخ و غیر سے تو ظاہر ہے کہ جس سے رغبت و کرتا ہے اوس سے منہ پھیرتا ہے اور جسکی خواہ ہوتی ہے او سکوا راعب ہوتا ہے تو اول شے کے لحاظ سے اگر اوس شخص کا حال دیکھا جاو تو او سکوا نہر کہیں گے اور دوسری چیز کی نسبت کر رغبت اور محبت بولیں گے اس سے معلوم ہوا کہ ہر کے لیے دو چیزیں چاہیں ایک وہ جسکی طرف سے رغبت ہٹائی جائے دوسرے وہ کہ جسکی طرف رغبت کی جائے اور یہ دوسری پہلی شے کی نسبت اچھی ہو اور اول شے میں بھی شرط ہے کہ کسی نہ کسی وجہ سے او سکوا طرف رغبت ہو اگر قی ہو پس جو شخص اپنی رغبت ایسی چیز سے ہٹائے جو خود مطلوب نہ ہو و زائد کہلاو گی مثلاً پتھر اور مٹی کا چھوڑ دینا والا اور نہر کا زہر دہی ہو گا جو روپیہ پیا چھوڑ دے کیونکہ مٹی پتھر کی طرف رغبت نہیں ہوتی اور نہر دوسری چیز کی ہے کہ زہر کے نزدیک اول چیز سے بہتر ہوتا کہ او سکوا رغبت غالب ہو لہذا بلکہ اپنی چیز کو جب تک نہیں چھوڑتا کہ او سکے نزدیک بھیجے سے او سکوا خواہ نہیں ہوتا تو بلکہ کا حال بھیج کی نسبت کر نہر میں داخل ہے اور خود من کے لحاظ سے رغبت اور محبت میں شامل اور ہی بنا پر قرآن مجید میں ارشاد ہے ﴿وَلَا تُحِبُّوا شَيْئًا وَتُحِبُّوا النَّاسَ﴾

در آئم معنٰی لکھا گیا کہ اس آیت میں ستر کے معنی بیج کے ہیں اور بزرگوار
یوسف علیہ السلام کا وہ بیج بیان کیا کہ او بھون نے یوسف میں در کیا یعنی او بھون نے
طبع کی کر ماب کی توجہ صرف چار ہی طرف رہ جائے اور یہ امر اس کے نزدیک یوسف علیہ السلام
کی نسبت محبوب تھا اسی عوض کی طبع میں او کو فروخت کر ڈالا۔ اس میں سے ثابت ہوا
کہ دنیا میں زیادہ وہ کملا دیا گیا جو اس کو آخرت کی عوض بچھا لے اور جو شخص اس کا عکس کرے
یہی آخرت کو دنیا کی عوض دیدے وہ آخرت کے حق میں زیادہ ہوگا مگر عادت یہ ہو رہی
کہ جو جاسن دنیا ہی میں ہر گز اور کسی اور چیز سے لگاوا دوسری چیز کو ہٹا دیں اور یہی اصل کی طرف توجہ نہ دینا کہ لوگوں میں
صرف کل کا نام الحما وہ ہے حق کی طرف ہو یا باطل کی۔ اور از انجا کہ زمین پر یہ قید ہے کہ
فی الحکمہ محبوب چیز کی طرف رغبت ہو تو ظاہر ہے کہ جی بھی مقصود ہوگی جب اس کو تنہا کی نسبت کر
دوسری چیز محبوب تر کی طرف میل پایا جاو گیا ورنہ چھوڑنا محبوب چیز کا نہ ہون اس سے زیادہ
محبوب کے محال ہے۔ اور جو شخص کہ خدا و تعالیٰ کے سوا ہر ایک چیز کی طرف سے دل
اٹھائے یہاں تک کہ ہستون سے بھی غرض نہ کرے صرف محبت الہی کی ہی رغبت ہو
تو وہ ذرا ہر مطلق ہے اور جو کہ خطوط دنیاوی سے تو دل اٹھائے اور خطوط آخرت میں نہ
نکرے بلکہ جو ر و تصور اور نہروں اور بیرون کی طبع رکھے تو وہ بھی ذرا ہوگا مگر اول شخص کی
نسبت کم ہوگا اور جو شخص دنیا کی بعض لذت کو چھوڑ دے اور بعض کو نہ چھوڑے مثلاً مال کو
چھوڑے اور جاہ کو نہ چھوڑے یا غذا کے تکافات کو ترک کرے اور زمینیت کا تحمل چھوڑے
تو ایسے شخص کو ذرا ہر مطلق نہ کیسے اور درجہ او سکا راہروں میں ایسا ہوگا جیسا توہ کرنے
والوں میں او شخص کا ہے جو بعض گناہوں سے توہ کرے مگر یہ ذرا ہو سکا درست ہے
جیسے توہ بعض گناہوں سے صحیح ہے کیونکہ توہ ممنوعات کے چھوڑنے کا نام ہے اور
نہ ہر مباحات کے ترک کرنے کا جو نفس کی لذت میں سے ہوں اور یہ کچھ دستور نہیں کہ
آدمی بعض مباحات کے چھوڑنے پر تو قادر ہو اور بعض کے ترک پر نہ ہو جیسے کہ ممنوعات کو
ترک میں بھی یہ امر عید نہیں اور جو شخص کہ صرف ممنوعات کو ترک کر دے وہ راہ نہ کملاو
ہر چہ او نے ممنوعات میں نہ کیا اور اسے دل و تحالیا لیکن اصطلاح میں ہر مباحات کے
چھوڑنے ہی کا نام ہے میں اب معلوم ہوا کہ زیادہ او سکو کہتے کہ دنیا سے رجعت ہٹ کر
آخرت کی طرف میل کرے یا غیر اللہ سے محبت دور کر کے اللہ تعالیٰ کی طرف رغبت کرے

اور یہ درجہ بہت اونچا ہے اور جس طرح کہ دوسری چیز میں یہ شرط ہے کہ اس کے نزدیک نہ ہو
اسی طرح اول چیز میں یہ قید ہے کہ وہ زاہد کی قدرت میں ہو کیونکہ جس چیز پر قدرت ہی نہ ہو
اوسکا چھوڑنا محال ہے اور رغبت کا دور ہونا چھوڑنے ہی سے ظاہر ہوتا ہے اور اسی سے
جب حضرت ابن مبارک ہم سے کہنے لگا کہ اے زاہد! اوصفوں نے فرمایا کہ اہل علم و عین الغیر
ہیں کہ اونکے پاس دنیا ذلیل ہو کر آئی اور اوصفوں نے اوسکو چھوڑ دیا اور میں نے کوئی
چیز میں زبرد کیا ہے۔ اب علم کا بیان سننا چاہیے جو زہد میں درکار ہے اور جب کاظم حال
ہوتا ہے وہ اس بات سے واقف ہوتا ہے کہ متروک چیز بنسبت مرغوب کے حقیر ہے
جیسے تاجر جان لیتا ہے کہ عوض مبیع کی نسبت کر بہتر ہے ایسیلئے اوسکی رغبت کرتا ہے
اور جب تک یہ علم نہیں ہو لیتا تب تک خیال میں نہیں آتا کہ رغبت مبیع کی دل سے جاوے
تو اس طرح پر جو شخص یہ بات جان لیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے پاس کی چیز نامایا رہے اور آخرت
بہتر چیز اور دائمی ہے یعنی اوسکی لذتیں بالذات اچھی اور باقی ہیں تو اوسکو ذوق آخرت
اور رغبت الی اللہ ہوتی ہے۔ اور جب طرح جو اہر برف کی نسبت کر عمدہ اور پایا رہے ہیں
اور برف کے مالک کو اوسکا جواہر کے بدلے میں دیوانا مشکل نہیں معلوم ہوتا اسی طرح دنیا
اور آخرت کی مثال جانی چاہیے دنیا کو سمجھنا چاہیے کہ برف آفتاب کے سامنے رکھی ہوئی ہو
اور پگھلاتی چلی جاتی ہے یہاں تک کہ کچھ نہ رہے اور آخرت مثل جواہر کے ہے جسکو کبھی فنا
نہیں تو جو قدر دنیا اور آخرت میں فرق ہونے کی معرفت زیادہ ہوگی اوسقدر بیع اور
معاملہ کی رغبت زیادہ ہوگی یہاں تک کہ جسکو اپنے نفس و بہال کی فروخت کرنے کا یقین
کامل ہوگا بموجب قول اس آیت کے **إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ**
وَأَمَّا لَهُمْ بِأَنْ لَّهُمْ الْجَنَّةُ تو اوسکا حال خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اوسکا معاملہ مفید ہے
فَاسْتَبَشِّرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ میں علم و ہمت کی حاجت ہوتی ہے کہ آخرت کو بہتر
اور باقی جانے اور بعض وفات یہ امر کسی شخص کو معلوم ہوتا ہے مگر وہ دنیا کے چھوڑنے پر
قدرت نہیں رکھتا اور یہ امر علم و یقین کے کم ہونے یا اسوقت غلبہ شہوت میں نہ ہونے
یا شیطان کے ہاتھ میں گرفتار ہونے یا شیطان کے وعدے امر و نہی سے دھوکا
کھا جانے سے ہوا کرتا ہے یہ اسی منہ لٹے میں ہوتا ہے کہ موت آد باقی ہے اور اسوقت
بخر حشر و نہر موت اور کچھ ساتھ نہیں جاتا۔ دنیا کی حقارت اس قبول خداوندی سے

ثابت ہے قل متاع الدنیا قلیل اور آخرت کی نفاست یا اس کی میت میں اتار دے فقال الذین اٰتوا العلم و یلکم ثواب اللہ حیران آئیں میں بتلادیا کہ علم جو ہر کی نفاست کا اوسکی عوض سے دل و ٹھادیا کرتا ہے اور چونکہ نزدیک و دور معاوضہ اور رحمت محبوب ترین کے مقصور نہیں ہو سکتا اسلئے ایک شخص نے ایسی باتیں یہ التجا کی کہ الہی میرے نزدیک دنیا ایسی کرنے جیسی تیرے نزدیک ہے میں اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اس طرح مت کہہ یوں دعا کر کہ الہی دنیا میری سمجھ میں ایسی کر جیسی تو فرمایا ہے ایک با وں کے نزدیک اس کو کیا ہے اور اس شادی کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ تو دنیا کو ایسی حقیر سمجھتا ہے جیسی وہ واقع میں ہے اور ہر ایک مخلوق اس کے حلال کی نسبت کو حقیر ہے اور مدہ خود دنیا کو حقیر رائے لیے جانتا ہے تو اس تنہ کی سست کر ہے جو مدے کی لیے ہنر ہے اور یہ ہو ہمیں سکتا کہ گھوڑی کا بیچے والا کو اس سے دل رہتا ہے وہ گھوڑے کو ایسا سمجھے جیسا مثلاً حشرات الارض جانتا ہے کیونکہ ان چیزوں کی تو اس کو حاجت نہیں ہوگی مگر گھوڑے سے مستغنی ہمیشہ اور اللہ تعالیٰ بدات خود ہر ایک سوا سے غنی ہے وہ ہر ایک چیز کو لیے جلال کے سزا ایک ہی جے میں سمجھتا ہے اور مرق صرف ایک دوسر کی نسبت جانتا ہے۔ اپنے جلال کی نظر اور ابدیہ جو مرق تھا کا لینے اس کے لحاظ سے جانتا ہے۔ دوسر کو اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منع فرمادیا کہ خدا کو تعالیٰ جسطرح کسی چیز کو حقیر سمجھتا ہے اس طرح کی حقارت اور خفگی نزدیک ہونی مقصود نہیں اس کی دعا بھی نچا ہے۔ باقی رہا عمل جو حال پر سے صادر ہوتا ہے وہ جھوٹا اور اختیار کرنا ہے کیونکہ بہر حال مدہ واد و ستدا اور حا و صدہ بہتر چیز اونی کا ہے تو میسر مع و تر ا میں یہ مقصود ہوتا ہے کہ مبیع کو ترک کر کے اپنے قبضہ سے نکالے اور اس کے عوض کو لیے لیجئے اس طرح رہد میں بھی یہ عرض ہے کہ جس چیز میں دل کیا اس کو یعنی دنیا کو مع تمامی حساب لہو ازم و علائق کے ترک کرے یہاں تک کہ اس کی محبت دل سے جاتی ہے اور محبت طاعات دل میں آجائے اور جو چیز دل میں سے نکلے وہ اکھ اور ہاتھ اور تمام اعضا سے نکلاوے اور اکھ وغیرہ اعضا و طاعات طاعات پر برداشت کریں ورنہ صرف دنیا ترک کرنے سے ایسا ہوگا جیسا کوئی مبیع تو مستری کو دیدے اور اس سے رہن نشے اور جب جانہیں کی شرائط واد و ستدا

مسبب مذکور کہ بالا جو باوین تو او کو ضرور دیکھو کہ یہ معاملہ نفع کا ہوا کیونکہ جس شخص سے معاملہ ہو اسے وہ اپنے عہد کو پورا کر گیا مثلاً اگر کوئی شخص بیع مسلمہ کرے اور موجود چیز غائب کیلئے دیتا ہے اور اسکی تلاش میں سرگرم ہو تو اگر عاقبت یعنی معاملہ کرنے والا خیر اور وعدے کا پورا اور دینے پر قادر ہے تو بیشک او کو مال مطلوب دیکھا اسطرح یہ معاملہ خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے جس میں سب صفات مذکور بدرجہ کمال موجود ہیں پس اس معاملہ کی مانع جو نہیں کیا شک ہے۔ اور جو شخص کہ دنیا کو اپنے پاس رکھے او سکا زہد بھی نہیں درست ہو گا شہر آنکس کہ درم گرفت و دینار زار تر از زود و گریہ دست آر دیکھو اللہ تعالیٰ نے یاروان یوسف علیہ السلام کی صفت زہد بنیاد میں کے باب میں نو کر نہیں فرمائی ہر چند دو وزن کے لیے کہتے تھے کہ یوسف اور او سکا بھائی چارے باپ کے نزدیک ہم سے بہتر ہیں اور انکو بھی مثل یوسف علیہ السلام کے جب لکڑیاں پاستے تھے حتیٰ کہ ایک کی سفارش کے باعث پہننے دیا اسی جہت سے انکے باب میں زہاد نہ کہلائے اور جب حضرت یوسف علیہ السلام کے نکالنے کا قصد کیا تھا جب پہننے و صفت ہر سے خدا تعالیٰ نے انکو موصوف نکلیا بلکہ جب بے چکے اور بیچڑا لا تو زہد فرمایا اس سے معلوم ہوا کہ پہننے دینا علامت غبت کی ہے اور باپ سے نکال دینا علامت زہد کی۔ پھر اگر تم اپنے قبضے میں سے دنیا کچھ تو نکالو اور کچھ باقی رکھو تو زہاد و سید مرتین ہو گے جبکو قبضے میں سے نکال دیا زہاد مطلق نہیں کہلاؤ گے اور اگر تمھارے پاس چھ مال ہی ہو اور دنیا موافق نہ تو پھر تم سے زہد ہونا ممکن نہیں کیونکہ جس چیز پر تم کو قدرت ہی نہیں اس کے چھوٹنے کے کیا معنی۔ اور اگر شیطان تمکو فریب دے اور یہ سوچھاٹے کہ دنیا کو تمھارے پاس نہیں آتی تم اس میں ادھر تو تمکو نہیں چاہیے کہ اس کے جال میں آؤ اور اپنے آپ کو زہاد سمجھو بدوین اس کے کہ اعتماد قوی اور غیب مضبوط خدا تعالیٰ کی طرف سے رکھتے ہو اسلئے کہ جب تک تم قدرت کے دقت کو نہ جانو کرو گے تب تک کیسے اعتبار کرو گے کہ تم ترک پر قادر ہیں بہت آدمی ایسے ہیں کہ انہیں گمان میں گناہ کو برا جانتے ہیں جب تک کہ او سپرد شمس نہیں ہوتی مگر جب اس گناہ کے لوازم انکو میسر ہو جاتے ہیں اور کوئی روک ٹوک یا خوف کو گن کا نہیں ہوتا تو او میں مبتلا ہو جاتے ہیں پس جب نفس کے منالے کا حال گناہوں میں یہ ہو تو اگر

مباحات میں یہ وعدہ کرے اور سیر کیے اعتبار کر لے کے۔ اور نص کی عمدہ علیظ اس طرح کہ
 کہ تم اور سکا امتحان جید بار قدرت کے وقت کرو اور جب اپنے وعدہ سے کہ جیتہ پورا
 کرے حالانکہ کوئی فراجم اور عذر ظاہری اور باطنی بھی ہوتی کچھ مضائقہ نہیں کہ تم نص
 کی مقتدرہ اعتما و کر لیں یا اس کے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ اس کے بدلے سے بھی نہ ہو
 ایسے کہ وہ جلدی سے عہد توڑ کر اپنی جوابدہی طبعی کی طرف رجوع کرتا ہے جس طرح کہ
 نفس سے امن جب ہی ہے جبکہ وہ کسی حیر کو ترک کر دے اور اس صورت میں بھی امن نہ
 اوسے متروک چیز کی نسبت کر مہو کا تہر طیکہ باوجود قدرت ترک کیا ہو۔ امن اپنی لینے
 ابن شہرہ رحم سے کہا کہ تم اس نوراف راوہ یعنی امام ابوحنیفہ کو فی ہم کو دیکھتے ہو کہ اس
 مسئلہ میں ہم فتویٰ دیتے ہیں اس کو رد کرتے ہیں اور کھولنے کے جواب یا کہ مجھے معلوم
 نہیں کہ وہ نوراف کے بیٹے ہیں یا کہا بہن اساماتا ہوں کہ دنیا ان کے پاس آئی تو وہ
 اوس سے بھاگے اور ہم سے دنیا بھاگی تو ہم نے اس کی طلب کی یعنی آئیے ماوجود قدرت کے
 دنیا میں ہر کیا یہ کتنا افضل ہے اس طرح زمانہ فطرت لستائہ جناب سالت مابین مسلمانوں نے
 کہا کہ ہم خدا و تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں اور اگر چاہو معذم ہو تا کہ اس کی محبت کو نہی نہیں
 کرنے سے ہے تو ہم وہی کرتے اس وقت یہ آیت اور تری ولیٰ انا کلمنا علیہ وسلم
 اب ائقنوا انفسکموا انہم حق من حیاء انکم مکلفون انہم اولادہ خیرت ابن مسعود فرماتا ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے محکوم دیا کہ تو اولاد تھوڑی ہیں سے ہے اور وہ تو ان
 کہ محکوم معلوم تھا کہ ہم میں سے کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو دنیا سے محبت رکھتے ہیں مگر اس
 آیت کا وترنے سے معلوم ہوا انکو مکلف نہ رہا اللہ کیا دیکھو کہ میں یہ دیکھتا ہوں کہ
 اب جا مایا ہے کہ زہد اسکا نام نہیں کہ مال کو ترک کرے اور اسکو سخاوت اور جوانمردی
 کی راہ سے خرچ کر ڈالے یا بطور دلوں کے مائل کرنے کے یا اور کسی طمع سے دے
 کیونکہ یہ باتیں اخلاق عمدہ میں سے ہیں اور کو عبادت میں کچھ دخل نہیں پڑا سی کا
 نام ہے کہ آخرت کی نفاست کے مقابل دیا کو حقیر جانکر ترک کر دے ورنہ ہر ایک قسم
 ترک کی ایسے شخص سے ممکن ہے جو آخرت پر ایمان ہی نہ رکھتا ہو مگر اسکا ترک یا براہ مروت
 یا سخاوت یا خوش خلقی کے جوتا ہے نہ نہیں ہوتا کیونکہ نام کا ہونا اور دلوں کا مائل
 ہونا یہ لذات دنیاوی ہیں اور مال سے زیادہ لذت نہیں اور جس طرح کہ مال کو سلم کے طور پر

دینا اور عومن کی طمع رکھتی نہ رہ نہیں ہے اس طرح مال کا اس طمع سے دنیا کو نام نہاد کیا
لوگ تعریف کرنے کے یا سخاوت میں شہرت ہو کی یا اس خوف سے دنیا کو پاس رکھنے سے
اسکی حفاظت میں محنت و مشقت اور ٹھکانی پرگی یا اسکے حاصل کرنے کے لیے بادشاہوں
میلان اور امر کے سامنے دلیل مٹانا پڑ گیا یہ بھی داخل نہ رہ نہیں بلکہ ایک لذت دنیاوی کو
چھوڑ کر دوسری کا حاصل کرنا ہے زائد وہی ہے جسکے پاس دنیا بے غل و غش و لیس ہو کر
آئے اور وہ اوس سے لذت لینے پر قادر ہو اس طرح کہ نہ نقصان جاہ کا ہوتا ہو نہ بدنامی
ہوتی ہو نہ اور کسی طرح کا نقصان فانی فوت ہوتا ہو اور وہ ایسی صورت میں دنیا کو انجمن سے
چھوڑے کہ اسکے ساتھ افس کرنے سے غیر اللہ سے مانوس اور اسوا کا محب ہو جاوے گا
اور خدا و تعالیٰ کی محبت میں مشرک بنو گا یا اس طمع سے چھوڑے کہ آخرت کا ثواب اسکے
چھوڑنے سے ملے گا مثلاً دنیا کے شربت اس طمع سے چھوڑے کہ جنت کے شربت تلینے
اور عورتوں اور لونڈیوں سے ہم بستر اسوجہ سے نہ ہو کہ جنت میں جو عین سے صحبت سبکی
اور باغون کی سیر جنت کے باغون اور گلزاروں کی توقع پر ترک کرے اور زینت و
سکاف جنت کی آرائش و تجل کی طمع سے چھوڑے یہاں کے لذت کھانوں پر ہوجہ سے
لات مارے کہ جنت کے میوے پر ہاتھ مارے اور اس بات کا تردد نہ ہو کہ وہاں کوئی کپڑا
آذینہ تو طیب لکھو فی حیاء لکم اللہ یا غرض کہ جمیع اون باتوں کو جو جنت میں وعدہ ہے
دنیا کی بے غل و غش چیزوں پر ترجیح دے یہ سمجھ کر کہ جو کچھ آخرت میں ہے وہی بہتر
و پدیدار ہے اور اسکے سوا جتنے ہیں سب معاملات دنیوی فانی اور بے فائدہ ہیں

دوسرا بیان زہد کی فضیلت میں

واللہ تعالیٰ فرماتا ہے مخرج علی قومہ فی ربیبہ قال الذین یبیدون انہ یحبون اللہ
یا لیت لنا مثل ما اوتی قارون انہ لک و حیط عظیمہ وقال الذین
اوتوا العلم و یملکون ثواب اللہ خیر لکم امن اس آیت میں زہد کو علما کیلئے
منسوب کیا اور اہل زہد کو علم سے موصوف فرمایا یہ نہایت درجے کی تعریف ہے اور
فرمایا ان لیک یوتون اجرہم صراطین بما صبروا اسکی تفسیر میں مفسرین نے فرمایا
کہ جنہوں نے دنیا میں زہد کرنے پر صبر کیا وہ مرد ہیں اور فرمایا انا جعلنا من
علی الارض نبیہ کہ انہ النبیین ہو انکم احسن علما حسن کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ کونسا

رہا اور اب اس سے دیکھیں اس سے معلوم ہوا کہ ہر کون اعمال فرمایا اور فرمایا میں کائنات میں
 خُتِ الْأَخِرُ كَرِيحٍ حَرْقٍ وَمِنْ كَأَنِّي يُدْخِرُ الدُّنْيَا لِيَوْمٍ تَشْهَدُ بِمَا كُنْتُ
 فِي الْأَخِرِ مَنْ يَصْلُبُ اور فرمایا وَلَا تَقْنَطَنَّ عَلَيْنِكَ إِلَى مَا مَتَّعَكَ بِهِ أَنْزَلْنَا
 مِنْهُ رَحْمَةً فَتَأْتِي الْخُلُوعَ الدُّنْيَا لِيَقْبَعَتَهُ وَمِنْ كَأَنِّي سَرَّكَ جَيْشٌ قَوَّانِي
 اور فرمایا الَّذِينَ يَسْتَحْيُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْأَخِرِ تَذَكَّرْ یہ وصف کفار کا جو
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مومن وہ جو موصوف اس صفت کی ضد سے بول یعنی آخرت کی محبت
 دیکھ رہے ہیں اور احادیث میں سے جو دنیا کی بدعت میں، اردہین وہ بہت ہیں جن کا یہ
 اونٹن سے کبوتر ہم جلد ثالث میں لکھ لئے ہیں کیونکہ محنت دنیا مہلکات میں سے ہے
 جو اس جلد میں مذکور ہیں اور اب ہم نفس دنیا کی مصیبت لکھتے ہیں جو ہجرات میں سے ہے اور وہی
 رہے ہے آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس شخص کو دنیا ہی کا ترہ و ہوا اللہ تعالیٰ اور اس کا
 کام اترا رہ رہی ریتیاں کر دیتا ہے اور اعلان اسکے میں نظر کرتا ہے اور اس کو دنیا سے
 اس وقت آتا ہے جتنا اسکے لیے لکھا ہوا ہے اور جس شخص کو صرف آخرت کا فکر ہوا اللہ تعالیٰ
 اس کی ہمت جمع رکھتا ہے اور اس کی معیت کو محفوظ رکھتا ہے اور تو انگریز اس کے ولیدین التاج
 اور اس کے یار دنیا و دلیل و حوائقی ہوا اور ایک حدیث ترمذی میں فرمایا کہ جب تم کسی مدے کو
 دیکھو کہ اس کو سکوت اور دنیا میں زہد ملا ہے تو اس سے قریب ہوا کہ اس لیے کہ وہ سکھایا تھا
 حکمت کو۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا
 اور اس لیے کہا گیا ہے کہ جو شخص کسین و زو دنیا میں بدکر سے خدا تعالیٰ اس کے دل میں حقیقی
 حکمت کے جانی فرماتا ہے اور وہی اس کی زبان سے نکلتا ہے اور بعض اصحاب نے فرمایا
 کہ جتنے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نسا آدمی بہتر ہے آپ نے فرمایا کُلُّ مَنِّي مَن
 تَحْمِلُ الْقُلُوبَ عَلَى اللِّسَانِ جتنے عرض کیا کہ مجھ کو تم لکھنا کہتے ہیں آپ نے فرمایا وہ پرچہ
 اور صاف آدمی ہے جس میں حیات ہو نہ کھوٹا بن نہ کشتی ہو نہ جہنم نے عرض کیا کہ اس کو بعد
 لون بہتر ہے آپ نے فرمایا کہ الَّذِينَ تَتَّبَعُوا الدُّنْيَا وَيُخْرِجُوا الْأَخِرَةَ اس سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ
 سزا آدمی وہ ہے جو دنیا کو دوست رکھے اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا اِنْ رَدَّكَ
 اَنْ يُخْلِكَ اللَّهُ فَارْضَ فِي الدُّنْيَا آمِينَ زہد کو سبب محبت فرمایا اور جب کو خدا تعالیٰ
 دوست رکھتا ہے وہ اعلیٰ درجات میں پہنچتا ہے اس لیے ضرور ہوا کہ دنیا میں بدکرنا اسل

مقامات میں سے ہوا اور اس کا مفہوم بھی یہی ہے کہ دنیا سے دوستی کرنے والا خدا کو بغض نہیں
مبتلا ہوتا ہو اور ایک حدیث میں جو اہل بیت سے مروی ہے یہ ارشاد ہے کہ الزهد والوعاء
یجولان فی القلوبان صاذا فاقلبا فیدہ الا یمان والنجباء اقاما فیدہ والا لہر تحلا
اور جبکہ حضرت حارثہ رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میں یقیناً ایمان
ہوں آپ نے فرمایا کہ تیرے ایمان کی حقیقت کیا ہے اور بخون نے عرض کیا کہ میں نے اپنے
نفس کو دنیا سے علیحدہ کر دیا اور اسکے ڈھیلے اور پتھر اور سونا میرے نزدیک برابر ہیں گویا
میں جنت اور دوزخ میں ہوں اور گویا میں اپنے رب کے عرش کے پاس کھلا ہوا ہوں آپ نے
فرمایا کہ تو نے پہچانا اسی پر رہنا پھر فرمایا کہ یہ ایک بندہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا دل ایمان سے
روشن کیا ہے۔ پس دیکھنا چاہیے کہ حضرت حارثہ نے اظہار حقیقت ایمان کو زبردستی سے
شرع کیا اور پھر اس کو یقین سے متصل کیا اور اس وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
اس کو صاف بتلایا اور ارشاد کیا کہ یہ ایک بندہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا دل ایمان سے منور کیا
اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت میں قَسَمْتُ بِكَ اللَّهُ أَنْ يُعَدِّدَ كَيْشُخْ
صَلَّوْا لِلدِّسَلِ کہ یہ جو چھاکہ میں نے عرض کی ہے آپ نے فرمایا کہ نور جب دل میں داخل ہوتا ہے تو
اس کے لیے سینہ کھل جاتا ہے تو کون نے عرض کیا کہ اس کی کوئی پہچان ہے آپ نے فرمایا کہ ہاں پہچان
یہ ہے کہ دار پائیدار سے علیحدہ رہنا اور دار خلود کی طرف رجوع کرنا اور موت سے پیشتر
اس کی تیاری کرنی۔ تو دیکھو کیسے آپ نے زہ کو شرط اسلام فرمایا یعنی علالت اس کی دنیا سے
علحدگی اور آخرت کی رغبت کہ ارشاد فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ
سے جتنا حق شرمائے گا ہے شرمائے گا کہ کون نے عرض کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے شرماتے تو ہمیں آپ نے
فرمایا کہ ایسا نہیں اسیلئے کہ مکان بناتے ہو جہیں نہیں رہتے اور جمع کرتے ہو وہ چیز کہ نہیں کھاتے
اس حدیث شریف میں بیان فرمایا کہ یہ دونوں باتیں خدا تعالیٰ سے حیا کرنے کے خلاف
ہیں اور جب کسی جگہ کے لوگ قاصد آپ کی خدمت میں آئے تو عرض کیا کہ ہم مومن ہیں آپ نے
فرمایا کہ تمہارے ایمان کی پہچان کیا ہے اور بخون نے عرض کیا کہ صبر کرنا مصیبت کو وقت
اور شکر کرنا فراخی عیش کی حالت میں اور حکم الہی پر راضی رہنا اور دشمنوں پر جبر مصیبت کو
تو اوپر شجاعت نہ کرنا آپ نے فرمایا کہ اگر تم واقع میں ایسے ہی ہو تو جو کھاتے نہیں اس کو
اکٹھا کرنا اور جہیں نہ رہنا ہو اس کو مت بنانا اور جس چیز کو چھوڑ جاؤ اس کی رغبت مت کرنا

عمن کیا کہ آپ خدای تعالیٰ سے غذا طلب کیوں نہیں فرماتے کہ آپ کو کھانا کھلائے اور آپ کو
 بھوک کی حالت دیکھ کر میں و پڑی اپنے فرمایا کہ اے عایشہ قسم ہے اوس فرائض کی جسکے قبضہ میں
 میری جان ہے اگر میں اپنے پروردگار سے دعا کرتا کہ میرے ساتھ مونے کے پہاڑ چلین تو
 اللہ تعالیٰ اوکو جہان میں چاہتا زمین پر میرے ساتھ کر دیتا ایکس میں نے دنیا کی بھوک کو
 میری پر اور یہاں کے فقر کو غنا پر اور یہاں کے رنج کو خوشی پر اختیار کر لیا اے عایشہ دین
 محمد اور ان محمد کو مناسبتیں اے عایشہ اللہ تعالیٰ نے رسولوں میں سے اولوالعزموں کے
 لیے یہی پسند کیا کہ دنیا کی برائی پر صبر کریں اور اوبکی محبوب چیز سے جسکے ذہن پھر میرے لیے
 یہ پسند کیا کہ جس بات کا اونکو حکم کیا وہی میرے لیے پسند فرمایا جیسا کہ کلام مجید میں ارشاد ہے
 فاصبر لکھا صبر اولی العزم من الشکلی قسم خدا میں جسکے فرمانبردار ہی سے منفرد ہیں دیکھتا
 جیسا اونھوں نے صبر کیا وہی میں بھی اپنے حق الودیع کو دنگا اور بدوں خدا کی توفیق کے
 قریب بھی سکام کی نہیں اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حال میں کہتے ہیں کہ جب آپ کے وقت میں بہت
 فتنے تھے تو آپ کی بیٹی حضرت حفصہ ام المومنین نے آپ کی خدمت میں عرض کیا
 کہ جب اور جبکہ لوگ اطراف سے آپ کے پاس یا کریں تو آپ نرم و باریک کپڑے پہنا کر
 کچھ کھانے کیوں لے فرمایا کیجئے کہ آپ بھی کھاویں اور دوسروں کو بھی کھلاویں حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اے حفصہ تمکو معلوم ہے کہ مرد کا حال اوسکی بی بی کو زیادہ معلوم ہوتا ہے
 اونھوں نے عرض کیا کہ درست و بجا ہے آپ نے فرمایا کہ میں جسے بقسم پوچھتا ہوں کہ کھلا
 تمکو معلوم ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اتنے برس نبی ہے اور بھی آپ نے اور اوسکے
 گھر والوں نے دن کا کھانا شکم میں ہو کر نہ کھایا مگر کہ رات کو بھوکے رہے اور رات کو کھایا تو اونکو
 بھوکے رہے اور تمھیں معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اتنے برسوں پہنچے تھے مگر
 خرمائے بھی کبھی اونھوں نے یا اونکے گھر والوں نے شکم میں نہ کیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے
 خیر کو مفتوح فرمایا اور تم جانتی ہو کہ ایک درتم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے
 دسترخوان بچھایا کہ وہ کچھ اونچا تھا یہ امر آپ کو ناگوار ہوا حتی کہ چہرہ مبارک کا رنگ بدل گیا
 پھر آپ نے اوس دسترخوان کو اوٹھو اویا اور کھانا اوس سے کچھ پیچہ خواہ زمین پر رکھا گیا
 اور تم جانتی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک کھل کو دو تہ کر کے اوس پر سویا کرتے تھے
 ایک ات کسی نے اوسکو چارت کر دیا آپ نے اوس پر خواب سترت فرمائی جب آپ جا گئے تو

استاد فرمایا کہ تم مجھے رات کے جاگنے سے روک دیا اس سے کمال کی بے ستورہ ویرہ کر کے بچایا
 کرو اور تحسین معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کپڑے دھونے کیو اسی اور سارے
 اور دھو کر بچھلاتے تھے میں حضرت ملاں شاہ اگر نماز کی اطلاع کرتے تو آپ کے پاس میں سر الٹا
 ہمیں ہوتا تھا کہ اوکھو بہنکر نماز کیو اسطے مکتے حب ہی کپڑے سو کھتے تو انکو بہنکر مکتے
 اور انکو معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک عورت نے نئی ظفر میں دو چادر
 ایک تھما اور پاک و بیہ پایا تھا اور اونہیں سے ایک ان بھیدی تھی کہ دوسری جب تک
 سیار نہ تھی آپ اسی ایک چادر کو مدین پر لپیٹے ہوئے نماز کو نکلتے اور دوسرا کپڑا میں بر کوئی تھا
 اویس کے دو بون کسار و کی گردن کے پاس گرہ لگائی تھی اور سطح نماز پر تھی۔ عرس حضرت عمر رضی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اتنا حال بیان کیا کہ حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا نے فرمودہ بھی رہا
 اور اسی ٹوھاڑی کہ لوگوں کو معلوم ہوا کہ آپ کی جان کھائی گئی اور بعض روایات میں حضرت عمر رضی
 قول اتنا اور زیادہ آیا کہ آپ نے فرمایا کہ میرے دوستا تھی تھے حوا یکا اور پڑھنے اب میں اگر
 اونکے طریق کے سوا جلدنگا تو مجھے دوسرا ہی بیڑہ طو کرایا جاو گیا اور میں سخا کہ اونہیں کی
 رندگی پر صبر کر و گاتا کہ اون وچون کے ساتھ ویسا ہی عیش و اسع پاؤں اور حضرت ابو سعید خدری
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے پہلے انبیاء و مرسلین
 پہنلا کیے جاتے تھے وہ کمال کے سوا اور کچھ نہیں ہوتے اور پھر جو ان سے اوکا امتحان ہوتا تھا
 کہ اتنی جو میں ہوجاتی تھیں کہ قریب تھا کہ اوکو مار ڈالیں مگر یہ حالت ان لوگوں کو زیادہ محبوب
 تھی بہت اس کے کہ تم عطا کوینہ کرتے ہو۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام مدین کے یانی پر پہنچتے تو
 سیال کی بیزی اونکی لاغری کی جہت سے میٹ میں سے معلوم ہوتی تھی۔ نرسنکہ اللہ تعالیٰ نے
 انبیاء اور رسول کو خلق کی نسبت کر خدا تو تعالیٰ کو زیادہ جانتے تھے اور آخرت کی فلاح سے
 زیادہ واقف تھے اونکا زہد میں یہ حال تھا۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث میں وارد ہے
 کہ جب یہ آیت قرآنی **لَا تَدْرِي لَكُمُ الْيَوْمَ اَلْفَنَةٌ اَمْ لَعْنَةٌ** **وَلَا تَعْلَمُونَ اَيُّكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ**
 تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خرابی ہے دنیا کی اور خرابی ہے دنیا و دین یعنی وہ
 اترنی کی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ ہم سبے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہکو خدا ہی تعالیٰ نے
 سونے اور چاندی کے ذخیرہ کرنے سے منع کر دیا اب ہم کو نسی چیز جوڑیں آپ نے فرمایا کہ تمکو

یہ باتیں محال کرنی چاہئیں زبانِ ذاکر اور دلِ شاکر اور لبی بی نیکیجت کہ خاوند کو امرِ انزہت
 او سکی مدد کرے اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مروی ہے **مَنْ أَتَى اللَّهَ بِكَلِمَةٍ خَيْرٍ**
لَا يَشْتَرُ بِهَا نَفْسَهُ إِلَّا يَغْفِرْ لَهُ اللَّهُ مَا كَانَ يَكُونُ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي عَمَلٍ
لَا يَشْتَرُ بِهَا نَفْسَهُ إِلَّا يَغْفِرْ لَهُ اللَّهُ مَا كَانَ يَكُونُ عَلَيْهِ مِنْ ذُنُوبِهِ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي عَمَلٍ
 یہ مشہور و مشہور ہونے کی نسبت کہ محبوب نہ ہو اور جب تک کہ شہر کی قلت کثرت کی نسبت کہ
 پسند نہ ہو اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرمایا کہ دنیا ایک پل ہے اوپر سے اوتر جاؤ اوپر عمارت
 مت بناؤ ورنے لوگوں نے عرض کیا کہ اے نبی اللہ اگر آپ جانتے ہیں تو ہم ایک گھر بنا دیں
 جس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں آپ نے فرمایا کہ جاؤ پانی پر گھر بناؤ و انھوں نے عرض کیا
 کہ پانی پر عمارت کیسے ٹھہر گی آپ نے فرمایا کہ عبادت دنیا کی صحبت کے ساتھ کیسے بنی گی
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے پروردگار نے مجھے یہ معاملہ پیش کیا کہ اگر تم چاہو
 تو اسے شکستان کہہ کر تھامے لیے سونا کر دیا جائے میں نے عرض کیا کہ الہی محب کو منظور
 نہیں بلکہ میں ایک وزبھوکار ہوں اور ایک وزبھوکار ہوں تاکہ جس میں بھوکا رہوں
 تو تیری درگاہ میں تضرع اور دعا کروں اور جس دن میں شکم کسیر ہوں اوس میں تیری حمد و ثنا
 کروں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر سے گئے
 اور حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ تھے آپ صفا پر چڑھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اے جبریل قسم ہے اوس ذات کی جس نے تم کو حق کے ساتھ بھیجا ہے کہ شام کو ال محمد
 کے نہ ٹھہری ستو کی ہوئی نہ آئے کی یہ کلام آپ نے کہنے پائے تھے کہ ایک دفعہ ہی آسمان سے ایک
 کڑک کی آواز سنی جس سے آپ کو خوف معلوم ہوا آپ نے فرمایا کہ کیا قیامت کو حکم برپا ہو گا
 ہوا حضرت جبریل نے عرض کیا کہ نہیں بلکہ یہ اسرافیل علیہ السلام ہیں کہ جب آپ کے کلام سے
 تو نیچے اترے ہیں حضرت اسرافیل علیہ السلام خدمتِ قدس میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ
 اللہ تعالیٰ نے جو کچھ تم نے کہا تھا وہ شاہِ مجبور میں کی کنجیاں لیکر بھیجا ہے اور حکم کیا ہے
 کہ آپ سے عرض کروں کہ اگر آپ کی مرضی ہو تو ہمارے پہاڑوں کو زمرہ اور یاقوت اور
 سونے چاندی کا کر کے تمھارے ساتھ بھرون اور اگر چاہو تو پیغمبر اور بادشاہ ہو جاؤ
 بنی اور بندہ ہو حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کی طرف اشارہ کیا کہ اللہ کیواسے تو اسے
 کیجیے آپ نے تین بار فرمایا کہ میں رسول و بندہ رہوں گا اور ایک حدیث میں ہے کہ جب

اللہ تعالیٰ کسی نہرے کی تہری یا تباہی سے تو او کو دیا میں اور کر دیا ہے اور آخرت کا
 عذاب اور اپنے عیبوں کا پینا دیتا ہے۔ اور ایک شخص کو آپ نے فرمایا کہ دنیا میں رہ کر
 خدا تعالیٰ کو محبوب جانے کا اور لوگوں کے ہاتھ کی چیز میں رہ کر لوگوں کو محبوب جانے کے
 اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ من اراد ان یزیدہ اللہ علیہا بعد علمہ حدیث
 غیرہ اللہ لکن ھذا اللہ یا اور ایک حدیث شریف میں ارشاد فرمایا کہ من استاق
 النعمۃ سارع الی الخیرات ومن جاب فی البیاضا ھما عن السہوات ومن کف
 عن شرب اللہ اب و من رھض فی الشیبا ھما اب علیہ النصب یا ب
 اور حضرت علی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ چار چیزیں ہیں
 ہیں کہ بدولت رفت بہین ملتین ول سکوت جو عبادت کا آغاز ہے دوم تواضع سوم کثرت
 ذکر چہارم شوقی ثبات۔ ۱۔ یاد آخ کہ انبیاء علیہم السلام خلق کو دنیا سے پھیرنے کے لیے
 معوت ہوئے تھے کیا اس سے پھیر کر متوجہ آخرت کر دیں اور انھوں نے جو خلق سے کلام
 کیا تو اکثر کلام متضمن دنیا کی بڑائی اور ان کی محبت کی مذمت پر تھی اس جہت سے بعض دنیا کی سبب
 احادیث کا بیان کیا کہ یہ ممکن ہے مگر جو کچھ بیان کیا گیا اسے مستحکم کرنا ہے۔ اور آثار بھی
 اس میں بہت ہیں جیسا کہ روایت ہے کہ لا الہ الا اللہ ہمیشہ بندوں کی لاف و خفا و تعالیٰ
 کے غصے کو تیار رہتا ہے جب تک کہ بندے وہ چیز نہ مانیں جو ان کی دنیا میں سے کم ہو گئی ہو
 اور ایک روایت میں ہے کہ جب تک دنیا کے معاملے کو دین کے معاملے پر ترجیح دین والے
 ایسا کر گئے اور پھر کہیں کہ لا الہ الا اللہ تو اللہ تعالیٰ فرما دے گا کہ تم جھوٹے ہو اس کلمے کے
 کہتے ہیں سچے نہیں ہو۔ اور بعض صحابہ رحمہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ تم نے
 سب اعمال کو کیا مگر آخرت کے باب میں دنیا کے زہر سے بڑھ کر کوئی عمل نہ پایا اور بعض
 صحابہ رحمہ نے ایک تابعی سے فرمایا کہ تم عمل اور کوشش صاحبان کی نسبت زیادہ کرتے ہو حالانکہ
 وہ تم سے بہتر تھے کیسے پوچھا کہ اہل وجہ کیا ہے انھوں نے فرمایا کہ وہ تمھاری نسبت کر
 دنیا میں زہر بہت کرتے تھے اور حضرت عمر رحمہ کا قول ہے کہ دنیا میں زہر کرنا دال اور دین کی
 راحت ہے اور ملال میں سعد رحمہ فرماتے ہیں کہ ہمارا گناہ یہی کافی ہے کہ خدا کو تعالیٰ ہر گناہ
 دنیا میں رہ کر نے کو فرماتا ہے اور ہم اس میں غبت کرتے ہیں اور ایک شخص نے حضرت
 سفیان ثوری رحمہ سے عرض کیا کہ میری تمنا یہ ہے کہ کسی عالم راہ کو دیکھوں آئیے فرمایا

کہ کم جنت یہ تو کھوئی ہوئی چیز ہے جو ملتی نہیں۔ اور وہ سب میں منہ پر دم فرماتے ہیں کہ جنت کے آٹھ دروازے ہیں جب جنت کے آٹھ اونکی طرف جاویں گے تو اُنکے دروازے اوپر سے کھینکے کہ قسم ہے اپنے رب کی عزت کی ان دروازوں میں زبردون سے پہلے کوئی سبھاویگا جو جنت کے عاشق اور دنیا کے تارک تھے اور یوسف بن سبا طرح سے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ سے تین باتیں چاہتا ہوں اول یہ کہ جب میں مرن تو میرے پاس ایک دم بھی نہ ہو دوم یہ کہ مجھ پر کسی کا قرض نہ ہو سوم یہ کہ میری ہڈی پر گوشت نہ ہو۔ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ایسے تین باتیں انکو عطا فرمائیں اور روایت ہے کہ کسی بادشاہ نے فقہا کے پاس کچھ انعام بھیجا اور انھوں نے اسکو قبول کر لیا اور حضرت فضیل بن عیاض کے پاس جو دس ہزار درم بھیجے اور انھوں نے قبول نہ کیے انکے بیٹوں نے اُن سے عرض کیا کہ اور فقہا سے تو قبول کر لیں اور آپ باوجود افلاس کے پھر بے دیتے ہیں حضرت فضیل نے فرمایا کہ اور فرمایا کہ تمکو معلوم ہے کہ میری مثال اور تمھاری ایسی ہے جیسے کچھ لوگوں کے پاس ایک بیل تھا اس سے کھیتی کرتے تھے جب وہ بوڑھا ہو گیا تو اسکو ذبح کر ڈالا قبل اسکے کہ اس کے چمڑے سے منتفع ہوں ایسے ہی تم بھی میرا ذبح کرنا چاہتے ہو کہ میں بوڑھا ہو گیا بیٹو تمکو بھوک سے مر رہنا اس بات سے بہتر ہے کہ تم اپنے پدر پیر کو ذبح کرو۔ اور حضرت عبید بن جریج کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُن پہنچے اور درختوں کے پتے کھا دیے اور کوئی لڑکا جو مرنے لگا جو خراب ہو کر کھڑے کچھ نہ رہتے تھے جہاں شام ہوتی وہاں ہی پہنچتے۔ اور ابو حازم کہی بی بی نے اُن سے کہا کہ اب موسم سرما سہرا گیا اہلو غلہ اور کپڑے اور لکڑی کی ضرورت ہے کہ اس کے بدون چارہ نہیں اُنھوں نے فرمایا کہ ان سب چیزوں سے چارہ ہے چارہ اس سے نہیں کہ مرینگے اور اُن کے بعد اٹھا کر جاویں گے اور خدای تعالیٰ کے سامنے کھڑے ہونگے پھر جنت بیاہو گی یا دوزخ۔ اور حضرت حسن سے کہتے ہو چکا کہ آپ اپنے کپڑے کیوں نہیں دھوئے آپ نے فرمایا کہ امر اس سے بھی جلد تر ہے یعنی موت بہت قریب ہے۔ اور حضرت ابراہیم بن ادہم کہ فرماتے ہیں کہ ہمارے دلون پر تین پرے ہیں جب تک وہ دور نہیں ہوتے جب تک بندے پر یقین ظاہر نہیں ہوتا ایک موجود چیز سے خوش ہونا دوسرے مفقود پر رنج کرنا سوم تعریف سے خوش ہونا پس جب کوئی موجود چیز خوش آئے تو وہ حریص ہے اور جب مفقود پر غم کرتا ہے تو

عصہ کرنے والا ہے اور عصہ والے کو عذاب ہوتا ہے اور حب تعریف سے خوش ہوتا ہے
 تو عجب کرتا ہے اور حب عمل کو باطل کر دیتا ہے۔ اور حضرت ابن سعود رحمہ اللہ نے فرمایا کہ
 جس شخص کا دل زاہد ہے اور کسی دور کعبین اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑی کوتاہی سے عبادت
 کرنے والوں کی تمام عمر کی عبادت کی نسبت محبوب رہتا ہے۔ اور بعض کام کا قول ہے
 کہ جو خیرین صدقہ تعالیٰ سے جسے پھر دین اور ہو کو نہیں دین اور میں اس کا انعام ہمارے اور
 رہا وہ سے بہت اون تیار ہے جو کو دی ہیں اور گویا اسمیں اس حدیث شریف کی طرف
 اشارہ ہے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ** اور **يُحِبُّهُ كَمَا يُحِبُّ مَنْ يُحِبُّهُ**
الطَّعَامُ وَالسَّيْرُ علیہ السلام میں اگر زمین اس بات کو سمجھے تو جانے کہ لوگوں کا
 سلوک کھانے کے شے میں جیسا انجام صحت ہے شے کی نسبت کہ زیادہ ہے حکماء
 مرتضیٰ ہے اور حضرت سیدان توحیدی ہم فرماتے ہیں کہ دنیا دار غامی ہے۔ باقی اور غایت
 ہے نہ ظاہر نہ باطن اور یہ بھی لیتا ہے وہ اسکی وسعت و رحمت میں ہوتا ہے نہ کسی
 صبح کو ہے۔ اور حضرت سید توحیدی ہم فرماتے ہیں کہ کسی عابد کا عمل خالص میں ہوتا ہے
 حیا و خیر و نیکو ہے عارف ہو جو کہ اور برہنہ کی اور فقر و اذلت اور حضرت حسین بصریؒ فرماتے ہیں
 کہ میں نے ایسے لوگوں کو دیکھا ہے اور ایسوں کے ساتھ رہا ہوں کہ دنیا کے کسی بات سے
 خوش نہوتے تھے کوئی شے اور نہ کسی چیز پر رنج کرتے تھے جو صلی جائے اور دنیا
 اور کسی رذیلہ ملک سے بھی دلیل تر ہے بعضے بچاں پرسل اور ساتھ برہنہ ملک بصریؒ فرماتے ہیں
 اسطرح کہ کہ بھی اور نکا کپڑا پہنا اور نہ کسی شے پر دنیا پر زمین پر کچھ بچھا اور نہ اپنے گھر میں
 کبھی کھانے کو کہا یا جرات ہو جاتی تو کھڑے ہو جاتے سیدے کرتے انہو خسار میں
 بہاتے اللہ تعالیٰ سے اپنی آرا دی کے لیے سرگوشی کرتے رہتے جب یہی کرتے تو اس کے
 شکر میں مشغول ہو جاتے اور اللہ سے اس کے قول کی وجہت کرتے اور حب بدی
 کرتے تو رنج کرتے اور وجہت محض کرتے ہیتہ ایسا ہی کیا کرتے تھے مگر سید اگر گناہوں
 سے نہیں بچے اور بدون محضت اور رحمت الہی کے ماحصل نجات یہ ہوئے
 تیسرا بیان درجات زہد کے و کہ میں اسمیں چار تقسیم ہیں ایک خود زہد کی
 دوسری حس خیر کی رغبت سے رہا ہوتا ہے تیسری جس چیز سے رہا کرتے ہیں
 جو بھٹی احکام رہا کے پس تقسیم اول تو یہ ہے کہ رہا فی سبب تھاوت ایسی قوت کے

تین مرتبہ کتاب ہے اول درجہ جو نسبت میں نیچے ہے یہ ہے کہ زہد دنیا میں کر و کر دنیائی
خواہش بھی ہے اور دلوں میں اور نفس کو التفات دنیا کی طرف ہو مگر زہد شکلف اور مجاہد
سے اور سکور و کتاب ہے ایسے شخص کو متزہد کہتے ہیں اور یہ آغاز زہد کا ہوتا ہے ایسی شخص کے
حق میں جو درجہ زہد پر پہنچے اپنی کوشش اور عمل سے پہنچے ایسا شخص اول اپنے نفس کو
گلاتا ہے پھر پھیلی کو اور زہد اول پھیلی کو گلاتا ہے پھر نفس کو طاعات میں پھلاتا ہے نہ یہ کہ
جو چیز جدا ہو گئی اور اسکے فراق کے صبر میں نفس کو گلائے اور متزہد خطرے میں ہے کیونکہ
کبھی ایسا ہوتا ہے کہ اور کا نفس غالب ہو جاتا ہے اور رشوت اور سکون چنتی ہے تو دنیا کی طرف
اور اس سے آرام لینے کی طرف عود کرتا ہے خواہ تھوڑی چیز میں ہو یا بہت میں دوسرا درجہ
یہ ہے کہ دنیا کو اپنی رغبت سے چھوڑے بائیں وجہ کہ جس چیز کی طمع کی ہے اور اسکی نسبت
دنیا کو حقیر جانے جیسے کوئی ایک دم کو دو درم کی طمع میں جانے لے کہ اور سکواوس درم
جانے کا رنج نہیں ہوتا گو تھوڑا سا انتظار کرنا پڑتا ہے لیکن یہ زہد اپنے زہد کو سمجھتا ہے اور
اوسکی طرف التفات کرتا ہے جیسے بچنے والا اپنی چیز کو دیکر جانتا ہے کہ میں نے ایسی چیز دیکر
عوض لیا اسی لحاظ سے مٹھ کا زہد اپنے نفس پر ہو سکتا ہے کہ عجب کہ یاد پر عجب
کرے اور جانے کہ ہم نے ایک ایسی چیز چھوڑی جسکی کچھ قدر تھی اور اس کے عوض اس سے
زیادہ قدر کی چیز اختیار کی بہر حال یہ درجہ بھی نقصان کا ہے تیسرا درجہ جو سب سے بڑھ کر ہو
یہ ہے کہ زہد اپنی خوشی سے کرے اور زہد میں بھی نہ ہر کرے یعنی اور سکوا کچھ نہ سمجھے اس لحاظ
سے کہ دنیا کو محض نا چیز جانے جیسے کوئی ٹھیکری لے اور موتی لے لے تو اسکو معاوضہ
جانے کا اور یہ سمجھ گیا کہ میں نے یہ موتی کچھ دیکر لیا ہے اور نہ اس ٹھیکری کا کبھی خیال کر گیا
اور دنیا کو اگر بلحاظ خدا تعالیٰ اور عیش و عشرت دیکھو تو جیسے ٹھیکری موتی کی نسبت ادنیٰ اور
خفیس ہے وہ اس سے بھی زیادہ خفیس ہے پس ہر کمال اس درجہ میں ہے اور سب اس
ہر کمال معرفت ہے اور اس طرح کا زہد خطر سے بخوف ہوتا ہے یعنی اسکو خوف دنیا کی طرف
تلفات کا نہیں جیسے موتی لینے والے کو خیال ٹھیکری کا نہیں آتا اور یہ دل نہیں چاہتا
اس معاملے کو فتح کر کے اپنی چیز واپس لے لوں۔ حضرت ابو بکر صدیق نے ابو موسیٰ عبد الرحمن
سے پوچھا کہ تم کیا ذکر کر رہے تھے اوں خون نے کہا کہ زہد کا پوچھا کہ کس چیز سے کہا دنیا سے
نصون نے اپنا ہاتھ جھڑا اور کہنا کہ میں جانتا تھا کہ کسی چیز کی گفتگو ہوتی ہوگی دنیا تو

ماہ جہانم میں حمد و ثناء علوم الدین علیہ السلام کیا ہوگا۔ اور جو شخص کہ دنیا کو آخرت کے لیے چھوڑ دے اس کی مثال
 اصل معرفت اور آداب قلوب کے نزدیک جہو شاہدہ اور کما تصفیر وقت رہتا ہے
 ایسی ہے جیسے کوئی شخص بادشاہی دربار میں جا بیٹھے اور دروازے پر ایک کتا کھڑا ہو کہ وہ
 اس کو سوجانے دے اور یہ اس کے سامنے ایک وئی کا ٹکڑا چھینک دے وہ کتا اس کو سوجانے
 لگے اور یہ دروازے میں گھس جاتا ہے اور بادشاہی تقریب حال کر کے تمام سلطنت کا روم
 اس کے سپرد ہو جاتا ہے تو پھر ایسا شخص اس نعمت العام بادشاہی کے عوصا بنایا کہ اس
 بادشاہ پر جا گیا اور کہیگا کہ ہم نے بھی دروازے کے کتے کو ایک لقمہ دیدیا ہے اس طرح شیطان
 خدا تعالیٰ کے دروازے پر کا کتا ہے کہ لوگوں کو اندر نہیں جانے دیتا باوجودیکہ دروازہ
 کھلا ہوا ہے اور یہ وہ اوٹھا ہوا اور دنیا ایک لقمہ کی طرح ہے کہ اگر اس کو کھاؤ تو لذت حاصل
 جانے کے وقت ہوتی ہے اور بنگلے ہی جاتی رہتی ہے پھر اس کا بوجھ معذ میں ہوتا ہے
 اور نوبت بڑا ہوا اور بجالست ہو جانے کی پہنچتی ہے پھر حاجت اس بوجھ کے نکالنے کی
 یثقی ہے پہنچتے ہیں جیسے جیسے جھوٹے کہ سلطنت اس کو اس دنیا کا کیا خیال
 ہو گیا اور ساری دنیا کی سنت یعنی حویہ ایک شخص کو ملتی ہے کہ اس کی حیات سو برس کی
 آخرت کی نعمت کی طرف اس سے بھی کم ہے جو لقمہ کو نئے سلطنت کی طرف اس لیے کرتا ہے
 پھر کہ بے نہایت چیز کی طرف کیونکہ بہت نہیں اور دنیا اگر بالفرض ہزار برس کی مدت ہو اور
 اسے حل و غش ملے جب بھی منت ہی رہیگی اور عیش جاودانی آخرت سے اس کو کچھ نسبت
 ہوگی اور جبکہ مدت عمر بھی کم اور لذت بھی خالی از کدورت نہیں تو پھر پھر اس کو آخرت
 کیا نسبت حاصل کہ نہ دیکھنے نہ کہ کو بھی دیکھتا ہے جب جس چیز میں نہ دیکھا ہے اس کی طرف
 التفات کرے اور اس کی طرف جب التفات کر گیا جب اس کو کوئی چیز قابل قدر و قیمت
 جا گیا اور اس کا قدر و قیمت کے قابل جاننا نقصان معرفت سے ہوا کرتا ہے اس لیے
 سبب ہر کے نقصان کا معرفت کا نقصان پھر یہ ہیں درجہات رتہ کے اور ان میں سے ہر
 ہر ایک درجہ کے بہت سے درجات ہیں مثلاً مرنے والی جو عمر دنیا پر کرتا ہے تو بعض میں
 شقت زیادہ ہوتی ہے اور بعض میں کم تو اسی شقت کی کمی بیشی یہاں سے ملتی ہے
 اختلاف و تفاوت ہوگا اس طرح جو شخص اپنے زہد سے عجب کرتا ہے جس قدر اس کو الہیات
 اپنے زہد کی طرف ہوگا اور اس کے بوجب اس کے درجے میں اختلاف ہوگا۔ دوسری قسم کی

باعبار اور سب چیز کے جسکی رغبت سے زہد کرتے ہیں پس اسکے بھی تین درجے ہیں سب سے نیچے کا درجہ جہت کہ مرغوب فیہ الگ و فرخ اور تمام تکلیفات مثل عذاب قبر اور مناقشہ حساب و میل صراط کے خطرے اور سب اہوال سے نجات پانا یعنی جن اہوال کا ذکر احادیث میں ہے مثلاً نہ تو یہ کہ آدمی حساب میں کھڑا کیا جاوے گا ایسی طرح کہ اگر سوا دہشت پیاسی ہو سکے پیسنے سے پانی پیوین تو سب کا پیٹ بھر جائے تو ایسے اہوال سے نجات پانے کی رغبت زہد ہے اور یہ زہد خوف کرنے والوں کے لیے ہوتا ہے اور وہ لوگ گویا نیست ہونے پر راضی ہو جاوین اگر نیست کر دیے جاوین کیونکہ تکلیف سے چھوٹنا بھڑکتی کے حاصل ہو جاتا ہے دوسرے یہ کہ زہد سے رغبت خدای تعالیٰ کے ثواب و انعام اور لذتوں کی جنکا وعدہ جنت میں ہے مثل حور و قصور وغیرہ کے ہو یہ زہد رجا والوں کا ہوتا ہے کیونکہ ان لوگوں نے جو دنیا کو چھوڑا تو ایسے نہیں کہ نیستی پر قناعت کر کے رنج سے چھٹی پاوین بلکہ طمع وجود دائمی اور دولت سرمدی کی جسکی کچھ انتہا نہیں تیسرا درجہ جو سب میں اعلیٰ ہے یہ ہے کہ رغبت سوا خدا اور دیدار خدا کے اور کچھ نہ ہو نہ دلکو التفات تکلیفات کی طرف ہو کہ اوسکے نجات چاہے نہ توجہ لذات کی طرف ہو کہ اوسکا حصول منظور ہو بلکہ ہمہ تن مستغرق خدا تعالیٰ میں ہو اور جس حال کا بیان ہو گیا ہے

ایکے ہیں ایکے دان و یکے گوے | ایسے خواہ و یکے خوان و یکے جہے |
 موصوفہ حقیقی وہی جو چاہے اللہ کے سوا اور کسی طلب نہ کرے کیونکہ وہ چاہے کو سوا دوسرے کی طاقت یا ہوا کی پرستش کرتا ہے اور ہر ایک مطلوب مجبور ہے اور ہر ایک طالب اپنے مطلب کے لحاظ سے اور یکا بندہ ہے غیر اللہ کی طلب بھی شرک خفی ہے اس قسم کا زہد مجہول کا ہے اور وہی لوگ عارف ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ سے خاص ہی محبت کرتا ہے جو اوسکو پہچانتا ہے اور شخص کہ دنیا اور دہم کو جانتا ہو اور اوسکو معلوم ہو کہ دونوں ایک ساتھ نہ رکھ سکے گا تو وہ دنیا کی محبت کر گیا اسی طرح جو شخص خدای تعالیٰ کو پہچانتا ہے اور لذت و دیدار کو بھی جانتا ہے اور یہ بھی اوسکو معلوم ہے کہ لذت و دیدار الہی اور لذت آسائش جنت اور حور و قصور اور دیکھنا و بیان کے رنگ نقش و نگار کا ایک ساتھ ممکن نہیں تو وہ صرف لذت و دیدار ہی چاہے گا اور دنیا کو چھوڑے گا

اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اہل جنت کو دیدار الہی کے دیکھنے کے وقت لذت حور و قصور

ماق العالین منہا معلوم الدیر ملہ جیام ۳۳۳
 اس چارم حقہ میں حاصل ہونے کے حال میں
 اور اسایت جس کی کھایت دل میں باقی رہی ملکہ لدات دیدار کو لدات حنت کی طرف سے
 مست ہے جیسی لذت سلطنت دنیا اور تمام لوگوں کے مالک ہونے کو ہے لذت خیر یا کد
 اور اس کے جیل میں مصروف ہونے کی طرف ہے۔ جو لوگ طالب اسایت حنت ہیں وہ اس
 اور صاحب دلون کے نزدیک ایسے ہیں جیسے کہ فی لود کا لذت سلطنت جھوٹا کر خیر یا سے
 کھیلنے کا طالب ہوا اور یہ امر اسوجہ سے ہوتا ہے کہ وہ لذت سلطنت سے ناواقف ہوتا ہے
 نہ اس حنت کو کہ چاہے کھیل سانی اس سلطنت سے بڑھ کر اور لذت سے تیسری تیسیم ہر کی
 باعتبار اس چیز کے ہے جس سے رہد کہتے ہیں اس بات میں اقوال مت ہیں اور غالباً
 سو سے زیادہ ہونگے سب کی نقل سے کچھ مانہ ہمیں مگر ایک تقریباً ایسی لکھتے ہیں جو عام
 تفصیلوں کی ہو جس سے معلوم ہو جائے کہ جو کچھ اس باب میں مقول ہے منجالی قصو سے
 زمین کل کا احاطہ کسی میں نہیں ہیں ہم کہتے ہیں کہ وہ خیر جس سے رہد ہو وہ یا محل متصل
 اور فصل کے لیے بھی حید مرات میں کہ بعض میں تفصیل اور اس کی زیادہ سے اور بعض میں
 محل کی جمعیت سے اس حال درجہ اول میں تو یہ ہے کہ ہر ایک جیر یا سو اس کے
 نہ کہ ہر ایک جیر یا یہاں تک کہ ایسے نس سے بھی نہ کہ کرے اور دوسرے درجہ کا اجمال یہ
 کہ جس صفت سے نفس کو منع ہوا وہ میں نہ کہ کرے اس میں سب مقتضائے طبیعت کے
 مثل شہوت اور عصب اور کمر اور ریاست و مال و رجاہ وغیرہ لگنے اور تیسرے درجے کا
 اجمال یہ ہے کہ مال و رجاہ اور فنون کو لازم میں نہ کہ کرے کیونکہ تمام حظوظ نفسانی کا مال
 انھیں کی طرف آرہتا ہے اور چوتھے درجے کا اجمال یہ ہے کہ علم اور قدرت اور دنیا و دہم
 میں رہد کرے کیونکہ مالون کے اقسام کو کہتے ہی ہوں سب دنیا و دہم میں آجاتے ہیں
 اور رجاہ کے کہتے ہی اسباب ہوں وہ علم و قدرت میں شامل ہے اور علم و قدرت سے
 ہماری مراد اس علم و قدرت سے ہے جس سے غرض دلون کا مالک ہونا ہے ایسے معنی
 حاد کے دلون کا مالک ہونا ہے اور اوپر قانون یا جیسے مال کے معنی خیر و ن کا مالک ہونا
 اور اوپر قدرت یا اس ہے پس اگر اس تفصیل کو بڑھاتے جاؤ اور اس سے زیادہ شرح و بسط
 کرتے جاؤ تو کیا عجب ہے کہ جیر میں جسے نہ کہ ہوتا ہے شمار سے نہ کہ ہو جاوین۔ حدو
 کریم نے ایک آیت میں او مین سے سات سین کیے ہیں اور فرمایا دئی للناس
 حُبَّ التَّحَدَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ وَالْقَطَاطِ الْمَقْطَرِ مِنَ النِّسَاءِ وَالنِّسَاءِ

تو پورا انگریزوں سے تو زبردستی لے ضرور ہوا کہ فضول مر سے اول زہد کرے اور حضرت حجت
فرماتے ہیں کہ زہاد وہ ہے کہ جب کچھ دیکھے تو کہے کہ یہ مجھے بہتر ہے انکا مذہب یہ ہے کہ جس
تواضع کا نام ہے اور یہ اشارہ ہے جاہ و عجب کے نہونے کا جو بعض اقسام زہد سے ہے اور
بعضوں کا قول ہے کہ زہد طلب حلال کو کہتے ہیں اور اس قول کو حضرت اولیائے غیر ہم کے قول
سے کچھ نیست نہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ زہد طلب کو ترک کر دینے کا نام ہے اور ہمیں شک نہیں
کہ اونکی مراد طلب حلال ہی کو ترک کرنے سے تھی۔ اور یوسف بن سباطرم فرماتے کہ جو شخص
ایذا پر صبر کرے اور شہوات کو چھوڑ دے اور روٹی و جہ حلال سے کھاٹے او سکھو صلہ
حاصل ہے سطح انکو سوا زہد کے باب میں بہت سے اقوال ہیں کہ اونکے لکھنے سے کچھ فائدہ
نہیں کیونکہ جو شخص امور کے حقائق کو گون کے قول سے معلوم کرنے چاہے تو قولوں میں
اختلاف پا کر حیران رہ جائیگا مگر جبکہ امر حق ظاہر ہو جاوے گا اور او سکھا اور ان اپنے دل کے
مشاہدہ سے کہ لگیا تو پھر سنی ہوئی بات سے کچھ مستفید نہ ہوگا اسلئے کہ حق بات پر اعتقاد رکھنا
اور جس شخص نے کہ اپنے تصور بصیرت سے کچھ کوتاہی کی او سپر اطلاع پائیگا اور جسے کمال
معرفت کے ہوتے ہوئے جتنی حاجت دیکھی او سقدر بیان پر اکتفا کی او سپر بھی توقف
ہو جاوے گا۔ اور ان بزرگوں نے جو اختصار پر کفایت کی تو اسوجہ نہیں کہ اونکی بصیرت کچھ
کم تھی مگر اس سبب سے کہ جو کچھ وہ مضمون نے فرمایا ہے حاجت ہی کے وقت فرمایا ہو تو بقدر
حاجت دیکھی او سقدر بیان کیا اور چونکہ حاجات مختلف ہوتی ہیں اسی جہت سے کلمات
جواب بھی مختلف ہوئے۔ اور بعض اوقات سبب کفایت کرنے کا یہ ہوتا ہے کہ غرض ان
کلمات سے خبر دنیا اوس حال کا ہوتا ہے جو بندے میں اٹتی ہوتا ہے اور وہ حال بھی خود
بندے کا ایک مقام ہے اور ادراخا کہ ہر ایک بندے کے لئے ایک نیا حال ہوتا ہے
چونکہ کلمات سے او کی خبر دیکھا و گئی وہ بھی بلا شک مختلف ہونگے لیکن امر حق واقع میں ایک
ہوگا اور اسکا مختلف ہونا ممکن نہیں۔ اور سب اقوال میں سے زہد کے باب میں جو جامع اور
درحقیقت کامل ہے گو او میں تفصیل نہیں قول ابوسلیمان دارانی رحمہ کا ہے کہ وہ فرماتے ہیں
کہ زہد کے باب میں ہم نے بہت تقریریں نہیں اور ہمارے نزدیک یہ ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ سے
مانع ہو او سکوترک کرے اور ایک قول میں تفصیل بھی بیان کی اور کہنا کہ جو شخص نکاح کرے
یا طلب معیشت کے لئے سفر کرے یا حدیث لکھے وہ دنیا کا مائل ہو تو ان سب چیزوں کو

زہد کے خلاف کر دیا۔ اور ایک بار اوصیوں نے یہ آیت پڑھی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ سُبُوْحًا
 اور فرمایا کہ قلب سلیم سے وہ دل مراد ہے کہ جس میں خدا کے سوا کوئی ہو اور فرمایا کہ لوگوں نے جو
 دنیا میں رہ لیا تو ایسی لے کہ اوکے دل دنیا کے ترددات سے چھوٹ کر آخرت کے لیے فارغ
 ہو جاوین۔ اب زہد کی جو تفسیح تسم کو مستنا چاہیے کہ احکام کے لحاظ سے زہد کی تین قسمیں ہیں
 فرضی اور مصل اور سلامت اور یہی قول حضرت ابو نعیم بن ادریس کا ہے زہد فرض تو حرام میں زہد
 کرنا ہے اور مصل حلال میں اور سلامت شہات میں اور چھنے تعمیل درجات و درج کے باب
 حلال و حرام میں لکھی ہے اور وہ زہد میں سے ہے کہ چونکہ حضرت مالک بن انس سے پوچھا گیا کہ
 زہد کیا چیز ہے فرمایا کہ تقویٰ ہے اور اگر زہد کو لمحا ظنیہ امور کے چھوڑ دینے دیکھا جاوے تو
 یکہ انتہا میں کیونکہ نفس جس چیزوں سے مثل خطرات اور تمام حالات کے حصہ دار رہا ہے
 وغیرہ کہ سوای بڑے علماء کے اور کوئی اونپر واقف نہیں ہوتا متنبہ ہوتا ہے اور وہی کچھ انتہا میں
 تو او میں رہ کر کرنے کی بھی انتہا نہیں بلکہ امور ظاہر میں بھی درجات زہد کے غیر متناہی ہیں
 نہایت اعلیٰ درجہ او میں وہ ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو محل تھا کہ لیٹے وقت پتھر سر
 تلے رکھ لیا شیطان نے آپ سے کہا کہ آپ تو دنیا کو ترک کیا تھا اب یہ کیا ہوا آپ نے فرمایا
 کہ تو نے کونسی چیز دنیا کی دیکھی او سننے کہا کہ سر تلے پتھر رکھا کہ سر اونچا ہے اور اساتیلے
 آپ نے پتھر سر تلے سے نکال کر بھینک دیا کہ لے آکھو اور دنیا کو دونوں کو لیجا۔ اور حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کے حال میں ہے کہ آپ نے ٹاٹ ہٹا رہنا کہ آپ کی جلد میں اوکے نشان پڑ گئے
 اور رم لباس کو نہ پہنا کہ جلد کو اساتیلے ہوگی ایک ماورستفقتے نے فرمایا کہ ٹاٹ کی حوصلوں
 کرتے ہیں لو آپ نے ویسا ہی کیا وہی ہوئی کہ اسی جی ہاے اوپر دنیا کو نہ کیا آپ نے لے اور
 اوس کرتے کو نکال کر اپنا پہلا ہی لباس پہن لیا۔ اور حضرت امام احمد رحم فرماتے ہیں کہ زہد
 او میں اس ہی کا تھا کہ پہنگی سے یہ نوبت یہ پہنچتی تھی کہ ایک چٹائی کی پٹیلی میں بیٹھ جاتے تھے
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک یوار کے سایہ میں بیٹھ گئے دیوار والے نے اونکو اٹھا دیا
 آپ نے فرمایا کہ تو نے مجھ کو میں اٹھا یا مجھ کو اٹھانے اوٹھا یا جسکو میرے لیے ساتو میں اساتیلے
 لینا منظور ہوئی غرض کہ درجات زہد کے ظاہر اور باطن کے اعتبار سے بیتا رہیں اقل درجہ ہے
 کہ ہر شہرہ اور ممنوع چیز میں زہد کرے اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ زہد اس کا نام ہے کہ حلال
 میں ہونے سببہ اور ممنوع میں اور شہرہ اور ممنوع چیز میں زہد کرنا تو زہد درجات میں کسی نہیں

پھر دیکھا کہ اس زمانے میں حلال باقی نہیں رہا اس واسطے اس کے نزدیک ہر غیر ممکن ہے۔
اب اگر کوئی یہ کہے کہ جب یہ عظم کہ زہرِ خدا ہی تعالیٰ کے ماسوا کا ترک کرنا ہے تو کھانے
اور پینے اور لباس اور لوگوں کے ملنے اور گفتگو کرنے سے دہر کیسے ہو سکیگا کیونکہ ان امور
میں مشغول ہونا تو ماسوا اللہ میں مشغول ہونا ہے۔ میں اسکا جواب یہ ہے کہ دنیا سے پھر کہ خدا تر
کیطرت تمام توجہ سے مشغول ہونے کے معنی ہیں کہ خدا ہی تعالیٰ کی طرف تمام دل و بہت
ذکر اور فکر کی رو سے متوجہ ہوا اور یہ بات بدوین زندگی کے ممکن نہیں اور زندگی بدوین دنیا
نفس کے نہیں ہو سکتی پس جب آدمی دنیا سے مہلکات بدن کے دفع پر قہقہہ کرے اور اس
سے غرض عبادت پر بدن سے مدد لینی ہو تو اس حرکت سے غیر اللہ کے ساتھ مشغول ہونا
اسی لیے کہ جو چیز ایسی ہو کہ مقصود کی طرف بدون اس کے جانا ممکن نہ ہو وہ قطعاً ہی میں گئی جاتی ہے
مثلاً کوئی شخص ساجج میں سواری کو آب و دانہ دیتا ہے تو ج سے روگردان نہ ہوگا مگر چاہیے
کہ بدن خدا تعالیٰ کے راستے میں ایسا ہی ہو جیسے سواری ج کے راستے میں یعنی آسائش
سواری کی مقصود بالذات نہیں صرف اتنا مطلب ہے کہ اس سے مہلکات دور کرنا ہے
تاکہ منزل مقصود پر پہنچائے کیطرح بدن کا محفوظ رکھنا بھوک و پیاس اور گرمی اور سردی
سے جوا و سکے حق میں مہلک ہیں کھانے اور پینے اور لباس اور مسکن ج سے چاہیے اور
ان چیزوں میں سے مقدار ضرورت پر اکتفا کرے اور لذت اور آسائش مقصود نہ ہو بلکہ
اطاعت الہی پر قوت منظور ہو تو یہ بات مخالفتِ زہر کے نہیں بلکہ شرطِ زہر کی ہے کہ زہر
اسکا ہونا ضروری ہے۔ اور اگر کہو کہ بھوک کے وقت کھانا کھانے میں تولذت خواہ مخواہ
ہوگی تو یہ لذت مضرت نہیں بشرطیکہ مقصود لذت حاصل کرنا نہ ہو مثلاً اگر کوئی ٹھنڈا پانی پیوے
تو کبھی اسکو لذت معلوم ہوتی ہے مگر انجام اسکا یہی ہے کہ تکلیف پیاس کی دفع ہو جاوے
اور اگر کوئی پاخانہ پھرتا ہے تو اس سے بھی راحت ہو ا کرتی ہے مگر اسکو آدمی مقصود اور
مطلوب نہیں سمجھتا ایسی دلوں کی طرف کچھ توجہ نہیں ہوتی ایسے ہی بعض اوقات آدمی تھکے ہوئے
وٹھکتا ہے اور اسوقت کی ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا اچھی معلوم ہوتی ہے یا صبح کو جانور کی
ولیان خوش معلوم ہوتی ہیں لیکن اگر مقصود بالذات ہون تو اسنے کچھ ضرر نہیں بلکہ مقصود
لذات اسطرح ہو جاتے ہیں کہ کوئی جگہ ایسی ہی تلاش کرے جہاں کی ہوا بھی اچھی ہو اور
جانور دن کی آواز بھی ہوتی ہو وغیرہ پس اگر بدوین اپنے قصد کے ایسی جگہ ملے گا کہ کوئی تو

کچھ مرجہین اور جوف کرے والوں میں سے ایسے بھی تھے جنہوں نے ایسی جگہیں تلاش کی جہاں صبح کی ہوا نہ لگے اس جوف سے کہ کہیں اوس سے رحمت یا کرو لکوائس ہو جاوے کہ اوس سے انس ہو یا دنیا کے ساتھ انس ہو یا ہے اور جس قدر غیر خدا سے انس ہو تا ہو اور جس قدر خدا کے ساتھ انس ہونے میں مل جاتا ہے اور ہوجہ سے حضرت داود طاقی رحمہ اللہ یابی کھٹا گھڑے میں رکھتے اور جوی میں سے ملتا نہ کرتے اور گرم پانی پیتے اور فرماتے کہ جو کوئی شہدا یا یابی ہوئے اور دنیا کا چھوڑا مشکل ٹیڑھا ہے تو اس طرح کے جوف احتیاط کرنا والوں کے ہیں۔ ان سے میں احتیاط کرنی ہو تیاری کی بات ہے کیونکہ اگر جہ اسمین وقت ٹیڑھی ہے مگر تھوڑے دنوں اس سے بچ رہنا ہدیتہ کی لذت کی واسطے اہل معرفت پر کچھ کران نہیں چوڑا نفس کو تفریحی سیاست سے دبائے رکھتے ہیں اور جمل متین یقین کو کپڑے ہوئے ہیں

اور دنیا و دین کے ایک دوسرے کی ضد ہو کر جوب بھیاتے ہیں

چوتھا بیان ضروریات زندگی میں زبرد کرنے کی تفصیل میں۔
 حاسا چاہیے کہ آدمی جن چیزوں میں ڈوئے ہوئے ہیں وہ دو قسم ہیں یا تو ضروریات قبول حصول تو ایسی اشیا جیسے پلے ہوئے کھڑکے کہ اکثر آدمی کو آرام سواری کی جہت سے رکھتے ہیں حالانکہ یہ یاد بھی چل سکتے ہیں و ضروری چیزیں ایسی ہیں جیسے کھانا اور پینا اور چونکہ تفصیل فصول کی نہیں کر سکتے اسلئے کہ وہ سجد و شمار ہیں اور ضروری چیزیں البتہ شمار ہو سکتی ہیں اور انہیں باعتبار تقدار و جنس اور اوقات کے فعل کو داخل بھی ہے لہذا ان کو باب میں زبرد ہونے کی صورت کا لکھنا ضروری ہے اور ضروری چیزیں جیسے ہیں غذا اور لباس اور کتب اور اسباب خانہ داری اور آہلخانہ اور مال اور عرس کے حصول کے لیے یعنی ان چیزوں میں سے کیسے ملے کے لیے جاہ کا ہونا۔ یا ضروری ہے اور حادہ کے معنی اور اوس سے لوگوں کی صحت کی وجہ اور اوس سے بچنے کی کیفیت ہے حلاالت کے بابا لریا میں لکھی ہے اور اب ہم صرف ان چند ضروری چیزوں کے بیان پر اکتفا کرتے ہیں ضرورت اول غذا اسمین آدمی کے لیے اور سقد ضروری ہے جو اس کو توانا رکھے مگر اوس میں رہ کر کی تکمیل کے لیے اور کچھ کچھ طول و عرض جس کم کرنا چاہیے طول باعتبار تمام عمر کے ہے اسلئے کہ جو شخص ایک دن کا کھانا نہ کھتا ہے کبھی اوس قدر قانع نہیں ہوتا اور عرض اور کھانا غذا اور جنس اور وقت میں ہوا کرتا ہے پس طول کو اس طرح کھانا چاہیے کہ اہل کو کوتاہ کرے

اور اکثر وہ بہ تہذیب کا اسباب میں یہ ہے کہ جب شدت کی بھوک اور مرض کا خوف ہو اور سوخت
 بھوک کے دفع کے مقدار پر کفایت کرے اور جب کایہ حال ہو وہ جب کچھ پائے گی کھانے کے
 کھانے میں سے رات کے لیے نہیں کھینچے گا یہ درجہ سب سے اونچا ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ ایک
 مہینے یا چالیس روز کے لیے ذخیرہ کرے تیسرا درجہ یہ ہے کہ ایک برس کے لیے ذخیرہ کرے اور
 یہ سال نہایت آبادی کا ہے اور جو برس بڑے سے زیادہ کیواسطے ذخیرہ کرے تو اسکو زہر
 کہنا محال ہے اسلئے کہ جو شخص برس و سالی سے زیادہ جینے کی توقع کرے وہ بیشک طویل الاصل ہو
 اور اس سے زہر نہیں پورا ہو گا بلکہ جس صورت میں کہ کوئی پیشہ نہیں کھتا اور لوگوں کے مال
 لینے کو دل نہ چاہے تو برس و روز سے زیادہ کا بھی مضائقہ نہیں جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کو
 بیس ہزار ترکہ میں سے ملے تو اپنے اونکو رکھ چھوڑا اور بیس برس میں اونکو اوتھایا یہ امر اونکا
 اصل زہر کے خلاف نہیں لیکن اول لوگوں کے نزدیک جو زہر میں توکل کو شرط کرتے ہیں
 البتہ خلاف ہے اور عرض کی کہ مقدار کی رو سے یہ ہے کہ ایک دن رات میں کمتر درجہ
 پائوسیر ہے اور متوسط درجہ آدھ سیر اور اعلیٰ درجہ وہ مقدار ہے کہ شایع نے کھنارہ کی
 مساکین کے لیے مقرر کی ہے اور جو اس سے زیادہ کھائے تو بسیار خواری اور پیٹ کو دھتے
 میں لگنے میں داخل ہے اور جو شخص ایک مہر پر بس نکرے تو شکم کے باب میں اونکو زہر
 نہ ہو گا اور جس کی رو سے کمی یہ ہے کہ جو غذا ہو سکے خواہ بھوسہ ہی کی روٹی ہو اور اوسط درجہ
 جو اور چنے کی روٹی ہو اور اعلیٰ درجہ بدون چنے آٹے کی روٹی اور اگر چنے ہوئے آٹے کا
 پھلکا ہو گا تو زہر کے اول درجے کا تو کیا ذکر ہے سب سے پھلکا مقام زہر سے بھی خارج ہو گا اور
 آسانیش و لون میں داخل ہو گا اور سالن میں سے اونفی نیک یا ساگ یا سرکہ ہے اور اوسط درجہ
 کا تیل یا کوئی اور چکنائی تھوڑی سی اور اعلیٰ گوشت ہے کسی قسم کا ہو اور یہ ہفتہ میں ایک
 دفعہ ہو اگر دو دفعہ سے زیادہ ہفتے میں ہو گا تو سبب اسام زہر سے خارج ہو جاوے گا اور اس
 شکم کے باب میں ہرگز زیادہ کھانا ہو گا اور وقت کے اعتبار سے کمی یہ ہے کہ رات دن میں کھانا
 کھائے یعنی روزہ رکھنا کرے اور اوسط یہ ہے کہ ایک دن روزہ رکھے اور رات کو کھانا کھائے
 صرف پانی پی لے اور دوسرے روزہ رکھے تو کھانا کھائے اور پانی نہ پیوے اور بڑھ کر
 یہ ہے کہ تین دن یا ہفتہ بھر یا زیادہ طو کا روزہ رکھے سکے اور ہمیں طریق خوراک کے کو کرے
 زیادہ کی حرص کے توٹنے کا حال جلد ثالث میں لکھا ہے اور احوال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور صحابہ رہبر کا اپنے میتیں نظر رکھنا یا سب کو اور بھونے کے بعد امین یا رسالین کے چھوٹے بیٹے میں
 کیے۔ یہ کیا۔ حسرت سائتہ بزرگ فرماتی ہیں کہ ہکویا لیس چالیس ورگہ جاتے تھے کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں نہ جراح ملتا تھا۔ آگ لگاتی تھی کیسینہ یوحیا کہ پھر مسرورات کی کیا
 صورت تھی آپؐ فرمایا کہ دوسرا دوسروں پر چلا اور یابی سے اتنی اس سے کوتاہ اور ستور مارا اور
 سالس کا ترک کیا مانتا ہے اور حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دراز گوش
 یہ سوار ہوتے تھے اور اوکھا کیرا ہوتے تھے اور گھٹی ہوئی جوتی کو اپنے بائیں سارک سے سترت
 فرماتے تھے اور کھانے کے بعد اسی اچکیاں جاتے اور میں یہ کھانا کھاتے اور فرماتے کہ میں بہ
 ہوں کھانا سدوں کی طرح کھاتا ہوں اور سدوں ہی کی طرح بیٹھتا ہوں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 نے فرمایا کہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جو شخص حنت کا طالب ہو تو جو کی روٹی اور گھوڑے پر
 کتوں کے ساتھ ڈیرہ بنا او سکوکافی ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرماتے ہیں کہ جب سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تھے کبھی تین ویریت تھر کر گریوں کی روٹی
 نہ کھاتی۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے کہ لے مئی اسرائیل خالسان مانی بیوا و جنگل کا ساک
 اور جو کی روٹی کھاؤ اور گریوں کی روٹی سے احتساب کرو کہ تم لوگ کتنا شکر گزار نہ کر سکو گے
 اور حذائالت میں جسے عدا اور یابی کے باب میں سیرت آیا اور برگاں سلت کی گھنٹی باز
 سیاں ہمیں کہتے اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قنا والون کے پاس تشریف لائے تو وہ
 لوگ آپؐ کی حدت میں دوہدین شہد ملا کر لائے آپؐ نے یہاں ہاتھ سے رکھ دیا اور فرمایا کہ
 میں اسکو حرام نہیں کرتا مگر خدا سے تعالیٰ کیواسطے انکار کرنے کے لیے چھوڑا ہوں۔ اور
 حضرت عمرؓ کے پاس جو تہد کا سرد و سترت لائے اور گرمی کے موسم تھے آپؐ فرمایا کہ ہکا
 حساب مجھ سے الگ کرو۔ اور یحییٰ بن صفا واری رحم فرماتے ہیں کہ سچا ہر وہ ہر جو خدا جو
 میسر ہو کھائے اور لباس مقدار ستر عورتینے اور چھان جبکہ ملے وہاں سے دیے اور کھا
 محبس ہوا و قمر جو بگاہ اور خلوت مجلہ عجبت کیڑا او سکنا مال ہوا و قرآن و سکی گستا اور ب
 او سکنا میں اور ذکر رفیق اور زہد ہمسر اور حزن او سکنا مال اور حیا شعار بھوک او سکنا مال
 اور حکمت سخن اور ذکا او سکنا بستر ہوا و تقویٰ توشہ اور سکوت عنایت اور ستر کیا اور توکل
 حسب اور عقل راہ تاج اور عبادت پیشہ اور جنت پہونچنے کا مفت ام ہو استار اللہ تعالیٰ
 ضرورت دوم لباس ہے ہمیں کتر وہ ہے جو گرمی اور سردی کو دور کرے اور

بنیادی کہ چھپا ہے اور وہ ایک چادر ہے جس میں سب چھپ چکے ہیں اور اس کا پوٹا شک یہ ہے کہ ایک کڑی اور ٹوٹی اور جوڑے کا جوڑا اور اس کی سی ہے کہ اس کے ساتھ عمامہ اور پاجامہ بھی ہوا اگر مقدار میں اس سے زیادہ ہو تو وہ زبرد کی حد سے خارج ہے۔ اور زراہ کی شرط یہ ہے کہ جب کپڑا دھوئے تو دوسرا پہنتے کے لئے رکھتا ہو بلکہ گھر میں بیٹھا ہے اور جب دوسرا پہن جائے اور شامے ہوں تو سب قسم زبرد سے خارج ہو جائیگا جو مقدار کی رو سے ہوتے ہیں اور پنس لباس میں ادنیٰ اور جب موٹا ٹاٹ ہے اور اس طرح درجہ موٹا کلا اور اعلیٰ درجہ موٹا کپڑا روئی کا۔ اور وقت کی رو سے سب سے زیادہ وقت یہ ہے کہ ایک برس اور سکو برس کے اور کم تر یہ ہے کہ ایک دن پہن کے یہاں تک کہ بعض بزرگوں نے اپنے کپڑے میں ہون کے پیوند لگانے کو بہت جلد خشک ہو جاتے ہیں مگر دفع الوقتی ممکن ہے اور اس طرح وقت یہ کہ لباس ایسا ہو جو ایک مہینا یا اس کے قریب تن پر رہ سکے پس اسے کپڑے کا ڈھونڈنا جو برس در سے زیادہ رہے طول مل میں داخل ہے جو ہر کے خلاف ہے مگر اس صورت میں کہ منوٹے کپڑے کی تلاش کی اور موٹا اکثر ویریا ہو تا ہے اور بہت ہوتا ہے تو اس میں کچھ چیزیں نہیں پس جو شخص اس مقدار سے زیادہ کپڑا پائے چاہیے کہ اس کو دیکھ لے کیونکہ اگر کچھ چھپا تو بڑا بدتر ہو گیا بلکہ دنیا سے محبت کرنے والا ہو گا اور اس باب میں بھی احوال انبیا اور صحابہ کا مد نظر رکھنا چاہیے کہ انھوں نے لباس کو کیسے چھوڑا تھا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ایک چادر غدرے کی اور ایک موٹا تھمد دیکھا یا اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات شریفانہ و نون میں ہوئی تھی اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ اللہ تعالیٰ مبتذل آدمی کو چاہتا ہے کہ جو کچھ پہنے اس کی پروا نہ کرے اور حضرت عمر بن الاسود عیسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں کبھی شہرت کا کپڑا نہ پہنوں گا اور نہ کبھی رات کو کپڑا اچھٹا کر سوؤں گا اور نہ کبھی عمدہ سواری پر سواری ہوں گا اور نہ اپنا پیٹ غذا سے بھی بھرؤں گا پس حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جس شخص کو طریق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دیکھنا اچھا معلوم ہو وہ عمر بن الاسود کو دیکھے اور حدیث شریف میں ہے کہ جو بندہ شہرت کا لباس پہنتا ہو خدا تعالیٰ اس کی طرف سے منہ پھیر لیتا ہے یہاں تک کہ اس کو سوجھ بدن سے نکالے اگرچہ اس کے نزدیک پیارا ہو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کپڑا مول لیا جس کی قیمت چار درم یعنی قریب سواری پر کے تھی اور آپ کا جوڑا کپڑے کا دس درم کا تھا اور انار یعنی تھمد ساڑھے چار

بات تھ کا تھا اور کہنے یا جا مہر میں درم کو خرید فرمایا اور کہ دو شے سعید اور کچھ ہمارا کرتے
 اور کما مہر تھ کیونکہ وہ دو ہون ایک ہی جنس سے تھے اور بعض اوقات آپ ویا درین مانی
 یا سحلی مونی قسم کی ہمارا کرتے تھے۔ اور حدیث تشریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کرتے تیلی کا سا کٹر ہوتا تھا اور ایک ورتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پتیلی کیڑا پس کا
 ررہ لکیریں کھینچا جو اچھا کی قیمت دو سو درم تھے اسباب ہر او کو چھوٹے تھے اور خوب سے
 کہتے تھے کہ یا رسول اللہ آپ کے یاس چیت سے آیا ہے حالانکہ وہ کیڑا آپ کو اسکنہ یہ کے
 مادہ و تقویٰ نے دیے کے طور پر کھینچا تھا آپ نے چاہا کہ او کو ہیکر اشرار و اکرام مادہ کا
 فرماویں پھر آپ نے او کو کالکر ایک شخص کے یاس مہر کون میں سے پھیرا جس کے مہر
 کر یا مہر تھا پھر حریرہ یا کو مروہ کے لیے حرام فرمایا گیا اول اس لیے ہمارا تھا کہ
 حرمت کی تاکید ہو جیسے سوئے کی انگوٹھی ایک وریہی پھر نکال دالی اور او کا ہنسا مہر و
 حرام کر دیا۔ اور صیا کہ حضرت عاتقہ ہرے سر پر او کی لونڈی کے باب میں فرمایا کہ لا کی شرط
 مالک کے واسطے کہ جو صبا و بھونے تر کر لی تو آپ منہ پر خیرے اور او کو حرام کیا
 اور جیسے کہ میں نے متعہ صبا فرمایا اور پھر امر کاح کی تاکید کے لیے او کو حرام فرمایا۔ اور
 ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیاہ چادر علم الدین نے لپیٹی جب سلام پھیرا تو
 فرمایا کہ اس کی طرف دیکھو نے مجھے نماز سے متغول کیا یا اس کو انگوٹھی لپیٹا اور او کی چادر مجھے
 لادو یعنی اچھا دیکھو اور ان کی چادر پسند فرمائی۔ اور کہے حوتے کا قسمہ پڑا ہو گیا تھا اور ان
 سیا قسمہ لگا کر نماز پڑھی جب سلام پھیرا تو فرمایا کہ وہی سیا قسمہ اس میں لگا دو اور نہ نکال کر
 نماز میں پیری لگا دو اور جاتی ہے اور سوئے کی انگوٹھی پینی او پر پیر او کو جو دیکھا ہو پینکے
 او فرمایا کہ اسے چھو کہ تم سے روک دیا کھی اس کو دیکھتا ہوں کسی تکرار او ایک بار آئے جو کہ
 حوڑا نیا ہمارا اور اچھا جو معلوم ہوا تو سوئے کیا او لوگوں سے فرمایا کہ کھو اس کی جوبی اچھی معلوم
 میں نے اس جوب سے چھ کیا کہ خدا ہی تعالیٰ سے منہ ناس نہو پھر او کو کالکر جو سکین پہلے
 کیا او کے حوالہ فرمایا۔ اور شاہ بن سعد سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے لیے ایک حصہ اون کا سیاہ و سفید و حار و کھانا گیا اور او کا کارہ سیاہ رکھا گیا
 حب و اس کو آپ نے ایسے تہ مبارک سے ستر فرمایا تو لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ دیکھو تو کہ پناہ
 اور لائم ہے ابن سعد کہتے ہیں کہ ایک اعرابی نے کھڑے ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس کو

ماہ جہاں مقصود فیض و مہربانی کے حامل ہیں

15

مطابق ہمارے تجزیہ جمہوریہ مملوکہ ممالک میں ہوا

۴۴
تھے ویدایہ اور آپ کا دستہ تھا کہ جب کوئی کچھ چیز مانگتا تو سچل دس چیز کا نمبر
جسے شریف اوسکو دیدیا اور فرمایا کہ میری دلو ایک ورنایا جاوے ابھی وہ دوسرا کار کا
تھا کہ آپ نے سفر آخرت اختیار کیا اور حضرت جابر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی
علیہ وسلم حضرت فاطمہ زہرا رضی کے پاس تشریف لیکے وہ اسوقت آٹا پیستی تھیں اور
اونٹ کے بالوں کی چادر اوڑھے ہوئے تھیں جب آپ نے اونکو دیکھا تو رو پڑے اور
فرمایا کہ اے فاطمہ آسائش جاودانی کیوں اسطے تلخی دنیا کی پی جا پس اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں
وَلَا تَسْتَوِفُ يٰحَبِيْبَتِيْ كَيْفَ فَرَضْتِیْ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو ساکنین عالم
نے یہ خبر دی ہے کہ بہترین میری امت کے وہ لوگ ہیں جو ظاہر میں دوست و محبت الٰہی
باعث ہنستے ہنستے ہیں اور خفیہ عذاب کے خوف سے روتے ہیں انکو کا بوجھ لوگوں پر لگاؤ
اور انکے خود کے اوپر بھاری ہے پڑانے کپڑے پہنتے ہیں اور راہوں کی پیروی
کرتے ہیں جسم انکے زمین میں ہیں اور دل عرش میں ہے اس غرض کہ لباس کے باب میں
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی اور اپنی امت کو سب کو حکم اپنی پیروی
فرمایا جیسا کہ ارشاد ہے مَنْ احْتَنَىٰ فَلْيَسْتَنْ لِبَسْتَنِّیْ اور فرمایا علیکم السلام
اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الرَّاشِدِیْنَ شَیْخِ عِزِّہٖ عَلَیْہِہَا بِالنَّوْاجِدِہٖ وَتَعَالٰی الشَّاهِدُ قُلْ اِنْ کُنْتُمْ
حُبُّوْنَ اللّٰہَ فَاتَّبِعُوْنِیْ حُبُّوْکُمُ اللّٰہُ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ زہرا
خاصہ ارشاد فرمایا کہ اگر تو مجھے ملنا چاہے تو اغنیاء کے پاس بیٹھنے سے اجتناب کرنا اور
اپنا کپڑا بدن سے نہ نکالنا جب تک کہ اوسمیں پیوند نہ لگائے۔ اور حضرت عمر رضی کے کرتے
پر پارہ پیوند گئے گئے جنہیں سب بعض چڑے کے تھے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
اپنی خلافت میں تین درم کا کپڑا مول لیکر پہنا اور اس کے آئینہ پیوند کے پر سے کاٹ لین
اور فرمایا کہ خدا کا شکر ہے کہ اوسنے مجھ کو یہ لباس اپنے خلعت میں سے پہنایا۔ اور حضرت سفیان
ثوری وغیرہ نے ارشاد فرمایا ہے کہ کپڑا وہ پہننا چاہیے جس سے نہ علما کے نزدیک شہرت ہو
نہ جہان کے نزدیک حقارت اور فرماتے کہ فقیر میرے پاس کو نکلتا ہے اور میں نماز پڑھتا ہوں
نوا و سکو چلا جانے دیتا ہوں اور اگر کوئی دنیا داروں میں سے میرے پاس کو نکلتا ہے
اور اوپر یہ بڑھیا لباس پہن تو میں اوس سے ناراض ہوتا ہوں اور پاس کو نہیں نکلتے دیتا
اور بعض ارباب فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحمہ کے دونوں کپڑے اور

حوتیوں کی قیمت لگائی تو ایک درہم اور چار دھانک کے تھے اور اس قدر سے ہر ماہ تھے
 کہ میرے کپڑوں میں سے ہستروہین جو میری خدمت کریں اور رُسے کپڑے وہ ہیں جنکی
 میں خدمت کر دیں۔ اور بعض کپڑے کا رسل کا قول ہے کہ کپڑے ایسے پہننے چاہیے جس سے کوئی
 مارا ریوں میں مل جائے ایسے ہی جتنے تہرت ہو اور لوگوں کی نظر نہ پڑے۔ اور حضرت
 ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ کا قول ہے کہ کپڑے تین ہیں ایک کپڑا اور ایک واسطے سے جس سے کہ نہ ہو
 چھپ جائے اور ایک کپڑا جس کے واسطے سے جسکی سعی مطلوب ہوتی ہے اور ایک لوگوں
 کیواسطے ہے جسکا حسن اور چہرہ منظور ہوتا ہے۔ اور بعض بزرگوں کا قول ہے کہ جسکا کپڑا
 یتلا ہوتا ہے اسکا دین بھی یتلا ہوتا ہے۔ اور علما تابعین کے سب کپڑوں کی قیمت
 میں سے لیکر تیس درہم تک ہوتی تھی۔ اور جو اس قدر دو کپڑوں سے زیادہ نہ پہنتے تھے ایک
 کرتہ اور اس کے نیچے تنہا کچھ بھی اپنا کرتہ ملیٹ کر اسکا دھن سر پہنے والے لیتے تھے اور اس کا
 فرماتے ہیں کہ اہل جہد سیاس کا ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ اذیۃ فی الايمان
 یعنی کپڑوں کا پڑانا جو بایا تو جامع کی سی صورت میں ہوا ایمان میں سے ہے اور ایک یتلا
 ہے کہ جو شخص باوجود قدرت کے خدا کے لیے اکسارا اور اسکی مرضی کی خواہش کو پاس
 نہ دے تو وہی کا کپڑا چھوڑے اللہ تعالیٰ میری ضروری ہے کہ اس کے لیے حنت کے حالت یا قوت کی
 حاملہ انیوں میں جمع رکھے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض امیاء کی طرف وحی بھیجی کہ میرے اولیاء
 کہہ کہ میرے دشمنوں کا لباس پہنو اور جس راہ کو میرے دشمن آتے ہیں اس راہ میں اس میں
 میرے دشمنوں کی طرح وہ بھی میرے دشمن ہو جائیں گے۔ اور رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے تیس دن
 کو کوڑے کے منہ پر باریک کپڑے پہنے وغیرہ کہتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ اپنے سردار کو دیکھو
 کہ لوگوں کو وہ غلط سمجھتا ہے اور اس کے مدین پر کپڑے فاسقوں کے ہیں اور عیالین مایوس
 فامیری حضرت ابوذر غفاری رحمہ اللہ کچھ مدت میں حاضر ہوا اور تھکے نہ رہیں گفتگو کرنے کا حسرت ابوذر
 نے اپنی ہتھیلی پر رکھ کر ٹپکی سجائی ابن عامر غصہ ہوا اور شکایت انکی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما
 اور انھوں نے فرمایا کہ یہ تم نے خود ہی کیا کہ یہ لباس پہن کر لوگوں کے سامنے نہ رہیں گفتگو کرتے ہو اور
 حضرت علی رحمہ اللہ وحسنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ائمہ ہدی سے حمد لے لیا ہے کہ لوگوں
 کے حالوں میں سے کوئی سی حالت میں ہا کرین تاکہ تو انکراؤ کا اتباع کریں اور فقر کے باعث
 فقیر کی حقارت نہ ہو۔ اور جبکہ حضرت علی رحمہ اللہ وجہ کی حدت میں کسی نے عرض کیا کہ آپ

ایسا موٹا لباس کیون پہنتے ہیں تو فرمایا کہ یہ لباس تواضع کے قریب ہے اور اس بات کو شایان
 کہ مسلمان اسکی اقتدا کریں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنعم یعنی آرام طلبی سے منع فرمایا
 اور ارشاد کیا کہ کچھ اللہ کے بندے ایسے ہیں جو تنعم نہیں کرتے۔ اور فضالہ بن عبیدہ حبش
 والی مصر تھے تو کسی نے انکو بال بکھرے پابرہنہ دیکھا کہ کہا کہ آپ سر وار ہو کر ایسا کرتے ہیں
 انھوں نے فرمایا کہ ہلکوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آرام طلبی سے منع فرمایا اور اس بات کا حکم
 کیا کہ کبھی ننگے پاؤں بھی پھر کریں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے حضرت عمر سے فرمایا کہ اگر آپ کو
 اپنے دونوں ساتھیوں کے ساتھ ملنا منظور ہو تو کرتے ہیں پیوند لگائیے اور تھک کو سرنگوں
 کیجیے اور جو کچھ ہوئی پہنیے اور شکم سیری سے کم کھائیے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ
 کہ پیرانا موٹا کپڑا پہنا کر اور لباس عجم یعنی ایران و روم کے بادشاہوں کے لباس سے جتنا کہ
 اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وجہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کسی قوم کا سالباس پہنے وہ اونھیں بہن
 ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میری امت کے برے لوگ وہ ہیں جو
 دولت میں پے رنگارنگ کے کمانے اور کپڑے تلاش کرتے ہیں اور گفتگو میں فصاحت
 طاب کرتے ہیں۔ اور فرمایا کہ ایماندار کی ازار نصف ساق تک ہوتی ہے اور اوس سے لیکر
 شخون تک بھی کچھ گناہ نہیں اور جو اوس سے نیچے ہو تو دوزخ میں ہے اور اللہ تعالیٰ
 نہیں دیکھے گا قیامت کے دن اوس شخص کی طرف جو اپنی ازار ریشمی سے لٹکائے اور حضرت
 ابوسلیمان دارانی رحم سے یہ حدیث مروی ہے کہ میری امت میں بال نہیں پہنے گا مگر یا کا
 یا احمق۔ اور اوزاعی رحم فرماتے ہیں کہ سفر میں اون کا لباس سنت ہے اور حضر میں جہت
 اور محمد بن واسع رحم حضرت قتیبہ کے پاس اون کا کرتہ پہنے گئے اونھوں نے پوچھا کہ اون کے
 کرتے کی تکو کیا ضرورت ہوئی وہ چکر ہو رہے اونھوں نے کہا کہ میں تم سے کہتا ہوں جواب
 نہیں دیتے محمد بن واسع نے کہا کہ اگر یہ کیوں کہ زہد کی راہ سے پہنا تو اپنے منہ سے میان
 ٹھکھو بننا ہے اور مفلسی کے باعث کہوں تو خدا کی شکایت ہوگی یہ دونوں باتیں
 مجھے ناپسند ہیں۔ اور ابوسلیمان رحم فرماتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کو
 خلیل بنایا تو حکم کیا کہ اپنی برہنگی زمین سے پوشیدہ رکھو اور آپ کا دستور تھا کہ ہر چیز میں سے
 ایک لیتے تھے مگر پاجامے دوہاتے تھے اور جب ایک کو دھوئے تھے دوسرا پہن لیتے تھے
 تاکہ کوئی ایسا وقت نہ گزرے کہ آپ کی عورت کھلی ہو اور کسی نے حضرت سلمان فارسی کو

کہا کہ آپ عمدہ کیڑا کیوں نہیں بیٹے آپ نے فرمایا کہ علام کو عمدہ کیڑے سے کیا نسبت مگر حسب آراء و وجوہات لکھا تو اس کو سنا ایسے کیڑے طیسک کہ کبھی میرا نہ ہو سکے۔ اور حضرت عمر بن عبد الغفریرؓ کے حال میں لکھا ہے کہ اور کے پاس ایک حبہ اور ایک جادو مالون کی تختی حبہ حبہ کی ماری کے واسطے اٹھتے تھے یہ سکر مادی ہڑھاکرتے تھے۔ اور حضرت حسن بصریؒ رہے فرقہ سبھی رہے کہا کہ تم یہ جانتے ہو گے کہ تم کو کلیم پوشی کی حمت سے لوگوں پر مسیبت ہے مجھ کو یہ چہرہ پوچی ہے کہ اکثر دودھی کمال والے ہونگے لسان کا حمت سے۔ اور یحییٰ بن یحییٰ ہم فرماتے ہیں کہ میں نے ابو معاویہؒ سے سنا کہ وہ گھوڑہ پر بیٹھ کر اٹھاتے تھے اور اونکو دھوکہ اور سکر پہنتے تھے میں نے اون سے کہا کہ تم اس سے بہتر ہینا کرو اور بھون نے فرمایا کہ ہمارا کیا نقصان ہے جو مسیبت فقیران دنیا میں پہنچتی ہے اللہ تعالیٰ اس کا تدارک حمت میں کر دیکھا یہ بھی بن عیینؒ نے اس قول کو بیان کر کے رویا کرنے۔ بتصریح ضرورت اس نے کی جبکہ ہے اس میں ہر کرنے کو تین درجات ہیں سب سے عمدہ ہے کہ کوئی جبکہ خاص اپنے واسطے تلاش نہ کرے بلکہ صرف مسجدوں کے گوشوں پر قناعت کرے جیسے اصحاب صفہؓ رہتے تھے اور واسطہ یہ کہ کوئی جبکہ خاص اپنے واسطے کرے مثلاً چیر اور رکھل اور بھوس و دیگر کے اور سب سے بہت درجہ یہ ہے کہ اپنے واسطے خاص کوئی کوٹھری مول کو یا کرایہ کو تلاش کرے۔ میں اگر وسعت مسکن کی متا ر حاجت کو موافق ہی ہو زیادہ نہو اور او میں زمینیت بھی نہو تو اس قدر مسکن کے ہونے سے کچھلے درجات سے زہر کے نہ نکلے گا۔ اور اگر مکان سچتہ جو نیچ کیا ہو خوب واسع جیسے ہاتھ سے اونچی چھت کا تلاش کر گیا تو بالکل نہ ہر کی حد سے خارج ہو جاوے گا سکونت کے مابین ناہنر ہو گیا۔ اب جانا چاہیے کہ جس مکان محتاج ہو سکتا ہے یعنی یا گھاس کا چوڑے یا گاسے کا یا اینٹ کا اور اسکی وسعت کی متداہ بھی جدا ہو سکتی ہے اور اوقات کے لحاظ سے بھی اوس میں اختلاف اوسکی ملکیت کا ہو سکتا ہے مثلاً ایسی ملک ہو یا کرایہ لیا ہو یا عاریت کا ہو تو ہر ایک میں ملکیت کا امتداد حد کا نہ ہوتا ہے ہر حال زہر کو ان سب اقسام میں دخل ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو پسینہ ضرورت کے لیے مطلوب ہو اور اسکا ضرورت سے تجاوز کرنا یا نہیہ دنیا میں سے مقدار ضرورت دین کا آلہ اور وسیلہ ہوتا ہے اور جب قدر متجاوز ہوتی ہے اوس قدر

دیکھ کر من اللہ اور غرض یہ ہے کہ ممکن ہے میں اور جو جہاں سے کا گیا اور لوگوں کی نظر اور
 ایسا کا بچانا ہے اور جو قدر یہ بات ممکن ہے وہ معلوم ہے زیادہ اور اس سے فضول ہے
 اور فضول بہت زیادہ ہے اور جو فضول کا طالع الیہ و علی سیٹ وہ یقیناً نہ بہت بوجہ ہے
 اور کہتے ہیں کہ اول ہلال علی جو بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہوئی تو کوئی
 فی عہدِ اسلامی اور چونہ اینٹ کی سچے عمارت ہے پہلے سلاخی بڑے بڑے ٹکڑے ٹکڑے ہوتے
 تھے اور مکان نرگزل و رفر کے بتاتے تھے اور حدیث شریف میں ہے کہ لوگوں پر ایک وقت
 ایسا آویگا کہ اپنے کپڑوں کو میں کی چادروں کی طرح تشن کرینگے۔ اور حضرت عباسؓ نے
 ایک بالافانے کو آویجا کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوکو حکم کیا کہ گرا دیں۔ اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وسیعے ٹیپر گز سے پوچھا کہ یہ کیسی ہے لوگوں نے عرض کیا
 کہ فلان شخص کی جب شخص کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا
 اور پھر بیشتر کی طرح کبھی اس کی طرف مخاطب نہ ہوئے اور اس شخص نے لوگوں سے حال آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خفگی کا پوچھا اور انھوں نے بیان کر دیا اس نے جا کر اس کی مٹی کو گرا دیا
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دوبارہ وہاں گزرے تو اس کو نہ دیکھا اور معلوم ہوا کہ اس شخص نے
 اس کو ڈھا ڈالا آپ نے اس کے لیے دعا کی۔ اور حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات شریف تک نہ کوئی اینٹ اینٹ پر رخصی نہ فرمائی یعنی
 کسی قسم کا مکان نہیں بنوایا اور ایک حدیث میں مروی ہے کہ جب اللہ کسی بندے کی
 بڑائی چاہتا ہے تو اس کا مال گناہ سے اور پانی میں تلف کرتا ہے۔ اور حضرت عبداللہؓ فرماتے ہیں
 فرماتے ہیں کہ ہم ایک چھپر کی مرمت کر رہے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس کو
 تشریف لائے اور پوچھا کہ کیا کرتے ہوئے عرض کیا کہ ہمارا چھپر ٹوٹ گیا ہے اس کو درست
 کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں اس سے جلد لے کر دیکھتا ہوں۔ اور حضرت فوج علیہ السلام نے
 ایک ڈکاکھنر بنایا اس نے کسی نے عرض کیا کہ اگر آپ بچہ مکان بنوالین تو بہتر ہو آپ نے
 فرمایا کہ مرنے والے کیواسطے یہی بہت ہے اور حضرت حسنؓ فرماتے ہیں کہ ہم صفوان
 بن محیرہ کی خدمت میں گئے وہ ایک مکان کے مکان میں تھی جو جھکا ہوا تھا کہینے آئے
 کہا کہ اگر آپ اس کو درست کرالین تو بہتر ہے اور انھوں نے فرمایا کہ بہت سے آدمی آئیں
 مرنے والے اور یہ بہر طور موجود ہے۔ اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ آپ نے فرمایا

اَلْحَقُّ نَسِيْتُ مَا يَكْفِيهِ كَلَّفَ اَنْ يَحْلُلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ اور ایک حدیث میں ہے کہ ہر چہ
 آدمی کو تو اب تمامے مکر جو بانی اور گناہے میں حرج ہو اور سپر قواست میں ہوتا۔ اور اس کی
 کی تفسیر میں تِلْكَ الدَّارُ الْاُخْرَىٰ تُوْخَعَلَّكَ اللّٰهُ فَيَلَاكُ لَا تُدْرِيْ اَنْ عَلُوْكَ اَمْ اَنْ تَحْضُرَ
 وَلَا مَسَادًا مِّنْ مِّنْ مَّرَاتِمِہیں کہ مراد ریاست و رواج کے مکاں ہوا ہے سے اور جہت
 تشریف میں ہے کہ کُلُّ رُبْنَاءٍ وَاَنْتَ اَلْعَلٰی حَاجِبٌ یَّوْمَ الْقِيَامَةِ اَلَا مَا اَکْثَرُ حُرْمَتِہ
 اور ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں تکایت اپنے مکان کی تکی کی
 آپ نے فرمایا اَلشَّعْرُ فِی السَّمَاءِ یَعْنِی حَتّٰی مِیْنِ مَّکَانَ وَاَسْعَ طَلَبُ کَرْنِیَا بَیْہ۔ اور جہت
 عمر نہ لے تمام کو تشریف لیجاتے ہوئے ایک محل دیکھا کہ جو نے اور اینٹ کا بنا تھا آپ
 اللہ اکبر کہہ کر فرمایا کہ مجھے گمان نہ تھا کہ اس میں ایسے شخص ہونگے جو ہمان کی سی مہارت
 بنا دیں گے یعنی مہر مہر نے جو ہمان کو حکم دیا تھا کہ اَوْقَدْ نِیْ تَاھَا کَمَا اَنْ عَلٰی الطَّیْلِ اس سے
 غرض سختہ عمارت کی تھی۔ اور کہتے ہیں کہ اول جس شخص کے لیے عمارت جو نے اینٹ کی
 ہوئی وہ مہر مہر تھا اور جسے اول بنایا وہ ہمان تھا پھر انھیں کا اتباع اور سلاطین نے کیا
 اور یہ سب طبع اور زہدیت ہے۔ اور بعض کا کہنے ایک جامع مسجد کسی شہر میں بھیجی اور فرمایا
 کہ میں نے اس مسجد کو تیار کرنا ہی دیکھی ہے پھر کچھ لہے کی پھر اب اینٹ کی بھی بھیجی
 جنھوں نے اول بنائی تھی وہ دوسرے فرقے سے بہتر تھے اور دوسری دفعہ کے
 بنانے والے تیسری مار کے لوگوں سے اچھے تھے۔ اور سلف میں بعض لوگ ایسے تھے کہ اپنا
 مکان بدگی بھڑکے میں کئی کئی بار بناتے تھے اس لیے کہ وہ مکان بہت کم زور ہوتا تھا اور وہ خود
 اعلیٰ کو تیار رکھتے تھے اور یہ مکان کے باب میں زاہد تھے۔ اور بعض کا دستور یہ تھا کہ جب
 یا جہاد کو تشریف لیجاتے تو اپنا مکان گر جاتے یا ہمسایہ کو دیکھتے جب ہمان سے پھر
 کرتے تو اور بنا لیتے اور وہ مکان گھاس اور جیڑے کے ہوا کرتے تھے جیسے عرب کے لوگ
 یمن میں اب تک اسی کے عادی ہیں اور بلندی اور نکلے مکانات کی قدر آدم اور ایک
 بالست ہوتی تھی۔ اور حضرت حسن بہ فرماتے ہیں کہ جب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 مکانات میں جاتا تھا تو اپنا ہاتھ جھیت میں لگا دیتا تھا۔ اور عمر مہر مہر دینا رہم کہتے ہیں
 کہ جب کوئی شخص مہارت چھہ ہاتھ سے اونچی بناتا ہے تو ایک فرشتہ اوسکو پکارتا ہے کہ اے
 مدکاروں کے بدکار ہمان تک اونچا کر گیا۔ اور حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں

عمارت کے دیکھنے سے منع فرمایا اور وجہ ارشاد کی کہ اگر لوگ دیکھتے تو یہ ایسے کیوں بنے
 پس جو کوئی تاکتا ہے تو بنانے والا کو گویا مدد کرتا ہے۔ اور حضرت فضیل رحمہ فرماتے ہیں
 کہ مجھے اوس شخص پر تعجب نہیں کہ اوس نے عمارت بنائی اور چھوڑ گیا مجھے تعجب اس سے ہے
 جو اوس عمارت کو دیکھ کر عبرت نہیں لے پڑتا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی فرماتے ہیں کہ ایک
 قوم ایسی آویگی جو مٹی کو اونیچا کرینگے اور دین کو پست اور خود کو کھڑوں کو کام میں لاوینگے
 نماز نگھاری ہی قبلہ کی طرف کوڑھینگے مگر تھارے دین کے سوا پر مریگے چوتھی ضرورت
 اسباب خانہ ہے اس میں بھی زہر کے بہت سے درجے ہیں سب میں اعلیٰ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 حال ہے کہ آپ اپنے ساتھ ایک لکھی اور ایک کوزہ رکھتے تھے پس ایک شخص کو دیکھا کہ اپنی
 انگلیوں سے ڈاڑھی میں لگائی کرتا ہے آپ نے لکھی پھینکی اور دوسرے شخص کو دیکھا کہ
 وہ نہر میں سے پانی پی رہا ہے آپ نے کوزے کی بھی حاجت نہ سمجھی اور کھجور پھینک دیا اسی طرح
 سب اباب کو سمجھنا چاہیے کیونکہ ہر ایک چیز کسی مقصود کے لیے مطلوب ہوتی ہے جب اس سے
 کوئی حاجت نہ ہو تو وہ نون جہان میں آدمی پر وبال ہے اور جس چیز سے اتنا ہوا و سمین سے
 کمتر درجے کی چیز پر اکتفا کرے مثلاً جس بات کے لیے مٹی کا برتن کافی ہوا و سمین کی ویسی پر اکتفا
 کرے اور اس بات کی پروا نہ کرے کہ اوس برتن کا کنارہ ٹوٹا ہوا ہے بشرطیکہ مقصود اوس سے
 بھی حاصل ہو سکتا ہو۔ اور اوسط درجہ یہ ہے کہ آدمی کے پاس اباب بقدر حاجت ثابت ہو
 مگر ایک چیز سے بہت سے کام لے مثلاً اگر پیالہ ہو تو اوس میں کھالیوے اور سمین پانی پی لے
 اور سمین اپنی چیز رکھ لے۔ بزرگان سلف ایک برتن کو کئی مطالب میں استعمال کرنا تحقیق کی
 نظر سے اچھا جانتے تھے اور زیادہ یہ ہے کہ ہر طالب کیواسطے ایک چیز اونی جنس کی رکھتا ہو
 پس اگر کتنی میں چیز زیادہ ہوگی یا نفیس ہوگی تو زہر کے کسی درجے میں نہ پہنچا اور طالب فضول کی طبع
 مانگ ہوگا اور اس باب میں بھی سیرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب رضی
 مد نظر رکھنی چاہیے۔ چنانچہ حضرت عائشہ رضی فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جس بستر پر سویتے تھے وہ چمڑے کا گدّا تھا جس کے اندر خرباکے پیر کا پوست بھرا تھا اور حضرت
 فضیل رحمہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بچھڑا یا دو پہر اکمل ہوتا تھا یا چمڑے کا گدّا
 جس میں خرباکا پوست بھرا ہوا تھا۔ روایت ہے کہ حضرت عمر رضی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی خدمت مبارک میں حاضر ہوئے آپ اوس وقت ایک چارپائی پر جو خرباکے پوست کا بانوں سے

ہی ہونی تھی لیٹے تھے حبیب و محکمہ بیٹھے تو حضرت عمرؓ نے آپؐ کی ہوا سے ہمارے یہ
 ستاں ماہوں کے دیکھے اور اکھوں میں اکسو پھر لائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا
 کہ اے خطابؓ کے بیٹے کیا بات ہے جو کہ تمہو عرض کیا کہ میں نے فارس اور روم کو تباہ و برباد
 خیال کیا کہ اوکے یاس کیا کچھ ملک ہے او ایک پو خیال کیا کہ آپ اللہ کے حبیب اور اس کے
 سرگردہ میں آئیں مومٹے مانوں کی چار پائی پر لیٹتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تمام یہ بات سیدہ
 میں کہ اوکے لیے دنیا ہو اور ہمارے واسطے آخرت حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ کیوں نہیں
 آپ نے فرمایا کہ یہ یوں ہی ہے۔ اور ایک شخص حضرت ابو ذرؓ کے گھر گیا اور ہر طرف سے
 دیکھے لکھا پھر عرض کیا کہ اے ابو ذرؓ آپ کے مکان میں کچھ یہاں مغیرہ نہیں نظر آتا آپ نے فرمایا
 کہ ہمارا ایک درمکان ہے اچھی حیرت میں وہاں بھیجتے ہیں او سے عرض کیا کہ جب تک آپ
 اس مکان میں نہیں رہیں جب تک کچھ یہاں بھیجا ہے آپ نے فرمایا کہ گھر کا مالک نہیں کہ
 اس میں ہے میں دیکھا۔ اور جب حضرت عمرؓ نے سجدہ و امیرؓ سے تھے حضرت عمرؓ کی خدمت میں
 حاضر ہوئے آپ نے پوچھا کہ تیرے یاس دنیا سے کیا ہے او بھون نے فرمایا کہ ایک لاکھ تھی عمر
 جیسے میں تکیہ کرتا ہوں اور اگر سارے مغیرہ مل جائے تو مار ڈالتا ہوں اور ایک تو خدا ان تھے
 ہمیں کھانا ہوتا ہے اور ایک یہاں ہے جہیں کھانا ہوں اور سردھوتا ہوں اور ایک لوٹا ہوں
 جہیں بیٹھے اور وضو کرنے کے لیے پانی رکھتا ہوں اسکے سوا دنیا میں جتنی چیزیں ہیں وہ نہیں
 تعلق ہیں آپ نے فرمایا کہ تو نے درست کہا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے۔ اور حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ایک سر سے تشریف لائے اور حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا کہ یاس جانے کا قصد کیا او
 کھ کے در اسے یرودہ پڑا ہوا اور اس کے ہاتھ میں دو چاندی کے گنگن دیکھے آپ نے یہی
 پھر گئے او سو وقت حضرت ابوبکرؓ نے حضرت فاطمہؓ کے پاس گئے آپ نے وہی نہیں
 اون سے حال حضرت کے واپس تشریف لیجانے کا یاں کیا او بھون نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر سب واپس تشریف لانے کا پوچھا آپ نے فرمایا کہ یرودہ او پر
 گنگنوں کی خدمت سے چلا آیا حضرت فاطمہؓ نے عرض کیا کہ گنگن حضرت فاطمہؓ کے ہاتھ
 آئی خدمت میں بھیجے کہ میں نے او کو حد کی راہ میں صدقہ کیا آپ حمان ماسا ہو وہاں
 نہیں لیجئے آپ نے فرمایا کہ او کو فروخت کر دے اور ایک قیمہ ارباب صدقہ کو دے حضرت فاطمہؓ نے
 ہائی درم کو فروخت کیا اور صحابہ صدقہ کو انٹ دیا تک آپ حضرت فاطمہؓ کے پاس گئے

اور ارشاد فرمایا کہ جان پر تو نے خوب کیا۔ اور ایک بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کے مکان پر ایک پرہہ دیکھا اور اسکو اپنے اوٹھا ڈالا اور فرمایا کہ جب میں اسے
 دیکھتا ہوں دنیا یاد آتی ہے اسکو فلاں شخص کے پاس بھیجو۔ اور ایک رات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
 آپ کے لیے نیا فرش بچھایا اور پیشتر آپ دوسرے کمرے پر تشریف فرمایا کرتے تھے اور سرات
 صبح تک کروٹیں لیتے رہے جب صبح ہوئی تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ارشاد فرمایا کہ اس بستر کو
 علحدہ کر دو اور یہاں مکمل بچھا دو لے تمام رات مجھے سونے نہیں دیا۔ اس طرح آپ کے پاس
 پانچ یا چھ درم رات کو آئے تو آپ نے ہٹے دیے مگر رات بھر جاگتے رہے یہاں تک کہ آخر
 شب میں انکو اقسام فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ اسوقت آپ کو نیند نہ آئی حتیٰ کہ میں نے
 آپ کے نر لٹے کی آواز سنی پھر فرمایا کہ اگر یہ درم میرے پاس بھیجتے اور میری وفات ہو جاتی
 تو میرا لگام اپنے پروردگار پر کیا ہوتا۔ اور حضرت حسن فرماتے ہیں کہ میں نے ستر نیک بیدے
 ایسے دیکھے ہیں کہ انکے پاس بھیج کر پڑے گئے اور کچھ نہ تھا اور نہیں سے کیسے زمین پر کوئی کپڑا
 نہیں بچھایا جب سونا یا پارہ زمین ہی پر پانا یا جسم لگا کر کپڑا اوپر ڈھانک لیا یا پانچویں ضرورت
 نکاح ہے اس باب میں کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اصل نکاح اور کثرت نکاح میں زیادہ کے کچھ معنی نہیں
 اور یہی قول حضرت سہیل تشریح کر رہے ہیں کہ جب سید الزہراء رضی اللہ عنہا علیہ السلام
 کو عورتیں پسند نہیں تو ہم انہیں زیادہ کیسے کر سکتے ہیں اور اسی قول پر انکی موافقت ابن عباس
 نے کی ہے اور فرمایا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے زیادہ تر حضرت علی کریم اللہ وجہہ تھے انکی چار
 بیبیاں اور کچھ اور برس لونڈیاں تھیں۔ اور صحیح اس باب میں قول حضرت ابوسلمان نزاری رضی اللہ عنہ
 کا ہے کہ فرماتے ہیں کہ جو خیر اللہ تعالیٰ سے ملے خواہ بی بی ہو یا مال یا اولاد وہ آدمی کے لیے
 بُری ہے اور عورت کبھی خدای تعالیٰ سے روکا کرتی ہے اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ بعض احوال
 میں مجبور رہنا افضل ہے جیسا کہ باب النکاح میں بیان ہوا تو اس صورت میں نکاح نہ کرنا افضل ہوگا
 اور جس جگہ زور شہوت کے دفع کے لیے نکاح افضل ہے تو ایسا نکاح واجب ہے اور سکا کر کہنا
 زہرین کیسے ہو سکتا ہے ہاں اگر نکاح نہ کرنے سے کوئی آفت نہ ہوتی ہو نہ کرنے سے کچھ جہت
 ہو مگر ترک اسلئے کرے کہ دل کا میل عورتوں کی طرف نہ ہو جائے اور ایسا مانوس نہ ہو جس کو اس
 انکی میں خلل پڑے تو البتہ چھوڑنا نکاح کا زہرین سے ہے پس اگر یہ معلوم ہو کہ عورت خدا کو
 سے نہ روکے گی مگر ترک نکاح صرف لذت نظر اور ہم بستری اور مباشرت سے بچنے کے لیے

تو یہ کہ ہمیں ہے اس واسطے کہ مقصود نکاح اولاد ہے جو تقارنسل اور امت محمدی کے نفع و
 میں موجب قوا ہے اور حلال ہے کہ اس میں کو ایسی چیز میں داخل ہو جو جو وہیں مندرجات ہے
 وہ اگر مقصود مالکات ہو تو کچھ ضرور میں کہتی اسکی مثال یہی ہے کہ کوئی روٹی کھائی اور یا ملی
 بیٹا اسوجہ سے چھوڑ دے کہ کھانے اور پینے کی لذت سے بچا رہے گا تو یہ روئے میں حلال نہیں
 اس واسطے کہ اس میں اپنے بدن کا ہلاک کرنا ہے ایسا ہی ترک نکاح میں ایسی مسئلہ کو کائنات النہار
 تو ضرورت کے سوا کوئی حمت سے نکاح کا چھوڑنا محاسبہ حسب تک کہ کسی اور لذت کا خوف ہو
 اور یہی امر حسرت میں تشریح کی ہے اور یہی وجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نکاح کی سختی
 اور جب یہ امر ثابت ہوا تو حضرت محمد کا حال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا سا ہوا اس میں بایں کہ کثرت
 عورتوں کی مانع تعلقی ہوا اور وہ دلو اور کے صلح اور حجت میں لگائے گئے تھے تو ایسا شخص اگر
 صرف لذت و صحت سے بچنے کے لیے نکاح نہ کرے تو اسکا ذکر کسی کام کا نہیں مگر یہ بات کہ وہ
 دنیا اور اولیاء کے دوسرے کو کمان میں ہے اب اکثر لوگوں کا تو یہ حال ہے کہ عورتوں کی
 کثرت اس کے دل کو مصروف کر دیتی ہے تو ہر وقت میں یہی مناسب ہے کہ سرے سے نکاح ہی
 نہ کرے اور اگر عورتوں کے متحمل ہوئے کا ہو لیکن یہ خوف ہو کہ ایک سے زیادہ ہونگی یا بھڑک
 ہوگی تو دل میں ہٹے کا او کی طرف ہو رہے ہیں تو چاہیے کہ ایک عورت سے نکاح کرے جو
 جو بصورت ہوا و اسے دل کی حمایت میں سرور کرے۔ اور حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ
 فرماتے ہیں کہ عورتوں میں نہایت ہے کہ جو عورت حقیر ہو یا یتیم اور سکو جو بصورت اور نہایت بہت
 ترجیح دے اور اسی سے نکاح کرے۔ اور حضرت حبیبہ رحمہ فرماتے ہیں کہ میں مرید مبتدی کو کبھی
 یہ سہد کرتا ہوں کہ اپنا دل میں چیزوں میں نہ لگا دے ورنہ اسکا حال بدل جائیگا اور اچھے
 کرنا دوم طلب صیبت سوم نکاح کرنا۔ اور فرمایا کہ صوفی کے لیے میں یہ سہد کرتا ہوں کہ نہ کچھ
 نہ پڑھے اس لیے کہ اس سے بہت جتنی نہیں غر سکے حسب علوم ہوا کہ نکاح کی لذت تل غلکے
 لذت کے ہے تو ثابت ہوا کہ ان دونوں لذتوں میں سے جوئی خدا سے روکے والی
 ہوگی وہ مسموع امیرین رہے جتنی ضرورت وہ ہے جو وسیلہ اس یا بچوں ضرورت کے
 حاصل کرنے کا ہوا اور وہ مال و رجاہ ہے۔ چاہے کہ تو مسمی یہ ہیں کہ دونوں کا مالک ہونا
 اس طرح کہ اس کے اندر ایسی جگہ ڈھونڈھنی تاکہ اس کے ذریعے سے لگا لگا غرائز اور مسائل
 کام آویں اور تجویس کہ یہ اپنے کام خود نہیں کر سکتا اور دوسرے کی خدمت کا محتاج ہے

تو ضرور ہرگز اور سکا کچھ جاہ خادم کے دل میں ہونا چاہیے ایسے کہ اگر غریب تکداز کے دل میں
 او کی قدر و منزلت نہ ہوگی تو وہ خدمت کیونکر کیا اور اسی قدر و منزلت کا دل میں ہونا جاہ
 کہلاتا ہے اور اسکا آغاز تو نزدیک ہی ہے مگر انجام کو نوبت ایسے گدہے کی پہونچا دیتا ہے
 جسکی کچھ تھاہ نہیں اور کاجل کی کوٹھڑی میں گھسنے سے عجب نہیں کہ داغ لگ جاوے۔
 اب جاننا چاہیے کہ لوگوں کے دلوں میں جگہ کرنی یا تو کسی نفع کے حاصل کرنے کے لیے
 ہوتی ہے یا ضرر کے دفع کرنے کے لیے یا کسی ظلم سے چھوٹنے کے لیے پس مال کے
 ہوتے ہوئے تو نفع کی کچھ ضرورت نہیں ایسے کہ اجرت پر جو شخص خدمت کرتا ہے وہ محنت
 کر گیا اگرچہ آفاقی قدر و منزلت اور بکے دل میں نہ ہو بلکہ جو شخص بے اجرت خدمت کرتا ہو اسکا
 دل میں جگہ کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور دفع ضرر کے لیے حاجت جاہ کی ایسے شہر میں ہے
 کہ جہاں عدل خوب نہ ہو یا ایسے ہمسایوں میں رہتا ہو کہ وہ اسکو ستاتے ہوں اور یہ اس کے شر
 دفع نہ کر سکتا ہو بجز اس کے کہ اس کے دلوں میں جگہ ہو جاوے یا بادشاہ کے نزدیک کچھ رتبہ
 ہو جاوے اور سطح کے جاہ میں مقدار ضرورت کی کچھ معین نہیں خصوصاً جب کہ اس میں خود اور
 سو غلن انجام کا ملا ہوا ہو اور طلب جاہ میں چلنے والا طریق ہلاک کا سالک ہے بلکہ زاہد کو شایان
 یہی ہے کہ دلوں میں ہرگز جگہ کا طالب نہ ہو ایسے کہ اسکا عبادت اور دین میں لگا رہتا
 دلوں میں وہ جگہ کر دیکھا کہ جس سے اسکو ایذا نہ پہونچے گو کافروں ہی میں رہتا ہو مسلمانوں میں
 تو بطریق اولیٰ ایذا نہ ہوگی باقی سہے تو بہات اور خیالات مفروضہ جسے آدمی زیادتی جاہ کا
 خوابان ہوتا ہے نسبت اس مقدار کے کہ خود بخود حاصل ہو گیا ہو تو اس سطح کے احتمالات
 جھوٹے و ہم ہیں کیونکہ جو شخص طالب جاہ کا ہو گا وہ بھی تو بعض احوال میں ایذا سے نہیں بچ سکتا
 پس علاج اسکا صلہ اور برہداری سے کرنا اسکی نسبت بہتر ہے کہ طلب جاہ سے کیا جاوے
 حاصل یہ کہ دلوں میں جگہ کرنے کی طلب کے لیے ہرگز اجازت نہیں تھوڑی مقدار میں سے
 بہت کی متقاضی ہوتی ہے اور اسکی عادت شراب کی عادت سے بھی سخت تر ہے تو اس
 تھوڑے اور بہت سے سبب پہنچا چاہیے۔ اور مال زندگی کے لیے ضروری ہے مگر تھوڑا سا
 مال کافی ہے پس اگر کوئی شخص پیشہ ور ہو تو جب ایک وز کی حاجت کے موافق حاصل کر لے
 تو چاہیے کہ چکر کام نہ کرے۔ بعض اکابر کا دستور تھا کہ جب وجہ یعنی مقدار پانچ چھ آنہ کو
 لے لیتے تھے تو پھر اپنا کام بڑھا کر اٹھ کھڑے ہوتے تھے یہ شرط نہی کی ہے پس اگر کسی

تھا اور کیا اور ہذا یہ فوت ہو چکی جو برس روڑ سے زیادہ کے لیے کافی ہو۔ تو یہ صعیب
راہوں میں رہیگا۔ قوی میں اور اگر اس کے پاس کوئی زمین ہو اور اس کو توکل یہ جو
یقین ہو اور اس قطعہ میں سے آسار کچھ چھوٹے جسکی پیداوار سال بھر کو کافی ہو تو اس سے
رہ کی حاجت نہ ہوگا۔ لیکن جو کچھ سال کے حینے کافی سے نیچے اور اس کو صاف کر دے
مگر ایسا شخص صعیب راہ میں سے ہے۔ اور اگر وہ زمین سے توکل کی شرط ہو جیسے حضرت
امام قریب رحمہ اللہ کی ہے تو یہ شخص اہل نہیں۔ اور یہ جو ہم کہتے ہیں کہ کوئی شخص کام کرے
سے راہ میں کی حاجت نہ ہوگا اور اس سے ہماری مرض یہ ہے کہ جو کچھ قیامت میں عداوت
کا وعدہ راہ میں کو ہے اور اس کو۔ لیکن اگر وہ نہ دیکھا نام اور اس سے ملاحظہ اس حیرت انگیز
رہ گیا ہے۔ نچائیگا اور یہ آدمی کا معاملہ اس باب میں بہت عیالدار کے صعیب تر ہے۔
اور حضرت ابوسلیمان حارثی رحمہ اللہ ہیں کہ آدمی کو بہین چاہیے کہ اپنے گھر والوں سے
زہر کرے بلکہ چاہیے کہ او کو رہ گئے لیے کہ اگر ماہین فضا و زہر او کو پہنچے ہے۔ لیکن آپ
جو چاہے کرے یعنی شرط کی کی راہ پر اوسو میرا خاص ہے خیال بیا دے سکے دے لازم نہیں کہ
تسکی کرے ہاں او کو یہ نچاہیے کہ ایسی بات او کی ملے جو اس کو حد اعتدال سے نکالے۔ اور
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو حضرت فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کے گھر سے پردہ اور دو کنکریں
بچھڑ گئے تھے اوس سے یہ امر کہنا چاہیے کہ چونکہ وہ زینت ہی تھی حاجت کی حیسہ نہ تھی
مگر جو باتیں کہ آدمی او کی طرف حاہ و مال سے مصطرب ہوتا ہے وہ مسوع بہین بلکہ دائرہ حاجت
سم قائل ہے اور جو کافی مقدار ضرورت ہے وہ دوا یا فاع ہے اور او کے درمیان وجہات
متناہین پس جو درجہ زیادتی سے قریب ہے گو سم قائل ہو مگر ضرر ہے اور خصوصاً ضرر کے
قریب ہے اگرچہ دوا جو نافع نہیں لیکن او کا ضرر کم ہے اور زہر کا نینا حرام ہے اور دوا کا نینا
فرض اور ان دونوں کے درمیان کا حکم مستحب ہے جو احتیاط کرے کہ وہ اپنے واسطے کرے گا اور
جو مستی کرے گا وہ اسے لیے کرے گا اور جو شخص اپنے دین کی صفائی، منظر، کھڑکے، شہ کی حیرت
چھوڑ کر یقین اختیار کرے گا اور اسے نفس کو ضرورت کی تسکین پر مک ٹھیکے تو وہ محتاط اور
ناجیہ میں سے ہے۔ اور جو شخص ضرورت پر اکتفا کرتا ہو اور اس کو دنیا دار کہنا جائز نہیں
بلکہ استار دیا کا ہونا تو عین دین ہے اس لیے کہ دین کی شرط ہے اور شرط منجملہ مستوط
ہے چھ ماتی ہے اور اس امر کی تائید یہ روایت بھی وال ہے جو حضرت ابراہیم علیہ السلام

والسلام کے حال میں قبول ہے کہ آپ کو ایک بار کچھ حاجت پیش ہوئی آپ اپنے ایک دوست
 کے پاس تشریف لے گئے تاکہ اوس سے کچھ قرض لین مگر اوس نے قرض نہ دیا آپ نہایت منہموم تھے
 اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اگر اپنے خلیل سے یعنی خدای تعالیٰ سے مانگتے تو تمکو ضرورت
 عزم کیا کہ انہی مجھے معلوم تھا کہ تمکو دنیا ناپسند ہے ایسے اوس میں سے مانگتے ہوئے موعوم
 ہوا حکم ہوا کہ حاجت یعنی مقدار ضرورت دنیا میں سے نہیں مانگتی۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ
 مقدار ضرورت داخل میں ہے اور جو اوس کے سوا ہو وہ آخرت میں مال ہے اور دنیا میں بھی
 وبال ہے جو شخص کہ اغنیا کا حال دیکھتا ہے کہ کس قدر رحمت و ترو مال کے حاصل کرنے اور
 اوس کے جوڑنے اور حفاظت کرنے اور زولت اوٹھانے میں پڑتی ہے وہ جانتا ہے کہ
 مال کا دنیا میں وبال ہو یا درست بات ہے۔ نہایت درجہ فلاح کا مال سے یہ ہے کہ وہ مالدار
 کے وارثوں کو پہونچے اور وہ اوسکو کھاویں مگر وہ بعض اوقات مورث کے دشمن ہو کر قریب
 اور کبھی اوس مال کو گناہ میں صرف کیا کرتے ہیں تو گویا مورث ہی اوسکا مار دگا اس گناہ پر ہوا
 مال دنیا کا جمع کرنے والا اور شہوات کا طالب ایسا ہے جیسے ریشم کا کیر کہ اول اپنے اوپر
 ریشم بنتا جاتا ہے پھر اوس میں سے نکالنا چاہتا ہے مگر بچا کی صورت نہیں پاتا وہاں ہی
 مر جاتا ہے اور باعث اپنی موت کا آپ ہی ہوتا ہے خود کردہ راجہ علاج اس طرح جو شخص
 شہوات دنیا کا تابع ہوتا ہے وہ اپنے دل پر زنجیریں جبکتا ہے اور جتنی شہوات ہیں مال
 اور جہ اور زین اور فرزند اور اعدا کو بڑا کرنا اور دوستوں سے ریا کرنا وغیرہ یہ سب جدا جدا
 بیڑیاں ہیں کہ دل پر پڑتی جاتی ہیں اب اگر اوس شخص کو اپنی غلطی معلوم ہو اور دل میں
 خطہ رجوع کا آئے اور نکالنا چاہے تو نہیں نکل سکیگا دل پر وہ بیڑیاں اور طوق دیکھے گا
 اوسکا کاٹنا مشکل ہے اور اگر بالفرض ایک محبوب چیز اپنی خواہش کی چیزوں میں سے اپنے
 اختیار سے چھوڑ دیکھا تو گویا اپنی جان کو تلف کر گیا اور خود اپنے ہاتھ سے اپنے پائون پر
 کھٹائی ماریگا اور اسی حال میں رہیگا یہاں تک کہ ملک الموت ایک بارگی سب محبوب چیزوں
 دم کی ذمہ میں علیحدہ کر دیکھا اور اسوقت عجب صورت پیش دیکھی کہ دل تو دنیا کی زنجیروں میں
 جکڑا ہوا ہو گا جو چھوڑنے کو ہے اور ملک الموت کے پنجے دل کی رگوں کے اندر رخصت ہو
 اوسکو آخرت کی طرف پھینچیں گے اور زنجیریں دنیاوی اوسکو دنیا کی طرف کشش کر لگی تو اس
 شخص کا ادنیٰ حال مرنے کیوقت ایسا جانتا چاہیے جیسے کسی شخص کے نصف جسم کو آگ سے

جیکر وہ طرف سے دو آدمی یکے کے پیچھے ہیں اور علیحدہ کریں اور آپس میں بھی یہ کہ جو شخص آپ سے
 حیرا مانگتا تو ایسا اس کے بدن کو چوگی اور یہ ایسا دل میں لڑتی سرایت ہو گئے گی اور نہ
 ذریعہ سے بلکہ بھی وہ معلوم ہوگا سکھانے اس صورت موت کے کہ اوس میں تکلیف حاصل
 دل ہی بڑھتی ہے کسی غیر سے سرایت کر کے یہیں آتی تو ایسے رخ کا کیا ٹھکانا ہے
 عہد کہ یہ اول ہذا ہے کہ آدمی کو ملکا اور اعلیٰ علییں اور قریب سے عالمین کا موت ہو جانا
 اور اسکی حسرت رہی یہ کہ ہوگی میں یا کی طرف میل کرنے سے خدا و تعالیٰ کے دیدار پر محروم
 رہیگا اور وہ وہاں سے محو ہوتا ہے اوسیراگ دوح کی سیٹھ ہوتی ہے کیونکہ وہ صرف
 محسوس ہی پر مسلط ہو کر رہتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَسُودُونَ**
لَكِنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرًا فَكَاكِبًا اس آیت میں عذاب رخ کو بعد تکلیف محاسبہ فرمایا اور اس
 صرف محاسبہ کا عذاب دیا جائے اور دوح کا عذاب نہ تو وہی ایک کافی ہے اور
 حب و ہوں ایک ساتھ ہو گئے تو کیا حال ہوگا ہم خدا و تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ آپ کے
 کانوں میں وہی بات چلاوے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس مبارک میں بھوکہ دیکھی
 عیسیٰ آپ سے فرمایا گیا **مَنْ أَحْبَبْتَ بَيْنَكَ وَمَعَارِفًا** ورا ناخاکہ اولیاء اللہ کو معلوم
 ہو گیا تھا کہ آدمی ایسے اعمال اور اتناغ خود بہن انسانی سے لیے آپ کو برتیم کے کیڑے کا پڑنے
 ہلاک کرتا ہے ایسے اہل بھوکے دیا کہ ایک سخت ترک کر دیا یہاں تک کہ حضرت حسن انصاری رح
 فرماتے ہیں کہ میں نے ستر پر کے لوگوں کو ایسا دیکھا ہے کہ جو چیز اوسیرا حلال تھی اوسیں میں
 اتنا کرتے تھے کہ تم اتنا حرام چیزوں میں بھی نہیں کرتے اور ایک روایت میں یوں ہے
 کہ وہ عصیت کے وقت اتنا حرام ہا کرتے کہ تم حالت ارانی و وسعت میں بھی نہیں رہتے اگر
 تم اوکو دیکھو تو یواہر جانو اور اگر وہ لوگ تمہارے کسی اچھے شخص کو دیکھیں تو کہیں کہ اسکو
 دیں سے کیونکہ بہرہ نہیں اور اگر تم میں سے بہرہ کو دیکھیں تو کہیں کہ یہ قیامت پریشان
 نہیں کتھے اور اگر انہیں سے کسی کے سامنے مال حلال پیش کیا جاتا تھا تو دلیتے تھے اور
 کتے تھے کہ مجھے یہ خوف ہے کہ میرا دل بگاڑ دے پس جو اہل دل ہکا وہ مال سرور اس کے
 بگڑنے سے بھی بڑیگا اور جن لوگوں کے دلوں کو دنیا کی محبت نے مردہ کر دیا ہے اسکا
 حال خدا و تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَؤُلَاءِ فَسَيَكُونُوا كَقُلُوبِ الْغَافِلِينَ**
عَنِ آيَاتِنَا وَلَوْ أَنَّ قُلُوبَهُمْ شَفَعَتْ لَهُمْ فِي اللَّهِ لَقَدْ غُلِقَتْ اور فرمایا **وَلَا تَطْعَمُوا** **أَعْمَلْنَا قُلُوبَهُمْ** **فَكَيْفَ يَكُونُ**

وكان آخره حسراً طساً اور فرمایا غرض عن من کنی عن کبریا و کفریہ اہل الجہنم
الدنیا خلائک منہم اھل الجہنم ان آیتوں میں ارشاد فرمایا کہ ان لوگوں کی سب باتیں
غفلات و زیادت کی وجہ سے ہیں۔ سو اب ہمیں لحاظ ایک شخص نے حضرت عیسیٰ السلام
عرض کیا کہ آپ مجھ اپنے سفر میں ساتھ رکھیے اور انھوں نے فرمایا کہ اپنا مال دیکر میرے ساتھ
ہو جانا اور اسے عرض کیا کہ یہ تو مجھے نہیں ہو سکتا آپ نے فرمایا کہ غنی جنت میں مقیم ہے کہ
داخل ہو اور ایک وایت میں یوں ہے کہ غنی جنت میں بڑی مشکل سے داخل ہوگا۔ اور غنی
اکابر نے فرمایا ہے کہ ہر روز جب کتاب کھلتا ہے چار فرشتے اطراف دنیا میں چار آوازیں
دیتے ہیں دو فرشتے مشرق میں اور دو مغرب میں مشرق کا ایک فرشتہ کہتا ہے کہ اے طالبِ خیر
قدم بڑھا اور اے طالبِ شر پس کر اور دوسرا کہتا ہے کہ اگلی دینے والی کو عہدِ عوض غنایت
اور عینِ کو بریادی مرحمت فرما اور مغرب کا ایک فرشتہ کہتا ہے کہ موت کیوں سطر پیدا ہوا اور
ابو جہنم کے لیے عزت بنا اور دوسرا کہتا ہے کہ بے حساب کھیلے کھاؤ اور رفع اٹھاؤ

پانچواں بیان زہد کی علامات میں

جانتا چاہیے کہ کبھی یہ گمان ہوتا ہے کہ مال کا تارک زاہد ہے حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ مال کا
چھوڑنا اور اس سے دل برستگی ظاہر کرنی ایسے شخص پر جو زہد پر مبع کو اچھا جانے بہت
آسان ہے دیکھو اکثر اہلِ ہدین کہ انھوں نے اپنے نفسوں کو تھوڑی سی غذا کا عادی کر لیا ہے
اور ایک بند بچانے میں بیٹھنا لازم کر لیا ہے ان کی خوشی صرف یہی ہے کہ لوگ ہمارا حال
جائیں اور دیکھ کر تعریف کریں پس صرف مال چھوڑنے سے دلیل قطعی زہد کی کہان رہی بلکہ
زہد مال و رجاء دونوں سے ضرور ہی تاکہ اور سب حظوظ نفسانی میں زہد پورا ہو۔ ایک اور
طرفہ امر ہے کہ بعض لوگ بڑے عمدہ پیشینے کے لباس و بڑھیا کپڑے پہنکر دعویٰ زہد کا
کرتے ہیں چنانچہ ابراہیم خواص حران مدعیوں کے وصف میں فرماتے ہیں کہ ایک لوگ دعویٰ
زہد کا کرتے ہیں اور پوشاک عمدہ پہنکر لوگوں کو دھوکا دیتے ہیں تاکہ ان کو اگر کوئی پوشاک
نیچے تو لوسی ہی سمجھے اور ان کی طرف فقیرانہ کی طرح نہ دیکھے کہ حقیقہ جانکر چہرہ سکینوں کی طرح دیدے
اور ایسے لوگ اپنے آپ کو مستحکم علم کہتے ہیں اور جانتے ہیں کہ ہم طریقِ سنت پر ہیں چہرین
جیسے پاس کی ہیں کہ وہاں سے کچھ سرکار نہیں حالانکہ اگر واقع میں لکھا جائے تو دوسرا
روک اپنے آپ لیتے ہیں یہ سب نیا کو بدلے دین کے کھاؤں ان کی برا اپنے ہاتھوں

اس زمانہ میں جو لوگ دنیا سے تعلق رکھتے ہیں وہ دنیا سے تعلق رکھتے ہیں۔
 ہم برابر جبر سے اور کھوڑا سال کھتے سے اس کے درجہ کا جاتا رہنا نہ پایا جائے گا۔
 ابن ابی احواری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوسلیمان سے پوچھا کہ کیا حضرت اودھانی
 زیادہ تھے اور بخون فرمایا کہ البتہ میں نے کہا کہ سنا ہے ابونکوب کے ترکے میں سے میں دنیا
 چھپے تھے ابونکوب انھیں بے عین میں خرچ کیا تھا و ذرا ہر کیسے ہوئے وہ تو دنیا
 رکھتے تھے اپنے فرمایا کہ تمہاری غرض یہ ہے کہ وہ حقیقت زہد کو پہنچ جاتے حقیقت سے
 مراد حضرت ابوسلیمان کی انتہا تھی یعنی نہ کسی کو نہ تھا نہیں اس کی کو حقیقت کے بہت ہیں اور کمال
 جمعی تھا جو جب صفات میں زہد کر کے پس جو شخص کو دنیا میں سے کسی چیز کو باوجود قدرت
 کے صرف اپنے دل اور دین کے خوف سے چھوڑ گیا اور سکوا و سید قدر زہد سے بہرہ ہوگا
 اور انتہا یہ ہے کہ ماسوا اللہ کو سب کو ترک کرے یہاں تک کہ پتھر پر بھی سرنے لگے جیسے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے کیا تھا۔ ہم خدای تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں کہ ہرگز ہر کا
 اول ہی درجہ نصیب فرمائے انتہا کے درجات کی طمع تو ہم جیسوں کو کھانا ہو سکتی ہو
 اگرچہ خدای تعالیٰ کے فضل سے امید توڑنے کی اجازت نہیں اور اگر ہم اپنے اور عجا
 نعم و انعمی کو لحاظ کریں تو جانیں کہ اس کے نزدیک کوئی چیز بڑی نہیں پس اگر اس کے
 جوہر کے اعتبار سے کہ ہر ایک کی اس بڑھ کر ہے ہم بھی اپنی حیثیت سے بڑھ کر سوال کریں
 تو کچھ دور نہیں۔ جب یہ معلوم ہوا کہ زہد کی علامت فقر اور غنا اور عزت اور ذلت اور
 تعریف و مذمت کا یکساں ہونا ہے اور یہ بات غلبہ اس الہی سے ہوتی ہے تو اب
 جانتا چاہیے کہ اس سے بالضرر اور علامات متفرع ہوتے ہیں مثلاً دنیا کو ترک کرے اور
 یہ زہد و انہو کہ کس کے پاس لگی۔ اور بعضوں نے فرمایا ہے کہ علامت زہد کی یہ ہے کہ دنیا کو
 جیسی کہ تیری چھوڑ دی یہ نہ کہے کہ میں سرور بناؤنگا یا مسجد بنادوگا اور کبھی بن معاذ رحمہ فرماتا ہے
 کہ زہد کی علامت موجود چیز کی سخاوت ہے۔ اور اس خفیت نہ کہتے ہیں کہ زہد کی علامت
 یہ ہے کہ جب چیز ہاتھ سے جائے تو رحت پائے اور یہ بھی او بخین کا قول ہے کہ
 بلا تکلف دنیا سے علیحدہ ہونا اور اعراض کرنا زہد ہے۔ اور حضرت ابوسلیمان رحمہ فرماتے ہیں
 کہ اُون ایک نشان ہے زہد کی نشانیوں میں سے پس بچا رہیے کہ میں درم کامل پہنے اور
 دل میں رغبت پانچ درم کے کمل کی ہو۔ اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اور حضرت سفیان
 ثوری رحمہ فرماتے ہیں کہ زہد کی علامت امل کا کوتاہ کرنا ہے۔ اور سرور رحمہ فرماتے ہیں کہ

کہ زائد کی چیزیں ایسی ہوتی ہیں جب ایسے نفس سے بچر ہو اور عارف کی عین ایسی نہیں ہوتی
 حکم ایسے نفس میں مشغول ہو۔ اور نصیر آبادی کہتے ہیں کہ زائد دنیا میں ہر سامر ہے اور عارف
 آخرت میں۔ اور یہی بنی معاذرم فرماتے ہیں کہ رہی تین علامتیں ہیں عمل کرنا بلا علقہ
 اور قول بدولن طبع اور عزت بدولن یا ست اور یہ بھی اور نصیر کا قول ہے کہ رات کو سو کر
 اور رات سو کھاتا ہے اور عارف متک و عنبر۔ اور او سے ایک شخص نے بچا کہ میں
 توکل کی دوکان میں اگر یاد رہی کہ لڑھو گنا اور زائد ہوں میں کب ٹھینو گنا اور بخون
 و بایا کہ جب باطن میں تیرے نفس کی ریاضت سدرہ کو بیوج حاویگی کہ اگر اللہ تعالیٰ
 تجھے تین دن رزق علیحدہ رکھے تو تیرے جیسے یقین ضعیف نہوا اور جب تک اس پرچہ کو
 نہ بیوئے تو شکوہ زائدوں کے فترت یثیضا حالت ہے پھر یہ بھی خون ہے کہ کہیں
 رسوا ہو۔ اور یہ بھی و بایا کہ ویشل دامن کے ہے اور جو اس کو طلب کرتا ہے وہ اس کی
 مستطہ ہے اور جو کوئی اس میں نہ ہر کرتا ہے وہ اس کا کامہ کالاکرتا ہے اور بال نوختا ہو
 اور کپڑے پھاڑتا ہے اور عارف اللہ تعالیٰ سے متغول ہوتا ہے اس کی طرف لطف
 نہیں کرتا۔ اور سری رح کہتے ہیں کہ نہ ہرین سے میں نے جوابات دیا ہے وہ مجھ کو ملی مگر وہ
 میں رہ کر نے کو میں نہ یونہی اور نہ اس کی مجھے طاقت ہے۔ اور حضرت فضیل رحمہ اللہ
 اللہ تعالیٰ نے سب رانی ایک کو ٹھہری میں مذکی اور اس کی کجی محبت دنیا بانی اور
 تمام خیر ایک کو ٹھہری میں مذکی اور اس کی کلید دنیا میں نہ ہر کرنے کو نایا یہ بیان تھا
 جو ہر حقیقت ہوا اور اس کے احکام میں لکھنا منظور تھا اور چونکہ نہ بد بدولن توکل تمام
 رہیں ہوتا ایسیلہ اب ہم توکل کو شروع کرتے ہیں باللہ التوفیق

پانچواں باب توحید و توکل کے بیان میں

رباعی

کہ تہج کو ہے عقل رکھ توکل یہ قدم	توحید حاکم کا کا ورنہ تو مارنہ دم
تدبیر کو کیا حل ہے تفتدیر میں جب	لکھنا تھا جو کچھ چکاترے حق میں تسلیم

و واضح ہو کہ توکل دین کی منزلوں میں سے ایک منزل اور یقین کے مقامات میں سے
 ایک مقام بلکہ تفریق کے عالی درجات میں سے ہے اور وہ علم کی رو سے نہایت یقین
 اور عمل کے اعتبار سے نہایت مشکل ہے سمجھنے کی رو سے اس کے بارے میں مذکی و بچہ

۱۲۷
 کہ اسباب کا لحاظ کرنا اور ادب پر تکیہ کرنا تو جو حید میں شرک ہے اور اگر اونسے بالکل تساہل
 اور سستی کی جائے تو سنت پر طعن اور شریعت پر اعتراض ہوتا ہے اور اسباب کو لحاظ بھی
 نہ کرنا اور ادب پر تکیہ بھی کرنا قیاس میں مشکل سے آتا ہے بلکہ ورطہ جہالت میں پھنساتا ہے
 ایسے حنفی توکل کے ایسی طرح سمجھنے کو مقتضائے توحید کے بھی موافق ہو اور عقل و شرع
 کے بھی مطابق نہایت باریک اور مشکل ہے اسکے واقف ہونے پر اس پوشیدگی اور وقت
 کے ہوتے ہوئے سولے ایسے علما کے جنکی آنکھیں بفضل الہی سے حقائق کا نور سمایا ہوا
 اور کیسی مجال نہیں البتہ بڑے علمائے فکیحہ معلوم کر لیا اور جو دیکھا سو بیان کیا ج طرح
 اونسے بیان کر لیا گیا او سطح او نحو نے کہا اور ہم اس باب میں ایک مقدمہ اور دو فصلیں
 لکھتے ہیں مقدمہ میں توکل کی فضیلت اور فضل اول میں توحید اور دوسرے میں توکل کی اہمیت اور
 مقدمہ توکل کی فضیلت کے نو کر ہیں۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے **قُلْ عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْ** اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ اور فرمایا **وَعَلَى اللَّهِ**
فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ اور فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** اور فرمایا **اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ**
الْأَيُّمَ فَاتَّبِعُوا حُكْمِي اور فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** اور فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا**
اور اللہ تعالیٰ اور اس کا فیصلہ پس اس شخص کا خدا تعالیٰ کا فی ہوا اور محبت اور محافظت کرے
وہ بڑی فلاح والا ہے اس لیے کہ محبوب کو عذاب نہ ہو گا نہ دور رہیگا نہ محبوب ہو گا اور ایک
آیت میں ارشاد ہے **الَّذِينَ يَتَّقُونَ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص
طالب کفایت غیر سے ہو وہ توکل کا تارک ہے اور اس آیت کی تکذیب کرنے والا کیونکہ
یہ سوال سہ قہام اقوامی کے طور پر ہے جیسے یہ آیت ہے **هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ عِتَابٌ**
مِنَ الذِّكْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مِّنْ شَيْءٍ پس غرض یہی ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ
بندے کو کافی ہے اور فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا** اور فرمایا **وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا**
یعنی ایسی عزت والا ہے کہ جو کوئی اس کی پناہ میں آجائے اس کو ذلیل نہیں کرتا اور جو
اس کی جناب میں ملتی ہوا اس کو ذلیل نہیں فرماتا اور ایسا حکیم ہے کہ جو اس کی تدبیر پر بھروسہ
رہے وہ اس کی تدبیر سے کوتاہی نہیں فرماتا اور فرمایا **اِنَّ الَّذِيْنَ تَدْعُوْنَ**
مِن دُونِ اللَّهِ عِبَادًا أَمْثَلُكُمْ اس میں بیان فرمایا کہ ہر ایک اسوی اللہ مسخر ہے
اس کو بھی حاجت تمھاری جیسی حاجتوں کی ہوتی ہے تو اس پر توکل کیسے کیا جاوے

اَوْ قَرَأَ اِلَّا اِنَّ اللّٰهَ فِى نَعْدَتِىْ مِنْ دُفُوْنٍ لَا يَمْلِكُ لَكَوْنِىْ قَاتَا اَنْتَعَا اَعْلٰ اللّٰه
 الشَّرَاقِ وَ اَعْلٰ دُفُوْنِ ۝ ۱۰ ۝ رَاقِ اللّٰهَ حَرَّ اَشْرِ السَّمَوَاتِ وَ اَلَا دُفُوْنِ لَكَوْنِ
 الْمُسَافِقِيْنَ لَا يَفْقَهُوْنَ ۝ ۱۱ ۝ اَوْ رَاقِ اللّٰهَ حَرَّ اَشْرِ السَّمَوَاتِ وَ اَلَا دُفُوْنِ لَكَوْنِ
 اور رسوا ان آیات کے جو کچھ قرآن مجید میں توجید کا مذکور ہے اس میں توجید
 کہ یہ کمال کا لفظ ہے اور اللہ تعالیٰ واحد تھا یہ توکل کرو اور احادیث توکل کے اس میں
 یہ ہیں کہ حضرت اس مسعودی نے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمکو
 دوسرے میں تمہیں دکھائی گئیں میں نے اسی امت کو دیکھا کہ ان سے سب پہاڑ اور شیب
 پھرنے میں تمکو اور ملی کثرت اور مشیت سے تعجب ہوا مجھے سوال ہوا کہ تو خوش ہوا میں
 گوا کہ البتہ حکم ہے اگر ایک ساتھ تشریف آرا و جنت میں حیات اصل ہو گئے گو کون ہے جو نہ کیا
 کہ یا رسول اللہ وہ کون لوگ ہونگے آپ نے فرمایا اَلَّذِيْنَ لَا يَكْتُمُوْنَ اَنْفُسَهُمْ وَلَا يَكْتُمُوْنَ
 وَلَا يَسْتَرْقُوْنَ وَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ يَتَّقُوْنَ ۝ ۱۲ ۝ اسکو سنکر حکاشہ تنہا جس اور
 اور عرض کیا کہ آپ صامی تعالیٰ سے دعا ماکین کہ اللہ تعالیٰ تمکو بھی اور ہمیں لوگوں
 میں سے کرے آپ نے فرمایا اَللّٰهُمَّ احْصِلْهُ مِنْهُ صَحْحًا عِنِّىْ اَتَى تَوَاوَسْكَوْا وَ نَمِىْ سَ كَرُوْا
 پھر دوسرا شخص کھڑا ہوا اور عرض کیا کہ میرے اسطے بھی دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ تمکو بھی اور
 کرنے آئیے فرمایا کہ اس دعا میں تم سے سقت حکاشہ کر چکا۔ اور ایک حدیث تریف کیا
 وار ہے کہ اگر تم لوگ اللہ تعالیٰ پر حسیا چاہو یہ ویسا توکل کرو تو تمکو خدا تعالیٰ اسی طرح
 روزی دے جیسے یہ دو کو دیتا ہے کہ مسیح کو بھوکے اوتھے ہیں اور تمام کو شکم سے بھر دیتا ہے
 اور فرمایا اَمِنْ اَنْفُسِهِمْ اِلَى اللّٰهِ عَزَّ وَ حَلَّ كَمَا هَا اللّٰهُ تَعَالٰى كُلُّ مُؤْمِنٍ وَ رَاقِ اللّٰهَ
 حَيْثُ لَا يَخْتَسِبُ مِنَ الْقَطْعِ اِلَى الدُّنْيَا وَ كَلَّهَ اللّٰهُ اَيْ كَمَا وَ رَاقِ اللّٰهَ حَيْثُ لَا يَخْتَسِبُ
 کہ جسکو چاہیہ معلوم ہو کہ یہ حدیث یا دعویٰ ہے جو حدیث کو چاہیہ کہ ان سے کسی چیز کی نسبت کرتی ہے
 کہ اس میں کسی چیز پر دیا ہے اعتماد کرے اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اہلیت کہ جب فقر و غارت ہو تو ارشاد فرماتے کہ تم لوگو اسطے کھڑے ہو جاؤ اور فرماتے کہ
 اس بات کا حکم مجھ پر ہے یہ روگارتے و یا خیرا خیرا ترسا و فرمایا وَ اَمْرًا هَلَاكَ بِالْقُلُوْبِ وَ
 عَلَيَّ هَا ۝ ۱۳ ۝ یہ حدیث یا دعویٰ ہے جو حدیث کو چاہیہ کہ ان سے کسی چیز کی نسبت کرتی ہے
 ہر چند تعویذ قرآن مجید یا اولیاء سے جو ترسے ہیں و اور وہیں جائز ہے مگر توکل چاہتا ہے

کہ اس سے اسباب کی طرف التفات نہ ہے۔ کہتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو کوکب میں لٹکا کر دین چھینکا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے اودھے پوچھا کہ آپ کو کچھ حاجت ہے آپ نے فرمایا کہ ہے مگر تم سے نہیں یہ وہ اسلئے کہا کہ جب ان کو کوکب میں پھینکنے کے لئے لٹکا رہا تھا تو انھوں نے فرمایا تھا **حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** پس اس قول کا بڑا ہدف منظور تھا اسی وفا کے لئے قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَا إِلٰهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي يَمِينِهِ** یعنی وہ ابراہیم جس نے بات کو پورا کیا۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام پر خدا تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے داؤد جو شخص کہ صرف میری جبلت میں سے تسک کر گیا خلق سے سرکار نہ کرے گا اگر اس کے ساتھ تمام آسمان وزمین و غاکر شے تو میں اس کے لئے نکلنے کی راہ پیدا کر دوں گا اور امتحان اس نابین یہ ہیں کہ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ مجھ کو سچھونے کا نامیری ماننے مجھ کو قسم دلائی کہ تو جھوٹا دین نے جھاڑنے والے کے ہاتھ میں اپنا دوا تھ دیدیا جس میں نہیں کاٹا تھا۔ اور ابراہیم خواص نے یہ ریت پڑھی **وَقَدْ كَلَّمَكَ اللَّهُ لَدُنْكَ** اور بعض کا بر کو خواہ میں کہنے یہ جملہ کہہ دیا کہ جس نے اعتماد کیا اللہ تعالیٰ پر اوسے اپنا رزق جمع کر لیا۔ اور بعض علماء نے فرمایا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ آدمی رزق مضمون کی تلاش میں اپنے فضل عامل بنیجہ ہو جائے اور آخرت کا معاملہ تبرک بے اور اوس کو دنیا میں اوس قدر ملے گا جتنا کہ اوس کے لئے لکھا گیا ہے۔ اور یحییٰ بن معاذ فرماتے ہیں کہ جب آدمی کے پاس بے طلب رزق آتا ہو تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ رزق کو کبھی حکم ہے کہ آدمی کو تلاش کر لے اور حضرت ابراہیم بن آدم رحمہما فرماتے ہیں کہ میں نے ایک راہ سے پوچھا کہ کو کہاں سے کھاتا ہے اوس نے جواب دیا کہ یہ بات میرے جاننے کی نہیں میرے پروردگار سے پوچھ لو کہ مجھ کو کہاں سے کھلاتا ہے۔ اور ہرم بن جہان نے حضرت عیسیٰ سے پوچھا کہ میں کہاں ہوں اودھون نے شام کی طرف کو اشارہ فرمادیا پھر ہرم فرمایا پوچھا کہ معیشت یعنی بسر اوقات کی کیا صورت ہے حضرت وین نے فرمایا کہ گفت ہے ان دونوں ایمین شک ملا ہوا ہے انکو نصیحت سے کیا فائدہ ہوگا۔ اور بعض کا بر کا قول ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کو آدمی نے اپنا وکیل جان لیا تو ہر ایک بہتری کی راہ اوس کو مل گئی۔

فصل اول توحید کے ذکر میں ایمین بیان اور توحید کی حقیقت کا یہ جو توکل کی اصل ہے جانتا چاہیے کہ ایمان کو اقسام میں سے توکل بھی ہے اور اوس کو سب تمام علم اور حال و عمل سے بنتے ہیں پس توکل بھی بالضرورت ایمین میں سے ہے اور علم جو اصل ہے

اور جب اہل توحید میں تفرق ہوئے کی حجت سے اپنے نفس کو نہیں دیکھتا تو توحید میں اپنے
 نفس سے فانی ہو گا یعنی اپنے نفس کے نیکنے جگتا نہیں رہا پس ان مراتب میں سے اول شخص توحید
 موجود بان کا ہے اور کا فائدہ دنیا میں یہ ہے کہ قتل سے بچ جاتا ہے اور دوسرے شخص ان معنوں کے
 موضوع ہے کہ اپنے دل سے لفظ کے معنی سمجھتا ہے اور دل سے شکر اپنے عقائد کی نہیں کرتا اور
 اس طرح کی توحید دل پر ایک گرہ ہے اور میں بسطا اور کشاؤ کی نہیں ہوتی تاہم اس توحید کو
 بخدا اب آخرت سے محفوظ رہتا ہے بشرطیکہ اسی پر خاتمہ ہوا اور گناہوں کے باعث اس کو ضعیف
 نہ کر دیا ہو پس اس گرہ کے لیے چند حیلے تو اس قسم کے ہیں جن سے اس کا ڈھیلہ کرنا اور کھولنا منظور
 ہوتا ہے اول کو بدعت کہتے ہیں اور کچھ تدبیریں ایسی ہیں جن سے اس گرہ کا مضبوط کرنا اور اس کو
 ڈھیلے کرنے والے اور کھولنے والے حیوان کا دور کرنا مقصود ہوتا ہے اول کو کلام کہتے ہیں اور جو
 علم کلام جانتا ہو اس کو مکمل کہتے ہیں اور اس کے مقابل کو متبوع اور غرض متکلم کی یہ ہوتی ہے
 کہ متبوع کو عوام کے دلوں سے وہ گرہ نہ کھولنے دے اور متکلم کو بھی موضوع بھی کہتے ہیں اس
 نظر سے کہ وہ اپنے کلام کے باعث معنی لفظ توحید کے عوام کے دلوں میں حفاظت کرتا ہو
 تاکہ توحید کی گرہ کھلنے نہ پڑے۔ اور تیسرے شخص ان معنوں کے موضوع ہے کہ اس نے صرف ایک ہی
 فاعل کا مشاہدہ کیا یعنی اس کو امر حق جو ان کا توں کھلیا واقع میں فاعل ایک ہی نظر آتا ہے
 اور حقیقت جیسی ہے ویسی ہی سوچھ پڑتی ہے مگر اس نے بزور اپنے دل کو معتقد معنی لفظ
 کا رکھا ہے تو یہ توحید عوام اور متکلموں کا ہے کیونکہ عامی اور متکلم کے اعتقاد میں تو کچھ فرق نہیں
 بلکہ یہ فرق ہے کہ متکلم ایسے کلام کے بنانے پر قادر ہے کہ جو کوئی اس سے اعتقاد کو ضعیف نہ
 چاہے تو اس تقریر کو دفع کر دے۔ اور چوتھا شخص اس نظر سے موضوع ہے کہ اس کے مشاہدہ
 میں بجز واحد یکتا کے اور کوئی نہیں آیا وہ سب کو کثرت کی راہ نہیں دیکھتا بلکہ وحدت کی راہ
 شعر وحدت میں تیری خوف وئی کا ہے اسکے | آئینہ کیا مجال تجھے منہ دکھاسکے |
 یہ مرتبہ توحید میں سب سے اعلیٰ ہے۔ پس پہلا مرتبہ تو اوپر کا سا چھلکا اخروٹ کا ہے اور دوسرا
 مرتبہ مثل دوسرے چھلکے کے ہے اور تیسرا منفر کے مانند ہے اور چوتھا مثل تل کے ہو جو منوں میں
 چھلکتا ہے اور بسطی کہ اوپر کے چھلکے سے کوئی فائدہ نہیں اگر کھائیے تو تیغ ہے اور اگر روکا
 باطن دیکھا جائے تو بڑی صورت کا ہے اگر جلائیے تو آگ سجھائیے اور دھواں زیادہ کرے
 اور اگر مکان میں رکھے تو جگہ کے غرض کسی قابل نہیں بجز اسکے کہ چند روز اخروٹ کی جھٹکا

اوس سے ہے اور جب معرکال لیا جائے تو جھیکد یا حاص سے اس طرح توحید ربانی کا حال ہے
 حسین دل کی تصدیق ہو کہ اسی توحید سے کہہ فائدہ ہمیں نقصان بہت ہے ظاہر باطل
 بُری ہے ہاں حیدر کا فائدہ یہ ہے کہ پیچھے کے چھلکے یعنی دل و بدن کے سیاؤ کے لیے
 موت کے وقت تک کام آتی ہے اور ساق کے بدل کو طعمہ سیت حادین میں پہنچتی
 اسنے کہ اوکو حکم لوں کی چیز نے کا میں ہے ظاہر کے اسلام کو دیکھتے ہیں اوجہ سے مسافروں کا
 ان تو اسے محفوظ رہتا ہے مگر موت کی وقت یہ توحید اوس کے دل سے علیحدہ ہو جائے گی
 اوس کے بعد پھر اس سے کہہ کام چلے گا اور طرح کہ پیچھے کا چھلکا بہت دور کے چھلکے کو ظاہر
 بہت معیار ہے یعنی اوس سے معرک کی حفاظت ہوتی ہے اور کہ چھوٹنے سے گڑنے میں تیار
 اور اگر جدا کر لیا جائے تو ایندھن کے بھی کام کا ہے مگر بہر حال معرک کی بہت کرم جو اس طرح
 صرف اتنا فائدہ ہون کشف کے زمانی قول کی سمت بہت مضید ہے مگر کشف بہت زیادہ کی
 سمت جو سننے کی کشادگی اور نور حق کی اوس میں تابت سے حال متواہب اور کی قدر کرم
 کیونکہ یہی کشادگی اس کی تشریف میں مراد ہے جس نے اللہ ان کے شیشی خصلت لایا سکھ
 اور اس آیت میں بھی اسی تشریف اللہ صلا لا سکھ ہوں کے لئے ہے اور اس طرح کہ حر
 ثات خود یہ سمت کی نسبت کر لیں ہے اور گویا مقصود وہی ہے مگر پھر بھی قیل کا لہجہ پر
 پچو کھلی وغیرہ کی آمیزش سے خالی نہیں اس طرح توحید عمل یعنی فاعل کا ایک با ناسی لکھو
 حق میں طر مقصد مالی ہے مگر اس میں کچھ کہ انتہات میر کی طرف یا امانت ہے اور اس
 شخص کی سمت ہوا ایک کے سوا دوسرے کو دیکھتا ہی نہیں ایسے شخص کا لحاظ کثرت کی طرف
 میں اگر یہ کہو کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ادنیٰ سزا ایک فات کے متاہدہ کرے حالانکہ انسان
 وزمین اور تمام جسم محسوسہ کو دیکھتا ہے اور یہ چیز بہت ہیں تو بہت سی چیزیں ایک
 کسطح ہوگی اسکا جواب یہ ہے کہ یہ نکتہ انتہائی علوم و کشفات میں کا ہے ان علوم کے
 اسرار کا کسی کتاب میں لکھنا جائز نہیں غار فین فراتے ہیں کہ راز رومیت کا افشا کرنا کفر
 علاوہ اربین اس امر کو عالم معاملہ سے کہہ علاقہ بھی ہمیں ہاں اتنا نظر جو کثرت کا واحد جاننا
 بعض معلوم ہوتا ہے اسکو سمجھنا دینا ممکن ہے اور وہ اس طرح ہے کہ بعض چیزیں کسی خاص شے
 سے دیکھو تو بہت ہیں اور کسی اور اعتبار سے دیکھو تو واحد ہیں مثلاً اگر انسان کو اوسکی روح
 اور جسم اور ہاتھ پاؤں اور رگوں اور ہڈیوں اور آفتوں کے لحاظ سے دیکھو تو بہت ہیں اور

اگر اور اعتبار سے مشاہدہ کرو تو ایک ہے یعنی انسانیت کے لحاظ سے دیکھو تو ایک ہے۔ اور بہت شخص ایسے ہیں کہ انسان کو دیکھتے ہیں تو ادا کے دل میں خیال و سکی رکون کی کثرت اور آنتوں اور ہڈیوں کا اور جہاں ہونے روح و جسم اور عضا کا نہیں گذرتا۔ اور دونوں صورتوں میں فرق یہی ہے کہ جب آدمی حالت استغراق واحد کے ساتھ ہوتی ہے تو وہ وہاں میں تفرق اور جدائی نہیں دیکھتا اور جب عین کثرت کی طرف التفات کرتا ہے تو خیال ضائع ہوتا ہے اور اشیا کا گھبراہٹ پیدا ہے اس طرح جتنی اشیا موجود ہیں خواہ خالق ہے یا مخلوق سب کے لیے اعتبار اور شہادت بہت اور جدا جدا ہیں کہ کسی اعتبار سے وہ واحد نہیں اور کسی سے بہت ہے بعض اعتبار سے کثرت زیادہ ہوتی ہے اور بعض سے کم۔ اور انسان کو جو ہم نے مثال میں لکھا ہے ہر چند مطابق مطلب کے نہیں تاہم اس سے فی الجملہ مشاہدے میں کثرت کا واحد ہو جاتا ہے ہو جاتا ہے اور اس قسم کے موجدین پر محفل انکار نہیں ہوتا اور جہاں پر کچھ ایسی ہی نہیں ہوتی اور سکی تصدیق کرنے لگتا ہے اس تصدیق کی بدولت اوس میں توحید اعلیٰ مرتبہ والی سے کچھ بہرہ ہو جاتا ہے گو جس قسم کی توحید پر ایمان لایا ہے وہ بحالت محال نہ ہوتی ہو جیسے مثلاً کوئی نبوت پر ایمان لائے تو ہر چند خود نبی نہ ہو مگر نبوت ساری کو اوس پر یقین رہے ہو گا جس قدر کہ اوس پر ایمان قوی ہو گا اور یہ مشاہدہ ہے جس میں کہ بجز ذات واحد مطلق کے اور کچھ نہیں ہو جاتا ہے ہمیشہ رہتا ہے اور کبھی کبھی کی طرح کون جاتا ہے اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے ہمیشہ یہ حال رہتا ہے کہ ہے۔ روایت ہے حسین بن منصور حلاج نے ابراہیم خواص کو سفر کرنے دیکھا تو پوچھا کہ تم کس فکر میں ہو اور اوصاف نے فرمایا کہ میں سفر میں پھرتا ہوں تاکہ توکل میں اپنا حال درست کر دوں اور خواص نے متوکلیں میں سے تھے حسین بن منصور نے فرمایا کہ تم نے اپنی تمام عمر اپنے بطن کی آبادی میں ضائع کی فقہ اور توحید کہاں گئی اور کون کیوں نہیں اختیار کرتے

اگر یاری از خویش تن دم فزن کہ شرک ست بایاد و باخویش تن

گویا حضرت خواص نے توحید میں تیسرے مقام کی درستی کرتے تھے اور حسین نے اُن کو چوتھے مقام پر غیب دی۔ غرض کہ مقامات موجدین کا حال سبیل اجمال بیان کیا گیا اور توحید کی شرح لکھنی چاہیے جیسے توکل مبنی ہے پس جو تھے مقام کے بیان میں تو غرض یہی کہ انچاہر اور نہ توکل اور سپر مبنی ہے بلکہ حال توکل تیسری قسم کی توحید ہے محال ہوتا ہے اور قسم اول توحید اتفاق ہے اوس کا حال ظاہر ہی ہے اور دوسری قسم کی توحید عام مسلمانوں میں موجود ہے

اس کے ساتھ کر کے کا طور علم کلام میں مذکور ہے اور دعوتوں کے اعتراضات کا حوالہ بھی اسی
 علم میں موجود ہے اور یہی ہے جس کا ذکر کتاب اقتصاد فی الاقتصان
 لکھا ہے۔ مافی رہی تیسری قسم توحید کی سوا اسی توحید مہی ہے اسلئے کہ صرف توحید بتقدیر
 تو موجب حال توحید کے نہیں ہے اور میں کہ کیفیت و متبادرہ کا ہونا بھی چاہیے میں تیسری قسم
 مستعد بر توحید موقوف ہے اور اس کو ہم سب کرتے ہیں اور اس کی تفصیل تو اس جی کتاب میں
 آسکتی مگر مختصر یہ کہ آدمی یہ یہ امر ظاہر ہو جائے کہ ماعل سوا خدا تعالیٰ کے اور کوئی نہیں
 اور جتنی وہ خود چیزیں ہیں یعنی خلق، برق اور ستار اور دنیا اور موت و حیات اور تو اکر
 و عباسی وغیرہ حکومتیں نام سے کہہ سکتے ہیں اور خدا و مبدع اور مخرج اللہ تعالیٰ ہی ہے
 کوئی اور اس کا شریک نہیں جب کہ یہی بات کھل جاوے گی تو یہ اور کھلے اور کھلے بلکہ خدا تعالیٰ
 سے خوف کر گیا اور اسی سے توقع رکھ گیا اور اسی پر اعتماد و توحید کر گیا اسلئے کہ نہ وہ
 کاموں کا تو صرف وہی ہے دوسرا اور کوئی نہیں اور جو اس کے سوا ہیں وہ سب مستحق خود
 ایکانہ بھی آسمانوں اور زمین کے ملکوت میں سے نہیں ملا سکتے اور جب اب کا استفادہ آدمی کے
 اور کھل جاتا ہے تو یہ امر اس کو کچھ کے متبادرہ سے بھی زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ اس بات
 کہ اس توحید سے آدمی کو تہیطان اس کی جگہ میں کہ دیتا ہے جہاں اس کو یہ معلوم ہو کہ اس کی
 یہ تہیطان و تہیطان کا بھی چلا جاوے گا اور اس کی دو صورتیں ہیں اول حیوانات کے اختیار یہ التفات کر
 سے دوم جمادات کے التفات سے۔ جمادات کے التفات سے حرکت کیسے کرتا ہے کہ مثلاً
 آدمی جمیتی کے مٹنے اور جتنے میں میندیر اعتماد کرے اور میندیر کے رٹنے کے لیے اور پورا پورا
 اکٹھا ہو سکے واسطے سڑی پر اعتماد کرے اور کشتی کے برابر ہے اور جلنے میں ہو پراستیا
 کرے تو یہ سب باتیں توحید کے باطن میں شریک ہیں اور حقیقت امور سے حالت کی دلیل ہیں
 اس واسطے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَاِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَوْا اللَّهَ خُلُوصًا لَهُ الَّذِي**
عَلَّمَهُمْ السَّيْرَ اِذْ هُمْ لَا يُشْعُرُونَ اس کے معنی بعض مفسرین یہ فرماتے ہیں کہ کشتی کے سوار
 کہنے لگتے ہیں کہ اگر ہوا اچھی نہ ہوتی تو ہم نہ یہ دیکھتے اور جس شخص پر حال عالم کا واقعی معلوم ہو
 وہ جانتا ہے کہ ہوا ای موافق بھی ایک ہوا ہے اور ہوا اپنے آپ سے نہیں جانتی جب تک اس کو
 کوئی حرکت دے والا نہ ہو سطح اس کے محرک کو ایک اور محرک چاہیے یہاں تک کہ سلسلہ محرک
 اول پر پہنچے گا اس کو کوئی محرک نہیں اور وہ ذات خود متحرک ہے پس نجات کے امین

بندے کا انتقام ہو کیطورت ایسا ہے جیسا کوئی شخص گردن مارا جائے کہ بیکر کھائے اور بادشاہ
 اور ملکی رہائی اور غنوت و تصور کا حکم لکھئے تو یہ شخص موات اور کاغذ اور قلم کو جسے کہ حکم لکھا گیا ہو
 کرے اور کہے کہ اگر قلم نہ ہوتا تو میں نہ جیتا اور اپنی نجات قلم سے سمجھتے تھے قلم کو بلایا اور سنا یہ سمجھ
 تو یہ نہایت جہالت ہے اور جو شخص جانے کہ قلم کو کچھ حکم نہیں دے سکتا بلکہ وہ کاتب کے ہاتھ میں
 مسخر ہوتا ہے تو وہ قلم کی طرف انتقام نہیں کر سکتا اور لو کاتب کے اور کا شکر گزار نہ ہوگا بلکہ بعض
 اوقات نجات کی خوشی اور بادشاہ کے شکر میں دل پر قلم اور سیاہی وغیرہ کا خطرہ بھی نہوگا۔
 پس آئی قتال و چاند اور ستارے اور مینہ اور بار بار زمین اور ہر ایک حیوان اور پتھر وغیرہ سب
 خدایہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اس طرح مسخر ہیں جیسے کاتب کے ہاتھ میں قلم بلکہ یہ مثال بھی حسن
 سمجھانے کے واسطے کہ یہی گئی کہ لو کہ یہی اقتقاد کرتے ہیں کہ وہ خط بادشاہ کیا کرتے ہیں اور
 واقعہ میں کیا بخدا تعالیٰ ہی ہے چنانچہ ارشاد فرماتا ہے وَمَا رَأَيْتُمْ أُخْرَجَتْ وَلَا كُنْتُ اللَّهُ شَرِّ
 میں جیسا کہ یہ بات کھل جاتی ہے کہ تمام چیزیں آسمان زمین کی اس طرح مسخر ہیں تو شیطان
 اور ستارے اور مینہ اور پتھر جیسے کہ اب اسکی توحید میں یہ شرک جہالت کا قیود میں نہ سنا سنا مگر دوسری
 صورت سے چتر آتا ہے یعنی انتقام حیوانات کے انتقام کرنے اپنے افعال اختیار میں ان
 کو اتنا ہے اور اتنا ہے کہ تو سب باتوں کو اللہ کی طرف سے کیسے بنا دیا کرتا ہے دیکھ فلان مسخر
 مسخر کیا اپنے اختیار سے راق دیتا ہے اگر چاہے غصے اور چاہے ہمدردی اور بادشاہ کو اختیار
 چاہے تیری گردن تادارت اور اسے چاہے ہمدردی کرے تو خوف بادشاہ ہی ہے چاہے
 اور بادشاہ سے تو قہر رکھنی چاہیے کیونکہ تو اس سے قابو میں ہے اور یہ بات تو اپنی آنکھ سے
 دیکھتا ہے اور زمین کچھ شک نہیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ اگر قلم کو تو کاتب نہیں جانتا اس جہت سے
 کہ وہ کاتب کے ہاتھ میں مسخر ہے تو کاتب تو اس سے با اختیار خود لکھتا ہے اسکو کاتب کیون
 نہیں جانتا اس خطرے میں کہ کثر لوگوں کے قدم لغزش کھا جاتے ہیں بخدا تعالیٰ کے
 مخلص بندوں کے جنہر شیطان مردود کو قابو نہیں وہ لوگ البتہ چشم بصیرت سے کاتب کو بھی
 مسخر اور مضطر دیکھتے ہیں جیسے ضعیف قلم کو مسخر دیکھتے ہیں اور انکو معاوم ہو گیا ہے کہ ضعیف
 اس مابین غلطی کی جیسے حیوانی مثلاً کاغذ پر پھر فی ہوا اور دیکھتے کہ قلم کی نوک کاغذ کو سیا
 کر رہی ہے اور اسکی مینائی ہاتھ اور اوکھلیوں پر نہ پہنچتی ہو چاہے کہ کاتب کو دیکھتے تو وہ
 غلطی سے بھی جانیں گے کہ کاغذ کی سفیدی کو قلم ہی سیاہ کرتا ہے اور اسکی غلطی کی وجہ سے

کہ ایک عیانی قیام کی نوک سے اوپر میں جاکتی ہو اسلئے کہ اکھ کا حد قد بہت تنگ ہے پس اس طرح
 جس شخص کا سینہ سلام کے لیے خدای تعالیٰ کے نور سے ہمیں کھلا اور کسی نسبت آسمان و
 زمین کے جبار کے دیکھنے سے قاصر ہے وہ ہمیں دیکھ سکتا کہ وہ واحد یکتا سب کے اوپر غالب ہے
 ایسے کاتب ہی نہ آتا ہی راہ دین ٹھہر گیا اور یہ صرف جہالت ہے اور ارباب قلوب پر شاہد
 کا حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انکی لیے آسمان و زمین کے ہر شے کو اپنی قدرت کا ایسے گویا کر دیتا
 یہاں تک کہ وہ لوگ ان ذرات کی تقدیر اور تسبیح خدای تعالیٰ کے لیے منتہی ہوں اور اس کے
 گوشت حق نبوت میں آوارا وں تھیلے کے اقرار کی اپنی عاجزی پر مدون کسی حرف اور صوت کے
 سنائی دیتی ہے جسکے کان ہی نہیں وہ اس کے والبتہ نہیں سنتے سچ ہے شعر

برگ و حقان سحر در نظر ہو ستیار | ہر ورقے دفتر سے مست معرفت کر برگار

جہاں عرص کاں سے یہ کاں میں جو آواز کی چیزوں کے سوزن سن سکتے ایسے کاں تو کس کے
 کے بھی ہوتے ہیں اور یہی چیزوں کی کچھ قدر ہے جہاں کے سہاگم سرک ہوں ملکہ اوں کا لون
 یہ عرص ہے جسے وہ کلام بھی جاوہر حسین نہ حروف ہوں نہ آواز نہ عربی ہونہ خمی پس اگر کوئی
 کہے کہ یہ تو ایک تعب کی بات ہے عقل کو قبول نہیں کرتی ایسا کہ بولے کی کیفیت کو بیان
 کرنا چاہیے کہ وہ کیسے بولتی ہیں اور کیا کہتی ہیں سچ اور تقدیر خدای تعالیٰ کی سطح کرتی ہیں
 اور اپنے قصوں کے عاجز ہونے کی شہادت کہتے دیتی ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ آسمان
 و زمین کے ہر شے کو ارباب قلوب کے ساتھ باطن میں ایک مناجات ہے اور ہر کچھ حیرت انگیز
 نہیں ایسے کہ وہ کلمات خدای تعالیٰ کے کلام کے سمندر سے جسکی کچھ حد نہیں مہر پاتے ہیں
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ لَوْ كَانَ الْخَرُّ مَدًا اِذَا الْكَلَمَاتُ رَنَّى لَسَعِدَ الْخَرُّ قَتْلُ اَنْ تَنْفَدَ
 الْكَلِمَاتُ رَنَّى وَلَوْ جُمْنَا بِمِثْلِ مَدٍّ اَظْهَرَ سَبْ ذَرَاتِ اسرار ملک و ملکوت کے میان
 کرتے ہیں اور پیچیدہ کا اوشا کرنا برا ہے بلکہ سینہ احراق اسرار ہوتا ہی اور تھمتے کچھ دیکھا ہو گا کہ
 جو شخص ماسدہ کے بار کا امین ہوا اور بادشاہ اوس سے اپنے حنیہ امور کے تو وہ سب کے سامنے
 بیان کرنے اور اگر چھپکا افتسا کرنا درشت ہوتا تو اسحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ نہ فرماتے
 لَنْ تَعْلَمُوْا مَا اَعْلَمُ نَصِيْحَتُكُمْ وَلَوْلَا اُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ دُكْرٌ فَرَمَاتے تاکہ روہیں اور حذر نہ کریں
 اور نیز تقدیر کے راز کے فاش کرنے سے منع فرماتے اور یہ ارشاد فرماتے کہ جتنا روکا
 دکر ہوا کرے توجہ ہو اور تقدیر کا مذکور ہو تو سکوت کرو اور میرے اصحاب کا جب ذکر ہو

بہارِ نبوی

یہ مشکل بن گیا کہ مرقی بہین وہ کیوں فلم نہیں کیڑے عرصہ تک محنت اور قلم سے کچھ ہوا وہیں
 یہ سوال قدرت سے کرنا چاہیے میرا کچھ قصور نہیں میں سرف سوار ہی ہوں سوار ہی محنت لاتا ہوں
 اونے کما عبادت یہ قدرت سے یوحنا کہ کیا وجہ ہے کہ تو ہاتھ سے خدمت لیتی ہے اور اسے
 اوچھرا دھریں جاتی ہے اونے کہ کہ تم مجھے ملامت مت کرو بہت ایسا ہوتا ہے کہ ملامت
 یہ جو ملامت عائد ہوتی ہے اور جو ملامت کرتے ہیں اور اس کا قصور نہیں کھلتا تم کو میرا حال کیا
 معاویہ میں کیسے ماما کہیں لے ہاتھ یہ سوار ہونے سے زیادتی کی میں تو اوپر سے پتے سے
 سوار تھی مجھے اس کے بلور سے کیا مطلب تھا میں توجیب چاہ سوتی تھی اور اپنے خواب جگر گوش میں تھی
 کہ لوگ چلتے کہ وہ ہے یا معہ مہم یعنی نہ تو مستحق تھی نہ دوسرے کو حرکت دیتی تھی یہاں
 کہ ایک موکل آیا اور اسے محکوم بلایا اور رہتی محنت یہ کام لیا حیرت ملامت کرتے ہو محکوم طاعت اور
 مبراقت کی تھی نہ اس مخالفت اس موکل کا نام ارادہ نہیں اس کا نام ہی سے مانتی ہوں نے
 اس سے یہ جانتی ہوں کہ کیا لگی اونے پڑ جانی کر کے محکوم گہری زمین سے جگا دیا اور نہ مجھے وہ
 کام کیا اگر میری تجویز بنا کوئی یونیتا تو محکوم گنجائش تھی کہ میں کچھ بھی کہتی اور سے کہا کہ درست
 یہاں سے پوچھا کہ محکوم کیا ہوا تھا کہ قدرت پر جو جیتا یا ملینا سے سو رہی تھی بجا پڑا اور
 اور کہ حرکت نہیں میں لگا دیا اور ایسی خبر ہوتی کی کہ اس کو کتاب مخالفت نہیں ہوتی اور بدعتی
 اطاعت کے کوئی گریزا اور مفر نظر نہ آیا ارادے نے کہا کہ جلد ہی مت کہ دستا یہ تھا ہے کتاب کا
 یہ رہے پاس موجود ہے یعنی میں ایسے آپ میں اونچا بلکہ محکوم ایک بروست کو حکم نے اونچا
 اور بھیجائیں اس کے آنے سے تیرے چہرہ اب ہوا تھا مگر بارگاہ حضرت اہل علم کا قاصد قتل کی
 ربانی ریسے پاس آیا اور یہ پیام سنایا کہ قدرت کہ اوٹھا ہے میں نے معموری قدرت کہ حرکت دینا
 اس کے میں سچا رد عام عقل کا مولن مجھے خبر نہیں کہ محکوم ان کی خدمت گاہی کا کیوں حکم ہے
 اور کیلے میں ان کی اطاعت کے لیے مجبور ہوں اتنا جانتا ہوں کہ جب تک یہ انجی نہیں آتا
 تب تک میں جان سے رہتا ہوں ہی میرا حکم ہے خواہ عادل ہے یا ظالم ہے ایسے میں
 مستحق ہوں اور اس کی اطاعت مجھے خبر ہے لازم ہے بلکہ جب یہ حکم قطعی کر دیتا ہے تو محکوم
 مخالفت نہیں سبکی اپنی جان کی قسم ہے کہ جب تک وہ خود اپنے جی میں متردد اور حکم میں
 متحیر رہتا ہے تو میں چپکے رہتا ہوں مگر چونکہ اس حکم کا متغیر رہتا ہوں اور جب حکم اس کے
 ہوتا ہے تو ایسی سرشت کی رو سے میں اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کو لیے حاضر ہوتا ہوں

اور قہرست کو تعمیل مقتضائے حکم کے لیے اوتھا دیتا ہوں اب تم اپنا سوال اور عتاب مجھے
 الگ کھو علم سے میرا حال پوچھو قبول شخصے کہ مردہ بدست زندہ حکم حاکم مرگ مفلحیات محکوم کو
 بجز اطاعت اور کیا چارہ ہے سالک نے کہا سچ ہے پھر علم اور عقل و عقل سے جا کر مطالبہ اور
 عتاب کیا کہ تنہا ارادے کو اپنا تابع قدرت کے اوتھانے کے لیے کیوں کیا اور اس سے خدمت
 کیوں لی عقل نے تو جواب دیا کہ میں تو ایک چراغ ہوں خود روشن نہیں ہوا کسی اور نے روشن کیا ہے
 اور ول نے کہا کہ میں ایک تنہی ہوں خود نہیں بھیلی کیسے پھیلا یا ہے اور علم نے کہا کہ میں ایک
 نقش ہوں جو تنہی دل کی سفیدی پر چراغ عقل کے روشن ہونے کے بعد نقوش ہو جاتا ہوں
 اور میں خود نقوش نہیں ہو اہست و نون تیختی مجھے پشتر خالی ہی تھی پس جس قلم نے کہ مجھ کو
 نقش کیا اور اس سے پوچھو کیونکہ نقش بدون قلم کے نہیں ہو وقت سائل عاجز ہو کر جواب پر قانع
 نہوا اور کہنے لگا کہ اس اہمین میں بہت پھرا اور بہت ہی منزلین طو کین اور جس سے مجھے
 توقع ہوئی کہ یہ بنلا دیگا وہ دوسرے ہی پر حوالہ کرتا گیا مگر پھر نے کی کثرت سے میں خوش ہی
 ہوتا تھا ایسے کہ ہر کوئی ایک جواب مقبول و پسند تو دیتا تھا اور رفع سوال میں ایک عذر ظاہر
 بیان کرتا تھا مگر تو جو اتنا ہے کہ میں خطا و غلطی میں مجھ کو قلم نے لکھا ہے یہ بات میں نہیں سمجھتا
 ایسے کہ میں قلم صرف تو وغیرہ کا جانتا ہوں اور تنہی بھی لوہے لکڑی کی دیکھی ہے اور نقش
 سیاہی دوسری وغیرہ کا معلوم ہے چراغ اگر سے روشن دیکھا ہے مگر اب جو جو کہ تنہی اور چراغ
 اور خطا اور قلم کا ہے ان میں سے کوئی چیز نہیں دیکھتا عجیب بات ہے کہ گھوڑا نہتا ہوں اور سہلی
 نہیں دیکھتا علم نے کہا کہ تم جو کہتے ہو ٹھیک ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ تمھارے پس پا یا اور زراو کم ہو
 اور سواری کھڑا اور جس راہ کے طو کرنے کا قصد رکھتے ہو او میں مملکی اور بخاوت بہت ہیں
 بہتر ہے کہ اب اس خیال سے درگزر و اور اپنی راہ کو تم مردہ ہیں میدان کے نہیں ہو جب کا کام
 او سیکو ہے اور اگر تم مقصد کی راہ پوری ہی کرنی چاہتے ہو تو لوکان لگاؤ اور سنو کہ تمھارے
 اس سے کے عالم ترین ہیں اول عالم ملک و شہاوت ہے زمین کی چیزیں کا غذا و رستہ اور
 و شنائی اور باتھ وغیرہ تھے اون سے تم بتدیج بڑھو آئے دوسرا عالم ملکوت ہے وہ میرے بعد
 بے تم مجھے آگے چلو گے تو او میں علم کی منزلوں میں جا پہنچو گے اور کسی عالم میں چکل وسیع اور
 بے بڑے دریا اور اونچے اونچے پہاڑ ہیں مجھے نہیں معلوم کہ تم او میں کیسے پہنچو گے اور
 سرا عالم جبروت ہے وہ ملک و ملکوت کے درمیان میں ہے او میں سے تم تین منزلین

ظہور کر چکے ہو اس لیے کہ اس کے ترغیب میں منزل قدرت اور بار بار وہ اور علم ہے اور یہ عالم ملک اور ملکوت میں وہ پہلے ہے یعنی عالم ملک کا پہلے نسبت اس کے سہل ہے اور عالم ملکوت کا پہلے نسبت اس کی نسبت سہاوت و راحت اور تہوار گداز ہے اس عالم کو اون "نور" عالم کے درمیان ایسا سا مایا ہے جیسے کستی کی خیال زمین اور پانی کے درمیان ہے یعنی وہ تھوڑا سا پانی کی طرح جوتی ہے۔ ساکن زمین کی طرح اور جو حصہ میں پر چلتا ہے وہ عالم ملک اور تہوار میں جاتا ہے۔ پس اگر اس کی قوت زیادہ ہو اور کستی پر سدا ہو سکے تو ایسا ہو گا کہ گویا عالم جبروت میں سر کرے اور اگر اس سے بھی زیادہ قوی ہو اور پانی پر رے کستی چلنے لگے تو بلاترہد عالم ملکوت میں سر کرے۔ اس اگر تم پانی پر بدون کستی سین چل سکتے تو پھر جاؤ کہ زمین سے تجاوز کر چکے کستی کو تھوڑا اب تو صرف نر اپانی ہی رہ گیا ہو اور آغاز عالم ملکوت کا یہ ہے کہ جس قلم سے کہ دل کی قوت پر علم لکھا جاتا ہے وہ نظر ٹپے اور جس یقین سے کہ پانی پر چل سکتے ہیں وہ حاصل ہو جاوے۔

تنبہ یہ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حال میں نہیں سنی کہ جب آپ کے سامنے مذکور ہوا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پانی پر چلتے تھے تو آپ نے فرمایا کہ **لَوْ اَدَّ يَقْنُ الْتَنَ عَلَ الْوَاكُ مِی** اگر اؤ کو یقین اور زیادہ ہوتا تو ہوا پر چلتے سالک نے کہا کہ میں اپنے معاملے میں حیراں ہوں اور تو نے جو راستے کا خوف بتایا اس سے میرا دل تھرا رہا۔ مجھے معلوم نہیں کہ جو مشکل تو نے بتائی ہے مجھ میں طاقت اس کے قطع کی ہو نہیں اس کی کچھ سچیاں بھی ہے علم نے کہا کہ علامت کیوں نہیں یہ علامت ہے کہ تم اپنی آنکھوں پر نظر سادہ کر میری طرف کھو لو اگر تیکو وہ قلم جس سے میں دل میں نقوش ہوتا ہوں نظر آوے تو ایسا لگتا ہے کہ تم اس اہ کے اہل ہو گے کیونکہ جو شخص عالم جبروت سے بڑھ کر ملکوت کو دروازہ پر دستک دیتا ہے اس کو وہ قلم سوجھے لگتا ہے و گھو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جبروت میں وہ قلم معلوم ہوا تھا جبکہ یہ آیت اور سی **اِنَّ قُوَّتَكَ لَا تَكُنْ لَدِیْ عَلَمًا** **عَلَمُ الْاِنْسَانِ مَا لَوْ هِیَ لَمْ تَكُنْ لَدِیْ عَلَمًا** کہ میں نے اپنی آنکھ کھولی اور حجب ماکا کر مجھ کو تو نہ کلک نظر آتی ہے نہ لکڑی اور میں نے تو قلم احمیں چیزیں کے دیکھے ہیں علم نے کہا کہ تم کیسی بات کہتے ہو تم نے نہیں سنا کہ گھر کا ساماں مثل ملک مکان کے ہوا کرتا ہے۔ تمہیں معلوم نہیں کہ اس کی ذات کسی ذات سے مشابہ نہیں نہ اس کا ہاتھ اور ہاتھوں کے مانند قلم اور سکا اور قلموں کی صورت نہ اس کا خط اور خطوں کی طرح نہ اس کا کلام اور کلاموں کے

موافق یہ امور الہی ہیں اور عالم ملکوت میں سے ہیں جس طرح کہ اور جہاں مکان میں ہوتے ہیں ان کو
 کی ذات نہ تو جسم ہے نہ کسی مکان میں نہ اور سکا ہاتھ مرکب گوشت اور ہڈی اور خون سے ہے
 بیسے اور ہاتھ ہوتے ہیں نہ قلم اور سکا زکاتہ تختی لکڑی کی نہ کلام حروف و اواز کا نہ کتابت نقش
 و نگار کی نہ روشنائی پتھری اور بارہو وغیرہ کی پس اگر تکوین باتیں ایسی نہیں سمجھتے تو ہماری
 دہشت میں تم غش ہو یعنی جو لوگ خدای تعالیٰ کو منترہ اور پاک سمجھتے ہیں وہ تو مرد ہیں اور جو او کو
 تشبیہ اور جہاں سے دیتے ہیں وہ مومن ہیں اور تم ان دونوں کے درمیان غش ہو نہ اوھر ہو
 نہ اوپر ہو بتاؤ تو خدای تعالیٰ کی ذات وصفات کو اجسام سے کیسے منترہ کیا اور اس کے کلام کو
 معانی حروف و اوازوں سے کس طرح پاک سمجھا کہ اب اس کے ہاتھ اور قلم اور تختی اور کتابت پر نقش
 کرتے ہو اور ان کو نہیں سمجھتے ہو پس اگر ارشاد حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ خلق آدم علی صلی
 کے یہ معنی سمجھے ہو کہ جیسے صورت ظاہری حضرت آدم علیہ السلام کی آنکھ سے محسوس ہوتی تھی خدا
 اسی صورت کا ہے تو تمھاری تشبیہ ہونے میں کیا شبہ ہے جیسے کہتے ہیں کہ صرف یہودی
 ہو جاؤ ورنہ توریت سے مرت کھیلو یعنی توریت سے کھیلنا دلالت خالص یہودی ہونے کی ہے
 اس طرح جو شخص خدای تعالیٰ کو اجسام نما ظاہری جیسا جانے وہ بھی نہ تشبیہ ہے اور اگر تم اوس
 حدیث کو صورتی طور پر جوشیم باطن سے معلوم ہوتی ہے نہ چشم ظاہر سے سمجھتے ہو تو بیشک تم خدای تعالیٰ
 کو پاک سمجھتے ہو نہ منترہ اور پاک کے میدان کے مرد ہو اور اب منزل طے کر دو کہ تم طوی کے وادی
 مقدس میں ہو اور سر قبی سے سنو کہ کیا حکم ہوتا ہے شاید اس بات سے تم کو تجلی پر راہ ملے اور کیا
 عجیب ہے کہ حجب عرش سے تم کو بھی وہی آواز پہونچے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو پہونچی تھی کہ
 اِنِّیْ اَنَا رَبُّکَ فَارْکُضْ عَلَیْکَ کُنَّ جساں کے علم کی تقریر میں اپنے تصور سے واقف ہوا اور معلوم
 کیا کہ واقع میں میں تشبیہ اور تنزیہ کے درمیان میں غش ہوں اور او سکا دل نفس و فتنان میں
 دیکھ کر اپنے غصہ کے جلگیا اور چونکہ اس کے دل کا تیل ایسا تھا کہ بدولن آگ لگے ہی قرینہ جلنے کے
 تھا جب علم کی اشتعال آو سکو پہونچی وہ تیل رکوشن ہو گیا اور نور علی نور بن گیا علم نے اوس سے
 کہا کہ لو اب موقع غنیمت جانو اور اپنی آنکھ کھولو شاید تجلی کی راہ ملے ساکنے آنکھ جو کھولی تو آواز
 وہ قلم الہی معلوم ہونے لگا دیکھا تو جیسا علم نے بتایا تھا ویسی ہی ہے کہ نہ وہ نہ کہ ہے یہ لکڑی کا
 نہ او کی نوک ہے نہ مونٹھ وہ سب دمیون کے دلوں پر طرح طرح کے علوم لکھا ہے اور او کی ایک
 نوک ہر ایک دل پر ہے حالانکہ اس کے کوئی نوک نہیں ساکن کو اوس سے بڑا تعجب ہوا اور کہا کہ

علم جو بے یقین ہے وہ اللہ تعالیٰ اور سکون میری طرف سے جو بے یقین ہے کہ جو کچھ اوصاف اور صفات سے قلم کے
 تانے بچنے سے سب کا جو کچھ ظاہر ہو گئے واقع میں یہ قلم اور قلموں کی طرح کا نہیں ہے جیسے سالک علم کا
 شکر گزار ہو کر رحمت ہوا اور کہا کہ میں تیرے پاس ہوں تھک رہا ہوں بہت کچھ پوچھا اس پر افسوس
 کہ قلم کی حالت میں جا کر اور کمال درایت کر دین میں اس سے جیسا کہ قلم سے پوچھا کہ تیرا کیا
 حال ہے کہ تو ہمیشہ لوگوں کے دلوں پر ایسے علم لکھتا ہے جسے اراوہ جا کر قدرت کو اٹھاتا ہے
 اور اعمال اختیار ہی سرزد ہونے لگتے ہیں قلم نے کہا کہ تم نے عالم ملک و شہادت میں جو کچھ
 دیکھا تھا اور وہاں کے قلم کا جواب سنا تھا وہ تم بھول گئے میری جیسے اس قلم سے پوچھا تھا تو
 پوچھ کر جواب دیا تھا اس سے کہا کہ میں بھولا نہیں قلم نے کہا کہ تو وہی جواب میرا ہے جو اس قلم کا
 تھا اس سے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے تو تو اس کی صورت کا نہیں قلم نے کہا کہ تم نے نہیں سنا
 کہ **إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ آدَمَ عَلَيْهِ سَلَامٌ** سالک نے کہا کہ میں نے سنا ہے قلم نے کہا کہ میرا حال
 ماوشاد کے ہوتے ہاتھ سے پوچھو کہ میں ایسے قفسے میں رہتا ہوں وہی مجھ کو بھیرتا ہے میں اس کے
 قانون میں مسخر ہوں میری قلم الہی اور قلم آدمی میں مسخر ہونے کی رو سے کچھ فرق نہیں اگر فرق ہے
 تو ظاہر صورت کا ہے سالک نے پوچھا کہ ماوشاد کا درجہ ہاتھ کیا ہے قلم نے کہا کہ جبکہ کوئی
 اس آیت میں **وَاللَّهُ تَعَالَى مَطْلُوبٌ** یا **يُمَدِّدُ بِالْقَلَمِ** اور ایسے قفسے میں
 ہیں وہ جسطرح چاہتا ہے اور کچھ بھیرتا ہے سالک قلم کے پاس سے میں نے کہا کیا اور اس میں
 قلم سے بھی مزید وہ عجائبات دیکھے کہ میں سے کہیں کا وصف نہیں ہو سکتا بلکہ ہزار بار و قفسہ میں اس کی
 شرح و وصف کا سوال حصہ بھی نہیں لکھا جا سکتا حلا یہ کہ وہ میں نے بھی دیکھا ہاتھ ہے اور
 قلموں کی طرح کا اور بار بار ہے نہ اور بار بار کی طرح کا اور اگلیاں ہیں سارا کشتوں کے موافق
 اس ہاتھ میں قلم کو حرکت کرتے ہوئے دیکھ کر معلوم کیا کہ قلم کا عذر درست ہے تب وہ نے
 ہاتھ سے اس کا حال پوچھا کہ قلم کو حرکت کو کیوں کرتے ہوئے ہوا اس نے جواب دیا کہ میرا وہی جو پہلا
 جو عالم شہادت کے ہاتھ سے دیا تھا یعنی حوالہ قدرت پر کیا کیونکہ ہاتھ کو جو وجود حرکت میں اس کا
 محرک قدرت ہوتی ہے سالک قدرت کے عالم کو گیا اور وہاں ایسے عجائبات دیکھے جس کے سامنے
 بیشتر کے عجائبات گرتے تھے قدرت سے حال حرکت میں کا پوچھا اس نے جواب دیا کہ میں صرف
 صنعت ہوں قلم سے پوچھو کہ اس کا نام موصوف کا کام ہے یہ صفت کا اور اس وقت قلم تھا
 کہ سالک کو عرض ہو جاتی اور زمان سوال کتا وہ کر بیٹھتا مگر اس کو استقلال مرحمت ہوا اور

[illegible]

شماره که خاصان سنج و فرس انده
بلا احوال از تنگ فرو مانده اند

عزیز حسین اور قلم اور علم اور راز اور

اسکے بعد سالک پھر کرا اور اپنے سوال و رخصیاب کا عذیمین اور قلم اور علم اور ارادہ اور قدرت اور بعد کی چیزوں سے کیا اور کہا کہ مجھ کو معذور رکھو اسلئے کہ میں اجنبی تھا اور ان ملکوں میں نیا آیا تھا اور جو شخص اجنبی چلا آتا ہے اسکو دشمنت ہوتی ہی ہے میرا انکار تمہیں صرف تصور اور بحالت سے تھا اب مجھ کو تمہارا عذر معلوم ہو گیا اور ظاہر ہوا کہ ملک اور ملکوت اور عزت و جبروت نہیں گیانہ فوات اور حکم کی رو سے وہ خدا و واحد و قہار ہے تم لوگوں کے قبضہ قدرت میں مسخر اور متحرک ہو رہے ہیں اول ہے اور وہی آخر وہی باطن ہے اور وہی ظاہر جب سالک نے یہ بات عالم ظاہری میں بیان کی تو لوگوں نے تعجب کیا اور اس سے پوچھا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے

کہ وہی اول موجودی آخریہ دونوں وصف تو ایک دوسرے کو صدہین کی سطح ظاہر اور باطن
کیسے ہوگا ایسے کہ حوالہ ہوگا وہ آخر ہوگا اور جو حیرت ظاہر ہے وہ باطن ہوگی سالک نے کہا
کہ وہ ذات اول موجودات کی نسبت کر ہے یعنی سب چیزیں مرتب ایک دوسرے کے بعد اور
صداور ہوتی ہیں اور آخریہ والوں کی سیر کے لحاظ سے ہے کہ وہ ہدیتہ ایک سرل سے دوسری
سرل تک ترقی کرتے چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ اتنا اوس گنا عالی نیاہیر ہوتی ہے اور
اوس کے بعد کوئی سیر باقی نہیں رہتا سہم کا آخر وہی ہے پس وہ وجود میں اول ورتا ہٹے
آخر ہے سطح وہ اول لوگوں کی نسبت کہ جو عالم تہادوت میں بیٹھا اوس کے طالب جو اس سے
ہیں باطن ہے اور جو لوگ اوس کو ایسے دل کے چراغ و روشن ہیں باطن کی نصیرت سے جو عالم
ملکوت تک پہنچتی ہوتی ہے طلب کرتے ہیں وہی نسبت کہ ظاہر ہے پس توحید علی سالکین کی
سطح تھی یہی جن لوگوں پر کھل گیا تھا کہ فاعل ایک ہی ہے اوس کا طریق توحید سطح تھا۔
اب اگر یہ کہو کہ یہ توحید اس سے کہ پوچھی کہ عالم ملکوت یہ ایماں لانے پر اسکی ناس ہے تو اگر کوئی
ستمحس عالم ملکوت کو نہ سمجھے یا انکار کرے تو اسکا طریق کیا ہے تو اسکا جواب ہے کہ مسکرا کر کہو چھ
ہیں سحر اس کے کہ اوس سے یہ کہا جائے کہ تیرا ملکوت سے انکار کرنا ایسا ہے جیسے فرقہ ہمنسہ
عالم جہوت کے مسکریں کہ عالم کو محصور یا بخون جو اس میں کرتے ہیں اور قدرت اور ارادہ اور علم
منکر ہیں ایسے کہ وہ جو اس سے محسوس نہیں ہوتے یعنی اوصحون یعنی عالم شہادت ہی کہ
ایسی حیرت کو جانتے ہیں اس کے ماورائے نہیں جانتے پس اگر منکر مذکور کرے کہ میں بھی اوصحون میں سے
ہوں یعنی صرف عالم تہادوت کے سوا اور چیز نہیں جانتا یہی جو اس سے معلوم ہوتا ہے تو
اوس سے کہنا چاہیے کہ توجو وارہ جو اس کی حیرت انکار کرتا ہے اوہم سے اوسکا متاثرہ کر لیا ہے
تو تیرا انکار ایسا ہے جیسے فرقہ سوسطانی جو اس کے انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو چہ اسے
محسوس ہوتا ہے قابل اعتبار نہیں شاید ہم جواب ہی میں دیکھتے ہوں پھر اگر وہ کہے کہ میں بھی سوسطانی
ہوں مجھے بھی محسوسات ہیں شک ہے تو یہ کہنا چاہیے کہ اس شخص کا مراح کہ بڑ گیا اور اسکا علاج تیر
ہے اور اوسکو حیدر و جیوڈیا چاہیے ایسے کہ طیب ہر ایک مریں کا تو علاج کرتی ہیں سکتے ملک
حسن و مریں کا مرض علاج یہ یہ ہوتا ہے اوسکا علاج کرتے ہیں یہ حال تو مسکرا کر موابا لیکن اگر کوئی منکر
تو ہو بلکہ سمجھتا ہو تو سالکوں نے اوسکی تدبیر یہ نکالی ہے کہ اوسکی وہ آنکھ جس سے عالم ملکوت
سوچہ ٹپکتا ہے دیکھتے ہیں اگر اوسکو درست بات تو ہیں را اور اوصحون کا یانی اور اہوتا ہے تو قائل و درکار

اور مصاف کرنے کے ہو تو اسکی صفائی اور دور کرنے میں مشغول ہو جائیں جیسے کمال ظاہری لکھنؤ
کیا کرتے ہیں پھر حیلہ اسکی بنائی ٹھیک ہو جاتی ہے تو اسکو رستہ بتا دیا جاتا ہوتا کہ اسکو چلا جائے
چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اپنے خواص اصحاب خیر کے باب میں بھی تیسرے متعال فرمائی۔
پھر اگر علاج کے قابل نہ ہو تو جو طریقہ ہم نے توحید کے باب میں لکھا ہے اسکا چلنا اوس سے ممکن نہیں
اور نہ یہ ہو سکتا ہے کہ ذرات ملک ملک کا کلام شہادت توحید پر سے پس اپنے شخص کو حروف و
آواز سے سمجھانا چاہیے اور یہی تقریر توحید کی مہلت کرنی چاہیے جو اسکی فہم کے موافق ہو اسلئے کہ
عالم شہادت میں بھی توحید موجود ہے مثلاً ہر کوئی جانتا ہے کہ شرکت کی ہڈیا چور ہے میں چھوٹی ہو
تو اوس سے اسکی عقل کے مناسب یہ تقریر کرنی چاہیے کہ عالم کا معبود اور مدبر ایک ہی ہے اسواسطے
کہ اگر معبود خدا کے زیادہ معبود زمین و آسمان میں ہوتے تو زمین و آسمان خراب ہو جاتے مگر جب مثل شہاد
کہ دو بادشاہ در قیامی گنجد تو چونکہ یہ تقریر اوس شخص کے تجربے اور مشاہدہ عالم شہادت کے مناسب
ہوگی اسلئے اسکے دل میں توحید کا اعتقاد جم جاوے گا اور اللہ تعالیٰ نے بھی انبیاء علیہم السلام کو چھٹی کم
فرمایا کہ لوگوں سے اونی فہم کے بموجب گفتگو کرو اور یہ سہو ہے قرآن شریف بھی زبان عربی میں
عرب کے محاورات میں جس بات کے عادی تھے اونی الفاظ سے نازل ہوا۔ باقی رہی یہ بات کہ
توحید اعتقادی توکل کی بنا اور مہل ہونے کی لیاقت رکھتی ہے یا نہیں تو اسکا حال یہ ہے کہ
ہو سکتی ہے اسلئے کہ اعتقاد جب درست ہو تا ہے تو احوال کے برائے گنجد کرنے میں کشف ہی کا
کام کرتا ہے مگر ادا انجا کہ اکثر ضعیف ہی ہوتی ہے اور اسکو تزلزل غالب ہے اسواسطے توحید اعتقادی
والا ایک تکلم کا محتاج ہے جو اپنی تقریر سے اسکو بچائے رکھے یا خود علم کلام سیکھے جسکے باعث
جو توحید دان باپ یا استاد وغیرہ سے سیکھی ہے وہ محفوظ ہے مگر جو شخص کہ راہ و مہل خود چلے گا
اسکو کچھ خوف تزلزل وغیرہ کا نہیں بلکہ اگر پر وہ اوٹھالیا جائے تو اسکا یقین پرستور رہیگا
کچھ زیادہ ہو گا گو وضاحت زیادہ ہو جائے جسے کوئی شخص کسی آدمی کو صبح کے وقت دیکھے
اور پھر آفتاب کے نکلنے پر دیکھے تو دوبارہ دیکھنے سے کچھ یقین اسکے آدمی ہونے کا زیادہ ہو گا
اتفاق ہو گا کہ اول بار میں تفصیل اسکے خط و خال کی معلوم نہ تھی وہ دوبارہ خوب معلوم ہو جائیگا
اسی طرح اہل مکاشفہ کی توحید کے یقین کو چھنا چاہیے کہ اول ہی سے ایسا یقین ہوتا ہے جسکو کچھ
تزلزل نہ ہو اہل کشف کی مثال ایسی سمجھنی چاہیے جیسے فرعون کے جاوہ گر تھے کہ اول سے چونکہ
انتہائے تاثیر سحر کو طول مشاہدہ اور تجربہ کے باعث جانتے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے

اسی بات دیکھی جو یہ ہے کہ مگر بھی اور احمق اور بھول گیا تو اس بات کی پروا کی کفر و
 مرد و نہ یہ وید کیا ہے کہ قطعاً ایسا نہ ہوگا اور اچھا کہ میں چاہوں گا کہ وہ صلیب تک
 خدو فی الغل بلکہ یہ کہ اگر لکھنا تو میں نے علی ملجاء نامی النبی کا والدی
 قطعاً کہ اقصیٰ انت خالقہ لہما قصہ ہذا الحق النبی جمل یہ کہ کشف و ظاہر ہوتا کہ اس
 مات ہوتی ہے اور میں قیصر میں ہوتی اسطرح اہل کتب کی توحید میں کیطرح کا نزل میں میں ہوتا
 اور توحید بتقادی کا حال ایسا ہے جیسے سامی کے ساتھ والے تھے کہ ان کا ایمان چونکہ ظاہر
 سائب دیکھنے پر تھا تو جب سامی کا پچھڑا دیکھا اور اسکی آواز سی تو تیرے تھے اور یہ سامی کا یہ قول
 سننے لگے ہذا اللہ کھڑا اللہ منی شعیبہ اس بات کا خیال کیا کہ یہ پچھڑا ان بات کا جواب دے
 یہ کچھ فائدہ اور نقصان ہو چکا ہے جو کہ جو شخص سانیوں کے دیکھنے پر تھا وہ کہتا ہوگا کہ کچھ ہو
 دیکھ گیا تھا بالضرور پھر دیکھا گیا ایسے کہ دونوں حیرین عالم تہات سے ہیں اور جہلان اور غیر
 عالم تہات میں بہت ہے اور ادا خجاکہ عالم ملکوت خدا تعالیٰ کی حالت سے ہر تو ایسی ہو
 او میں خلی ان اور تغیر ہرگز کچھ نہیں ہوتا۔ یہاں یہ سوال ہوتا ہے کہ جو کچھ توحید کا حال تھے
 لکھا ہے وہ اوس دور میں ہے جہاں یہ بات ہو کہ واسطے اسباب سے سفر میں اور یہ دیکھ
 تو ظاہر ہے کہ انسان کی حرکت میں نہیں اس واسطے کہ انسان چاہتا ہے حرکت کرتا ہو اور
 جو قوت چاہتا ہے پھر جاتا ہے تو یہ سفر کیسے ہوا تو اسکا جواب یہ ہے کہ اگر یوں ہوتا کہ اگر اسکا
 ارادہ اپنے یا ہنے کا کرے تو چاہتا ہے اور اگر خواہش کا ارادہ کرے تو نہیں چاہتا تھا
 یا توں پھسلنے کی جگہ اور غلطی کا موقع تھا اگر اب تو تکوین معلوم ہو چکا کہ انسان فعل جب کرتا ہے
 جب چاہتا ہے لیکن نہیں ہے کہ چاہتا اس کے اختیار میں ہو کہ چاہے تو چاہے اور چاہے ہو چکا ہے
 ایسے کہ اگر خواہش انسان کے اختیار میں ہو تو دوسری شیت پر موقوف ہوگی اور وہ تیسری
 اسطرح غیر متناہی سلسلہ ہو جاوے گا اور جب شیت اختیار ہی نہ ہوگی تو جب کبھی اسکی وہ خواہش
 خود قدرت کو مقدور چیر کیطرت پھیرتی ہے موجود ہوگی تو قدرت بلا تکل و سی کام میں ضرور
 ہوگی اور اسکو تاب نما لفت نہ ہوگی۔ محال یہ کہ اتنی باتیں ضروری ہیں قدرت کے ہوتے ہوئے
 حرکت ضرور ہوگی تہیت کے نیچے ہونے پر قدرت ضرور ہوگی اور تہیت ان میں نے اختیار
 پیدا ہوئی تھی ضروری ہے یہ سب امور ای ترتیب سے ضروری ہیں بلکہ یہ کہ یہ اختیار نہیں کہ شیت
 کو روک دے نہ یہ اختیار ہے کہ جب شیت قدرت کو مقدور چیر کی طرف نہ پھرنے سے نہ یہ کہ بعد برائیت

کرتے مشیت کے قدرت کو حرکت منہ سے غرض کہ سب امور میں بندہ اپنا رستہ آپ اگر
کوئی کہے کہ اس تقریر سے تو محض خبر ثابت ہوتا ہے جو اختیار کے خلاف ہے اور جو لوگ قائل
اختیار کے ہیں پس جب آدمی ہر طرح سے مجبور ہو تو اختیار کیسے ہوگا اس کا جواب یہ ہے کہ اگر حقیقت
حال کھول دی جائے تو معلوم ہو کہ انسان عین اختیار ہی میں مجبور ہے مگر جو شخص اختیار کو نہیں
سمجھتا وہ کیسے سمجھیکا کہ انسان کو اختیار میں مجبوری ہے پس اول ہم اختیار کا بیان منکملوں کے
طور پر مختصر بیان کیے دیتے ہیں جو اس مقام کے شایان ہے ورنہ اس کتاب میں ہماری غرض یہ ہے
علم عامہ کے بیان کے اور کچھ نہیں پس ہم کہتے ہیں کہ لفظ فعل انسان میں تین طرح بولا جاتا ہے مثلاً
کہتے ہیں کہ انسان انوکھیلوں سے لگتا ہے اور پچھلے سے سانس لیتا ہے اور
جب پانی پر کھڑا ہوتا ہے تو اسے اپنے جسم سے چیر دیتا ہے ان تینوں جملوں میں فعل پانی کے
چیرنے اور سانس لینے اور کھنے کا آدمی کی ہی طرف منسوب ہوتا ہے اور تینوں فعل ضطرار
اور جبر میں یکساں ہیں مگر اسکے سوا اور باتوں میں جدا جدا ہیں جیسا کہ ہم تین عبارتوں میں
لکھتے ہیں پانی کے چیرنے کا تو فعل طبعی نام لکھتے ہیں اور سانس لینے کا تو فعل ارادی کہتے ہیں
اور کتابت کا تو فعل اختیاری فعل کہتے ہیں اب ہر ایک کا حال سنو کہ فعل طبعی میں جبر ہوتا ہے
اسی طرح جب انسان پانی کے سطح پر کھڑا ہو گیا ہو یا میں کو چلے گا تو پانی اور ہوا دونوں
چر جاوینگے غرض کہ چلنے کے بعد چرنا ضروری ہے اور سانس لینا بھی ایسا ہی ہے اسلئے کہ
کی حرکت کو سانس لینے کے ارادے کی طرف وہی نسبت ہے جو پانی کے پھٹنے کو ہے ہر ایک
بوجھ کی طرف پس جب ثقل موجود ہوگا تو اس کے بعد چرنا یا جاوینگا جیسے سانس لینے کے ارادے
کے ہونے سے سانس موجود ہوتا ہے مگر ثقل کا ہونا آدمی کے اختیار میں نہیں بلکہ اس طرح ارادے
فعل ارادی کا بھی آدمی کے بس میں نہیں ہوا اسلئے دیکھتے ہو کہ جب سوئی لیکر کسی کان کو کہہ
کو کہ تو پلکیں بے اختیار بند ہو جاتی ہیں اگر وہ شخص چاہے کہ کھلی رکھے نہیں رکھ سکے گا
باوجودیکہ پلکیوں کا بند کرنا فعل ارادی ہے اسکی وجہ یہ ہے کہ جب دراک کے سامنے صورت سوئی
کی بندھ جاتی ہے تو ارادہ بند کرنے پلکیوں کا ضروری پیدا ہو جاتا ہے اور اسی ارادے سے
حرکت پیدا ہوتی ہے اگر اس حرکت کو روکنا چاہے گا تو نہ ہو سکیگا گو یہ فعل قدرت و ارادے
ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس طرح کے افعال بھی ضروری ہوتے ہیں فعل طبعی میں فعل ارادی
رہا فعل اختیاری وہی محل شبہ میں ہے یعنی کتابت اور کلام وغیرہ کو کہہ سکتے ہیں کہ اگر چاہے

کرتے اور چاہتے کہوے اور کھتی اور کھتی حواہش کرتا ہے کھتی نہیں کرتا اسی سے کہاں ہوتا تھا
 کہ اسکا اہم میں اسان کی طرف ہے اور وہ اس کہاں کی اختیار کے معنی سے نا تو انہیں سے
 ایسے ہم اور سکودانج کیے دیتے ہیں اور کاسیاں پیچہ کہ ارادہ تامل اوس علم کا ہوتا ہے جو ہم
 کرتا ہے کہ حیر کی کے موافق ہے اور اس اعتبار سے تیا کی دو قسمیں ہیں بعض تو ایسی ہیں کہ
 آدمی کا متادہ ظاہر باطن بدول حیرت و تردد کے کہدیتا ہے کہ یہ تیرے موافق ہیں اور
 بعض ایسے ہیں کہ عقل و عین میں تردد ہوتی ہے اول کی مثال ہے کہ تامل کو فی شخص تجارتی آگے
 میں سوئی مانی چاہے یا تیسرے علم کر کے تیر چھ تو تملکو اسی بات کا علم ہوگا کہ اس بلکا نا اس سے
 حق میں بہتر اور موافق ہے اس میں کچھ تیرہ کر دے اور ورا اس علم کے سلسلہ مادہ میدا ہوگا اور
 اوس کے ماعت قدرت متحرک ہوگی اور سوئی کے دفع کے لیے لکھیں چھکات عالمی اور تملو کے
 وک کو ہاتھ اوٹھ جلیسے اور گو یہ باتیں ارادہ سے ہوئیں مگر تامل تو تملکو میں اور جن باتوں
 میں کہ عقل و تیر کو تامل موافق ہے اور نہیں جانتے کہ موافق ہیں یا نہیں اور نہیں حاجت سکی
 ہوتی ہے یہاں تک کہ عقل پر کھل جائے کہ ہکا کر اچھا ہے یا کہ یا اس جب فکر سے علم ہوگا
 ماستر ہوئے کا حاصل ہو جائے تو یہ بھی ایسا ہی ہو جائے جیسے اول قسم کی اشیا میں تامل کو
 اور اس واسطے یہاں بھی اس علم کے باعث ارادہ میدا ہوتا ہے جیسے وہ تامل کو و سوئی کی روک
 کے لیے میدا ہوتا تھا پس جو وقت یہ ارادہ ایسے فعل کو واسطے اوٹھتا ہے جسکی بہتر عقل کو معلوم
 ہو چکی ہو اور صورت میں اسکا نام اختیار ہوتا ہے جو جسے مستحق ہے یعنی اختیار کیا خیر ہے
 کہ را کھتہ ہونا ایسے فعل کی طرف جو عقل کے نزدیک خیر ہے اور یہ وہی ارادہ معینہ و فرق ہو چکا
 کہ اوس ارادے کے اوپر میں عقل کے خیر ہونے کا انتظار لینے حق میں نہیں کرنا ٹیڑھا تھا مگر
 کہ تملو کے وضع کرنے میں بہتری مدون فکر بلکہ بدہوتہ ظاہر ہوئی اور ہمیں حاجت فکر کی ہوئی
 میں اختیار کیا ارادہ خاص ہے یعنی وہ ارادہ کہ عقل کے اشارے سے ایسی چیزوں میں اوٹھتا ہے
 جسکے اور اک میں عقل کو تامل موافق ہے اور اسی بنا پر یہ کہا گیا ہے کہ اختیار میں عقل کو حاجت
 اس بات کی ہوتی ہے کہ وہ بہتر کام میں سے زیادہ بہتر کو تیر کرے اور وہی تملو
 میں سے زیادہ بری کو۔ اور یہ ہو نہیں سکتا کہ ارادہ بدول حکم حس و خیال کے یا بدول حکم
 عقل کے اوٹھ کھڑا ہو اس واسطے اگر کوئی شخص تملو اپنے ہاتھ سے اپنی گردن جدا کرنی چاہے
 تو نہیں ہو سکے گا اس جہت سے کہ اس کے ہاتھ میں زمین یا چھری موجود نہیں بلکہ

جوارادہ پیچھے ہوتا ہے تو شرط علم کے نہ ہونے کی جہت سے اور انہیں سے ہر چیز کا اپنی اپنی شرط کے بعد طرح ہونا واجب اور لازم ہے ترتیب حق یہی ہے یہ بات نہیں کہ اس ترتیب میں کچھ اتفاق و سرسری ہونے کو دخل ہو بلکہ یہ ترتیب مقتضائے حکمت و تدبیر کے بموجب ہے اور اسکا سمجھنا بہت مشکل ہے لیکن ہم ایسی مثال بیان کرتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ باوجود قدرت کے فعل مقدور اپنی شرط پر موقوف رہتا ہے بروحو کار نہیں آتا اس مثال سے جو لوگ تھوڑی اور ضعیف فہم رکھتے ہیں وہ کو بھی حق بات کے آغاز و شروع کی باتیں سمجھنی سہل ہو جائیں فرض کرو کہ ایک بے وضو آدمی پانی میں گروں تک ڈوبا ہوا ہے تو باوجودیکہ پانی استعمال کرنے اور ملے نہ منے سے بے وضو ہونا جاتا رہتا ہے مگر اسکے اعضا سے حدث دور نہ ہو گا بلکہ شرط کا منتظر رہے گا کہ جب منہ بھی دھویا جاوی تو دور ہو گیا یہ طرح جان لو کہ قدرت ازلی بھی سب مقدمات سے ملی ہوئی اور سب سے متعلق ہے جیسے پانی تمام اعضا سے ملا ہوا تھا مگر مقدور چیز بھی موجود ہوگی جب تک شرط پائی جاوے گی جیسے شال بالائین حدث کا دور ہونا و وجود شرط پر منحصر ہے اور وہ منہ دھونا ہے پس جو شخص پانی میں گھڑا ہے اپنا منہ پانی کے سطح پر رکھ کر اور پانی سب اعضا میں تاثیر کرے اور حدث جاتا ہے تو جاہل یہ خیال کرتے ہیں کہ حدث ہاتھوں سے ہوا سٹے گیا کہ منہ سے جاتا رہا یعنی منہ کے حدث دور ہونے کو علت ہاتھوں کے حدث کے جانے کی کہتے ہیں پانی کو رافع حدث نہیں جانتے کیونکہ دور ہونا حدث کا منہ دھونے کے بعد ہوا تو معلوم ہوا کہ پانی پیشتر سے اعضا سے ملا ہوا تھا رافع حدث نہ تھا اور اب پانی کچھ بدل تو گیا ہی نہیں جیسا تھا ویسا ہی ہے توجہات اوس سے پیشتر حاصل تھی وہ اب کیسے ہوگی مگر منہ دھونے سے حدث کا جانا قطعی ہی تو ثابت ہوا کہ منہ دھونا ہی رافع حدث کا ہی پانی رافع نہیں اگر پانی نہ ہوتا تو پہلے بھی ہوتا اور یہ خیال اوس لوگوں کا محض جہالت ہے اور ایسا ہی ہے جیسا کوئی یہ گمان کرے کہ حرکت قدرت سے حاصل ہوتی ہے اور قدرت ارادی سے اور ارادہ علم سے حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط ہیں بلکہ اصل یہ ہے کہ حسبہ سے حدث مرتفع ہوا تو ہاتھوں کا حدث بھی اوس پانی سے جو ہاتھوں سے ملا ہوا تھا مرتفع ہوا کچھ منہ دھونے سے مرتفع نہیں اور یہ مانا کہ پانی نہیں بدلا اور ہاتھ نہ بدلا اور نہ کوئی چیز بدلی ہوئی مگر شرط جو مفقود تھی وہ ہو گئی اسلئے اوسکا اثر بھی ظاہر ہو گیا پس مقدمات کا صاف ہونا قدرت ازلی سے اس طرح سمجھنا چاہیے باوجودیکہ قدرت ازلی قدیم ہے اور مقدمات سب

حادث ہیں اور یہ ذکر ایک جدا گانہ و تنگ عالم کے مقامات کے دروازے کی سی ہے ایسی ہی توحید
 بھی جو شوئے دیتے ہیں ایسے کہ چارۂ قصود و توحید توحید کے طریق پر توحید کے لئے ہے کہ توحید
 حاصل حقیقت میں ایک ہے اور وہی قائل حوف ورجاس ہے اور اسی پر توکل و اعتماد زیادت
 اور حسد و ہم ہے اس لئے میں لکھا ہے اور کو سب توحید کے سمندر میں تیسری قسم کے
 توحید کے سمندر کا ایک قطرہ جا جاتا ہے ایسا کہ ابیاں توحید میں بھی محال ہو اور یہ کہ
 جیسے کوئی سمندر کے اپنی کو قطرہ قطرہ کر کے سہل و ٹھیکہ جاتا ہے اور یہ تمام تقریریں
 لا الہ الا اللہ کے معنوں میں داخل ہے تو یکینا چاہیے کہ یہ کلام زبان پر کتنا لکھا ہے اور
 اسکے لفظوں کے معنوں کا احتقاد دل میں کتنا سہل ہے اور اسکی حقیقت اور غر علماء و سائنس
 کے نزدیک کتنی شری ہے اور دن کے نزدیک کا تو کیا ذکر ہے۔ یہاں یہ اعتراض ہو سکتا ہے
 کہ توحید کے معنی تو یہ ہیں کہ سوا خدا ہی تعالیٰ کے کوئی فاعل نہیں اور توحید سے افعال کا ثبوت
 ہواں کے لیے یا جاتا ہے تو یہ دونوں کتنے کیسے ہو سکتے ہیں کیونکہ اگر زندہ فاعل ہوگا تو
 خدا ہی تعالیٰ کیسے ہوگا اور اگر مردہ تعالیٰ ہوگا تو مردہ کو کس طرح کہو گے اور ایک ہی فعل کے
 دو فاعل ہوں یہ سمجھ میں نہیں آتا میں اسکا جواب یہ کہ جب فاعل کے معنی ایک ہی لیے جاتے ہیں
 توحید سے یہاں سے کہ ایک فعل کے فاعل دو ہیں مگر توحید سے اور اگر فاعل کے دو معنی ہوں
 اور لفظ محفل ہو کہ دونوں پر ہو سکتا ہے تو کچھ دستاویز ہیں مثلاً کہا کرتے ہیں کہ امیر نے فلان شخص کو
 قتل کر ڈالا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ حلاوت نے مار ڈالا تو یہاں امیر اور حلاوت سے قاتل کہلاتا ہے
 اور حلاوت اور اعتبار سے سیطرح بندہ اپنے فعل کا اور اعتبار سے فاعل ہے اور خدا ہی تعالیٰ اور
 اعتبار سے اللہ تعالیٰ کے فاعل ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وہ فعل کا ایجاد و اختراع کرنے والا ہے
 اور مردے کے فاعل ہونے کے یہ معنی ہیں کہ بندہ وہ فعل ہے جس میں قدرت پیدا ہوئی خدا
 کہ خدا ہی تعالیٰ نے قدرت میں ارادہ پیدا کیا اور اس سے پہلے علم پیدا کیا یعنی ارتباط قدرت و
 ارادہ و حرکت کا قدرت سے تو ایسا ہے جیسے شرط کا ارتباط مشروط سے ہوتا ہے اور قدرت
 انہی سے اس طرح ہے حلال معلول کا ارتباط علت سے اور موجد کا ایجاد کی ہوئی چیز سے ہوتا ہے
 اور جو چیز کہ اسکو قدرت سے ارتباط ہوتا ہے تو محفل قدرت کو بھی فاعل کہہ دیتے ہیں خواہ
 سیطرح حکما ارتباط ہو مثلاً حلاوت اور امیر کو دونوں کو قاتل اسوجہ سے کہتے ہیں کہ قاتل دونوں کی
 قدرت سے ارتباط رکھتا ہے مگر ارتباط و طرح کا ہے ایسا ہی قاتل اسوجہ سے کہتے ہیں کہ قاتل دونوں کی

اسی طرح اتباع و مقبولیت کا وہ قد بے تون سے سمجھنا چاہیے اور اسی موافقت اور مطابقت کو لیے
 خدا و تعالیٰ نے افعال کو قرآن مجید میں بھی فرشتوں کی طرف اور بھی بندوں کی طرف اور بھی انہیں
 افعال کو اپنی طرف منسوب فرمایا ہے چنانچہ موت کے باب میں ارشاد ہے قُلْ يَتُوبُ فَاَكْفُرْ كَمَا كُنتُمْ
 يَفْعَلُونَ فَاَلَا تَتُوبُونَ اِلَّا اَنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ فَاَنْتُمْ كَاٰفِرُونَ اور فرمایا اِنَّمَا كُنْتُمْ تَدْعُو اِلَّا
 اِلٰهًا وَاحِدًا سُبْحَانَ الْمَاءِ صَبَاتُمْ شَقَقْنَا اَلَا تَتُوبُونَ اور فرمایا فَاَرْسَلْنَا اِلَيْهَا رَحْمَةً مِّنْ لَّنَا لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا
 اور پھر فرمایا فَخَنَّا فِيْهَا مَن رُّوحًا اَلَا تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ وَالْحَقُّ عَلَيْهِ السَّلَام تھے
 اور ایک جگہ ارشاد ہے فَاَذْهَبْنَا عَنْ قَارِعٍ وَتِلْكَ اَنْفُسُ تَقْسِمِيْ اِلَيْكَ مَعْنٰی يٰ كَلْبُ مَعْنٰی
 جبریل تیرے قرآن پر حین اور فرمایا فَاَلَا تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ
 منسوب فرمایا اور عذاب دینے کو اپنی طرف اور عذاب دینا بعینہ قتل کرنا ہے چنانچہ دوسری
 اور کو بصرحت فرمایا فَاَلَا تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ
 اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ
 اور اس اعتبار سے ہے جس سے کہ خدا و تعالیٰ فاعل ہوا اور اثبات او اس اعتبار سے جس سے کہ بندہ
 فاعل ہوا اور یہ دونوں علیحدہ علیحدہ باتیں ہیں اور فرمایا الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْاِنْسَانَ
 مَا لَمْ يَكُنْ لَّيْلًا فَمَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْاِنْسَانَ عَلَّمَ الْاِلْيَافَ اور فرمایا اِنَّمَا اَنْتُمْ
 بَشَرٌ مِّثْلُ سَابِقِ اور فرمایا اِنَّمَا تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ اِنْ تَتُوبُونَ اِلَّا اِنْفُسُ حِينَ مَوْتِكُمْ
 علیہ وسلم جو ان کے فرشتے کے وصف میں فرماتے ہیں کہ وہ رحم میں جا کر ٹٹنے کو ہاتھ میں لیتا ہو
 اور اس کو جو جسم کی صورت بناتا ہے اور کہتا ہے کہ الٰہی یہ مرد بنے یا عورت برابر ہو یا ٹیڑھا الٰہ تعالیٰ
 اس کے جواب میں جو چاہتا ہے ارشاد فرمادیتا ہے اور فرشتہ اسی طرح بنا دیتا ہے اور دوسری روایت
 میں ہے کہ فرشتہ قدرت بنا کر اس میں روح پھونک دیتا ہے خواہ سعادت و کساد یا شقاوت کی انتہی
 اور جبریل کا ہر فرشتے میں کہ جس فرشتے کا نام روح ہے وہ وہ ہے جو ہموں میں روح جلاتا ہو اور
 وہ اپنے کسی خاص طرح پر سانس لیتا ہے تو اس کا ہر ایک سانس روح بن کر جسم میں چلا جاتا ہے اسی لیے
 اس کا نام روح رکھا گیا ہے اس بزرگ نے جو کچھ اس جیسے فرشتے کے باب میں کہا ہے اور صفت
 ان کی ہے وہ درست ہے اہل دل نے اپنی بصیرت سے اس کا مشاہدہ بھی کیا ہو گا اور اس کا
 مروج ہونا بندوں سے نفی کے نہیں ہو سکتا اور بے دلیل نقلی اور سکور روح کو دنیا صرف نہیں ہو

تو نے مختصر کیا واسطے بنایا ہے تو فاعل سواي خداي تعالیٰ کے اور کوئی نہیں پس حقیقی معنی خاص خداي تعالیٰ کی واسطے ہیں اور دوسرے کے لیے بولنا مجاز ہے یعنی اوس مقصود ہے جو واضح لغت نے لفظ بتایا تھا سجادہ ذکر کیا کیونکہ اختراع کام صرف خداي تعالیٰ کا ہے اور جبکہ حقیقی معنی بعض عرب کی زبان سے تصدیق اتفاقا جاری ہو گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی تصدیق فرمائی اور ارشاد فرمایا کہ بہت سچا شعر جو شاعر نے کہا ہے قول البید کا شعر
 اَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا كَلَّا اللَّهُ يَاجُلُّ وَكُلُّ نَعِيْلٍ مَّا كَلَّا لَئِنْ اَنَالَ

جسکا ترجمہ یہ ہے

چرچید سوا خدا کے جا بول بطل سب چین یہاں کے ہونگے لامحالہ ازل یعنی جس چیز کو کہ قیام اپنی ذات سے نہیں دوسرے کے سبب قائم ہے وہ ہدات خود باطل ہے اوسکی حقیقت اور حقیقت غیر سے ہے نہ خود اوس سے پس ثابت ہوا کہ حقیقت میں سواي ذات جی قیوم بے ہمتا کے اور کوئی حق نہیں کہ وہی اپنی ذات سے قائم ہو سوا اوس سب قائم اوسکی قدرت سے ہیں اسی ہمت سے وہی حق ہے اور سب باطل ہیں اور اسی ہمت سے حضرت میں تشریف فرما تھے ہیں کہ اسی سکین خداي تعالیٰ موجود تھا اور تو نہ تھا اور وہ ہو گا اور تو نہ ہو گا آج جو تو ہو گیا تو کہنے لگائیں میں تو اب بھی ویسا ہی ہو جا جیسا پہلے نہیں تھا کیونکہ آج ویسا ہی وقت ہو جیسا پہلے تھا شعر

بہشت تن آسانی آنکہ خورے کہ بر دوزخ نیتے بگذرے اب اگر کوئی کہے کہ اس تقریر سے معلوم ہوا کہ بالکل کارخانہ جبر کا ہے تو پھر ثواب غدا کے کیا معنی ہیں اور غضب اور رضا سے کیا مراد ہے اپنے ہی فعل پر خداي تعالیٰ راضی اور غدار کیسے ہو گا تو اسکا جواب یہ ہو گا اب الشکر میں بہات کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں یہ مقدار وہ ہے جو توحید و ورث حال توکل کے باب میں ہو بطور زفر لکھی منظوری اور یہ بدین ایمان اور تہقا و کرنے رحمت و حکمت کے کامل نہیں ہوتی اس لیے کہ توحید سے لازم آتا ہے کہ مسبب الہی سبب کی طرف نظر ہو اور وسعت رحمت پر ایمان ہونے سے اعتماد سبب الہی سبب پر ہوتا ہے اور حال توکل جیسا کہ آئندہ مذکور ہو گا جی پورا ہوتا ہے جب تکیل پر اعتماد اور ول کا اطمینان اوسکی شفقت پر ہوا اور ایمان کی یہ قسم بھی بہت بڑی قسم ہے اہل کشت کے طریق کی صورت اس باب میں لکھی طویل ہے مگر اوسکا خلاصہ لکھتے دیتے ہیں تاکہ طالع مقام توکل اور شفقت

اولا حدیث :- ایا علم اللہ فی جہنم ۴۸۸ ہمت توحید توکل فصل اول توحید کے ذکر میں

قطعی اتفاق سے ہو جائے اور سیطرح کا تک کرے ۔ ویہ ہے کہ ایسے یقین سے کہ حسین شانہ
ضعف اور تک رو یہ تصدیق کرے کہ خدا تعالیٰ اگر تمام خلق کو سب سے زیادہ عقیل شخص کے موافق
عقل دیتا اور سب سے زیادہ عالم حیا علم حمایت کرتا اور حقد علم کی افکے خصوص میں سمائی ہوتی تو ہی
عنایت فرماتا اور او کو حکمت اور مدد دے گی ویتا کہ حکمی کو یہ انتہا میں پھر صیے او کی شمار برحقانی
وہی ہی علم اور حکمت اور عقل کو ترقی بخشتا رہتا اور او پر انجام کار کا حال ظاہر کر دیتا اور ہر
ملکوت بھی سب کے سب کو ملتا دیتا اور لطیف و عقوبت کے دقائق سے بھی آگاہ کر دیتا یہاں
کہ غیر و تسار و جمع و صرہ و سب پر وقف ہو جاتے پھر او کو حکم کرتا کہ تم ایسے علم و حکمت کو دوسرے
ملک و ملکوت کا تسلیم کرو اور سب لائق ہو کر تہذیب کرتے تو حوا نظام کہ خدای تعالیٰ نے
دیا و آخرت میں کر رکھا ہے اس سب کی تہذیب اس نظام میں چھڑے کے بر کے برابر بھی کمی ہوتی تو نہ
کرتے ۔ اوسیں درہ برابر تہذیب و اصلاح میں لاتے ۔ کوئی مرض یا ہیبت یا فتنان یا فقر یا سرادان کو کوئی
سے حوائج متلا نہیں دے کر کرتے ۔ کیسی نعمت یا کمال یا قوا کر ی یا نفع اون اتخاص سے ہا
امور سے سرور و رہن نائل کرتے بلکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین میں پیدا کیا ہے
اگر اسکی طرف اٹھنا اٹھاتے اور نہ قون تک نہ کھتے رہتے تب بھی اوسیں کچھ ضرورت نہ تھرت
وہ این بات کا بھی یقین چاہیے کہ اور نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے مثل ررق اور موت و پر یخ و جہت
او بحر و قدرت اور کفر و ایمان اور طاعت و عصیان و غیرہ کے ایسے بندوں میں سیم کی کیا
رہ سب محض عمل انصاف اور حق صریح ہے اوسیں سیطرح کا ظلم اور جو زمین اور آسمان پر تہذیب
واحباب ررق یرہین او کی ترتیب و تقدار جیسی ہونی چاہیے ویسی ہی ہے اور اوس سے ہر
اور کا ماتر اور عمدہ ممکن ہی نہیں اور اگر بالفرض اس ترتیب سے عمدہ ترتیب تھی اور او کو خدا تعالیٰ
نے مابود قدرت کے رکھ چھوڑا اور بدو کو عنایت کی تو یہ امر ذہن بخل کے ہے جو صفت
ہو کے ہے اور ظلم ہے نہ عدل ۔ اور اگر قدرت نہ تھی تو عارضی لارم آتی ہے جو خلاف معمول ہو
کے ہے بلکہ جو فقر و ضرر دنیا وی ہے وہ دنیا میں تو کمی ہے مگر آخرت میں زیادتی ہے اور جو
انصاف کہ آخرت میں کسی شخص کی نسبت ہے وہ دوسرے کی نسبت کر عیسیٰ و آسیا میں ہے
ایسیلے کہ مثلاً اگر رات نہوتی تو دن کی قدر کیسے معلوم ہوتی اور اگر مرض نہوتا تو تندرست
صحت سے کیسے لذت پاتے اور اگر دوزخ نہوتی تو جنت والے قدر نعمت کی کیا جانتے
اور سیطرح کہ انسانوں کی روح کے لیے بہائم کی ارواح کو فدا کرنا اور انسانوں کا او کو فدا

کرنا ظلم نہیں بلکہ کمال کو ناقص پر ترجیح دینا عین عدل ہے اس طرح ساکنین جنت کی زیادتی نعمت کو
 لیے دوزخ والوں کی سزا یا وہ کرنی اور اور کافروں کو ایماندارین کا فدیہ عین عدل ہے۔ اور اگر بالفرض
 ناقص پیدا نہ ہوتا تو کمال کیسے پہچانا جاتا اور اگر یہاں پیدا نہ ہوتا تو مشرف انسان کی کب ظاہر ہوتا
 کہ کمال اور ناقص کی نسبت کتنا بڑا کر کے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ کمال و ناقص دونوں کا پیدا
 کرنا متعنا و جوہر و حکمت سے ہے۔ اور جو سطح کہ جب ہاتھ مٹ جاتا ہے تو اس کا کٹنا جان کر سچا
 کے لیے عدل کی بات ہے اس واسطے کہ ناقص چیز کا فدیہ کمال کی واسطے کیا جاتا ہے اس طرح جو فرق
 خلق میں پایا جاتا ہے کہ دنیا میں کسی قسم میں کچھ ہے اور کسی قسم میں کچھ تو یہ سب عدل اور
 کہ اوہ میں جو زمین اور جی ہے کہ اوہ میں کھیل و کود نہیں اور یہ بیان بھی بڑا گہرا اور وسیع اور
 منہج خیر سمندر ہے کہ چوڑائی میں توحید کے سمندر سے کچھ کم نہیں اور میں بہت سے عقل کے
 کوتاہ و دُوب گئے اور یہ سمجھا کہ دیار بیکاریات ہے سوائے عافلون کے اور کوئی نہیں سمجھتا اور میں
 پارازت تھاکیر کا جو چین اکثر لوگ حیران ہیں اور اسکے افشا سے اہل کشف منع کر دیے گئے ہیں اور
 حاصل یہ کہ خیر و شر دونوں علمی چیزیں ہیں جس چیز کا کہ حکم ہو چکا ہے وہ مشیت کے بعد ضرور ہی ہوگی
 اس سے معلوم ہوا کہ اس کے حکم کا پھیرنے والا کوئی نہیں نہ کوئی تقدیر کا ٹالنے والا بلکہ چھوٹی بڑی
 بات سب لکھی ہوئی ہے اور اس کا ہونا مدت میں کا منتظر ہے جو آدمی کو پہنچتا ہے وہ
 ایسا وقت کہ نہ پہنچے اور جو اس کو نہ پہنچا وہ پہنچنے والا نہ تھا۔ شمس
 بیدار و صاف تر احکم نیست م در کش کہ اسچہ ساتی مار سجت عین الطاف نست
 اسبابہ رموز علوم م کاشف کی جو اہل توحید کے ہیں اس قدر پر ختم کر دیے جاتے ہیں اور علم معاملہ
 کی طرف تو سن خامہ کی باگ موڑتے ہیں و باللہ التوفیق

و دوسری فصل توکل کے احوال اعمال میں آمین تین بیان ہیں بیان اول توکل کا حال
 پہلے ہم بیان کر چکے ہیں کہ توکل کا مقام علم اور مال و رحمت سے بنتا ہے اور ان میں سے علم کو
 ہم لکھ چکا اور حال جو واقعہ میں توکل اور نیکیا نام ہے اور علم اس کی اصل اور راجح و سکاثرہ ہے
 اس کا اب لکھتے ہیں واضح ہو کہ توکل کی تشریف میں اکثر لکھ کر کہ نہ بہت کچھ لکھا ہے اور
 عبارتیں نافذی جدا جدا ہیں مگر ہر ایک شخص نے اپنے نفس کے مقام کو لکھا ہے اور اس کی تشریف
 کی ہے چنانچہ عادت اہل تصوف کی یہی ہے اس نظر سے اول سب قولوں کی نقل کر دین
 بجز طول کلام کے اور کچھ فائدہ نہ دیکھ کر ان کو قلم انداز کرتے ہیں اور اہل واقعی حوالہ قلم کر دین

خاری کرنے والا وہی ہے اور یہ سچیزیں حسرتیہ یا جو حافی ہیں کیسے ایسا شخص عین تظار میں رہے گا کہ محیر کیا پیش آویں گا اور لڑکے سے اس میں جدا ہو گا کہ وہ ایسی ماں سے فریاد کر رہا ہے اور وہ اس میں لیٹ جاتا ہے اور اس کے نیچے دوڑتا ہے اور یہ ایسے لڑکے کی طرح ہے کہ مانتے کہ اگر جو دوسرا دیکر گھبرا جائے تو ان کو کوڑا خوردگی کی اور اگر اس کے دہس سے لپٹے گا تو وہ دھڑلے لگیں اور اگر اس سے دودھ نہ لے لے گا تو وہ جو دھڑلے لگیں یہ یہ مقام توکل کا اس بات کا مقتضی ہے کہ متوکل خدا و تعالیٰ کے کرم اور رعایت پر اعتماد کر کے دعا اور سوال ترک کر دے اس طرح سے کہ ۱۰۰ دنوں سوال ہی مانگے سے انہیں چہر سٹا دے گا کیونکہ بہت سی نعمتیں سوال در دعا سے پہلے ہی آتی ہیں دے رکھی ہیں۔ اور وہ نہ تو تر متقتضی ترک دعا کا خدا و تعالیٰ سے نہیں ملے گا دوسرے سے سوال کر کے کاقتضی ہے مذاقی ہی یہ بات کہ ان حوال کا جو دھکی ہے یا نہیں تو اس کی حد یہ ہے کہ اس کا جو دھ حال تو ہمیں مگر اللہ عزوجل کی یاد کی یاد ہے جنہیں دوسرا دوسرا تو حکم عقاب ہی رکھتا ہے اول وہ زیادہ تر ممکن الحصول ہے اور دوسرا دوسرا درجہ اگر ہو چکی تو اس کا دوام اور سعی و استقامت تیسرا درجہ تو وہ آہستہ آہستہ حریف کی رودی کہ اوہ کافی اور حریف جاتی رہی اس وجہ سے کہ دل کا کشادہ ہوا اپنی حرکت و قدرت اور دوسرے آسان ہے ایک طرف سے ہے اور اوہ کا کہنا ایک معارضی ہے جیسے حریف کا یا حریف کیلئے نامعلوم ہے اوہ رک رہنا عارضی اور حریف کی یہی عارضی ہیں کہ وہ ظاہر حریف سے ماطن کی طرف سمٹ جائے یہاں تک کہ ظاہر حریف سے وہ حریف جو حریف کے باریک رویہ میں سے جھلکتی تھی حافی ہے اور حریف کی ایک ریوڑ ہے جس سے حریف کی سرخی کی دیکھ سوجھتی ہے یہ دیکھ کا سٹمبا بالصر و زردی لاویں گا مگر یہ سمیت نہیں لے گا اس طرح دل کا اکل حرکت و قدرت کی طرف سے سمٹ جاتا اور اوہ کو نظر انداز کرنا اس کا باب ظاہری یہ التفات نہ کرنا ہمیشہ نہیں ہوتا اور دوسرے وجہ کا دوام ایسا ہے جیسے زردی بخا والی کی کہ وہ کبھی ایک ورور ڈھک جاتی ہے زیادہ نہیں ٹھہرتی اور درجہ اول کا دوام متاثر اول سار کی زردی کے ہے حکام میں یک گیا ہو اس کا ہمیشہ رہنا بھی دشوار ہیں نہ حاتم رہا کچھ بعید ہے ماتی رہا یہ کہ نہ کے کو کچھ علاقہ اور تدریس اس کا ظاہری کے ساتھ ان مقامات رہتا ہے یا نہیں پس تیسرے مقام میں تو سرے سے تدریس نہیں رہتی جب تک کہ حالت مذکور ماتی رہتی ہے بلکہ اوہ حالت والا حریفوں کی طرح رہتا ہے اور دوسرے مقام میں اور کچھ تدریس نہیں ہوتی مگر خدا و تعالیٰ سے فریاد کرنی اور دعا و سوال سے اوہ کی طرف التفات کرنی رہتی ہے

یعنی اس دونوں باتوں کا مقید ہو یا کچھ ایسی تدبیر کا امت نہیں جانتا بلکہ اس نظر سے کہ وکیل
 اور کوئلے کی واسطے معید کر رکھا ہے اور اسے یہ امر اس کے اشیائے خواہ مادے سے معلوم
 کر لیا ہے یہ بھی وہ کو معید جانتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ اس کی حول و قوت صرف وکیل ہی کے
 ماتحت ہے کہ وکیل کے لیے یہ کلمہ کہنا بھی کامل نہیں جانتا اس واسطے کہ وکیل اس کی حول و قوت کا
 خالق نہیں بلکہ وکیل اس کی حول و قوت کو یعنی دونوں تدریس مذکورہ مدستہ معید کہ دیا اور اگر
 وہ ایسا کرتا تو عین ہوتیں بلکہ یہ کلمہ وکیل برحق حقائق کی تائید میں صادق چوکہ فالق
 حول و قوت کائنات جیسے کہ اس کی تقریر بیان توحید میں گذری اور اسی نے ان دونوں کو معید
 پایا کہ ان کو تباراویں بوائے مقاصد کی کہی جسا اول و دوم کے معید کیا کر گیا۔ اس سے معلوم
 کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ بے شک درست اور ٹھیک ہے میں جو شمس کہ ان دو کلمات
 ان الفاظ سے کر گیا اور سکودہ تو اب طیر حواں کلمات کے کہنے سے احادیث میں آیا ہے جو
 رہہ ملاحظہ ہوتا ہے کہ اس تو اب سکا سب اسے الفاظ سے جو زبان پر سہولت سے کہ جابون
 اور او کے معانی کامل میں آسانی سے اقتقاد آجائے کسطح طلب ہے اور جب معلوم ہو کہ یہ تو اب
 اس سے تبارہے کہ ہے جو ہنہ توجہ کے ذکر میں بیاں کیا ہے تو تحقیق نہیں رہتا اور اس میں
 کہنے کی اور اس کے تو اب کی کلمہ لا الہ الا اللہ اور اس کے تو اب کی طرف ایسی جو جیسے
 ایک کلمے کے معنوں کو نسبت ہے دوسرے کلمے کے معنوں کی طرف یعنی لا حول ولا قوۃ الا باللہ
 میں تو صرف دو چیزوں میں ہی حول و قوت ہی کو خدا و تعالیٰ کی طرف منسوب کیا ہے اور کلمہ
 لا الہ الا اللہ میں سب چیزوں کی نسبت ایسی طرف ہے تو جو مرق کل چیرن اور
 چیرن میں ہے وہی مرق ان دونوں کلموں کے تو اب میں بھی ہے۔ اور جیسا کہ پہلے یہ
 لکھا ہے کہ توحید متضمن دو یوست اور دوسرے کو ہوتی ہے ویسے ہی یہ کلمہ اور تمام کلمات بھی
 او خنیں چاروں چیزوں پر متضمن ہیں اور اکثر لوگ صرف دو یوست کے یا نہ ہیں معنوں
 کی طرف نہیں جھکتے بلکہ طرف اشارہ اس حدیث شریف میں ہے **مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
صَادِقًا مِنْ قَلْبِهِ مُخْلِصًا قَدْ حَتَّ لَهُ الْجَنَّةَ اور جس حدیث میں کہ صدق
 و اخلاص کی قید نہیں وہاں مطلق سے مقید ہی مراد ہے جیسے بعض جگہ مغفرت کو ایمان اور
 عمل صالح کی طرف منسوب کیا ہے وہ بعض خاصہ ایمان ہی پر منحصر مرایا تو ایسی جگہ میں
 ایمان سے مطلق مراد نہیں بلکہ مقید عمل صالح کے ساتھ مراد ہے اس لیے کہ سلطنت احمدی

بات سے زمین پستی زبان کا بلنات ہے اور دل کا اعتقاد بھی ایک بات ہے مگر وہ نفس کی بات ہے مگر صدق و اخلاص اور ہی چیز ہے کہ نہ زبان کی گفتگو ہے نہ نفس کی گفتگو۔ اور سب سے سرفراز ترین کے لیے چھایا جاو گیا اور وہ اخلاص الہی ہی لوگ ہیں ان جو لوگ کہ ہر حال میں اپنے اوپر کے نزدیک تھے میں ہونگے اور کو بھی خدای تعالیٰ کے یہاں جسے یلنگے مگر سلطنت کے درجہ کو نہ پہنچینگے دیکھو خدا تعالیٰ نے سورہ واقعہ میں جو مقربین سابقین کا ذکر فرمایا تو سر پر کا ذکر بھی ان کے لیے فرمایا اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَعَلَىٰ آلِ مُحَمَّدٍ وَجِبَّ السَّلَامُ اور جب اسحابِ پیمن کی نسبت آئی تو اوپر کچھ نہیں بیان کیا صرف کھانے پینے دیکھنے اور نکاح کی لذات مثل میوے اور پانی اور سایہ اور درختوں اور جوروں کے بیان فرمایا اور ظاہر ہے کہ یہ لذات تو بہائم کو بھی پیشہ رہتی ہیں پھر کہاں لذات بہائم اور کہاں وہ سلطنت قائم اور جو اربابِ عالمین میں بننا و انیم سم بدین تعلق و تہ اور کجاست کجا اگر ان لذات کی کچھ قدر ہوتی تو بہائم کو نہ ملتی اور اور فرشتوں اور محروم نہ ہوتا اور نہ ان کا وجہ بہائم کی بڑھ کر تہ بہائم کو یہ سب کچھ میسر ہے باغوں میں پھرتے ہیں پانی کے چشموں کی اور درختوں کی بہار دیکھتے ہیں اقسام کی غذا کھاتے ہیں نر و مادہ میں جفتیاں ہوتی ہیں تباؤ تو سب لذتیں اعلیٰ اور اشرف اور اس بات کے لائق ہیں کہ اہل کمال کے نزدیک فرشتوں کے احوال پر انکو ترجیح ہو اور وہ یہ جانیں کہ جیسے فرشتے قرب الہی سے خوش رہتے ہیں ویسے ہم نہوں بہائم کی طرح ان لذائذ میں مبتلا ہوں یہ کہاں ہو سکتا ہے مثلاً اگر کسی شخص کو اختیار دیا جائے کہ یا تم گدہ رہو یا حضرت جبریل علیہ السلام کے درجے میں ہو جاؤ تو وہ گدہ ہے کا درجہ فرشتوں کے درجے پر کیسے اختیار کر گیا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو چیز کیسے مشابہ ہوتی ہے وہ او کی طرف کھینچتی ہے مثلاً جسکا میلان کنش دوزی کی طرف بہ نسبت محری کے زیادہ ہو گا وہ اپنے جوہر کی رو سے کنش دوزی ہی کے ساتھ مشابہ تر ہو گا یعنی او سپر وہی پیشہ زیادہ چھبے گا اس کی طرح جسکے نفس کا میلان لذات بہائم کی طرف بہ نسبت لذات ملائکہ کے زیادہ ہو گا وہ بہائم کا مشابہ زیادہ ہو گا ایسے ہی لوگوں کے حق میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اُولَٰئِكَ كَانُوا لَعْنًا مِّنْ اٰمِلٍ ان لوگوں کو نسل اس واسطے فرمایا کہ انعام کو تو ملکہ تلاش کرنے درجہ ملائکہ کا نہیں وہ تو اس سے مجبور ہیں اور انسان میں توقوت اور سکے طلب کی ہو پس شخص کسی کمال کے حاصل کرنے پر قادر اور نہ کرے وہ بیشک مذمت کے زیادہ شایان ہے اور عاجز کی نسبت گمراہ ہونے میں زیادہ ہے۔ اور یہ کلام جو مذکورہ جگہ پر آگئے اس واسطے ہم حمل مقصود کی طرف پھر رجوع

کرتے ہیں کہ ہم معنی کلمۃ لا الہ الا اللہ اور لا حول ولا قوۃ الا باللہ کے گناہ کیے اور جو کوئی انکو بدوں متا ہے کے کہے اور سیر توکل کے حال متصور نہیں یہاں اگر کوئی کہے کہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ میں صرف وہ چیزوں کی نسبت خدا کی کی طرف ہے پس اگر کوئی یوں کہے کہ آسمان و زمین کو خدا کی تعالیٰ نے پیدا کیا ہے تو اسکا ثواب بھی لا حول کی برابر ہو جائے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اسکا ثواب تو ناہیں ایسے کہ ثواب بقدر درجہ ثواب کی جیسے کہ ہوتا ہے اور یہاں دونوں میں کچھ مساوات میں کیونکہ اگر کوئی حول و قوت کو مجاذاً چھوٹا کہے اور آسمان و زمین کو بڑا تو جو جسم میں آسمان و زمین سے ہے پس اگر انکی بڑائی ایسی ہی جتنی جیسے کہا کرتے ہیں کہ عقل شری یا عینس یہ بات ہر ایک شخص جانتا ہے کہ زمین و آسمان آدمیوں کی طرف سے ہیں بلکہ وہ دونوں خدا کی تعالیٰ کی پیداایت سے ہیں مگر حول و قوت کا معاملہ ایسا مشکل ہے کہ متفکر اور فلاسفہ اور بہت سی جماعتیں حکم و عویٰ اپنی باریک بینی اور عقل و رای کا اور مال کی کھان کھانے کا ہے سب سب میں اس سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں بڑی مہمک اور جملے کی جگہ اور عرس کی حائین ماحل لوگ اس میں ایسی تباہ ہوئے کہ ایسے لیے ایک مرتبہ کیا حالانکہ یہ توحید میں شرک ہے اور سوا خدا تعالیٰ کے دوسرے خالق کا ٹھہرانا پس جو شخص اس گھاٹی کو خدا تعالیٰ کی قومق سے ٹوک کر رہے اور سکا رتبہ حالی اور درجہ بلند ہوتا ہے اور وہی کلمہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ کی تصدیق کرتا ہے اور ہم یہ لکھ آئے ہیں کہ توحید میں دو ہی گھٹیاں شری ہیں ایک کچھ آسمان و زمین اور اقسام و جہان و بشارت اور امارا و پندہ اور تمام حادثات کا دو مہمک کرنا حیوانات کے اختیار کا اور یہ دونوں میں سے بڑا اور ہر جملہ اور گویا کہ سر توحید ہے اور ہوا اسطے اس کلمے کا ثواب بڑا ہے یعنی قوال و شاعر جو جسکا ترجمہ یہ کلمہ ہے۔ محال اس سب تقریر کیا یہ ہوا کہ توکل کا حال سپرہ کو اپنی حول و قوت سے علیحدہ نہ ہونا اور واحد مطلق پر توکل کرنا اور اعمال توکل کی تفصیل میں یہ بات ناظرین پر واضح ہوگی

دوسرا بیان مستح کے اقوال جو توکل کے باب میں ہیں اور مکا و کر۔ یہ ذکر اس واسطے کیا جاتا ہے کہ معلوم ہو جائے کہ جو کچھ کہیں فرمایا ہے وہ سب جاری اس تقریر میں یعنی توکل کے تین درجوں میں شامل ہے اور ہر ایک کے قول میں بعض حالات کا اشارہ پایا جاتا ہے مینا پنچہ مری ہے کہ ابو موسیٰ دیمانی رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو یزید بستانی سے پوچھا کہ توکل کیا چیز ہے انھوں نے فرمایا کہ تمہارا قول اس باب میں کیا ہو میں نے کہا کہ تمہارا

ساتھی تو یوں کہتے ہیں کہ اگر بالفرض سانپ اور بچھو آدمی کو دھسنے اور بائین سے گھیر لین تو اس سے باطن میں کچھ جنبش نہ ہو اور بخون نے فرمایا کہ ان اسی کے قریب ہے مگر بالفرض اگر کجی بہشت میں غر سے اور تے ہوں اور دوزخ کے عذاب میں گرفتار ہوں اور توکل والا افریقہ میں تیز کرے تو بالکل توحید سے باہر ہو جاوے گا۔ پس حضرت ابو موسیٰ کا قول تو سب سے بہتر حال توکل کا معنی تیسرا مقام بیان فرماتے ہیں اور حضرت ابو یزید رحمہ کا قول شعر عمدہ انواع علم پر ہے جو اصل توکل ہے یعنی علم حکمت الہی اور یہ کہ جو کچھ خدای تعالیٰ نے کیا وہی ہونا چاہیے اہل عدل و حکمت کے لحاظ سے اہل جنت اور دوزخ میں کچھ فرق نہیں اور یہ علم نہایت غامض ہے اور اس سے بڑھ کر راز تقیر ہے حضرت ابو یزید رحمہ کی اعلیٰ مقامات اور قہی درجات کو کم کچھ فرمایا کہ تو تھے اور توکل کے مقام اول میں یہ شرط نہیں کہ سانپوں سے نہ احتراز کرے کیونکہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے غار میں اونکی راہ میں بند فرمائی تھیں اگر توکل کے خلاف یہ فعل ہوتا تو آپ کیوں کرتے لیکن ہو سکتا ہے کہ آپ نے صرف سانپوں سے سانپ کے بل بند کر دیے ہوں اور باطن میں تغیر نہ آیا ہو یا صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نفس نفیس کا گزند نہ ماننا سبب انکس کیا ہوا ہو واسطے کیا ہو اور توکل باطن کے اوس تغیر سے جاتا ہے جو خاص اپنے نفع کے لیے ہو غرض اس طرح کی تاویلات کو گنجائش ہے مگر ہم گگے لکھیں گے کہ اس سیسی باتیں اور اس سے زیادہ مخالفت توکل کی نہیں کیونکہ باطن کی تغیر سانپوں سے داخل خون ہے اور توکل کا حق یہ ہے کہ اوس سے ڈرے جسے سانپوں کو مسط کیا ہے کیونکہ سانپوں کی حرکت و قدرت بدون خدای تعالیٰ کے کچھ نہیں پس اگر احتراز کرے تو تھکی اپنی تدبیر اور حول و قوت پر نہ کرے بلکہ خالق حول و قوت پر کرے۔ اور حضرت واثق بن مصری رحمہ سے جو توکل کو پوچھا تو آپ نے فرمایا کہ علیحدہ ہونا رباب سے اور قطع کرنا اسباب کا توکل ہے اور رباب سے علیحدہ ہونا تو اشارہ علم توحید کی طرف ہے اور قطع اسباب سے اشارہ اعمال کی طرف ہے احمین حال کی نسبت صحیح لفظ کوئی نہیں گو منشا حال کی توجہ پانی جاتی ہے پھر لوگوں نے اسے پوچھا کہ اور زیادہ فرمائیے آپ نے فرمایا کہ نفس کا ڈالنا عبودیت میں اور غیور کرنا ربوبیت سے احمین اشارہ حول و قوت سے قطع ہونے کی طرف ہے فقط۔ اور حمد و ثناء سے جو حال توکل کا پوچھا تو فرمایا کہ اگر آدمی کے پاس مں ہزار درم ہوں اور ایک انگل قرض ہو تو اس بات سے ڈر نہ رہے کہ مر جاؤں گا اور یہ قرض گردن پر رہے گا اور اگر مں ہزار درم قرض ہوں اور اس کے اداس کے لیے کچھ تر کہ پاس نہ ہو تو خدای تعالیٰ سے اس کے ادا کرنے کا نااہل نہ ہو

اور اس قول میں تبارہ صرف دست قدرت الہی پر ایمان لانے کا ہے اور یہ کہ مقتدر اورات کے لیے اسباب ظاہر کے سوا اور سبب ہضیہ ہیں۔ اور حضرت ابو عبد اللہ قرشیؓ سے کسی نے توکل کا حال پوچھا تو آپؐ فرمایا کہ برمال میں خدا و تعالیٰ سے متعلق رہنا سائل نے پوچھا کہ اور کچھ دینی ہے آپؐ فرمایا کہ جو سبب کہ دوسرے سبب کی طرف وسیل ہو اور جو تھوڑا دینا اور جو صرف اتنا ہی کو کبیل سمجھنا تو اول جہلہ تو قیوں مقاموں کو عام ہے اور دوسرا حملہ اشارہ خاص مقام بہت کی طرف ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے توکل کیا تھا کہ جب حضرت حمرل علیہ السلام آپ کی حدیث میں عرص کیا کہ آپؐ کو کچھ حاجت ہے آپؐ فرمایا کہ ہے مگر تجاری طرف نہیں کیونکہ حضرت حمرلؓ کی درخواست کا اگر کبھی حفاظت کے لیے ایک سبب تھا تو مقتضی دوسرے سبب کی طرف تھا آپؐ نے اس کو اس اعتماد سے ترک کر دیا کہ اگر خدا و تعالیٰ کو منظور ہوگا تو حمرلؓ علیہ السلام کو حفاظت کے لیے مسخر و مایک یا یعنی متولی اس کام کا وہی ہوگا اور یہ حال مسہوت کا ہوتا ہے جو ایسے نص سے اسحت خدا و تعالیٰ کے حیر ہو اور اس کے ساتھ کسی دوسرے کو نہ دیکھے اس حال کا وہ دہشت کم اور مشکل ہے اور وہ ام سطر و عود اور بھی زیادہ مشکل۔ اور حضرت ابو عبد اللہؓ فرماتے ہیں کہ توکل دین و کھانا مہ ہے نہ طراب بدہن سکون کے اور سکون بدون منظر اس کے اس سے اونکی مراد عالم مقام تابی ہے یعنی سکون ملا حظرات سے تو یہ سراسر ہے کہ دل کا سکون اور اعتماد وکیل پر ملتا رہے اور نہ طراب ملا سکون سے یہ تبارہ ہے کہ التما و تسخ اور فریاد و کراہے ہو جیسے لڑکا کہ ایسے بدن سے مان کی طرف مسطر رہتا ہے اور اور سکون دل و سکی کمال ستفقت پر ظہور ہوتا ہے۔ اور ابو علی و قاق ہم کہتے ہیں کہ توکل تین حصے رکھتا ہے اول توکل پھر تسلیم پھر تنوین پس متوکل تو خدا و تعالیٰ کے وعدے پر ساکن ہو جاتا ہے اور تسلیم الاو اسکے دانے ہی پر کفایت کرتا ہے اور تنوین الاو اسکے حکم پر رہی ہوتا ہے اس قول میں اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ متوکل کا دیکھنا بلحاظ او س تحس کے جسکو دیکھتا ہے درجات مختلف رکھتا ہے پس علم تو اہل ہی ہے اور وعدہ او سکنا مانع ہے اور حکم وعدے کے پیچھے ہوتا ہے اور غالباً متوکل کے دل پر ایمان سے کسی نہ کسی کا ملاحظہ غالب رہتا ہے۔ اور ستاج کے اقوال تو توکل کے مابین اور بھی بہت ہیں مگر ان کے لکھنے سے طول ہی ہوتا ہے اس لیے نسل کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ایسی حقیقت حال جو کچھ تھی تو کاف بیان کر دی گئی وہی مانع تھی ہے۔

تیسرا بیان متوکل کے اعمال کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ علم مورث حال کا ہوتا ہے اور مورث اعمال کا۔ اور بعضوں کو یہ گمان ہوتا ہے کہ توکل کے یہ معنی ہیں کہ نہ بدن سے کوئی کام کرے نہ دل سے کوئی تدبیر اور زمین پر پچھے کپڑے کی طرح یا گوشت کے کو تھڑے کا مثال پڑا ہے اور یہ گمان جاہلون کا ہے اسلئے کہ یہ امر شرعاً حرام ہے اور شرع میں تعریف متوکلین کی مذکور ہے تو کیسے ہو سکتا ہے کہ جو امر حرام ہے اس کے کرنے سے کوئی رتبہ قابل تعریف ملے اسلئے ہم اسکی تحقیق لکھتے ہیں اور امر واقعی اس باب میں جو کچھ ہے اسے کرسی وجود پر جلوہ گر کرتے ہیں اسلئے یہ کہ توکل کی تاثیر بندے کے کام میں جب معلوم ہوتی ہے جب اسکا مقصود علم ہوا اور بندہ جو اپنے اختیار سے کچھ کرتا ہے تو اسکی کوشش چار غرضوں کے لیے ہوتی ہے اول حاصل کرنا کسی نافع چیز کا جو اپنے پاس نہ ہو جیسے مال حاصل کرنا دوم حفاظت اپنی اشیاء نافعہ کی جیسے ذخیرہ کرنا سوم کسی ایذا رسان کو پہلے ایذا سے دفع کرنا مثلاً درندہ خواہ چور وغیرہ کو ٹالنا چہارم جو مصیبت اپنے اوپر آگئی ہو اسکو دور کرنا آدمی کی کوشش ان چاروں اقسام سے باہر نہیں پس ہم شرط توکل کی اور اس کے درجات ان چاروں طرح کے اعمال میں مع دلائل شرعی چار نمونہ میں لکھتے ہیں۔ فن اول نافع چیز کے حاصل کرنے میں۔ جن اسباب سے کہ نافع چیز آدمی تک پہنچتی ہے وہ تین قسم کی ہیں اول تو وہ جو یقینی ہیں دوم جنہیں ظن غالب قابل اعتماد کے ہے سوم وہی کہ اونپر نفس کو اعتماد کامل اور اطمینان نہیں قسم اول جو یقینی اسباب ہیں ہیں وہ وہ ہیں کہ انکے ساتھ مسببات خدا تعالیٰ کے حکم و مشیت سے وابستہ ہیں اور ہمیشہ اوسیطح ہوتا ہے اس کے خلاف نہیں ہوتا۔ مثلاً جب آدمی کے سامنے کھانا رکھا ہوا ہو اور وہ بھوکا بھی ہو مگر اوپر ہاتھ نہ بڑھائے اور کہے کہ توئی متوکل ہوں اور توکل کی شرط ہے کہ کچھ کام نہ کرے ہاتھ کا بڑھانا بھی ایک کام ہے اور پھر کھانے کا دانٹوں سے چابنا اور دونوں جیروں کو چلانا اور گھانا بھی ایک کام ہے تو اس قسم کی باتیں توکل میں داخل نہیں ہوں جنہوں کہتے ہیں اسوئے کہ اس کے لیے خدا تعالیٰ نے یہ سبباب قطعی بنائے ہیں کبھی انکے خلاف نہیں ہوتا تو ان سے دست برداری کس طرح ہو سکتی ہے مثلاً کوئی شخص اس بات کا منتظر ہے کہ خدا تعالیٰ اسکو اوسکا پیٹ بدون کھانا کھائے پھر اسے یاروٹی میں حرکت پیدا کرے کہ وہ خود منہ میں جالی دے یا کسی فرشتے کو مسخر کرے کہ وہ کھانا چاہ کر مغربے میں رکھ دے تو وہ شخص خدا تعالیٰ کی

عادت سے حوا سے فاق میں جاری کر رکھی ہے ناواقف ہے اسطرح اگر کوئی ریس کو جو
لوٹے رہیں اور ہات کی طمع کرے کہ اللہ تعالیٰ اس میں عداوت کا سے اور یہ کہ ڈالنا پڑے یا
کوئی ایسی زبرد سے اولاد کا حوالہ بدو حجت ہو جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے
تو ایسی باتیں سب جن میں ایسی جگہ ترک حل کا نام توکل نہیں بلکہ توکل حال اور علم سے ہوا جیسا کہ
یہی علم تو اس بات کا ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے کھائے کو اور ہاتھ اور دست اور قوت حرکت کو
پیدا کیا اور کھانا اور پانی دیا اور سیکھا کام ہے اور حال یہ ہو کہ سکون قلبی اور اعتماد خدا تعالیٰ کے
فعل پر ہو۔ ہاتھ اور عداوت واقع میں بھی ہاتھ پر اعتماد کیسے کیا جائے کہ بعض اوقات فوراً
خشک ہو جاتا ہے کبھی فالح مار جاتا ہے اسطرح قوت پر بھی اعتماد نہیں ہو سکتا کیونکہ آدمی کو
اکثر ایسا صدمہ پیش آتا ہے کہ ایسی قوت عقل جاتی رہتی ہے اور قوت حرکت رائل ہو جاتی کہ
اے رکھائے کے موحو ہوئے پر بھی اعتماد نہیں ہو سکتا کہ بعض اوقات کوئی زبردست دھوکہ
چھین لیتا ہے یا کوئی سانپ غیر آجاتا ہے تو آدمی کھانا چھوڑ کر بھاگ جاتا ہے عرصہ
اں حیروں میں جب اسطرح کے احتمالات پیدا ہوتے ہیں اور اسکا کوئی علاج صحیح فصل پر ہو
ہیں تو اسی پر آدمی کو حوت ہو یا اور اعتماد کرنا یا ان ہوا حسب ذیل کا حال اور علم اسطرح پر
ہو تو چاہیے کہ ہاتھ بڑھائے کہ متوکل ہی رہ گیا۔ وہ سری قسم اسباب کی وہ ہیں جو طبیعت نہیں
مگر حالت یہی ہے کہ مسبات مدوں کے نہیں حاصل ہوتے یا اگر حاصل ہوتے ہیں تو بہت
و ستواری سے حاصل ہوتے ہیں مثلاً کوئی شخص تھروں اور قافلوں سے جدا ہو کر اپنے جنگلوں
میں سفر کرے کہ او میں کی دیوں کی آمد رفت بہت سادہ و ناورد ہو اور ایسی راہ میں تو
ساتھ لے تو یہ نایا توکل میں نظر نہیں بلکہ جنگلوں میں تو تھ ساتھ لینا اول کے لوگوں کا
دستور و سنت ہے اور اس سے توکل نہیں جاتا بلکہ اسطرح کے اعتماد و فضل الہی پر ہونہ زیادہ جیسا کہ
بیان ہوا لیکس اگر کوئی زاوہ لکھوے تو جائز ہے اور یہ رتبہ مقامات توکل میں سے بہت جگہ
اور اونچا ہے یہیں جہت یہ طریق حواس سم کا دستور تھا اب اگر کوئی کہے کہ تو تھ لینے سو
تو اپنی جان کو ہلاکی میں ڈالنا ہے جو ترعانا جائز ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ صورت حرام
ہوئے دو دوحہ سے کل سکتی ہے اول یہ کہ کسی شخص نے اپنے نفس پر ریاضت و محاذ
کر کے عادت ایک ہفتہ یا اس سے کم پیش کی بھوک برداشت کرنے کی مثال ہو اسطرح
کہ بہت گرسنگی اس مدت تک مدین تنگدلی اور پریشانی خاطر اور دستواری دکر الہی

کر سکے دوسرے یہ کہ گھاس اور ساگ وغیرہ کو غذا کر سکے اگر یہ دونوں شریطن ہونگی تو نجاس
یہی ہے کہ ہفتے میں جنگل میں کوئی نہ کوئی آدمی مل جائیگا یا کسی گانوا اور بستی میں گزر ہوگا
یا کچھ ساگ وغیرہ ایسا مل جائیگا جس سے وقت ٹل جائے اور اپنے نفس پر مجاہدہ کر کے زندہ
ہے مجاہدہ کرنا توکل کی اہل ہے اور خواص اور اونکی مثل کے اور لوگوں کا اسی پر اعتماد
تھا اور اوسکی دلیل یہ کہ خواص اپنے ساتھ سوئی اور مقرض اور رسی اور ڈول کی ضرورت
رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اس سے توکل میں خلل نہیں اور اسکی وجہ یہ تھی کہ اونکو معلوم تھا
کہ جنگلوں میں پانی اور پتہ تو ہوتا ہی نہیں اور خدا تعالیٰ کی عادت نہیں کہ پیاسے کو پیاسے
پانی کنوئیں میں سے بدون ڈول رسی اور کچڑھاوے اور جنگل میں اکثر ڈول رسی نہیں ملتی
گھاس پتی بہت ملتی ہے اور پانی کی ضرورت سفر میں کئی بار وضو کے لیے اور پینے کی واسطے
ہوتی ہے کیونکہ مسافر چلنے کی حرارت کے لیے پانی سے صبر نہیں کر سکتا گو کھانے سے
صبر کر سکتا ہے اسطرح آپ کے پاس اکثر ایک ہی کپڑا رہتا تھا تو اگر جنگل میں پھٹتا تھا تو وہاں
سوئی مقرض لٹا اور بدوین سے ستر عورت ممکن نہیں نہ جنگل میں کوئی ایسی چیز جو قائم مقام
مقرض و سوئی کے ہو جایا کرے پس جتنی چیزیں ان چاروں چیزوں کے معنوں میں ہیں انکو
اونسے برآمد مطلب ایسا ہی ہو جیسا ان چاروں سوئی مقرض ڈول رسی سے ہے تو اونکو
اول قسم کا تابع سمجھنا چاہیے اور تابع اسلئے کہ انہیں لقمات ہو سکے ہیں کہ مثلاً کپڑا کچھ
یا کوئی دوسرا آدمی کپڑا دیدے یا کنوے پر کوئی پانی پلانے والا مل جائے اور پہلی قسم میں
احتمال نہیں کہ کھانا چاہا یا منہ میں خود چلا آوے اس واسطے ان دونوں میں بہت فرق ہوا
مگر دوسری قسم کی چیزیں مذکورہ اول قسم کے معنوں میں شریک ہیں یعنی ایسی چیزیں کو توکل
کے باعث ترک کرنا جائز نہ ہوگا اس بنا پر یہ حکم اگر کوئی شخص پہاڑوں کی گھاٹیوں میں سے
کسی گھاٹی میں متوکل ہو کر جا رہے جہاں نہ پانی ہو نہ گھاس کوئی بشر وہاں کو گزرے تو وہ شخص
اس محل سے گناہگار اور اپنی جان اپنے ہاتھ سے گھو بیگا۔ چنانچہ روایت ہے کہ ایک نازک
شہر وں سے جد اہو کو کسی پہاڑوں میں سات وزرہا اور کھانا کہیں کسی سے نہ مانگوں کا تیک
کہ خدا تعالیٰ مجھ کو میرا رزق نہ پہونچائے سات روز تک بیٹھا اور مرنے کے قریب ہو گیا
مگر رزق نہ آیا جناب باری میں التجا کی کہ الہی اگر تو مجھ کو زندہ رکھتا ہے تو جتنا رزق میری
قسمت میں تو نے لکھ دیا ہے وہ مجھ کو عنایت کر دے میری روح قبض کر حکم ہوا کہ قسم ہے

اپنی رحمت و جلال کی کہ سب کو رزق دے گا جب تک کہ تو تہوں میں جا کر لوگوں میں نہ رہے گا
 و دستہ میں جا کر مٹا دے گا یا اس کو فی کھانا لایا کوئی یا فی لایا کھانی کی کچھ دے گا یا اس کو مٹا دے گا
 لے دے گی یا سبھی کے تو یہ جانتا ہے کہ ایسے وہاں میں نہ رہ کر اپنے سے میری حکمت کو ضائع کرے کیا تجھ کو
 معلوم ہیں کہ میں ایسے بے عدل کو دوسروں کے ہاتھ سے رزق پہونچاؤں اس سے بہتر جانتا ہوں
 کہ خود ایسے یہ قدرت سے دون اس سے معلوم ہوا کہ دور رہنا تمام اسباب سے مخالف حکمت الہی
 اور محض اواقعت عادت خداوندی کے ہے اور عکس نا خداوندی کے و مستور مقرر ہے
 موصوفہ اس طرح کہ توکل خداوندی پر چونکہ اسباب پر توکل کے خلاف نہیں جیسا کہ ہم نے دیکھا
 مقدمات کی مثال میں بیان کیا ہے لیکن اسباب کی دو قسمیں ہیں طہر اور پوسیدہ
 تو متوکل کو چاہیے کہ اسباب ظاہری سے اعراض کرے اسباب خفیہ کی طرف انکشاف کرے اور یہاں
 بھی قید ہے کہ دل کا اطمینان اور قرار مسئلہ اسباب پر چونکہ اسباب پر باقی رہا ہے کہ بول سکا
 پیتے کے تہ میں آدمی کا بیٹھ رہنا کیسا ہے حرام ہے یا مباح یا مستحب تو اس کا حال یہ ہے کہ
 حرام تو نہیں لیکن کہ جب بنگلوں میں پھرنے والا ایسی جان کو تلافی کرنے والا ٹھہرے تو پھر
 ہے والا کسی طرح ایسی جان ضائع کرنے والا نہیں ہو سکتا تا کہ اس فعل کی حرمت لازم آجائے
 ملکہ ہو سکتا ہے کہ اس کی خدا ایسی حکم سے یہ تو سچا کرے جہاں سے اس کو خیال نہ ہو مگر کسی پر کر
 ملکی اور اس پر صبر نہ کرے یہاں تک کہ کہیں سے اتفاقاً آجائے لیکن اگر حجرے کا دروازہ
 ایسی طرح بند کر کے بیٹھے کہ کسی کا گدہ اس تک نہ تو ایسا کرنا حرام ہے اور اگر حجرے کا دروازہ
 تو کھلا رکھے مگر مصروف عبادت نہ ہو بیکار بیٹھا ہو تو ایسی صورت میں پتہ کرنا اور کھانا اچھا کرنا
 کو بیٹھ رہنا حرام نہیں الا اس صورت میں کہ فاسق سے موت کے کاسے چائے لگے اس وقت تک
 اور لگنا اور کچھ کسب معیشت کرنا لازم ہے اور اگر دل سے مشغول خداوندی کے ساتھ ہو
 آدمیوں کی طرف تاک نہ کرے کون دروازے میں آتا ہے اور رزق آتا ہے بلکہ خداوندی کے
 فضل ہی کی تاک ہو اور اویسی سے تغل ہو تو یہ بات افضل ہے اور توکل کے مقامات میں سے ہے
 اور اس کا طریق یہ ہے کہ خداوندی کے ساتھ مشغول ہو اور فکر رفتی نہ کرے کہ روزی بالسرور
 اس کو ہو سچگی اور اس صورت میں جو بعض علما فرماتے ہیں کہ منہ اگر اپنے رزق سے بھاگے
 تو رزق اس کو ڈھونڈ لے گا جیسے کوئی موت سے بھاگے تو وہ حالتی ہے درست ہے شہر
 میں توکل کن بدویاں یا دوست

اور یہ بھی اور کا قول یہ ہے کہ اگر آدمی خدای تعالیٰ سے دعا مانگے کہ مجھے روزی موت دو تو قبول ہوگی اور اس عالم سے گناہ گار ہوگا اور اوسکو بارگاہ کبریٰ سے حکم ہوگا کہ اوجاہل یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تجلو پیدا کروں اور رزق عدول اور ہیولہ حضرت ابن عباس رحم فرماتے ہیں کہ لوگوں نے ہر ایک چیز میں اس میں اختلاف کیا ہے مگر رزق اور موت میں سب کا اتفاق ہے کہ بخدا تعالیٰ کے کوئی رازق اور مائتہ والا نہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں لَوْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَفَعَكُمْ كَمَا يَرْفَعُ الطَّيْرُ تَغْدُو حِمَاكُمَا وَرَفَعَكُمْ لَبِطَانًا وَلَكِنَّكُمْ لَا تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ اَلْجَبَالُ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ یہ عدول کی طرف دیکھو کہ وہ نہ کیستی کرتے ہیں نہ خرمن اور ذخیرہ کرتے ہیں مگر خدای تعالیٰ اونکو برابر ہر روز رزق دیتا ہے اور اگر تم یہ کہو کہ یہاں سے پیٹ بڑے ہیں تو چوپاؤں کو دیکھو کہ اونسکے لیے خدای تعالیٰ نے رزق کیواسطے اس خلق کو کیسے مقرر کر دیا ہے۔ اور ابو یعقوب ہوسی رحم کہتے ہیں کہ متوکلوں کا رزق بدولت اونی مشقت کے لوگوں کے ہاتھوں پر چلتا رہتا ہے یہاں تک کہ اونکو بلاتر دیتا ہے اور اوروں کو اوسکی فکر میں لگے رہتے ہیں رزق کیواسطے رنج اوٹھاتے ہیں اور بعض کا بڑا کمال ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کو رزق دیتا ہے مگر بعضے دولت کے ساتھ کھاتے ہیں مثلاً جھیک مانگ کر اور بعضے مشقت اور تظار سے کھاتے ہیں جیسے تاجر اور بعضے جان کھپاؤں سے جیسے کاریگر اور بعضے عزت سے جیسے صوفیہ کہ حاکم کے پاس گئے اور اپنا رزق اوسکے ہاتھ سے لے آئے اور درمیانی کو کچھ نہ سمجھا تیسری قسم وہ اسباب ہیں کہ اونسے سب پر پہنچنا وہی ہوتا ہے کچھ ظاہر کا اعتبار نہیں جیسے بڑی باریک باریک تدبیریں تحصیل مال میں کرنی کہ کچھ ضرور نہیں کہ جو تدبیریں جسطرح کرے تو ویسا ہی ظہور میں آئے اور اس قسم کے کرنے سے بالکل یہ درجات توکل سے نکل جاتا ہے اور تمام آدمی اس میں مبتلا ہیں مال براح کے حاصل کرنے کے لیے بیسیوں حیلے باریک نکالتے رہتے ہیں اور مال شہرہ کا لینا یا ایسے طریق سے مال کا پیدا کرنا جیسا کہ شہرہ ہو تو بطریق اولیٰ توکل کو باطل کرتا ہے کیونکہ وہ تو نہایت درجے کا گھنا دنیا میں اور اسباب پر توکل کرنا ہے اور اس قسم کے اسباب کو حصول سے مفید کیطرت وہ نسبت ہے جو منتر اور فال اور رافعینے کو ایذا دیندہ چیز کے دور کرنے کیطرت ہے ایسے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متوکلین کا وصف ان شیا کے نکرے کو تو فرمایا مگر یہ نہیں فرمایا کہ متوکل کس معیشت یا کل نہیں کرتے اور شہروں میں نہیں رہتے اور کسی سے کچھ نہیں لیتے بلکہ

مربایا کہ یہ سب مبر کرتے ہیں اور تیسری قسم کے اسباب سے اعتقاد سب کے حامل ہوئے گاہیں
 اتنے ہیں کہ اوکا ستار ممکن نہیں اور حضرت میل سے توکل کے باب میں فرماتے ہیں کہ تیسرا کار
 کرنا توکل ہے اور مربایا کہ اللہ تعالیٰ کے عاق کو مید کیا اور اوکو پیسے لیس سے محجرت نہیں لکھا
 اوکا حمال وکی تہیر ہی موتی ہے اور غلاما اوکی مراد تہیر سے کالنا اسباب امید کا ہو
 فکر سے کیونکہ او عین میں موج و تہیر کی ضرورت ہوتی ہے ظاہری اسباب میں ہوتی کہا
 تقریب سے معلوم ہوا کہ اسباب بعض ایسے ہوتے ہیں کہ اوکے تعلق سے توکل سے آدمی خارج
 ہو جاتا ہے اور بعض ایسے ہیں کہ انکے کرنے سے خارج نہیں ہوتا اور پیش سری کی قسمیں میں ایک
 اسباب یقینی اور دوسری ظنی اسباب یقینی کے کرنے سے توکل سے حاجت میں ہوتا تیسرا
 حال توکل و عام موجود ہو یعنی تکیہ صرف سبب الی اسباب یرموسین اسباب یقینی میں توکل باعتبار
 حال و علم کے ہے نہ عمل کے اور اسباب ظنی میں باعتبار حال و علم او عمل کے ہے اور
 اس اسباب کے عمل میں لائق کی رو سے متوکلوں کے تین مقام ہیں اول مقام حواس
 او اپنے عمل کا ہے کہ نہ تو توشہ جنگوں میں پھر سے او فضل الہی پر اعتماد ہو کہ ایک ہفتہ
 یا او سے زیادہ طاقت سر کی عنایت فرماو گیا کہ یہ ساگ و خیر یا خدا طحاو گی اور اگر
 کہ یہ سلیکا تو فائق سے مرنے پر رہی اور ثابت قدم رہیگا کیونکہ تو توشہ الہی فصل و قات
 ملتے سے مرتے ہیں کہ اوکا تو توشہ حاتم رہتا ہے یا کوئی راہ بخولا دیتا ہے تو موت کا آما
 توشہ اسے توشہ و بول لح ملے ہے ایسے فصل الہی پر توکل والی مواد و سراسر اس سے کہ
 اپنے گھر یا سی زمین بیٹھے ہے مگر کانو یا تہرین یہ صورت ہو اور اس مقام والا اول سے کہ ہو
 مگر متوکل ضرور ہے ایسے کہ آخر اس اسباب ظاہر کو ترک کر کے فصل الہی پر اعتماد کرتا ہے کہ
 وہ اسباب خفیہ سے میر کام ناو گیا اور ہر خیر و شہر و ن میں بیٹھ کر اسباب نرق کا منتظر
 کیونکہ تہرین ہنا بخشی اسباب نرق کے بھیجے گئے ہیں مگر اس سے او شخص کا توکل باطل نہ ہوتا
 لستر لیکہ نظر اوس نرات کی طرف ہو جو تہر کے بات و ن سے او سکور نرق دلو تا ہے ماسند
 کی طرف التنا نہ ہو ایسے کہ یہ بھی تو ہو سکتا ہے کہ سب کے سب کے حال سے غافل ہو جاوین اور
 اگر خدا تعالیٰ اپنے فضل سے اوکا حال و کو نہ بتاے اور اوکی خواہشوں کو اس کی طرف
 رغبت کرنے تو وہ کیسے اسکو یوحین اور خیر گیری کریں تیسرا مقام یہ ہے کہ چل پھر کر معشیت
 او سطح کرے جس طرح ہم نے اب داب لکس کے فصل سوم اور چہارم میں لکھا ہے اس طرح کہ

کمانے سے بھی مقامات توکل سے نہیں کلیگا بشرطیکہ اپنا اطمینان اپنی کفایت اور قوت اور جاہ اور بضاعت پر نہو اسلئے کہ یہ چیزیں تو دم کے دم میں خدای تعالیٰ فنا کرتا ہے بلکہ یوں چاہیے کہ نظر کھیل رہتی کیطرت نکلا اوسى نے یہ سب چیزیں بجا رکھی ہیں اور رزق کا سامان بجم کر دیا ہے اور اپنے کسب بضاعت اور کفایت کو خدای تعالیٰ کی قدرت کی نسبت کر ایسا جانے جیسا قلم بادشاہ کے ہاتھ میں حکم لکھتا ہے کہ وہاں نظر قلم کیطرت نہیں ہوتی بلکہ بادشاہ کے دل کیطرت ہوتی ہے کہ کیا جانے کیا دل میں آویگا کیطرت کو مائل ہوگا کیا حکم کرے گا۔ پھر اگر کسب معیشت کرنے والا اپنے عیال کے لیے یا مساکین کے دینے کے لیے کما تا ہو تو طاہرین تو کمانے والا ہوگا مگر باطن میں غلجہ ہوگا اور اس شخص کا حال نسبت گھٹن بیٹھنے والے کے اشرف ہے۔ اور اس بات کی دلیل کہ کسب مخالفت حال توکل کے نہیں بشرطیکہ اوس میں شرطوں کی رعایت اور حال و ر علم کا لحاظ ہے جیسا کہ پیشتر مذکور ہوا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رض جب خلیفہ ہوئے تو اپنی گھڑی بغل میں دبا کر بازار میں تشریف لیگئے مسلمانوں پر برا معلوم ہوا اور عرض کیا کہ آپ ایسی بات کیوں کرتے ہیں اب تو آپ نبوت کی خلافت پر ہیں آپ نے فرمایا کہ میں اپنے عیال کا اگر شغل نہ کروں تو وہ تباہ ہو جاوینگے اور حسب اپنے ہی عیال کو مین تلف کرونگا تو اور و نکو تو بطریق اولیٰ ضائع کرونگا لوگوں نے آپ کی فکر و کرنے کے لیے ایک مسلمان کے گھر والوں کے موافق آپ کے لیے مقرر کر دیا پس جب آپ نے اپنی مرضی اور سیطرہ پائی تو اوہ کے دل کا خوش کرنا اور مسلمانوں کے کام میں سبقت خچ کرنا آپ نے اولیٰ جانا۔ اور یہ محال ہے کہ کہا جائے کہ حضرت ابو بکر صدیق رض مقام توکل میں نہ تھے تو اوہ نے بڑھکر مقام توکل پر اور کون ہے اسلئے کہ متوکل تو یقیناً تھے پس معلوم ہو کہ آپ متوکل باعتبار کسب سعی نہ کرنے کے نہ تھے بلکہ قطع ایقاعات کی رو سے نہ کہ اپنی قوت و کفایت پر ملتفت نہ تھے خدای تعالیٰ ہی کو معیشت کا بھرنے والا اور سبب الاسباب جانتے تھے اور رعایت شرطوں کی کسب کے طریق میں ملحوظ رکھتے تھے کہ مقدار حاجت پر اکتفا کرتے تھے بہت کی تمنا نہ تھی نہ فخر اور کچھ چھوڑنے کی ہوس نہ یہ بات کہ اپنا درم او کے درم سے اچھا معلوم ہوتا ہو اسلئے کہ جو شخص بڑا زمین جاوے اور اپنے درم کو غیر کے درم سے بہتر و محبوب سمجھے وہ دنیا کا خیرین و محبوب ہے اور توکل بدون دنیا میں نہ ہر کیے درست نہیں ہاں نہ ہر بدون توکل کے بھی ہو سکتا ہے کیونکہ توکل کا مقام نہ ہر کے بعد ہے۔ اور ابو جعفر خداج

تو حضرت حبیبؑ کے مرثیہ اور متوکلمین میں سے تھے فرماتے ہیں کہ میں نے میں سے توکل کو
 یہ خیال کیا اور بار بار سے جدا ہوا میرا دستور تھا کہ ایک نیا رہیتہ پیدا کرتا تھا مگر رات کے لیے
 دھڑی رکتا تھا اور اپنی راحت کے لیے اوس میں سے کچھ حرج کرتا تھا اسباب بھی نہیں کہ کچھ
 کوڑیاں دیکھ کر غصہ ہی کر لوں مگر رات گزرتے ہی تیرے سبکو حرج کر یا کرتا تھا اور حضرت حبیبؑ
 کے ساتھ توکل کے باب میں گھٹنے میں فرماتے تھے اور یوں کہا کرتے تھے کہ تمام توکل میں میں
 ہوں محکو کچھ کہنے سے سرم آتی ہے۔ اب مانا جاتا ہے کہ صوفیوں کی خاقتاہوں میں نقدی
 لیکر بیٹھا توکل سے عید ہے میں اگر نقدی نہ ہو وہ فقیر کوئی اور بات نہ مادم ہو کہ ماہر سے
 شکستہ آیا کرے تو اس طرح یہ توکل صاحب کے ساتھ درست ہے مگر حال و در علم سے قوی ہو جائے
 جسے توکل بیٹھ کر کا۔ اور اگر خاقتاہ کے سوال کریں بلکہ جو کوئی کچھ دیکھا ہے اسی پر قانع رہیں
 تو یہ بات اس کے توکل میں ہوتی ہے مگر وہ لوگ اس باب میں نگشت نہ ہو گئے اور دو کال
 کر لی ہیں خاقتاہ میں بیٹھا ایسا ہے جیسا مازنا میں جانا اور بازار میں جانے والا متوکل نہیں ہوتا بلکہ
 بہت سی شرطوں کے حکما بیان پہلے ہو چکا باقی رہا یہ کہ آدمی کو کچھ میں بیٹھا نہ افسل ہے یا
 جیل بھر کر کچھ کما تا تو اس کا حال ہے کہ اگر کما ہی تھیوڑنے سے دکر و فکر اور اخلاص اور تمام وقت
 عبادت میں بسر کرنے کے لیے چھٹی مل جائے اور کسب معیشت میں اس موہین اتیری ہوتی ہو
 اور باوجود اسکے لوگوں سے کچھ طمع بھی نہ ہونہ بات کا انتظار کہ کوئی اگر چین کچھ دیکھا ہے ملک
 مصر اور اندر توکل کرنے میں دل کا مضبوط ہو تو ایسے شخص کو گھر بیٹھنا ہر ہے اور اگر گھر
 دل گھبراتے اور لوگوں کی طرف تاک ہو تو کچھ کام کر کے پیدا کرنا اچھا ہے اس لیے کہ دل سے
 لوگوں کی تاک کرنی گویا دل سے سوال کرنا ہے اسکا جوڑا کام کے جوڑنے کی نسبت کرنا
 مہم ہے پہلے متوکلمین کا دستور تھا کہ جو حیر اور ملکی نفس طمع کرتی تھی اوسکو نہیں لیا کرتے تھے
 خیال یہ حضرت امام احمد بن منہل سے ابو بکر مروزی کو فرمایا کہ فلان فقیر کو اجرت معمولی سے کچھ
 زیادہ دینا جب وہ دیکھے گئے فقیر نے وائیں کر دیا اور چلا گیا امام احمد صاحب نے فرمایا کہ اب
 جا کر اوسکو دیدو اب وہ لے لے گا وہ گئے اور اوسکو دیا تو لے لیا امام صاحب نے پوچھا کہ کیا
 بات تھی کہ یہاں نہ لیا اور شکستہ لے لیا فرمایا کہ اول اوس کے نفس کو طمع زیادہ ملنے کی تھی اسوا
 ملایا جب یہاں سے چلا گیا تو نفس کو نا امیدی اور یاس ہو گئی تو لے لیا اور خواص رحمت
 اپنی رحمت کسی شخص کے لیے کیطرت دیکھتے یا نفس کے لینے کے مادی ہو جانے سے خون کر

تو اس سے کوئی چیز قبول نہ کرتا اور اونے جو کسی نے پوچھا کہ آپ نے اپنے سفر میں سب سے زیادہ عجیب کیا بات دیکھی فرمایا کہ میں نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا اور وہ میری صحبت سے راضی ہوئے مگر میں ان سے اس جہت سے علیحدہ ہو گیا کہ میں میرے نفس کو اون کے ساتھ سکون و قرار نہ ہو جائے اور توحید میں نقصان نہ ہونے پائے۔ غرض کہ کسب معیشت کر ڈالا جب کہ داب کمانے کے اور اس کی نیت کی شرطوں کی رعایت کر گیا جطی کہ باب الکسب میں بیان ہوا ہے یعنی مقصود استدعا کی کثرت نہ ہو اور نہ اپنی بضاعت اور کفایت پر اعتماد ہو تو وہ متوکل ہو گا۔ اور علامت اس کے تکیہ نہ کرنے کی اپنی بضاعت پر یہ ہے کہ اگر اس کا مال چوری جائے یا تجارت میں کھٹی ہو۔ یا کوئی اور کام بند ہو جائے تو اس پر رنجی نہ ہو بلکہ طمانینت باطل نہ ہونے والی نہ ہو۔ بلکہ دل کو قرار جیسے پہلے تھا ویسا ہی رہے کیونکہ دستور کی بات ہے کہ جس کا دل کسی چیز سے وابستہ نہیں ہوتا اس کے جاتے پہنچنے سے بھی اس کا دل مضطرب نہیں ہوتا اور جو کسی چیز کے جانے سے بیکار ہوتا ہے تو وہ اس چیز سے تسکین پاتا ہے۔ بشرط چرنے بنایا کرتے پھر اونکو چھوڑ دیا ایسے کہ بعلوی رحم نے اونکو لکھا کہ میں نے سنا ہے کہ تم نے اپنے رزق پر مدد یہ کام اختیار کرنے سے لی ہے بھلا یہ تو بت و کہ اگر خدای تعالیٰ تمکو بھرا اور اندھا کر دے تب رزق کس پر ہو گا اس نوشتے فائز کے دل میں تاثیر کی سبب و زار چرخ بنانے کے دیدارے اور چھوڑ دیا اور بعض کہتے ہیں کہ جب یہ چرخ بنائیں انگشت نما ہو گئے اور لوگ اسے واسطے اون کے پاس نہ لگے چھوڑ دیا اور بعض کہتے ہیں کہ اپنے عیال کے مرنے کے بعد چھوڑ دیا جیسے حضرت سفیان ثوری رحم کے پاس بچاں بنیا تھا اون سے تجارت کیا کرتے تھے ان کی اہل کا انتقال ہوا تو اونکو مایوس دیا۔ اب اگر کوئی کہے کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آدمی کے پاس بضاعت ہو اور اس کے ساتھ دوستی نہ ہو حالانکہ اس کو معلوم ہو کہ کسب بدون بضاعت ممکن نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی صورت یہ ہے کہ یوں جانے کہ جن لوگوں کو خدای تعالیٰ بدون بضاعت و زری دیتا ہے وہ بھی بہت ہیں اور ایسے بھی بہت ہیں کہ ان کی بضاعت بہت تھی مگر چوری گئی اور جاتی رہی اور یہ بھی دل میں ٹھان لے کہ خدای تعالیٰ میرے ساتھ ہی سلوک کر گیا جو اس کے نزدیک میرے حق میں بہتر ہو گا اگر وہ میرا مال ضائع کر دیا تو اس کے نزدیک اس میں کچھ بہتری ہے شاید اگر پاس رہتا تو موجب فساد دین کا ہوتا بڑا خدای تعالیٰ کا احسان ہوا کہ دین کے بگاڑ سے بچا دیا اور نجات عطا

یہ ہے کہ آدمی بھوک سے مر جائے تو یا یہ کہ اعتقاد کرے کہ بھوک سے مرنا آخرت میں میرے حق میں عید ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے مرنے کی تقصیر کے میری طرف سے یہ بات میرے واسطے تنجیہ و روائی سے تو میری بہتری میں ہے۔ جب اس سب باتوں کا اعتقاد کرے تو اس کے نزدیک وجود بیضاحت کا اور عدم برابر بہ حدیث شریف میں ہے کہ مدد راہ کسی امر کا امور تجارت میں سے قصد کرتا ہے اور وہ کام ایسا ہوتا ہے کہ اگر اس کو کرے تو اس کی رادہ ہو میں خدا تعالیٰ اس کی طرف عرش کے اوپر سے نظر کرتا ہے اور اس کا اس کام سے اس کے حساب سے توجہ کو وہ شخص ہایت ممکن و اندوہناک ہوتا ہے اور اسے ہمسایہ اور حیا را و بحالی کی تدبیر لیتا ہے کہ میں نے کس کامہ دیکھا تھا کہ میں نے اسے ایسے مصیبت الی حال کہ یہ امر صرف ایک رحمت ہے کہ خدا تعالیٰ نے اس کی انتہی اور اسی جہت سے حضرت ترمذ فرماتے ہیں کہ مجھے کچھ یروا نہیں خواہ میں غنی رہوں یا فقیر اس واسطے کہ مجھے معلوم نہیں کہ تو انگری و مقیری میں سے میرے حق میں کوئی بہتر ہے۔ اور جو شخص اس امور پر تین کامل نہ کرتا جو اس سے توکل ہو سکے گا اسی جہت سے حضرت ابو سیلہ دارانی رحمہ نے احساس الی انکوائی سے فرمایا کہ محکو ہر مقام سے ہر مہرے مگر حضرت توکل کہ اس کی نصیحتیں میں نے نہیں سونگی ہیں باوجود اسے ملندہ مقدروے کے ایسا فرماتے ہیں کہ محکو توکل ہمیں ملایہ نہیں فرمایا کہ اسکا حصول ممکن نہیں اور غالباً اس کی مراد یہ ہوگی کہ اعلیٰ جہت توکل کا نصیب نہیں ہوا۔ اور جب تک کہ ایسا اساتیر پکا ہو کہ خدا تعالیٰ کو سوا کوئی فاعل ہے۔ کوئی رازق اور جو کچھ وہ بدے یہ مقدر کرتا ہے خواہ فقر ہو یا غنا موت ہو یا حیا اس کے حق میں وہی بہتر ہے بہ نسبت اس بات کے کہ وہ بدہ تناکرے تب تک حال توکل بھی کامل ہوگا۔ اس سے معلوم ہوا کہ توکل کی بنیاد ان امور پر ایمان کے قوی ہونے سے ہوتی ہے جیسا کہ گذرا۔ اور ایسا ہی حال اور مقامات دین کا احوال و احوال میں سے ہے کہ وہ بھی اپنی اصول یعنی ایمان پر مبنی ہوتے ہیں۔ حال یہ کہ مقام توکل سمجھ میں آتا ہے مگر دلی قوت اور یقین کا زور یا تھا ہے اسلئے حضرت سہیل رحمہ فرماتے ہیں کہ جو شخص طعنہ کما لے کر کرے وہ مستیر طعنہ کرتا ہے اور جو شخص ترک کما لے یعنی توکل پر کرے وہ توحید پر طعنہ زن ہے اب وہ علاج لکھتے ہیں حوالہ کے اسباب ظاہری سے پھرے میں مفید ہوا اور اسباب حقیقہ کے بہم کرے میں خدا تعالیٰ کے ساتھ حسن ظن پیدا کرے وہ یہ ہے کہ یوں مانا جائیے

کیونکہ شیطان ہے اور حسن ظن خدا تعالیٰ کی تلقین ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 الشَّيْطَانُ يَعْزُّبُ كُمُ الْفَقِيرَ وَيَاكُمُ الْغَنَى وَاللَّهُ يَعْلَمُ كُمُ مَعْزُومًا وَفَضْلًا
 کیونکہ شیطان اپنی شرت کی وجہ سے شیطان کے دائرہ پرست ہوتا ہے اس لیے کہ اس کا کیا ہے کہ جو شخص سو ظن کے
 باعث ڈرے وہ جریں ہے اور جب اس پر نامردی اور ضعف کی زیادہ ہو جائے اور نیز شکلیں
 جو باندہ سبب ظاہری اور اوپر ترغیب دینے والے ہیں نظر میں تب سو ظن غالب ہو جاتا ہے
 اور توکل ان لکل جاننا رہتا ہے بلکہ رزق کو سبب خفیہ سے سمجھنا بھی توکل کو باطل کر دیتا ہے چنانچہ
 حکایت ہے کہ کوئی عابد کسی عجمی بیٹھے رہا اور اس کے پاس ملا تھا امام سجد نے اس سے کہا
 کہ اگر تم کچھ کر کے کھاؤ تو تمھارے لیے اچھا ہوا دے جوابت یا تین بار ایسا ہی ہوا جو تھی بار
 اس نے کہا کہ میں انصاف سجد کے پاس ایک یہودی ہے اس نے ہر روز درود و یون کی کفالت
 میرے لیے کر لی ہے امام نے کہا اگر وہ اس کفالت میں سچا ہو تو تمھارا سجد میں ہنا بہتر ہے
 عابد نے کہا کہ کیا خوب تم خدا کے سامنے اور لوگوں کے آگے ایسی ناقص توحید کے ساتھ
 کھڑے ہوتے ہو اگر امامت نہ کرو تو تمھارے حق میں بہتر ہو کیونکہ تم یہودی کے وعدہ کو خدا تعالیٰ
 نے جو کفالت رزق کی کی ہے اوپر ترجیح دیتے ہو۔ اور ایک بار کسی سجد کے امام نے کسی نمازی
 سے پوچھا کہ تم کھانے کھانا کھاتے ہو اس نے کہا کہ ذرا کھڑا اول میں نے جو نماز تمھارے
 پیچھے پڑھی ہے وہ پھر لون تب جواب دو گا اور خدا تعالیٰ کے فضل سے بوسطہ سبب خفیہ
 رزق بھیجے چرس ظن کھنے کے لیے اون حکایات کا سننا مفید ہے جن میں رزق بھیجنے میں
 اللہ تعالیٰ کے عجیب الطواف اور جہان پائے جاتے ہیں اور بعض میں تم خدا تعالیٰ کا مذکور ہو
 کہ تاجر من اور تو انگریز کا مال غارت کر کے اونکو بھوک سے ہلاک کر دیا چنانچہ روایت ہے کہ
 حضرت ابراہیم بن ادہم رح کا ایک خادم خلیفہ مرعشی تھا اس سے لوگوں نے پوچھا کہ کوئی بات
 کی جو بہت عجیب تھیں دیکھی ہو بیان کرو اس نے کہا کہ ہم ایک بار مکہ معظمہ کے راستے میں چند روز
 بھوکے تھے کہ کھانا ملا پھر کونے میں گئے اور ایک یران مسجد میں داخل ہوئے حضرت
 ابراہیم رح نے میری طرف دیکھا فرمایا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تجھ کو بھوک لگی ہو میں نے عرض کیا
 آپ کی تشخیص بجا ہے آپ نے فرمایا کہ سیاہی اور کاغذ آئین آیا آپ نے یہ رقعہ لکھا
 الحمد للہ الرحمن الرحیم ہر حال میں تو ہی مقصود ہو اور ہر بات تو ہی مطلوب پھر کچھ شکر جو کچھ تہذیب
 طبعہ حامد و شاکر ہوں اور ذرا خدا

بھوکا اور پیاسا ہوں اور ذرا خدا

مستحکم ہیں تین کامناں میں جو نہیں
میرا غیر کو ہے حلتی آگ

التماس ہے تو ہونا من تین کا
آگ میں گھسنے سے تو محسوس

حدیث کہتے ہیں کہ کبیرہ رقعہ مجھے دیا اور ماریا کہ باہر جا اور واحدی تعالیٰ کے اور کسی سے
اینا دل مت لگتا اور جو شخص اصل ہی ہے اس کو یہ رقعہ ہوا اگر میں رقعہ لیکر نکلا اور اسے جو شخص لگا دیا
وہ ایک خیر سوار تھا میں نے رقعہ اس کو جو لکھا اور اسے اس کو لیا اور میں نے اسے رقعہ ہوا کہ یہ
اور کہہ کہ اس رقعہ کے لکھے والے کہاں ہیں میں نے کہا کہ فلاں مسیحی میں تشریف رکھتے ہیں اور
مجھ کو ایک تیلی دی جس میں حبیہ سو دینار تھے پھر میں نے ایک دوسرے شخص کو دیکھا اور اس سے اول
شخص کا حال پوچھا اسے کہا کہ یہ ایک شخص نصرانی ہے میں نے حضرت ابراہیمؑ کی حالت
حاضر ہو کر باجر اعرج کیا اور بھینے دیا کہ ابھی اس دیناروں کو ہاتھ مت لگا وہ اسی ماریا تھا
جب ایک گھڑی گدڑی وہ نصرانی آیا اور آپ کے سر کو سونے سے لگا اور سلمان ہو گیا اور
اویاقوبہ قطع نصی کہتے ہیں کہ میں ایک بار حرم تشریف میں دس دھوکا دیا مجھ کو معلوم
ہوئے گا دل میں آیا کہ ماہر چلیے چکل کیلئے نکلا کہ کوئی سے اسی نے جس سے صوف کو کہیں
میں نے دیکھا کہ ایک تلخ زمین پر بیٹھا ہے اس کو میں نے اوٹھایا مگر دل میرا اس سے گھرا ہوا
پھر یہ معلوم ہوا کہ کوئی مجھے یوں کہتا ہے کہ تو دس دھوکا دیا اور آخر کو لیا تو ایک ماریا
تسلیم لیا میں اس کو بچھینک کر پھر حرم تشریف میں چلا آیا اور بیٹھ گیا دیکھا کیا ہوں کہ ایک
عجم کا آدمی چلا آتا ہے وہ اگر میرے سامنے بیٹھ گیا اور ایک خلتا میرے سامنے رکھ دیا اور کہا کہ
یہ آپ کے لیے ہے میں نے پوچھا کہ مجھے تم نے کیسے حاصل کیا اس نے کہا کہ اہل بیت کہ تم سے
روز سے سمندر میں تھے اور کستی ڈوبنے کو ہو رہی تھی میں نے مدد کی تھی کہ اگر خدا تعالیٰ
مجھ کو بچا دے گا تو میں یہ خلتا محاورین میں سے اس کو دو دو گا جب اول میری نظر پڑی اور اس نے
ہی کو اول میں نے دیکھا یہ وہ خصوصیت کی ہے میں نے کہا کہ اچھا اسے کھو لو اس نے کھو
تو او میں مصر کا میدہ اور چھلے ہوئے بادام اور برفیان تھیں میں نے ہر ایک میں سے ایک کھجور
لی لی اور اس سے کہا کہ باقی کو تم ایسے ساتھیوں کو میری طرف سے دے دینا میں نے تمہاری
مدد قبول کی پھر اپنے دل میں کہا کہ تیرا رفق تو دس منزل سے جیکر تیرے پاس آتا ہے اور
تو اس کو جنگل میں ڈھونڈتا ہے اور متا دو میوری رہتے ہیں کہ مجھ پر کچھ قرض تھا اس کے
باعث یہ اول کہ سی تر دو میں مبتلا ہو گیا یعنی عبادت و ذکر میں حصہ اور خلاص کامل رہا

میں نے خواب میں دیکھا کہ کوئی یون کہتا ہے کہ انہیں تو ہمہ اتنا قرض کر لیا ہے اب تیرا کام لینا ہے اور ہمارا کام دینا بعد اسکے میں نے کسی بھال قضاوت وغیرہ کا حساب نہیں کیا اور بیان حال کے حال میں لکھے ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ میں کہہ سکتا ہوں کہ میں تھا اور میرے جانا تھا اور میری پاس نہ اوراہ تھا میری پاس ایک عورت آئی اور مجھ سے کہا کہ اے بیٹا تو لڑھی کہ اپنی پشت پر زاولا سے پھرتا ہے اور یہ وہم کرتا ہے کہ خدای تعالیٰ رزق نہ دے گا میں نے اسے کہنے سے اپنا توشہ پھینک دیا پھر مجھ سے کہنے لگا کہ میں نے کچھ نکھارا اسے میں نے ایک پازیب پڑی دیکھی اپنے جی میں کہا کہ اسکو اوٹھالینا چاہیے کیا عجیب کہ اسکا مالک اسے تو اس سے کچھ لیکر دیدن اتنے میں ہی عورت آئی اور مجھ سے کہا کہ کیا تو سوداگر ہے جو یون کہتا ہے کہ شاید اسکا مالک جاوے تو اس سے کچھ لے لوں پھر اس نے میری طرف چند دم پھینک دیے اور کہا کہ انکو خرچ کر لو میں نے انکو لیکر قریب مکہ معظمہ تک نباہ دیا۔ اور یہ بھی بیان ہی کی حکایت ہے کہ انکو ایک لوٹھی کی ضرورت خدایت کیواسطے ہوئی اور انھوں نے اپنے بھائیوں سے صاف صاف کہہ دیا اور ان سے بے لونڈی کا دلم اور شکے لیے جمع کرویا اور کہا کہ اب بھائیو! کہنے کو ہے اور میں سے جو لٹی لونڈی مناسب ہوگی وہ لے لی جاوے گی جب قافلہ آیا تو سب لوگوں کی رائے ایک لونڈی پر متفق ہوئی کہ یہ بیان کے لائق ہے اس لونڈی کے مالک سے اسکا دام پوچھا اس نے کہا کہ یہ بکا و نہیں ہے جب لوگوں نے زیادہ اصرار کیا تو کہا کہ یہ لونڈی بیان حال کیواسطے ہے اسکو ایک سہم قند کی عورت نے ہدیہ بھیجا ہے وہ لونڈی بیان کے پاس ارسال کی گئی اور اس نے قصہ بیان کیا گیا۔ اور کہتے ہیں کہ زمانہ گذشتہ میں ایک شخص اپنے سفر میں ایک دہائی ساتھ لیے تھا اور کہتا تھا کہ اسے اگر کھا لوں گا تو مر جاؤں گا اللہ تعالیٰ نے اس پر ایک فرشتہ کو مقرر کر دیا اور فرمایا کہ اگر یہ شخص دہائی کھائے تو اسے اور رزق پہونچانا اور اگر نہ کھائے تو تم اسکے سوا اور کچھ اسکو نہ دے گے وہ شخص دہائی اپنے ساتھ لیے رہا یہاں تک کہ مر گیا اور نہ کھائی۔ اور ابوسعید خدری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ میں جنگل میں بدرون زراورادہ کے گیا اور فاقے پر فاقہ ہوا اور سے ایک نرل نظر پڑی اسکو دیکھ کر میں خوش ہوا کہ اب پہونچ گیا پھر دل میں سوچا کہ میں نے غیر پر تکیہ کیا اور قسم کھائی کہ اس کا لون میں بن جاؤں گا جب تک کہ مجھے خود کوئی نہ لیجاوے میں نے اپنے لیے ریت میں ایک گڑھا کھودا اور اپنا جسم اوس میں سننے تک چھپا دیا آدھی رات کو وہاں کے لوگوں نے ایک بلند آواز سنی کہ اے بستی والو! ایک اللہ کے

حیات میں جب ازست و موت میں اتو | عجب کہ زندگی و موت ازلہ کے زور سے

اور اس طرح کے حالات اور حکایت بیشمار ہیں۔ اور جب ایمان آدمی کا قوی ہو اور اس کے ساتھ قدرت ایک ہفتہ بھوکا سنبھلنے کی بدون تنگدلی کے موجود ہو اور اس حالت کا اعتقاد بھی پکا ہو کہ اگر سات روز تک نزل و کوٹنگ تو خدا تعالیٰ کے نزدیک اس کا سزا ہی اچھا ہے ایسا سب رزق روک لیا ہے تب بہتہ ان احوال مشاہدات سے توکل کامل ہوگا ورنہ در صورت صنعت ایمان کے حالات و مشاہدات صرف سے ہرگز توکل کامل نہ ہوگا تنہیہ کریم عیالہ توکل کے۔ واضح ہو کہ جو شخص عیالدار ہو اس کا حکم تنہا شخص سے علی ہے اس واسطے کہ تنہا آدمی کا توکل بدون دیوتاؤں کے درست نہیں اول بھوک پر ایک ہفتہ قادر ہونا اس طرح کہ نہ لوگوں کی طرف تا کہ سوز و غم تنگ ہو ورنہ وہ قسم ایمان کی جو ہم لکھتے ہیں نہیں ایک ہے کہ اگر رزق شے تو موت پر دل سے رہی ہو اس لحاظ سے کہ ایسا رزق موت کو جانے اور بھوک اگرچہ دنیا کی کھٹی ہے مگر آخرت کی زیادتی ہے تیوں جانے کہ بھوک نہیں عنایت ہوئی بلکہ جو رزق میرے حق میں اچھا ہے یعنی رزق آخرت ملا ہے اور یہ وہ فرض ہے کہ اس میں موت ہوگی اور اس سے خوش ہو اور یہ کہ میرے لیے یوں ہی حکم تھا پس اس طرح سے توکل تنہا آدمی کو لیے کامل ہوتا ہے اور عیال پر باؤ دینا کو خواہ بھوک پر صبر کرے درست نہیں ورنہ یہ ہو سکتا ہے کہ لوگ نے منے تقریر توحید کے عقیدے کی کیا ہے اور یہ کہ فاقے سے فرما ایک رزق عجز ہے اور واقع میں غلبہ کرنے کے لائق ہے اگر فاقہ فاشا فوذا و میسر ہو جائے اس طرح اور عقائد ان کے عندیہ میں بڑے نہیں جاسکتا اس سے معلوم ہوا کہ ان کے باب میں آدمی کو توکل کما فی الواقع سا چاہیے جو تیسرا مقام توکل کا ہے جسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ توکل تھا کہ آپ کس غیثت کے لیے تھے اور جنگوں میں چلا جانا اور عیال کو چھوڑ جانا اور اپنی خبر داری نہ کرنی اور بہانہ توکل کا ان کے باب میں حرام ہے بعض مرتبہ یہ امر ان کی تابانی کا موجب ہوتا ہے اس کا مواخذہ عیالداروں کے فتنے رہتا ہے بلکہ تحقیق یہ ہے کہ آدمی میں خود میں اور اس کے عیال میں کچھ فرق نہیں اگر عیال بھی چند روز بھوکا رہنا اس کے ساتھ منظور کریں اور بھوک سے مرنے کو رزق اور غنیمت اخروی جانیں تو آدمی کو جائز ہے کہ ان کے باب میں بھی توکل کرے اور خود اس کا نفس بھی انکی عیال ہے اس کے تلف کرنا بھی اس کو درست نہیں مگر اسی صورت میں کہ مدت تک بھوک پر صبر کرنے میں موافقت کرے پس اگر نفس کو برداشت بھوک کی نہوا دے بھوک سے دل

گھبراتا ہو حسادت ٹھیک ہوتی ہو تو ایسے شخص کو توکل جائز نہیں۔ ایسا لکھ روایت ہے کہ انور کب جتنی نے ایک شخص کو دیکھا کہ تین دن کے بھوکا رہنے کے بعد ایک ترنر کے چیل کو کھانے کے لیے اٹھایا آپ نے اس کو فرمایا کہ تصوف تیرے مسائل نہیں تو بازار میں جا کر یعنی مدوں توکل کے تصوف مت کر اور توکل نہیں درست ہے مگر اسی شخص کو جو کھانے سے تین دن سے زیادہ صبر کرے۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب فقیر بخیل ہی کو بعد کہنے لگے کہ میں بھوکا ہوں تو اس کو بازار میں پہننے دو اور اس کو کہو کہ کچھ کام کاج کیا کرے عرصہ آدمی کا مدین بھی اس کی عیال ہے اور بدن کی مضحکہ خیز میں توکل کرنا ایسا ہی جیسے عیال کے ماہ میں توکل کرنا صرف نفس عیال میں ایک ہی حیر کا فرق ہے وہ یہ ہے کہ آدمی اپنے نصیر تو دوبارہ تو دیا بھوکا رہ کر صبر کرنے کے لیے جائز ہے اور عیال پر جائز نہیں۔ اور اس تقریر سے تیسے حال لیا ہو گا کہ توکل سبب علیحدہ ہونے کا نام نہیں بلکہ بھوکا پر مدت تک صبر کرنے کا عادی ہونا اور اگر کبھی اتفاقاً رزق میں تاخیر ہو جائے تو موت پر ہی ہو جائے توکل اور تہوں اور قصبوں میں رہنا اور ایسے جنگلوں میں رہنا جنہیں کچھ کچھ ساگ یا ت و پودہ میسر ہو تھا کا سااں ہے مگر کچھ تھوڑی سی تکلیف ہوتی ہے کیونکہ ہیتہ ساگ یا تیر گد کر فی مدوں صبر کے ممکن نہیں اور شہروں میں رہ کر توکل کرنا نسبت جنگل کے توکل کے حصول سبب کے لیے زیادہ اچھا ہے حالانکہ سبب سبب ہی ہیں مگر یہ کہ لوگوں نے ان سبب کو کچھ شمار نہیں کیا اور سبب کی طرف جھک بیٹھے جو ان سے ظاہر ترین اور اس کی وجہ یہی ہے کہ اس کا ایمان ضعیف اور حرص زیادہ اور دنیا میں تکلیف و ٹھکانے پر صبر کرنا آخرت کے نفع کو لیے قلیل اور سوزن اور طول الہل کے باعث ماموری دلون پر غالب ہے۔ اور جو شخص کہ آسمان و زمین کے اسرار میں غور کرے اس کو یقیناً معلوم ہو جائے کہ خدا ہی تعالیٰ نے نظام ملکات ملکوت کا ایسا کر رکھا ہے کہ بندے سے اس کا رزق علیحدہ نہیں ہو سکتا گو وہ تردد کرے ایسی کہ تردد سے عاجز ہے اس کو بھی رزق ملتا ہی ہے دیکھو سچ اپنی مان کے میٹ میں تردد سے عاجز ہے تو خدا ہی تعالیٰ نے اس کی ناف کیسی طرح مان کی ناف سے ملا دی کہ مافیٰ خدا سے سچ سچا کر مال کے ذریعے سے سچے کے میٹ میں رزق جاتا ہے ہمیں نیچے کی کچھ تدبیر نہیں بھر جتہ مان کے میٹ سے جدا ہوا تو بان پر محبت اور شفقت ایسی ڈال دی تھی کہ وہ حواہ مخواہ اس کی تسکین دیتی ہے اور اس تکمل میں وہ مجبور ہے ایسے کہ خداوند تعالیٰ نے

اوسکے دل میں آتش محبت کو دوبالا کر رکھا ہے پھر چونکہ بچے کے دانت نہیں ہوتے جس سے کھانا چبا سکتا تو اوسکی غذا وودہ مشرق کی جسمیں چبانے کی حاجت ہی نہو علاوہ انہیں بچہ اپنے مزاج کی نرمی کے باعث غذا کی کثیف کا تحمل نہ تھا اس جہت سے جدا ہوتے ہی پستان مادر سے شیر لطیف اوسکے لیے مقدار حاجت جاری کر دیا بھلا انہیں کچھ بچے کی تدبیر موزنی یا مان کچھ سامان کیا پھر جب ایسی عمر کو پہنچا کہ غذا کی کثیف او سکوں و افق پرے تباہ و سکونت اور کچلیان اور ڈالٹھیں چبانے کے لیے آکا دین اور جب بڑا ہوا اور چلنے پھرنے لگا اور اپنے ضروریات آپسے کرنے لگا تو اوسکے لیے سامان علم سیکھنے اور طریق آخرت کے جاننے کا آسان کر دیا اب بالغ ہونے کے بعد نام و بی کر فی عین جہالت ہے اس واسطے کہ بالغ ہونے سے کچھ اسباب معیشت کم نہیں ہوتے بلکہ زیادہ ہو گئے یعنی اول کمانے پر قادر نہ تھا اب قدرت ہو گئی تو ایک قدرت ہی کتنی بڑھ گئی ان پہلے شفقت کرنے والا اوسپر ایک شخص تھا یعنی ان یا باپ اور اوسکی شفقت واقع میں بہت تھی کہ ایک دن میں ایک مرتبہ یا دومرتبہ کھلا تا ملا تھا اور اوسکا کھانا اسوجہ سے تھا کہ خدا و تعالیٰ نے اوسپر محبت و شفقت کو ماسطہ کر دیا تھا اب اللہ تعالیٰ نے شفقت و محبت اور رحم اور ترس تمام مسلمانوں بلکہ تمام شہر والوں پر پھیلا دی یہاں تک کہ جو کوئی اونہیں سے کسی محتاج کو دیکھتا ہے تو اوسکا دل بھر آتا رہی اور اوسکے حال ترس کرتا ہے اور دل میں مشوق اوسکی حاجت روائی کا اٹھتا ہے تو پہلے تو ایک ہی مشفق تھا اب تو ہزار سے زیادہ مشفق ہو گئے اور پہلے سے انکی شفقت نہونے کا یہ باعث تھا کہ وہ اوسکو اپنے مان یا پ کی شفقت و راء و کفایت میں دیکھتے تھے کہ ایک مشفق خاص اوسکے واسطے موجود ہے اوسکو حاجت کیا ہے اور اگر یتیم دیکھے تو بیشک خدا و تعالیٰ ایک شخص کو بھی مشفق کے دل میں رحم و ترس اتنا حتیٰ کہ اوسکو اپنے یہاں لا کر کفالت کرتے چنانچہ اب تک اردانی کے موصوفین میں کہیں نہیں سنا گیا کہ کوئی یتیم بھوک سے مر گیا ہو یا جو دیکھ کر کچھ تر و نہیں کرتا اور نہ اوسکا کوئی غفلت خاص ہوتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اوسکی کفالت بذریعہ اوس شفقت کے فرماتا ہے جسکو اوسنے بندوں کے دلوں میں پیدا کر دی ہے پھر بالغ ہونے کے بعد اوسکو بزرگی کی فکر معلوم کیوں ہوتی ہے لڑکپن میں کیوں نہوے حالانکہ پہلے تو ایک ہی مشفق تھا اب ہزاروں ہونے لگے اور ہر چند ان کی شفقت قوی تر اور کافی تر تھی مگر ایک ہی ی اور شفقت بہت سے لوگوں کی کو تھوڑی ہے مگر انہک اندک خیال شود کہ مضمون کے بموجب

اس کی حقیقت ملکہ راتی ہو جاتی ہے جس سے سرس نکلا ہے بہت سے عیتم ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسا حال عنایت فرمایا کہ مایاں الحول کو بھی مدد نہیں تو حقدار تفتت میں لوگوں کی کمی ہے اور کسی مسکافات کی کثرت سے ہو جاتی ہے موجب قتل مشہور و دیار کی لامحی ایک آدمی کا بوجھ بہر حال تنہا مقدار ضرورت حاصل ہے اور کیا خوب کہا ہے کسی شاعر نے قطعہ

ایس حرکت ہم سکون ہست ساوی ہم	ایسہ دوستہ قلم سے مستویش و کم
جہل بود ہم جنون سے توار ہر رقی	زاکہ خدا سے دہر زرق جنیں در سک

اس کے کوئی کہے کہ آدمی عیتم کی تو اس جہت سے کنالت کرتے ہیں کہ او کو لوگوں کی جہت عاقر تصور کرتے ہیں مگر جو شخص مانع کمانے حکما ہوا وہی طرف کوئی التنا نہیں کرتا اور کو کہتے ہیں کہ یہ ہم حسیا ہوتا کٹا ہے لینے آپ ایسے واسطے کیوں نہیں کہتا تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ شخص سیکار و کاہل ہو تو لوگ سچ کہتے ہیں ایسے شخص کو کمانا چاہیے اور حق میں توکل کے کیا معنی توکل تو ایک مقام دین کے مقدمات میں سے ہے اس سے ہتھیات خدا و تعالیٰ کے لیے ہو رہنے کی واسطے لی جاتی ہے سیکار کو توکل سے کیا نسبت اور اگر وہ شخص مشغول بنی کسی مشغول ہو اور علم و عبادت پر مدد و است کرتا ہو تو ایسے کو کوئی غلامت نہیں کرتا کہ تم کیوں نہیں کمانے اور نہ او کو شکایت کمانے کی دین بلکہ اس کے مشغول بننا ہوتا ہے ہی سے لوگوں کے دلوں میں اس کی محبت ایسی جم جاتی ہے کہ او کی ضروریات کی خود کفیل ہوتے ہیں ترقی اور سکے فخر آتی مانت چاہیے کہ دروازہ نہ مکرے اور نہ لوگوں کو دریاں نہ جنگل نہ جہاں فریاد کے آج تک کسی نے نہ سنا ہو گا کہ جو عالم و غلابہ کہ شہر میں بکری تمام وقت مشغول بنی ہوا ہو وہ فاقے سے مراد ہوا اور نہ کبھی ایسا کوئی سے ملکہ اس طرح کا شخص چاہیے تو اور بہت سے لوگوں کو صرف ایسے ایسا سے کہلا سکتا ہے ایسے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی واسطے ہو رہتا ہے اور جو مشغول بنی ہوا ہے اللہ تعالیٰ اس کی محبت لوگوں کے دلوں میں ڈال دیتا ہے اور اس کے لیے دلوں کو ایسا سحر کرتا ہے جیسے اس کے دل کو نیچے کے لیے ایسے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نظام ملکات ملکوت کا اون دلوں کے سپہ والوں کی واسطے کافی بنایا ہے جو جس اس نظام کا مستاد ہو کرتا ہے اور مذہب پر ایمان لا کر اس کے ساتھ مشغول ہوتا ہے اور باب کے مذہبی پر نظر کرتا ہے نہ باب پر۔ ہاں خدا و تعالیٰ نے ہر نظام ایسا نہیں کیا کہ جو اس کے ساتھ مشغول ہوا او کو مشغول اور توہنا اور کبار و فخر اور عمدہ سواری ہمیشہ جواہر خواہ ملا کر سے گو بعض اوقات یہ سب

ملجائے مگر ایسا انتظام کیا ہے کہ جو شخص مشغول عبادت ہو اور اسکو ہر شے میں جو کی روٹی یا ساگ پات کھانے کو ضرور ملجائے اور غالب یہ ہے کہ اس سے زیادہ ملے بلکہ قدر حاجت سے زیادہ ہی ملتا ہے پس اب جو شخص توکل کو چھوڑتا ہے تو صرف اس جہت سے کہ اسکا نفس ہمیشہ کسایش اور فزع اور لانے کا رعب اور عمدہ لباس اور لطیف غذا میں کھانے کا مال ہے اور یہ باتیں راہ آخرت میں سے نہیں اور نہ بدوین ترو و تیسر ہوں اور اکثر ترو و سے بھی نہیں ملتیں بہت کم اور شاؤ و زوار حال ہوتی ہیں اور شاؤ و زوار میں بھی کبھی بے ترو و ہی ملجائی ہوتی ہے جو شخص کی چشم بصیرت کھلی ہوئی ہے اس کے نزدیک سعی و ترو و کا اثر ضعیف ہی ہوتا ہے ایسا شخص اپنی تدبیر و ترو و پر مطمئن نہیں ہوتا بلکہ ملک و ملکوت کے مدبر پر مطمئن کرتا ہے جس نے ایسا انتظام خلق کا کر رکھا ہے کہ اس کے بندوں میں سے کسی بندے کا رزق نہ نہیں جاتا نہ اپنے رزق سے کوئی بندہ جاہلوں کو شہ ذوق و ترو و بھی تاخیر کر جاتا ہے اور یہ امر بہت ہی کم ہوتا ہے اور تدبیر و ترو و کے ساتھ بھی تاخیر بھی ہو جایا کرتی ہے پس جب اس شخص پر یہ باتیں مشغول ہونگی اور اس کے ساتھ دل میں قوت اور نفس میں شجاعت بھی ہوگی تو اس کا فزع وہ ہوگا جو حضرت حسن بصری رحم فرماتے ہیں کہ میرا دل یوں چاہتا ہے کہ تمام بصرے کے رہنے والے میرے خیال میں ہوں یعنی سب کا کھانا میرے منے ہو اور ایک ایک ذائقہ ایک ایک اشرفی کو بکھتا ہو۔ اور وہ یوں بن اور فرماتے ہیں کہ اگر آسمان تانبے کا ہو جائے اور زمین رانگ کی اور میں اپنے رزق کا اہتمام کروں تو اپنے گمان میں میں مشرک ہوں۔ پس جب ان باتوں کو تم نے سمجھ لیا تو معلوم کر لیا ہوگا کہ توکل ایک مقام ہے جس کے معنی فی نفسہ یہ ہیں آتے ہیں اور اوپر پہنچنا ایسے شخص کو جو اپنے نفس پر اجتہاد کرے ممکن ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو شخص منکر اہل توکل کا اور اس کے امکان کا ہے اس کا انکار برسرہ جہالت سے ہی اور غرور و دنون باتوں کے افلاس کو جمع نہ کرے فی ذوق کی راہ سے اس مقام کے وجود بھی غائب ہے اور اسکو ممکن اعتقاد کرنے سے بھی غافل ہے ایسا ہونا چاہیے۔ اب جب کہ یہ ہے کہ تھوڑے سے پر فاعلت کر اور بسر اوقات کی مقدار پر رضی ہو وہ جو ضرور بھیجے گا اگرچہ تو اس سے بھاگے اور اگر تو ایسا کرے گا تو خداوند کریم تیرا رزق تیری پاس سے شخص کے ہاتھوں بھجوائے گا کہ تجھ کو گمان بھی نہ ہو۔ اور جب تو تقویٰ اور توکل میں مشغول رہا تو تجربہ سے مصداق اس آیت کا معلوم کر گیا و من یثق باللہ یجعل لہ کسرا کسرا

یہ سب باتیں کہ حضرت علیؓ نے فرمائی ہیں وہ اس لئے کہ انسان کو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت باریک بینی سے ہر شے کو دیکھ رہا ہے اور ہر چیز کے بارے میں فیصلہ کر رہا ہے۔ اگرچہ یہ باتیں عام فہم لوگوں کے لئے بیان کی گئی ہیں مگر ان کا مقصد یہ ہے کہ انسان کو اپنے آپ پر غرور نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت کو سمجھ سکے۔

گمان کرتا ہے مجھے قریب ہونے کا سوال تنگی میں کرتا ہے صدمہ کا گواہ

تمنے اب سمجھ لیا ہو گا کہ جس شخص کا نفس مسکس اور دل قوی ہو اور باطن میں جمعیت امری رکھتا ہو اور اللہ تعالیٰ کے انتظام پر مقادیر مضبوط ہو تو وہ جیتے مطمئن اور خدا و تعالیٰ پر اعتماد رکھنے والا رہے گا اسلئے کہ اس کا ہر حال نرا ہے اور موت کی سطح اس کو آنے سے زبردستی صیہ اور لوگوں پر شک و اطمینان نہیں ہو گی۔ حال یہ کہ توکل کامل یہ ہے کہ بندے کی طرف سے تمسکیت ہو اور خدا و تعالیٰ کی طرف سے حسن رزق کی ضمانت کر لی ہے اس کا پہونچانا اور اس سے جو انتظام قاعدین کے رزق میں ہو جائے گا ان ہاں سے نادر کھا ہے اور اس کی ضمانت کی ہے وہ ایسی ضمانت میں سچا ہے جسکے تجربہ کرنا مستطور ہو قناعت کر کے دیکھ لے اور اگر

دعہ بیشک سچا ہے ایسی ایسی جگہ سے رزق عجیب پہونچا دیکھا کہ آدمی کے وجہ و خیال میں
 نہون مکر آدمی کو اپنے توکل میں اسباب کی طرف تاں نہ ہو بلکہ اس سبب اسباب ہی کی وجہ سے لکھتے ہیں
 قلم کا خیال نہیں کرتے ہیں بلکہ کاتب کے دل کا کرتے ہیں جو پہل حرکت قلم کی ہے اور چونکہ
 محرک اول ایک ہی ہے تو نہیں چاہیے کہ اس کے سوا کسی اور کی طرف التفات بندے کا ہو اور
 یہ شرط توکل کی اس کے لیے ہے جو جنگل میں بدون زاد و پتھر ہے خواہ شہر وں میں گناہ مجتہد ہو
 مگر جو شخص عبادت اور علم میں مشغول ہو جو بدون دن و آت میں ایک فہم کی سطح کے کھانے پر گو لکھ نہ ہو
 اور ایک موٹے کپڑے پر جو مناسب بنا دیوں کے ہے کفایت کرے تو اس قدر راہ سکھو پیش
 ایسی جگہ سے پہونچے جائیگا جہاں سے اسکو گمان بھی نہ ہو بلکہ اسکا کئی گنا پہونچے گا پس
 ایسے شخص کو توکل چھوڑنا اور رزق کا اہتمام کرنا نہایت ضعیف و نقصان کی بات ہے
 ایسے کہ اگر کوئی گناہ آدمی شہر وں میں جا کر کوئی پیشہ کرے تو اسکو آتنا ذریعہ رزق گمان
 جتنا عالم و نابد کو ہے کہ اسکا مشہور ہو جائے ذریعہ ہے پس مینا دیوں کو اہتمام رزق کرنا
 جبر ہے اور عمل کو اور بھی برا کیونکہ علما کو قناعت شرط ہے اور عالم قانع کا رزق اور اس کے
 ساتھ بہت لوگوں کا آتا ہے ہاں اگر عالم کو یہ منظور ہو کہ لوگوں کے ہاتھ سے نہ لون اور اپنی
 کمائی کا کھانا تو البتہ یہ وجہ اس عالم کی شان کے شایان ہے جو ظاہر علم و عمل پر چلتا ہے
 اور سیر باطن اسکو نہیں کیونکہ فکر و محنت باطن کی سیر سے مانع ہوتی ہے تو ایسے شخص کو سلوک
 میں مشغول ہونا اور اذن لوگوں سے کچھ لینا جو اپنی دہش سے خدای تعالیٰ کا تقرب چاہتی ہیں
 بہتر ہے اس واسطے کہ اس صورت میں نگرہ معیشت سے فراغت ہوگی اور اللہ تعالیٰ ہی کے لیے
 ہو رہیگا اور دینے والیکو ثواب ملنے پر معین ہوگا اور جو شخص خدای تعالیٰ کی عادات جاری پر
 نظر کرے تو جانے کہ رزق مقدار سامان کے نہیں ہوا کرتا اور اس واسطے بعض شیوا ہاں
 فارس نے کسی حکیم سے سوال کیا کہ اسکا کیا سبب ہے کہ بعض احمق رزق میں جاتے ہیں اور عاقل
 محروم رہتے ہیں اس نے جواب دیا کہ صانع نے یہ چاہا کہ لوگ مجھ کو پہچانیں ایسے کہ اگر ہر عاقل
 رزق ملتا اور ہر احمق محروم رہتا تو لوگوں کو یہی گمان ہوتا کہ عاقل کو عقل نے رزق دیا جبکہ اسکو
 عاقلانہ نظر آتا تو جاننا کہ رزق کوئی اور ہی ہے جو اسکا ظاہر ہی اچھوٹا ہے کہ اعتبار نہیں دینے سے کیا خیرا نہیں
 کر روزی بدانش بر فرود سے

از نادان تنگ نہ روزی تر بودے

مذہ متوکلین کے احوال جو اسباب کے ساتھ تعلق میں ہوتے ہیں انکی مثال میں

بواضع ہو کہ حاق کی مثال اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی ہے جیسی ایک جماعت سلاطین کی بادشاہ
محل کے دروازے کے میدان میں کھڑے ہوں اور وہ سب کھانے کی حاجت رکھتے ہوں
اور وہ ماؤں و ستاؤں سے سلاموں کو روٹیاں لیکر بھیجے اور ان کو حکم کرنے کے بعد ان کو روڈ دینا
اور ان کو ایک اور سہ ماہی بن کو تش کرنا کہ کوئی رہ نہ جائے اور یہ ایک منادی کو حکم کرے
کہ ان لوگوں کو پکار کر سناؤ کہ ٹھہرے رہو اور میرے غلاموں کو جب وہ تمہارے پاس
آویں مت لیٹو بلکہ ہر ایک ایسی اپنی جگہ اطمینان سے رہو غلام حکم کے تابع ہیں اور ان کو حکم
ہو اسے کہ تم کو کھانا یا سوخا دیں پس جو کوئی غلاموں سے لیٹے گا اور ان کو ستا دیکھا اور روٹیاں
کھانے پر روٹیاں لیکر جایا دیکھا یا میں اس کے پیچھے ایک غلام بھیج دوں گا وہ اس پر مقرر ہے گا
یہاں تک کہ اس کی سزا اس دن و دن جو میں نے اپنے غائبے میں ٹھہر لیا ہے مگر میں اس کو
کہتا نہیں ہوں کہ کب سزا دیں گا اور جو غلاموں نے ستا دیکھا اور ایک وئی پر قناعت کرے گا
جو غلام کرے گا وہ اس کو لگی اور پکارے گا اس کو اسی روز حسین و دوسرے کو سزا دیکھا یا
خلعت عنایت کرے گا اور جو اپنی جگہ ہی پر ٹھہر رہے گا اور روٹیاں یا دیکھا تو اس کو سزا دیں گی
و خلعت اور جس شخص کو میرے غلام کہہ نہ دیں اور وہ رات کو بھوکا سو رہے گا اور میرے غلاموں پر
حاشا ہوگا یہ کلمہ نہ سے نکالے گا کہ کاش مجھ کو بھی ایک وئی مل جاتی تو ایسے شخص کو میں اپنا وزیر
نہاؤں گا اور کارخانہ سلطنت اس کے سپرد کر دینگا میں اس کے بعد سلاطین کی حاضری میں جو کچھ لکھا
وہ کہ خیر غلبہ شکم ہوا اور ان خون نے القاف سرائی موجود کی طرف نکلیا اور کہا کہ کج سہ کل تک
بہت وقت ہے کہ بھوکا لگتا ہے یہ سوچ کر غلاموں پر چڑھ گئے اور ان کو ستا کر روٹیاں
لے لیں اور بیاد نہ کریں متحق سزایں موجود کے ہوئے اور سوقت بچتا ہے مگر کیا ہوتا ہے
وہ ہے وہ کہ غلاموں سے تو سزا کے خوف کے لئے نہ لیٹے مگر شدت گرسنگی سے روٹیاں لیں
اور سزا سے محفوظ رہے اور ان کو قناعت بھی نہ ملے تو سزا سے وہ کہ ان خون نے یہ کہا کہ ایسی جگہ
بیٹھنا چاہیے کہ غلاموں کے سامنے ہوں تاکہ وہ مجھ کو چھوڑ نہ دیں مگر جب وہ روٹیاں میں تو کچھ
روٹی لینی چاہیے اور اسی پر قناعت کرنی چاہیے شاید کہ بھوکا قناعت میں ان کو جو غلبہ
ماؤں و ستاؤں کی خلعت مل گیا جو تھی قسم وہ لوگ جو معین کے کوٹوں میں جا چھپے اور غلاموں کی نظر سے
نیچے اور انہیں کہ اگر تم کو ڈھونڈ کر بھاگ کر دیو گے تو ایک وئی لیکر قناعت کر لیو گے اور اگر
ان کی نظر سے رہ گئے تو رات بھر بھوک کی سختی کی برداشت کر لے گے شاید بھر رات کو اگر غلاموں پر

مخفی بھی نہ آئے تو رتبہ وزارت اور قرب بادشاہ کا حاصل ہو کر او کا منصوبہ نہ چلا اور غلاموں نے ان کو ہر گوشہ میں جس کر کے ایک وئی ہو بچا دی اور سطح ہر روز معامہ ہوا کیا چند روز کے بعد اتفاقاً تین آدمی ایک کو زمین چھپ گئے اور غلاموں کی آنکھ او پر نہ پڑی کیونکہ وہ زیادہ تفتیش وہ نہ کر کے اور وہ تینوں آدمی سخت بھوک میں سوئے دوسرے تو او میں سے کنا کر کیا اچھا ہوتا جو ہم غلاموں کے سامنے ہو جاتے اور اپنا کھانا لے لیتے ہم صبر نہیں ہو سکتا اور تیسرا آدمی چپ ہا صبح تک میسے ہی گذار دیا او کو درجہ قرب وزارت ملا اس مثال میں زندگی دنیاوی ہے اور او کا دروازہ موت اور بیجا ذرا معلوم روز قیامت اور وزارت کے وعدے سے غرض وعدہ شہادت ہی جو توکل کے لیے ہر بشر طے بھوک میں رہی وفات پائے اور اس وعدے کی وفا کے لیے تاخیر قیامت تک نہوگی کیونکہ شہداء خدا تعالیٰ پاس زندہ ہوتے ہیں اور ان کو رزق ملتا ہے اور غلاموں سطح فرمان بادشاہی سے غرض سبب میں اور غلاموں سطح لپٹے والے وہ ہیں جو باب میں حد سے زیادہ بڑھتے ہیں اور جو شخص صحیح کچ میں غلاموں کے زیر نگاہ بیٹھے اونسے وہ لوگ مراد ہیں جو شہر وں کی خاٹا ہوں اور سب رو نہیں کن بیٹھ ہے ہیں اور گوشوں میں چھپنے والے وہ ہیں جو توکل کی ہزیت پر جھکوں میں پھرتے ہیں اور سبب ان کے چھپے پھرتے ہیں اور رزق ملے جاتا ہے مگر شاید زیادہ کبھی نہیں ملتا پس اگر کوئی ان میں سے بھوکا خد سے رہی ہو کر رہا ہے تو او کو شہادت اور قرب الہی حاصل ہوتا ہے اور خلق میں جو تقسیم ہو تو شاید تینوں میں سے نوے آدمی تو ایسے ہیں جن کا تعلق سبب سے ہے اور سات ایسے ہیں جو شہر وں میں مقیم ہیں اور اپنے سامنے ہونے اور مشہور ہونے کو سبب گذر کر لیتے ہیں اور تین ایسے ہیں جو جھکوں میں پھرتے ہیں اور تین میں سے دو سبب پر خفا ہیں اور صرف ایک مرتبہ قرب پر ہو بچا ہے اور شاید زیادہ گزشتہ میں نسبت نہوگی اب تو دس ہزار میں سے ایک بھی ایسا نہیں جو تارک سبب ہو

دوسرا فن سبب جمعیت کے لیے متعرض ہوتے ہیں یعنی مفید چیز وں کو رکھ چھوڑنے کے ذکر میں جانتا چاہیے کہ جس شخص کو مال وراثت یا کمانے یا مانگنے یا کسی دوسرے ملے تو اونسے لیے رکھ چھوڑنے میں تین حال ہیں اول یہ کہ او میں سے بقدر حاجت سر دست لے لے یعنی اگر بھوکا ہو تو کھالے اور نگاہ ہو تو پہن لے اور حاجت مکان کی ہو تو مختصر مکان خریدے اور باقی کو اویس وقت دیکھ لے اور سواری اوس مقدار کے جسکی طرف کی حاجت یا اتفاق ہو

اور یہ سب اور ان کے لئے تو ایسی ہیستیں ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ کا ارادہ ہے اور جو اس کے لئے
 اور یہ درجہ سے اوپر ہے دوسری حالت جو اس کے برعکس اور ضد ہے اور جو اس کے لئے
 آدمی کو باہر کر دیتی ہے یہ ہے کہ الگ کو باہر کر دینا اور اس سے زیادہ کہ اگر کوئی چھوٹی ایسی
 چیز توکل نہیں۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ حیوانات میں سے صرف تین جاندار ذخیرہ کرتے ہیں
 جو باہر کر دیتی ہیں اور آدمی۔ تیسری حالت یہ ہے کہ چالیس۔ اور یا اس سے کم کے لئے رکھ دیا جائے
 یہ حالت آیا آدمی کو اس مقام محمود سے حکام و کولوں کو وعدہ ہے مجرم کرتی بہتیا ہیں
 اس میں اختلاف ہے حضرت سہیل قسری رحمہ اللہ کا مذہب ہے کہ ایسی حالت جو توکل سے خارج
 کر دیتی ہے اور جو اس رحم و شفقت میں کہ چالیس روز تک کے رکھے کے خارج از توکل نہیں ہوتا
 زیادہ مدت سے ہوتا ہے اور ابوطالب علی رحمہ اللہ کہ چالیس روز سے زیادہ میں بھی خارج
 نہیں ہوتا اور جب اصل حیر و کہنے کی جائز ہوئی تو پھر اس اختلاف کے چہرے معنی نہیں ملے ہو سکتا
 کہ کوئی گمان کرے کہ ذخیرہ کرنا اس سے توکل کی ضد ہے اور اس کی میعاد و مقرر کیسے معلوم
 نہیں اور جو تو اب کسی شے کے لئے وعدہ کیا گیا ہے وہ متوجع اسی شے میں ہوتا ہے
 اور اس شے کا آغاز اور انجام ہے جو انجام یہ اس کے ہیں اور کلام سائقین ہے کہ اگر آغاز
 والو کا نام صحابہ الہیین اور سائقین اور صحابہ الہیین کے بھی بہت سے درجات ہیں اور
 ان کا سلسلہ ایسا ہے کہ صحابہ الہیین میں سے ایک کے درجہ والے ایک کے متصل ہیں جو سائقین میں
 نیچے درجہ کے لوگ ہوں پس ایسی صورت میں مقرر کرے کہ کیا معنی بلکہ تحقیق یہ ہے کہ
 ذخیرہ کرنے سے توکل جب پورا ہوتا ہے جب اہل کو باہر کر دیا اور بالکل توقع فریست کی
 نہ ہونی اس کی قید کرنی و شواہد ہے کہ ایک ہی دم کے لئے کیوں نہ ہو کیونکہ ایسا ہونا گویا کہ
 غیر ممکن ہے۔ پھر طول اہل اور اس کی کوتاہی میں لوگ متقاوت ہیں اور کمتر درجہ اہل کا ایک
 دن اتنا یا اس سے کم ساعات ہیں اور رعایت درجہ اور قدر ہے کہ حقیقت انسان کی عمر ہزار
 اور ایک سو تین درجہ ہیں چنانچہ تار نہیں پس جو شخص کہ زیادہ ایک مہینے سے توقع نہ
 کرے وہ مقصود میں اس سے نزدیک تر ہوگا جو برسوں کی توقع کرے۔ اور اس کی قید رکھانی
 چالیس روز کے لحاظ سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی میعاد کے بعد ہے اس لیے کہ آپ کی میعاد سے
 مقصود یہ تھا کہ بھست اہل کے ہمدار کی ذکر کیا ہے بلکہ وہ میعاد اس لیے تھی کہ آپ حق پرستوں
 چیز کے لئے کے ہو جائیں جو بدعت چالیس روز گزرے ہیں بلکہ سکتی تھی اور چالیس روز کے

بعد یہ استحقاق ایک بھید کے باعث تھا جو خدا تعالیٰ کی عادتوں میں سے ہو کہ اس شخص سے امیدیں کیا کرتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کی مٹی کو اپنے ہاتھ سے چالیں و زخمیر کیا یعنی استحقاق اوس مٹی کے خمیر ہونے کا مدت مذکور پر موقوف تھا غرض کہ جو شخص برسوں کے سوا کے لیے جمع کر گیا تو بجز اسکے نہیں کہ اوس کے دل میں ضعف ہوا اور اسباب ظاہری پر اہل پس ایسا شخص تمام توکل سے خارج اور نظام الہی پر جو اوس نے خفیہ ہا ہے کر رکھا ہے غیر معتقد ہے کیونکہ اسباب ذہنی پیداواروں اور ان کا توکل کے ہر سال ہوتے ہی سہتے ہیں۔ اور جو شخص کہ برس سے کم کے لیے ذخیرہ کرے تو اوس کو بقدر اسکے اہل کی کمی کے درجہ ہوگا اور جس شخص کو توقع دو مہینے کی ہو اور اس کا درجہ اوس کے موافق نہ ہوگا جو اپنے اہل ایک مہینہ کرے اور نہ اوس کے موافق جو تین مہینے کی اہل رکھتا ہو بلکہ اوس کا درجہ ان دونوں کے بیچ میں ہوگا اور ذخیرہ کرنے کا مانع بجز کوئی اہل کے اور کوئی چیز نہیں تو افضل یہی ہے کہ ہرگز ذخیرہ نہ کرے اور اگر دل ضعیف ہو تو جہد و ذخیرہ قلیل ہوگا اور نا ہی افضل ہوگا چنانچہ اوس نصیر کا قصہ مشہور ہے جس کے لیے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غسل شینے کا ارشاد فرمایا تھا اور جب آنحضرت نے غسل دیکر اوس کی چادر کا کفن اوس کو پہنایا تو آپ نے اپنے اصحابؓ سے فرمایا کہ یہ شخص قیامت کو ایسی طرح اٹھیکے گا کہ اس کا منہ چودہویں رات کا سا چاند ہوگا اور اگر ایک فصلت سمیٹے ہوتی تو آفتاب و شن کا سامنے لیکر اٹھتا اصحابؓ نے عرض کیا کہ وہ کوئی فصلت تھی آپ نے فرمایا کہ یہ شخص روزہ دابھی تھا تعجب گرا بھی تھا خدا تعالیٰ کا ذکر بھی بہت کرتا تھا اگر جبے بٹے آتے تھے تو گرمیوں کے کپڑے دوسری گرمیوں کو پاس رکھ چھوڑتا تھا اور گرمی آتی تھی تو جاکر اپنے کپڑے دوسرے جاتے کے لیے رکھ چھوڑتا تھا پھر اپنے فرمایا من اقل ما اوتیتکم البیضاء وعن حمید الصببر انتی اور کوزہ اور دسہ خوان یا اور خیرین جنکی حاجت ہمیشہ ہوتی ہے وہ انہیں داخل نہیں یعنی اوس کا رکھ چھوڑنا مجھے کو کم نہیں کرتا لیکن چاہے کے کپڑوں کی حاجت گرمیوں میں نہیں ہوتی اور یہ حکم اوس شخص کے باب میں ہے کہ ترک ذخیرہ سے اوس کا دل مضطرب نہوا و نفس کو لوگوں کے ہاتھوں کی طاعت تاک ہو بلکہ اوس کا دل سواری و کیل برحق کے وسیلہ کی طرف ملتفت نہ ہو پس اگر ایسی صورت ہو کہ نہ رکھنے سے نفس میں پریشانی ایسی ہوتی ہے کہ سے دل عبادت اور ذکر و فکر سے باز رہتا ہو تو اوس کے لیے رکھ چھوڑنا ہی بہتر ہے

بلکہ اگر کوئی متاع رکھتا ہے جسکی آبادی کی ضرورت کو کافی ہو اور اس کے دل کو اطمینان
 مددوں اور سکون حاصل ہو تو اس کے لیے جی اولیٰ ہے کیونکہ مقصود و لوگوں کی اصلاح ہے تاکہ خداوند
 کے ذریعہ کے لیے فایز ہو جاوین اور ہمیں لوگ ایسے ہیں جنکو مال کا چھوٹا دل میں پریشانی لاتا ہے
 اور بعض ایسے ہیں کہ انکو ہونے سے پریشانی ہوتی ہے اور موسوع وہی چیز ہے جو خداوند عزوجل
 سے مانع ہو جاوے و حود مال ہو یا عدم ورنہ دنیا فی نفسہ ممنوع نہیں اور ایسیلئے آخرت صلی اللہ
 علیہ وسلم تمام اصناف خلاق پر مبعوث ہوئے تھے کہ انہیں تاجر اور حر و مملک اور دوسرے
 میتے والے سب قسم کے لوگ تھے لیکن تاجر کو تجارت چھوڑنے کو حکم دیا کہ کسی میتے والے کو
 ایسا میتہ ترک کرنے کو کہا نہ پتہ خاص کا مارک تھا اسکو حکم تجارت لے کر میتے میں مستعمل ہو کر
 دیا بلکہ سب کو اللہ تعالیٰ کی طاعت بلایا اور یہ ارشاد فرمایا کہ تجاری ضرورت ہجرت امین ہے کہ اپنے
 دلوں کو دنیا کی طاعت سے خدا تعالیٰ کی طاعت بھیرو۔ اور اگر انکا کہ مستعمل ہو یا خدا تعالیٰ کو سامہ
 سے عمدہ دل کا ہے تو میت کے لیے مقدار حاجت رکھ چھوڑنا بہتر ہے جیسے کہ قوی کو لیے
 نہ ذخیرہ کرنا ہے اور یہ سب حکم تنہا آدمی کا ہے اور عیالدار کا حکم یہ ہے کہ اگر اپنے عیال کے معاش
 وہ رکھنے اور انکی تسکین خاطر کے لیے ایک برس کی غذا جمع کر لیا تو وہ توکل سے خارج ہوگا
 اور برس زیادہ کے لیے ذخیرہ کرنا توکل کو باطل کرتا ہے اسواسطے کہ باب ہر برس میں کر
 ہوتے رہتے ہیں تو زیادہ کیواسطے ذخیرہ کرنا ضعف قلبی و ولالت کرتا ہے جو قوت توکل کے
 خلاف ہے کیونکہ متوکل وسیع کا نام ہے جو موصدا اور قوی دل اور خدا تعالیٰ کے فضل پر مبین
 اور اس کے انتظام کا مقتدر ہو نہ اسباب ظاہری کے ہونے پر معتد اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے اپنے عیال کی غذا برس ورنہ کی ذخیرہ کی اور حضرت ام ایمن وغیرہ کو فرمایا کہ کل کیواسطے
 کچھ نہ رکھو اور حضرت بلال نے جو ایک ٹکڑا روٹی کا افطار کے لیے رکھ چھوڑا اسکا ارشاد
 فرمایا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوبُ اِلَیْکَ اَوَّیْجاً وَاُخْبِنُکَ کَوَارِثاً وَاُفْرِیْا سَیِّئاً اِذَا اُسْتُکِلْتُ
 فَلَا تَمْنَعْ اِذَا اَعْطَنْتَ وَلَا تَحْضَا اِسْ مَوْتَیْنِ اِقْتَدِ اَسَیْدَ الْمُتَوَكِّلِیْنَ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی کرنی چاہیے کہ کو تا ہی اطل کی اس جے رتھی کہ مشیاب کے بعد واد جو دیانی کے قریب ہو
 تیمم کر لیتے تھے کہ مجھے کیا معلوم ہے شاید یا نی مکانے میں چون اور آپ نے جو ذخیرہ کیا تو اس سے
 گھر آپ کا توکل کم نہیں ہوا ایسے کہ آپ کو اعتماد اپنے ذخیرے پر نہ تھا بلکہ ذخیرہ کیا تو اس
 غرض سے کہ ہر طریق امت کے لوگوں کے لیے سون ہو جاوے کیونکہ امت کے قوی بہت

اپنی قوت کے پھر بھی ضعیف ہیں اور بریں و بڑے کا ذخیرہ جو عیال کے لیے فرمایا تو نہ اس وجہ سے کہ آپ میں یا آپ کے عیال میں کچھ ضعف قلبی ہو بلکہ اس نظر سے کہ ضعیف امت کے لیے وہ مایوس مسنون ہوا اور صاف تصریح فرمادی کہ اِنَّ اللہَ تَعَالٰی یُحِبُّ اَنْ تُوْتٰی اَخَصَّہُ کَمَا یُحِبُّ اَنْ تُوْتٰی عَزَّیْمًا اِس سے بھی ضعیفوں کے دلوں کی تسکین منظور تھی کہ ایسا نہ ہو کہ ضعف کے باعث وہ لوگ درجہ یاس و ناامیدی کو پہنچ جاویں اور انتہاء درجہ پر پہنچنے سے عاجز ہو کر جو کچھ خیر اور برکتیں ہوا و سکون بھی ترک کریں اور اسکی وجہ یہی ہے کہ آپ کا وجود باوجود رحمت تمام عالم کو کثیر تھا جنکی احسان و مختلف اور درجات متفاوت ہیں۔ اور جب یہ معلوم ہو چکا تو تم نے جان لیا ہو گا کہ ذخیرہ کرنا بعض لوگوں کو مضر ہے اور بعضوں کو غیر مضر اور اسکی دلیل و روایت ہے جو حضرت ابو امامہ ہاشمی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ بعض اصحاب صفہ کا انتقال ہوا اونکے پاس کفن بھی نہ نکلا آخرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکے کپڑوں کو تلاش کر دو ڈھونڈنا تو دو دینار تمہارے اندر رکھنے آپ نے فرمایا کہ یہ دوداغ ہیں حالانکہ اونکے سوا اور مسلمان جو مرتے تھے اور بہت کچھ چھوڑتے تھے کیسے حق میں یہ نظر آتے تھے اور چونکہ ان کا حال دوجہ کا احتمال کھتا ہے اس وجہ سے اس حدیث کے بھی دو معنی ہو سکتے ہیں اول تو یہ کہ دوداغ آتش موزن کے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَنُکْفِرَنَّ بَہِمَا جَآہِلُہُمۡ وَحُبُّہُمۡ وَخُبُّہُمۡ وَنُحِقُ کُلُّہُمۡ اور یہ اوس صورت میں ہے کہ حال ان میں جہاں صفہ کا زہا و فقر اور توکل کا اظہار ہو حالانکہ واقع میں ایسے نہ تھے تو ایک طرح کا دھوکا ہوا دوسرا یہ کہ تکبیر اور دھوکا کچھ نہ ہو تو اوس صورت میں حدیث مذکور کے یہ معنی ہیں کہ وجہ کمال سے نقصان ہے یعنی جسطرح آدمی کے منہ پر داغ ہونے سے چہرے کی خوبصورتی میں فرق ہو جاتا ہے ویسا ہی ان دونوں دیناروں سے لگے چہرہ کمال میں نقصان ہو گیا ایسے کہ آدمی جو چہرہ چھوڑتا ہے وہ آخرت میں اوسکے لیے موجب نقصان ہے کیونکہ جہاد کیسے دینا میں سے ملتا ہے اویس قدر آخرت میں سے ناقص ہو جاتا ہے اور اس بات کی وجہ کہ فارغ ہالی کو ساتھ جمع کرنا اور ذخیرے کی چیز پر دل و غرہ حاضر رہیں کہ توکل کو باطل کر دے یہ ہے کہ مسیبنہ نازی جو حضرت بشرہ کے یاروں میں سے ہیں فرماتے ہیں کہ میں حضرت بشرہ کی حدیث میں چاہتے تھے کہ وہ بڑے بڑے آدمی کے پاس از حدیث عمر کے گندم گون گلتے تھے جو بڑے شریف آدمی تھے بشرہ ان کی تعظیم کیا اور غم کثرت سے یہ بڑے آدمی نہ تھے اور کبھی توکل سے کہ وہ بڑے آدمیوں کو دیکھتا تھا پھر اچھے آدمیوں کو دیکھتا تھا کہ وہ بڑے آدمیوں کے ساتھ نہ تھے جو

ہماری حیثیت کے لائق ہو کر پیدا ہوا اور آپ علیہ السلام نے الفاظ کلمہ حق میں نہیں فرمائی تھے سرکاری میں
 کھانا لے آیا آپ نے اول بزرگ کے ساتھ کھانا کھایا حالانکہ یہاں کیسے ساتھ کھاتے ہیں
 اوکو نہ کھاتے تھے صاحب قدر حاجت کھایا کہ اور کھانا نہ کچھ نہ رہا تو وہ سرگراہ ہو گیا
 اپنے کپڑے میں باندھ کر ساتھ لے گئے مجھ کو تعجب ہوا اور او کی حرکت بڑی معلوم ہوئی حضرت سر
 نے مجھے فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تم کو او کی یہ حرکت یاد دلا رہی ہوئی میں نے عرض کیا کہ ہاں
 اس وجہ سے کہ وہ کھانا بھیجا ہوا ہے اجازت لے گئے آپ نے فرمایا کہ یہ بزرگ ہمارے بھائی حضرت سید
 موسیٰ رحمہ ہیں کہ آج موصل سے ہمارے ملے کو تشریف لاتے تھے او کی حرکت اس محل سے یہ تھی
 کہ جبکہ تعلیم کر دین کو حب متوکل صحیح ہو جاتا ہے تو اس کے ساتھ ذخیرہ کرنا کچھ ضرور نہیں کرتا
 تیسرا فن جو فن کے باہر جو سریشیں آتا ہوا ہے اس کے دفع کرنے کے اسباب کی تیسری
 معامہ کرنا چاہیے کہ صر کھی نفس مال میں جو فن کی جہت سے نہیں ہوتا ہے اور متوکل کی شرط
 میں کہ سرے سے اسباب اصرہ ترک کرے مثلاً حسن میں میں ہنسنے سے ہت ہوں وہاں سو ہنا
 یا جھل سیلاب کی جگہ یا حلی ہوئی دیوار کے نیچے یا ٹوٹی چھت کے نیچے سونا و فیل متوکل نہیں
 ملکہ یہ سب امور ممنوع ہیں ایسا تحصیل بینی جان کو سیفائدہ معرض ہلاک میں ڈالتا ہے ملکہ یہ سب
 تین طرح کے ہیں ایک تو وہ کہ قطعی ہوں دوسرے طمی تیسرے وہی میں بھی اس کا چھوڑنا
 شرط متوکل ہے اور وہ بھی اساتذہ ہیں کہ او کی نسبت دفع منہ کی طرف ایسی ہو جیسے داغ اور
 منتر و غیرہ کو ہے کہ یہ دو ہوں بعض اوقات تو کسی دنیا کی چیز کی روک کے لیے یہی ہے
 کہ وہی جاتی ہیں اور بعض اوقات بعد اوس چیز کے مائل ہونے کے برقی جاتی ہیں اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے متوکلوں کا وصف بجز ترک دواع اور منتر اور مدغالی کے اور غیر
 زمین مایں فرمایا یہ نہیں ارشاد کیا کہ متوکل جس کسی سر و حکم میں جاتے ہیں توجہ نہیں دیتے
 حالانکہ جب بھی سر دی متوقع کے لیے پہنا جاتا ہے اور یہی حال ہے اور چیزوں کا جو ایسی ہی ہوں
 ہاں نکلتے وقت جاتے کے سفر میں اگر کہیں کھائے اس غرض سے کہ ان سے گری کی تو
 زور کرے تو ہمیں اسباب پر اعتماد اور تعلق ہو سکتا ہے یہ امر قرینہ ان کے ہے بخلاف جس کے
 اور اگر کسی نیاں سے ضرور ہو چکے تو اس کے دفع کرنے کے اسباب کو ترک کرنے کی ایک وجہ
 یعنی اگر آدمیوں کی اذیت پر صبر بھی کر سکتا ہو اور ایذا کو روک کر اپنا انتقام لے سکتا ہو
 تو متوکل کی شرط یہ ہے کہ صبر اور بردہت کرے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فاحذروہ دیکھا

اور صبر کیا مایہ نون اور فرمایا وَلِصَّبْرٍ عَلٰی مَا اَذْنَبْتُمْ نَاوَعْلَ اللّٰهِ فَلَيْسَ كُلُّ الْمَرْكُوبِ
 اور فرمایا اَدْعِ اِذْ تَسُوْرُوْا كُلَّ عَلٰی اللّٰهِ اور فرمایا فَاصْبِرْ وَكَمَا صَبَرَ اُولُو الْعَرْشِ مِنَ
 اور فرمایا لِنَعْمِ اَجْرًا لِّعَامِلِيْنَ الَّذِيْنَ صَبَرُوْا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كُنُوْا اَوْرِيْ سَبْعَ مِثْقَالِ
 سے ضرر اور ایذا کے باب میں ہیں مگر صبر کرنا سانیوں کی ایذا اور دردوں کے ضرر اور
 بچھوڑنے کی تکلیف پر اور ان کی روک نہ کر فی توکل میں سے کچھ بھی نہیں اس لیے کہ او میں کچھ
 فائدہ نہیں حالانکہ جو کام سالک سے ہوتا ہے کہ تباہی تو خود اور کام سے غرض نہیں ہوتی بلکہ اعانت
 دین پر منظور ہوتی ہے اور تہ تب اسباب کا دفع ضرر میں ایسا ہی ہے جیسا فن اول میں کہتے
 اور حصول شایہ مضیدہ کے اسباب میں مذکور ہوا دوبارہ لکھنے کی کوجا جت نہیں۔ اور یہی حال
 مال کے بچانے کے اسباب میں سمجھنا چاہیے مثلاً کھلے وقت اگر حجرے کا قفل لگا دے یا اونٹ
 یا نوباندہ سے تو اس سے توکل میں فرق نہ دیکھا کیونکہ یہ اسباب اور تعالیٰ کی عادت جاری سے
 قطعاً یا بطور ظن معلوم ہو چکے ہیں ان کی تعمیل میں کچھ ہرج نہیں اور ہوا اسطے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اوسل عربی کو جس نے کہ اپنا اونٹ چھوڑ دیا اور کہا کہ میں نے خدا پر توکل کیا ارشاد فرمایا
 عر ب توکل زانہ اشتر بوند یعنی توکل کر اور اسکا پائون بھی باندہ ہے اور خداوند کہ ارشاد
 فرماتا ہے خذْ وَاَحْذَرْ کُفْرًا اور نماز خوف کی کیفیت میں ارشاد فرمایا وَلْيَا حَبْرًا اسطے
 اور فرمایا اَعِدُّ اَلْهُوْمَا اسْتَغْنُوْا عَنْ قَوْلِ الْوَعْدِ وَالْخَلَا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو
 ارشاد ہوا اَنْتَ رَجُلٌ عِبَادِيْ لَيْسَ لَكَ رَاٰتُ كُفْرًا وَاَوْثَمُونَ کی آنکھ سے چھپنا ہے جیسے ایک
 گوند سبب سے ضرر کا موجود ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا غار میں خفیہ ہونا دشمنوں کی
 آنکھ سے پوشیدہ رہنا ہے کہ ضرر نہ پہونچا دین۔ اور نماز میں ہتھیاروں کا لینا قطعی دفع نہیں ہے
 جیسے سانپ اور چوکا مار ڈالنا کہ قطعی دفع ہے لیکن ہتھیاروں کا لینا ایک سبب ظنی ہے
 اور ہم بیان کر چکے کہ ظنی بھی مثل قطعی کے ہے تو صرف سبب ہو ہوم ہی ایسا رکھنا ہو جسکو ترک کا
 مقتضی توکل ہے۔ اور یہ جو مروی ہے کہ بعض اولیاء کے شانے پر شیر نے پنجرہ کھدایا اور اونٹوں
 نے جنبش نہ کی اور بعض نے شیر کو اپنا تابع کر کے اوپر سواری کی تو اس قسم کی روایات اگرچہ
 واقع میں درست ہیں مگر بطور اقتداء انکو یکھنا بچا ہے بلکہ یہ ایک مقام بلند کرامات کا ہے اور
 توکل کی شرائط میں سے نہیں اور اس میں از ہے کہ جو کوئی اوپر نہیں پہونچتا واقع نہیں ہوتا
 اب اگر کوئی پوچھے کہ اس مقام کے پہونچنے کی علامت کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ

یہ دیکھنے والے کو نشان ہو چکے کی وجہ سے حاجت نہیں اور کو خود معلوم ہو جاتا ہے کہ میں اس میں جو
 بیوقوف گیا مگر اس مقام سے پہلے کے نشان کو دیکھ کر دیکھنے والے میں ہمت کی علامت یہ ہے
 کہ جو کتا آدمی کے ساتھ لڑائی کی جگہ پر پہنچتا ہے اور کتا نام خضبت اور اس کا کام یہ ہے
 جو مالک کو اور دوسروں کو کاٹتا رہتا ہے اول وہ بچر اور تابع ہو جائے اگر وہ اس کا
 مطیع ہو جائے کہ اس سے میری جیلے مدد ہی تیارہ آنے سے ہی نیابت سے تھک گیا ہے
 کہ آدمی کا درجہ بلند ہوتے ہوئے یہ لوٹ بھی پھوٹے کہ اس کا مطیع تیرے جیسا ہے خود بزرگ
 اور شاہ ہے اور کتا کا کتا - مگر کتا کے کتے کا مطیع ہو جانا کتا کے کتے کی نسبت کہ زیادہ بہتر
 اور بدل کے کتے کا تابع ہونا کتا کے کتے کی نسبت کہ زیادہ اولیٰ ہے اگر باطن کا کتا آدمی کا
 تابع نہیں ہو تو توقع نہ کرنا چاہیے کہ ظاہر کا کتا تابع ہو۔ رہی یہ بات کہ متوکل نے جب
 دامن کے خوف سے ہتھیار لیے اور جوڑ کے دوسرے قتل لگایا اور چلے جانے کے خوف سے
 اونٹ کی ٹانگہ نہ چھی تو اس کا توکل کس اعتبار سے کہلاو گیا اور کس صورت یہ ہے کہ وہ جس
 متوکل علم اور حال کی رو سے کہلاو گیا علم تو یوں ہو کہ جو اگر دفع ہو تو کچھ میرے قتل کا
 سے نہیں ہوا بلکہ صرف خدا و تعالیٰ کے دفع کرنے سے ہوا کیونکہ اکثر دروازوں میں قتل لگایا
 مصیبتیں ہوتا ہے سے اونٹ ٹانگہ بند ہے یہ مرجانے ہیں خواہ بھاگ جاتے ہیں بہت
 ہتھیار بند قتل ہو چکا ہے غلوں ہوتا ہیں ان ہاں تیرے کیا مالکے سبب اسباب پر تکیہ چاہیے مگر
 نے وکیل مقدمات کی مثال میں لکھا ہے کہ متوکل جب اس کے کہنے سے خود آتا ہے اور تیرے
 لاتا ہے تو اس کو نہ ایسا اور یہ ہی تیرے پر تکیہ ہوتا ہے بلکہ وکیل کی تدبیر و قوت پر تکیہ
 ہوتا ہے اور حال اس طرح ہونا چاہیے کہ جو کہ خدا و تعالیٰ کی مدد اور نفس میں حکم کرے گا میں اس پر
 رہتی ہوں اور زبان سے یہ کہے کہ اے اگر تو میرے گھر کی چیز پر کسی ایسے کو مسلط کرے گا
 اور اس کو لیجا دے تو وہ تیری ہی راہ میں ہے اور میں تیرے حکم پر بھی ہوں ایسے کہ جو میرے
 تو نے مجھ کو دے رکھا ہے میں نہیں جانتا کہ وہ یہ ہے کہ پھر تو مجھے واپس لے گیا یا عاریت اور
 امانت ہے کہ پھا لگا اور مجھ کو میں معلوم کہ وہ میرا رزق ہے یا تو نے کسی اور کی قسمت میں
 لکھ دیا ہے حال میں تیرے حکم پر بھی ہوں شہر

انچہ رو بر سر مچو تو لہندی روست	بندہ چہ دعویٰ کند حکم خداوند بر سر
میں جب یہ حال اور وہ علم نہ کوہ والا ہو گا تو اونٹ کی ٹانگہ بند رہنے اور تیرے پاس	

اور قرض لگانے سے توکل کی حد سے خارج نہ ہوگا۔ پھر جب گھر میں پھر کر آئے اور اپنی چھ مہینہ پائے تو یہ تصور کرے کہ یہ ایک نئی نعمت خدای تعالیٰ کی ہے اور اگر چوری گئی ہزار اپنے دل کی طرف لحاظ کرے اگر دل کو رہی اور خوش پائے یہ سمجھ لے کہ خدای تعالیٰ نے جو یہ مجھے سے لیا تو صرف اسی لئے کہ آخرت میں میرا رزق بڑھا دے اور اس صورت میں اس کا مقام توکل ٹھیک ہے اور ہنگامان بھی درست ہے اور اگر دلوں اور اس چیز کے جانے سے رنج ہو اور بہت سادہ و کار ہو تو معلوم ہوگا کہ شخص دعویٰ توکل میں سمجھا نہیں اسلئے کہ توکل کا مقام نہ ہر کے بعد ہے اور نہ ہر کا وسیلہ ٹھیک ہوتا ہے جو نہ آنے کی خوشی کرے نہ گئے کا غم بلکہ کبھی معاملہ بالعکس ہو کہ چیز کے جانے سے خوش ہو اور آنے سے رنجیدہ۔ پس جب کا حال یہ ہو کہ گئی چیز پر رنج کرتا ہو تو اس کا توکل کیسے درست ہو گا یا ان بعض اوقات مقام صبر ہو سکتا ہو بشرطیکہ رنج کو پوشیدہ رکھے اور کسی سے شکایت نہ کرے نہ اس کے تجسس و تلاش میں بہت کوشش کرے اور اگر ان باتوں پر قادر نہ ہو حتیٰ کہ دل میں رنجیدہ ہو اور زبان سے شکایت کرے اور خوب تلاش کامل کرے تو یہ چوری گویا اس کے حق میں زیادتی گناہ کی ہوئی اسلئے کہ اس کے باعث معلوم ہوا کہ وہ شخص سب مقامات سے قاصر اور تمام دعویوں میں چھوٹا ہے اسلئے بعد اسکو نفس سے مجاہدہ کرنا چاہیے اور اسکی کوئی بات نمائی چاہیے اور اسکی جان میں پھنسا چاہیے کیونکہ وہ بری باتوں کا حکم کرنے والا اور خیر سے باز رکھنے والا ہے اور نیکی کا مدعی ہے۔ اسلئے کہ کہو کہ توکل کے پاس مال کہاں ہوتا ہے جو چوری جانیے تو اس کا حال یہ ہے کہ اس کے گھر میں آخر کچھ نہ کچھ ہوتا ہے مثلاً کھانے کا پیالہ اور پیٹنے کا کوزہ اور برتنوں کا ٹوٹا اور زانو رکھنے کا توشدان اور لاکھی وغیرہ سامان حیثیت ضرور ہوتا ہے علاوہ ازیں کبھی اس کے ملک میں مال آجاتا ہے تو وہ اسکو روک رکھتا ہے اس خیال سے کہ کوئی محتاج ملجا ہو تو اس سے حوالہ کروں پس اس نیت سے رکھ چھوڑنا توکل کو باطل نہیں کرتا اور توکل کی شرط میں نہیں کہ پانی پینے کا کوزہ اور کھانے کا برتن بھی دیدارے بلکہ حکم دیدارنے کا ماکول چیزوں اور زائد از حاجت مال میں ہے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کی عادت فقر آدمی توکل میں کو روٹی پہونچانی کے لئے مساجد کے گوشوں میں جاری ہے مگر یہ نہیں کہ اسکو کوزہ اور متاع بھی ہر روز دے ہر شے میں پہونچ جایا کریں اور عادت الہی سے بگڑنا توکل میں شرط نہیں اسنی نظر سے اس امر سفر میں مٹی اور ڈونچی اور مقرر اصل و رسوئی رکھا کرتے تھے مگر کھانا نہ رکھتے تھے

اس لیے کہ خداوند تعالیٰ کی عادت سے وہ لوہوں حیر و دل میں فرق ہے بھرا کر یہ کہو کہ جس کی طبیعت کی چیز
 ماقی رہی تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اوپر فوسل اور غم کرے اگر اس کی خواہش کی چیز وہ تھی تو اس
 اس کو کیوں رکھ چھوڑا تھا اور وہ اسے کو قفل کیوں لکھایا تھا اور اگر اس لیے رکھا تھا کہ اس کو مہارت
 سبب مرغوب تھی تو یہ کیسے سمجھ میں آ سکتا ہے کہ مرغوب چیز میں جاسے اور اسی کو مرغوب دل میں
 تو اس کا جواب ہے کہ توکل کی جی چاہے حیر کا بچا کر رہا ہے اس کی غرض یہ ہوتی ہے کہ اس کے اپنے
 دین پر مدد دے کیونکہ اس کو یہ گمان ہوتا ہے کہ یہ چیز میرے حق میں بہتر ہے اگر میرے یا حق میں
 بہتر ہوتی تو محکو اللہ تعالیٰ یہ چیز عنایت فرمائیں اس چیز کے مٹنے سے اس نے استدلال
 اس بات کا کر لیا کہ خداوند تعالیٰ نے میرے لیے بہم کر دیے اور حسن ظن خداوند تعالیٰ کے ساتھ
 کیا کہ میری بہتری اسکے ہونے ہی میں ہے اور اسکے ساتھ یہ بھی ظن کیا کہ یہ چیز میرے اسباب ہی
 مددگار ہوگی اور یہ بات اسکے ذہن میں یقینی تھی کیونکہ یہ بھی تو احتمال ہے کہ بہتری اور مصلحت اپنی
 کہ یہ تیرا اسکے پاس سے جاتی ہے اور جو غرض اس سے نکلتی اور اس کو مشقت اور تکلیف سے بچا
 اور اس مشقت اور تکلیف کا ثواب یا وہ جو میں جب اللہ تعالیٰ نے جو کہ مسئلہ کر کے وہ چیز کے
 پاس سے نکال دی تو اس کا یہاں ظن اور یہ جو گیا اس لیے کہ وہ تو ہر حال میں خداوند تعالیٰ کے ساتھ
 حسن ظن ہی رکھتا ہے اب یوں کہتا ہے کہ اگر خداوند تعالیٰ اس چیز کا رہنا میرے پاس اب تک
 اور آئندہ کو اس کا رہنا میرے لیے بہتر نہ تھا تو مجھے نہ لیتا پس ایسے ظن کرنے سے ہو سکتا ہے
 کہ سچ و مال نہ ہے کیونکہ اس سے آدمی کی خوشی خود اس کے ساتھ نہیں ہتی بلکہ اس سے اس وجہ سے
 خوشی ہوتی ہے کہ اس کو اللہ تعالیٰ اسباب نے اپنی عنایت و شفقت سے بھرا کر دیا ہے اور
 اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی سیار کسی طبیب متفق کے سامنے ہو کہ جو کچھ وہ اس کے حق میں
 تجویز کرے اس کو اپنی عین مصلحت جانے اور نہ ہنی ہے مثلاً اگر کھانا اور خوش ہوا اور سمجھے کہ اگر
 طبیب نے اس میں فائدہ نہیں جانا اور محکوم اس کی بددست کی تاب نہیں لگتی تو کیوں دیا اور اگر وہ
 غذا اس کے پاس سے ہٹا لے تب بھی خوش ہوا اور کہے کہ اگر غذا میرے حق میں منفرد تھی اور محکوم
 کے سر نہیں لگاتی تھی تو طبیب مجھے کیوں ہٹا لیا اور جو شخص کہ اللہ تعالیٰ کے اطاعت کو اس میں
 نہ جانے جیسا میں اپنے باپ کی شفقت کا اعتقاد رکھتا ہے جو علم طب میں مہارت کامل رکھتا
 تو ایسے شخص سے توکل ہونا معلوم اس کا توکل ہرگز نہ نہیں اور جو شخص خداوند تعالیٰ کو پہچانتا ہے
 اور اس کے افعال و عادات سے واقف ہے کہ بندوں کی اصلاح اس طرح پر کیا کرتا ہے تو وہ

اسباب پر ہرگز غور نہ فرمایا کیونکہ اس کو کیا معلوم ہے کہ کونسا سبب اس کے حق میں بہتر ہے چنانچہ حضرت عمرؓ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر میں غنی ہو جاؤں یا فقیر محکوم ہو جاؤں میں اس لیے کہ مجھے نہیں معلوم کہ ان دونوں حالتوں میں سے میرے حق میں کونسی بہتر ہے تو اس لیے محتول کو بھی چھوڑا کہ اس کا اسباب چوری جائے یا باقی رہے کہ یہ پروا نہ کرے اس لیے کہ اسے کیا معلوم ہے کہ کونسا حال اس کے حق میں دنیا و آخرت میں مفید ہے کیونکہ بہت سی چیزیں دنیا کی سبب ہلاک انسان ہو کر رہتی ہیں جو بہت سے تو ان کے اپنے مال کی بدولت ایسے واقعے میں مبتلا ہو جاتے ہیں کہ فقیر بن کر تنہا کر دیئے جاتے ہیں متوکلوں کے آداب میں چیز کے چوری جانے پر جب متوکل اپنے گھر سے نکلے تو گھر کی چیز کے باب میں اس کے چند آداب ہیں اول یہ کہ دروازے کو قفل لگا دے اور سامان حفاظت یا وہ چیز کہ بے شکا ہمسایوں سے کھانا کر دیکھتے رہنا یا کسی قفل لگانے وغیرہ چنانچہ حضرت مالک بن دینار اپنے دروازے پر قفل نہ دیتے تھے بلکہ گھجور کی رسی سے باندھ دیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اگر کتوں کا خوف نہ ہوتا تو میں کوڑوں کو باندھتا بھی نہیں دوسرے یہ کہ گھر میں کوئی ایسی چیز نہ چھوڑے جس پر چور مل کر غیبت ہو اور اپنے آپ کو ملکی مصیبت کا سبب بنے یا اس کے رکھ چھوڑنے سے ان کی غیبت جوش کرے اور ایسے جب بغیر ہم نے حضرت مالک بن دینارؓ کو ایک لوہے پر یہ بھیجا تو اس نے نہ جانے فرمایا کہ اس کو لے لو مجھ کو حاجت نہیں یا وہ خون نے پوچھا کہ کس واسطے آئے فرمایا کہ مجھے دشمن و سوساں والا کتاب ہے کہ اس کو چور لیکھے پس گویا آپ نے اس بات سے احتراز کیا کہ چور گناہگار نہ ہو اور شہیدان جو چوری کا دوسوہن نہیں لے سکتے اس سے دل پریشان نہ ہو اور یہی جنت سے حضرت ابوسعیدؓ کی دانا فی رہنے اس قصہ کو سن کر فرمایا کہ یہ امر ضعف قلوب صوفیہ سے ہے اور خون نے تو زہر کیا تھا تو کوئی اس کو لے جاتا اور بخین کیا مطلب تھا۔ تیسرے یہ کہ جس چیز کو مجھوڑی گھر میں چھوڑ جائے تو چاہیے کہ مکان کے وقت نیت کرے کہ جو کچھ خدا و تعالیٰ امین حکم کرے یا میں اس پر ہنسی ہوں اگر کسی چور کو سلا کر کے چور وائے تو جو کوئی اس کو لے گا اس کو یہ چیز معاف ہے یا یہ چیز خدا کی راہ میں وقف ہے اگر لینے والا فقیر ہو تو اس پر صدقہ ہے اور اگر فقیر کی شرط نہ کرے تو بہتر ہے اور اگر اس چیز کو کوئی غنی لے تو دو غنیتین ہو گی اول تو یہ کہ اس کے مال کے سبب وہ مصیبت سے باز رہے یعنی اگر اس قدر بلگیا کہ پھر چوری کرنے کی حاجت نہ رہے تو ہمیشہ حوالہ حرام چور کھایا کرتا اس کا گناہ معاف کرنے سے جانا رہا اور دوسری نیت یہ ہے کہ کسی اور مسلمان پر ظلم نہ کر گیا تو اس کا مال کو یا دوسرے کے حق میں فدیہ ہو گیا اور جب اپنے مال سے دوسرے کے مال بچانے کی نیت ہوگی

کہا کہ مجھ کو بخش یا اور جنت میں داخل کیا اور جو مکان جنت میں میرے رہنے کے وہ مجھ کو بتلادینے
اور کو میں نے دیکھ لیا۔ راوی کہتے ہیں کہ وہ شخص باوجود اسکے رنجیدہ اور غمگین معلوم ہوئے تھے
اسیے میں نے کہا کہ تم کو خدا تعالیٰ نے بخش یا اور جنت میں داخل ہو گئے پھر تم غمگین کیوں ہو
اور خون نے ایک ہر دو دل پر دروسے کیسچی اور فرمایا کہ میں قیامت تک غمگین رہوں گا۔ میں
پوچھا کہ اسکی وجہ کیا ہے اور خون نے کہا کہ جب میں نے اپنے مکان جنت میں نہ گئے تو میرے
علیین میں مقامات ایسے اونچے کیے گئے کہ اونکے برابر میں نے جنت میں نہ دیکھے تھے میں اور
خوش ہوا اور اونکے اندر جانے کا ارادہ کیا اور سبقت ایک پکارنے والے نے اونکے اوپر سے
آواز دی کہ اسکو یہاں سے ہٹا دو یہ مقامات اسکے واسطے نہیں یہاں اسکے لیے ہیں جو سبیل کو
پورا کرے میں نے پوچھا کہ سبیل کا پورا کرنا کیا ہے مجھے کہنے لگا کہ تیرے کو فی سبیل اللہ کرنا
پھر پھر لیا کرتا تھا اگر تو سبیل کو پورا کرتا تو ہم بھی تجھ کو ان مقامات میں جانے دیتے۔ اور بعض
صحابہ میں نے کہہ کے حال میں لکھا ہے کہ وہ ایک شخص کے پاس ہمیشہ فی سبیل اللہ سوتا تھا جب وہ جاگا تو
ہمیشہ فی سبیل اللہ کے شخص کو متہم کیا اور شخص نے پوچھا کہ تیرا مال کس قدر تھا اور سنے بعد
بتلائی پس گھر سے ساتھ لیا کر اپنے پاس لے آیا تو سب قدر دینا۔ پھر اسکے بعد اسکے دوستوں نے
کہا کہ ہم اپنی قوم سے ہمتی کیا واسطے لے لی تھی تو وضع اون دن سٹون کے چہرہ کی تھی
اور اسکے گھر آئے اور تہمت سے معذرت خواہ ہو کر اسکا مال پھر لے آیا اور سنے کہا کہ میں نے لکھا
یہ مال تمہیں پہنچنے دو حلال طریقے ہیں اپنی خوشی سے دیا ہے اور جو مال میں اللہ کی راہ میں
سکا لیا ہوں اور سکو واپس نہیں لیتا ہوں جب ان خون نے بہت اصرار کیا اور سنے اپنے بیٹے کو
بلایا اور اس مال کو تھیلوں میں بھر کر گھر کے پاس بھیجا شروع کیا یہاں تک کہ اس میں سے
کچھ باقی نہ رہا اسکا حال اس طرح ہوا کہ کوئی روٹی لیکر کسی فقیر کو دیا چاہتا ہے اور وہ اپنے
میں چلا جاتا تو اس میں روٹی کا واپس گھر نہیں لانا کر وہ جانتے اور کسی اور فقیر کو دیدیتے اور
خالی حال درہم و دیناروں اور تمام خیرات و صدقات میں سمجھنا چاہتا ہے۔ پانچواں اور جب
سب سے کم ہے یہ ہے کہ جو پرچنے والی لیا ہو بد دعا کرے اور اگر ایسا کرے گا تو توکل کا مصلوب ہوگا
اور یہ معلوم ہوگا کہ اسنے کئی چیز پر انصاف کیا اور سکا جانا اور سکو ہر معلوم ہوا ایسے نہ رہی جاتا
ہوگا اور اگر زیادہ بد دعا کرے گا تو جو مصیبت اسکو ہوئی اور سکا ثواب بھی ناپاویگا کہ حدیث شریف
میں وارد ہے کہ جو شخص اپنے ظالم پر بد دعا کرتا ہے وہ اپنا بدل لے لیتا ہے۔ اور روایت ہے

[illegible]

کیونکہ میں نے ملک کا علم میں سے کھانا اور کچھ کاکیزوں میں سے ماہر کرنا اور سیاق کا کھانا
 دیکھا اس میں کچھ ورق میں اور توکل کی شرط تھی مہینہ کہ ان چیزوں کو ترک کرے ملک
 یہ تو ایسا ہے جیسا کہ براہ کے کھانے کی واسطے یا بی ڈالنا چاہئے یا گھر میں آگ لگے یا دوسرا
 دو کرے کو بیانی ڈال دیا چاہئے۔ یہ لے توکل میں ہرگز نہیں کہ جو عادت وکیل برحق کی تو
 اوس سے ماہر ہو چاہئے۔ اور ایک حدیث مکتوب میں ہے کہ جو کوئی سترہویں تاریخ میں
 منگل کے روز کچھ لگوا دے اوس کے لیے سرس و زہ کی بیماری کا علاج ہوگا اس طرح بہت کچھ
 فرمایا اب جو اور دیکھو حکم علاج کا یہ ہے اور کو سنا چاہئے کہ آپ نے بہت سے اصحاب پر کچھ
 اور یہ مہر کے لیے ارشاد فرمایا ہے اور حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی مصیبت بھی اور سعد بن ہزارہ
 رحمہ کے واقعہ دلویا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو اس وقت حاتم نے آپ سے فرمایا کہ تم حضرات کھاؤ
 اور یہ چیز کھاؤ کہ تمہارے علاج کے مناسب یہی سال جو کے آٹے میں یکے پورے کو فرمایا کہ
 اس میں سے کھاؤ اور حضرت عیسیٰ کی آنکھ میں درد تھا اور وہ حرا کھا رہے تھے آپ نے فرمایا
 کہ تم حرا کھاؤ ہو اور بخاری آنکھ میں درد ہے اور بھول نے عرض کیا کہ میں دوسری آواز
 کھاتا ہوں آپ نے فرمایا۔ مافی رہا فعل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا میں ایک حدیث میں ہے
 اطمینان سے مروی ہے وارو ہے کہ آپ ہیتہ ہر ایک اتناں سرہ لگاتے تھے اور ہر ہیتہ
 پچھتے اور ہر برس طلب سا کا لیتے تھے۔ اور کئی بار کچھ دوسرے کا بھی آپ نے علاج کیا ہے۔
 اور یہ بھی مروی ہے کہ وحی اور ترنہ کے وقت آپ کے سر میں درد ہوتا تھا تو ہر بار کہ یہ
 مسہدی کا لپک کیا کرتے تھے۔ اور بعض روایات میں ہے کہ آپ اپنے زخم پر مسہدی رکھ دیا
 کرتے تھے اور ایک کسی زخم پر آپ نے خاک ہی چھڑک دی تھی غرض کہ آپ کے علاج کرنے
 اور لہو کو نیکو علاج کا ارشاد فرمانے کے باب میں روایات خارج از شمار ہیں اور اسباب میں ایک
 کتاب بھی مبنی ہے حکانام طب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اور بعض علمائے مبنی اسرائیل کے
 قصص میں لکھا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایک مرض ہوا آپ کے یاس بنی اسرائیل نے
 اور آپ کے مرض کی تشخیص کی اور عرض کیا کہ اگر یہ علاج آپ کریں تو یہ مجھے ہو جاوین آپ نے
 فرمایا کہ میں دو انکر ونگا یہاں تک کہ خدای تعالیٰ مجھ کو مدد دے دوا ہی اچھا کرنے وہ مرض ٹھیک
 پھر لوگوں نے عرض کیا کہ اس مرض کی دوا ہے اور ہے بہت بار اسکا تحریر کیا ہی
 اور یہی حکم عید پڑتی ہے آپ نے اوس بار بھی انکا کیا اور مرض ٹھیک کیا خدای تعالیٰ نے وحی

ایسے متوکل کو ان ہتھیار کا استعمال کرا اور سب لاساب یہ نظر رکھنی اور سب پروردگار کی طرف
 اقتدار رکھنا توکل کے خلاف ہیں جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حال میں لکھا ہے
 کہ آپ نے دعا مانگی کہ اے اللہ! واہر تبارک کے پاس سے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میرے پاس سے
 آپ نے عرض کیا کہ پھر لکھ لیا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ انبارق کھاتے ہیں
 اور میرے بندوں کا دل خوش کرتے ہیں یہاں تک کہ میری شغایا تمنا میں سے میرے
 کوئی آجائے۔ اس سے علم ہوا کہ دعا کرنے کے ساتھ توکل کے معنی ہیں کہ توکل علم اور
 حال سے ہو نہ بل سے یسا کہ اسکا حال پہلے نفس میں گذر گیا اور اس سے نہ نکرا توکل میں شرط
 میں۔ اسکا کہ یہ کہو کہ داع بھی اور حسین ملاحون میں سے ہے حکم فائدہ حوت ظاہر ہے تو اسکا
 جواب یہ کہ یہ ایسا نہیں ہے اب ظاہر ہے ہیں صیت فساد اور تھکے اور سہل کا مینا اور چارٹ
 کو سرور وادوں کا مینا و عیہ اور اگر داع بھی ایسا ہی ہوتا تو بہت سے ملک اس سے خالی ہوتے
 حالانکہ بہت سہروں میں اسکی عادت لوگوں کو نہیں صرف بعض ترک اور برتتے ہیں
 اس کے وہی سبب ہونے میں کچھ تک نہیں جسے متبر وغیرہ ہیں فیسی ہی یہ بھی ہے نہ صرف
 اتنا فرق ہے کہ داع دیا آگ سے جلا ہے اور اسکی حاجت ہیں اسلئے کہ جس کسی در کا
 علاج دانے سے کیا جاتا ہے اسکی کوئی ایسی بھی دوا ہوتی ہے حسین جلائے کی نوبت
 یہ ہوئی ہے پس لگ سو جلا نا ایک دم جسم کا خراب کرنے والا ہے اور اسکی سرایت کا بھی کہ تباہ
 موجود دیکھ اسکی کچھ حاجت نہیں بخلاف صعدہ و حامت کے کہ اسکی سرایت بعید ہے اور
 اسکو قائم تمام کوئی اور تہ نہیں اسلئے اسکو سرایت صلی اللہ علیہ وسلم نے داع نیلے سے ہی
 منع فرمایا مگر سے میں فرمایا جلا لاکر توکل سے وہ بلین بعید ہیں۔ اور روایت ہے
 کہ عمران بن حصین ہمایڈ سے لوگوں نے اسکو داع دینے کی صلاح دی مگر انھوں نے نہ مانا
 لوگوں نے ہمارا کیا اور میرے اسکو قسم کھلائی یہاں تک کہ آپ نے داع لیا پھر کہا کہ تو
 کہ میں نور دیکھا کرتا تھا اور آوار سا کرتا تھا اور جب کو فرستے سلام کرتے تھے جب میں نے
 داع کھایا سنا تین جاتی رہیں اور فرمایا کرتے کہ چند داع کھانے تھے سو کھائے مگر اسے
 کچھ فائدہ نہ ہوا۔ مراد ملی یہ کہ آپ نے توہ کہہ کے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کی خدای تعالیٰ نے
 خود متوکل کا معاملہ اس سے ہوتا تھا وہ پھر جاری فرما دیا۔ اور طرف بن عبد اللہ سے فرمایا
 کہ عوبرگی اللہ تعالیٰ نے مجھ کو پہلے دے رکھی تھی اس سے پھر سرور فرمایا اور اسے اپنی

گراست کہ جائے توبہ کی خبر بھی کہہ چکے تھے حاصل یہ کہ داغ او جو چیز اس قسم کی ہے
 وہ متوکل کی شان کے لائق نہیں اس واسطے کہ ایسے کے لیے متوکل کو توبہ کی حاجت ہوتی ہے
 اور توبہ متوکل کے حق میں اچھی نہیں اور میں اسباب کی طرف التفات اور غور زیادہ پایا جاتا ہے
 سبب سے بیان میں کہ وہ انہی بعض اوقات میں اچھی ہوتی ہے اور قوت توکل کی دلیل ہے
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کے خلاف نہیں۔ واضح ہو کہ ساعت میں جسے لوگوں نے
 دریا کی ہے وہ بیشمار ہیں مگر بعض کا برہنہ نہیں بھی کی تو گمان ہوتا ہے کہ وہ انہی میں سے
 حق میں نقصان کی بات ہو اس واسطے کہ اگر یہ بات کمال کی ہوتی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اسکو ترک فرماتے کیونکہ جو حال توکل میں آپ کا تھا وہ اس سے کاملتر تو دوسرے کا ہونے سے
 رہا تو جو خبر اسکے کہ نقصان کی طرف گمان ہو اور کیا ہو سکتا ہے اور ہمیں بڑے بڑے اکابرین
 جیسے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ اگر آپ فرماویں تو کوئی طبیب
 ہم آپ کے لیے بلاویں آپ نے فرمایا کہ طبیب نے مجھے دیکھ لیا اور فرمایا کہ میں جو چاہتا ہوں کرتا ہوں
 اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ سے حالت مرض میں کہنے پوچھا کہ آپ کو کس چیز کی شکایت ہو آپ نے
 فرمایا کہ اپنے گناہوں کی لوگوں نے پوچھا کہ آپ کا دل کس چیز کو چاہتا ہے آپ نے فرمایا کہ خدا
 تعالیٰ کی مغفرت کو لوگوں نے عرض کیا کہ ہم آپ کے لیے طبیب بلاویں آپ نے فرمایا کہ مجھ کو
 طبیب ہی نے بیمار کیا ہے۔ اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی آنکھیں نہ کھلتی تھیں لوگوں نے کہا کہ آپ
 اسکا علاج کیجیے آپ نے فرمایا کہ مجھ کو انکی کچھ فکر نہیں لوگوں نے کہا کہ آپ خدا ہی تعالیٰ سے عا تجھے
 کہ اللہ تعالیٰ آپ کو صحت بخشی آپ نے فرمایا کہ میں اس سے وہ دعا مانگوں گا جو انکھوں کی نسبت
 زیادہ مہم ہو۔ اور بیچ بن خیمہ کو فواج ہو گیا تھا اس نے لوگوں نے کہا کہ آپ اگر اپنے گناہوں
 فرمایا کہ میں نے قصد تو کیا تھا مگر پھر عا اور ثور اور دوسری قومیں بہت سی یاد آئیں کہ انہیں
 بہت سے طبیب تھے لیکن نہ طبیب باہر میں نہ کچھ جھڑ پھونک کام آئی۔ اور حضرت احمد بن
 حنبل رضی اللہ عنہ نے کہ جو شخص توکل کا معتقد ہو کہ یہ راہ چلے اس کے لیے میں یہ اچھا سمجھتا ہوں وہ
 وغیرہ پینے سے علاج ناکرے اور انکو خود کو بیمار یاں ہوتیں تو طبیب کے پوچھنے پر بھی اس سے
 نہ کہتے۔ اور حضرت سہیل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ بندے کا توکل کب درت ہوتا ہے آپ نے فرمایا
 کہ جب اس کے جسم میں خرابی اور مال میں نقصان آئے تو وہ اسکی طرف التفات نہ کرے اور اپنی
 حال میں مشغول رہے اور یہی جانے کہ خدا تعالیٰ میرے سر پر قائم ہے بہر حال ان دو اس کے

تاکیں میں سے مت لک رہا ہے کہ اصل میں اسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل میں ملاحظت
 حسب موقعی ہے جب وہ اہل علاج کو بیان کر دیا جائے پس ہم کہتے ہیں کہ وہ اگر نے کے یہ
 اسباب نہیں سبب ل تو یہ ہے کہ بعض مباح کتب ہو اور ہر کوئی کتب سے دریافت ہو گیا ہے
 کہ میری موت قریب ہے وہ اسے محکوم فائدہ ہوگا اور یہ امر بھی سچے خواب ہے اور کبھی علم
 خلق سے اور کبھی کتب واقعی سے معلوم ہوا کرتا ہے اور غالباً حضرت ابو بکر صدیق رحمہ اللہ
 علاج یہ کیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ آیا اہل مکاتیب سے تھے چنانچہ حضرت عائشہ رحمہ اللہ سے یہ
 کے باب میں فرمایا تھا کہ تیری دو بہن ہیں حالانکہ اس وقت ایک ہی ہیں مگر ان کی روئے عالم
 تھیں اور بعد کو لڑکی ہی پیدا ہوئی ہیں یہ تیرے مکاتیب کے طہر پر معلوم کر لیا تھا کہ لڑکی
 حل ہے تو کیا موجب ہے کہ ایک کتب سے ایسی موت کا حال بھی معلوم ہو گیا ہو ورنہ جب کہ یہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دوا کرتے اور دوسروں کو دوا کا حکم دیتے دیکھا تھا تو انکار کیسے
 کرتے یہ امر آپ کی ذات سے ہرگز ممکن نہیں معلوم ہوتا دوسرا سبب یہ ہے کہ بعض کو اپنی ہی
 اور خون انجام سے اور ایسے حال پر صداۃ تعالیٰ کے واقف ہیں یا یہ استغول ہو گا اس سے
 فراغت علاج کرنے کی نہ یا تاہو اپنی اس طرح ورنہ میں مرض کی تکلیف یہ معلوم ہوتی ہو کہ بہت
 دوا کی پہونچی اور اس امر پر حضرت ابو دررہ کی تقریر اور حضرت ابو درہ کا کلام وال
 کہ حضرت ابو دررہ نے فرمایا تھا کہ مجھے کچھ انکھوں کی فکر نہیں اور حضرت ابو درہ نے
 فرمایا تھا کہ مجھ کو حکایت ایسے گناہوں کی ہے پس گویا دل میں خون گناہوں کا صدر جسم
 مرض کی تکلیف کی نسبت زیادہ تھا اور ایسے مرض کا حال ایسا سمجھو جیسے کسی کا کوئی نہایت
 سرخ ہو گیا ہو اور اس کا صدر اور اسکے دل پر ہوا ہو یا کوئی شخص کسی یا دشاہ کے پاس گزرا
 ہو کر گردن اٹرائی جانے کو لیا جاتا ہو اور اسکے دل پر خون چھایا ہو تو ظاہر ہے کہ ایسے
 شخص سے اگر کھائے کہ تو کھو کا ہے کھانا کیون نہیں کھاتا تو وہ یہ کہیگا کہ مجھے اس صدمہ کے
 ماتحت کھوکھوکیاں کچھ نہیں معلوم ہوتی اس سے یہ یقین جانا جاتا کہ وہ شخص کھوکھوکیاں کی حالت میں
 کھانے کو نافع کہنے سے منکر ہے اور نہ کھانے والوں پر کچھ طعن پایا جاتا ہے اور اسی کے
 قریب ہے حضرت سہیل تبری کا اشتغال بحال خود یعنی جب اسے کسے سوال کیا کہ قوت کیا
 چیز ہے آپ نے فرمایا کہ حی قیوم کا ذکر کرنا قوت ہے سائل نے عرض کیا کہ میری عرض تمام نہانی
 سے ہے آپ نے فرمایا کہ تمام عالم ہے اسے بوجھا کہ میں خدا کو بوجھتا ہوں آپ نے فرمایا کہ

خدا اذکرست او نے پوچھا کہ جسم ظاہر کا کھانا پوچھتا ہوں آپ نے فرمایا کہ جسم ظاہر سے مجھ سے
 بڑا ہے او سکواوسی پرچھوڑ جسے او سکی بیشتر کفالت کی ہے وہی او سکی کفالت کے کہ مجھ سے
 اور جب انہیں لوگ اجائے تو او کے بنانے والے کے سپرد کر کیا دیکھتا نہیں کہ جب جسم
 میں غیب ہو جاتا ہے تو او کے کاریگر کو دیتے ہیں کہ او کو ٹھیک کرنے سے تیسرا سبب یہ ہے
 بیماری پرانی ہو اور جو دوا او کے لیے لوگ بتاتے ہیں او کا نفع دہمی ہو جیسے داغ اور زخم
 فائدہ دہمی ہو اگر تاہے تو ایسی صورت میں بتوکل شخص دوا نہیں کرتا او سکی طرف اشارہ
 بریغ ابن خثیم رحم کے قول میں کہ میں نے عادا اور نمود کی قوم کو یاد کیا کہ انہیں طبیب بہت
 مگر نہ مرض بچا و طبیب اس سے او کی غرض یہ معلوم ہوتی ہے کہ دوا پر اعتماد یعنی نہیں ہے
 اور یہ امر بھی تو واقع میں ایسا ہی ہوتا ہے اور کبھی مرض کے عندیہ میں متحقق ہوتا ہے
 ایسے کہ او سکواطب میں مہارت اور تجربہ کم ہوتا ہے اس نظر سے او سکواطب غالب
 دوا کے نفع کا نہیں ہوتا اور اس میں شک نہیں کہ طبیب تجربہ کار کو دوا کا اعتقاد بہ نسبت
 عوام کے زیادہ ہوا کرتا ہے تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتماد او طب کا اعتقاد کے موافق
 ہوتا اور اعتقاد او سیکدر ہوتا ہے جس قدر کہ تجربہ ہوتا ہے۔ اور عابدین میں سے جن لوگوں نے
 دوا ترک کی ہے انہیں سے اکثر کی سند یہی ہے کہ دوا او کے نزدیک ایک مہموم چیز
 ناقابل اعتبار تھی اور یہ امر ماہر علوم طبیب پر ظاہر ہے کہ بعض دوائیں واقع میں ایسی ہی ہیں
 اور بعض کا حال ایسا نہیں مگر جو طبیب نہیں وہ سب کو بعض اوقات ایک ہی نظر سے دیکھتا ہے
 اور دوا کرنے کو مثل داغے اور زخم وغیرہ کے پابندی اسباب جانتا ہے چوتھا سبب یہ ہے
 کہ دوا نہ کرنے سے بیمار کو یہ غرض ہوتی ہے کہ مرض باقی ہے تاکہ او اس مرض پر اچھی طرح
 کرنے سے مرض کا ثواب پائے یا مینظور ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی بلا پر اپنے نفس کو دیکھے
 کہ صبر کرنے کی تاب کھتا ہے یا نہیں ایسے کہ مرض کے ثواب میں بہت کچھ حادثہ اور بین
 چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ہم انبیاء کے گروہ پر اور لوگوں کی نسبت زیادہ
 سخت مصیبت ہوتی ہے پھر اس طرح درجہ بدرجہ کم ہوتی جاتی ہے مصیبت بندے پر بقدر
 ایمان کے ہوا کرتی ہے پس اگر ایمان او کا سخت اور پکا ہوگا تو مصیبت بھی سخت ہوگی
 اور اگر او کے ایمان میں خفیف ہوگا تو مصیبت بھی ہلکی ہوگی۔ اور ایک حدیث میں ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندے کا امتحان مصیبت سے اسی طرح لیتا ہے جیسے تم میں سے کوئی شخص

ایسے سوئے کا امتحان آئیں سے لیتا ہے پس بعض آدمی تو لیکن کی طرح سکتے ہیں اور بعض اس سے کم
 اور بعض کا پلے ہوئے سکتے ہیں اور ایک حدیث میں جو اہلبیت سے مروی ہے و ارادو
 کہ اللہ تعالیٰ جس کسی مردے کو دوست گھتا ہے تو اوپر ملا بھیجتا ہے وہ اگر اوپر سر کرتا ہے
 تو اسکو محبتی کرتا ہے اور اگر اوپر رہی ہوتا ہے تو مصطفیٰ کرتا ہے اور ایک حدیث تشریف
 کہ تم لوگ اس بات کو یاد کرتے ہو کہ خوشی گدہوں کی طرح ہو جاؤ مرض بیماری کچھ تکوید آوے
 اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ مومن کو جب کچھو کے بادل کا تندرست اور مددگار
 یا تو گے اور سامق کو بدن میں زیادہ تر صحیح اور دل کا زیادہ تر رومی دیکھو گے۔ غرض کہ جب
 لوگوں نے مرض کی تا وصنت اور ملا کی تہ لہف اس درجہ کی سی تو اوکو مرض سے ہی محبت
 پیدا ہوئی اور اوکا آنا ایسے اور عنایت سمجھا کہ اوپر صبر کرنے کا قواٹ۔ میں بعض اکابر کا تو
 دستور یہ ہوا کہ اپنی بیماری کو چھپاتے اور طبیعت اور کا ذکر نہ کرتے اور بیماری کی تکلیف
 کھینچتے ہتے اور خدا تعالیٰ کے حکم پر رہی ہتے اور حاتم کہ دل یرحق کا غلبہ ایسا ہے کہ
 مرض سے اونہیں کچھ حل ہو گا مرض کے باعث صرف ہنسنا و ظاہری پراتر ہو گا کہ اعمال
 سے رک حاویٹے اور جان لیا کہ اگر خدا تعالیٰ کے حکم پر صبر کے ساتھ بٹھکے ہی نماز پڑھو
 تو یہ نماز حالت تنہا رہتی اور صحت کی نماز سے ہتر ہے گو وہ کھڑے ہو کر ادا کرے یا کھڑے
 چنانچہ ایک حدیث قدسی میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ ایسے فرشتوں کو ارشاد فرماتا ہے کہ میرے
 مذہب کے وہی عمل صالح لکھ لو جسکو یہ کیا کرتا تھا اسواسطے کہ تیجس میری قید میں ہے اگر
 میں اوکو رہا کروں گا تو گوشت کی عوض میں عمدہ گوشت اور خون کی عوض میں چھپا خون
 بدلوں گا اور اگر اوکو وفات پہنچوں گا تو اپنی رحمت کی طرف اوکی وفات کروں گا۔ اور ایک
 حدیث تشریف میں ہے اَفْضَلُ الْأَعْمَالِ مَا أَكْرَهْتَ عَلَيْهِ النَّفْسُ وَبَعْضُ مُحَدِّثِينَ
 اسے معنی یہ لکھتے ہیں کہ اوپر بیماریاں اور مصائب بہت آوین اور ہر ایک طرف اشارہ ہے
 اس آیت میں وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْ تَرْضَوْا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ
 فرماتے ہیں کہ اگرچہ آدمی طاعات سے ضعیف ہو جائے اور فرائض سے قاصر ہے تاہم دوا
 کرنا بہ نسبت اسکے ہتر ہے کہ طاعات کی واسطے علاج کرے اور آپ کو ایک ٹری بیماری بھی
 مگر اوکا علاج کبھی نہ کرتے اور لوگوں کو جو آپس میں مسئلایاتے تو انکی دوا کرتے
 اور جب شیخ جس کٹھک نما پڑھتے دیکھتے کہ احتمال نیک امراض کی تاب نہ لا کر ایسے دوا کرتا

باب پنجم توبہ و توبہ کی فضیلت اول توبہ کی فضیلت میں
 مذاق ادا ہے تیج جو امیاد اعیان علوم الدین و دنیا
 ۵۴۵
 کہ نماز کھڑے ہو کر پڑھے اور طاعات کی بجا آوری میں اور توبہ کے توبہ بہت محبوب کرے
 اور فرمے کہ اس شخص کا بیٹھا نماز پڑھنا اور اپنے حال پر رہنا اس بات سے بہتر ہے
 کہ صرف قوت اور کھڑے ہو کر نماز کے لیے دو اور کچھ یہ اور اس نے جب کسی شخص نے یہ
 دوا پینے کا پوچھا تو فرمایا کہ جو کوئی کسی دوا کو پیوے تو خیر ایک یہ گنجائش ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نعمت والوں کے لیے مقرر کر دی اور جو دوا میں نہ پڑے تو فضل ہے اس لیے کہ اگر کوئی خیر
 دوا میں سے لگا کر سوزانی ہی ہو تو اس سے سوال ہوگا کہ تو نے کیوں لیا اور جو شخص کچھ بھی
 نہ لے لیا اس سے سوال اس بات کا ہوگا اور آپ کا مذہب اور بصیرتوں کا مذہب
 یہی تھا کہ بھوک اور شہوات کے توڑنے سے نفس کو ضعیف کرنا چاہیے سوچے
 کہ اذکو معلوم تھا کہ ذرے کی برابر اعمال قلوب میں سے مثل صبر اور رضا اور توکل کے اعمال
 جو ارجح کے پہاڑ جیسے غلوں سے فضل ہے اور مرضی اعمال قلوب کا مانع نہیں بلکہ دوسری صورت
 میں کہ اس کی تکلیف نہایت زیادہ اور پیوش کرنے والی ہو۔ اور حضرت سہیل رحم کا یہ بھی
 قول ہے کہ جسم کی بیماری رحمت ہے اور دل کی عقوبت۔ پانچواں سبب یہ ہے کہ آدمی پہلے
 کچھ گناہ کر چکا ہو اور ان کا خوف کرتا ہو اور تدارک کرنے سے عاجز ہو تو زیادہ بیمار رہے تو
 اس کا کفارہ سمجھتا ہو اور علاج ایسوج سے نکلتا ہو کہ ایسا نہ کہ مرض جلد جاتا ہے اور کفارہ
 گناہوں کا خوب ہونے پائے۔ حدیث شریف میں وارد ہے کہ آدمی پر بخار اور تپ کہ نہ
 ہمیشہ ایسے رہتے ہیں کہ انجام کو زمین پر صاف لے کے کیڑے ہو جائے کوئی خطا اور گناہ اوپر
 نہیں ہے۔ اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ ایک وز کا بخار سال بھر کا کفارہ ہوتا ہے
 بعضوں نے اسکی وجہ یہ بیان کی ہے کہ بخار ایک سال کی قوت کو گرا دیتا ہے اس لیے سال بھر
 کفارہ ہوتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ انسان کے تین سو ساٹھ چوبیس دن اور تپ ہر چوبیس
 جاتی ہے اور اس سے ایک تکلیف جدا گانہ آدمی کو ہوتی ہے تو ہر ایک تکلیف ایک وز
 کا کفارہ ہو کر سال بھر کا کفارہ ہو گیا۔ اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تپ کو کفارہ
 گناہ ارشاد فرمایا تو حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے دعا گئی کہ میں ہمیشہ بخار میں مبتلا
 رہوں چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ وقت وفات تک آپ سے بخار جدا نہ ہوا اور چند لوگوں نے
 انصار رضی اللہ عنہ سے بھی یہی دعا مانگی تھی اذکو بھی کبھی بخار نہ پھوٹتا تھا۔ اور جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ ارشاد فرمایا تھا کہ من احبب اللہ کبریتہ کو پس من
 کہ

تو اناہد وال الحقة تو انصار میں ایسے لوگ بھی تھے جو امد سے ہونے کی تمنا کیا کرتے تھے اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ تو شخص ایسے جسم وال مصیبت آنے سے خوش ہو اس توقع سے کہ ایسے ساعت اور سکے گناہوں کا کھارہ ہو تو وہ شخص عالم سہین اور روت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ بہت مصیبت کھتا ہے خواب مار میں عرص کیا کہ اتنی سیر رحم و ماحکم ہوا کہ اور کیسے رحم کروں اسی سے تو ہیر رحم کرو گا یعنی اس مصیبت کے ساعت اور سکے گناہ دور کر کے اور سکے درجات بڑھاؤنگا۔ چھٹا سبب یہ ہے کہ آدمی ریا دہ اچھا سہنے سے ڈرے کہ میرا س نکر اور سرکشی میں مبتلا ہوا و گیا اس نظر سے دوا چھوڑ دیتا ہے کہ ایسا ہو کہ میں جلد و رہو جائے تو بھر مہر ہی صحت و راترانا اور سرکشی اور طویل اہل اہدیت لعل تدارک باقات سود کر گئے اور خیرات بین تاخیر کرنے لگے اسلئے کہ ہر کسی اسکا نام ہے کہ صفات سب قوی ہوں اور اوٹھین کے باعث خوش نفس و خوشی ہے اور ستوات کو شیش ہوتی ہے اور معاصی کی برکت دلاتے ہیں مگر درجہ یہ ہے کہ مباحات سے لذت حاصل کرنے کی طرف ملاقا ہیں اور یہ اوقات کا ضائع کرنا ہے اور نفع عظیم منی اللہ است اور ملازمت ملاعت کو ریا و دنیا۔ اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی سہری چاہتا ہے تو اسکو اور امر و مصلاب سے مستند کر دیتے سے خالی نہیں چھوڑتا اسی جوت سے مشورہ ہے کہ ایسا اہل علت یا قلت یادت سے خالی نہیں ہوتا اور ایک حدیث قدسی میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ مفلسی میرا حیلانہ ہے اور مرض میری ٹیری ہے اوسمیں میں اسکو قید کرتا ہوں جسکو اپنی مخلوق میں سے دوست کھتا ہوں۔ غرض کہ جب مرض میں آدمی سرکشی اور گناہوں کے ازکاب سے رکا رہتا ہے تو اس سے زیادہ اور کونسی خیر ہوگی اور جس شخص کو اپنے نفس پر غور سرکشی اور گناہوں کا چوا اسکو اپنے مرض کا علاج ہرگز نہ کرنا چاہیے کیونکہ گناہ نکرے ہی میں خیریت ہے یا خیر بعض عارفین نے کسی سے پوچھا کہ تم میرے بعد کیسے رہے اوسنے کہا کہ خیریت سے رہا اوٹھوں نے فرمایا کہ اگر تم نے کوئی گناہ خدای تعالیٰ کا نہیں کیا تو واقع میں خیریت سے رہا اور اگر گناہ کیا تو گناہ سے بڑھ کر کونسا روگ ہے جسنے گناہ کیا وہ کیا خاک خیریت سے رہا اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے عراق میں غید کے رور کی زینت کو دیکر پوچھا کہ ان لوگوں نے یہ کیا کیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ دن انکی عید کا ہے آئے نے فرمایا کہ جس دور میں خدا سے تعالیٰ کی نافرمانی نہ کریں تو وہ دن ہماری سید کا ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

بیشتر تو میں توکل اصل دل توکل کہ سوال من

۵۴

وخصمیکوین بعلم ما امرکوما یحبون یعنی عافیت کو اور فرمایا ان اکل الشکاک کی طبعی
ان کا استغنی اور ہمتنا خواہ مال سے ہو یا عافیت سے۔ اور بعض کا برنے فرمایا ہے
کہ فرعون نے جو دعویٰ خدائی کیا تھا اوسکی وجہ یہی تھی کہ مدت تک رام سے رہا تھا یعنی چار سو
برس تک سرین دروہ ہوا نہ بدن پر حرارت آئی نہ کوئی رگ تیر علی ایسیلے دعویٰ خدائی اوس
مردود نے کیا اور اگر ایک وز کو دروہیم سری اوسکو پہچاتا تو دعویٰ خدائی کا تو کیا ذکر ہے اور
یہ وہ امور سے بھی باہر تھا۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اکثر کفار کفر کے
ہاکم الذنات اور کہتے ہیں کہ بخار موت کا قاصد ہے تو واقع میں موت کی یاد
دلانے والا اور لیت و عمل کا دفع کرنے والا ٹھہرا۔ اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اولاد کفری
انہم یقتنون فی کل عام ہر آٹھ سال میں ایک بار کفریوں کو لایا کرتے ہیں اس کے معنی یہ ہیں کہ اولاد
امراض میں مبتلا کر کے اوسکا امتحان لیا جاتا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ بندہ جب بیمار ہوتا ہے
اور توبہ نہیں کرتا تو اوس سے ملک الموت یوں کہتا ہے کہ ای غافل تیرے پاس میرا قاصد ہے
قاصد کیا مگر تو خبر نہوا۔ اور اکابر سلف کا ایسیلے دستور تھا کہ اگر کوئی سال و نپہر ایسا گذرے
جس میں و نپہر کوئی مصیبت نفس یا مال کی نہوتی تو بہت گھبراتے۔ اور بعض اکابر کا قول ہے
کہ ایمان واپر چالیس دن میں کوئی خوف یا مصیبت آجایا کرتی ہے یہاں تک کہ رویتا
کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے ایک عورت سے نکاح کیا وہ کبھی بیمار نہوتی ایسیلے آپ نے اوسکو
طلاق دیدی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک عورت کی تعریف ہوئی یہاں
کہ آپ نے چاہا کہ اوسکو شرف نکاح سے مشرف فرماوین مگر لوگوں نے یہ بھی ذکر کیا کہ وہ عورت
کبھی بیمار نہیں ہوتی آپ نے فرمایا کہ تو مجھے اوسکی کچھ حاجت نہیں اور ایک بار حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے بیمار یوں اور دوزین کا ذکر فرمایا کہ دردمنہ سپاہی اور غلام مرض ایسا ایک شخص
کہا کہ دردمنہ کیا ہوتا ہے میں تو اوسکو جانتا بھی نہیں آپ نے فرمایا کہ تو مجھے علیحدہ رہ جو
کوئی چاہے کہ دوزخ کی کو دیکھے وہ اس شخص کو دیکھے اور یہ ایسیلے فرمایا کہ دوسری حدیث میں
وارد ہو چکا ہے کہ ہر ایماندار کے لیے بخارا و سکا حصہ ہے آتش دوزخ سے اور حضرت انس
در حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے ہو چکے کہ
یا مہر کے رو شہیدوں کے ساتھ بھی کوئی ہوگا آپ نے فرمایا کہ البتہ جو شخص جس روز
موت کو پس ماریا کر لیا کرے اور ایک وایت میں یوں ہے کہ جو شخص اپنے گناہوں کو ماریا کرے

مناق العاصمین رحمہما علیہم الیہم صل علی ابیہما
 ۵۴۸
 مسمیٰ توحید توکل صل علی ابیہما

رسخیدہ ہوا کرے۔ اور ظاہر ہے کہ موت کی یا عرض میں بہت ہوتی ہے۔ پس جب موائے
 مرض کے بہت ہوئے تو بعض کار نے تدبیر زوال مرض کی اور علاج بالکل ترک کیا اسوہ
 کہ اپنے واسطے اسپین یا دقتی درجہ و جی اس تہت سے نہیں چھوڑا کہ دو اکرنے کو نقصان
 سمجھا ہوا اور دوا کا نقصان کیسے ہو سکتا ہے جبکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادت چکا
 تہذیب و دھرم اولوں کو گون کے اقبال کے رد میں جو دوا کر کے کو ہر حال میں فہل کھتے ہیں
 واضح ہو کہ کوئی یوں کہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو دوا کی تھی تو اس نظر سے
 کی تھی کہ وہ اور دوا کے لیے مسوں ہو جائے ورنہ دوا کا ریاضعہ کا حال ہے قوی لوگوں
 درمختص اسی امر کا ہے کہ توکل دوا کرنے پر کیا جائے تو اس سے یہ کہنا چاہیے کہ تمھاری
 تقریر کے بموجب توکل میں شرط ہونا چاہیے کہ سیکھے تھی یہ لگائے اور جوش خون کے وقت
 قصد بھی نہ کیوے اگر وہ کہے کہ ہاں یہ بھی شرط ہے تو یہ بھی لازم آوے گا کہ اگر متوکل کو چھو
 یا سانب کاٹے تو اس کو لینے یا اس سے نہ ہٹائے اسلئے کہ خون افسر کا ٹاسا ہے اور کھینچا ہوا
 کاٹا ہے اور ان دونوں میں کچھ رقی نہیں جیسے اس سے علیحدگی چاہیے ویسے ہی
 اس سے بھی کنارہ کرے پھر اگر اس کو بھی شرط توکل کہے تو اس سے یہ کہنا چاہیو کہ متوکل
 کو چاہیے کہ تسلی اور بھول و سرمدی کے گزند کو اپنے اوپر سے دور کرے اسلئے پیش بھی
 اور روٹی اور کپڑے سے دھو کرے حالانکہ ہکا کوئی قائل نہیں کہ کھانے اور پانی اور کپڑے
 کا استعمال چھوڑنا توکل ہے اور ان چیزوں میں اور اول کی باتوں میں کچھ فرق نہیں
 ملکہ سطح دوا زوال مرض کا سبب ہے سطح یا فی زوال تسلی کا باعث ہے اور ان سب
 اسباب کو خدا تعالیٰ نے اسلئے بنایا ہے اور سطح اپنی عادت رکھی ہے اور اس کے توکل
 کی شرط نہ ہونے کی یہ دلیل ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ مبارک میں آگے ساتھ
 قصد شام کا کیا اور جابہ تک متسل متوق کے بیوی نے او کو خبر ہوئی کہ شام میں طاعون اور وبا
 خلیفہ بھیجی ہوئی ہے اب یہاں لوگوں کے دو فرق ہو گئے پھر نے تو کہا کہ ہم و ما بین
 بنائے گئے اور جلتی آگ میں خود گر گئے اور بعض لوگوں نے کہا کہ ہم شہر میں جائیگے اور اللہ پر
 توکل کریں گے خدا کی تقدیر سے گزند نہ کریں گے موت سے نہ بھاگیں گے ورنہ اولوں کو گون کے
 مانند ہو جائیں گے حلی شاہ میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اللہ نزل الی الذین احسنوا
 عرسہم یا ربھو وہم اللہ حدل المؤمنین عرض دونوں فرق حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے

اور آپ سے آمناج لیا آپ نے فرمایا کہ یہاں سے ہٹنا چاہیے وہاں میں داخل نہونا چاہیے جن لوگوں کی تجویز آپ کے موافق نہ تھی او انھوں نے عرض کیا کہ کیا ہم خدای تعالیٰ کی تقدیر سے بھاگیں آپ نے فرمایا کہ ہاں اوسکی تقدیر سے اوسکی تقدیر کی طرف بھاگتے ہیں ہمیں کیا مضائقہ ہے پھر آپ نے اوتکے سامنے ایک مثال بیان فرمائی کہ پہلا اگر کسی شخص کے پاس تم میں سے ایک گاہ بکریوں کا ہوا اور اوسکو دو گھایاں چرانے کے لیے ہوں کہ ایک میں سبزی خوب ہوا اور دوسری خشک ہو تو وہ اگر سبزی والی میں چراویگا تب بھی خدای تعالیٰ کے حکم سے ہوگا اور اگر خشک میں چراویگا تب بھی خدای تعالیٰ کی تقدیر سے ہوگا لوگوں نے اسکی تصدیق کی پھر آپ نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رض کو طلب فرمایا کہ اوسکی صلاح لین دو سرور حضرت عبدالرحمن بن عوف نے تشریف لائے آپ نے اونسے صلاح لی او انھوں نے فرمایا کہ ای امیر المؤمنین اس باب میں میری رائے یہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنی ہے آپ نے فرمایا اللہ اکبر کو بیان کیجئے او انھوں نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا ہے کہ جب کسی سزائیں میں تم وہاں سے دو سو چرات نکرو اور جب ایسی جگہ میں وہاں جو جان تم موجود ہو تو وہاں سے اوسکے بارے میں مت نکلو حضرت عمر رض اسکو سنکر بہت خوش ہوئے اور اپنی رائے کی مطابقت حدیث سے معلوم کر کے خدایا شکر کیا اور لوگوں کو جا بیٹے ہٹا لائے۔ تو اب یہ کہنا چاہیے صحابہ رض اور سب کا اتفاق ترک توکل پر کیسے ہو گیا اگر ان جیسے امور شرط توکل ہوں تو صحابہ رض کا ترک توکل جو اعلیٰ مقامات میں سے ہے لازم آتا ہے۔ اب اگر کوئی کہے کہ پھر جس شہر میں وہاں جو اوس سے بچنے کو کیوں منع فرمایا ہے حالانکہ وہاں باعث طبع میں ہو اسے اور ہوا ہی مضر تھی اور ظاہر ہے کہ مضر چیز سے گریز کرنا عمدہ علاج ہے تو کیا وجہ ہے کہ اسکی اجازت نہ دی گئی تو اسکا جواب یہ ہے کہ ہمیں تو خلافت نہیں کہ مضر چیز سے گریز کرنا داخل ممانعت نہیں جیسے تو بچنے لگانا اور فصد کھلانی کہ مضر چیز سے بچنے کے لیے کی جاتی ہے اور ان جیسی باتوں میں توکل کا چھوڑنا مباح ہے مگر اس سے کچھ مقصود نہ کورہ بالا پر دلالت نہیں پاتی جاتی ہے ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ہوا کا ضرر صرف ظاہر بدن پر لگنے سے نہیں ہوتا بلکہ ہمیشہ اوس میں لگتی ہے ہوتا ہے یعنی جب ہوا میں بد بو اور نقصان ہوتا ہے اور اوس میں زیادہ سانس لیا جاتا ہے تو وہ پھیپھڑے اور دل و رگہ رگہ کے پردوں میں سانس کے ذریعے سے تدریج پہونچتا ہے تا شیر کرتی ہے بہر حال ظاہر بدن پر وہاں ظاہر نہیں ہوتی جب تک کہ باطن میں خوب تاثیر نہ کر چکے ہوں ورنہ

اگر کوئی شخص شہر میں رہتا ہو اور وہاں سے سکھ گیا تو غالب یہی ہے کہ جو تائیر ہوا کی اور سکھ ہو گیا
 اور اس سے نہ بچ گیا لیکن احتمال خلاصی کا بھی ہے کہ ابھی تائیر تائیر قوی نہ ہوئی ہو تو یہ وہاں سے نکلتا
 ایک ہی سبب خلاص کا ہو جیسے چھار بھونکا ور شکووں و غیرہ ہوتے ہیں اب اگر وہاں سے
 سکھنے میں صرف یہ بات یانی جاتی تو مخالف توکل تھی اور وہاں سے ممانعت ہوتی مگر ممانعت
 ایک اور سبب سے ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ اگر تدرستوں کو احاطت سکھنے کی دیکھا ہے تو تدرستوں کو
 مستلایان و ما کے اور کوئی سبب ہے کہ ان کو کھانا کھلائے یا پانی کا گھونٹ یا شے اور وہ جو مکمل
 ان باتوں کے اپنے مرض کے ماتحت نہیں ہو سکتے اس حال میں تدرستوں کا وہاں سے نکلتا
 گویا حقیقت میں بیماروں کو زندہ و گور کرنا ہے کسی توقع زیت بھی ہے جیسے تدرستوں کو
 احتمال یحج با یکے و یہاں سے ہو سکتا ہے کہ وہ بھی یحج حاویں اگر تدرستوں وہاں سے نہیں
 تو موت کا یقین نہیں کہ جو ابھی بخوابی مراد ہو گیا اور اگر چلے حاویں تو یحج کا یقین نہیں مگر
 اس کا سکھنا البتہ باقی حیاروں کے حق میں یقینی نہ ہو گا۔ اور سماں سبب اس میں مثل عمارت
 کے ہیں کہ ایک کی تقویت دوسرے سے یحج حسم کے حصا کے ہیں کہ حل ایک حسم میں دیکھا
 تو دوسروں کو بھی جیسی ہوتی ہے اس سکھنے سے منع کر دینی وہاں سے نزدیک یہی معلوم ہوتی ہو
 آگے خدا حارے۔ اور جو شخص ابھی تک تدرستوں داخل نہیں ہوا اور اس کے حق میں یہ معاملہ عکس ہے
 یعنی اس کے ماطن میں ہوا ہے ایسا اثر نہیں کیا۔ تدرستوں کے یحج ان کو اس کی حاجت ہے کہ اگر وہ
 نہ آگیا تو یہ تلف ہو جاوے گا ہاں اگر بالعموم و باطلے تدرستوں سوا دیکھا ہو گا کہ اگر کوئی
 رہا ہو اور اس کو حاجت خدمت گراہوں اور تکفلوں کی ہو اور اس وقت یہ کہ لوگ اس کی حاجت
 کو آویں تو کیا حجب ہے کہ اس کا سطح آہستہ گینا جائے اور مع نہو اسلئے کہ سر کا حوزہ تو اور بڑا
 ہے اور بقیہ مسلمانوں سے ضرر کا دمع کرنا یقینی اور یہی وجہ ہے کہ حدیث تدرستوں میں وہاں سے
 بھاگنے کو ایسا فرمایا ہے جسے حمار کی صف سے بھاگنا یعنی اپنے بھاگنے سے دوسرے
 مسلمانوں کی دستکینی اور اس کے تباہ ہونے میں سبب یانی حاتی ہے۔ یہ باتیں مارکیا ہیں جو
 ان کو لحاظ نہیں کرتا اور ظاہر احادیث و آثار پر نظر کرتا ہے تو اس کے نزدیک کہ تدرستوں
 اس کے گوشہ زد ہوتی ہیں ایک دوسرے کی مخالفت معلوم ہوتی ہیں عابدوں اور زہادوں کو
 ایسی صورتوں میں بہت دھوکا دیتا ہے اور غلطی کر جاتی ہیں علم کو خدا تعالیٰ نے اسی سے
 تدرستوں دیا ہے۔ اس تقریر گزشتہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ دوا کو نہ کرنے میں بہتری ہے

تو اوپر یہ شہدہ ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دو انگلی ہوتی تاکہ قبضہ بھی آپ کو ملتا تو اس کا جواب یہ ہے کہ دو انگلی کرنے کی فضیلت اسی شخص کے حق میں ہے کہ جو اپنے بہت سونے کا ہونے کو کفارہ کیا چاہتا ہو یا تندرستی کی حالت میں اپنے نفس کی کشتی سے خوف رکھتا ہو یا شہوات کے غلبے کا ڈر ہو یا غلبہٴ غفلات کی جہت سے موت کا یا در کہ نہایت مقامات متوکلین اور مرضی شخصوں سے قاصر ہو کر صابرین ہی کے ثواب کے خواہان ہو یا جو فطرتِ کدائیِ تعالیٰ نے دو اون میں رکھے ہیں اور ان کو خوب سمجھتا ہو حتیٰ کہ دو اون کو مثل جھار چھونک بھی جانتا ہو یا اپنی حالت میں ایسا مشغول ہو کہ دو انکر سکتا ہو اور اگر دو انکرے تو اس حالت سے جانتا ہے کیونکہ دونوں کے جمع کی تاب سیفِ حق کے نہیں رکھتا غرض کہ مانع علاج کی یہی باتیں ہیں اور یہ سب امور نہایت بعض لوگوں کے کمال میں داخل ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درجے کے لحاظ سے نقصان میں شامل ہیں بلکہ آپ کا مقام ان مقامات سے اعلیٰ اور شرف تھا ایسے آپ کا حال مقتضی اس امر کا تھا کہ آپ کا مشاہدہ سب کے وجود و عدم دونوں میں ایک سارے کیونکہ آپ کو بہر حال لطفاتِ سبب الی سبب ہی کی طرف تھا اور جس شخص کا رتبہ یہ ہو اور اس کو سبب سے کچھ ضرر نہیں ہوتا جیسا کہ ہم نے مال کے باب میں بیان کیا ہے کہ اس کی رغبت بھی نقصان ہے اور اس سے نفرت بھی گو کمال ہے مگر پھر بھی نسبت اس شخص کے جس کے نزدیک ال کا وجود اور عدم یکساں ہو نقصان ہے یعنی ٹھیلے اور سونے کا برابر ہونا اس بات سے کامل تر ہے کہ سونے سے نفرت ہو اور ٹھیلے سے نہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی حال تھا کہ ڈھیلا اور سونا آپ کے نزدیک برابر تھا اور اس کو آپ نے نہ رکھتے تھے کہ خلق کو قدامتِ ہستی کی تعلیم فرمائیں کہ غایتِ انکی قوت کی یہی ہے نہ اس خوف سے کہ اس کے رکھنے سے آپ کے نفس کو معاذ اللہ کیسے کھڑا رہتا اس سے تو آپ کا رتبہ کہ میں بڑھ کر تھا کہ دنیا آپ کو فریب دے سکے آپ کے اوپر زمین کے خزانہ پیش کر گئے آپ نے ان کو قبول فرمایا اسی جیسے مشاہدے کی جہت سے آپ کے نزدیک سبب کا استعمال کرنا اور نہ کرنا مساوی تھا اور استعمال ہوا کو جو چھوڑا تو اس نظر سے کہ خدای تعالیٰ کی عادت اور سبط جاری ہے اور بہت کو ان کی حاجت کی چیز کی اجازت دینی منظور تھی باوجودیکہ اسمین کچھ ضرر نہیں بخلاف مال جمع کرنے کے کہ اس کا ضرر بہت بڑا ہے۔ ہاں دو ان کرنے کا ضرر ایک صورت میں ہو سکتا ہے کہ صرف دو ان کو نافع سمجھے نہ اس کے پیدا کرنے والے کو یہ امر البتہ نہایت

مسموع ہے یا اوس صورت میں ہو سکتا ہے دوا کرنے سے حصول صحت ایسے منظور ہوگا اور
امات معاصی پر لچا ہے یہ بھی مسموع ہے گارہوں و وتریں ساؤ فنادہ بن اکثر ایسا
صحت کو معصیت کیوں سٹے ہمیں چاہتے۔ کوئی دوا کو بدات جو دعیہ سٹے ملکہ اسی نظر سے
منیہ جانتا ہے کہ خدا و تعالیٰ نے ہمیں منع رکھ دیا ہو حطیح کہانی اور روزی کو یا من بھوک کو
بات جو دواع میں جاتا حال یہ کہ حکم دوا کرنے کا وہ ہے جو حکم اوس کام کا ہو جس کے لیے
اکرتا ہے یعنی اگر ایسے دوا کرتا ہے کہ استقامت طاعت چھیت یرمہ تو ایسا حکم ہوگا اور اگر
ایسے ہے کہ اتنا و صلاح سے لذت حاصل کرے تو ویسا ہوگا۔ اس ساری تقریر کے ظاہر ہوا
کہ بعض احوال میں دوا کرنا مہمل ہے اور بعض میں دوا کرنا بھی مہمل ہو تا ہے اور یہ اہمیت بتا
حالات اور لوگوں اور او کی ہمتوں کے مختلف ہوتی ہے اور یہ معلوم ہوا کہ توکل میں وہ اکا کرنا
یا نہ کرنا کچھ تسلیم نہیں صرف یہ شرط ہے کہ وہی باتوں کو چھوڑ دے ورنہ ایسی تدبیروں میں چھوڑنا
جو توکل میں تھیں یہاں میں تنزیہ مرض کے ظاہر کرنے اور پوشیدہ رکھنے کے میان میں
حانا چاہیے کہ مرض اور افلاس و قسام مصائب کو پوشیدہ رکھنا ایسی کے خرافوں میں ہے جو
اور بڑا رنہ مالی ہے ایسے کہ خدا و تعالیٰ کے حکم پر رہی ہونا اور او کی بلا صبر کرنا اور
وہی معاملہ ہے جو بندے میں اور خدا و تعالیٰ میں ہے تو او کو جیساے میں آفتان سے
زیادہ ترجیح کی صورت ہے مگر تاہم او کے ظاہر کرنے میں ہر طریقہ نیت درست ہو کچھ
مصیبت نہیں اور یہی غرض جس کے لیے ظاہر کرنا مرض و خیرہ درست ہو تین ہیں اول یہ کہ
متوکل او کے اطہار سے طلب علاج ہو یعنی طبیعے یا حال بیان کرے نہ شکایت کے
طویر یا حکایت کے طویر کہ جو کچھ قدرت اللہ تعالیٰ کی او سے ظاہر ہو جو ان کی توکل کر دے
چنانچہ حضرت بشر بن عبد الرحمن طبیعے سامنے اپنے درد کا بیان کیا کرتے اور حضرت امام احمد
بن حنبل رحمہ جو مرض ہوتا او کو کہہ دیا کرتے اور مرقے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کی قدرت فرمے میں
اتر کیا میں صرف او کو کہتا ہوں دوسرے یہ کہ میں مقتدا لوگوں میں سے ہوا و معرفت
میں مبتل ہو وہ اپنے مرض کو سوائے طبیعے اور ورنہ سے اس غرض سے کہے کہ لوگ میری
اچھی طرح صبر کرنا چھین بلکہ اچھی طرح شکر کرنا تعلیم یا وین یعنی ایسی طرح مرض کو بیان کرے
کہ اوس سے معاملہ یہ ہو کہ ان کے خدیجے میں مرض ایک نعمت ہے اور جب طرح نعمت کا ذکر
کرتے ہیں اسی طرح مرض کا بھی ذکر کرے کہ لوگ او سے شکر کیا کریں۔ حضرت حسن نصری

فرماتے ہیں کہ جب مرض اللہ تعالیٰ کی حمد اور شکر کے بعد اپنا درد بیان کرتا ہے تو یہ بیان فضل شکایت نہیں کرتا۔ یہ کہ اس کا بیمار مرض سے غرض اپنی عاجزی اور خداوند تعالیٰ کی کیفیت احتیاج ظاہر کرنی ہو اور یہ صورت ایسے شخص سے گنجی معلوم ہوتی ہے جو قوت و شجاعت کے شایان ہو اور عاجزی کرنی اور اس سے بغیر معلوم ہوتی ہو جیسے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سیدہ جات مرض میں لوگوں نے پوچھا کہ آپ کیسے ہیں آپ نے فرمایا کہ میرا ہون لوگ ایک دوسرے کو تھکنے لگے یعنی اس جواب کو اچھا نہ جانا بلکہ شکایت سمجھی آپ نے فرمایا کہ کیا میں خداوند تعالیٰ پر ہمدردی کروں غرض کہ آپ نے اپنا غجز اور احتیاج خداوند تعالیٰ کی طرف ظاہر کرنی اچھی سمجھی باوجودیکہ آپ کی قوت و شجاعت معروف و مشہور تھی اور اس میں وہی طریق چلے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو تعلیم فرمایا تھا کہ جب آپ بیمار ہوئے تھے تو دعا مانگتے کہ اے اللہ مجھ کو بلا پر صبر عطا فرما۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلا کا سوال تو تم نے خود کیا اللہ تعالیٰ سے تندرستی کی دعا مانگو۔ حال یہ کہ ان تین میتوں سے مرض کے ذکر کرنے کی اجازت ہے اور اظہار میں انکی شرط ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ذکر مرض شکایت ہے اور خداوند تعالیٰ کی شکایت کرنی حرام ہو جیسے کہ افلاس کے باعث سوال کی حرمت میں ہم ذکر کر چکے ہیں کہ شکایت کے مضمون میں ہونے کی جہت سے بدون ضرورت حلال نہیں ہوتا اور نہ ذکر مرض قرینہ غفلت اور خداوند تعالیٰ کے فعل کو اچھا نہ جاننے کی وجہ سے شکایت ہو جاتا ہے پس اگر قرینہ غفلت بھی نہ ہو اور وہ تینوں میتیں مذکورہ بالا ہوں تو اظہار مرض کو حرام تو نہیں کہہ سکتے البتہ یہ کہیں گے کہ اسکا اظہار نہ کرنا بہتر تھا کیونکہ اس میں بعض اوقات تو وہ ہم شکایت کا ہوتا ہے اور بعض اوقات بناوٹ کو دخل دیتا ہے کہ جھوٹا بیماری موجود ہو اور اس سے زیادہ بیان ہو جاتی ہے یا جس قدر توکل و انکسار میں لیا ہے اور اس سے زیادہ کہہ دیا جاتا ہے اسی صورت میں اس کے لیے اظہار کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی اظہار کی نسبت اگر کردار کرے اور آرام پائے تو اچھا ہے۔ اور بعض کا بر فرمایا کہ میں جس شخص نے مرض کو کہہ دیا اور اس نے صبر نہیں کیا اور قرآن مجید میں جو ضمیر جمیل وارو ہے وہی تفسیر میں لکھا ہے کہ اس سے مراد وہی ہے جو صبر نہیں کیا اور قرآن مجید میں جو ضمیر جمیل وارو ہے اسے کہیں پوچھا کہ آپ کی آنکھیں کس چیز نے کھولیں آپ نے فرمایا کہ مرور زمان اور کثرت اندر نہ ہونے اللہ تعالیٰ نے اوپر وحی بھیجی کہ تم میری شکایت کے لیے میرے بندوں کے سامنے تیار ہوئے نے عرض کیا کہ اکی میں نے توبہ کی اب کیا ہوگا۔ اور حضرت طاؤس اور مجاہد رحمہم توفات

کرتے ہیں کہ جیسا کہ آہ کا آہ کرا لگا جا گیا ہے اور کابری سلف تیار کی آہ کو پڑا جانتے تھے اس سے کہ آہ کرا بھی ایسی بات کا اظہار ہے جو حقیقی شکایت ہے یہاں تک کہ وایت ہے کہ حضرت ایوب علیہ السلام سے شیطان کا بہرہ اور کچھ نہیں ہوا پھر اس کے کہ آپ نے اپنے مرض میں آہ کی تھی اور اس ملعون نے آپ کی اسی آہ کو اپنا بہرہ کر لیا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ جب مدہ مرض میں مبتلا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ دو دنوں و فرستوں کو وحی و کتاب ہے کہ دیکھو اپنے عیادت کرنے والوں سے کیا کہتا ہے میرا کیا بوجھ ہے والوں سے خدا کا شکر اور وصف بیان کرتا ہے تو فرستے اور سکے لیے دعا و حیر کرتے ہیں اور اگر وہ شکایت کرتا ہے اور مرضی سالی کرتا ہے تو دونوں فرستے کہتے ہیں کہ تو ایسا ہی رہ گیا۔ اور بعضے مادہ شکایت کے خوف سے اور اس ڈر سے کہ کہیں کلام زیادہ ہو جائے ایسی عیادت نہ کری جانتے تھے حتیٰ کہ اگر بیمار پڑتے تو اپنے گھر کا دروازہ بند کر لیتے کوئی اور نہ کہے یا اس نجاتی صاحب اچھے موٹے وجود ہی کو گول میں رکھتے یہی حال فضیل بن یحیٰ اور وہیب بن الورد اور شہر بن الحارث رحمہم کا تھا اور حضرت فضیل فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ بیمار ہوں مگر عیادت نہ کر چوں ہوں میں بیمار ہی انھیں لگوں گی بات گھر پہنچا

چھٹا باب محبت اور شوق اور اس و رضا کے بیان میں

رباقی

چاہے جو سکو کہ راہ دین لے ولے
اول ہی سے اینا رہنا شوق کو کہ
یہ خدایہ محبت سے بنا دیدہ دل
تا انس و نصیب کا آئے میدان نظر
حاصل یا یہی کہ محبت الہی سب مقامات میں سے انتہا و عروج کی غایت اور سب میں بلند رتبہ رکھتی ہے اس لیے کہ بعد از مال محبت کے کوئی نامقام کیوں ہو جو وہ شوق ہو یا انس یا نصیب و غیرہ سب اسکے قواع و قمرات ہیں اور محبت سے پہلے جتنے مقامات مثل ثوبہ اور صلہ اور ہبہ اور دوسرے مقامات کے ہیں وہ سب محبت کے مقامات ہیں۔ اور دوسرے مقامات اگرچہ اوکا ہو یا بہت نا در ہے پھر بھی سب لوگوں میں اوکا ہو گا کہان ہو تو ہے اور اوکے امکان کے ایمان سے کوئی دل نہالی نہیں ہوتا مگر محبت الہی یا ایمان ہی لازماً شکل ہے کہ یہاں تک کہ بعض علمائے اسکے امکان ہی سے انکار کیا ہے اور فرمایا کہ محبت الہی کے یہی معنی ہیں کہ اوکی طاعت پر مواظبت کی جائے اور محبت حقیقی خدا و تعالیٰ کے ساتھ محال ہے کیونکہ وہ ایسی جنس اور مثل کے ساتھ ہوتی ہے اور ان لوگوں نے جب محبت کا انکار کیا تو اسل و شوق

بیشتر محبت و سرفراز و مفضل اول محبت ۵۵۵ ماقہ امتیاز فتح جزیرہ اسلامیہ علوم الدین پورہ
اور لذت مناجات اور تمام لوازم محبت کو انکار کر دینے کیلئے اس باب میں مملوک و مملوکہ اور
جو امور محبت سے متعلق ہیں مع دلائل شرعی کے جو محبت میں وارد ہیں بیان کریں اور یہ باب
مشتمل ہے دو فصلوں اور ایک خانے پر

فصل اول محبت کے ذکر میں اور ہمیں بھی بار و بیان میں

اول بیان دلائل شرعی کا اس باب میں کہ بندے کو محبت خدا و تعالیٰ سے ہوتی ہے
یعنی اس محبت کا وجود ہے۔ جانا چاہیے کہ جمیع امت کا اتفاق اس پر ہے کہ بنو کر کثرت انور
اور اس کے رسول سے محبت فرض ہے پس اب ہم پوچھتے ہیں کہ اگر محبت کا وجود ہی نہ ہو تو حسن
کیسے کیجاوگی اور محبت کی تفسیر جو بعض لوگ طاعت سے کرتے ہیں وہ کیسے ہو سکتی ہے
اسی کے طاعت تو تابع محبت اور اس کا ثمرہ ہے پہلے محبت کا وجود ہوئے تو پھر محبوب کی
طاعت ہو۔ اور محبت کے وجود پر یہ دلیل ہے کہ خدا و تعالیٰ ارشاد فرماتا: یُحِبُّهُمُ وَيُحِبُّوْهُ
اور دوسری جگہ ارشاد ہے وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَشَدُّ حُبًّا لِلّٰهِ اِنَّ دُوْنَهُمْ اٰیٰتُوْنَ
معلوم ہوتا ہے کہ محبت کا وجود بھی ہے اور ایمین تفاوت بھی ہوتا ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
علیہ وسلم نے بہت سی احادیث میں محبت الہی کو شرط ایمان فرمایا ہے چنانچہ ابو ذر غفیری رضی اللہ عنہ
نے آپ سے پوچھا کہ ایمان کیا چیز ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ اور اس کے رسول کا تیرے نزدیک
سب اور تم کو سوائے محبوب تر ہونا ایمان ہے۔ اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ لَا يُؤْمِنُ
اَحَدٌ حَتّٰی يَكُوْنَ لِلّٰهِ وَرَسُولِهِ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنْ اِهْلِيْهِ وَنَفْسِهِ
حاشا میں ہے کہ لَا يُؤْمِنُ الْعَبْدُ حَتّٰی اَكُوْنَ اَحَبَّ اِلَيْهِ مِنْ اِهْلِيْهِ وَمَالِهِ وَالنَّاسِ جَمْعِيْنَ
اور ایک روایت میں ہے اور کیوں نہ ہو کہ خدا و تعالیٰ تو اسے قل ان کان
اباؤکم و ابنائکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیئکم و اموالکم و اقرب قریبکم و مساکینکم
و ارحامکم و اهل بیتکم و اهل دارکم و اهل ملککم و اهل جنتکم و اهل عذابکم و اهل
الارض و اهل السموات و اهل الارض و اهل السموات و اهل الارض و اهل السموات و اهل الارض
اور اس کو تہدید اور انکار ہی کی جگہ میں ارشاد فرمایا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
بھی محبت کے لیے حکم فرمایا ہے چنانچہ فرمایا احبوا اللہ لما یغفر لکم و احبوا رسولہ لما یغفر لکم
و احبوا اللہ لما یغفر لکم و احبوا رسولہ لما یغفر لکم و احبوا اللہ لما یغفر لکم
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے محبت کتا ہوں آپ نے فرمایا کہ مفلسی کے لیے تیار ہو رہا ہوں
عرض کیا کہ میں اللہ سے محبت کتا ہوں آپ نے فرمایا کہ تو بلا کے لیے تیار ہو جا۔ اور حضرت

غیر مرہ سے رہا ایت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسعوب بن عمیرؓ کو آتے ہوئے دیکھا کہ ایک بیڈیٹ کی کمال کمر سے کیٹھیلے آتے ہیں آپ نے لوگوں سے ارشاد فرمایا کہ اس شخص کو دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا دل روتن کر دیا ہے میں نے اسکو او سکے مان باب کے سامنے دیکھا تھا کہ اسکو عمدہ کھانا اور اچھا پانی دیا کرتے تھے اساتذہ اور رسول کی محنت نے اسکا یہ درجہ کیا جو دیکھتے ہو اور حدیث سے نہیں ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت ملک الموت علیہ السلام سے اسوقت ارشاد فرمایا کہ یہ ایک بڑی روح کے قرض کے لیے تشریف لائے کہ بھلا تم نے اسے کوئی ایسا خلیل کیا ہے جو اپنے خلیل کو بارے اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی صحیحی کہ عطا کرنے کوئی ایسا محنت والا دیکھا ہے کہ اپنے صیب کی ملاقات کو بڑھانے میں آپ نے ملک الموت علیہ السلام سے فرمایا کہ اے اقدس - اور یہ بات ایسی مذہب سے پہنچتی ہے جو اللہ تعالیٰ سے تمام دل محنت رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ موت سب ملاقات کا ہے تو اسکا دل موت کی طرف راغب ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ کے سوا کوئی محبوب نہیں ہوتا کہ اسکی طرف التماس کرے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایسی دعائیں یہ ارشاد فرماتے **اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُجَّتَكَ وَحُجَّتَ مَنْ أَحْبَبَكَ وَحُجَّتَ مَا يَقْرُبُكَ إِلَى حُجَّتِكَ وَاجْعَلْ حُجَّتَكَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنَ الْمَاءِ الْساكِبِ** اور ایک اسرائیلی آپ کی حدیث میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ قیامت کس ہوگی آپ نے فرمایا کہ تو نے اسکا کیا سامان کیا ہے اس نے عرض کیا کہ میں نے ستر بنا رہا ہوں اور ستر ورے تو ذخیرہ نہیں کیے مگر محکو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے محبت آپ نے فرمایا کہ **الْمَرْءُ مَعَ مَنْ أَحَبَّ** یعنی آدمی اپنے محبوب کے ساتھ رہتا ہے حضرت ابراہیمؑ فرماتے ہیں کہ میں نے مسلمانوں کو اسلام کے بعد کسی چیز سے آنا خویش نہیں دیکھا مسلمانوں کو شکر جو ستم ہوئے۔ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص خالص محبت الہی سے مزہ چکھتا ہے وہ ذائقہ طلب نہیں ہے اسکو بروکھ تیل ہے اور تمام آدمیوں سے اسکو وحشت دلاتا ہے۔ اور حضرت جبریلؓ فرماتے ہیں کہ جو شخص خدا تعالیٰ کو سچا پتا ہے اسکو محبوب حاتم ہے اور جو دنیا کو سچا پتا ہے اس میں زہر کرنا ہے اور ایسا مذاق آدمی لہو میں نہیں پڑتا کہ غافل ہو جائے وہ توحب فکر کرتا ہے اندوہ کرتا ہے۔ اور حضرت ابوسلیمان دارانیؓ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں کچھ ایسے لوگ بھی ہیں کہ جنت امر اس کے درمیان کی محنت و تکو خدا تعالیٰ سے ہمیں روکتی دیا کے تحت تو کیسے خدا تعالیٰ سے باز رہیں گے

اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام تین شخصوں پر گزرے جنکے بدن کا غر اور رنگ متغیر تھے آپ نے پوچھا کہ تمہارا یہ حال کیوں ہوا ہے اور انھوں نے عرض کیا کہ آتش و دوزخ کے خوف سے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ خوف و الون کو ضرور مامون رکھے گا پھر وہاں سے بڑھ کر آیا اور تین شخصوں پر گزرے وہ پہلوں سے بھی زیادہ بڑے اور رنگ کے متغیر تھے آپ نے ان سے پوچھا کہ تمہارا یہ حال کس وجہ سے ہوا انھوں نے عرض کیا کہ جنت کے شوق کے باعث ہوا آپ نے فرمایا کہ نہ فرہے کہ خدا ہی تم کو وہ چیز عنایت کرے جسکے تم متوقع ہو پھر آپ بڑھے اور تین شخص ٹیکے جو سینے و دونوں فرقوں سے بھی زیادہ بڑے اور رنگ بڑے تھے نور کا یہ عالم تھا کہ گویا چہرہ ان پر آئینے جڑے تھے آپ نے اور سے پوچھا کہ کس چیز سے تم ایسے ہو رہے ہو اور انھوں نے عرض کیا کہ ہم اللہ عزوجل سے محبت رکھتے ہیں آپ نے فرمایا کہ مقرب تمہیں ہو مقرب تمہیں ہو۔ اور عبدالواحد بن زید رحم فرماتے ہیں کہ میں ایک شخص پر گزرا جو برف میں سوتا تھا میں نے پوچھا کہ تم کو سردی نہیں معلوم ہوتی اب نے کہا کہ جو شخص محبت الہی میں گرم رہتا ہے اس کو سردی نہیں معلوم ہوتی۔ اور سنی سقشی رحم فرماتے ہیں کہ قیامت کے روز جنکو محبت الہی غالب نہوگی ان کو انبیاء کے نام سے پکاریں گے مثلاً ارشاد ہوگا کہ اسی است مہدی اور اسی است عیسیٰ اور اسی امت محمد کر جمیں اس طرح پکارتے جاویں گے کہ اے اولیاء اللہ خدا کی پاک کی طرف چلو اور انکے دل خوشی کے لئے نکلے پڑتے ہوں گے۔ اور ہم بن حبان فرماتے ہیں کہ ایماندار جب اپنے رب کو پہچانتا ہے تو اس سے محبت کرتا ہے اور جب محبت کرتا ہے تو اسی کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جب اس توجہ کا مظاہرہ ہے تو دنیا کی طرف خواہش کی نظر سے نہیں دیکھتا آخرت کی طرف کاہلی کی نظر سے دیکھنے اپنے جسم سے تو دنیا میں ہی ہوتا ہے اور روح سے آخرت میں۔ اور بھی بن معاذ رحم فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کا عفو تمام گناہوں کو لے لیتا ہے پس اس کی رضا کا کیا حال ہوگا اور اس کی رضا میں سب امیرین مل جاتی ہیں تو اس کی محبت کیسے ہوگی اور اس کی محبت محفلوں کو ہوش کر دیتی ہے اس کی مودت کا کیا ٹھکانا ہے اور اس کی مودت غیر اللہ کو بھلا دیتی ہے تو اس کا لطف کیسا کچھ ہوگا اور بعض کتب سانی میں ہے کہ اسی میرے بندے قسم ہے مجھ کو تیرے حق کی نین جس سے محبت کھتا ہو مجھ کو بھی میرے حق کی قسم ہے کہ میرا محبوب ہو جا۔ اور بھی بن معاذ رحم فرماتے ہیں کہ ایک راوی کی برابر محبت میرے نزدیک شتر برس کی عبادت سے اچھی ہے جو بے محبت بزار نہ بھی

رو نہیں کا قول ہے کہ الہی میں تیرے محسوس میں کھڑا ہوں اور تیری تائین مشغول ہوں تو بے
محکوم چھٹیں ہی سے ایسی طرف لے لیا اور لباس ایسی معرفت کا ورہ کیا اپنے لطف سے بہرہ
اجال و احال پروردہ یوحی اور قہ اور ہذا و متوق اور رضا اور محبت میں محکوم رہتا ہا اپنے
حوصلہ میں محکوم لایا اور ایسے ماحول میں بھرا یا میں تیرے امر کا ملانم اور تیرے قول میں
مستغوف ہا اس حد میں ہی موحسین کلین اور قدرت ہو گئی تو آج بڑا ہو کر میں تجھے کیسے
بھڑھتا ہوں میں تو لڑکین ہی سے ان امور کا تجھے عادی ہو رہا ہوں میں تو جب تک رہو گا
تیرے ہی گرد و جھنڈا تو گنگا اور اکسار کے ساتھ تیرے ہی سامنے گڑا کر دو گا کیونکہ میں تجھے
محبت رکھتا ہوں اور ہر ایک محب ایسے حبیب ہی سے مستغوف رہتا ہے اور اوپر کی نسبت
معروف رہتا ہے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کے باب میں اخار و اتار تے ہیں کہ تیرا سین
ہو سکے اور یہ کیا نظر خفا اگر تو مجھ کے معنوں کی تحقیق میں ہو سلیو ہم او کی طرف تو بڑا کر دینا
و ہر بیان محبت کی حقیقت اور اس کے باب کے بیان میں اور اس امر کی تحقیق میں
کہ بندے کی محبت خدا تعالیٰ کے ساتھ ہونے کے کیا معنی ہیں۔ و نہ ہو کہ اس باب کا
مطلب حب تک کھلے گا حب تک کہ محبت کی حقیقت فی انفسا نہ بیاں کی جائے پھر اس کی
ستر طوں اور اس باب کی معرفت بیاں ہو پھر اس کے بعد اس بات کو دیکھنا چاہیے کہ خدا تعالیٰ
کے باب میں اس محبت کے موافق کیا معنی ہیں پس اس کے اول تو یہ بات اہم اور قابل
سمجھ کے ہے کہ بدوں معرفت و ادراک کے محبت نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ انسان اسی
حیرت سے محبت کرتا ہے کہ وہ میاں ہے اور وہ میں لحاظ جملات کو اس وقت سے موصوفت میں
کر سکتے ملک یہ خاصیت خدا اور ادراک رکھنے والے کی ہے پھر مدركات جو دیکھتے ہیں تو
وہ یا تو ادراک والی کی طبیعت کے موافق اور واسطے ر لذت وہ ہوتی ہیں یا اس کی
طبیعت کے مخالف اور ایذا رسان ہوتی ہیں یا او نہیں اثر لذت رسائی اور ایذا دہی کا
کچھ بھی نہیں ہوتا ان تینوں قسموں میں سے ایسے مدركات کے ادراک سے مدرك کو لذت
اور رحت ہو وہ اس کے ردیک محبوب ہو کر تھی ہیں اور جبکہ ادراک سے رنج ہو وہ اس کے
ردیک بُرے ہوتے ہیں اور جبکہ ادراک کے بعد رنج ہو وہ رحت اس کو مدرك کہ نزدیک
محبوب کہہ سکتے ہیں۔ منغوض غرض ہر ایک لہذا حیرت یا نہ والی کے نزدیک محبوب
ہوتی ہے اور اس کے محبوب ہونے کے یہ معنی ہیں کہ طبیعت میں اس کی طرف کو میل ہے

اور مغوص کے یہ معنی ہیں کہ طبیعت کو اوس سے نفرت ہے پس محبت اس کا نام ہے کہ طبیعت کا میل ایسی شکر کی طرف ہو جس سے لذت ملتی ہو اگر میل طبیعت بختہ اور قوی ہو جاتا تو اوس کو عشق کہنے لگتے ہیں اس طرح بعض طبیعت کی نفرت کو رنج و مصیبت انسان سے کہتے ہیں اور جب یہ نفرت قوی ہو جاتی ہے تو اوس کو مقت کہتے ہیں۔ یہ ہیں معنی محبت کی حقیقت کے کہ جب کا جانا ضرور ہے۔ اور دوم اہم یہ ہے کہ انہی کے محبت تابع ادراک اور معرفت کے ہے تو بحسب انقسام مدرکات اور حواس کے اوس کی بھی تقسیم ہوگی ایسے کہ ہر حس کی واسطے مدرکات میں سے ایک خاص چیز کا ادراک ہوتا ہے اور ہر ایک کو بعض مدرکات سے لذت ہوتی ہے اور اوس ہی لذت کے باعث طبیعت کو اوس چیز کی طرف میل ہوتا ہے تو طبع سلیم کے نزدیک وہ شکر محبوب ہوتی ہے مثلاً آنکھ کی لذت دیکھنے کی چیزوں میں ہے کہ اچھی چیزیں اور نیک صورتیں دیکھے اور کان کی لذت نغمات دلاویز اور صوات و حریت انگیز ہیں اور ناک کی لذت عمدہ خوشبوئیں اور زائنتے کی لذت عطرانوں میں اور بوس کی لذت نرمی اور زانگی میں اور چونکہ یہ مدرکات حواس کو لذت دیتے ہیں تو ایسے محبوب ہیں معنی طبع سلیم کی طرف رغبت ہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حبیب الیٰہی میں دُنیَا کَمَثَلِ الطَّيِّبِ النَّسَاءِ وَفَرَّقَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ اس حدیث میں آپ نے خوشبو کو محبوب فرمایا اور ظاہر ہے کہ اوس سے آنکھ اور کان کو کچھ بہرہ نہیں بلکہ صرف سونگھنے کی حس کو ہے اور عورتوں کو محبوب فرمایا حالانکہ اوس سے بہرہ سونگھنے وغیرہ کو نہیں بنیائی اور بوس کو ہر اور نیک کو خوشی چشم ارشاد فرمایا اور اس کو حس زیادہ محبوب ٹھہرایا اور ظاہر ہے کہ نماز سے حواس خمسہ کو کچھ بہرہ نہیں بلکہ ایک چٹھی حس کو چودل کے ماتحت ہے اور کا ادراک اوس کو ہے جس کے دل ہو۔ اور حواس خمسہ کی لذات میں تو انسان کے شریک بہائم بھی ہیں پس اگر محبت کو مدرکات حواس خمسہ میں چھ کر کے کہیں کہ خداوند کریم حواس مدرک نہیں ہوتا اور خیال میں صورت نہیں پکڑتا ایسے اوس کی محبت بھی نہیں ہو سکتی تو اس صورت میں انسان کی خاصیت بیکار ٹھہرے گی اور وہ چٹھی حس جس سے کہ انسان جیوتا ہے سے ممتاز ہے اور جس کو عقل یا نوری قلب یا کوئی اور طرح کا لفظ کہہ سکتے ہیں لغو ہو جاوے گی اور یہ امر بعد ہے ایسے کہ بصیرت باطنی ظاہر کی بنیائی کی نسبت قوی تر ہے اور قلب کو نسبت آنکھ کے زیادہ تر ادراک پر اور وہ معانی جو عقل سے مدرک ہوتے ہیں اوس کا جمال

ہستہ نام کی موتوں کے تھکا کہ کو جو جیتی ہیں ریادہ ہے نہیں ضرورت کو جس کو تر تریہ الکیہ کہ
 تہا راک کر تہا ہے اور وہ جو اس سے ہیں ملکہ ہو سکتے اور اک سے قلب کو جود لبت
 موتی بہ و کامل اور کل ہو ایسے طبع سلیم کا میل اور کی طرف قوی تر ہوگا اور محبت
 اس کا رہے کہ لمیعت کو انسی چیر کی طرف رحمت ہو سکے اور اک میں لبت ہو جیاجیہ محبت بہ
 او کو تہی نسیل ماکو موگی اس میں محبت انکی کا انکار ہی کر گیا جو خہ ہما تم میں بہ اور
 اور اک جو اس سے مطالبہ آگے تدم رکھتے تیسرا امر اہم یہ ہے کہ یہی مات بہ کہ انسان اپنے
 نفس کو محبوب نامت اور اس میں بھی تہہ بین کہ انسان کو بھی خیر کو بھی ایسے نفس کو پاسے
 محبوب حاتمات اور یہ امر کو بہت محبت سرف اور کی ذات کے لیے یہ ہے نفس کی عالم
 یہ میں پتہ کل ہو گیا ہے اور کے نزدیک ملکہ ہی نہیں کہ انسان دوسرے سے نہ ہونے کی
 مات کے لیے محبت کرے اور اپنے آپ کو اب اس سے کہ نہ ہر ہوا و حق پہ ہے کہ یہی محبت
 ممکن بن اور وہ بھی ہے ایسے ہر محبت کے ہاب و اقسام کو ہاں کرتے ہیں و کی قیاس
 یہ ہے کہ ہر ایک کے ہر ایک سبب اول محمولہ کا اندازہ ذات بہ اور اپنے نفس کی
 محبت یہ عرض ہے کہ اور کی طبیعت میں رہت اپنے وجود کی دوام اور بقا کی تہ اور ہما
 اور ہاں کی نفرت ایسے کہ محبوب الطبع وہی چیز واکر قی سے رحمت واسلے کے مناسب
 اور اپنی نفس دوام تہات کہ یہی چیز ریادہ موافق ہوگی اور یہی عدم اور ہلاک سے بڑھ کر کیا
 یہ خیر مخالف ہوگی ایسے انسان دوام وجود سے محبت رکھتا ہے اور تہل اور موت سے نفرت
 یہ ایسے کہ اور کی موت کے ہکا حوت عذاب و غیرہ ہوتا ہے یا موت کے وقت کی ہلاکتی
 سے ڈرتا ہے لہذا اگر اس میں ایسی طرح برسرے کہ کچھ مصیبت حاکمندی کی ہو اور ہر تہا و
 عذاب کا ترہہ ہوتی تھی برسرے یہی ہو کا موت کو ہر اہی جاسے گا ہاں اگر برسرے کی میں
 شدت سے کچھ کا تحمل ہوگا اور وقت موت اور تہی کو محبوب جا گیا ایسے کہ جب کسی ملائیں
 بھستہ ہے تو یہ امر محبوب ہو تا ہے کہ ملائیں اس سے موت میں اگر تہی کو محبوب جانے کا
 تو یہ ایسے کہ تہی ہی ملکہ ایسے کہ میت ہونے سے وہ بلا باقی ہوگی حال یہ کہ ہلاک اور تہی
 سے نفرت ہو کر قی سے اور دوام وجود سے محبت اور جہ طرح کہ دوام وجود محبوب ہے اس طرح
 کمال وجود بھی محبوب ہے ایسے کہ ناقص میں کمال نہیں اور نقصان بھی پشبت کمال کے
 مستی ہے اور تہی صفات کی اور کمال وجود کی نفرت کی چیز ہے اور جہ طرح کہ صفات کمال

سبب دوم کہ اگر واقع میں خود کو قرار کمال بھی اول ہی سبب کی طرف ہے اسلئے کہ محسن کو سبب کہتے ہیں جو مال و دیگر اسباب سے اپنی مدد کے پس ضروری کہ اس کے حسان کے باعث اور دوام یا کمال حاصل ہو یا لدا نہ ہی ملین چھنے کہ وجود تیار ہوتا ہے ان یہ فرق ہے کہ اعتسالی محبت اسلئے ملتی ہے کہ اس کے کمال وجود کا ہے تو خود عاشا ہی بعینہ کمال مطلوب یعنی داخل مگر محسن عین کمال مطلوب کا نہیں ہوتا بلکہ کسی سبب کمال ہوا کرتا ہے جیسے طبیعت کے بھی سبب اعتسالی محبت کے دوام کا ہوتا ہے میں صحت کی محبت اور طبیعت کی محبت میں فرق ہی اسلئے کہ صحت تو خود مطلوب بذات ہے اور طبیعت اپنی ذات کے باعث محبوب نہیں بلکہ اس سبب محبوب ہے کہ وہ صحت کا سبب ہے اسلئے علم اور ہمت اور ذوق و فہم محبوب چیزیں ہیں مگر علم محبوب بذات ہے اور استاد میں جہت ہے محبوب ہے کہ وہ سبب علم محبوب کا ہے اسلئے کھانا پینا محبوب ہے اور روپیہ میا بھی محبوب لیکن غذا بذات محبوب ہے اور نقد ام کا وسیلہ ہونے کی وجہ سے محبوب ہے میں فرق دونوں محبتوں میں اگر ہے تو ہے کہ ایک اول ہے ایک دوسرے کے لئے ورنہ اپنے نفس کی محبت و نلوں میں بانی خاتی ہے یعنی جو شخص محسن سے اس کے حسان کے ماتحت محبت لکھتا ہے تو وہ اس کی ذات کا محبت نہیں بلکہ اس کے حسان کو دوست لکھتا ہے اور حسان ایک فعل محسن کے افعال میں سے ہے کہ اگر محسن وہ فعل بجا دے لگائے تو محبت ماتی گو خود اس کی ذات باقی ہے اور اگر فعل حسان کے بقدر کم ہو جائے تو اس سبب محبت کم ہو جائے اور اگر زیادہ ہو تو محبت بھی زیادہ ہو اس محبت کی کمی بیشی احسان کی کمی بیشی پر منحصر ہے تیسرے سبب محبت کا یہ ہے کہ کسی چیز کو خود اس کی ذات کے باعث محبوب بنائے وہ اسلئے کہ اس نے اپنے آپ کو کچھ فائدہ ہوتا ہو بلکہ خود اس کی ذات ہی عین فائدہ ہو اس محبت کو حقیقی کہتی ہے ایسی محبت کے ہمیشہ رہنے کا اعتقاد ہوتا ہے مثلاً محبت حسن و جمال کی کہ ہر کمال جمال مہر کوں کے نزدیک محبوب ہوتا ہے اور یہ محبت حضرت جمال ہی اس کے باعث ہے اسلئے کہ ہمیں جمال کا اذراک ہی عین لذت ہے اور لذت خود بذات محبوب ہوتی ہے اسلئے انور کی محبت سے نہیں اور یہ گمان کرنا چاہئے کہ محبت ایسی صورتوں کی بہت کم قصا و ستوت اور متناسکے ممکن نہیں اسلئے کہ یوں کر ناخوشاں اور تناسک اور سہی لذت ہے اس کے لئے بھی اوقات حضور توں کو محبوب سمجھا کرتے ہیں اور خود جمال بھی لذت ہے اسلئے ہو سکتا ہے کہ خود محبوب بذات ہو مثلاً سترہ اور آب و ان محبوب ہے نہ اس جہت سے کہ اس نے کھانا پینے کا

بیش شرم شوق انہی منہن دل محبت ذکرین ۵۶۳
 لائق اعزاز ہیں جس پر اخبار علوم الدین جسد حیات
 قائم ہو یا کوئی اور خط سوا دیکھنے کے مانتا ہو اور حضرت علی علیہ السلام کو سب داورانِ جان
 اچھا معلوم نہ کیا کرتا تھا اور طبائعِ سلیمہ کے سبب نظر کرنا بچھون اور چھو لونا اور خوبصورت
 جانوروں اور عمدہ گل بوٹوں اور اچھے نقشون کی طرف باعثِ لذت جانتے ہیں یہاں تک
 کہ آدمی اور فے اپنا غم غلط کرتے ہیں اور ان کے دیکھنے سے دل بہلاتے ہیں پس یہ چیزیں
 لذتِ رسان ہیں اور ہر ایک لذتِ غیر محبوب ہوتی ہے اور کوئی حسن و جمال ایسا نہیں کہ اس کو
 اولاً کمین لذت نہوا ورنہ کیوں جمال کے محبوب ہونے میں کی طرح کا انکار ہے اب اگر نسبت
 نہو جائے کہ خدا و تعالیٰ صاحبِ جمال ہے تو ظاہر ہے کہ جس شخص پر اور کچھ جمالِ جلال کھلا ہے
 اس کے نزدیک بیشک وہ محبوب ہو گا جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ ان اللہ جلیل و
 یجبت الجمال جو تھا سببِ محبت کا خود حسن و جمال ہے یہاں معنی حسن و جمال کا بیان ضروری ہے
 واضح ہو کہ جو لوگ خیالات اور محسوسات کے مجسم بن قید ہیں وہ اکثر بھی جانتے ہیں حسن و
 جمال اس کا نام ہے کہ بدیش میں تناسل و شکل درست رنگ عمدہ سفید و سرخ قد کشیدہ وغیرہ ہیں
 جسے کہ وصف سرایا و افتنان کیا کرتے ہیں اس وجہ سے کہ حسن غالب خلق پر رہی ہو جو کھوں کو
 نظر آئے اور کمالِ التفات اکثر شخصوں کی صورتوں پر ہوتا ہے ایسے گمان کرتے ہیں کہ جو چیز
 نہ نظر آئے نہ شکل کے نہ خیال میں جسے نہ رنگ نہ شک ہو اور اس کا حسن ممکن نہیں اور جب حسن
 ممکن نہوا تو اس کے ادراک میں لذت بھی نہوگی ایسے محبوب بھی نہوگی اور یہ اون کی بڑی غلطی اور
 ایسے کہ حسن بخیر آئندہ کہ محسوسات اور تناسل و سفیدی و سرخی رنگ پر نہیں مثلاً
 ہم کہتے ہیں کہ یہ گوشت حسین ہے اور یہ آواز اچھی ہے اور یہ کھڑا حسین ہے بلکہ بھیجی چیزیں
 کہ یہ کپڑا اور یہ برتن اچھا ہے پس اگر حسن کے معنی صورتوں ہی میں منحصر رکھے جاویں تو یہ آواز
 اور خط کے حسن کے کیا معنی ہونگے کیونکہ یہ تو ظاہر ہے کہ اکٹھ کو اچھے خط سے لذت ہوتی تو
 اور کان کو نعماتِ عمدہ سے اور جتنے اندر کات حواس کے ہیں وہ سب اچھے ہیں یا برے
 پس وہ معنی حسن کے کون سے ہیں جہاں یہ سب شیا مشترک ہیں اور کو بیان کرنا ضروری ہے اور یہ
 بحث طویل ہے علمِ معاملہ کے شایان نہیں کہ اس میں طوالت و سنجاسے البتہ تصریح حق کیے
 دیتے ہیں کہ ہر ایک شے کا جمال و حسن اس امر سے ہوتا ہے کہ جو قدر کمال اس کے لائق اور ممکن ہو
 وہ اوس میں آجائے تو جب سب کمال ممکن اوس میں جمع ہو جاویں تو وہ شے نہایت حسن میں
 ہوگی اور اگر بعض کمالات ہونگے تو حسن و جمال بھی اوس میں کی نسبت پر ہوگا مثلاً کھڑا حسین

وہ ہے جو بتی مائیں کوئی کی کھوٹے بریں ہوئی جاہ میں سب گستاخو یعنی صورت و شکل اور
 رنگ و رنگ خوش و بختی خوش گامی و دور و خوب و عورت میں میں اور عورت و عورت
 جسمیں جو عورتوں کے متعلق سب امور یائے جاوین مثلاً متنازع نامزدوں کا اور متنازعہ سب
 اور رشتہ است و رشتہ کرسی اور حونی و ولتر و غیر۔ اور ہر چیز کے لیے ایک مثال ہر حال
 لائق ہے دوسری چیز میں بہت اوقات اس کمال کے تحت آیا ہیں جو اگر تاسے اس سے معلوم ہوا
 کہ جس ہر چیز کا وہی کمال میں ہو گا جو اس کے تالیف کنندہ جن باتوں سے کھڑے ہوئے کو اچھا
 کہتے ہیں ان سے آدمی کو اچھا کہتے ہیں اور جو اس سے خطا عہد کو بلا لگیا اور لیکو و لیکو
 یہ کہلا لگیا اور جسے ترن کہتے ہیں اس کے اوٹے کہتے ہیں اچھے ہونے کے لیے جس چیز میں
 حاشا چاہیے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ یہ چیزیں گو سب کی سب کچھ سے مجھ میں ہیں تو میں
 مسئلہ اور اقدار اللہ کی شیا کے مگر آخر کسی کسی جس سے ہر ایک چیز میں جو محسوسات میں
 داخل ہیں اور جس میں محسوسات سے تو انکار نہیں نہ اس سے لیکو کہ محسوسات کو اور اگر
 اہل امت نہیں ہوتی بلکہ اچھا حسن و جمال کا ایسی شیا میں ہے جو جو اس سے کہ ایک عنوان تو کیا
 جواب ہے کہ حسن و جمال محسوسات ہی میں نہیں غیر محسوسات میں بھی حسن و جمال موجود ہے
 مثلاً کہتے ہیں کہ چلتی چھین ہے اور یہ علم اچھا ہے اور یہ صفات عمدہ ہے اور یہ حسن و جمال
 حسیہ ہیں اور یہ سے مراد عام اور عقل اور عقل و استقامت اور تقویٰ اور بکر و عورت اور
 سب اہل و خیر ملائی ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جو اس سے کہ ہر ایک شیا
 جو بہت باطنی سے دریافت ہوتی ہیں اور یہ سب کی سب محبوب ہیں جو شخص ان صفات سے
 متصف ہو وہ بھی محبوب ہوتا ہے اور جس شخص کے نزدیک جو اس کے صفات سے واقف ہو
 مثلاً و کچھ کہ طبیعت میں یہ امر شہتی ہے کہ انبیاء علیہم السلام بہ محبت کر رہے ہیں اور صیابہ و رزم کو
 محسوسات میں حالانکہ ان میں سے کسی کو نہیں دیکھا اس طرح محبت ائمہ مذہب کی مثل امام ابو حنیفہ
 و امام شافعی و امام مالک و غیرہم کے بے یہاں تک کہ آدمی کہی اپنے امام کی محبت
 سے زیادہ کرتا ہے اور اسی محبت کے باعث اپنا تمام مال اپنے مذہب کی مدد اور حفاظت
 خرچ کر دیتا ہے اور جو شخص اس کے امام پر کچھ طعن کرے اس کو مارنے مرنے پر تیار
 ہو جاتا ہے اور اب مذہب میں نصرت مذہب کے لیے بہت کشت و خون ہو چکے ہیں اور ہر
 معلوم ہیں کہ جو شخص مثلاً امام شافعی و غیرہ سے محبت کرتا ہے وہ کیوں کرتا ہو اور کی صورت

تو اس نے کبھی دیکھی ہی نہیں اور اگر بالفرض صورت دیکھتا تو شاید اچھی نہ سمجھتا پس اس سے جو
اور انکو اچھا جانتا ہے اور غلط محبت رکھتا ہے تو کچھ صورت ظاہری کے سبب سے نہیں ہے تو خدا
جو کئی اور مٹی میں ملگئی بلکہ صورت باطنی کی جہت سے ہو یعنی صفات دینی مثل تقویٰ اور کثرت عبادت
اور واقف ہونا طرق دین پر اور محبت کرنی علم شرع کی تعلیم پر اور عالم میں منتشر کرنا خیرات کا وغیرہ
اور یہ باتیں ایسی ہیں کہ ان کا جمال بدون نور بصیرت کے معلوم نہیں ہو سکتا جو اس کے اور ان کے
خاصہ میں ہے جو شخص حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے محبت رکھتا ہے اور انکو اور صاحب سے
فضیلت دیتا ہے یا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے محبت رکھتا ہے اور انکو افضل سمجھتا ہے اور انکو باب میں
مقصد کرتا ہے تو انکو صورت امور باطنی کے لحاظ سے محبوب جانتا ہے یعنی علم اور دین اور تقویٰ
اور شجاعت اور کرم وغیرہ کی جہت سے کیونکہ یہ تو ظاہر ہے کہ مثلاً جو شخص حضرت صدیق اکبر
سے محبت رکھتا ہے وہ اس کے گوشت پوست و رما تھے پانوں اور استخوان و شکر کے باعث
محبت نہیں کرتا کیونکہ یہ چیزیں تو سب تبدیل و زائل ہو گئیں باقی وہی رہی ہر جنس کو صدیق
صدیق کہلاتے تھے یعنی صفات محمودہ جو عادات حسنہ کے مصادر تھیں پس محبت بھی انہیں
صفات کے باقی نہیں ہے باقی ہے گو صورتیں نہیں ہیں اور ان صفات کا مال صرف دو
چیزوں علم اور قدرت پر رجوع کرتا ہے کہ آپ نے خالق امور کو جاننا اور اس بات پر قادر ہونا
کہ اپنے نفس کے شہوات کو دبا کر اسکو مستعمل بنائے اور اس کا کیا اسی علم و قدرت سے سب
عادات نیک متفرع ہوتے ہیں اور یہ دونوں جس سے محسوس نہیں ہوتیں اور ان دونوں کا محمل
تمام جسم میں سے ایک جزو الایجازی ہے جو واقع میں محبوب ہے اور ادراک ان کا اس جزو الایجازی
کی کوئی صورت اور شکل و رنگ نہیں جو آنکھ کو سونچھے اور سونچنے کی جہت سے محبوب قرار
دیا جائے تو صواب ہے کہ اس کی محبت بدون ذریعہ حس کے ہو اس سے معلوم ہوا کہ سیر و عادات
میں جمال موجود ہے اور اگر سیرت جیسے بدوین علم اور بصیرت کے صادر ہوتی تو موجب محبت
نہی حاصل یہ کہ محبوب مصدر سیرت ہے اور وہ اخلاق حمیدہ اور فضائل بشریفہ ہیں اور
اون سب کا مال کمال علم و قدرت کی طرف رجوع کرتا ہے اور یہ طبعاً محبوب ہے اور جو اس سے
مدرک نہیں یہاں تک کہ اگر کا جو اپنی طبیعت پر چھوٹا ہوا ہو اگر ہم اس کے نزدیک کسی غائب
یا حاضر یا زندہ یا مردہ کو محبوب کرنا چاہیں تو اس کی راہ ہمارے پاس اور کوئی نہیں بجز اس کے
کہ اس شخص کے وصف میں مبالغہ کیا جائے اور اس کی شجاعت و کرم اور علم اور قوت تمام

عقد جملتیں اوسکے سامنے طوالت کے ساتھ بیان کیجاویں جب اوسکا اعتقاد اوسکو ہر جہاں
 قوتے اختیار محبت کرنے لگے گا اوس سے نہوسکینگا کہ محبت کیسے دیکھو صحابہ رضی کی محبت
 اور انجیل و تثنیثان ملعون کا معنی میں لوگوں کے سامنے جسے ہیں کہ صحابہ رضی کی بھلائی
 اور اول دونوں مروجہ دون کی برائیاں بہت طول طویل سنیں اور یہ محاسن اور برائیاں
 وہی ہیں جو حواس سے معلوم ہیں پوتین ملکہ لوگوں نے حسب نام کی تعریف سخاوت کی کمی اور
 حسرت خالہ رحم کو سخاوت سے موصوف کیا تو دونوں میں اونکی محبت خواہی بخوابی ہو گئی یہ
 محبت تو صورت ظاہری کی طرف دیکھنے سے یہ کچھ محب کو فائدہ ہو سینگے کی جہت سے ملکہ
 جب کسی بادشاہ کی سیرت اور عدل اور جہاں کی اور صدقہ اور خیرات کرنے کی بیان کیجاوے
 تو گو وہ آتما دور ہو کہ مجھوں تک اوسکے حسان کا آبا بعد مسافت کی جہت سے سو سکتا ہو مگر
 تاہم اوسکی محبت لوگوں کے دلوں میں ہو جاتی ہے اس سے معلوم ہوا کہ محبت میں یہ کوئی چیز
 نہیں کہ محبت کے لئے پر خاص کچھ جہاں ہوا ہو بلکہ محسن ایسی ذات سے محبوب ہوتا ہے اگرچہ
 احسان اوسکا محبت تک کہی یہ ہو سکے ایسے کہ ہر ایک حسن و جمال محبوب ہے اور وہ پوتین قسم کی
 ہیں ظاہری اور باطنی اور حسن و جمال دونوں میں ہوا کرتا ہے اور ظاہری ہوتی ظاہر کی
 آنکھ سے معلوم ہوتی ہیں اور باطن کی صورتیں بصیرت باطنی سے دیکھو بصیرت باطنی ہی
 یہ ملی ہوگی وہ نہ باطن کی صورتیں دیکھے نہ اوسنے لذت یا سے نہ محبت میل سکے اور چکی بصیرت
 باطنی حواس ظاہری کی نسبت کہ غالب ہو وہ معافی باطنی ہی کو نسبت معافی ظاہری کے زیادہ
 محبوب جائیگا ایسے اگر ایک شخص کسی نفس دیوار سے جمال ظاہر کے باعث محبت کرے اور
 دوسرا شخص کسی نبی سے جمال باطنی کے باعث محبت سکے ان دونوں میں نبی کی شان کا فرق
 یا پچوان سبب محبت کا منہایت خفیہ ہو جو محب و محبوب میں ہوتی ہے اکثر ایسا ہوتا ہے کہ
 دوا دیون میں محبت مضمون ہو جاتی ہے کہ کسی جمال یا فائدہ کی جہت سے بلکہ تجرور و جوانی
 تاسکے چاسی حدیث شریفین ارشاد فرمایا کَمَا اتَّعَادَفْتُ مِنْهَا اَشْتَلَفْتُ وَمَلَا لَهَا حُلَّةٌ
 اور اس امر کو ہمے کتاب داب محبت میں جس جگہ کہ حُب فی اللہ کا ذکر ہے متحقق بیان
 کیا ہے وہاں دیکھ لینا چاہیے کہ یہ عجائب اسباب محبت میں سے ہیں۔ اس سبب بیان
 معلوم ہوا کہ اقسام محبت کے پانچ سبب ہوتے ہیں اول انسان کی محبت اپنے موجود کے
 کمال اور بقا کی دوم محبت اپنے محسن کی ایسی چیزوں میں جسے اپنے وجود کا دوام پایا جاوے

اور بقای وجود اور ملکات کے دور کرنے کی اعانت سے تیسری محبت ایسے شخص کی جو بذات خود لوگوں سے سلوک کرے گو محبت کے ساتھ سلوک کرے چوتھی محبت ایسی چیز کی جو بذات خود جمال والی ہو خواہ وہ صورت ظاہری ہو یا باطنی پانچویں ایسے شخص سے محبت کہ اوس میں اور محبت میں پوشیدہ مناسبت باطن میں ہو پس اگر یہ سب ایک ہی شخص میں جمع ہو جائے تو بلا شک محبت دو بالا ہوگی مثلاً اگر کسی شخص کو کوئی لڑکا خوبصورت خوش خلق علم میں بیکتا تبیر میں چھا لوگوں سے سلوک کرنے والا اور باپ کا خد تگزار ہو تو ظاہر ہے کہ باپ کو ایسے شخص سے نہایت درجے کی محبت ہوگی اور محبت کی قوت ان سب کے جمع ہونے پر اویس قدر زیادہ ہونی چاہیے جس قدر کہ یہ عادتیں فی نفسہ ما قوی ہوں پس اگر یہ صفات کسی شخص میں بدرجہ کمال ہوں تو محبت بھی علی درجے کی ہوگی

تیسرا بیان اس میں کہ مستحق محبت صرف خدا ہے پاک کی ذات ہے۔ واضح ہو کہ ان سب سب ابابہ کو بیان سابق کامل ننونا اور جمع ہونا خداوند جل جلالہ کی ذات کے سوا اور کسی میں نہیں ہو سکتا ایسیلے واقع میں مستحق محبت بھی سوا اوسکی ذات پاک کے اور کوئی نہیں اور جو کوئی غیر خدا سے محبت کرے اور خدا کی طرف اوسکا لگاؤ کرے تو اپنی جہالت اور تصور معرفت اکی سے ہے اور یہ کہ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی عمدہ ہے اسوجہ سے کہ وہ عین محبت اکی ہے اور اس طرح محبت علما اور افضیا کو تصور کرنا چاہیے ایسیلے کہ محبوب کا محبوب اور او کا رسول اور او کا محب سب محبوب ہوتے ہیں اور سب کا مال اصل ہی کی محبت کی طرف رجوع کرتا ہے اوسکے غیر کی طرف تجاؤز نہیں کرتا پس واقع میں اہل بصیرت کے نزدیک سوا خدا و تعالیٰ کے اور کوئی محبوب نہیں اور نہ کوئی مستحق محبت ہے اسکی تشریح یہ ہے کہ جو سب پانچوں معنی ذکر کیے ہیں اونکی طرف رجوع کرنا چاہیے کہ دین کے لئے سب سب خدا و تعالیٰ میں جمع ہیں اور غیر اللہ میں کچھ نہیں پاؤ جاتے ایک یا دو پاؤ جاتے ہیں اور خدا و تعالیٰ میں اوسکا ہونا حقیقہ ہے اور دوسرے میں مجازاً بلکہ وہم و تخیل ہی ہے کہ اوسکی کچھ حقیقت نہیں اور جب یہ امر ثابت ہو جائیگا تو اہل بصیرت پر کھل جائیگا کہ جو بات کہ عقولوں اور ضعیف دل والوں نے خیال کر رکھی ہے کہ واقع میں محبت الہی محال ہے یہ امر بالکل خلاف ہے بلکہ تحقیق اس امر کی مقتضی ہے کہ سوا خدا و تعالیٰ کے اور کسی سے محبت نہیں جائے اب بابل پر غور کرو معنی انسان اپنی نفس کو

محبوب جانتا ہے اور اوسکا دوام کمال و بقا خا ہوتا ہے اور ہلاک اورستی اور بستان اور
 موانع کمال سے بعین کھتا ہے یہ باتیں ہر ایک کی سرشت میں اور ممکن ہیں کہ
 کوئی اسے خالی ہو ہی باتیں متسی نہایت محنت کی ہیں اسلئے کہ جو شخص اپنے نفس کو اور
 اپنے آپ کو چھوڑتا ہے وہ یقیناً جانتا ہے کہ اوسکا وجود کچھ اوسکی طرف سے نہیں بلکہ اوسکی
 ذات کا وجود اور دوام اور کمال اللہ کی طرف سے اور اوسکو باعث ہے تو وہی وجود کا تو
 اور وہی اوسکا باقی رکھنے والا ہے اور وہی صفات کمال پیدا کر کے اوسکو کامل کرتا ہے کمال
 کی طرف ہو بخشنے کے سبب کو پیدا کرتا ہے پھر ہر ایتہا سبب کی پیدا کرتا ہے ورنہ بندہ
 اپنی ذات کی رو سے کچھ وجود نہیں رکھتا محض محو اور عدم ہے اگر خدای تعالیٰ اپنی نفس سے
 موجود کرے اور بعد وجود کے اگر اوسکا فضل شامل حال ہو تو ہلاک ہو جائے اور اگر وہ اپنے
 کرم سے کامل کرے تو ناقص ہے حال یہ کہ کوئی شے اسی موجود نہیں جسکو اپنی ذات سے
 قیام ہو سو ای ذات خدای قیوم اور زندہ کے جو ذات خود قائم ہے اور اور شیا اوسکے است
 قائم ہیں میں لے کر عارف اپنی ذات سے محبت کھینکا تو ضرور ہے کہ اوس ذات سے محبت کمر
 جس سے کہ اوسکا وجود ہوا ہے اور جس سے کہ اوسکے وجود کو دوام ہے ہر طریقہ اوسکو
 خالق اور موجد اور مخترع اور راقی رکھنے والا اور قائم بالذات اور دوسرے کا قائم رکھنے والا
 حالے اور اگر ایسی ذات سے محبت نہ کرے تو اپنے نفس اور رب سے دونوں سے جاہل ہو جائے
 کہ محبت تفرق معرفت ہے جب معرفت ہوگی تو محبت ہوگی اور اگر معرفت ضعیف ہوگی تو
 محبت بھی ضعیف ہوگی اور اگر قوی ہوگی تو قوی ہوگی ایسا سطر حضرت حسن و ہر زین
 کہ جو شخص اپنے رب کو پہچانے گا وہ اوس سے محبت کرے گا اور جو شخص دنیا کو پہچانے گا وہ اس سے
 کرے گا اور یہ کیسے خیال میں آسکتا ہے کہ آدمی اپنے نفس سے محبت کرے اور اپنے رب سے
 محبت نہ کرے جسے کہ نفس کا قیام ہے اور ظاہر ہے کہ جو شخص کہ آفتاب کی دھوپ میں
 مبتلا ہوا اور اس کے سایہ کے لیے سایہ کو محبوب جانے وہ بیشک درختوں کو بھی محبوب
 جاے گا جسے سایہ کا قیام ہے اور ہر ایک موجود خیر کو خدای تعالیٰ کی قدرت کی طرف ایسی ہی
 نسبت ہے جیسی سایہ کو ہے درخت کی طرف اور لو کہ ہے آفتاب کی طرف یعنی جسطرح
 سور کا وجود تابع آفتاب کا اور سایہ کا وجود تابع درختوں کا ہے اسی طرح کل موجودات کا جو
 تابع اوسکے وجود کا ہے اور سب کچھ اوسکے آثار قدرت میں سے ہے اور یہ مثال بھی اگر

تامل کرو تو عوام کی فہم کے موافق درست ہے کہ اونکو یہ خیال ہے کہ نور آفتاب کا اثر ہو
اور اوس میں سے نکلتا ہے اور اوس کے باعث موجود ہے حالانکہ یہ خیال غلط ہے اسلئے
کہ اہل دل پر یہ بات آنکھ کے مشاہدے کی نسبت بھی زیادہ منکشف ہو چکی ہے کہ نور بھی
قدرت الہی سے حاصل ہوتا ہے یعنی جس طرح کہ آفتاب وراو کی شکل و صورت خدا کی قدرت
سے بنی ہے اسی طرح جبکہ آفتاب جسم کثیف کے مقابل ہوتا ہے اوسکا نور بھی اوسکی قدرت
سے اخترع و ایجاد پایا ہے مگر چونکہ غرض مشاؤون سے سمجھنا مطلب کا ہو اسلئے نفس حقیقت
مطلوبہ نہیں خد کہ اگر انسان کو اپنے نفس سے محبت ضروری ہے تو اوس ذات سے بھی اوسکی
محبت ضروری ہونی چاہیے جسکے باعث اول تو اوسکے نفس کو قیام ہے اور پھر اوسکی
اصل و صفات اور ظاہر و باطن اور جواہر و اعراض کا دوام اوسی سے ہے بشرطیکہ اس
اور کو اسی طرح جان لے اور کوئی شخص اس محبت سے خالی نہ ہوگا بجز ایسے شخص کے کہ اپنے
نفس و شہوات میں مشغول ہو کر اپنے خالق اور رب کے غافل ہو اور اوسکو جیسا چاہیے یہ سمجھتا
اور اپنی نظر کو شہوات اور محسوسات ہی پر مقصور کرے یعنی نظر صرف عالم شہادت ہی پر رکھے
جس میں بہائم بھی اسکے شریک ہیں کہ وہی لذت اور تنعم اونکو بھی میسر ہے اور عالم ملکوت سے
قطع نظر کرے جس سرزمین میں وہی پہنچ سکتا ہے جسکو کچھ مناسبت و مشقوں سے ہو اور
اوسکی نظر اوس عالم میں اوسیقدر ہوگی جقدر کہ اوسکو صفات میں مشقوں سے قرب ہوگا اور
جقدر کہ پستی عالم بہائم میں نازل ہوگا اوسیقدر اوس عالم میں اوسکی سیر کم ہوگی اب دوسرا
سبب یعنی ایسے شخص سے محبت کرنی جو اپنے ساتھ مال سے سلوک کرے اور کلام میں نہ می برتے
اور نہ ایک طرح سے اوسکی اعانت کرے اور دشمنوں کے قلع و قمع کرنے میں اور بد و نیک
بدی دور کرنے میں مدد کرے اور تمام غرضوں میں خواہ متعلق خود اوسکے نفس کے ہوں
یا اولاد و اقارب کے سبب میں ذریعہ حصول کا ہو تو ظاہر ہے کہ ایسا شخص خواہ مخواہ محبوب
ہوگا اور یہ سبب بھی مقتضی اسی امر کا ہے کہ خدا تعالیٰ کے سوا اور کسی سے محبت کیجیے
اسلئے کہ اگر خدا تعالیٰ کو جیسا حق اوسکے پہچاننے کا ہے ویسا پہچانیے تو جاننیے گا کہ
احسان کرنے والا صرف وہی ہے ہماری غرض یہاں یہ نہیں کہ اوسکے احسان جو ہر ایک
سے پر ہیں اونکو شمار کریں اسلئے کہ وہ توحید شہار سے باہر ہیں جیسا خود ارشاد فرماتا ہے
وَإِنْ لَعَدُوُّ الْفِتْنَةِ اللَّهُ لَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا مِنْ عِبَادِهِ إِلَّا مَنْ يَخْشَى اللَّهَ فَعَسَىٰ أَنْ يُؤْتِيَهُمْ خَزَائِنَهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ

کرتے ہیں بلکہ بیان اہمیت کرتے ہیں کہ احسان آدمی کی طرف سے غیر ممکن ہے اگر آدمی کو حسن کہیں تو صرف ہمارا ہو سکتا ہے واقع میں حسن خدا تعالیٰ ہی ہے اس کے لیے فرض کر دو کہ کسی شخص نے تم کو اپنے تمام حوائج دیے اور اوپر بالکل اعتبار دیدیا کہ جس طرح چاہا ہوا کو حرج کر تو تم کو یہ گمان ہو گا کہ یہ احسان تمہارے ساتھ اس شخص کی طرف سے ہوا حالانکہ یہ غلط ہی اس لیے کہ اس کے احسان میں کئی باتیں ہیں اول خود اس شخص کا ہونا دوم اس کے مال کا ہونا سوم مال پر قادر ہونا چہارم ارادہ مال کے حوالہ کرنے کا خاص تم کو اب ہم کہتے ہیں کہ اس شخص کو کس نے پیدا کیا اور اس کے مال کو کس نے پیدا کیا اور اس کی قدرت اور ارادہ کو کس نے پیدا کیا اور تمہاری طرف اس کی محنت اور توجہ کس نے کی اور اس کے دلیلیں یہ کس نے ڈالیا کہ تمہاری سادگی ساوگ کرنے میں اس کا کچھ نفع دینی یا دنیاوی ہے اگر یہ باتیں ہوتیں تو وہ تم کو ابکایت حرمہ بھی نہ دیتا کہ جب اللہ تعالیٰ نے تمام لوازم پیدا فرمائے اور اس کے دل میں حماد یا کہ اس کا نفع دینی یا دنیاوی تمہارے حوالہ کرے میں ہے تو وہ حیارہ حوالہ کرنے میں مجبور ہوئے ہیں اس لیے اس کے خلاف کہہ ہی نہیں سکتا اس صورت میں محسن اوسے ذات کو جانتا چاہیے جس نے اس شخص کو تمہارے لیے مفضل اور مسخر کیا اور اس کے اوپر تمام لوازم کو مسلط کیا جس سے فعل احسان ہوئے کو ہو جان ایک ثابت رہی کہ مال کا اس شخص کے قبضے میں ہونا اس بات پر اشارہ کرتا ہے کہ شاید محسن وہی ہو تو اس کو یوں جاننا چاہیے کہ وہ شخص جو دیتا ہے صرف واسطہ ہے خدا تعالیٰ کے احسان کا یعنی خدا تعالیٰ نے اس کو مال سولے دیا کہ وہ تم تک پہنچا دے پھر وہ دے نہیں تو کیا کرے اس کا حال مثل ریالہ کے سمجھنا چاہیے کہ وہ یانی کے بہنے میں مجبور ہے پس اگر تم اس کو محسن جانو اور خود اس کا شکر کرو اور اس کی محنت سے کہ وہ واسطہ ہے تو بے شک نفس الامر سے تم ناواقف ہو کیونکہ انسان جب احسان کرتا ہے تو اپنے نفس ہی پر کرتا ہے اور کسی مخلوق پر اس کا احسان کرنا محال ہے اس لیے کہ آدمی جو مال خرچ کرتا ہے تو اس کا عوض پہلے تاک لیتا ہے یا تو آخرت میں اگر قواب منظور ہو یا دنیا میں اگر منت یا دوسرے کا سخر کرنا یا تعریف اور شہرت سخاوت یا آوازۂ نام میک یا لوگوں کے دلوں کو اپنی طاعت و محبت کی طرف گھینینا مقصود ہوا و جس طرح کہ آدمی اپنا مال دیا میں نہیں ڈالتا اس وجہ سے کہ اس میں کوئی غرض نہیں اس طرح کسی آدمی کے ہاتھ میں بھی سفر میں نہیں ڈالتا اور وہی غرض اس کی مراد مقصود ہوا کرتی ہے میں اب تم کو

بہت سے محبت شوق نہیں تو فیصلہ اول محبت کے دگر ہیں ۵۷۱ مذاق الدافین ترجمہ اجار علوم الدین جہانگیر

جو مال دیتا ہے تو تم مقصود نہیں ہو بلکہ تمہارا اوس مال کو لے لینا اوس شخص کی غرض حاصل ہونے کا وسیلہ ہے وہ غرض خواہ نہ کہ دنیا ہو یا شکر و ثواب تو اسے تمکو مال پر قابض کر دینے سے ذریعہ اپنے نفس کی غرض حاصل ہونے کا کیا تو اس صورت میں وہ اپنے نفس ہی کا شوق اور مال کے بدلے میں جو چیز اوس کے نزدیک عمدہ ہے اوسکو لیا چاہتا ہے اگر اوس عوض کو اوس کے عندیہ میں ترجیح نہ دیتی تو تمہارے لیے اپنا مال ہرگز چھوڑتا بہر حال وہ شخص شکر و محبت کا نہیں دو وجہ سے اول تو یہ کہ خدا تعالیٰ نے تمام لوازم دینی کے اوس پر مسلط کر دیے اوسکو اوسکا خلافت کرنے کی مجال نہیں اوسکا حال مثل بادشاہی خزانچی کے ہے کہ اگرچہ حکم بادشاہی کی تعمیل پر ضرور ہے تا ب مخالفت ہرگز نہیں اگر بادشاہ اوسکو اوسکی طبیعت پر چھوڑے تو ہرگز نہ اسے اس طرح اگر خداوند کریم محسن کو اوسکی طبیعت پر چھوڑے تو وہ بھی کسیکو کوڑی نہ دے مگر اوسنے اول اوسکے دل میں لوازم اور بوجہ دینے کے مسلط کیے اور پھر یہ دلیلیں ڈال کر اوسکا فائدہ دینی یا دنیاوی مال کے دینے میں ہی تو ایسے وہ مال دیتا ہے دوسری وجہ یہ کہ جو کچھ یہ دیتا ہے اوسکی نسبت کر جو کچھ اوسکے نزدیک عمدہ چیز ہے بدلے میں لیتا ہے تو جیسے بائع کو نہیں کہتے کہ یہ حسن ہو یا حسین دینے والے کو محسن کہنا چاہیے ایسے کہ بائع اپنی چیز بھی دیتا ہے جب اوسکا بدلہ خاطر خواہ لے لیتا ہے اور دینے والا بھی مال کے عوض ثواب یا حمد و ثناء اور کوئی عوض سمجھ لیتا ہے تو مال دیتا ہے اور عوض میں یہ شرط نہیں کہ وہ کوئی چیز محسوس از قسم مال ہو بلکہ لانا اور فائدہ اور عوض محسوس کہ لے لے سانسے مال کی کچھ حقیقت نہیں حاصل یہ کہ احسان جو دکی صورت میں ہوتا ہے یعنی مال کا ایسی طرح دینا کہ دینے والے کو نہ کوئی عوض منظور ہو نہ کچھ فائدہ اور جو دسواوی خداوند کریم کے اور شخص سے سرزد ہونی محال ہے البتہ اوسکا احسان و انعام خلق پر خاص خلق کے قطع کے لیے ہے خدا تعالیٰ کا فائدہ اوس میں کچھ نہیں نہ کوئی غرض اوسکی متعلق ہو سکتا ہے غیر کے اوپر جو د احسان کا بولنا یا جھوٹ ہے یا مجاز دوسرے میں جو د احسان محال و ممتنع ہے جیسے سیاہی اور سفیدی کا ایک جگہ جمع ہونا محال ہے خداوند کریم ہی جو د اور احسان اور فضل و منت میں گمانہ ہے پس اگر طبیعت میں محبت محسن کی ہوا کرتی ہے تو عارف کو یہاں تک کہ سواوی خدا تعالیٰ کے اور کسی سے محبت نہ کرے اسواسطے کہ احسان دوسری

ہو یا محال ہے صاحب احسان صرف خدا کی ذات ہے تو وہی سچا حق اس محبت کا بھی ہے دوسرا
 شخص جو اس میں سچا محبت ہو گا تو ایسی طرح ہو سکتا ہے کہ محبت کرے والا احسان کے
 معنی اور حقیقت سمجھتا ہو۔ اور یہ سب بھی انسان کا محبت کرنا خود سچے گو اور کھانا
 اپنے اور یہ وہی سچا صلیعتوں میں موجود ہے مثلاً اگر کسی ماوتساہ کی خبر نہ ہو سکے کہ وہ ماہد اور
 عادل اور عالم رحم دل لوگوں پر مہراں اور سکے بتواضع میں آتا ہے اور تم سے وہ بہت
 دور ہے اور دوسرے ماوتساہ کی خبر ہو چکے کہ وہ ظالم اور تکبر اور فاسق سربراہوں کی ہتک
 کر بیوا لہے اور وہ بھی دور ہے تو تم کو لینے دل میں ان دونوں میں فرق معلوم ہو گا کہ اول
 کی طرف کل میل ہو گا اور دوسرے سے نفرت ہی اول سے محبت معلوم ہوگی اور دوسرے
 بعض ماوجود کی اول کی حیر اور دوسرے کی تر سے تم ماہد اور مامون ہو اسوجہ سے کہ توقع
 روکے ملکوں میں ملے کی ہیں تو محبت محس کی صرف اس نظر سے ہے کہ وہ محس ہو اس
 محبت سے کہ تم کو بھی کچھ دیتا ہے یہ سب بھی مقصدی خدای تعالیٰ کی محبت کا ہے بلکہ اس امر کو
 چاہتا ہے کہ سوا اس کے اور کسی سے محبت نہ کی جائے مگر اسی شرط پر کہ کسی سب سے اس کو لگا
 خدای تعالیٰ کی طرف ہو اسلئے کہ سب کا اس اور تمام قسم خلق پر صل و انعام کرنے والا وہی
 کہ اول کو اس کا کیا اور بچاؤ کے اس کا کامل سنے اور سبب سر وی مہیا کیے بچاؤ کی
 آسائش کیلئے ایسے اسباب کو پیدا فرمایا جنہیں حاجات کا تائبہ تھا گو وہ ضرورت کی تائبہ
 تھے بچاؤ اور رواد سے زینت دی جو نہ ضرورت میں نہ مل تھے نہ حاجت میں اعنای ضروری ہر
 اور دل و جگر میں اور حاجت کے عصا آکھ اور ہاتھ اور پائون ہیں اور زوائد جیسے ارد کا
 کماں کی شکل مہیا اور سرخی لب و کانکھوں کا بادامی ہونا وغیرہ ان سے کوئی حاجت متعلق نہیں
 صرف ریت مقصود ہے اور نعمت سر وی خارج اربل اسان پانی اور غذا ہے اور حاجت
 مثال دوا اور گوشت و میوے ہیں اور زائد کی مثال وختوں کی سبزی اور کلیوں اور بھونڈی
 رنگارنگی اور لذتیں میووں اور غذاؤں کی کہ جسکے سوئے سے کوئی ضرورت اور حاجت نہیں
 زائل نہیں ہوتی اور یہ میوں قسم کی نعمتیں ہر حیوان کے لیے موجود ہیں بلکہ ہر ایک نبات
 کے لیے بلکہ تمام مہناں خالق کے لیے عرس سے لیکر فرق تک نعمتیں پائی جاتی ہیں اس سے
 معلوم ہوا کہ محس وہی ہے دوسرے محس کس طرح ہو سکتا ہے اگر کسی نے احسان کیا تو وہ
 بھی اس کی قدرت کی حسانت میں سے ایک حسنت ہے کہ وہی خالق حسن کا ہی اور وہی حسن

بابت تہ محبت شوق نفس اول محبت کو ذکر کریں ۵۷۴ مذاق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد ہفتم

احسان اور باب احسان کا مغز منہ اس سب سے بھی غیر سے محبت کرنی محض یہ بات ہے اور جو شخص اس بات کو جانے لگا اس علت کے باعث بھی سوا خدا و تعالیٰ کے اور سے محبت لگا اور جو تھا سبب یعنی جلال والا صرف جلال کے باعث محبوب ہو رہا ہے سوا جلال کے اور کوئی نہ

محبت والے کو اس سے نہیں جیسا کہ مشہور ہے

گفت خاموش ہر آنکس کہ جانے وارو ہر کجا پاسے نندوست بداندیش میش

اسکو یہ بیان ہی کر چکے کہ یہ بات بھی طبیعتوں کی سرشت میں داخل ہے اور جلال کی دو قسمیں ہیں ایک ظاہری جو سر کی آنکھ سے سوجھتا ہے اور ایک باطنی جو دل کی آنکھ اور نور بصیرت سے معلوم ہوتا ہے اور جلال دل کو لڑکے اور بہائم سب دیکھتے ہیں اور دوسرے کے اور اس کے لیے اصل دل مخصوص ہیں اور جو لوگ کہ صرف ظاہر کی زندگی دنیاوی ہی کو جانتے ہیں وہ ان کے شریک نہیں اور جو جلال ہے وہ باریک کے نزدیک محبوب ہو رہا ہے پس اگر وہ دل ہی ہوگا تو محبوب بنی ہوگا اور اس کی مثال انبیاء اور علماء اور مکارم اخلاق والوں کی محبت ہے کہ یہ محبت تو ہوتی ہے مگر چہرہ اور محبوبوں کا اور دوسرے اعضا غائب ہیں اور صورت باطنی کے حسن سے مراد یہی ہے اور جس میں صورت کو ادراک نہیں کرتی ہاں جو آثار کہ اس صورت باطنی سے صادر ہوتے ہیں اور اوپر والے ہوتے ہیں ان کو ادراک کرتی ہے یہاں تک کہ جب لالت طلب کی اوپر ہوتی ہے تو قلب و سکی طرف میل و محبت کرتا ہے مثلاً اگر کوئی محبت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا صدیق اکبر رضی اللہ عنہما یا امام شافعی رحمہ سے کرتا ہے تو یہی وجہ ہے کہ کوئی امر اور نہ کا اس کو اچھا معلوم ہو اسے اور یہ بات نہ اس کے حسن صورت سے نہ حسن افعال سے بلکہ حسن افعال اس بات پر وال ہیں کہ جو صفات کہ مصدر ان افعال کے ہیں اور افعال و خصلت سے صادر ہوا کرتے ہیں وہ لپچھے ہیں جسے کوئی شخص کسی مصنف کی تصنیف کی خوبی یا کسی شاعر کے شعر کا حسن بلکہ کسی نقاش یا معمار کے نقش و بنا کی عمدگی دیکھے تو اس کو ان افعال سے ان کی صفات جمیلہ باطنی منکشف ہونگے جس کا حاصل انجام کو علم و قدرت کی طرف رجوع کرنا ہے۔ پھر جب قدر کہ معلوم اشرف اور جلال میں کامل تر اور اعظم ہوگا اور یہ قدر علم بھی اشرف اور جلال ہوگا اور جب قدر قدرت کی چیر تہ اور منزلت میں بڑی ہوگی اور یہ قدر قدرت بھی رتبہ اور قدر میں اشرف اور جلال ہوگی اور ظاہر ہے کہ سب مخلوقات میں بزرگ تر خدا و تعالیٰ ہے تو ضرور ہے کہ علوم میں عمدہ تر اور اشرف

ہدایہ تعالیٰ کی معرفت ہوگی ایسا ہی جو اس کے قریب اور محترس ہے میں حقدار کوئی حسیہ
متعلق معرفت سے ہوگی اور سید قدر اور سکو ترف ہوگا اس سے معلوم ہوا کہ صفات
صدقہ یقین کا حال حکم کو دل طبعاً چاہتے ہیں تین امور کی طرف راجع ہے اول اس کا علم اللہ
اور مشیتوں اور کتابوں اور رسولوں اور انبیاء کی مشیتوں دوسرے خود ایسے لیسوں اور
اندر کے مدد کی صلاح کی قدرت کہ ارتداد و سیاست سے کرتے ہیں تیسرے اس کا ایک
چوناہ وائل ورجات اور ستوات عالیہ سے حوراء خیر سے چٹانے ہیں اور مدی کی طرف
جاتے ہیں اور بھین جیسی باتوں کے اعت انبیاء اور علما اور خلفاء اور وہ سلاطین جو اہل کرم
اور صاحب عدل ہیں لوگوں کو محبوب ہیں ان میں ان میں ان کو خدا تعالیٰ کی صفات کی
یست و کبیا چاہیے۔ علم کا حال تو یہ ہے کہ اگر تمام اولین اور آخرین کے علم کو اکٹھا کر
تو خداوند کریم کے علم سے کچھ بھی مست نہیں اس کا علم تمام تیار یا ایسا محیط ہے کہ
حکمی صفت خود ارتداد و فتنات کا لغت عینہ و مثقال ذکر ہے الشہاد
و کلائے الازہر اور تمام مخلوق کو ارتداد ہے و ما ادریتون من العلم الا قلیلاً
ملکہ اگر تمام اہل زمین و آسمان جمع ہو کر دریافت کیا چاہیں کہ مثلاً حیوٹی اور میجر کے پیدا کرنے
اور سے کیا حکمت رکھی ہے تو اس کے سوں حصے پر بھی واقف ہونگے اور اس کا علم
کچھ آگاہ ہونگے سحر اوس مقدار کے جو اس کو منظور ہوا اور حقدار قدر قلب تمام خلقت کو
معلوم ہے وہ بھی اویسی تعلیم سے ہے جیسا خود فرما ہے حکم لا انسان علی الارض
یسا اگر علم کا جمال و ترف اور محبوب ہے اور مذات خود ایسے موصوف کے لیے زمین اور
کمال ہے تو اس نظر سے ہدایہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی محبوب ہو یا چاہیے ایسے کہ علما کی
علوم اور اس کے مقابل چل نہیں سکتے اگر کوئی شخص ایسے زمانے کے عالم ترکو بھی جائے
اور جاہل ترکو بھی تو ہمیں جو سنا کہ علم کے سبب اہل کو تو محبوب جانے اور اس کو
چھوڑ دے کہ اچھل بھی اپنی معیت کا علم رکھتا ہوا اور مذات کے علم اور خدا تعالیٰ کے
علم میں جو فرق ہے وہ اس سے رائے ہے جو ان دونوں شخصوں کے علوم میں ہے
اس واسطے کہ اس علم زمانہ اہل ریو جزا دتی رکھتا ہے وہ علم متناسی سے رکھتا ہے کہ
ہو سکتا ہے کہ اگر اہل بھی محنت کرے تو اس کو سیکھ لے اور یہ یادی حوائج و تعاد کو مادم
حوائج کے علوم پر ہے انتہا ہے کیونکہ اس کی معلومات نے نہایت ہیں جسکی شاہدیت ہے

عمر و کونش کی قطرہ در بحر علم و اور خلق کی معلومات محدود ہیں بلکہ وہ اول و انتہا میں کچھ بھی
نسبت نہیں۔ اور صفت قدرت کو دیکھو تو وہ بھی کمال ہے اور عاجزی نقصان کی چیز ہے
اور ہر ایک کمال و عظمت اور بہا اور غلبہ اور تہلکہ محبوب ہے اور اسکا ادراک لذت نہیں
کہ انسان حکایتوں میں شجاعت حضرت علی رضا اور حضرت خالد رضا اور شجاعوں کی سنکر
اور انکی قدرت و استیلا م اقران و امثال پر معلوم کر کے دل میں حرکت اور جوشی اور جہت
منورہ ہی پاویگا صرف شننے کی لذت سے اس قدر خوشی ہوتی ہے جتنے کا تو کیا کرے اور
یہ صفت کمال موجب محبت کی دل میں ہوتی ہے کہ جو کوئی شخص موصوف اور صفت سے
ہو اور کو محبوب جانے پس اب تمام خلق کی قدرت کو خدایت کا کی قدرت کے مقابل کتنا چاہیے جو
تو یہ سب کیا ہو اور ملک بھی نہایت واسع رکھتا ہو اور شہوات کو سب زیادہ دباوے
اور جہالت نفس کی پیچ کنی اور رون سے زیادہ بجالاتے اور خود اپنے نفس کی سیست
اور دوسروں کی سیاست کا بھی جامع ہو ایسے شخص کی قدرت انتہا درجہ کی یہ ہوا کرتی ہے
کہ اپنے نفس کے بعض صفات پر اور آدمیوں میں سے چند لوگوں پر بعض امور میں قادی ہو کر تیار ہو
اور با اینہم اپنے نفس کے واسطے نہ موت کا مالک ہو تا ہے نہ حیات اور پھر اسکے
نہ کی سطح کے ضرر اور فائدے کا بلکہ اپنی آنکھ کی حفاظت اندھے ہونے سے اور زبان
کو نگاہ ہونے سے اور کان کے بہرہ ہونے سے اور بدن کی بیماری سے بھی نہیں کر سکتا
اور جتنی چیزیں کہ اس کے بس میں نہیں اور اسکا نفس اور اس سے اپنے لیے اور غیر کے لیے
عاجز ہے اس کے شمار کی کچھ حاجت نہیں یہ حال تو ان اشیاء میں ہے جو متعلق اسکی
قدرت کے ہیں اور جو چیزیں کہ اسکی قدرت کے متعلق ہی نہیں جیسے آسمانوں کے
ملکوت اور آسمانے اور زمین اور اس کے پہاڑ اور سمندر اور ہوائیں اور بجلیاں اور معدن
اور نباتات اور حیوانات اور دیگر اجزا تو ان کے ایک ذرہ پر بھی قادر نہیں اور اپنے نفس
اور غیر پر جو قدرت رکھتا ہے وہ بھی اس کے نفس کی طرف سے نہیں اس کے نفس کے
ساتھ قائم بلکہ خدا و تعالیٰ اسکا اور اسکی قدرت و ہباب کا سبکچا پدا کر نے والا ہے
جسے اسکو قادر کر رکھا ہے اگر وہ ایک چھڑے سے بڑے بادشاہ اور سب سے
زبردست پر حیوانات میں سے مسلط کر دے تو چھڑے ہلاک کر دے غرض کہ بندے کو قدرت
بدون عنایت مولیٰ کے نہیں جیسا کہ خود وہ زمین کے سب میں بڑے بادشاہ

اور القصرین کے باب میں ارشاد فرماتا ہے اِنَّا مَلَكْنَا لَكَ فِي الْاَرْضِ اِس سے معلوم ہوا کہ تمام ملک و سلطنت صرف خدا ہی تعالیٰ کے قادر کرنے و سکونتی تھی کہ ایک جزو پر زمین کے مالک کر دیا تھا اور زمین تمام اقسام اجسام کی نسبت کر ایکٹ حبلا ہے اور خود لائیتین کی صورت آدمی بہرہ مند ہوتا ہے وہ سب کچھ اس ڈھیلے کی نسبت کر ایک کچھ بڑا ہے اور وہ بھی خدا و تعالیٰ کے فضل اور قدرت سے صرف انسانی میں آتی ہے اس صورت میں محال ہے کہ کوئی مددہندگان الہی سے اس جہت سے محروم مانا جائے کہ وہ قدرت اور سبب اور استیلا و تصرف اور کمال قوت رکھتا ہے اور خدا تعالیٰ سے یہ محبت ہو حالانکہ جہول و قوت او کے سوا کسی کو ہمیں ہی جبار و قہار اور مانا اور قادر ہے آسمان او کے اختیار میں اور زمین اور او کی خیرین او کے قبضے میں تمام مخلوقات او کے نیچے قدرت میں ہے اگر سب کے سب کو ہلاک کر دے تو او کی سلطنت اور ملک میں سے کوئی درہ کم نہیں ہوتا اور اگر اوں جیسے لاکھوں پیدا کرے تو پیدا لیت سے ماضی اور ماندگی اور اختراع میں کمالی نہیں آتی اس صورت میں جو قوت اور قادر ہو وہ او کو آثار قدرت میں سے ایک تر ہے تو عظمت اور جلال و کبریا اور قہار اور استیلا سب کو شایان ہے پس اگر ممکن ہو کہ محبت کسی سے کمال قدرت کی جہت سے کیا جائے تو اسی محبت کا مستحق بھی سوا خدا تعالیٰ قادر مطلق کے اور کوئی نہیں ہو سکتا۔ اور صفت عیوب سے منزہ ہونے کی اور زائل اور خات سے پاک ہونے کے جو موجبات محبت سے اور تقضیات حسن و جمال میں سے ہے اور باطنی صفتوں میں ہوا کرتی ہے اگرچہ ایسا او صدیقین بھی محبوب و نقصانوں سے بری تھے مگر کمال تہذیب اور تقدس بجز جس قدوس فی الجلال والا کرام کے اور کسی میں نہیں پایا جاتا مخلوق اسی کوئی نہیں جن کوئی نقصان نہ ہو بلکہ اگر دیکھو تو مخلوق ہونا اور عاخر اور سر اور مجبور ہونا عین نقصان ہے اس سے معلوم ہوا کہ کمال حکمانامہ ہے وہ خدا واحد ہی کے لیے ہے غیر کو او نہ کمال ہے خدا او سے سطا فرمایا اور یہ ہونے میں کمال کہ دوسرے کو نہتہا ہی کمال عبادت ہو اسی لیے کہ انتہا و کمال کا اقل درجہ یہ ہے کہ بندہ سخر اور قائم بالغیر ہو اور یہ بات سوا خدا تعالیٰ کی ذات کے اور میں ہونی محال ہے پس کمال کے درجات میں کیا اور عیوب و نقصانوں سے مبرا ہو سکی ذات ہے اور بیان کرنا تقدس اور تہذیب کی وجہوں کا خدا تعالیٰ کے لیے

ملاقات اہل حق سے تیرے لئے جہاں جہاں جہاں

بہت طویل ہے اور معلوم کہ شفق کے آسرا میں سب ایسے جم او سکود کر نہیں کرتے
 خلاصہ یہ کہ اگر حضرت تقدس اور تشریف بھی کمال و جمال محبوب ہو تو اسکی حقیقت بھی بجز
 خدای تعالیٰ کے اور کیسے لیے نہیں ہو اور اگر کسی میں تشریف ہو تو وہ اور وہی نسبت ہو مثلاً گھوڑا
 نسبت کرے گا کمال ہو اور نہان گھوڑی کی نسبت کر نقصان کم کرتا ہو مگر چاہے کہ کسی نقصان نہایت
 نہیں بلکہ اصل نقصان سب سے بڑا فرق صرف جات نقصان ہے کہ بعض میں کم اور بعض میں زیادہ ہو حال میں کم
 محبوب ہو اور جیسے مطلق ہو گیا ہے کہ جسکا کوئی مثل نہیں اور فرد ہے کہ جسکی کوئی ضد نہیں وہ
 ایسا پاک ہے کہ اسکا کوئی مزاحم نہیں اور ایسا غنی کہ اسکو کسی حاجت نہیں ایسا قادر کہ
 جو چاہتا وہ کرتا ہے اور جیسا چاہے ویسا حکم دے نہ کوئی اس کے حکم کو مانے نہ اسکی قضا کو
 کوئی پیچھے ڈالے عالم نظر حکاکہ ذرہ بجز حیرت آسمان و زمین کی اس کے علم سے باہر نہیں قابل ایسا
 کہ اس کے قبضہ قدرت سے جا بیرون کی گرد زمین نہیں جکلتیں نہ ملوک و مسلاطین اسکی گرفت اور
 سطوت سے سرسکیں انہی ایسا کہ اس کے وجود کی ابتدا نہیں اور ابدی ایسا کہ اسکی بقا کی انتہا نہیں
 اپنی ذات میں ایسا ضروری کہ عدم کا تصور اسکی جناب سے کو سون و دور اور ایسا قیوم کہ خود
 قائم اور دوسری چیزوں کا اوسے سے قیام اور ظہور آسمانوں اور زمین کا جبار وہی ہے اور
 جمادات اور حیوانات و نباتات کا خالق وہی عزت و جبروت میں بیگانہ اور ملک و ملکوت میں
 مکتا و زماہ فضل و جلال اور کبریا و جمال و قدرت و کمال سب اس کے لیے ہیں جسکی جلال کی
 معرفت یہ عقلمیں حیران ہو اس کے وصف بینی ہن سرگردان ہن عارفین کا کمال معرفت یہی ہو کہ اسکی
 معرفت ہو عاجز کی اقرار کریں اور تہلیل و تبیین یہی ہو کہ اسکو وصف قصو کا اعتراف کریں چنانچہ
 سیدنا علی رضی اللہ عنہ سلم فرما دیا لا اُحصى ثناء علیک انت کما اتتیت علی انفسک
 اور سیدنا صدیق حضرت ابو بکر فرماتے ہیں لا تحجز عن ذکر لا حصر لک اذ سر اکل بسی ان لک کیا
 ذات اقدس ہے کہ اپنے پیچھے نہ کا کوئی طریق سوا عاجزی کے مقرر نہیں فرمایا شعر

جس نے خضوع و بندگی و اضطراب	اندر انحضرت نہ دارد اعتراب
اب ہر کو معلوم نہیں کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ خدای تعالیٰ سے محبت حقیقی نہیں ہو سکتی	مجبوراً
ہو سکتی ہے وہ کیا ان اوصاف کو اوصاف جمال اور محامد کمال نہیں جانتے یا خدا تعالیٰ کو	
ان اوصاف سے موصوف نہیں سمجھتے یا کمال و عظمت کو طبعاً محبوب ہونا نہیں تصور کر رہے ہیں	
شعر گریزیند بر روز شپہ چشم	چشمہ آفتاب را چہ گناہ

یہ جس خدا تعالیٰ کی غیرتِ جلال و رملال ہے کہ انہیوں کی آنکھ سے دیرودہ رہتا ہے، پھر
 وہیں لوگوں کے حکم کے لیے ارل سے فحش لکھی گئی اور تہمت جھٹاتے، وہیں اور دیر ایسی تھی
 ہیں مگر تا وہ جیسا ہے ظلمات مایمانی میں حیران ہیں اور وسوسے آباد و محسوسات و رہتہوات
 ہمارے میں یہ تیاں چاہ کر رہی دیادی ہی کو جانتے ہیں اور آخرت سے عامل ہرین سوس
 کہ یہ لوگ کچھ نہیں جانتے۔ اور محنت اس سے نسبت جہاں کے قوی تر ہوتی ہے کہ جہاں
 کم و بیش ہوا کرتا ہے اور یہ ہیں لحاظ خدا تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو طوفان و محی بھیجی
 محبوب تر محبوبوں کا میرے مدد کے ہے جو میری جہاد و بدین خطا کے کرے لیکن سوس
 اینا حق ادا کرو کر رہی ہے۔ اور وہ زمین ہے کہ اس شخص سے ظاہر کر کوئی نہیں جو محنت
 یا دوح کے سبب میری پریشانی کرے اگر میں محنت یا دوح کو یہ یا کرتا تو کیا اس بات کو تیاں
 یہ تھا کہ کوئی میری اطاعت کرے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا گنہگار میں کی جماعت یہ
 ہوا جو لاعلم ہو رہے تھے اور اب بھون نے عرص کیا کہ ہم دفع سے جو کہتے ہیں محنت کی
 طبع آپے اوکو مرنایا کہ تم مخلوق ہی سے تھے ہو اور مخلوق ہی کے متوقع ہو اور ایک اور
 لوگوں پر جو گذر ہوا وہ بھی لے تھے اور بھون نے عرص کیا کہ ہم خدا کی عبادت اور اسکی محنت
 اور تعظیم کے لیے کرتے ہیں آپے مرنایا کہ تم واقع میں اللہ کے ولی ہو مجھ کو تمہیں لوگوں میں
 سب سے کا حکم ہے۔ اور حضرت ابو حارم رحم فرماتے ہیں کہ مجھے تیرم آتی ہے کہ خدا کی عبادت
 تو اب یا عذاب کے بارے کروں اور مذہبات علام کے موافق ہوں اگر پڑھو تو کام کرے
 یا تیرم پڑھو دیر چاہا ہو حاتون کہ اگر فردوسی میں چاہیے تو کچھ کرے اور یہ مصلحت تیرم
 میں بھی ہے کہ تم میں سے کوئی ایسا ہو جیسے ہر فردور کہ اگر اجرت نیا ہے تو کام کرے
 اور ایسا ہو جیسا ہر غلام کہ اگر حوف نہ تو کام کرے۔ باقی رہا یا نچوان سبب محبت کا یعنی
 مناسبت اور ہم شکل ہونا یا اسکو بھی محبت میں وصل ہے اسلئے کہ جو چیر جکے مشابہ ہوتی تو
 وہ اسکی طرف جھکتی ہے دیکھو اسی باعث سے لڑکا لڑکو سے الگ کرتا ہے اور لڑکا لڑکو
 اور ہر جانور ایسے جس سے اور جو ایسی قسم کا نہیں ہوتا اور اس سے نفرت کرتا ہے عالم کو عالم کہ
 زیادہ انس ہوتا ہے حروف و اسے اتنا نہیں ہوتا یا جرون کو تار و اس سے زیادہ انس
 زیادہ ہوتی ہے کہ اوتسی کسانوں سے نہیں ہوتی اور یہ ایک بات ایسی ہے کہ تحریر اسکا
 ساہج اور احارہ اتارے بھی کچھ ایسا ہی معلوم ہوتا ہے چنانچہ اسکا بیان ہر باب

عج

آداب محبت میں لکھ چکے ہیں جہاں خدا کی راہ میں بھائی چارے کا ذکر ہے جس کا دل چاہے وہاں دیکھ لے۔ اور جب مناسبت سبب محبت کا ٹھہری تو اب معلوم کرنا چاہیے کہ مناسبت کبھی قوتِ ہر کی بات میں ہوتی ہے جیسے لڑکے کی مناسبت لڑکے سے کہ او کہیں نہیں ہوتا کو مناسبت ہے اور کبھی کسی خفیہ میں مناسبت ہوتی ہے کہ او سپر امیروں کو قوت نہیں ہوتا جیسے وہ شخصوں میں اتفاقاً اتحاد ہو جاتا ہے کہ نہ او حضور نے ایک دوسرے کو دیکھا تو پھر ان کو میل کی طمع وغیرہ ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ فرماتا ہے کہ لا رواد حین یجندہ فیما تعارف مہما ائتلف ما تباکر منہا اختلاف اس حدیث میں تعارف سے غرض مناسب ہے اور تناکر سے غیر مناسب حاصل یہ کہ سبب بھی مقتضی خدا کی تعالیٰ کی محبت کا ہے کہ بندے میں اور اوس میں مناسبت باطنی ہوتی ہے یہ نہ کہ صورت و شکل ایک ہی ہو بلکہ وہ مناسبت ایسے امور باطنی میں ہوتی ہے کہ بعض اوقات کتابوں میں لکھے جاسکتی ہیں اور بعض ممکن نہیں کہ لکھی جاسکیں بلکہ ان کو یہ وہ غیرت میں مخفی رہنے دینا چاہیے تاکہ سالکان بطریق معرفت جب بشرط سلوک پوری کر چکیں تو خود ان امور پر مطلع ہو جاویں یعنی مناسبت قابل لکھنے کے ہے وہ یہ ہے کہ بندے کا قرب و اقرب سے ان صفات میں ہو جسکے لیے اقتدا کا حکم ہے اس طرح کہ تخلیقاً باخلاق! اللہ اور یہ امر اس طرح ہے کہ مجاہد صفات جو اوصاف الہی میں سے ہیں ان کو حاصل کیا جاوے مثلاً علم اور نیکی اور احسان اور لطف اور دوسروں کو خیر کا پہنچانا اور خلق پر رحم کرنا اور ان کو نصیحت کرنا اور حق بات کی ہدایت کرنی اور باطل سے منع کرنا وغیرہ بکارِ شرعی سیکھنے اور ہر ایک ان میں سے بندے کو قرب لکھی سے بہرہ ور کرتی ہے نہ اس اعتبار سے کہ قرب بھائی بلکہ قرب صفات کی رو سے ہو جاتا ہے اور جس مناسبت کا ذکر کرنا جائز نہیں اور کتابوں میں نہیں لکھی جاسکتی وہ وہی مناسبت خاص ہے کہ جو صرف آدمی میں پائی جاتی ہے اور اوس کی طرف اشارہ ہے اس قول خداوندیٰ وَلَیْسَا لَکُمْ نَذْلٌ عَنِ الرَّوْحِ قُلِ الرَّوْحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّیْ اِسمین بیان فرمایا کہ روح امرِ ربانی ہے خلق کی عقل کی حد سے خارج ہو اور اس واضح تر دوسری آیت ہے وَخَلَقْنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ اِیہو جو ہے او کو فرشتوں سے سجدہ کر لیا اور اس کی طرف اشارہ ہے اس آیت میں نَجْعَلَنَّكَ خَلِیْفَةً فِی الْاَرْضِ اِیہو کہ آدمی مستحق خلافت الہی کا صرف

اوسی مناسبت سے ہوا ہے اوسکی طرف رحمت اس حدیث تشریف میں اِنَّ اللہَ خَلَقَ
اَدَمَ عَلٰی صُورَتِہٖ اِس سے کو تاہ اور بیتوں نے کہاں کر لیا کہ صورت تو اوس کی شکل کا ہے
ظاہر اور مدبر کا محو اس ہوا ایسے خدا کو دوسری ایسا ہے تنبیہ ہی اور جسم اور صورت کو اور
معاد و تقدیر اور تہمتی مناسبت کی طرف اشارہ ہے اس حدیث قدسی میں کہ خدایا حدیث نے
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ارشاد فرمایا کہ میں بیاہ ہوا تو نے میری حیادت کی حضرت موسیٰ نے
عزم کیا کہ الہی یہ کیسے ہو سکتا ہے حکم ہوا کہ میرا ملا آمدہ بیاہ ہوا تو نے اوسکی سیادت کی اگر
تو اوسکی بیاہیری کی کرتا تو مجھ کو اوس کے پاس یا تاہ اور یہ مناسبت جب ظاہر ہوتی ہے جب مصلحت
فائدہ ہو کر آدمی فو امل یہ ہوا طاعت کرے عیا کہ حدیث قدسی میں ہو کر ہے کہ اِنَّ اِلَہَکُمْ
یَدْفَعُکُمْ اِلٰی بِالْفَقْہِ اُولٰٓئِکَ حَتّٰی لَحَدَّہٗ وَاِذَا اَخَذَتْہُ کُمُ مَّحْضَہُ الدِّیْنِ لَیْسَ لَکُمْ
بِہٖ وَلَکُمْ اِلَہٌ یَّحْضُرُہٗ وَلَکُمْ اِلَہٌ یَّطِیْقُہٗ اور یہ تمام ایسا ہے کہ تدبیر قلم کی
ماگ کو بیان ہو گیا وہاں اس سے بہت متفرق ہو گئی ہیں بعض کو تاہ ہم تو
تسمیہ ظاہر کی طرف محاکم ہوتے اور بعض متصرف عالمی مناسبت سے بھی مگر حکمی اور اتحاد کے
فائل ہو کہ خدا کو تعالیٰ مدے میں حلول کر جاتا ہے یہاں تک کہ بعضوں نے انا الحق زمان سے
سکا لا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مات میں نصاریٰ شک گئے کہ او کو خدا کو نے لگے کہ یہ
لوگوں نے یہ کہا کہ عالم ناسوت نے لباس لاہوت دربر کیا ہے اور بعض اس بات کو فائل
ہوے کہ ناسوت و لاہوت متحد ہیں مگر جس لوگوں پر کہ تنبیہ و تمیز کا محال ہونا اور اتحاد اور
محلول کا متمنع ہونا منکشف ہو گیا ہے اور باوجود اس کے امر واقعی اور حقیقی بھی جانتے ہیں تو
ایسے لوگ کم ہیں اور شاید حضرت ابو الحسن مدری رحمہ اسی مقام کو تاہا کرتے تھے کہ او کو لیک
شعر سے وعدہ غالب ہو گیا حکم ترجمہ یہ ہو

مرا عشق بہر دم بمنزلے ست نزول	کران نزول ہمہ حیرت کہ جب عقل
اس شعر سے ایکو انا و جہ ہوا کہ اوسی حال میں برابر جگہ نیستان میں دوڑتے پھرتے تھے اور	کٹ گئی تھی مگر اوسکی آخرین باقی تھیں افسانے آگے یا بولن حیرت کے اور ہم کر کے اور اسی میں
آیکو وصال ہو اسرکہ مناسبت ہی اسباب محبت میں سے بہت بڑا سبب ہے اور یہ سبب زیادہ	قدی اور عمدہ اور بعد تر ہے اور اسکا وجود نہت کم ہے پس ان پانچوں اسباب کو دیکھ
تو خدا کو تعالیٰ میں حقیقتاً جمع ہیں اور اس کے سبب اور حیات میں ہیں نہ ادنیٰ میں اس صورت میں	

ابن تیمیہ و شوق و توجہ منافی ہوا بل محبت مذکورہ ۵۱ مذاق اہل فہم تریز عیار عاقل العزیز رب ربیام

ارباب بعیت کے نزدیک قابل برائی صرف محبت الہی ہی ہو سکتی ہے جسے کہ اندھ بھونک کر
غیر اندھ ہی کی محبت کا وجود ہے۔ پھر خلق میں سے اگر کوئی شخص انہیں کے ایک سبب کی
جست سے بھی محبوب ہو گیا ہے تو ہو سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص نہ سراجی اس سبب میں شریک ہو
تو وہ بھی محبوب ہے اور شرکت محبت کے باب میں نقصان ہے اور محبوب کے کمال سے اعراض
اور کوئی وصف محبوب طرح کا نہیں کہ جسمیں کوئی شخص کیا ہو اور اس کا شریک بنایا جاوے
اور اگر بالفرض ایسا ہو بھی تو اس کے لیے شریک کا پایا جانا خالی امکان سے نہیں بگڑا و بدید
جو ان صفات کے ساتھ موصوف ہے جو نہایت درجے کی جلال و جمال کی ہر ایک شریک
انہیں تو کوئی باطل ہے اور اگر کوئی ممکن اسے معلوم ہوا کہ اس کی محبت میں شرکت نہیں ہو سکتی
اسی جہت سے اس کی محبت میں نقصان کو بھی وظل نہیں ہو سکتا جسے کہ شرکت کو اس کے صفات میں
راہ نہیں اب ثابت ہوا کہ اس محبت اور کمال محبت کا حق وہی ہو کہ جس میں ہرگز و سر کو شرکت نہیں
چوتھا بیان اس باب میں کہ سب سے اعلیٰ اور شرف لذت صرف الہی اور اس کے دیدار کی ہے
اور ممکن نہیں کہ اس پر کسی لذت کو ترجیح ہو مگر اوشی شخص کے نزدیک جو اس لذت سے محروم
جانتا چاہیے کہ لذتیں تابع اور رکات کی ہیں اور انسان بہت سی قوتوں اور طبیعتوں کا جامع ہے
اور ہر ایک قوت و طبیعت کے لیے ایک لذت جدا گانہ ہے یعنی حصول مقتضای طبع کا
جس کے لیے ہر ایک قوت مخلوق ہے اس کی لذت کہلاتا ہے اس لیے کہ انسان میں یہ قوی ہذا قوت
پیدا ہی نہیں ہو ہر ایک قوت و طبیعت کے لیے یہ امر کے لیے بنی ہے جو اس کا مقتضای طبع ہے
مثلاً طبیعت غضب شہی اور انتقام کے لیے پیدا ہوئی ہے تو ضرور ہے کہ اس کی لذت غلبہ اور
انتقام ہی سے ہو جو اس کے مقتضای طبع ہے اور قوت خواہش طعام تحصیل غذا کے لیے مخلوق
ہوئی ہے جس سے کہ بقای وجود ہو تو اس کی لذت اسی غذا کے مٹنے میں ہوگی جو اس کے مقتضای
طبع ہے اسی لذت سننے اور دیکھنے اور سونگھنے کی ایسی ہی چیزوں سے ہوگی جو اس کے
مقتضای طبع ہوں پس ان قوی میں کوئی قوت ایسی نہیں کہ جس کو اپنے مدارکات سے بچاؤ
لذت ہوتی ہو اسی طبع دل میں ایک قوت ہے جس کو نور الہی کہتے ہیں جس کے باب میں خدا و تعالیٰ
فرماتا ہے اِنَّ شَرَّ الدِّیْنِ سُرُّهُ لَیْسَ لَکُمْ فِیْہِ عِلَالٌ لِّیْمٰنٍ سُرُّہُ اور اس کو عقل اور
بصیرت ملتی اور نور ایمان اور نور یقین بھی کہتے ہیں اور اس کے ناموں میں غول ہونے سے کچھ
غرض نہیں کہ ہر ایک کی جدا جدا اصطلاح ہے اور کم عقل یہ گمان کرتے ہیں کہ الفاظ کے

اختلاف سے معنی میں اختلاف ہے ایسی کہ وہ لوگ اہل طہری سے معنی کے نکالنے کے
 یا نہ ہین حالانکہ یہ بات امر و جہی کے برعکس ہے بہر حال دل میں ایک ایسی صفت ہو جس سے
 کہ او کو تمام بدن سے تمیز ہے اوسی صفت سے دل و بدن باقون کو دریافت کرتا ہے نہ
 متخیل ہین نہ محسوس مثلاً عالم کا پیدا ہونا یا او کا محتاج ہونا ایک خلق بدر حکیم و قدیم کی طرقت
 جو صفات الہیہ کے ساتھ موصوف ہوا اور ہم اوس صفت قلبی کا نام عقل کہتے ہین جس پر ایک
 کوئی شخص عقل سے وہ قوت سمجھے جس سے کہ ادراک طرق مجاہدہ اور مناظرہ کا ہوتا ہے کیونکہ
 بالاصل عقل انھیں معنوں میں مشہور ہے اوسا ہوجہ سے بعض موصوفیہ عقل کو بر الہیہ و رد جو
 صمت انسانی کہ اوسکے باعث بہائم سے تمیز ہو اور معرفت الہی کو اوس سے دریافت کر کے
 وہ تو پڑی عمدہ صمت ہے او کو تو پڑا کو نہا ہی نچا ہے۔ اور یہ قوت ایسی پیدا ہوتی ہے
 کہ اوسکے باعث سب امور کی حقیقت معلوم ہو تو او کا مقتضای طبع معرفت اور علم ہے اور
 یہی اوسکی لذت ہے جیسے اور قوی کا مقتضای طبع اوسکے حق میں لذت ہے اور اس
 مات میں بھی کچھ تک ہیں کہ علم و معرفت میں لذت ضرور ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص کسی
 ادنیٰ سی چیز کا عالم اور عارف کہلاتا ہے وہ حوس ہوتا ہے اور جو ہل کی طرف منسوب کیا جاتا ہو
 گو کسی امر حقیر ہی میں ہو تو نا حوس ہوتا ہے دیکھو آدمی اگر کوئی حقیر چیز ہی جاتا ہو تو اوس سے
 فخر اور ثرائی کرے میں صبر نہیں کرتا مثلاً جو سطح کھینا جاتا ہے اور یہ ادنیٰ بات ہے
 مگر باوجود اسکی خست کے اوسکی تعلیم سے جیسے ہین رہتا اور جو کچھ جاتا ہوتا ہے اسیر زبان
 چل ہی جاتی ہے اور یہ اسی لیے کہ لذت اوسکے جاننے کی بہت ہوتی ہے اور اوسکے علم
 ایسی ذات کا کمال سمجھتا ہے اور وجہ یہ ہے کہ علم سب صفات و نعمت میں سے انص ہے
 اور مستہای کمال ہے اور ایسی جب کسی شخص کی تعریف ہو کا اور کثرت علم کی کجائی ہے
 تو طبیعت کو بر جہت ہوتی ہے کیونکہ شتا کے سننے سے اپنے علم اور ذات کے کمال کا ذوق
 ہوتا ہے ایسیے غیب کرتا ہے اور لذت یا ہے پھر علم زہمت اور وخت کی اتنی لذت
 نہیں جتنی سیاست ملک تدبیر سلطنت اور امور حلق کے جاننے کی ہے اور نہ لذت علم
 اور شعر کی ایسی ہے جیسے خدای تعالیٰ اور اوسکے مقربوں اور اسرار آسمان و زمین کے علم کی
 بلکہ اس لیے کہ لذت علم کی بقدر شرف علم کے ہوتی ہے اور شرف علم بقدر شرف معلوم کے
 ہوتا ہے یہاں تک کہ جو شخص لوگوں کے باطن کے حالات دریافت کر کے لوگوں کو ہتای

بیشتر بحث شوق و اشتیاق و محبت کے ذکر ۵۸۳ مذاق و عارفین و بڑا عارف و علوم الدین و جہاد و جہاد

اور میں بڑا فاضل و پارسا ہے اور اگر معلوم نہیں ہوتے تو اس کی طبیعت چاہتی ہے کہ اس کو تلاش کر دے
پھر اگر شہر کے رئیس کے محل کا حال و اس کی ریاست کی تدبیر پر واقف ہو تو یہ امر اس کے نزدیک
کسانوں اور نوابوں وغیرہ کے باطن کا حال معلوم ہونے کی نسبت کم تر ہو گا اور لہذا
معلوم ہو گا اور اگر رئیس سے بڑھ کر وزیر کے حالات کا علم ہو گا اور اس کی تدابیر وزارت پر دست
برداری تو یہ رئیس ہر راجہ کی نسبت کم تر ہو گا اور اگر بادشاہ کے باطن کا حال معلوم ہو گا
جو وزیر سے بھی بڑھ کر ہے تو وزیر کے حالات سے بھی زیادہ تر اچھا معلوم ہو گا اور اس پر
تقریب چاہنی اور حصول و بحث بہت صحیح معلوم ہو گی اور یہی ذکر زیادہ محبوب ہو گا ایسے
کہ اس میں لذت زیادہ ہے اس سے معلوم ہو گا کہ معارف میں سے لذت تروہ میں جو اشرف ہیں اور
اوپر کا اشرف بحسب معلوم کے شرف کہ ہے پس اگر معلومات میں کوئی خیر سب میں اشرف اور اعلیٰ
اور اصل و اگر کم ہو تو ظاہر ہے کہ اس کا علم سب علوم سے بیشک لذت تر اور اشرف اور اعلیٰ
اب ہر کوئی بتلائے کہ جس شخص نے سب شیاؤں کو پیدا کیا اور تکمیل کی اور ان کو زینت دی اور
نئے سے بنایا اور دوبارہ بھی بنا دیا اور ان کو تدبیر و منتظم وہی ہے اس سے زیادہ بڑھ کر
کوئی خیر موجود ہے جو اشرف اور اعلیٰ اور اکمل اور عظم ہو یا یہ ہو سکتا ہے کہ جناب صریح کے
سوا کوئی اور دربار سطح کا ہو کہ ملک و کمال و جمال اور جلال میں سب سے زیادہ ہو وہی دربار
جس کے مساوی جلال اور عجائب احوال میں وصف و صفوں کا قاصر ہے شعر

صانع کز کمال عز و جلال و شتائش زبان ناظمت لال

پس اگر تم کو ان امور میں شک نہیں تو اس بات میں بھی شریک نہ کرنا چاہیے کہ اسرار و پوہیت
اور نظام امور انہی پر واقف ہونا جو محیط تمام موجودات پر ہیں اقسام معارف میں سب سے
بڑھ کر ہے اور اور معارف کی نسبت کم تر اور عمدہ اور اشرف ہے یہی وہ کیفیت ایسی ہے
کہ جنس کو ہو جائے تو اپنا کمال و جمال سمجھنا اس کو زیادہ ہے اور اس سے خوش ہونا اور
رحمت پانا سچا اس بیان سے معلوم ہوا کہ علم لذت ہے اور علوم میں لذت تر خدا و تعالیٰ اور اس کے
صفات اور افعال کا علم اور جو تدبیر کہ وہ اپنی مملکت میں عرش سے لیکر فرش تک کرتا رہتا ہے
اس کا علم ہے پس اس سے صاف سمجھنا چاہیے کہ معرفت کی لذت اور لذتوں کی نسبت کم
مثل لذت شہوت اور غضب و تمام حواس کی لذتوں کے فائق تر ہے ایسے کہ لذات میں
اول توفیق کا اختلاف ہے مثلاً لذت جلع اور ہے اور لذت حلق اور اور معرفت کی لذت

علم کا درجہ بہت زیادہ وسیع ہے۔ علم کے ساتھ ساتھ انسان و زمین کے ملک عارف کے میدان ہیں۔ جہاں جہاں وہاں سیر کرے اسکی حاجت نہیں کہ اپنی حکمت سے حرکت کرے اور تنہا بدن کیجاؤ اور اسی ملکوت کے جہاں کے مطالعہ کے امتداد میں حنت میں رہتا ہو حکما صراحتاً انسان و زمین ہے اور ہر ایک عارف کو آسا ہی کہہ دے یہ ہیں کہ ایک دوسرے پر تنگی ڈالتا ہو مگر آسا ہے کہ حقدار کی نظر اور معرفت ہوگی اور یہ قدر اور اسکی سیر گاہ کو وضاحت ہوگی اور اسی حد کے رویہ کے درجہ میں تعادلات ہو جائے جو شمار میں نہیں آسکتا اس میں سے ظاہر ہو کہ ریاست کی لذت جو باطنی ہے وہ اہل کمال میں جو اسکی سب لذتوں سے بڑھ کر موقی ہے اور یہ لذت ہمیشہ اور لڑکے کم عقل کو نہیں ہوتی اور محسوسات اور ذہنات کی لذت بھی اہل کمال کو ہوتی ہے مگر ریاست کی لذت کو اور سیر ترجیح دیتے ہیں مگر معرفت الہی اور اوکو صفات و افعال اور آسمانوں اور اسکی سلطنت کے اسرار کی معرفت جو ریاست کی لذت سے بڑھ کر ہے میں اسکو وہی شخص جانتا ہے جو معرفت کے تہے کو یہ ہو سکے اور اسکو کامرہ سکے اور اسکو ایسے کے سامنے مات کرنا جسکے دل ہو غیر ممکن ہے اسلئے کہ دل اس قوت کا ماحول تو جسکے دل ہی ہوگا وہ اس سرے کو کیا جانے جیسے لذت جماع کی ترجیح لڑکے کے رویہ کھیل کو دیتا ہے میں کر سکتے ہمارے کو اور اسکی ترجیح عطر سو گھنے پر معلوم ہو اسواسطے کہ لڑکے اور بامردین وہ قوت ہی نہیں جس سے وہ لذت پاتی ہے مگر جو شخص سو گھنے کی قوت بھی درست کہتا ہو اور نامردی سے بھی سری ہو وہ اللہ دونوں لذتوں کا فرق جانیگا میں اسبھی کو ناجاہیہ کہہ لذت کہنے کی نہیں جو میٹھے سو جانے ہاں طالب علم اگر جس طلب معرفت امور انہی میں سرور نہیں ہوتے جب بھی اس لذت کی بو اونکے مشام حان میں ہو سکتی ہے حقیقت مشکلات اور شہوات اور پیہر منکشف ہوتے ہیں جسکے حل ہونے کے لیے اونکو کمال حرص ہوتی ہے کیونکہ اونکا منکشف ہونا بھی ایک طرح کی معرفت اور علم میں داخل ہے اونکی معلومات ایسی ترہیں نہیں جیسے معلومات معرفت الہی ہوتی ہیں مگر جو شخص ایسی فکر کو معرفت خدا یا ک میں دیر تک کہتا ہے اور اسرار ملک الہی میں سے اور سیر کو یہ تمہی منکشف ہو جاتا ہے تو اس سے ہتقد جو شس ہو جائے کہ پھولا نہیں سوتا اور بڑے جوتی کے اڑتا ہوتا ہے اور تعجب کرتا ہے کہ میرا اس کیسے ثابت رہا اور اس امر کا مستحل ہوا اور یہ ایسی چیز ہے کہ بدن و دوق اسکا ادراک نہیں ہو سکتا کہ سے اس میں

فائدہ کہ ہوتا ہے پس اس قدر بیان سے تم کو معلوم ہوا ہوگا کہ معرفت خدای پاک سب اشیاء سے
 لذت تر ہے اور یہ کہ کوئی لذت اس سے زیادہ نہیں اور اسی لیے حضرت ابوسلیمان وارانہ
 فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے ہیں کہ ان کو خدای تعالیٰ سے نہ خوف نہ فرسے
 نہ توقع جنت تو ایسے لوگوں کو دنیا کسطح روک سکتی ہے اور اس طرح حضرت معروف کرخی کے
 بعض مریدین نے اسے سوال کیا کہ اے ابو محفوظ آپ ارشاد فرمادیں کہ کونسی چیز نے آپ کو
 عبادت کی ترغیب دی اور خلق سے علیحدہ کیا آپ چپ ہوئے اور اسے کہا کہ موت کی یاد
 آپ کا یہ حال کیا ہے آپ نے فرمایا کہ موت کی کیا اہل ہے اور نے پوچھا کہ قبر پر بزم کی یاد سے
 ایسے ہونے آپ نے فرمایا کہ یہ بھی بے اہل ہیں اس نے کہا کہ دوزخ کے خوف اور جنت کی توقیر نے
 ایسا کیا ہے آپ نے فرمایا کہ انکی بھی کچھ اہل نہیں یہ سب چیزیں ایک بادشاہ کے قبضے میں ہیں
 کہ اگر اس کو چاہو تو یہ سب باتیں تم کو بھلا دے اور اگر تم میں اور اس میں معرفت ہو جائے تو پھر
 ان سے بچا دے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ارشادات میں ہے جب تم کسی جوان
 خدای تعالیٰ کی جستجو میں فریفتہ دیکھو تو جان لو کہ اسے اس کو اور سب چیزوں سے غافل کر دیا
 اور بعض شیوخ نے حضرت بشیر بن الحارث رحمہ کو خواب میں دیکھا اور اسے پوچھا کہ ابو نصر تم
 اور عبدالوہاب دراق رحمہ کا کیا حال ہے آپ نے فرمایا کہ میں نے ان کو اس وقت خدای تعالیٰ کو
 سامنے کھاتے پیتے چھوڑا ہے اس شخص نے پوچھا کہ آپ کا کیا حال ہے کہا کہ اللہ تعالیٰ کو
 معلوم تھا کہ مجھے کھانے پینے کی طرف رغبت کم ہے اس لیے مجھ کو اپنا دیدار مرحمت فرمایا۔ اور
 علی بن الموفق رحمہ سے مروی ہے کہ انھوں نے خواب میں دیکھا کہ جنت میں نفل کیے گئے
 کہتے ہیں کہ وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ ایک شخص کو ستر خوان پر بیٹھا ہے اور دو فرشتے اس کو
 دونوں طرف ہیں انواع و اقسام کے میوے ان کو کھلائے ہیں اور ایک شخص کو دیکھا کہ جنت کے
 دروازے پر کھڑے ہوئے لوگوں کی خدمت میں پہنچاتے ہیں اور بعض کو اندر کر دیتے ہیں
 اور بعض کو واپس کرتے ہیں پھر میں اسے حلیہ قدس کی طرف آگے بڑھ گیا وہاں سر اوقات
 عرش میں ایک شخص کو دیکھا کہ اللہ جل شانہ کی طرف تاک لگائے ہوئے ہو اور کسی طرف
 نہیں دیکھتا میں نے رضوانِ خضر سے پوچھا کہ یہ کون شخص ہے کہا کہ معروف کرخی رحمہ ہیں کہ
 انھوں نے خدای عبادت نہ خوف نہ آتش سے کی نہ توقع جنت بلکہ صرف اس کی محبت سے
 اللہ تعالیٰ نے ان کو قیامت تک اپنی طرف دیکھنے کی اجازت دیدی اور کہا کہ دونوں

شخص و سرے شہرین الحارت اور احمد بن منبل یہ ہیں۔ اور یہ جو دوسرے حضرت ابوسلمہ بن ابراہیم نے
 فرماتے ہیں کہ جو کچھ ایسے نفس میں متعول ہوگا وہ کل کو بچھی اور بچھی میں مصروف رہے گا اور جو کچھ
 کے ساتھ متعول ہوگا وہ کل کو بچھی اور بچھی کے ساتھ متعول رہے گا۔ اور حضرت سفیان ثوری نے
 حضرت سلیمان بن جریر سے یہ فرمایا کہ ایک ایمان کی حقیقت کیا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ میں نے
 اس کی سات دوس کے خوف سے نہیں کی اور نہ صحت کے اشتیاق سے تاکہ میرا مال سرے
 مرد و عورتوں کے عادت سے روکی جائے اشتیاق کے باعث کی ہے اور محنت کے باب میں
 انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ جو کچھ ترجمہ یہ ہے قطعاً

ایک دوست کے باعث ہو مجھے تحفے و داد	دوسرے اس سے کہ شایانِ محبت ہے
الفتِ مستحق ہی سے ہے مری کی معیت	یاد میں تیرا سدا میرے میں ہوں یک سو
اور جس حب کا کہ لائق ہو تو اس سے تولے	یرنے یہ کھول دے دیکھتی ہوں میں تجھ کو
پر تیرا سپن ہو یا او میں وہ ہے سب تجھ کو	میری تعریف کسی میں بھی نہیں ہے سب کو

اور غالباً ان کی مراد محبتِ عشق سے یہ ہے کہ اللہ کی محبت اور اس کے احسان اور انعام کی بات
 کی ہو یہی وہ لذات کہ دنیا میں اس سے عنایت و رفاقت ہیں وہ باعثِ محبت ہوئے ہوں اور
 اور مری محبت سے مراد یہ ہے کہ محبت صرف اور اس کے جمال و رحمت کے باعث کی جو وہ
 منکشف ہوا اور ظاہر ہے کہ یہ قسم محبتِ اعلیٰ اور اقویٰ ہے۔ اور حالِ ربوبیت کو دیکھ کر
 لذت وہ ہے جس کو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث قدسی میں ارشاد فرمایا ہے
 الْحَبِیْبَةُ لَوْ كَانَتْ لَهَا حَبِیْبَةٌ لَأَعْنَى ذَاكَ وَلَا أَدْرُکُهَا وَلَا
 حَبِیْبَةٌ عَلَى قَلْبٍ لَسْتُ بِأَرَاكَ كَمَا كُنْتَ تَحْسَبُ حَبِیْبَتِی قَلْبَ غَايَةِ كَوْنِی
 حَاقِی سَہِ تَوَادُّ سَکُونِی لَدُنْیَ مَیْنِ سَہِ دُنْیَا حَیْ مَیْنِ حَاقِی مَیْنِ سَہِ دُنْیَا حَیْ مَیْنِ
 بعض اکابر فرماتے ہیں کہ میں یا اللہ اور یارب نہیں کہتا ہوں اور اپنے دل پر یہاں ہے
 زیادہ اس کو بوجھ جانتا ہوں اس واسطے کہ بیکار ناپرواہی کی آیت سے ہوا کرتا ہے اور کہتی
 دیکھا کہ کوئی شخص اپنے ہمتیں کو بیکار ہوا اور یہ بھی اونی کا ہی تو دل ہے کہ جب آدمی اس
 علم میں نہایت کو پہنچ جاتا ہے تو لوگ اس کو تھوڑے تھوڑے میں یعنی اس کی گفتگو اور ان کی عقلوں
 کی حد سے باہر ہونے لگتی ہے تو اس کے قول کو جوں یا کھر سمجھتے ہیں الحاصل مقصد سب
 عارفوں کا اس کا وصل اور ملاقات ہی ہے اور وہی ان کی حسی حیرت ہے کہ کیا نہیں معلوم

سے اعلیٰ اور قوی تر ہے اور نہیں کو طیف و قرآن مجید میں بھی اشارہ ہے چنانچہ فرمایا
لَا تَعْلَمُونَ السَّمَاءَ الْحَمُومَةَ أَلَمَسَّا لَیْلَتًا فَاَتَتْهَا سَحَابٌ مُمِیغٌ وَبَعَاثُهَا نَارٌ مِّنْ لَّدُنْهَا
تُكَاتِلُ بِرَیْحٍ مُّضَاعَفٍ لِّلْعَوَالِمِ وَالْعَوَالِمُ حُبٌّ لِّلْمَوْتِ وَفِی السَّحَابِ مَوَاقِیْتُ
حُكْمٍ بِحَسْبِ اللَّیْلِ وَالنَّهَارِ اِنَّمَا تَعْلَمُونَ حُكْمَهُمْ اِنَّهُمْ لَیْسَ لَیْلٌ وَلَا نَهَارٌ
مَوَاقِیْتُ تَعْلَمُونَ اِنَّهُمْ لَیْسَ لَیْلٌ وَلَا نَهَارٌ اِنَّهُمْ لَیْسَ لَیْلٌ وَلَا نَهَارٌ اِنَّهُمْ لَیْسَ لَیْلٌ وَلَا نَهَارٌ
اور عورتوں اور رنیت کی محبت سے باغ میں اور ریاست کی محبت سے باغ میں سالہ
ہوئے کے اور عوام کی محبت سے چالیس کے اور یہی انتہا کا درجہ ہے اور جس طرح کہ
اگر کایا شخص سے کہ چیل کو چھوڑ کر عورتوں سے میل کرے یا ریاست کا طالب بنے یا کرا کر تاجر
اسی طرح رہتا بھی اور لوگوں پرستے ہیں جو ریاست کو ترک کر کے معرفت الہی میں مستغرق ہوتے
اور عارف اور پختہ ہیں اِنَّا لَنَعْلَمُ اَمَّا فَاِنَّا لَنَعْلَمُ فَاِنَّا لَنَعْلَمُ فَاِنَّا لَنَعْلَمُ فَاِنَّا لَنَعْلَمُ
پانچواں بیان اسات کی وجہ میں کہ معرفت دنیاوی کی نسبت آخرت میں لڑائی کیل
ریا ہ ہوگی واضح ہو کہ یہ بات دو قسم کے ہیں ایک تو وہ جو خیال میں آخرت میں مست
خیالی صورتیں اور رنگ رنگ کے احسام اور حیوانات اور نباتات جو تکلیفیں رکھتے ہیں اور
ایک وہ جن جو خیال میں نہیں آتے جیسے خدا تعالیٰ کی ذات اور دوسری چیزیں جو ہم میں
رکھتیں مثل علم اور قوت اور بارادہ وغیرہ کے۔ اور اگر کوئی شخص کسی ایسا کو دیکھ کر غلطی کا
مذکر کرے تو اس کی صورت ایسے خیال میں یا دیکھا اسی طرح کہ گویا اس کو دیکھ رہا ہے مگر جب آنکھ
کھول کر دیکھتا تو کوئی فرق معلوم ہوگا اس میں جی کر کہ دونوں صورتوں میں کوئی اختلاف نہ ہوگا
کہ وہ تو وہ دونوں ایک ہی ہیں صرف فرق اس اعتبار سے ہوگا کہ صورت خیالی میں انکشاف
اور وضوح قوت تھا جب آنکھ سے اس کی رویت ہوئی تو وضوح خوب ہو گیا اور اس کی مثال
ایسی حاشیہ چاہیے کہ جسے کوئی شخص کیوں پہلے طلوع آفتاب کے گرم دیکھے پھر من نکلتے اور
روتی پھیلے کے بعد دیکھے اس وہ دونوں دماغ کے دیکھے ہیں صرف فرق یہاں کہ اس وقت
ہو گا اسی طرح خیال بھی اول کے ادراک کا نام ہے اور اس ادراک کی تکمیل کا نام رویت ہے
اور یہ نہایت درجہ کا کشف ہے اور اس کا نام رویت بھی اسی جہت سے کہ انتہائے درجہ
کشف ہوتا ہے پھر اس جہت سے نہیں کہ رویت متعلق آنکھ سے ہے بلکہ اگر اللہ تعالیٰ

اس دراک کامل کو پیشانی میں بیٹھو پیشانی پر رکھ دیتا تب ہی اس کا نام رویت ہی ہوتا اور جب یہ تقریر خیالی صورتوں میں تمھاری سمجھ میں آگئی تو اب جانو کہ جو معلومات ایسی ہیں کہ خیال میں بھی نہیں آتیں ان کے ادراک کے بھی دو درجے ہیں ایک دراک اول ہے اور دوسرا دراک کی مکمل ہے اور ان دونوں ادراکوں میں باریکی کشف و وضوح کا ایسا ہی فرق ہے جیسا صورت خیالی اور آنکھ سے دیکھی ہوئی چیز میں فرق تھا ایسے دوسرے ادراک کو نسبت اول کے مشاہدہ اور تلقا اور رویت کہتے ہیں اور یہ نام اوسل دراک کا واقع میں درست ہی ہوگا کہ رویت کو رویت صرف غایت کشف کی جہت سے کہتے ہیں اور جب طرح کہ قاعدہ الہی اس بات پر جاری ہے کہ آنکھوں کے بند کرنے سے خوب کشف نہیں ہوتا اور اگر مرمی شی میں اور آنکھ میں کوئی حجاب ہو تو رویت کے لیے اوسکا دور ہونا ضروری ہے اور جب تک وہ حجاب دور نہ ہوگا تو جو ادراک حاصل ہوگا وہ صرف تخیل کے طور پر ہوگا رویت کہلاو گی اس طور پر یہ بھی مقتضای عادت الہی ہے کہ نفس حیات تک بدن کے عوارض میں محبوب و مقتضای شہوات اور بشریت میں مبتلا رہے گی تب تک اوسکو مشاہدہ اور رویت ان معلومات کی جو خیال سے باہر ہیں نہ ہوگی بلکہ زندگی دنیاوی ہی رویت سے حجاب ہے جیسے پلکوں کا بند کرنا آنکھ کی رویت کا حجاب ہوتا ہے اور زندگی کے حجاب ہونے کی وجہ بہت طول طویل ہے اس علم میں اوسکی تقریر شایان نہیں ہی وجہ تھی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رویت کی استقامت جواب ارشاد ہوا تھا کہ کن ترائی تو ہرگز نہ دیکھ سکتا کہ حجاب حیات مانع ہماری رویت کا ہے اور کلام مجید میں ارشاد ہے ^{ظہر} لا تدرک الا کھمار اس سے بھی غرض یہی ہے کہ دنیا میں رویت الہی نہیں اور مذہب صحیح بھی نہیں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی شب کو شرف رویت خداوندی حاصل نہیں کیا پس جب کہ موت کے باعث حجاب دور ہو جاتا ہے تو نفس کہ وراثت دنیا میں اکو وہ رہتا ہے بالکل اوس سے جدا نہیں ہوتا گو اودگی میں فرق ہوتا ہے بعض نفس تو ایسے ہوتے ہیں کہ اوپر خباثت اور زنگ کا گدڑ ہوتے ہوتے ایسے ہو جاتے ہیں جیسے آئینے کو مدت تک ننگ میں رہنے سے مورچہ لگ جاتا ہے اور اوسکا جوہر خراب ہو جاتا ہے کہ جلا اور صفائی کچھ فائدہ نہیں کرتی ایسے لوگ تو خدا و تعالیٰ سے ابراہیم کے لیے محبوب رہنے کے نعوذ بابتدئہ منہا او بعض نفس ایسے ہوتے ہیں کہ انکی کہ وراثت اس قدر خراب نہیں ہوتی کہ مہر اور زنگ ملی کو پہنچیں اور صلاح پذیر نہ ہوں وہ چند دفعہ پیش کی جا چکی

کہ میل چیل و کاسب و رہو جاسے اور حقد رکھنا اور صلا کی ہوگی اور یہ قدر و درجہ کا
 سامنا بھی ہوگا اور کم سے کم مومنین کے حق میں ایک لحظہ پر اور زیادہ سے زیادہ سات ہزار
 برس مسیحا کے احوال سے مفہوم ہوتا ہے اور اس دنیا سے کوئی نفس ایسا نہیں جاتا جس پر کبھی
 پاکدورت ہوگو تھڑی ہی ہی اور یہی وجہ ہے کہ خداوند بکریم ارتداد فرماتا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا**
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ أَرْبَعٍ حَمَاقُصًا قَامُوا لِلْحَيٰۤیِ الدِّیۡنِ اَتَقُوۤا اَوۡدَارَ
الطَّالِبِیۡنَ مِنْۢ حٰثِیَۃٍ اس سے معلوم ہوا کہ ہر ایک نفس کو کلام اگر یہ
 تو یقینی ہوگا مگر اس سے سخت ہونے کا یقین نہیں وہاں سے ربانی جب ہو کہ حیات و تکلیف
 نفس کی طہارت اور بنیادی اچھی طرح کرنا اور جو مدت خداوند تعالیٰ نے مقرر فرمائی ہے وہ یہ
 ہوئے اور جن باتوں کا سرایت میں کو رہے یعنی حساب کتاب و رویتیں و یہ وہ ہے جس میں
 اور استحقاق حیات کا بھی ہوا اور یہ وقت سمجھتے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر مطلع نہیں فرمایا کیونکہ
 صورتیں بعد قیامت کے ہونگی اور قیامت کا وقت معلوم نہیں ان حدیثوں کے بعد نفس
 اور یاکیر کہ رویت سے ہوگا کہ اوسمین کیسے حکم دے یا خوار ہو گیا پھر اس کے تیاں ہوگا
 کہ اوسمین خداوند جل علی تعالیٰ فرماتے یہ تجلی اور سوقت ایسی طرح ہوگی کہ اوس سے انکشاف
 اور وضوح پہلے علم کا ہوگا جیسے کہ وضوح مراتب کا تخیلات کی نسبت کہ ہوتا ہے اسی
 مشاہدہ اور تجلی کا نام رویت اور دیدار ہے اس سے معلوم ہوا کہ رویت متیک ہے بشرطیکہ
 رویت سے کوئی یہ نہ سمجھے کہ ادراک خیالی کسی صورت خیالی کا کسی خاص جہت میں جو ہوتا ہے
 اوسکی تکمیل کا نام رویت ہے ایسا ہی رویت الہی بھی ہوگی اسلئے کہ خداوند تعالیٰ ان سب
 امور سے سری ہے بلکہ جو طرح کہ خداوند تعالیٰ کو دنیا میں عرفان حقیقی سے اچھی طرح جانا اور
 پایہ خیال اور صورت اور شکل اور جہت کے ہونے اسطرح آخرت میں دیدار ہوگا بلکہ جسم
 کہتے ہیں کہ جو معرفت دنیا میں ہوتی ہے وہی کامل ہو کر درجہ کمال کشف کو یہ صبح حاتی ہو
 اور وہی مشاہدہ اور رویت کہلاتی ہے اس رویت آخرت اور معلوم دنیاوی میں جو
 اختلاف و خیر زیادتی کشف اور وضوح کے نہیں ہوتا جیسا کہ خیال کی مثال میں اور گذرا
 میں جبکہ معرفت الہی میں قوت صورت اور جہت کا محسوس نہیں تو اس کے پورا ہونے میں
 و صرف و صبح اور کشف کے مرتے کیو یہ دیکھنے میں صورت اور جہت کیسے ہوگی وہ
 دن تو ایک ہی میں صرف رویت اخروی میں انکشاف ہی زیادہ ہو جیسا کہ رویت اخروی میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
والآل الطيبين
الطاهرين

نسبت صورت خیالی کے کشف زیادہ ہوتا ہے اور سلیف اشارہ ہے اس کی نشان
لَوْ لَمْ يَكُنْ بَيْنَ آيَةٍ يُعْرَفُ بِهَا نَبِيًّا نَحْمَقُفُوا لَوْ لَمْ نَكُنَّا أَنْتُمْ لَنَا نَفْسًا
اسیے کہ تمامی نور سے صرف زیادتی کشف ہی کی ہو جاتی ہے اور یہی وجہ ہے کہ دیدار اور
رویت کے درجے کو وہی لوگ پہنچینگے جو دنیا میں عارف ہونگے کیونکہ معرفت دنیاوی ہی
ایسا تخم ہے جو آخرت میں مشاہدہ ہو جاتا ہے جیسے کھلی انجام کو درخت بن جاتی ہے اور دانہ
بیر ہو جاتا ہے اور جسکی زمین میں کھلی ہی نہوگی اور سکودرخت کہنا پیدا ہوگا اور جو بیج ہوگا
وہ کیسے خرم پاؤں گا عم چونکہ تخم افغانی برہان چشم دارد خود مشہور ہے پس اس طرح جو شخص
اللہ تعالیٰ کو دنیا میں پہچانے گا وہ آخرت میں اسکو کیسے دیکھے گا۔ اور ادخا کہ معرفت کے
درجات مختلف ہوتے ہیں تو تجلی بھی مختلف ہوگی جیسے سج کے اختلاف سے سبز و اور
رویت کی مختلف ہو اگر تہی ہے مثلاً اگر سج بہت ہو گا یا کم ہوگا اور اچھا قوی ہوگا یا ضعیف
تو اسکی رویت کی بھی ویسی ہی ہوگی اس طرح تجلی کا حال معلوم کرنا چاہیے کہ جیسی معرفت
ہوگی ویسی ہی تجلی بھی ہوگی اور یہی بنا پر حدیث شریف میں وارد ہے لَوْ أَنَّ اللَّهَ يَنْجِلُ
لِلنَّاسِ عَاقِبَةَ كُلِّ بَيْتٍ خَاصَّةً پس یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ لذت دیدار اور نظر
جیسی حضرت ابو بکر رض کو ہوگی ویسی ہی اوسنے کم ہے والون کو بھی ہوگی بلکہ انکی لذت
سوال حصہ بھی اوسنے کم ہے والون کو نہیگا اگر انکی معرفت آپ کی معرفت کی نسبت
سوال حصہ ہوگی اور ادخا کہ حضرت ابو بکر رض تیر معرفت میں لوگوں سے بڑھ کر تھے اور یہ را
آپ کے سینہ مبارک میں جاگزمین تھا ایسیلئے آخرت میں اسی تجلی کے مستحق ہوئے جو پناہ را ہوں
کے لیے ہو سارہ جیسے کہ دنیا میں لوگوں کو دیکھتے ہو کہ بعض لذت یا ست کو معلومات اور
سکاح کی لذت پر ترجیح دیتے ہیں اور بعض لذت علم اور انکشاف اسرار آسمانوں اور زمین اور
امور کہیہ کو ریاست اور ماکولات و مشروبات وغیرہ کی لذت پر ترجیح دیتے ہیں اس طرح آخرت میں
معاملہ ہوگا کہ بعض لوگ لذت دیدار اسی کو جنت کی آسائش پر مقدر جانتے ہیں اس لیے کہ
جنت میں کھانے اور پینے اور سکاح ہی کی لذت ہوگی اور یہ لوگ بعینہ وہی ہیں کہ جنکا
حال ہم نے اوپر لکھا ہے کہ لذت علم و معرفت اور اطلاع اسرار ربوبیت کو تمام انواع لذات
ترجیح دیتے ہیں جن میں لوگ مشغول ہیں اور سچو اسے جسد حضرت راہبہ سے لکھتے
جنت کے باب میں آپ کی کیا رائے ہو فرمایا کہ الْجَا دُ شَعَالَةُ الدَّارِ بَعِيْ نَوَلِ

یہ حجاب اس قول میں آئیے میان کیا کر میرے۔ لہذا لائق حجت کی طرف میں ملکہ مالک حجت کی طرف
 ملکہ کا سایہ شکو مبارک ہو راجہ ۱۔ حکو تو ملک مرستہ یار یا سہنیہ
 اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو دنیا میں بچا بیگا وہ اسکو آخرت میں بھی بچا بیگا حکو لدت معرفت
 دنیا میں ہوگی و آخرت میں لدت۔ دیدار یا بیگا لیلیہ کہ نیلے سے اگر کسیکے ساتھ کھیم
 سجا بیگا تو آخرت میں اسکو کوئی سنی مات نہوگی جو یہاں ہو بیگا وہی وہاں کا بیگا اور کوئی
 حس مات یہ مراد ہوگا اسی پر اسکا حشر ہوگا اور جس بات پر حیا ہوگا اسی پر مرگیا حشر
 تو تہ معرفت ساتھ ہوگا اور بقدر لدت یا بیگا وہی معرفت مشاہدہ کی صورت بنجاوے گی
 اور یا وقتی کشف سے لدت دیا لاوے گی جیسے کہ عاشق اگر محبوب کی صحبت سیالی
 وہیں میں کھتا ہے اور بھیر صورت آنکھ سے دیکھتا ہے تو یہ کہ وہی اسکی متبادلات ہو
 ایسے اسکی لدت حیالی صورت کی نسبت مسامح ہو جاتی ہے اور اسکا حجت میں
 ہر ایک کو دل چاہتی حیر بیگی تو جو شخص سوا دیدار الہی کے اور کچھ نہ چاہتا ہوگا اسکو
 اس کے سوا میں کچھ لدت بھی ہوگی ملکہ کیا مجب ہے کہ ایذا یا شے حاصل یہ کہ آسائیں حشر
 اور بقدر ہوتی ہے بقدر محنت الہی ہوا و محنت تقدیر معرفت ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ اصل
 سعادت معرفت ہی ہے جسکو شرع میں ایماں سے تغیر کیا ہے۔ اب اگر یوں کہو کہ لذت
 دیدار کو اگر کچھ نسبت معرفت کی طرف ہے تو معلوم ہوا کہ سہت کم ہوگی گو معرفت کی سہت کم
 دو گنی جو گنی و بیز ہو کیونکہ معرفت کی لذت دنیا میں سہت عین ہے میں اسکا دو گنا
 کرنے سے ایسی حد کو نہیں ہو چکیا جسکے سامنے سب جنت کی لذتیں بیچ معلوم ہوں تو
 اسکا جواب یہ ہے کہ لذت معرفت کو کم سمجھنے کا منشاء معرفت سے حالی ہوتا ہے پس جو
 شخص معرفت سے حالی ہوگا وہ اسکی لذت کیسے حاصل کیا اور اگر تھوڑی سی معرفت اس میں
 ہوئے اور دلیں علائق دنیا ہی بھرے ہوں تو اسکو اور گنا مرہ کیا ملے گا البتہ مار نہیں
 اسکی معرفت اور فکر اور مناہات میں وہ مرے ہیں کہ اسکی عوص اگر اس کے سامنے حشر کی
 لذتیں پیش کیا دیں نو ہر گز نہیں اور یا یہ لذتوں کو جنت کے فزون سے نہ بلین بھرتہ
 لذت عارض کی اور جو کمال لذت دیدار اور مشاہدہ سے کچھ نسبت ہی نہیں کہتی جیسے
 اگر قصہ معشوق کی لذت کو اس کے دیدار سے کچھ نسبت نہیں ہوتی یا عذرہ مرہ دار کھانوں
 کے سو گھنے کی لذت کو اس کے ذائقے کی لذت سے کچھ نسبت نہیں یا ہاتھ سر چھونے کی

بہت شرم و شوق و ہنس و ہنسی ان محبت کے ذکر میں ۵۹۵
 فراق العارفین ترجمہ جلد چہارم علوم الدین جلد چہارم
 لذت کو جان سے کچھ نسبت نہیں اور ان دونوں میں زیادہ فرق بدون مثال بیان کیے ممکن نہیں
 سیواسطے جم کہتے ہیں کہ لذت و دیدار معشوق دنیا میں کئی سبب سے متفاوت ہوتی ہے اول حال
 معشوق کا کامل ہونا اور ناقص ہونا تو ظاہر ہے کہ نظر کو زیادہ کامل کی طرف دیکھنے سے زیادہ
 لذت ہوتی ہو دوسرے محبت اور خواہش اور عشق کا غالب ہونا کہ عاشق زار کو جو لذت ہوگی
 کم محبت والے کو نہ ہوگی تیسرے اور اک کا کامل ہونا کہ اگر محبوب کو نزدیک سے دیکھو خوب چاندنی سے
 دیکھنے کا تو لذت زیادہ ہوگی بخلاف اوس صورت کے کہ اندھیر میں یا پردہ باریک کی آڑ میں یا
 دوسرے کچھ اس طرح پاس لیٹنا اور کپڑے کا حجاب ہونا وہ فرق نہیں دیتا جو حالت برہنگی میں دیتا ہو
 چوتھے موانع اور دل کے پریشان کرنے والے ترددات کا بربط ہونا مثلاً ایک شخص تندرست
 ناروغ البال بے تردد اپنے محبوب کو دیکھتا ہی تو جو کیفیت و سکو ہوگی وہ اوسکو نہ ہوگی جو حالت غم و
 اپنے معشوق کو دیکھتا ہو یا بیمار و درمند ہو یا اوسکا دل کسی ایسے تردد میں مبتلا ہو کہ کیفیت یاد
 اچھی طرح محسوس نہیں کرتا اب فرض کرو کہ ایک عاشق جبکہ عشق ضعیف ہو وہ اپنے معشوق
 کی طرف باریک پردے کی آڑ سے فاصلے سے دیکھتا ہو اس طرح کہ اوسکی صورت کی ماہیت اچھی طرح
 نہیں سوچتی اور ہر طرف یہ ہو کہ اوس عاشق کے گرد بچھو اور سانپ وغیرہ موزیات جمع ہیں کہ اوسکو
 کاٹ سہے ہیں اور اوسکے دل کو پکندہ کرتے ہیں تو ظاہر ہے کہ اس شخص کو کچھ کچھ تو لذت اپنے
 معشوق کے دیدار کی ہوگی لیکن اگر اوسپر کیا کیسی حالت آجائے کہ جس سے فاصلہ بھی بربط
 ہو جائے اور پردہ بھی اڑھ جائے اور موزیات بربط ہو جائیں اور چاندنا بھی خوب ہو جاوے
 اور یہ شخص تندرست بے فکر رہ جائے اور شہوت قوی اور شدت عشق کا ہجوم ہفت در ہو
 کہ نہایت بے پروا ہو جائے تو سوچنا چاہیے کہ اس شخص کی لذت کا کیا حال ہوگا اور پہلی حالت کو
 اس دوسری سے کیا نسبت ہوگی اس طرح لذت معرفت کو لذت دیدار کی طرف نسبت سمجھنا چاہیے
 یعنی پردہ باریک تو بدن انسان ہے اور سانپ بچھو وغیرہ شہوات ہیں جو انسان پر سلا ہیں
 مثل بھوک پیاس غضب غم و اندوہ وغیرہ اور ضعف شہوت و محبت یہ ہے کہ دنیا میں نفس شوق
 مارا اعلیٰ کا کم رکھتا ہے اور لذت عرفان میں ناقص ہے اور سفل لسا فلیں کی طرف راغب ہے
 لہذا باعث چڑیا سے کھیلنے کے لذت ریاست کے دیکھنے سے قاصر ہوتا ہے پس غار اگرچہ
 دنیا میں اوسکی معرفت قوی ہو تاہم ان کمرو بات سے خالی نہیں ہوتا اور غلی ہوا ان ترددات سے
 نامکمل جو ان بعض اوقات یہ موانع کسی صورت میں ضعیف ہو جاتے ہیں اوسوقت حال معرفت

اساں انہوں میں حجاب قائم ہے کہ جس سے عقل حیران ہو جاتی ہو اور لذت اتنی زیادہ ہوتی ہو کہ اسکی زیادتی سے دل ٹھنسنے کے قریب ہو جائے مگر یہ حالت مثل برق حاطف کے ہوتی تو بہت کم ٹھہرتی ہو بلکہ متوال عمل اور کار و کار اور جو اطر ایسے بیٹے آتے ہیں کہ جو مارن کو تیرہ دین الیس اور عیش مکہ رکھ دیں اور اس حیات فانی میں یہ بات بہت ہی سہی سہی ایسے ہنگامہ وقت تک یہ لذت مکہ رہتی رہتی ہو۔ رہی بعد موت کے ہر حکے لیے حدیث تشریب میں وارد ہے
 لَا تَشْتَرُ بِهَا عَيْشُكَ إِلَّا حَرًّا تَوَّارِكْلَامُ مُحَمَّدٍ مِّنْ رَّسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ اور جو شخص اس دے کو بیوی جاتا ہو وہ خدا و تعالیٰ کی ملاقات کو محبوب جاتا ہو ایسے موت کو اچھا سمجھتا ہو اور اسکو برا سمجھتا جاتا مگر اسی خیال ہو کہ موت سے پہلے معرفت اور زیادہ کامل ہو جائے کیونکہ معرفت مثل تم کے ہر عسقا یہ بیان اچھی اور کامل ہے جانتے اور یہ قدر اور سکا تہرہ کامل اور عمدہ قیامت میں ہوگا اور معرفت ایک یا مایہ کیان کو تو گواہ کہ حلال انہی کا محال ہو مگر جہد معرفت اللہ کی اوراد کے مصفا و اعمال اسرا ملکات کی زیادہ اور قوی ہوگی اور یہ قدر لذت آخرت بھی بہت اور بڑی ہوگی اور سہل کرنا تم معرفت کا بدین دنیا کے ممکن نہیں اور اسکا بوجہ بدین فریضہ قلب کے سین میں ہو سکتا اور اسکا حرم آہستہ میں حاصل ہوتا ہو اور ایسے حدیث تشریب میں وارد ہے
 أَفْضَلُ السَّجَادَاتِ صَلَاةُ الْمَرْغُوبَةِ اللَّهُ اسلیمے کہ اگر عطل ہوگی اور اس وقت فکر اور حاجۃ اللہ کی ملاقات دنیاوی سے اور بہت سے بدین سرگرمی یہ ہوگی تو ظاہر ہو کہ معرفت بھی کامل اور جامع اور زیادہ درویش جو نفس موت کو محبوب جاتا ہو اسکی وہ یہ ہوتی ہو کہ معرفت میں لیے آپ کو اپنے دے پر دیکھتا ہو کہ اس سے زیادہ کامل اور اسکو علوم میں ہوتا اور جو موت کو زیادہ جانتا ہو وہ سب نرسے کہ اگر عمر زیادہ ہوگی تو توقع زیادتی معرفت کی رکھتا ہو اور اسوقت اپنے آپ کو درجہ ممکن الحصول سے قاصر جاتا ہے اہل معرفت کے نزدیک موت کو برا خواہ اچھا سمجھنے کی یہی وجہ ہوتی ہو کہ تمام خلق کے کہ انکی نظر صرف تہوات دنیاوی پر ہوتی ہو اگر ساری آیرہوں حاطہ حواد زیادہ ملین تو طول عمر جاتی ہیں اور اگر ملکی ہوئی تو موت کو جاتا ہی ہیں حالانکہ تہ مخیر ہوئی ہو جاسے کی میں اسکا مستاء التاء عینا مت ہو اور یہی دونوں ہر ایک طرح کی مدد جاتی کی ہر میں اور معرفت سبب و قوتوں کی اہل ہر اس تحقیق سے تکوینی محبت اور معنی متوق معلوم ہو گئے کہ زیادتی محبت کو عشق کہتے ہیں اور نیز معنی لذت معرفت اور معنی رویت اور

لذت رویت کی معلوم ہو گئی اور یہ کہ لذت دیدار سب لذتوں سے عقل اور کمال والوں کے نزدیک لذیذ تر ہو گا اور اہل نقصان کے عندیہ میں ویسی نہ ہو جیسی کہ ریاست کی لذت اور لوگوں کا
 نزدیک غذا کی چیزوں سے عمدہ نہیں ہوتی۔ اب چلوں کہ ریاست کی لذت اور لوگوں کا
 آخرت میں دل ہو گا یا آنکھ تو لوگوں کو اس باب میں اختلاف ہو اور اہل بصیرت اس خلاف پر
 وحیان نہیں کرتے وہ کہتے ہیں کہ عاقل کو آدم کھانے سے غرض ہے نہ یہ لذت نہ تو جو شخص اپنے
 معشوق کو دیکھنا چاہتا ہو و عشق کی حالت میں اس بات کی پروا نہیں کرتا کہ دیدار معشوق
 آنکھوں میں پیدا ہو گا یا پیشانی میں بلکہ اس کی غرض رویت اور اس کی لذت سے ہی برابر ہے کہ وہ
 آنکھ سے حاصل ہو یا اور کسی عضو سے کیونکہ آنکھ تو صرف محل اور ظرف ہے وہ تو دیکھتی نہیں
 نہ اس کا کچھ اعتبار۔ اور اہل حق اس باب میں یہ کہہ کر قدرت الہی میں دونوں باتوں کی گنجائش
 دونوں سے رویت کی نعمت دے سکتا ہے تو یہ صورت تو جواز کی ہوتی اور دونوں جائز دونوں
 میں سے آخرت میں کوئی ہوگی یہ بات بدوین شائع سے سننے کے معلوم نہیں ہو سکتی تھی
 اس میں ہی حال ہو جو اہل سنت جماعت کا عقیدہ ہے کہ رویت کے لیے آنکھ میں قوت و جادو
 اور دلائل شرعی ہو بھی ایسا ہی کچھ سمجھ میں آتا ہے اس لیے کہ الفاظ رویت و نظر وغیرہ مستعمل ہیں
 اور آنکھ ہی کی نظر معلوم ہوتی ہے اور ظاہر الفاظ کو بدوین ضرورت تاویل کرنا جائز نہیں
 چھٹا بیان اون اسباب کے ذکر میں جسے اللہ تعالیٰ کی محبت قوی ہوتی ہے
 جاننا چاہیے کہ آخرت میں لوگوں میں سے سعید تر حال وہ شخص ہو گا جو ان میں سے اللہ تعالیٰ
 کی محبت قوی تر رکھتا ہو گا اس لیے کہ آخرت کے معنی یہی ہیں کہ خدای تعالیٰ کے پاس آنا اور
 سعادت ملاقات سے مشرف ہونا اور ظاہر ہو کہ جب عاشق اپنے محبوب کے پاس بہت دیر تک
 اشتیاق کے بعد جا بیگا اور اس کے دیدار سے ہمیشہ کو مشرف ہو گا اور کوئی چیز روک ٹوک کی
 کبھی نہیں پائے گا اور رقیب و رقیبہ اور کدورت اور انقطاع کا خوف کچھ نہ ہو گا تو کیسی کچھ
 خوشی اور لذت اس کو حاصل ہوگی مگر یہ لذت بقدر قوت محبت کے ہوگی پس جس قدر محبت بڑھ
 ہوگی اسی قدر لذت زیادہ ہوگی اور بندے کو محبت الہی صرف دنیا میں ہوتی ہے اور اصل
 محبت سے کوئی ایسا بزار خالی نہیں اس لیے کہ اصل معرفت سب میں ہوتی ہے مگر فرط محبت اور
 سبیلہ و محبت جس کو عشق کہتے ہیں یہ بہتوں میں نہیں ہوتی اس کے حاصل کرنے کے دو درجے ہیں
 اول علائق و نیل سے علیحدہ ہونا اور غیر اللہ کی محبت دل سے نکال دالنی اس لیے کہ دل شل

برتن کے ہر اگر برتن میں تلامیانی ہو تو او میں گمبائش ہر کے کی ہوگی اور دو بل صدایو تعالیٰ
 کیو عنایت میں فرمائے کہ ایک سے خدا کی محبت کرے اور دوسرے میں غیر کی محبت کرے
 اور کمال محبت آئیں جو کہ خدا کو تعالیٰ کو تمام دل سے چاہے اور جب تک غیر کی طوافات نہ ہوگا
 تو ایک گوتہ ان کے دل کا حیرت سے متحول ہوگا تو سقد ریر العبد سے متحول ہوگا اور سقد ریر العبد سے
 محبت الہی کم ہوگی جیسے ترس میں حقد ریرانی رہتا ہو اور سقد ریر کی کم آتی اور یہی کوئی کیس
 اشارہ ہوا اس آیت میں **قُلْ اللَّهُ تَعَالَىٰ دَرَسْتُمْ فِي خُصُوصٍ لِّمَنْ دَلَعُفًا لِّمَنْ دَلَعُفًا لِّمَنْ دَلَعُفًا لِّمَنْ دَلَعُفًا**
فَالْوَارِثُ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَكُمْ اسْتَقْصَا صُفًى بلکہ یہی مراد ہو کہ طیب لہ العبد لہ العبد
 کو فی معبود اور محبوب سوا خدا تعالیٰ کے نہیں کیونکہ محبوب محبوب ہوتا ہے ایسے کہ عہد قیدی
 کہتے ہیں اور جب کا قیدی ہو وہ معبود ہوتا ہو اور عاشق محب بھی ایسے محبوب کا مقید ہوتا ہے تو
 محبوب معبود ہو اور ایسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہو **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَىٰ فَسَوَّاهُ** اور
وَسَخَّرَ مَعْلَىٰ لِّلَّهِ عَلَيْهِ سَلَّمَ مرنے پر **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَىٰ فِي مَعْلَىٰ لِّلَّهِ عَلَيْهِ سَلَّمَ**
 اور ہا سی بنا پر حدیث شریف میں **وَأَمَّا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَىٰ خَالِصًا مُّخْلِصًا**
حَكْلَ الْخَلْقَةِ اور معنی اعلیٰ کے یہ ہیں کہ دل کو خالص خدا تعالیٰ کے لیے کر لے کہ آؤں
 دوسرے کی شرکت باقی ہے دل کا محبوب و معبود اور مقصود صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اور ہا
 شخص کا یہ حال ہو تو دنیا اور اس کا قید خانہ ہو ایسے کہ ستارہ محبوب ہے اور سکو رہتی ہو اور نہ اس کو
 حق میں قید سے چھوٹا اور محبوب کے پاس جا ہا ہو جس شخص کا محبوب ایک ہی ہو اور اس کی طرف
 مدت سے استیاق رکھتا ہو اور قید خانے میں بند ہو وہ اگر قید خانے سے چھوٹے اور محبوب سے
 اور اندازاً باقی اتنے جیسے ہیں اور اس کا کیا کسا ہو۔ میں محبت الہی کی دلون میں کم ہونا کا ایک
 یہی سبب ہے کہ دنیا کی محبت دلون میں قوی ہو اور یہیں محبت ان کو فرما دے مال و اقامت
 رہیں اور جیالوں اور باغات اور سیر و تماشا کی دہل ہو حتیٰ کہ اگر جانوروں کی آواز خوش اور
 نیم سحر کی حرکت سے خوش ہوگا تو جنت دنیاوی کی طرقت متوجہ ہوگا اور اسکے باعث نقصان
 محبت الہی کے قید ہوگا اور جب قدر ان دن سے ہوگا اور سقد ریر ان کی کم ہوگا اور جس شخص
 دنیا میں سے کسی قدر ملتا ہو اور سقد ریر آخرت میں سے کم ہو جاتا ہو جیسے کوئی شخص مشرق سے
 عتنا قریب ہو یا ہوا تو ہا ہی مغرب سے دو ہو جاتا ہو اور عتنا ایک بی بی کا دل خوش کر دیتا
 اور اس کی سکوت کو سن کر ہوتا ہو ایسے کہ دنیا کا غربت تل دو سو توں یا مشرق پر مغرب کے ہیں

اہل دل پر آنکھ کے نیچنے سے بھی زیادہ تر شکست ہوتی ہے اور دل میں محبت دنیا کی پہنچ گئی
کی تدبیر طریق زہد اور صبر کو اختیار کرنا اور خوف ورجا کی باگ سے اونٹ کا مطیع ہونا ہو پس جو
مقامات توبہ اور صبر اور زہد اور خوف ورجا کے پہنچنے کے ہیں وہ محبت کے دونوں کنون ہیں جس سے
ایک کے چل کر نہ کے ہیں اور وہ دل کا خالی کرنا غیر اللہ سے ہوا اور انکا شروع اللہ پر اور
قیامت کے دن پر اور جنت و دوزخ پر ایمان لانا ہو پھر اس سے خوف ورجا پیدا ہوتے ہیں اور
ان دونوں سے توبہ اور اوپر صبر کرنا متفرع ہوتا ہو اور رفتہ رفتہ دنیا اور دل و جاہ میں اور تمام
محظوظ دنیا میں رہ کر ناچاں ہوتا ہو اور ان کے دل غیر اللہ کی محبت سے پاک ہو جاتا ہے
یہاں تک کہ بعد اوس کے اولین معرفت الہی اور اوسکی محبت کی گنجائش ہوتی ہو اور یہ سب
مقامات صفائی دل کے ہیں اور یہی صفائی محبت کے دور کنون میں سے ایک ہے اور اسکی طرف
اشارہ ہوا حدیث میں **اَلطُّهُورُ ذِیْ طَہْرٍ** جیسا کہ شروع باب طہارت میں پہنچے اوسکو
لکھا ہو۔ دوسرے سب محبت کے قوی ہونے کا معرفت الہی کا قوی ہونا اور دل میں اسکا چلنا
اور یہ امر تمام صلاحات و نیادہ اور اس کے اشغال سے دل کے پاک ہونے کے بعد ایسا ہوتا ہو جیسا مریض
کو گھاس وغیرہ سے صاف کر کے پانی اور زہری دوسرا کہن محبت کا ہو پھر اس سے محبت
میں معرفت کا درخت پیدا ہوتا ہو اور اسکا نام کلید طیبہ جو جسکی مثال خداوند تعالیٰ بیان فرماتا ہو
خَرَّبَ اللّٰهُ مَسْاَلًا کَلِمَۃً طَیْبَۃً کَثِیْرَۃً طَیْبَۃً اَصْلُهَا کَاثِبٌ وَّ فَرْعُهَا فِ السَّمَاوٰتِ
اور اسکی طرف اشارہ ہوا اس آیت میں **اَللّٰهُ یَضَعُ الذُّکُوْرَ الطَّیْبَ وَ الْعُلَّ الصَّاٰحِرَ فِ رِیْقِہٖ**
کلم طیبہ مراد معرفت ہو اور عمل صالح اوس معرفت کے حق میں مثل حال و خادیم کے ہو
اور عمل صالح سب سب سی پے ہو کہ اول دل کو دنیا سے پاک کرے پھر اوسکی طہارت کو باقی
کے غرض کہ عمل صرف اسی معرفت کے لیے مقصود ہوتا ہو اور کیفیت عمل کا علم عمل کے لیے مطلوب
ہوتا ہو اس سے معلوم ہوا کہ علم اول بھی ہو اور آخر بھی اول تو علم معاملہ ہو اور اوسکی غرض عمل
اور عمل سے غرض صفائی قلب اور اوسکی طہارت ہو تاکہ اوس میں حق کی تجلی ہو اور علم معرفت سے
نزیت پائے جسکو علم کا شفق کہتے ہیں اور جب یہ معرفت حاصل ہوگی تو اوسکے پیچھے محبت ضرور
ہوگی جیسے اگر کوئی شخص مزاج کا معتدل و صحیح ہو جب خوبصورت کو چشم ظاہر سے دیکھو گا
تو اوس سے محبت کرے گا اور اوسکی طرف رغب ہوگا اور جب محبت ہوگی تو لذت بھی ہوگی
کیونکہ لذت محبت کے پیچھے ضرور ہوتی ہو اور محبت ضرور ہو کہ بعد معرفت کے ہو اور دل سے

وینا وی کار و بار ہر طرف مونس کی اس معرفت کی طرف یہ جبرین ہو جاتی ہیں یعنی فکر و مصلحت و مکر و تدبیر
 و مت مہی کو مستتر طلب میں اور نظر دائمی و اسی تعالیٰ اور اس کی صفات اور ملکوت مملکت لاکھ اور
 تمام مخلوقات میں رکھی اور جو لوگ اس سے یہ ہو سکتے ہیں وہ دو قسم کے ہیں قسم اول زبردست
 اور بکا یہ حال ہو کر اول و اسی تعالیٰ کو پہچانتے ہیں پھر اس کے ساتھ اس کے غیر کو پہچانتے ہیں
 قسم دوم صغیر کہ اول معرفت افعال کی کہتے ہیں پھر افعال سے فاعل کی طرف ترقی کرتے ہیں اور
 قسم اول کی طرف اشارہ ہوا اس آیت میں **لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ بَلْ يُشَهِدُ الْبَصَرُ** اور اس
شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اور بعض مفسرین نے اسی نظر سے جواب دیا تھا کہ جب اس نے
 یہ دیکھا گیا کہ حق تعالیٰ نے رت کو کس چیز سے پیدا کیا اور مخلوق کو کیا کہ میں نے اپنے رب کو پہچان لیا
 اور اگر میرا رب ہوتا تو میں اور کون پہچانتا اور وہ جس کی طرف اشارہ ہوا اس آیت میں **يَسْمَعُ سَمْعًا**
وَأَبْصَارًا فَاِذَا نَفَخَ فِي الصُّفُوفِ فَتَسْمَعُ لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ غَافِلٌ لِّمَا يَفْعَلُ اور اس آیت میں
أَوَلَمْ يَبْطِئُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَوْ كُنَّا إِلَّا عَيْنٌ وَبَصَرٌ اور اس آیت میں
أَوَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَمَاذَا يُدْرِكُهُ اور اس آیت میں
فَأَنزَلَ الْغُلُوبَ فَكَانَ الْغُلُوبُ كَذَّابًا اور اس آیت میں **فَأَنزَلَ الْغُلُوبَ فَكَانَ الْغُلُوبُ كَذَّابًا**
 اور یہ طریق اکثر لوگوں پر عمل ہوا اور سالکین کو اس میں گمراہی رہا ہے اور اسی پر اکثر ہدایت
 قرآنی تھیں ہر کہیں تدبیر کا حکم ہے کہ میں تفکر کا کہیں عورت کی طرح نہ کا کہیں نظر و مائل کرے گا
 اور اتنی آیتوں میں مذکور ہو کر اور کتنا رہیں ہو سکتا ہے اس پر کہ یہ دونوں باتیں مشکل ہیں
 کوئی ایسی چیز تلافی جائیے جس سے معرفت کے محال ہو نہ یہی مرد و مل کے اور اس سے محنت تک
 پہنچ سکیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ بہتر طریق تو خدا ہی تعالیٰ کی معرفت سے اور تمام خلق کی معرفت
 یہ ہو چکا ہے اور وہ طریق باریک ہے اور اس مابین گفتگو کرنی اکثر لوگوں کی فہم کی حد سے باہر
 اور کتنا لوگ اس سے فائدہ نہیں مگر جو طریق سہل اور آسانی ہے وہ اللہ اکثر سمجھ سکتا ہے
 اس کا ہوا اور اس کے سمجھنے سے فہم قاصر ہو رہی ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ لوگ تدبیر سے روگردان
 ہیں اور تہوات اور نفس کی لذات میں غلطان ہیں اور اس کے لکھنے کی یہ بات مانع ہے کہ اس کا
 جھیلنا اور کثرت بہت ہے اور اس کے اقسام اتنے ہیں کہ شمار اور نہایت سے زیادہ ہیں اس لیے کہ
 کوئی درہ آستان برین سے یہ برین تک ایسا نہیں کہ حسین و جمیل یا ان کمال قدرت اور
 کمال حکمت اور بے انتہا جلال و عظمت الہی یہ دال ہو اور اس طرح کے درات لا انتہا ہیں

باب ششم نسبت ستون و زمین مثال دل و کمر
 مذاق العارفین ترجمہ اجزاء علوم الہیہ جلد چہارم
 خود ارشاد فرماتا ہے لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلَ الْحَبِّ لَإِنْفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّكَ
 تو ایسے ذکر میں مصروف ہوتا علوم کا شفقہ کے سمندر میں غوطہ مارنا ہو اور یہ بھی نہیں ہو سکتا
 کہ اس کو علوم معاملہ کا طبعی کر کے لکھا جائے اس لیے ضرور ہے کہ مختصراً ایک مثال بطور مرقع
 بیان کر دی جائے تاکہ اس سے اس کی جنس پر تبصہ ہو جائے پس ہم کہتے ہیں کہ دونوں طریقوں
 میں سے سہلتر و کھینا افعال کا ہو اور اس کا ذکر کرتے ہیں اور اعلیٰ طریق کو چھوٹے قیستے ہیں
 اب افعال الہی کو جو دیکھتے ہیں تو وہ بھی بہترین اور مین سے کمتر اور حقیر و صغیر لیکر اس کو عجیب
 نظر کرتے ہیں غلابہ ہو کہ باعتبار فرشتوں اور ملکوت آسانی کے سب مخلوقات میں سے کمتر زمین
 اور باہر کے اوپر کی چیزیں ہیں زمین کو اگر جوہر اور حجم کی رو سے دیکھو تو آفتاب و جوہر دیکھو تو معلوم
 ہوتا ہے مگر سیکڑوں گنا اس سے زیادہ ہو تو آفتاب کی نسبت کر اس کی چھوٹی سی چھوٹی چاہیے چھ
 آفتاب کی خوردی اس کی سماں کی نسبت کر دیکھو جمین وہ جڑا ہوا ہو کہ اس سے آفتاب کو کچھ نسبت
 نہیں اور اس سماں چارم میں اس کا مقام ہے آسمان اپنے اوپر کے آسمانوں کی نسبت کر چھوٹا ہو
 اور ساتون آسمان کی سی کے سامنے ایسے ہیں جیسے جنگل میں کوئی لوبہ کا کرٹا پڑا ہو اور کرسی
 عرش میں اسی ہی ہو تو یہ نظر توان کے وجود پر باعتبار حجم کے ہوئی جس کی رو سے زمین ساری کی ساری
 اس کے مقابل کتنی حقیر ٹھہرتی ہو بلکہ اگر زمین کو سمندر و ن کی نسبت کر دیکھو تو نہایت چھوٹی ہو
 جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہو کہ لَا تَرْضَى فِي الْبَحْرِ كَالْأَصْطَبِکِ وَفِي الْمَاءِ شَرْحِ
 اور ترجمہ اور شاہدہ بھی اس کی تصدیق کرتا ہے یعنی معلوم ہوا ہے کہ جھڑ زمین پانی سے باہر ہو اور
 تمام کر کے ساتھ وہ نسبت ہو جو ایک چھوٹے جزیرے کو ہو تمام خشکی کی طرف پھر آدمی کو دیکھنا
 چاہیے جو مٹی سے بنا ہو اور مٹی زمین کا ایک جز ہو اس طرح تمام حیوانات کو دیکھو کہ زمین کی
 نسبت چھوٹے ہیں ان کو جاننے دو جن حیوانات کو تم چھوٹا جانتے ہو اور زمین سے چھڑ اور شہد کی
 مکھی یا جو ایسے ہی ہوں ان کو دیکھو مثلاً مچھر کو اس چھوٹے سے جسم پر عقل حاضر اور فصاحت
 حاصل کرو کہ اس کو خدا و تعالیٰ نے سب سے بڑے حیوان یعنی ہاتھی کی شکل بنایا کہ اس کے ایک سونڈ
 لگائی اور باوجود اس چھوٹی شکل کے جتنے اعضا ہاتھی کو غنایت فرماتے اتنے ہی اس کو بھی دیے
 اور دو بازو زیادہ پیدا فرمائے پھر یہ دیکھو کہ اس کے اعضا و ظاہر کی کو کسے تقسیم کیا ہو کہ بازو رکائے
 اور ہاتھ پانوں بنائے اور آنکھ اور کان دیے اور باطن کے اعضا بھی مثل تمام حیوانات کے بنائے
 اور زمین قوت غازیہ اور جاذبہ اور دافعہ اور ماسکہ اور ماضیہ ویسی ہی دھجی سی اور حیوانات

ایش شریعت شوق فریب میں مافصل اول کے ذکر میں ۶۰۳ مذاق معاصرین ترجمہ اخبار علوم الدین ج ۱
 وہ بارہ چرخ کی طرف ٹوٹتا ہو یہاں تک کہ چلتا جاوے اور شاید کھو خیال ہو کہ یہ امر اس کے نقصان
 اور جہالت سے ہوتا ہو تو جان لو کہ انسان کی جہالت میجر کی جہالت سے بڑھ کر ہے دیکھو
 آدمی بھی شہوات دنیاوی پر گرنے میں ایسا ہی ہو جیسا پر وانا گل میں گرنے میں ہو کیونکہ
 انہی شہوات صورت ظاہری کی رو سے آدمی کو معلوم ہویتے ہیں اور اس کو معلوم نہیں ہوتا
 کہ ایک نیچے نہر قاتل ہو ایسے اپنے نفس کو ہمیشہ شہوات میں ڈالتا رہتا ہو یہاں تک کہ انجام کو
 اور نہیں گرفتار ہو کر ہلاک ابدی میں جا پڑتا ہو کاش انسان کا جہل پروانے ہی کا سا ہوتا مگر یہ
 نہیں نہیں وہ ظاہر کی روشنی سے دھوکھا کھا کر اگر چلتا ہو تو اس وقت چھوٹ جاتا ہو اور کونجی
 تو شہوات میں مبتلا ہونے سے یا ہمیشہ کو یا مدت مدید کے لیے آتش و زنج میں رہتا ہو اور
 اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علانیہ ارشاد فرمایا کرتے تھے کہ اَنْكُوْا تَحْتَهَا فِتْنُوْنَ
 عَلٰی النَّارِ تَهَا فِتْنَتُ الْفِرَاشِ وَاَنَا اَخَذْتُ بِحُجْرَتِیْ
 اس چھوٹے سے خانو میں یہ شہ عجا رب صنعت الہی ہو اور اس میں اتنے عجائب ہیں کہ اگر اس کے
 پتھلے لوگ متفق ہو کر حقیقت اس کی دریافت کیا جاہیں تو کہہ تو کیا ہو چینگے جو ظاہر صورت میں
 صاف صاف باتیں ہیں وہ بھی ان کو معلوم نہونگی خفیہ امور کا جاننا سو ہی خدا ہی تعالیٰ کے
 اور کسی کا کام نہیں۔ پھر ہر ایک جاننا اور روئیدگی میں ایک ایسی عجیب چیزیں ہیں کہ
 اس میں خاص ہیں دوسرے میں نہیں پائی جاتیں مثلاً شہد کی مٹی کو غور کر دو کہ کیسے اس کو خدا نے
 بنا دیا کہ اپنے درختوں اور پہاڑوں اور مکانوں پر چھتہ بناتی ہو اور اس کے لعاب سے
 موم اور شہد بنتا ہے ایک دشنی کے کام کا ہو اور دوسرے میں مضمون کی سفار بھی ہو پھر اس کی
 عجائبات توں کو غور کر دو کہ پھولوں اور کلیوں پر ہی بھتی ہو اور نجاست پلیدی کو گر زمین جاتی
 اور اپنے حاکم کی جو جسم میں سے بڑی ہوتی ہو اطاعت کرتی ہو اور اللہ تعالیٰ نے اس کے
 حاکم میں بھی یہ عدل و انصاف کھا ہو کہ اگر کوئی نجاست پر بٹھکر چھتے میں جانا چاہتی ہے
 تو فوراً مار ڈالی جاتی ہو مکان کو دیکھو کہ موم سے کیسا بناتی ہو بیرون مسطرو پر کار مسد خا فر
 بناتی چلی جاتی ہو اور گول اور چوکھونٹے اور پانچ کھونٹ کے نہیں بناتی صرف مسدس
 چھ گوشے والے بناتی ہو ایسی بھی ایک جہو کہ مہندس بھی نہ جانتے ہونگے یعنی سب سے زیادہ
 وسیع شکل دائرے کی ہو یا جو اس سے قریب ہو ایسے کہ مربع میں تو کوئی بیکار رہتا ہو نیز
 کہ کبھی کا جسم گول ہوتا ہو تو مربع میں سہن سے زائد بیکار جاتے ہیں اور اگر گول بناتی تو

او کو ایک دوسرے سے ملائے میں ورے بیکار حجابے اس واسطے کہ گول چیریں حساب یکہ دوسرے سے
 ماتی ہیں تو جو متقبل ہیں ہوتیں اور ذراویہ دار شکلوں میں ایسی کوئی نہیں کہ گنجائش میں تو
 گول شکل کا سا کام دیوے اور ملائیں او میں فرہ فرہ ہے بحر شکل سدس کے کہ اس میں دونوں
 مستقیم ہو جو ہیں اور یہ خاصیت اشیاء کی ہے تو جو ہر کام مقام ہی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جہوں سے
 مایہ کو کیسے یہ باتیں تائیں اور او سیر اپنا لطف و کرم کیسے ظاہر کیا کہ جس جہ کی طرف او کو
 حاجت تھی وہ او کو سکھادی تاکہ میں سے ہے ان باتوں کو اگر سوچو اور بیٹ کے وہ دوسرے
 و صحت بھی ہو اور تہذیب نفس و ہمہ سوں کی عداوت اور سخائیوں کی طرف داری و غیرہ سے
 بھی نے فکر ہو تو مایہ کو کہ کسی عجیب باتیں ہیں کہ وہاں کہیم غظیم الشان نے ایسی عنایت و
 احسان سے درادار سے مایہ ورون ہتھ دین کھی ہیں اس عین کو دیکھا عرت بکڑ اور ہر
 رہیں کہ سماں کو چانے وہ حقد کہ ہماری فہم ناقص ہیں کہ راہی اس کو اگر واضح کر کے لگاھا
 تو بہت ہی شرم یا ہا نہیں حالانکہ ہمارے علم کو علما اور انبیاء کے علم سے کچھ نسبت ہیں اور اس کا
 حاق کے علم کو خدا ہی تعالیٰ کے علم سے کچھ نسبت ہیں بلکہ جو باتیں خلق کو معلوم ہوئی ہیں او کو
 فی اسی تعالیٰ کے علم کے سامنے علم ہی مہیا یا ہے عرشا اس عین باتیں سوچنے سے وہ معرفت
 زیادہ ہوتی ہے جو دونوں طریقوں میں سے سہلتر سے حاصل ہوتی ہے اور معرفت کی زیادتی سے
 محبت زیادہ ہوتی پس اگر تم کو سعادت ملاقات الہی سے مسترف ہوئے کی طلب ہو تو دنیا کو پشت
 ڈالو اور ذکر الہم اور فکر لارم میں متغرق رہو اس سے جب نہیں کہ کچھ نہ کچھ مل رہے
 اور اس تھوڑی ہی سی چیز کے عوض میں ایسی سلطنت ملیگی کہ حسی اہم ہو
 سا توان بیان اس امر میں کہ کیا وجہ ہے کہ لگ محبت کو باب میں متعاقب ہوتی ہیں
 حاسا یا ہے کہ اصل محبت تو سب یا داروں میں ہوتی ہے اس لیے کہ ایمان میں سب مسترک ہیں
 مگر محبت میں مختلف ہوتے ہیں اس وجہ سے کہ معرفت اور محبت دنیا میں مختلف ہوتی ہیں اور
 یہ ظاہر ہے کہ ایمان اور عقیدہ تفاوت ہوتا ہے جتنا اون کے اسباب علتوں میں ہوتا ہے اور کوئی نہیں
 اکثر ایسے ہیں کہ خدا ہی تعالیٰ کے صفات اور اسما حوالے کا ہون میں ٹرے ہیں وہی جیکہ
 یاد کرتے ہیں اور کچھ نہیں جانتے اور بعض اوقات اول اسما و صفات کے معانی اپنے خیال
 کر لیے کہ خداوند جل شانہ اور ان معانی سے متبرہ ہو اور بعض اوقات حقیقتہ الامر پر واقف ہو
 اور نہ ان کے کچھ کچھ معنی خیال کیے بلکہ تسلیم و تصدیق کے طور پر ایمان لائے اور عمل میں

بہشت شوق و فہم و فاضل الہی کے ذکر ۶۰۵
مشرق و مغرب ہو کر گفتگو کو بالآخر طاق رکھ دیا یہ لوگ اصحابِ یمن میں سے تھے جو اہلِ یمن اور جو
کہ خیالِ فاسد بنا لیتے ہیں وہ گمراہ ہیں اور جو حقیقت کے عار و نہ ہن وہ متعجب لوگ ہیں
اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان میں سے کون کون کا اس کتاب میں فرمایا ہو فَاَمَّا اِنْ كَانَ
مِنْ الْمُقَرَّبِينَ فَرَفُوحًا وَاِلْحَانًا فَاَجَنَّةٌ نَّعْمُ وَاَمَّا اِنْ كَانَ مِنْ اَصْحَابِ الْيَمَنِ
فَسَلَامٌ لَّكَ مِنْ اَصْحَابِ الْيَمَنِ اَمَّا اِنْ كَانَ مِنَ الْمَكْنِيِّينَ الضَّالِّينَ فَزَلٌّ لَّكَ مِنْهُمْ فَتَصْلُبُ صُلْبًا
اور چونکہ یمن و شمال کے لوگ باتیں کم سمجھتے ہیں اس لیے اختلافِ محبت کی ہم مثال گئے
یتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مثلاً شافعی مذہب ہے الون کو حضرت امام شافعی رحمہ سے محبت ہے
اس محبت میں فقیہ اور عالم اور عوام سب مشترک ہیں کہ ان کے فضل و رویندار ہی اور شریک
اور خصائل حمیدہ سے سب قنف ہیں مگر عامی اور ان کے علم کچھ مجمل جانتا ہی اور فقیہ مفصل جانتا ہی
اس لیے فقیہ کا آپ کو جاننا کاملتر ہوگا اور اس طرح سے آپ کے ساتھ محبت اور عجب بھی
فقیہ ہی کو زیادہ ہوگا اس لیے کہ جو شخص کسی مصنف کی تصنیف دیکھتا ہی اور اس کو اچھا جانتا
اور اس میں تصنیف کے باعث مصنف کا فضل پہچانتا ہے تو اس کو یقیناً محبوب جانتا ہی
اور اس کی طرف اس کا دل مائل ہوتا ہی پس اگر اس تصنیف کی نسبت کر کوئی دوسری
تصنیف اس سے بھی عمدہ اور عجیب کھینکا تو بیشک محبت دو بالا ہوگی اس لیے کہ اس کو علم کی
معرفت بھی بڑھ گئی اس طرح آدمی کسی شاعر کے باب میں اگر اعتقاد کرتا ہے کہ شعر خوب جانتا ہی
تو اس سے محبت کرتا ہی اور جب اس کے شعراں اور اس قسم کے منتا ہی کہ جمیع شاعر کی مدائ
اور سخندانہ معلوم ہو تو پہلے معرفت زیادہ ہوتی ہی اور محبت بھی زیادہ ہو جاتی ہی اس طرح
تمام صناعات و فضائل کا حال ہے اور عامی کہی منتا ہی کہ فلاں شخص مصنف ہو اور اس کی
تصنیف اچھی ہوتی ہی مگر مضمون تصنیف سے واقف نہیں ہوتا تو اس کو مجمل معرفت ہوتی ہی
اور اسی نسبت کر میل و محبت بھی مجمل ہوتا ہی اور وہ شخص جب تصانیف کو مطالعہ کرتا ہی
اور اس کے عجائب پر واقف ہوتا ہی تو اس کی محبت یقیناً دو بالا ہوتی ہی اس لیے کہ عجائب
صنعت اور شعر و تصنیف کے صفات صالح اور شاعر اور مصنف کے کمال پر دل پہنچتے ہیں
اب عالم سب کا سب خدای تعالیٰ کی ساخت و تصنیف ہو اور عامی صرف اس کا اعتقاد اور
اد علم رکھتا ہے مگر اہل بصیرت اس کی صنعت کی تفصیل سے واقف ہوتا ہے یہاں تک
کہ مجاہدین مثلاً وہ عجائب دیکھتا ہے کہ انہیں عقل و نگ ہو

ریگ رختاں سپر در نظر ہوشتیار | اہر ورے و قدریت معرفت (کر و کار
اسی وجہ سے اسکے دل میں حمدی تعالیٰ کی عظمت و حلال اور کمال صفات زیادہ ہوتی ہے
اور اسکے باعث محبت بڑھتی ہے اور جو قدر مسئلہ الٰہی کی عیب باتوں پر اطلاع پڑھتی مانتی ہے
اور جو قدر اس کی عظمت و حلال میں زیادہ معلوم ہوتی ہے اور اتنی ہی محبت بھی بڑھتی مانتی ہے
اور اس کا کہ عجب منع الٰہی کا دیرنا ناپید اکسار ہے ایسی محبت میں اہل معرفت کا تفاوت بھی
میتا ہے اور جس سبب سے کہ محبت میں اختلاف ہوتا ہے وہ اختلاف اولیٰ یا حیول سببوں کا ہے
جو محبت کے لیے ہم کھدیکے ہیں مثلاً اگر کوئی شخص حمدی تعالیٰ سے اس وجہ سے محبت رکھتا ہے
کہ وہ اس کا محسوس اور محسوس کی ذات سے محبت نہیں کرتا تو اس کی محبت عیب ہے اور اس کے
کہ اس کے بدلے سے یہ محبت بدل جاتی ہے تو ملا کی حالت میں یہ محبت ایسی نہیں ہوتی جو
حوشی اور گیسایت کی حالت میں ہوتی ہے اور اگر کوئی شخص اس وجہ سے محبت کرتا ہے کہ اس کی ذات
یا کہ خداوندی مستحق محبت ہے کہ کمال و جمال اور جود و عظمت سب کو حاصل ہے تو اس کی محبت
احسان کے محتاج نہیں ہے وہیں مدد لا کر ترقی بہتہ کیساں ہتی ہے جو حرمہ محبت میں لوگوں کو
مختلف ہونے کی یہ وجہ ہے اور اسی سے سعادت احروی میں فرق ہوا کرتا ہے اور
اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا وَلَا حِرَّةَ الْکَرِّ حِرَّةَ الْکَرِّ تَقْضِیَہَا

آٹھواں بیان اس امر کی وجہ میں کہ معرفت خدا یا کہ میں خالق کی فہم کیونکر حاصل ہو
۱۰۔ واضح ہو کہ موجودات میں سے ظاہر تر خدا یا کہ جو اور اس سے چاہیے تھا کہ سب معرفتوں
اول او کی معرفت میں آتی اور عقل پر پہنچتی ہوئی مگر معاملہ ایسا نظر آتا جو تو اس کی
بیان کرنی ضرور ہوئی اور یہ جو سمجھنے کا کہ وہ سب موجودات میں سے ظاہر تر ہی ایسے
باعث سے کہا جو دونوں مثال کے سمجھ میں نہیں آسکتا اور وہ یہ ہے کہ ہم اگر کسی انسان کو
لکھتے یا سمجھتے یا کوئی اور کام کرتے دیکھیں تو اس کا زندہ ہونا ہمارے نزدیک سے خود
میں سے ظاہر تر ہو گا یعنی اس کی زندگی اور علم اور قدرت اور ارادہ کام کا ہمارے
حذیبے میں اس کی اور صفات ظاہری اور باطنی کی نسبت کم زیادہ واضح ہو گا ایسے کہ
صفات باطنی مثل ستیوت و عفت اور خلق اور صحت و مرض وغیرہ کو تو ہم جانتے ہی نہیں
باقی رہیں صفات ظاہری اور ہمیں سے بعض کو ہم نہیں جانتے اور بعض میں شک ہے
مثلاً مقدار طول اور رنگ جلد و غیرہ آئینہ سے معلوم ہو سکتے ہیں مگر انہیں کی صورت

شک بھی رہ سکتا ہے اور حیات اور علم اور قدرت و ارادہ بدون اسکے کہ او نہیں جس بصیر کا
 لگاؤ ہے پھر ظاہر ہو جاتی ہیں کہ یہ چیزیں جو اس خستہ میں سے کسی چیز سے معلوم نہیں ہوتیں
 لیکن ان چیزوں کا علم بدون حرکت کے ہو کو نہیں ہو سکتا پھر اگر ہم تمام عالم کی طرف براہ
 نظر کریں تو کیا وجہ کہ خدای تعالیٰ کی صفت ہو کو معلوم نہ ہو و نون صورت میں بات تو
 ایک ہے اور صاف صاف ہے بلکہ جب عالم کو مشاہدہ کریں گے اور جو اس ظاہری اور باطنی سے
 ادراک کریں گے خواہ وہ پتھر ہو یا ڈھلا یا نبات و شجر یا حیوان یا زمین و آسمان یا ستارے
 یا خشکی و تری یا عناصر یا عرض و جوہر و غیرہ تو ان سب سے وجود اللہ تعالیٰ کا اور قدرت
 و علم اور تمام صفات ضروری مشاہدہ ہونگے اور سب سے ثبوت کامل و سکے وجود و غیرہ کا
 بلکہ اول دلیل خدای تعالیٰ کے وجود اور صفات پر ہمارے نفس و جسم اور اوصاف اور
 احوال کا بدلنا اور ہمارے ولون کا اور تمام اطوار کا حرکات و سکناات میں پھر جانا ہے اور
 ہو کو علم کی راہ سے ظاہر تر سب میں اپنا نفس معلوم ہوتا ہے پھر وہ چیزیں جو ہماری حواس سے
 معلوم ہوتی ہیں پھر وہ جو عقل و بصیرت سے مدبرک ہوتی ہیں اور ان سب مدبرکات میں سے
 ہر ایک چیز ایک شاہد اور دلیل جدا گانہ ہے اور جتنی چیزیں عالم میں ہیں سبکی سب شاہد و منطقہ
 اور دلائل کاملہ اس بات پر ہیں کہ او نکا پیدا کر نیوالا اور مدبر اور بدلنے والا اور حرکت دینے والا
 موجود ہے اور اس کے علم و قدرت اور لطیف و حکمت پر بھی دال ہیں اور ان سب موجودات مدبرکات
 کی کچھ نہ تھا نہیں تو خدای تعالیٰ کے وجود اور صفات کے دلائل کی بھی کچھ شمار نہیں اب اگر
 کاتب کی حیات و علم و قدرت ہو کو صرف ایک دلیل یعنی اس کے ہاتھ کی حرکت دیکھنے سے
 ثابت اور ظاہر ہو جاتی ہے تو خدای تعالیٰ کا وجود و حیات و غیرہ کس طرح ظاہر ہو گا او سکے لیے
 تو کوئی چیز ایسی ممکن ہی نہیں کہ اس کے وجود و غیرہ پر دال نہ ہو نہ ہمارے نفس و ان کے اندر کوئی شے
 ایسی ہے نہ باہر ایسے کہ ہر ایک نے زبان حال سے پکار رہا ہے کہ میں اپنے آپ موجود اور متحرک
 نہیں میرا موجود اور متحرک کوئی اور ہے اور اسی پر ہمارے اعضا کی ترکیب اور ہڈیوں کے جوڑ اور
 گوشت پٹھہ اور مسامات اور ہاتھ پاؤں کی صورت و تمام اجزای ظاہری و باطنی شاہد ہیں ایسے
 کہ ہم جانتے ہیں کہ یہ چیزیں آپ ہی آپ مرکب نہیں ہوئیں جیسا یہ جانتے ہیں کہ کاتب کا ہاتھ
 خود بخود نہیں ہوتا لیکن ادا خا کہ موجودات میں سے کوئی شے مدبرک کی و محسوس و معقول و جاندار
 اور غائب ایسی نہیں جو خدای تعالیٰ کے وجود پر شاہد نہ ہو تو ایسے اس کا ظہور اتنا ظاہر ہو گیا

ظاہر تر ہو اور سب چیزیں اوسے سے ظاہر ہوتی ہیں اگر اوسکو عدم یا غائب ہو یا بادلنا ہو تو آسمان زمین گر پڑتے اور ملک ملک بیکار ہو جاتے اور دونوں حالوں میں فرق معلوم پڑتا اسلیط اگر بعض چیزیں اوسکے ساتھ موجود ہوتیں اور بعضی غیر کے ساتھ تب بھی فرق دونوں چیزوں کی دلالت میں ہوتا مگر اوسکی دلالت سب شیا میں ایک ہی طرح ہو اور اوسکا وجود سب احوال میں قائم ہو کہ اوسکے خلاف ہونا محال ہو تو بالضرورت شدت ظہور و جہاں ہی ہو اوس ہی باعث فہم کے قاصر رہنے کا ہو مگر جس شخص کی بصیرت قوی اور قوت غالب ہے وہ اپنے اعتدال کے حال میں سوا خدا و تعالیٰ کے اور کسی کو نہیں دیکھتا نہ اور کو پہچانے اور جانتا ہو کہ موجود سوا خدا و تعالیٰ کے اور کوئی نہیں غیر کے افعال اوسکے آثار قدرت میں ایک اثر میں تو وہ اوسکے تابع ہیں واقع میں بدون اوسکے غیر کو وجود نہیں بلکہ وجود اوس ہی وجہ برحق کو ہے جسکے باعث تمام افعال کا وجود ہو اور جس شخص کا یہ حال ہو وہ کوئی فعل ایسا نہیں جاسمیں نظر فاعل حقیقی کی طرف نہ تو آسمان کو آسمان جلنے نہ زمین کو زمین نہ درخت و حیوان کو اوسکے وجود کے اعتبار سے دیکھے بلکہ ان شیا میں اس نظر سے دیکھتا ہو کہ واحد برحق کو افعال و صنائع ہیں غرض کہ اوسکی نظر غیر کی طرف جاتی ہی نہیں جیسے کوئی شخص کوئی شے نہ جھٹ یا تصنیف دیکھ کر شاعر اور کاتب و مصنف کی طرف کھانک رہے اور ان چیزوں کو اس اعتبار سے دیکھے کہ اون اشخاص کے آثار میں سے ایک اثر ہیں نہ نظر سے کہ سیاہی سے کاغذ پہ لکھو ہو چین تو ظاہر ہو کہ اوس شخص کی نظر غیر مصنف کی طرف نہ ہو گی اور چونکہ تمام عالم تصنیف خدا تعالیٰ کی ہو تو جو شخص اوسکی طرف اس اعتبار سے دیکھے کہ وہ خدا کا فضل ہو اور اسی اعتبار سے اوسکو پہچانے اور محبت کرے تو یہ خدا کے سوا اور کسی میں نہ ناظر ہو گا نہ لوح کا عارف نہ دوسرے کا محب اور واقع میں موجد حقیقی وہی ہو گا جو خدا تعالیٰ کے سوا اور کسی کی طرف نظر نہیں کرتا یہاں تک کہ اپنے نفس کی طرف بجز اس اعتبار کے نہیں دیکھتا کہ خدا کا بندہ ہے پس ایسے ہی شخص کو کہا کرتے ہیں کہ توحید میں فنا ہو گیا اور اپنے نفس سے فنا ہو گیا اوسکی طرف اشارہ تو اس قول میں کسی بزرگ کے کہ فرمایا ہم اپنے آپ ہی پھر خودی سے فنا ہو گئے تو اب بدون خودی کے رہ گئے پس یہ امور اہل بصیرت کے نزدیک معلوم ہیں کہ کون کی فہم بسبب ضعف ہو نہ معلوم نہیں کر سکتے اور علماء سے اوسکی تشریح اور توضیح ایسی عبارت میں نہیں ہو سکتی ہے اور لوگ بھی غرض کو سمجھ جاویں علاوہ اسکے وہ اپنے اپنے نفس میں مشغول ہیں اور

ماذرا اس ترجمہ میں معلوم ہے کہ یہ جہان ۴۱۰ ششم صحت متوق ہیں رہا مسئلہ الہی کے کہ
 اعتقاد رکھتے ہیں کہ اس بات کو حیر سے دکر کرنا کچھ سید نہیں یہی وجہ ہے کہ لوگوں کی ہمہ صفت
 الہی سے قاصر ہیں اور اس کے اوپر یہ امر رائد ہو گیا کہ درکات کے سب جو خدا تو تعالیٰ رہتا ہے
 آدمی کو اذکار کا ادراک کر لیں میں سچائی کی حالت میں ہوتا ہے پھر آہستہ آہستہ عقل پیدا ہوتی ہے
 حالانکہ اس وقت اپنی تنہا میں ڈوبتا رہتا ہے اور درکات و محسوسات کو دیکھتے دیکھتے اسے
 مانون و مالوس ہو جاتا ہے و لیس کہ کچھ قار و مسرت نہیں رہتی کہ اس کے باعث کوئی نئی
 بات معرفت کی اس سے سر ہوا نہ ان اگر کیا یک کوئی ماد حیوان یا ستر دیا کہ فی انہ فصل
 خدا کے اعمال میں حلاوت عجیب نظر پڑتا ہے تو خود طبیعت سے معرفت کا قول رہا نہ یہ
 آجاتا ہے اور کہنے لگتا ہے سچاں اتنا در ایسے نفس اور عضا اور قسام حیوانات کو میرے باقی
 دور ہر ہر دل بھر دیکھتا ہے اور اس کے سب متواہ قاطعہ ہیں مگر اس کو زیادتی انہ سے اس کا
 شہا ہو یا محسوس نہیں ہوتا اور اگر کوئی اہل حاد در او مائل مانع ہو پھر کیا ماری او کی کچھ
 کھلی جائے اور آسمان و زمین اور حقوں اور بات و حیاتات یہ واقعہ ابھی نگاہ دیکھو
 تو خوف ہے کہ کہیں اس کی عقل حیر میں نہ آجائے کیونکہ ایسی شائبہ حیر میں کی تہادت و فکر
 حلقہ پر اس کو نہایت حیرت مند ہو گی حال یہ کہ اسی میں اسات و تنہا میں قیام ہے
 حلقہ پر اس معرفت مدد تو یہاں یہ مثل صادق آتی ہے کہ نفل میں گھوڑا اور تہتر میں حند خدا
 اور ایسے کیسے ملے کہ اس کا ترجمہ یہ ہے قطع

تو وہ ظاہر ہو کہ پیشہ نہیں فائز تیار	ایک حجاب میں اسے ادا ہوا ہو دیکھتے رہتا
بے تراب و مقلید جو بیست کا طور	کیسے معلوم ہو جس کا کہ ہو ستر ہی حجاب

طریق معرفت آما پاس و لوگ اس سے اتنے کو شہر	دوست نہ دیک ترار من ہمست
وین محب ترکہ من اروس و و	

یہی اوجہ مطلوب ہوتے ہیں تو مشکل ہو جاتا ہے
 ان بیان تنوق الہی کے معنوں کے ذکر میں۔ حاسا جلیبہ کہ خوشن محبت الہی کا
 واقعہ میں ہونے کا مسکر ہے اس کو تنوق کی حقیقت سے بھی انکار ہے جو ہو گا ایسے کہ تنوق
 تو محسوب ہی کی طرف ہوتا ہے اور ہم بیان ثابت کرتے ہیں کہ عارف کو تنوں بلا کی طرف مقرب
 ہوتا ہے اور وہ متعلق ہوئے پر محنت اور اس کا موت و طرح میری اول بلبلق لکھ اور شہر
 بصیرت کے وہ ملے ماہارہ امار کے اول طریق کے اتمات میں تو یہی کامی ہے جو

ایشتم محبت شوق و اہم نفس اول کے ذکر میں ۱۱۱ مذاق معانی میں ترجمہ امیاء علوم الدین جس جلد چہارم
 اثبات محبت میں پہلے گزر چکا ہے یعنی محبوب کے غائب ہونے کی صورت میں اوسکی طرف
 اشتیاق ضرور ہوتا ہے اور جو موجود اور حال ہو اوسکی طرف اشتیاق نہیں ہوتا ایسے کہ شوق
 نام طلب و رشتائی کا ہے کسی اور میں اور موجود کی تلاش نہیں ہوا کرتی اور اوسکی توضیح یہ ہے
 کہ شوق ایسی چیز کی طرف ممکن ہے جو میں وجہ مددک ہو اور میں وجہ غیر مددک اور جو ایسی چیز ہو
 کہ کبھی اوسکا ادراک نہوا ہو تو اوسکی طرف اشتیاق ہی ہرگز نہ ہوگا مثلاً اگر ایک شخص نے دوسرے
 شخص کو نہ کبھی دیکھا ہو اوسکی تعریف سنی تو خیال میں نہیں آتا کہ وہ اوسکا مشتاق ہو اور اس طرح
 اگر کسی چیز کا ادراک کمال درجے پر ہو جائے تو اوسکی طرف بھی شوق نہیں رہتا اور کمال
 ادراک دیکھنے سے ہوتا ہے پس جو شخص کہ اپنے محبوب کے مشاہدے میں ہو اور اوسکو مددک دیکھتا ہو
 اوسکو بھی سمجھ میں نہیں آتا کہ شوق ہو بلکہ شوق اوسی چیز سے متعلق ہوتا ہے جو ایک صورت سے
 مددک ہو اور ایک سے نہیں اسکی مثال مشاہدات میں سے ہے کہ فرض کرو کہ کسیکا معشوق
 اوسکے پاس نہیں اور اوسکا خیال اوسکے دل میں ہے تو اس خیال کی تکمیل کے لیے دیکھنے کا اشتیاق
 ہوگا اور اگر بالفرض اوسکے دل سے اوسکا خیال و زور کر اور معرفت سب جاتا اور دنیا منسیا ہو گیا
 تو خیال میں نہیں آتا کہ وہ شخص پھر اوسکا مشتاق ہو اور اگر اوسکو دیکھے تو سمجھ میں نہیں آتا
 کہ دیکھنے کے وقت اوسکا شائق ہو ایسے کہ شوق کے معنی تو یہ ہیں کہ جو خیال دلیں میں ہے
 اوسکی تکمیل کا طالب ہونا وہ بات یہاں کہ پائی جاتی ہے اس طرح کبھی معشوق کو اندر نہیں
 دیکھتا ہے اس طرح کہ اوسکی صورت اچھی طرح منکشف نہیں ہوتی تو مشتاق اس میں مدد کی تکمیل کا
 ہوتا ہے اور چاہتا ہے کہ چاند نہ ہو تو اوسکو قرار دیتی دیکھ لوں یا یہ کہ چہرہ محبوب کا تو دیکھا
 اوسکے بال اور محاسن نہیں دیکھی تو اوسکے دیکھنے کا مشتاق ہوتا ہے گو اوسکو کبھی نہ دیکھا ہو اور
 نہ نفس میں کوئی خیال دیکھنے کے بعد جا ہو مگر جو کہ معلوم ہے کہ اوسکا ایک عضو یا کئی اعضا خوبصورت
 ہیں اور تفصیل جمال کی دیکھا معلوم نہیں کی تو اس بات کا مشتاق ہوتا ہے کہ جو بات کبھی نظر
 نہیں پڑی وہ منکشف ہو جائے اور یہ دونوں صورتیں خدای تعالیٰ میں متصور ہیں بلکہ ہر ایک
 عارف کے لیے ضروری لازم ہیں ایسے کہ جو کچھ امور اکو میں سے عارفوں پر واضح ہوا ہے
 گو غایت و منہج اوسمیں ہے پھر بھی ایسا ہے کہ گویا ایک پرستے کی آڑ سے دیکھا ہے تو نہایت
 درجے کا وضوح نہرا بلکہ شایدہ خیالات کے ساتھ مخلوط ہوگا کیونکہ اس عالم میں خیالات سب
 معلومات کے لیے پیش و مشابہت سے جدا نہیں ہوتے اور اس قسم کے خیالات عارفوں کا

مشرق کرتے ہیں اور ان حیالات و کار و بار دنیاوی کی اصافہ ہواست میں ہر حال کمال و کمال
 مشاہدہ اور تجلی کے اشراق تمام کام چھوڑ دیا میں ہیں جو کئی آخرت میں ہو گئی اور جو کچھ دنیا
 محبوب عارفوں کا وہی ہو تو بیشک موجب شوق ہوگی تو ایک شوق شوق کی تو ہوگی یعنی
 جس چیز کے انکشاف کیسے ہوا تھا اس کے کمال کمالات کا شائق ہونا اب دوسری شوق یہ کہ
 کہ امور انہی کی کچھ انتہا میں ہر بندے کے لیے کیسے ممکن ہو سکتے ہیں اکثر و قریب
 نامعلوم ہوجاتی ہیں اور عارف کو اس کے وجود کا علم ہوتا ہے اور یہ بھی جانتا ہے کہ یہ امر بدو
 کو معلوم نہیں اور یہ کہ حقیقی باتیں محض معلوم نہیں وہ معلومات کی نسبت کہ انہی میں ایسے ہیستہ
 اس کا طالب و شائق رہتا ہے یہاں تک کہ اس کو مکمل معرفت میں معلومات کی ہوا اس کو معلوم
 ہونے سے باقی ہیں۔ اس کا علم واضح طور پر کیا نہ محل طور پر اس شوق اول تو آخرت میں تمام
 ہو گا یعنی اس حال کے حاصل ہونے سے جسکو مشاہدہ اور دیدار کہتے ہیں اس شوق کا دنیا
 فرو ہوجا ناممکن ہیں حلیہ حضرت ابراہیمؑ میں وہم جو متساویں میں سے ہیں کہتے ہیں کہ ایک
 میں نے عرض کیا کہ اُمّی تو اگر ایسے عاشقوں میں سے کیسے کو ایسی چیز معایت فرماتا کہ جس سے
 اس کے دل کو تسلی تیرے وصال سے میتہ ہوجاتی ہو تو وہ حیرت انگیز بھی محبت ہو گا کہ مطلقاً
 مت سنگ کیا ہوئیں ات کو میں نے جواب میں دیکھا کہ خداوند کریم نے خواہنے سامنے
 کھڑا کیا اور ارشاد فرمایا کہ اسی امر ازیم تجھے ترم میں اُمّی کہ مجھے ایسی چیز ملے گی جس سے میری
 ملاقات کیستری تسکین خاطر کرنے تا تو سہی کہ میں متا شوق کو اپنے حیات کے ملنے سے
 میتہ تسکین ہو کر اُمّی میں نے عرض کیا کہ اُمّی میں نے تیری محبت میں حیرت رہا ہوا
 معلوم کیا کہ کیا کہوں اس تو میرا قصور معاف فرما اور مجھ کو سکھائے کہ کیا کہوں ارشاد ہوا
 کہ یون کہ اللہ تو نصی بقصایک و ضرر لے علی لک و اقل علی شکر نعمایک
 کیونکہ یہ شوق آخرت میں فرو ہو گا۔ اور دوسری شوق شوق کی تو ایسا معلوم ہوتا ہے
 کہ اس کا انجام نہ دیا میں ہونا آخرت میں ہوا اس کے اس کا انجام جب ہو جا کر حیرت میں
 مدد سے کو خدا و تعالیٰ کا جلال۔ اور اس کے صفات و حکمت و انحال اس قدر معلوم ہوں اس قدر
 کہ خدا و تعالیٰ کو معلوم نہیں اور یہ امر قطعاً محال ہے ہوا اس کے معلومات اُمّی کی کچھ یہ نہیں
 اور ہمیشہ مدد سے جانیے گا کہ حال و حلال میں سے اُمّی اور کچھ باقی ہو جو مجھ پر نہیں کہلاتا
 کبھی اس کا شوق فرو ہو جس وہ شخص جو اپنے دے یہ اور بہت سے درمات دیکھا

پیشترم محبت شوق پہل مناصل بن محبت کے ذکرین

[illegible]

وصال کے لیے ہر اسے یہ شوق لڈیز موم چوگا جس پر انہوں نے دوزخ اور جہنم کے بعد ہر کسی

اور نظر کے الطاف پیا پڑے انتہا ہوتے ہیں اور اسے رست و لذت ہمیشہ روز افزون

ہوئی ہے اور یہ بھی نئی لذتیں الطاف کی اوس چہرے کے شوق سے جو جاہل نہ ہوئی ہو و فکر کر دین اور یہ اوس صورت میں ہی کہ جسو جنہ میں وہ اندام مطاک کا کشور و اوقات کے مہر و ناز و

و میں کشف حاصل ہونا ممکن ہو ورنہ رحمت و لذت کسی حد تک ٹھہر کر ٹرنے کا اندازہ لگائے۔

وہ قرآن ایک سہی رنگی اور یہ جو خدا و تعالیٰ فرماتا ہوں اُن رُحسو کُیسعی بَدین آید اِیکم ویاچما

لَوْ رَّبَّنَا أَحْتَمُ لَنَا نُورًا سَمِينًا سَبَّحْهُ بِمَعْنَى سَمِيحَةٍ هِيَ دُنْيَا مَعْنَى سَمِيحَةٍ

مسئلہ نور ہمارا ہو گا تو آخرت میں پورا نور و محبت کیا جاوے گا اور یہ کشف کہ دنیا میں ہنوی ستھی

دنیا میں روشن ہوا تھا اور آخرت میں اوسکی تکمیل و اشراق سے غرض ہوا ویرہ است اسی

تَسْتَأْذِنُ الْغُلَامَ نَالِقَتِيسُ مِنْ بُرْكَكُمْ قَبْلَ الرُّجْعِ وَأَوْرَاكُكُمْ فَالْقَسْوَا نَوْرًا

۱۱ بیت سے معلوم ہوتا ہے کہ انوار کی اہل کا دنیا سے ہمراہ ہونا ضروری آخرت میں ان کی چمک

یہ اور زیادہ ہو جاوے گی یہ بات نہو کی کہ کوئی دنیا فورے اور اس باب میں اکل سے کچھ نہ دینا
خطرہ ہو کہ وہ اس تک کوئی اسے رات نہ دے بلکہ جسے اعتناء کا طوطہ رسالت قرار دے۔

سوال نمبر ۱۰: کیا جبرائیل علیہ السلام نے نبی کریم ﷺ کو پہلا وحی دینے سے پہلے کسی اور شخص کو وحی دی تھی؟

برصیرت میں سے ہفتہ تحقیقت شوق اور او سکے معنوں کے کشف کے لیے کافی ہے

خبر اور آثار جسے شوق کا ثبوت ہو لاقد و الاصل میں چنانچہ یہ دعا آنحضرت صلی اللہ

سَلِّمْ لِي مَشُورِي بِحُكْمِ اللّٰهِ اِنِّي اَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْقَضَا وَبُرْكَ الْعَيْشِ
لِي وَلِدَّةَ النَّظَرِ اِلَى وَجْهِهِ الْكَامِلِ الشَّامِلِ اَمَّا بَعْدُ

حضرت ابو ورائے حضرت کعبہ بن جابر رضی سے کہا کہ مجھ سے کوئی آیت تو میری زبان پر نہ

دن نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ ابراہیم کا شوق میری ملاقات کے لیے بہت ہو اور

فنی ملاقات کا زیادہ تر مشتاق ہوں اور کہا کہ تو بیت میں اسی آیت کے قریب بھی

کہ جو شخص مجھ کو طلب کر گیا وہ مجھ کو پا گیا اور جو میرے سوا کسی اور کی طلب کر گیا مجھ کو

۱۰ حضرت ابو یوسف رضی اللہ عنہ فرمایا کہ میں شہادت دیتا ہوں کہ میں نے حضرت علیؑ علیہ

[illegible]

شکایت سکتے ہیں وہ سب بسر و چشم سب سے پیشتر جو میں اونکو دو گنا تو تین باتیں ہیں اول یہ
اپنے نور سے اونکے دلوں میں عید رنگا کہ دوسرے حال سے خبر دینگے جیسے میں اونکے حال سے خبر
دیتا ہوں دوسرے یہ کہ اگر آسمان زمین اور جو چیز ان دونوں میں سے ہو انکے وزن کے مقابل
ہوگی تو میں اونکی خاطر اون اشیا کو کم جانو گنا تیسرے یہ کہ میں اپنا چہرہ معذرت دیکھ کر
کر دینگا اور تمکو معلوم ہو کہ جبکی طرف میں متوجہ ہوں کیسکو معلوم ہوگا کہ میں اسے کیا کر دیا چاہتا
اور یہ بھی حضرت داؤد علیہ السلام کے اخبار میں منقول ہے کہ خدای تعالیٰ نے اونپر وحی بھیجی کہ اے
داؤد جنت کو کب تک لے کر گیا اور میری طرف شوق کی درخواست مجھے نہ کر گیا عرض کیا کہ الہی
تیرے مشتاق کون ہیں ارشاد ہوا کہ وہ لوگ میرے مشتاق ہیں جنکو میں نے ہر ایک کو درست
صاف کر دیا ہے اور خوف سے آگاہ کر دیا ہے اونکے دلوں میں اپنی طرف سوراخ کر دیا ہے جس سے
وہ میری طرف دیکھتے ہیں میں اونکے دلوں کو اپنے ہاتھ میں لیکر اپنے آسمان پر رکھتا ہوں پھر عہد
فرشتوں کو بلاتا ہوں جب وہ اکٹھے ہوتے ہیں تو مجھ کو سجدہ کرتے ہیں میں اونکو ارشاد فرماتا ہوں
کہ میں نے تمکو سب سے کریم نہیں بلایا بلکہ اسلئے بلایا ہے کہ اپنے مشتاقوں کے دلوں کو تمکو دکھان
اور اونکے باعث تم پر فخر کروں اونکے دل میرے آسمان میں فرشتوں کو ایسا نوریتے ہیں جیسے
آفتاب میں والوں کو روشنی دیتا ہے اسی داؤد میں نے مشتاقوں کے دل اپنی رضا سے بنائے
اور اپنے چہرے کے نور سے اونکی تربیت کی اونکو اپنی ذات کے لیے بات کرنے والا بنایا
اور اونکے بدلوں کو زمین میں سے اپنی نظر کی جگہ مقرر کی اور اونکے دلوں میں ایک راہ
رکھ دی جس سے میری طرف دیکھتے ہیں اور ہر روز اونکا شوق زیادہ ہوتا جاتا ہے حضرت داؤد
نے عرض کیا کہ الہی مجھ کو اپنے عاشقوں کی زیارت کراؤں کہ جو کہ پہاڑ لبنان پر جاوے
چوڑا آدمی کہ اونمیں جوان اور بوڑھے اور ادھیڑ سب قسم کے لوگ ہیں اونسے جا کر میرا
سلام کہنا اور کہینو کہ تمھارا رب بعد سلام تمسے کہتا ہے کہ مجھے تم کی حاجت کیون نہیں آتی
تم تو میرے دوست و برتر گزیدہ اور ولی ہو میں تمھاری خوشی سے خوش ہوتا ہوں اور تمھاری
محبت کی طرف سبقت کرتا ہوں حضرت داؤد کو جواب شاد کے کوہ لبنان کو گئے اور لوگوں کو
ایک چشمہ کے پاس لکھا کہ خدای تعالیٰ کی عظمت میں فکر کرے ہیں جب انھوں نے حضرت داؤد
کو دیکھا تو اسٹھے تاکہ اسے علیحدہ ہو جاوےں آپ نے فرمایا کہ لوگو میں رسول خدا ہوں تمھارا
پاس ایک پیام ربانی پہنچانے آتا ہوں انھوں نے آپ کی طرف متوجہ ہو کر کان لگا دیے

۱۔ کہیں بھی کر لیں محنت و لگن دے دیا گیا کہ میں یہ یاد دلایا ہوں کہ خداوند تعالیٰ اللہ سلام
 تیرے فرمانا پر کہ مجھے کوئی حاجت کیوں نہیں ملکتی تمہارے لیے پکار رہا ہے کہ تمہاری وارستگی
 تم کو میرے دوست اور ۴۰ یا ۵۰ روپے دیا ہو تمہاری خوشی سے میں خوش ہوتا ہوں اور تمہاری
 محنت کی طلب محنت کرتا ہوں اور میرے ماورے سے اپنی اولاد کو دیتی ہو اس لیے میں ہر کس
 تم کو دیکھتا ہوں یہ سزاؤں کے آسور ہوں یہ سب لگے اور ہر ایک حداد عامی اور میں سے
 نور سے لے کہا کہ الہی تو پاک ہے ہم تیرے بندے اور تیرے بندوں کی اولاد میں جس قدر ہماری
 عمر گذشتہ میں تیری یاد ہوئی ہو وہ ہر کوئی معاف فرما دو سب نے کہا کہ الہی تو پاک ہے ہم تیرے
 بندے اور تیرے غلاموں کی اولاد میں جو معاملہ ہم میں اور تم میں ہو اس میں یہ احسان کر
 حسن نظر و رفاقت سے لے کہا کہ الہی تو پاک ہے ہم تیرے بندے اور تیرے بندوں کے لیے
 ہیں کیا ہم تم سے دعا یہ جرات کریں تم کو تو معلوم ہے کہ ہر کوئی اپنے کام کی حاجت میں اپنا
 احسان کر لے گا یہی طرف کے راستے یہ جبار ہونا چاہے لیے ہمیت کی واسطے کرنے اور اس بات سے
 ہمیں باری منت رکھ کر چوتھے نے کہا کہ الہی ہم تیری رضا کی طلب میں تصور ہوا تو اپنے خود سے
 اور سب ہمارے اعانت کرنا چاہیں نے کہا کہ خدا یا تو نے ہر کوئی مطلقہ سے پیدا کیا اور اپنی عظمت میں
 کہہ کر اپنے کا احسان کیا تو جو شخص تیری عظمت میں متواضع ہوئے اور تیرے جلال میں متکبر نہ ہو وہ
 کلام کی حرمت کر سکتا ہے جو ہر مفسد و توسیعی ہے کہ اپنے مور سے ہر کوئی قریب کر چھٹے نے کہا کہ الہی
 جو کہ تو عظیم الشان ہے اور اپنے اولیاء سے قریب ہے ہاں اور اپنے اہل محنت سے بہت احسان
 کرتا ہے اس لیے جاری رہا یا نہیں دیتی کہ تم سے کہو کہ ماکرین ساتویں نے کہا کہ خدا یا تو نے
 ہمارے دلوں کو اپنے ذکر کی ہدایت کی اور اپنی طرف متوجہ ہونے کا دھیان عنایت فرمایا
 تو اس محنت کے سکر میں جو ہم سے تقصیر ہوئی ہو اس کو معاف کرنا چاہیں نے کہا کہ خدا یا تو نے
 حاجت تو تم کو معلوم ہے جو وہ صرف تیری طرف دیکھنا ہے تو میں نے کہا کہ الہی بندہ غایب و آقا
 کیہ جرات نہیں کر سکتا مگر چونکہ تو نے ہر کوئی حکم دیا کہ اپنے الطاف سے کیا ہے اس لیے عرض کرتا ہوں
 کہ ہر کوئی وہ دعائیت کر جس سے آسمانوں کے طبقات کے اندھیروں میں راہ ملے دسویں نے
 کہا کہ خدا یا تم سے بھی کوئی بات ہے میں کہ جاری طرف متوجہ ہوا وہ بہت ہمارے پاس دیکھا دسویں نے
 کہا کہ الہی جو منت کہ تو نے ہر کوئی عبادت کی ہے اور اس کے پورا کرنے کی تم سے درخواست ہے
 مگر جو میں نے کہا کہ الہی تیری مخلوق میں سے تو ہر کوئی حیر کی حاجت میں ہیں یہ حال کی

نظر کرنے سے ہر احسان کر تیرہویں نے کہا کہ میری تو یہ درخواست ہو کہ خداوند دنیا و مافیہا کے
کی طرف دیکھنے سے میری آنکھ اندھی کر اور آخرت میں مشغول ہونے سے میرے دل کو اندھا کر
چوہرہ دہویں نے کہا کہ اگلی یہ تو میں جانتا ہوں کہ تو اپنے اولیاء کو جانتا ہو تو ہر پرتنا احسان کر کہ
اپنے سوتیلی چہرے میں باؤٹے ہمارے دل کو صرف اپنے ساتھ مشغول کرے۔ اللہ تعالیٰ نے
حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اوٹے کہہ دو کہ میں نے تمہاری گفتگو سنی اور چوتھے کو
محبوب ہو وہ میں نے قبول کیا تم ایک ایک دمی ایک دوسرے سے جدا ہو جاؤ اور اپنے واسطے
زمین میں ترخانہ بنا لو کہ میں تم میں اور اپنے درمیان سے حجاب ڈھٹایا چاہتا ہوں تاکہ تم میرے
نور اور جلال کو دیکھو حضرت داؤد علیہ السلام نے عرض کیا کہ اگلی یہ لوگ اس کے گویا ہو چکے
حکم ہوا کہ میرے ساتھ گھان اچھا رکھتے ہیں اور دنیا اور اس کے باشندوں سے ٹکے ہوئے ہیں میرے
ساتھ تنہا ہے ہیں اور مجھ کو بکار کیے ہیں اور یہ وہ رتبہ ہو کہ اس کو بجز تارک دنیا و مافیہا کے جو
اوسمیں سے کسی چیز کی یاد میں مشغول نہ ہو اور دل اپنا میرے لیے خالی کرے اور تمام میرے مخلوق
پر مجھ کو ہی اختیار کرے اور کسی کو محال نہیں ہوتا جب ایسا ہو جاتا ہے تو اوپر سپر مارن لطافت کرتا ہوں
اور اس کے نفس کو فانی البال کر کے اس کے اور اپنے درمیان سے پردہ اٹھاتا ہوں تاکہ
مجھ کو ایسے دیکھے جیسے کوئی آنکھ سے کچھ نہ دیکھا کرتا ہو اور اس کو اپنی کرمیت دکھاتا ہوں اور
اپنے چہرہ مقدس کے نوبت ہر وقت قریب کرتا جاتا ہوں اگر وہ بیمار ہو جائے تو میں اس کا
علاج ایسا کرتا ہوں جیسے مادر شفقت اپنے بچے کا علاج کرتی ہو اور اگر اس کو پائیں لگتی ہو تو اس کو
اپنے ذکر کی چاٹ سے سیراب کرتا ہوں پھر اس کے بعد میں اس کو دنیا و مافیہا سے اندھا کرتا ہوں
دنیا اس کی نظر و بین محبوب نہیں کرتا کیونکہ میرے ساتھ مشغول ہونے سے وہ نہیں لیتا
اوس کا یہ حال ہوتا ہو کہ میرے پاس کئے کے لیے مجھے جلدی کرتا ہو اور میں اس کے سامنے کو ہڑا
سمجھتا ہوں اس لیے کہ خلق میں سے میری نگاہ اویسی پر ہوتی ہو وہ میرے غیر کو نہیں دیکھتا
میں اس کے غیر کو دیکھوں اور داؤد جب میں اس کو دیکھتا ہوں کہ اس کا نفس کھل گیا اور ہر
لاغر ہو گیا اور عصا ٹوٹ گئی اور جب میرے ذکر کو شتا ہو تو اس کا دل کھلنے نہیں رہتا
تب اس کے باعث میں اپنے فرشتوں اور بہندگان آسمان پر فخر کرتا ہوں تو اس کو خوف
زبارہ ہو جاتا ہو اور عبادت بہت کرنے لگتا ہو اپنی عزت و جلال کی قسم جو کہ میں اس کو
فردوس میں بٹھاؤں گا اور اس کے دل کو اپنی طرف دیکھنے سے اتنی تسلی ہو گا کہ وہ نہ ہنی ہو جاو

بلکہ اسی میں سے ہی زیادہ اور سکواطیہاں ہووے۔ اور یہ بھی حضرت اہل علیہ السلام کے احصائیں ہو کہ ان کو جو جو مدد سے کہ میری محبت کی طرف متوجہ ہیں اوسے کہیے کہ اگر میں مملکت سے یوں تیرہ رہوں اور تم میں اور ایسے درمیاں میں میرے کو دور کرنے والے تو اس میں تمہارا کیا سر جو تم کو اپنے دلوں کی آنکھ سے دیکھتے رہو گے اور اگر میں کیا تم سے علم و درگاہوں اور دین کو تیرے رائج کر دوں تو اس میں تمہارا کیا نقصان ہو اور جبکہ تم میری رضا کے طالب ہو تو مملکت کا ناراس نہ ہوتا مگر کچھ ضرر ہو گیا اور یہ بھی اوجھڑی کے جبار ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ نے اور میری محبت کی کہ تم کو یہ گماں ہو کہ تو مجھے محبت کرتا ہو پس اگر یہ بات سچی ہو تو دنیا کی محبت اپنے دل سے کمال ڈال ایسے کہ میری محبت اور دنیا کی محبت ایک نل میں جمع نہیں ہوتی اور اگر تو میری محبت اگر کرتا ہو تو خالص کر اور باشندگان دنیا سے ظاہری ملاسل دین میں میری تقلید کر لو کون کی مدت کر حیات اوس میں سے ایسی ہو کہ میری محبت کے موافق تھا کو معلوم ہو تو اوس کو اختیار کر اور جو مشکل ہو اور کو میرے حوالہ کر علاوہ ازمین میں تیری سیاست اور رہتی پر ہے کہ طرف سہکت کرتا ہوں اور تیرا ہادی اور قاتل ہوں، ان کے لشکر جو دنیا ہوں اور جہتوں پر مدد کرتا ہوں اور دین نے اپنے نفس پر قسم دے لی ہو کہ وہ دل سے ہندے کے کسی کو تو اب نہ دے گا جبکہ اطلب اور ارادہ میرے سامنے عاجزی کا محکو معلوم ہو جاوے اور جو بدین میرے نہ رہ سکے پس اگر تو ایسا ہو جاوے گا تو میں نہ ملے اور جنت کو تجھے دور کر کے تیرے دلیس عنانہ دو گا ایسے کہ میں نے اپنے نفس پر قسم دے لی ہو کہ جو نہ دے اپنے نفس پر مطمئن ہو کر اس کے افعال کا مگر ان ہوتا ہو تو میں اوس کو اوس کے نفس کے حوالہ کر دیتا ہوں کہ اشیا کو میری طرف نسبت کرتیرے عمل اس کے حالات نہ ہوں وہ تو گناہگار ہو گا اور تجھے سے تیرے ساتھیوں کو نص ہو گا اور میری معرفت کی کچھ حد تک نہ ملے گی کیونکہ اوس کی کچھ انتہا نہیں اور جب تو زیادہ مجھے مالیک کا تو میں تجھ کو دو گا اور میری طرف سے زیادتی کی بھی کچھ نہیں پھر ہی اسرائیل کو جہاد کے مجھ میں اور کسی مخلوق میں کوئی رستہ نہیں اس صورت میں کی تربت اور ارادت ہی میرے زینت یاد ہوئی چاہیے میں اوس کو وہ چیز دوں گا کہ نہ آنکھوں کی کچی کالوں سے کسی نہ کسی کا دنی کے دل پر گزری محکو ایسی آنکھوں کے سامنے رکھ دے کہ اسے دیکھ کر اسے میری طرف کچھ اور ایسے سر کے آنکھ سے ایں لوگوں کی طرف مت دیکھ کے دل و جہنم مجھے مجھوس اور تیرے ہمارے ہوتے ہیں میں نے اوسے تو اسے متعلق کر دیا ہو میں نے

بابت شہوت شوق اور میل اول جسک ذکر میں ۴۱۹ مذاق مہرین ترجمہ بیچارہ علوم الدین جلد چہارم

اپنی عزت و جلال کی قسم کھانی ہو کہ اپنا ثواب دس بندے کے لیے نہ کھوے نہ کجا جو میری طاعت ہو
تجربے کے لیے یا آلا بلا بتانے کے لیے داخل ہوا اور جن لوگوں کو تو سکھلائے دینی فرستی کہ
اور ارادت والوں پر زیادتی مت کر کیونکہ اونکا مرتبہ میرے نزدیک اتنا بڑا ہو کہ اگر اہل محبت کو
معلوم ہو جائے تو اونکے پاؤں میں گر پڑیں کہ اونھیں کے اوپر کو ارادت والے رستہ طہین
اسی داؤد اگر تو ایک مرد کو نشہ غفلت سے محکا لکھا صاف کر دیا تو میں جگو اپنے یہاں بڑا داؤد
ہو شیار لکھو گا اور جسکو میں اپنے یہاں ایسا لکھتا ہوں اوپر وحشت اور حجاب خلق نہیں ہوتی
اسی داؤد میرے کلام سے تمک کر اور اپنے نفس کو واسطے نفس ہی سے لے او میں نے کچھ
مت دے ورنہ میں تجھے اپنی محبت کو محبوب کر دوں گا میرے بندوں کو میری رحمت سے نا امید
مت کر اور اپنی شہوت کو میرے لیے ترک کر میں نے شہوات کو اپنی مخلوق میں سے ضعیفوں کو لیے
مباح کیا ہو قوی لوگوں کو کیا ہوا ہو کہ وہ شہوات کو حاصل کریں اپنے تو میری مناجات کی حلاوت
کم ہو جاتی ہو اور زبردستوں کی ادنیٰ نہ میرے یہاں یہ مقرر ہو کہ عین حصول شہوت کی جگہ میں
اونکی عقلوں پر اپنی طرف سے حجاب ال دیا ہوں کیونکہ میں اپنی جبر کے واسطے دنیا پسند نہیں کرتا
اوسکو دس صاف رکھتا ہوں اسی داؤد اپنے اوپر میرے درمیان کسی ایسے عالم کو ذریعہ مت کر
جو جگو اپنی غفلت کے باعث میری محبت سے محبوب کرنے اس قسم کے لوگ میرے ارادہ سے
بندوں کے راہزن ہیں ترک شہوات کے لیے روزی کی بدادمت سے استعانت لے اور خبردار
افطار کا تجھ سے مت کرنا ایسے کہ میں روزی کو بدادمت کے ساتھ ہی اچھا جاتا ہوں اسی داؤد
اپنے نفس کی دشمنی کر کہ میری مہیب بن اور نفس کو شہوات سے باز رکھ کہ میں تیری طرف کھینچوں
اور جگو اپنے اوپر میرے درمیان کے حجاب و زلف آویں جو نہ جگو اپنے ثواب کا احسان نہ کرے
تو تیری ہدایت ایسے کرتا ہوں کہ میرے ثواب پر قادر ہو جائے اور جب تک تو میری طاعت
متسمک ہیگا میں ثواب تجھے نہ دے گا۔ اور خدا ہی تعالیٰ نے یہ بھی حضرت او و علیہ السلام
وحی بھیجی کہ اسی داؤد جو لوگ مجھ سے روگردان ہیں اگر اونکو معلوم ہو کہ میں اونکا کیسا منتظر ہوں
اور اونسے نرمی کرتا ہوں اور اونکے گناہوں کے ترک کے لیے کیسا مشتاق ہوں تو وہ لوگ
میرے طرف شوق سے کھڑے رہاویں اور اونکے چوڑا کٹ و سر سے میری محبت کے باعث
جدا ہو جاویں اسی داؤد یہ تو میرا ارادہ اہوں لوگوں کے ساتھ جو مجھ سے روگردان ہیں تو جو
لوگ میری طرف متوجہ ہیں اونکے باب میں میرا ارادہ کیسا ہے گا اسی داؤد جب بندہ مجھ سے روگردان

اور شوق اس خواہش کے غلبہ اور افراط کا نام ہے اور یہ بھی سمجھنے بیان کر دیا ہے کہ جہاں وہ جہاں
 و دونوں نفس کے موافق ہیں اور یہ دونوں کبھی تو ایک جگہ سے جدا ہو جاتے ہیں اور کبھی بصیرت کے
 اور محبت و دونوں صورتوں میں لازم ہو کر چہرہ آگاہ کی ضرورت نہیں ہے نہ تنہا عشق از دیدار خیر
 خود مشہور ہو مگر خدا و تعالیٰ کی محبت بدرجہ سے اس طرح ممکن نہیں بلکہ جتنے الفاظ کہ اللہ تعالیٰ پر
 ہوئے جاتے ہیں مثل سننے جاننے وغیرہ کے وہ ایسے نہیں ہیں کہ خلق پر اور خالق پر ایک ہی طرح
 ہوئے جاتے ہو یہاں تک کہ وجود جو سب الفاظ میں سے باعتبار اشتراک کے عام تر ہو وہ بھی خلق
 اور خالق پر ایک ہی طرح نہیں بولا جاتا ایسے کہ ہر ایک یا سوا اللہ کا وجود خدا و تعالیٰ کے وجود کو
 نکلا ہو تو تالیخ اور متبوع کا وجود ایک کیون ہونے لگا تھا البتہ الفاظ کے اعتبار سے صرف شکر
 پائی جاتی ہے کہ دونوں کو وجود کہتے ہیں اور اسکی مثال یہ ہے کہ مثلاً گھوڑا اور درخت جسم دونوں میں
 شریک ہیں کہ معنی جسمیت کے اور اسکی حقیقت دونوں میں ایک ہی معلوم ہوتی ہے یہ بات نہیں
 کہ ایک میں تو جسمیت اصل ہو اور دوسرے میں فرعی کیونکہ ایک کی جسمیت دوسرے سے نہیں نکلی اور
 وجود کے لفظ میں جو اللہ تعالیٰ اور مخلوق پر بولا جاتا ہے یہ بات نہیں اور یہ فرق الفاظ میں ہے
 یعنی علم و ارادہ و قدرت سب ایسے ہی ہیں کہ ان میں خلق اور خالق دونوں ایک سے نہیں واضح
 لغت کے یہ الفاظ خلق کے لیے اول پڑتے تھے مگر چونکہ عقل و فہم میں خلق ہی پیشتر ہے پس اسکا
 استعمال خالق کے حق میں بطور استعارہ اور مجاز اور نقل کے ہو گیا اور محبت یعنی نفس کا خواہش کرنا
 طرف موافق اور مناسب چیز کے اور نفس میں ہوتی ہے جو موافق چیز کے نہ ملنے سے ناقص ہو اور
 جب تک سکو وہ مل جائے تو اوس سے فائدہ اٹھاوے اور کامل ہو جائے اور یہ بات خدا و تعالیٰ پر
 محال ہے ایسے کہ وہاں تو ہر ایک کمال و جمال و جلال و جلال اس کے لیے ممکن ہے وہ اس کے پاس موجود
 اور محال و ابد سے ازل تک جب الحصول ہو نہ وہ بنا ہو سکے نہ اوس سے محال و دور ہو تو اسکو
 غیر کی طرف نظر اس اعتبار سے نہیں ہو سکتی کہ وہ غیر ہو بلکہ اس جہت سے ہو گی کہ ہمارا فعل ہو اور
 واقع میں تجر اسکی ذات اور افعال کے اور کوئی موجود بھی نہیں اور یہاں کا طبعی اور عین فیض
 سامنے جب یہ آیت بڑھی گئی کہ یٰحییٰ وَ یٰحِیُّوْا نہ تو انھوں نے فرمایا کہ وہ اپنی ہی نفس سے
 محبت فرماتا ہے یعنی کل وہی ہے اور اس کے سوا اور کوئی موجود نہیں تو محبت بھی اپنی ہی نفس کے
 ساتھ ہوئی جیسے کوئی شخص صرف اپنے نفس سے محبت کرے اور اپنے افعال و تصانیف کو
 جیسے تو ظاہر ہے کہ اسکی محبت اسکی ذات سے تجاوز کرے گی خواہ ذات سے ہوگی یا ذات

توابع سے ہر حال میں اپنے نصیب کی محبت کھینکا اور جو اساطیر کا دعویٰ تعالیٰ کی محبت میں مدد کے ساتھ راہروں میں دل میں اور محال و محبت کے معنی کا یہ ہو کہ تمام دنیا کو مدد کے دل میں سے محبت کے لئے تیار ہو گیا تک کہ زندہ اور سکون لئے دل سے دیکھنے لگتا ہو یا یہ کہ بعد کو یہ قرب و قریب کر دیتا ہو یا دل میں اور سکون و قریب کا سا لگتا ہو اور تو اس صورت میں محبت کا دعویٰ تعالیٰ کی کسی کیا حالت میں جس سے کہ مدد طریق قرب کا سا لگتا ہو اور تو اس صورت میں محبت کا دعویٰ تعالیٰ کی کسی سہ سے کہ ساتھ اری ہوگی اور اگر محبت کو اس فعل کی طرف لست کیا جائے جو محبت کو سہ سے کہ دل میں سے دور کرنا ہو تو اس صورت میں محبت کا دعویٰ تعالیٰ کی سہ سے کہ ہو معاویہ چنانچہ حدیث قدسی میں ارشاد ہو کہ لا یزال عسکاً یقرئ لابی یاللقا اول حتی اجبہ اللہ یہی نوافل سے قرب کرنا سبب غای ماطن اور ارتفاع محبت کے دل سے اور مدد قرب الہی پر ہو کر ہو تا ہو اور یہ سبب امور دعا تعالیٰ کے فعل اور لطف و کرم سے اور سکون ساتھ ہونے میں بھی کسی دعا تعالیٰ کی محبت کو ہرین اور یہ بات مدد میں مثال کے سمجھ میں آویگی اور وہ یہ ہو کہ مثلاً ایک بادشاہ اپنے کسی غلام کو اپنا مقرب بناتا ہو اور ہر وقت اپنے حضور میں حاضر رہنے کا اور سکون حکم دیتا ہو یا تو اس غرض سے کہ وہ اس کی مدد کر گیا ہو اور سکون کے مشاہدے سے آرام ہو گیا ہو یا اس کی رازداری میں ہو گیا ہو یا اسباب کھانے پینے کا اور سکون کے لئے تیار کر گیا ہو تو لوگ یہی کہیں گے کہ بادشاہ اس غلام سے محبت کھاتا ہو یعنی بادشاہ اس کی طرف اس محبت سے مائل ہو کہ اس میں ایک امر موافق اور مناسب بادشاہ کے یا یا یا ہو تو یہ صورت تو محبت کے اول معنوں کے ہے اور کبھی بادشاہ کسی غلام کو مقرب بناتا ہو اور حضور سلطانی میں آنے سے اور سکون نہیں کرتا نہ اس محبت سے کہ اس کے چہرہ بادشاہ کو نفع یا تقویت ہوگی بلکہ اس محبت سے کہ اس غلام میں بذات خود وہ عمدہ اخلاق اور فضائل حمیدہ پائے جاتے ہیں کہ ان کے ہوتے ہوئے اور سکون کی زیبا ہو کہ بادشاہ کو حضور میں ہر قرب تمام سے بھر دیا ہو گیا ہو یا بادشاہ کو اس سے کچھ مطلق نہیں ہوا ہو صورت میں اگر بادشاہ اس شخص کے اور اپنے دربار کا حجاب و تحاوی کا تو یہی کہا جاوے گا کہ بادشاہ اس سے محبت کھاتا ہو اور اگر وہ غلام فضائل حمیدہ میں سے وہی حاصل کرے جو باعث ارتفاع حجاب ہوں تو کہا جاوے گا کہ اس نے فریضہ پیدا کر کے اپنے آپ کو بادشاہ کا محبوب کر دیا پس محبت اس سے کہ ساتھ ان معنوں کے ساتھ مجھے بھی نظر نہ اول معنوں کے ساتھ بلکہ دوسرے معنوں کے ساتھ بھی پیشہ ہو کہ اس قرب سے یہ بھی

کہ جب قرب کیا ہو تو کچھ تغیر خدا و تعالیٰ میں ہو جائیگا بدین وجہ کہ جو چھلے سے قریب نہ تھا اور اب قریب ہو گیا تو اسکا وصف بدلیا اس سے یہ شبہ ہوتا ہے کہ ہر نئے قرب پر بندہ کا خدا و تعالیٰ کا وہ فوہن کا وصف بدلیا یعنی پیشتر قریب تھا اور اب ہو گیا حالانکہ خدا و تعالیٰ کے باب میں یہ امر محال ہے اس واسطے کہ تغیر کا آنا اس پر ناجائز ہے وہ تو ہمیشہ کمال و جلال کی صفات سے موصوف رہتا ہے اور سطح ازل سے موجود ہے بلکہ اسکو یوں جانتا چاہیے کہ جیسے کہ جو خدا و تعالیٰ سے قریب کہتے ہیں تو قریب مراد یہ ہے کہ بندہ صفات مہائم اور درندہوں اور شیاطین سے دور ہو کر بکارم اخلاق جبکہ اخلاق الہی کہتے ہیں اختیار کرے تو معلوم ہوا کہ قریب ہر کور سے غرض صفت میں قریب ہونا ہے نہ مکان میں اور جب تک اس قرب کی مثال اشخاص میں بیان کیجاویگی اچھی طرح منکشف ہوگا پس معلوم کرنا چاہیے کہ وہ شخص کبھی تو ایک دوسرے سے سطح قریب ہوا کرتے ہیں کہ دونوں ایک دوسرے کی طرف کو حرکت کریں اور کبھی ایک ساکن ہوتا ہے اور دوسرا وہی طرف کو چلتا ہے تو اس صورت میں بھی تحریک میں کچھ تغیر اگر قرب ہوتا ہے اور دوسرا جو کاتون ہوتا ہے بلکہ صفات میں بھی سطح کا قرب ہوتا ہے مثلاً شاگرد کمال علم و جمال میں اپنے استاد کے صبحے کا قرب چاہتا ہے اور استاد اپنے کمال علم کے رتبے پر ساکن ہے اور درجہ شاگرد کی طرف حرکت نہیں کرتا یا شاگرد اپنی حرکت سے پستی چلے اور صبح علم کی طرف ترقی کرتا رہتا ہے اور ہمیشہ اسی کدو کاوش میں بدلتا رہتا ہے یہاں تک کہ استاد سے قریب ہوتا ہے حالانکہ استاد ساکن اور غیر متحرک ہے تو اس سطح بنانے کی ترقی درجات قرب الہی میں سمجھنے چاہیے یعنی جہد کہ صفت میں کمال اور علم میں پورا اور حقیقت اشیا کے جاننے میں لیتا اور شیطان کے بنانے اور شہوات کے استیصال میں کچا اور بری باتوں سے بچنے میں پاک و صاف ہوگا اور بقدر درجہ کمال سے نزدیک ہوگا اور غایت درجہ کمال خدا و تعالیٰ کے لیے ہے اور ہر شخص کا قرب اللہ تعالیٰ سے اس بقدر ہوگا جہد کہ اسکو اون اشیا میں کمال ہوگا مگر فرق یہ ہے کہ شاگرد بھی ایسا ہوتا ہے کہ قریب ہوتے ہوئے استاد کو برابر اس سے بھی بڑھ کر ہوتا ہے اور یہ امر خدا و تعالیٰ کے باب میں محال ہے اس واسطے کہ کمال خداوندی کی کچھ نہایت نہیں اور بندے کا سلوک درجات کمال میں ہوتا ہے جو جہاں تک ہوگا ایک حد میں تک ہوگا تو بندے کو طبع مساوات کی نہیں ہو سکتی پھر قرب کے درجات میں بھی تفاوت لا انتہا ہے اس لیے کہ انجام کی کچھ انتہا نہیں کہ کمال و پختہ ہو جائے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ کی

محبت مدد کے ساتھ اس طرح ہو کہ بندے پر سے شواہل اور گناہوں کی شاکر اور اس کے
 باطن کو کہ وراثت دنیاوی سے پاک کر کے اپنے ذات پاک سے قریب فرما دے اور اس کے
 دل سے محال و ٹھانڈے یہاں تک کہ مدہ او سکاتا رہے یہی طرح کرے گویا اپنے دل سے
 او سکودیکھ رہا ہو والا محبت مدد کی حد تک ساتھ اس کے یہی ہیں کہ بندے کا عواہش گناہ
 اس محال کو جس سے وہ ملے ہے تو ظاہر ہو کہ جو چیز او سکونین ملی او سکئی طرف او سکنا امتیاز
 ہو گا اور جب وہ میں سے کیسے قدر او سکونیکے او سکون سے لے تا یہ ہو گا اور یہ محبت شوق
 خدا کی تعالیٰ کی طرف سے محال ہے۔ اب اگر یہ کہو کہ خدا کی تعالیٰ کی محبت مدد کے ساتھ
 ایک مرتبہ ہی ہم کس طرح جاہلین کہ وہ صلیب خدا پر تو اس کا جواب یہ ہے کہ او سکئی علامتیں ہیں جو
 او سکنا محبوب ہونا معلوم ہوا کرتا ہے جو خلیفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ
 عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِذَا أَحَبَّهُ أَخْلَصَ الْمَالِغَ أَفْتَنًا** لفظ آفتناہ کے معنی جواب سے
 پوچھے گئے تو فرمایا کہ یہ معنی ہیں کہ او سکے یاں مال چھوٹے نہ اہل اس سے معلوم ہوا کہ محبت
 الہی کی بندے کو ساتھ یہ سچا ہے کہ او سکون سے سفر کرے اور او سکون اور حیرت اللہ میں
 حاصل ہو جائے۔ حسرت عیسیٰ علیہ السلام سے کہنے غرض مل گیا کہ آیا بنی سواری کے لیے کوئی
 درار گوں کیوں نہیں خریدتے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو یہ بات کران ہے کہ محبوب بنی ذات
 پاک سے چھوڑ کر درار گوں کا غفل عنایت فرما دے۔ اور حدیث ترمذ میں ہے کہ **إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ
 عَبْدًا ابْتَلَاهُ فَإِنْ رَضِيَ أَحْبَبَهُ** اور بعض علما فرماتے ہیں کہ جب تو
 خدا سے محبت کرے اور خدا کی تعالیٰ تجھ کو مستلا کرے تو جان لے کہ خداوند کریم تجھ کو برگزیدہ
 فرمایا چاہتا ہے۔ اور بعض مریدین نے اپنے مرتد سے عرض کیا کہ مجھ کو کچھ محبت سوجھائی ہے
 او سکوں نے پوچھا کہ خلا خدا کی تعالیٰ نے تجھ کو اپنے سوا کسی اور محبوب کا مستلا بھی کیا ہے
 کہ او سکے او پر تو نے خدا کی تعالیٰ کو ترجیح دی ہو او سنے کہا کہ یہ بات تو میں نے ہوئی او سکوں نے فرمایا
 کہ تہ محبت کی طمع مت کر کہ خدا کی تعالیٰ مدد ملتا کرے کہ او سکون عنایت نہیں کیا کرتا اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا حَقَّ لَهُ وَأَعْطَاهُ مِنْ نَفْسِهِ
 وَنَاحِيَّتِهِ قُلُوبًا قَلْبًا قَلْبًا** اور دوسری حدیث میں فرمایا **إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ
 عَبْدًا حَقَّ لَهُ قُلُوبًا قَلْبًا قَلْبًا** غرض کہ خاص تر علامات محبت الہی کی یہ ہے کہ بندہ
 خدا کی تعالیٰ سے محبت کرے ہی سے یہ پایا جاوے گا کہ خدا کی تعالیٰ میں سے محبت کرتا ہے

اور جو فعل کہ اوس سے بندے کا محبوب ہونا چاہتا ہو وہ یہ ہے کہ خداوند کریم اوس کے سب امور
ظاہری اور باطنی اور خفیہ اور علانیہ کا کھنڈل ہو وہی مشورت اور تدبیر بتلائے وہی اخلاق کی
درستی فرمائے وہی اوس کے اعضا کو عمل میں مصروف کرے وہی اوس کے ظاہر و باطن کو راہِ راست پر
لائے اوس کی فکر و فن کو بیشمار ایک فکر میں لگانا اوس کا کام ہو اور دنیا سے بغض اور غیرت
اور خلوت کی مناجات سے اس کا دنیا اور اپنے اور اوس کے درمیان سے حجاب کا دور کرنا سب
اوس کی طرف سے ہو اس طرح کی علامات سے محبت اللہ تعالیٰ کی بندے سے ثابت ہوا کرتی ہو
اب ہم علامات بندے کی محبت کے خدا سے تقابل سے لکھتے ہیں کہ وہ بھی اس
محبت پر دال ہوا کرتے ہیں۔ علامات بندے کی محبت کے خدا تعالیٰ سے
جاننا چاہیے کہ محبت کا دعویٰ تو ہر شخص کرے گا مگر دعویٰ تو آسان بات ہے لیکن محبت کا پایا جانا
بہت کم ہوتا ہے آدمی کو نچا ہیے کہ شیطان کے فریب سے جب اس دعویٰ محبت الہی کرے تو اوپر
شریفہ ہو جائے جب تک کہ نفس کا امتحان محبت کی علامات سے نہ کرے اور محبت اور برہان سے
صادق دعویٰ معلوم نہ ہو جائے۔ محبت نہ دخت عمدہ ہے جسکی جڑ بیان ہو اور شاخ بالا آسمان
اوس کے پھل نال اور زبان اور اعضا میں ظاہر ہوتے ہیں اور اوسے محبت کا وجود ایسا معلوم ہوتا ہے
جیسے دھوئین سے آگ کا وجود یا پھلون سے درختوں کا اور سطح کے آثار بہت ہیں۔ ایک تو
یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی تھا کو کشت و رشا ہرے کے طور پر دارالسلام میں اچھا جانے اسیلے کہ
ہو نہیں سکتا کہ دل کسی محبوب کو چاہے اور اوس کے مشاہدے اور تقا کو نہ چاہے اور انہماک معلوم
کہ بدون دنیا سے کوچ و مفارقت کے یہ آرزو پوری نہوگی تو چاہیے کہ موت سے محبت کھو
اور اوس سے نفرت نہ کرے ہوا سے کہ عاشق کو اپنے وطن سے سفر کرنا اور محبوب کے دیدار میں
دیدار سے بہرہ ور ہونے کو چاہنا اگر ان نہیں معلوم ہوتا اور موت دیدار کی کلید اور مشاہدہ
میں داخل ہونے کا دروازہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ
حَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے موت کی وقت ارشاد فرمایا کہ ایک صبیح
ماجت کی وقت آیا جو اوس کے پشیمان ہوا اوس کو فلاح نہو۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں کہ بندہ میں
محبت خدا تعالیٰ کے کوئی اور خصلت کثرت سجد سے بڑھ کر نہیں کہ خدا تعالیٰ کو پسند ہے
میں سجدے پر محبت دیدار الہی کو مقدم کیا اور خداوند کریم نے محبت کے صادق ہونے کے
ہدایا میں ارشاد فرمایا یعنی جب لوگوں نے دعویٰ کیا کہ ہم اللہ تعالیٰ سے محبت

ہم شہدائے حق ہیں، مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ رکھا ہے۔
 کہتے ہیں تو فرمایا کہ اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الَّذِيْنَ يُقَاتِلُوْنَ فِيْ سَبِيْلِهِ حَتّٰى يَمُوتُوْا اَوْ يُقَاتِلُوْا
 فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ فَيَقْتُلُوْا اَوْ يُقَتَّلُوْا فَاُولٰٓئِكَ سَيَرْحَمُ اللّٰهُ اُولٰٓئِكَ هُمُ الصّٰلِحُوْنَ
 محنت وریا۔ اور حضرت ابو بکرؓ کی وصیت میں جو حضرت عمرؓ کو لکھی تھی، مذکور ہے کہ حق بات
 گراں ہوتی ہے اور باوجود گراںی کے خوشگوار ہے اور باطل سے بھاگنا اور باوجود کمٹرائی
 اگر تم میری وصیت لے کر چلو گے تو کوئی غائب خیر تم کو موت سے زیادہ محبوب ہوگی، تو تک
 تم کو آویگی اور اگر اس وصیت کو تک کر دو گے تو کوئی غائب خیر تم سے نزدیک موت سے
 شہرِ حکمرانی ہوگی حالانکہ تم اوسکو مال نہ لو گے۔ اور اسحاق بن محمد بن ابی وقاصؒ کہتے ہیں
 کہ میرے باپ یعنی سعدؓ مجھ سے فرماتے تھے کہ عبداللہؓ جس نے مجھ سے جنگِ حد کے روپر کہا کہ
 آؤ صدایِ تعالیٰ سے دعا مانگیں پس ایک طرف کو ہو کر عبداللہؓ نے یوں دعا مانگی کہ اے اللہ! میں کو
 قسم دیتا ہوں کہ جب کل کو میں دہشت کے مقابل ہوں تو میرا مقابلہ کسی مرد ہولناک نہ ہو جائے
 جو جس سے میں لڑوں اور وہ مجھ سے لڑے پھر مجھ کو یکڑ کے میری مال کا مال
 کاٹے اور میرا بیٹا حیرے اور حیرے میں قیامت میں تیرے سامنے جاؤں تو تو مجھ سے پیچھے
 کہ اے عبداللہؓ تیری ناک کان کے کاٹے میں عرض کروں کہ اے اللہ! تیرے راستے میں اے تیری رسولؐ کے
 راستے میں میرا یہ حال ہوا ہے تو فرمائیے کہ جو کتا ہے حضرت سعدؓ کہتے ہیں کہ میں نے آخر روزین
 دیکھا کہ عبداللہؓ جس ناک کان ایک ٹوکے میں بدھے لنگتے ہیں اور عبداللہؓ اس سبب پر
 مرتے ہیں کہ مجھ کو توقع ہو کہ اللہ تعالیٰ حضرت عبداللہؓ جس کی بقیہ قسم بھی سچ کرے جیسے
 اسے اتنی سچی کی ہے۔ اور حضرت صفیاءؓ توری اور سحرانی رحم فرمایا کہ تو جو کہ موت کو لڑا ہے
 سمجھتا ہے حکومت ہو ایسی کہ جیسے تو ہر حال میں اپنے محبوب کی ملاقات کو مٹا نہیں جاتا۔
 اور مویطی رحم نے کسی راہ سے بوجھا کہ تم موت کو چاہتے ہو اور میں سے موت کیا آپ نے فرمایا
 کہ اگر تم مجھے زیادہ پوتے تو موت کو محبوب جلتے پھر یہ آیت پڑھی فَقَتَلُوْا النَّفْسَ الَّتِيْ
 حَضَرَ قِيٰٓمًا ۚ اَیُّہے کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو مرتے ہیں لَا یَقْبَلُوْنَ اَحَدًا كُوْلًا
 آپ نے فرمایا کہ یہ ارشادِ اسی ہے کہ تمنا موت میں ایک طرح کا صریح کہو کہ قتلائی یا ربی
 ہونا اس امر سے بہتر ہے کہ اس کے حکم سے گریز کرے۔ اس گریہ تو یہ کہ جو شخص موت سے
 محنت نہیں کھتا وہ خدا تعالیٰ کا محب ہو سکتا ہے یا نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ موت کو لڑا
 جاننا اول تو اساعت سے متاثر ہے کہ دیا کی محنت اور دوزخ کی حدائی کا افسوس ہے

بابت ششم محبت شوق و خواہش فیصل اول جس کے ذکر میں ۶۲۷ مذاق العارفین ترجمہ اخبار علوم الدینی جلد دوم
 اس سے اللہ تعالیٰ کی محبت کے کمال میں نقصان ہوتا ہے ایسے کہ محبت کامل وہ ہوتی ہے جو تمام دل پر محیط ہو مگر محبت خانہ و فرزند کے ہوتے ہوئے کچھ دشوار نہیں کہ کچھ ضعیف سی محبت خدا تعالیٰ کی بھی ہو آخر لوگ محبت الہی میں تفاوت تو ہوتے ہی ہیں چنانچہ اس تفاوت پر دلیل ہے کہ حضرت ابو جعفر بن عتبہ نے فرماتے ہیں فاطمہؑ کو نکاح اپنے غلام زادہ سالم سے کر دیا تو قریشیوں نے اونکو برا کہنا شروع کیا اور کہا کہ تم نے ایک خلیل عورت قریش کے غلام سے بیاہ دی اپنے جواب دیا کہ میں نے بیاہ کیا ہے چنانچہ کہا کہ سالم فاطمہ سے اچھا ہے جو باہل قریش کو نکاح سے بھی زیادہ گران گذرا اور کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے فاطمہؑ تمھاری بہن ہو اور سالم تمھارا غلام ہو اپنے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ جو شخص چاہے کہ ایسے آدمی کو دیکھے جو اللہ تعالیٰ کو تمام دل سے چاہتا ہو تو وہ سالم دیکھے اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمیوں میں ایسے بھی ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کو تمام دل سے نہیں چاہتے بلکہ اس سے بھی محبت رکھتے ہیں اور غیر سے بھی محبت رکھتے ہیں تو ضرور ہو کہ جب خدا کے پاس جاوے گا تو اونکو دیدار کی لذت بقدر محبت ہوگی اور بقدر دنیا سے محبت کمتر ہوگا اور سکے چھوڑنے کے وقت وسیقت اور نکور و فراق ہوگا۔ دوسرا باعث موت کے برا جاننا کہ یہ ہو کہ ہمہ مقام محبت کے شروع میں ہوا اور موت کو برا تو سمجھتا ہو مگر اور سکے جلد آنے کو برا جانتا ہو یعنی ملاقات خدا تعالیٰ کے لیے کچھ سامان کرنے سے پیشتر موت کا آنا برا معلوم نہ ہو تو یہ حال محبت کے کم ہونے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس شخص کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شیش اپنے معشوق کے آنے کی خبر اپنے پاس سے اور یہ چاہے کہ وہ ایک ساعت کے بعد آوے تو بہتر ہو گا کہ اور سکے لیے گھر کو آگستہ کرے اور سامان خانہ داری سے فراغت ہو جائے کہ غلط خود اویس فارغ البال ہو کر ملے کوئی مانع اور باج نہ ہے پس اس سے موت کو برا جاننا کمال محبت کے خلاف نہیں اس حال کی پہچان یہ ہے کہ عمل میں کوشش کرے اور اپنی فکر کو آخرت کی تیاری میں متفرق نہ رکھے۔ اور ایک علامت محبت کی یہ ہے کہ جس چیز کو خدا تعالیٰ پسند کرے اور سکو اپنی محبوب چیز پر ظاہر و باطن میں ترجیح دے اور اس کے لیے بڑی بڑی مشکل و محنت کے عمل بجالائے اور اپنے ہوا و نفس کے ابتلا سے جتناب کرے اور کمال دوستی و مبالغہ کرے ہمیشہ مکرر محبت الہی میاں جان پر حسیب باز حکم و نواہی سے تقرب کا جو بیان ہو اور ذکر و زیادت یا دینی درجات کا خواہان جیسے عاشق اپنے معشوق کے ولیمین زیادہ تر قرب کا

خدا جان رہتا ہو اور جو لوگ کہ ایسا کر کوید کرتے ہیں او کا وصفت اللہ تعالیٰ قرآن مجید میں فرماتا ہے
 لَيُجَنَّبَنَّكَ مِنَ هَٰذَا صِرَاطٍ إِلَيْهِمْ وَلَا يَلْبِثُ قَبْلَ فِي ضَلَالٍ رَهِيقًا حَافَةً مِمَّا أَوْفَّوْا وَلَوْ نَشَاءُ
 عَلَى النَّاسِ لَنَكُنَّا بِهِمْ صَحَافًا ثُمَّ لَنَبْذُلَنَّهُمْ فِي شَحَابٍ مُمِطًا اور جو شخص اپنی ہوا اور نفس کا پیشانی لے کر ہو تو اس کا مٹو
 مہی ہوگا جسکو وہ چاہتا ہے عاشق تو اپنے معشوق کی مرضی کا تابع ہوتا ہے اور کسی
 مرضی کے سامنے اپنی مرضی کو چھوڑ دیتا ہے جیسے کسی تاجر کا قول ہو جس کا ترجمہ یہ ہے

میں تو ہوں طالب مصل اور سکو ہو منظور مراق وہ جو تیں آمین ہو تو لو وصل سے بین گذرا

ملکہ سالماں عشق الہی جب علمہ کرتا ہو تو بھیر کوئی خواہش نہیں چھوڑتا سبکی بیج گئی کر دیتا ہے
 سوا معشوق کو اور کسی چیز کی رغبت اور لذت باقی نہیں کھتا جیسے کہ روایت ہے کہ زلیخا جب
 ایمان لائی اور حضرت یوسف علیہ السلام کے نکاح میں آئی تو اس نے علیحدہ ہو کر عبادت
 مصروف ہوئی اور خدای تعالیٰ ہی کی ہو رہی اگر آپ ایسے یاس مین کو بلاتے تو رات بڑا لائق
 اور رات کو بلاتے تو دن بڑا اور کہتی کہ اسی یوسف مین آپ سے جب تک محبت کو تھی تھی کہ مجھ کو
 خدای تعالیٰ کی معرفت تھی اب کہ مین نے اسکو پہچان لیا تو اسکی محبت نے میری بین
 کسی اپنے عہد کی محبت نہیں چھوڑی اور محکوا اس محبت کا سون منظر نہیں کہ اسکی محبت
 چھوڑ کر دوسرے کی محبت اختیار کروں یہی حال ہوتا یہاں تک کہ حضرت یوسف علیہ السلام
 نے فرمایا کہ مجھ کو خداوند کریم کا حکم پہنچا ہے اور ارشاد فرمایا ہے کہ تو زلیخا سے ہم بستر ہو کر
 میٹ سے ہم دو رات کے عنایت فرما دینے اور دونوں کو ہی کرے زلیخا نے عرض کیا کہ اگر
 خداوند کریم نے آپ کو ارشاد فرمایا ہے اور مجھ کو اس نعمت کا ذریعہ بتایا ہے تو میں خدای تعالیٰ
 کے حکم کی تابع ہوں اور محبت پر رہتی ہوں اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا
 وہ اسکی نافرمانی نہیں کرتا اور یہی نظر سے اس مبارک مغز ایک قطعہ فرمایا جسکا مضمون یہ ہے

ہم ہر واہ سبکی محبت کا کر و تسبیہ گناہ ہو عجب طبع کے واللہ تعالیٰ کر دے
 سچی کر ہوتی محبت تو اطاعت کرتے ہوتے عاشق تو ہن معشوق کو فرمانبردار

اور اسی باب میں یہ شعر بھی ہے

خواہش ہیں مجھے کچھ تیری رضا کے آگے جی کوڑا لگے کو خوش ہوں تری رضا سے
 اور حضرت سہیل رحم فرماتے ہیں کہ علامت محبت الہی یہ ہے کہ اسکو اپنے نفس پر اختیار کرے
 یہ بات نہیں کہ جو شخص خدای عزوجل کے امر کی طاعت کرے وہ اسکا حبیب ہو جاتا ہے

باب ششم بحث شوی و غافلان و محبت و کرم ۴۲۹ ذائق العارفین ترجمہ امیاد علوم دینی جلد چہارم
 بلکہ حبیبی ہے جو رہنمائی سے بھی بچے اور یہ قول و حکام واقعہ میں درست ہوا سوا سے کہ بندہ
 کی محبت خدا کے ساتھ سبب محبت الہی کا بندہ کے ساتھ بیعتی جو حبیبی کہ خود فرماتا ہے
 یُحِبُّهُ خَوْفٌ یُحِبُّهُ نَهْ اور رب اللہ تعالیٰ بندے کو محبوب جانتا ہو تو اس کا کفیل ہوتا ہے اور
 اس کو دشمنوں پر غالب رکھتا ہو اور از انجا کہ آدمی کے دشمن اس کا نفس اور شہوات میں تو
 بالضرورت تعالیٰ اس کو رسوا کرے گا اور خواہش و شہوات کے حوالہ نظر مانے گا اور یہی وجہ ہے
 ارشاد فرماتا ہو واللہ اعلم باعدائکم و کفی باللہ نصیرا اب یہ معلوم کرنا چاہیے کہ
 تا فرانی اہل محبت کے خلاف نہیں بلکہ کمال محبت اس سے نہیں ہوتا مثلاً بہت آدمی ایسے
 ہوتے ہیں کہ اپنے نفس سے محبت کرتے ہیں اور بیمار ہوتے ہیں اور شفا کو محبوب جانتے ہیں
 اور جو چیز ان کو مضر ہو اس کو کھاتے ہیں گو یہ جانتے ہیں کہ یہ چیز ان کو مضر ہو تو اس سے نہیں بایا جاتا
 کہ ان کو اپنے نفس سے محبت نہیں بلکہ معرفت کم ہو اور خواہش غالب اس لیے حق محبت پر قائم
 رہنے سے عاجز ہیں اور تا فرانی کی اہل محبت کے مخالفت نہ ہونے پر یہ دلیل ہے کہ نعمان بہت
 جلد جلد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیسبب تکاب گناہوں کے پکڑا کرتا تھا کیا
 جو کیا اور آپ نے اس کو حد لگوائی تو ایک شخص نے اس کو لعنت کی اور کہا کہ یہ شخص کتنا آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر کیا جاتا ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ اس کو لعنت مت کہہ کہ وہ اللہ تعالیٰ اور
 اس کے رسول سے محبت کرتا ہو غرض کہ گناہ کے باعث اس کو محبت سے خارج نہ فرمایا ہاں گناہ
 کرنا کمال محبت سے خارج کر دیتا ہو۔ اور بعض عارفین فرماتے ہیں کہ جب آدمی کا ایمان ظاہر
 دلین ہوتا ہو تو خدا تعالیٰ متوسط محبت کھتا ہو اور جب ایمان سو یا ہو دل میں چلا جاتا ہو
 تب پوری محبت کرتا ہو اور گناہوں کو چھوڑ دیتا ہو۔ اجمال محبت کا دعویٰ کرنے میں خطر ہو
 ایسے حضرت فقیہین نے فرماتے ہیں کہ جب تم سے پوچھا جائے کہ خدا تعالیٰ سے محبت
 کتنے ہو تو چپ ہو رہو اور یہ کہ جواب نہ دے ایسے کہ اگر نہیں زبان سے نکالو گے تو کافر ہو جاؤ
 اور اگر ایمان کو گے تو تھکے اور صاف محبوبوں کے سے نہیں ہیں پس غصہ الہی سے ڈرو اور
 دعا دعویٰ نہ کرو۔ اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ جنت میں کوئی رحمت اہل معرفت و محبت
 لذت سے بڑھ کر نہیں اور نہ دوزخ میں کوئی عذاب سخت تر اس شخص کے عذاب سے کہ
 وہی محبت کرنے اور محبت کی کوئی بات اس میں نہ پائی جائے اور ایک علامت محبت کی
 کہ ذکر الہی کا شدت سے حرص ہو کہ نہ زبان اس سے ٹھکے نہ دل خالی ہو ایسے کہ جو شخص

ہے تم محبت شروع کرو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کر کر
 کسی چیز سے محبت نہ کرو۔ اور اس کا ذکر بہت کیا کرتا ہوا اور اس کے متعلق جو شیا ہوئی تھی
 اور کو بہت یاد کیا کرتا تھا میں محبت الہی کی علامت یہ جو کہ اس کے ذکر سے محبت ہوا اور اس کا
 کلام بھی قرآن مجید اور اس کے رسول پاک سے محبت ہو سب طرح جو میری مدد الہی کے ساتھ نہایت
 اس سے محبت رکھے آدمی کسی دوسرے آدمی کو یا رہتا ہو تو محبوب کے محلے کے گھر سے بھی محبت
 کیا کرتا ہوا اور ظاہر بھی ہو کہ محبت الہی ہوتی ہو تو محبوب سے متغیر بھی ہو کر حتیٰ چیراں سے
 متعلق ہوتی ہیں اس کے ساتھ بھی ہو جاتی ہو اور ہر کوئی محبت الہی نہ سمجھنا چاہیے اس لیے
 کہ رسول محبوب سے اس لیے محبت کرے کہ اس کا رسول ہو یا کلام کو۔ بیوجہ محبوب بنانا کہ اس کا کلام
 یہ میں محبوب ہی کی محبت ہو اس کے سیر کی میں ملکہ اس کے اتفاقات سے محبت ہوئی حال
 محبت یہ دلالت کرتی ہو جس شخص کے دل پر محبت الہی غالب ہو جاتی ہو وہ تمام مخلوق خدا
 محبت کرتا ہو میں لحاظ کر لیتا ہوں محبوب جنتی کی جو میں قرآن مجید اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کیسے محبت نہ کر گیا اور ہم اس امر کی تحقیق مانے اب صحت اور دعائی چارہ میں لکھ چکے ہیں
 اسی وجہ سے اللہ تعالیٰ فرمایا جو دل ان کو محبت اللہ و اللہ و اللہ تعالیٰ یحبہم اللہ
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و ملتہم ان حبوا اللہ و لکھوا و لکھوا و لکھوا و لکھوا
 تعالیٰ اور حضرت سیاحان و فریقہ میں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے محبت سے محبت کرتا ہے وہ
 اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہو اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے اکرام و تعلیم کرے وہ اس کی تعلیم کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ
 کی تعلیم کرتا ہو اور بعض میں یہ ہے کہ ایام ایت میں محکوم و مساحات کا فرما دیا ہے ایت میں قرآن مجید
 کی تلاوت اختیار کی یہ چند روایات صحیحہ کی تو جواب میں لایا کہ کہنے والی کو سنا کہ
 مجھے یہ کہتا ہوں کہ اگر تم جو ہم سے دعویٰ محبت ہو تو تو نے ماری کتاب یہ کیوں ظلم کیا کیا تو نے
 جائے کتاب لطیف کو جو ادھین جو حامل نہیں کیا اس کے بعد جو میں بیا ہوا تو دل میں محبت
 قرآن کی تھری باقی اور ایسی پہلی حالت یہ بدستور ہو گیا۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ
 کہ تم میں سے کہ فی ایہ لیس سے بجز قرآن کے اور کسی چیز کی درخواست نہ کرے اس لیے کہ تو قرآن
 سے محبت کر گیا تو اللہ تعالیٰ سے بھی محبت کر گیا اور اگر قرآن سے محبت نہ ہوگی تو اللہ تعالیٰ
 سے بھی ہوگی۔ اور حضرت سہیل تشری فرماتے ہیں کہ محبت الہی کی پہچان محبت قرآن مجید کی
 اور دعویٰ تعالیٰ اور قرآن سے محبت کی پہچان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ محبت
 کرنی ہوا اور اس کے ساتھ محبت کرنے کی علامت محبت آپ کے طریق کی ہوا اور اس کے طریق سے

محبت کا نشان آخرت کی محبت ہو اور آخرت کے محبوب ہونے کی پہچان دنیا کا بغض اور دنیا کے بغض کی علامت یہ ہو کہ اوس میں سے بجز زاد و آخرت کے اور کچھ نہ ملے۔ اور ایک علامت محبت یہ ہو کہ خلوت اور مناجات اور تلاوت قرآن مجید سے انس ہو اور تنہا پر رہنا کرے اور رات کے اطمینان اور بھوانق کے برطرف ہونے سے صفا و وقت کو غنیمت جانے اور کمتر درجہ محبت کا یہ ہو کہ حبیب سے خلوت اور اوستی مناجات سے لذت پانے کو آسائش حسنت سمجھے تو جو شخص کہ اوس کے نزدیک خواب اور گفتگو و باہر در مناجات الہی کی نسبت کر عہد اور لذت ہو اور اوستی محبت کیسے درست ہوگی حضرت ابراہیم ابن ادہم سے کیسے اوس وقت پر چھا کہ وہ پہاڑ پر سے اترے تھے کہ آپ کہاں سے تشریف لائے اوتھوئے فرمایا کہ انس و بد سے اور حضرت داؤد علیہ السلام کے انجاریہ میں ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اوتھو اور ایشاد فرمایا کہ میری مخلوق میں ہو کیسے ساتھ انس کر اسیلے کہ میں ہر طرح کے شخصوں کو اپنے پاس سے علیحدہ کر دیتا ہوں ایک تو وہ شخص جو میرے ثواب کو دیر کر جائے علیحدہ ہو گیا دوسرے وہ شخص کہ مجھ کو بھول کر اپنے حال سے رہی ہوا اور اس کی پہچان یہ ہو کہ میں اوس کو اوس کے نفس کے سپرد کر دیتا ہوں اور دنیا میں حیران چھوڑ دیتا ہوں۔ اور جب غیر اللہ سے آدمی مانوس ہوگا تو جعفر انس غیر اللہ سے ہوگا اوس قدر خدا و تعالیٰ سے وحشت ہوگی اور درجہ محبت سے ساقط ہو جاوے گا۔ اور ہر غلام حبشی کے احوال میں جسکے طفیل سے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بالان حمت کی دعا کی تھی لکھا کہ خدا و تعالیٰ شخصت موسیٰ علیہ السلام کو ایشاد فرمایا کہ ہر غلام اچھا بندہ ہو مگر اوس میں ایک حبیب ہے آپسے نرم من کیا کہ انس اوس کا حبیب کیا ہو فرمایا کہ اوس کو نیم سحر اچھی معلوم ہونی چاہیے اوس کی طرف سے عبت نہ کرے اور نہ شخص مجھ سے محبت کیا کرتا ہو وہ کسی خیر کی طرف سے غبت نہ کرے اور روایت ہے کہ ایک نابینا فریادہ تعالیٰ کی عبادت کرتا کہ کسی شخص کی پہچان میں کی بھیر ایک پروردگار دیکھا کہ ایک درخت پر ایشاد بنایا ہو اوس میں سے چھکے چھکے کرتے عابد نے کہا کہ اگر میں اپنی عبادت کی جگہ اس درخت کے پاس کر لوں تو اس پر پردے کے چھکے سے کچھ ملے گی ہو جب عبادت کی حکم درخت کے پاس کر لی تو خدا و تعالیٰ نے اوس وقت کے نبی پر وحی بھیجی کہ فلاں عابد سے کہہ کہ تو نے ایک مخلوق سے انس کر لیا ہو اسکی سزا میں میں نے تیرا ایسا دیجہ کہ مگر دیا کہ کسی نعل سے کبھی نہ ملیگا اس سے معلوم ہوا کہ علامت محبت کی کمال اس کی ہونا مناجات محبوب کے ساتھ اور کمال لذت کا ہونا اوس کے ساتھ تھا ہونے میں اور جو شوق کہ خلوت

ایسے ہیں کہ اوسکو اپنا محبوب کر کے اویسی پر اطمینان کر لیتا ہے کہ کئی چیز کا اوندھ نمہ نہ ہو سکتا
اور اپنے نفس کی لذت میں مصروف نہیں ہوتے یا مینوجہ کہ اوندھ مالک کا مالک کا دل ہے
اور جو وہ چاہتا ہو وہی ہوتا ہے جو اوندھ کے واسطے ہو وہ اوندھ پہنچتا ہی ہو اور جو اوندھ سے تیار رہتا
وہ اوندھ کے لیے اوسکی اچھی تدبیر کرتا ہو اور محب کو چاہیے کہ حسب اپنی خفیات سے رجوع کرے
تو اپنے محبوب حقیقی کی طرقت متوجہ ہو کر اس طرح اوندھ کے عتاب کے دور کرنے کی تدبیر کرے کہ الہی
توسہ کو فتنہ تصور پر محبت اپنا احسان خللی نہ کر لیا اور اپنے دیار سے دور کر کے دیر سے نفس اور
شیطان کی پیریز میں مشغول کر دیا اس سے ذکر الہی کی مدعا اور دل کی نرمی پیدا ہوگی اور یہاں
خفیات کا عہد بن جو جاوے گا اور لغزش باعث نئے ہونے کو رکرو فقاہی قاضی کا ہوگی۔ جو یہ
محب سوا محبوب کے اور کوئی چیز نہ کیے گا اور سب چیزوں کو اوس سے جانیکا تو کسی چیز پر افسوس
نہ کرے گا اور بیشک سب حال میں اسی رہے گا اور جانیکا کہ محبوب حقیقی نے میرے حق میں وہی مقاب
کیا ہے جو حسین میری بہتری ہو اور اوندھ کے ارشاد کو یاد کرے گا کہ فرما ہوا عسی ان تکس ہوا شیعہ
وہی چیز تکم اور ایک علامت محبت کی ہے کہ طاعت الہی سے آسائش پامے اور اوندھ
بیکار نہ سمجھے اور اسو طاعت میں مشغول نہ ہو جیسے بعض اکابر کا قول ہے کہ بہتے ہیں سب سے
رات کو بچھیت بھری اور میں بس لذت اور بانی۔ اور حضرت خلیفہ برجم فرماتے ہیں کہ محبت
کی علامت ہمیشہ خوش ہونا اور یہی طرح کوشش کرنا کہ بدن شکستہ ہے اور دل فرستے اور
بعض اکابر فرماتے ہیں کہ محبت کے عمل میں چھ کن نہیں ہوتی۔ اور بعض علما فرماتے ہیں کہ بچا
محب کو کبھی طاعت سے سیر نہیں ہوتی کہ بڑے دیوان پر پہنچ جائے پس اس طرح
باتیں مشاہدے میں بھی موجود ہیں وہ جو عاشق اپنے معشوق کی محبت میں سعی کرنے سے
سندیں نکالتا اور اس سے ایک کی خدمت کہ اچھا جانتا ہے اور اوس میں فخر معلوم ہوتا ہے کہ وہ
وہ خدمت شاق ہو اور اگر باغرض بدن ناخبر ہو جائے تو سب سے محبوب چیز اس کے نزدیک
بہتر کہ بچھ سے قدرت آجائے اور عاجزی جاتی ہے تاکہ اوسی خدمت میں مشغول ہو جاوے
اس طرح محبت الہی ہو اگر قی ہو کہ اسکے غلبے میں طاعت اور خدمت سے بہتر کوئی چیز نہیں معلوم
ہوتی اور قاضی سے کی بات ہے کہ بچھت الہی پر غالب ہو جاتی ہے وہ اوس سے کثیر
کہ تم کو اگر مثلاً جس شخص کا محبوب اس کی نسبت کر اوندھ کے نزدیک محبوب تر ہو کا قیہ کہ اس کو
اس خدمت میں ترک کر دے گا اور اگر مال کی نسبت کر محبوب زیادہ ہو گا تو اوندھ کی

محبت میں مال کو چھوڑ دینا کسی محبت پر اپنا جان و مال سب فدا کر دینا تھا کچھ اور اسکے پاس تھا
 اوس سے کہنے لگا کہ محبت میں تمہارا یہ حال کس طرح ہوا اور سے جواب دیا کہ میں نے ایک بزرگ
 عاشق کو سنا کہ اپنے معشوق سے جلوت میں کہہ ہاتھ لگا کر سنا میں نے کہا کہ اپنے تمام دل سے
 جیا ہوتا ہوں اور تو مجھے ایسا مسکیر بھیرے رہتا ہوں معشوق نے جواب دیا کہ اگر تو مجھے محبت
 رکھتا ہو تو تمہارے کیا خرچ کرے گا عاشق نے کہا کہ اول تو جو چیز میری ملک میں ہو وہ سب تجھ کو
 دید و نگاہ بھر تیرے اوپر جاں دے گا اور نگاہ کو تو یہی ہو اس گفتگو کو سن کر میں نے سوچا کہ جب مذہب
 مدد کے ساتھ اس طرح ہو تو بدو کو معنوں کے ساتھ کس طرح ہوا چاہیے یہی ہستہ محبت کی ترقی کا
 اور ایک علامت محبت کی ہے کہ تمام حد کے بغیر ملن میثاق اور جہم ہوا اور خدا و تعالیٰ کے
 و تمہیں پر اور باؤں کو گولوں پر جو او کی مرضی کے خلاف کریں سخت ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 اَسْبَدَّ عَلَى الْكُفَّارِ ثُمَّ كَانُوا يَكْفُرُونَ اور اس امر کی علامت کرے کہ اس کی علامت اور
 ماتر کرے اور یہ حد کے لیے غصہ کرنے سے کوئی مانع ہوا اور یہی وہ صفت اولیا کا بہت قریبی
 میں مذکور ہے یعنی میرے اولیا وہ ہیں کہ میری محبت پر ایسے فریفتہ ہیں جیسے بچہ کسی چیر پر فریفتہ
 ہوتا ہو اور میرے ذکر پر ایسے کرتے ہیں جیسے حانور اپنے گھوڑے کی طرف جھکتا ہے اور میری
 منہیات پر ایسے غصہ ہوتے ہیں جیسے جتنا غراتا ہے کہ اس کو سکویر و اس میں ہوتی کہ آدمی بہت ہنر
 یا تھوڑے۔ پس اس مثال کو مائل کرنا چاہیے کہ اس کے کا دل جب کسی چیز پر جاتا ہے تو اس سے
 ہر گز علی و نہین ہوتا اور اگر اس چیز کو کوئی اور اس سے لے لے تو سحر روئے اور جھنجھے کے
 اور کچھ کام نہیں کرتا حتک کہ وہ چیز اسکے پاس بھرنے اور سوئے وقت تھی اس کو باغی کیڑوں میں
 لیکر لےتا ہے اور جب جاگتا ہے تو بھرنا غصہ میں الٹا ہے اور جب اس سے جدا ہوتا ہے تو رونا ہوتا ہے اور جاتا ہے
 تو ہستہ اور جو شخص اس سے اور جس میں راع کرتا ہے تو اس سے مواضع ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص وہ
 خیر دینا ہے تو اس سے محبت کرتا ہے اور غصہ کبھی وقت پر اختیار میں نہیں ہوتا نہت حصب میں اس کی خوش
 ہوتی ہے کہ اپنی جاں ہلاک کرنا ہر بہت ملاقات محبت کہ ہر جس شخص میں یہ علامات ہوتی ہوں اس کی محبت کا مال
 اور خاص ہوگی اور محبت پس اس کی تمام صیاد اور سرس ہوگی اور اس کی محبت میں عیارہ کی محبت کا ملاوٹ کا تو بخیر
 متاثر محبت آسان ہے یا دیکھا یعنی اس کی تیار میں کس قدر شراب مقرر میں کی ملاویہ جاوگی جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ مقرر نہیں کے احوال میں و اما ہر ان الا کما لکھی عینہ جو بھر فرمایا یسئو کہ اس کی
 محقق حاتمہ منک و فی ذلک علیہ تاسف للداؤس و صراحتاً ہوا

عَلَيْكَ لَيْسَ بِهَذَا الْمُقَرَّبُوتِ غرضیکہ شراب براری جو اچھی ہوگی تو اس سے
 کہ او میں ملاؤ شراب خالص کا ہوگا جو خاص مقررین کے لیے ہو اور شراب سے غرض تمام کوشش
 ولذت بہشت پر محیط کہ کتاب تمام اعمال مراد ہیں اور اس کے باب میں فرمایا ہوتا کتاب
 اَلْاَنْبَاءِ رَفِیْعِیْ عَلِیْبِیْنَ پھر فرمایا لَیْسَ بِهَذَا الْمُقَرَّبُوتِ تو اس کی کتاب کی بلند سی کی یہ ہے
 کہ اتنی اونچی ہوگی کہ اس کو مقررین سمجھتے ہیں اور جو سطح کہ برابر دنیا میں مقررین کے قرب و
 مشاہدہ اپنی حالت میں باوقی اور معرفت میں قوت پاتے ہیں تو اس سطح اور نکاح حال آخرت میں ہوگا
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرمایا مِمَّا خَلَقَ کُوْلاً بَعَثَکُمْ اَکْثَرُ مِنْ اَحَدٍ اور فرمایا کُلُّکُمْ اِلَیَّ رَاوِدٌ
 فَتَلْقَوْنِیْ اور فرمایا حَتَّاءٍ قَاتِلًا یعنی جزا موافق اعمال کے ہوگی تو عمل خالص کی جزا
 شراب خالص ہوگی اور مختلط کی مختلط اور ملاؤ شراب میں اس قدر ہوگا جس قدر کہ محبت میں اور
 اعمال میں ملاؤ تھا جیسا کہ قرآن مجید میں جہاں کہہ رہے ہیں فَعَلَّیْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَیْرًا یَّجْزِیْکُمْ
 وَمَنْ یَّعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ مَا یَقْفُوْهُ حَتّٰی یُغْفِرَ وَاَمَّا بِاَنْفُسِهِمْ
 اور اِنَّ اللّٰهَ لَا یُظِلُّوْهُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَاِنَّ تِلْكَ حَسْبُہٗ لَیْسَ اَعْمَاقُ اِنْ کَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ
 مِنْ حَرَّ اَدْنٰی تَیَنْدُ بِهَا وَکَفٰی رِبًّا حَاسِبِیْنَ پس جو شخص کہ دنیا میں محبت کرتا تھا اور اس کی
 توقع جنت اور حور اور قصور کی لذت تھی تو اس کو جنت میں قادر کر دیا جو گناہ جہاں چاہے
 ہے لڑکوں کے ساتھ کھیلے اور عورتوں سے مزہ اور اسے اس کی لذات کا خاتمہ آخرت میں
 انھیں شہیاں پر بوجھا دیا سو اسے کہ ہر ایک انسان کو محبت میں وہی ملیگا جو اس کا نفس چاہتا ہو
 اور جس سے اس کی آنکھ کو لذت ہو اور جس شخص کا مقصود صاحبانہ اور مالک الملک ہوگا
 اس کے دل پر خالص وہی محبت نے غلبہ کیا ہوگا تو وہ اس مقام میں اوتارا جائیگا جو موقعہ
 حَسْبُکُمْ عِنْدَ مٰلِکِ مُقْتَدِرٌ خَلَّاصٌ یہ کہ برابر تو باغیوں اور جنتیوں میں حور اور غلامان کے ساتھ
 سیر کریں گے اور مقررین دربار عالمی میں حاضر رہیں گے اور اس کی طرف اپنی تاک لگائے رہیں گے
 اور اس لذت کے ذرہ بھر کے مقابل بھی تمام جنتیوں کی آسائشوں کو بیچ جائیں گے غرضیکہ جو لوگ
 کہ شہوت شکم اور فحش کے پورا کرنے میں مشغول ہوں گے وہ اور ہونگے اور خدا تعالیٰ کے پاس
 بیٹھنے والے اور ہونگے اور اس وجہ سے یہ شخص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَکْثَرُ اَهْلِ الْجَنَّةِ
 اَتَابَ لَیْسَ لَذْوِی الْاَلْبَابِ یعنی اہل جنت اکثر بھولے ہیں اور تمام علیوں کے
 کہ تم کو ان عقل ہیں اور نہ بھولے انسان کی معنی علیہ میں کے جاننے سے قاصر تھی اور وہ

و من یحکم الناس فیما یشاء فی عہد او تمالی ما یشاء و فرماؤ ما اذکر من عہد علیوں جیسے فارما
 کے لئے ارشاد فرمایا القاریعۃ و ما اذکر القاریعۃ اور ایک عہد است
 محنت کی یہ جو کہ عہد او تمالی کی محنت میں مانف اور او کی ہمت و عظیم میں دہلایا تارے۔
 معنی لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ یہ عہد کے محال ہے حالانکہ ایسا نوین ملکہ ہل یوں ہے کہ
 طہیت کا علم ہو۔ ہمت کا ہوا جو جیسے حال کا اک ہوجہ محنت کو کرتا ہے محمدی کے لئے تمام محنت میں ایسے
 ہو و جو چکر منکر کہ تہتہ ہمت کی مست کر یا وہ ہوا کرتا ہو اور جو ہوں یں
 اول سے وارہانی کا وارہا یہ سے زیادہ حجاب کا اور اس سے بچی تر حکم جو ایسے
 کر کہ یہ ہوا ہمت تر عہد میں جو نہ کر کہ نہ سورہ ہو و ہوا کر دیا ایسے ہی جو
 بنی ہی مراد ہی جسے یہ ہمیں کو ہوا کیا تھا اور جو اس سورت میں جاسما وارہو کہ لا نغذی اللہ
 الا نغذی السدین کما وعدت تسوذا طارہ کہ ہمت علی اور
 حروف دہی کا او کیو یادہ ہو گا جو قرب کا مالوت اور اس سے مانوس ہوا و سر ہوا
 کہ بعد کا و کر معہد کے باب میں اگر اہل قر کے کاں ٹر گیا تو او کو ہوا کر گیا اور جو شخص
 ووری ہی سے مالوت ہو وہ قرب کیوں متناقی ہونے لگا تھا اور جسکو حاشیہ ہوا
 بسا اہل قرب کی میسرین معنی وہ ہوا کہ حوت سے کیوں لگے لگا تھا منوجب مثل مشہور
 بندہ کیا جانے اور کی سارے پھر حروف ٹھہر مانے کا اور یا دنی مرآت کے مانے کا ہونا ہو
 ہم ملے کہ یہ ہیں کہ درجات قرب کی کچھ انتہا نہیں اور نہ سے ملازم ہو کہ ہر دم ہی کو شست
 کر کے کہ یہ قرب و زیادہ ہونا سے اور یہ اسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ
 من استلیم ماہ فہو معنی و من کان نوما شرا من امس بہ فہو مبلعون
 اسطرح یہ بھی ارشاد فرمایا ہوا لکھان علی قلبی فاستعصر اللہ فی اللہ و للسلۃ
 مستعدن مسنۃ یہ کہ آپ کا قمر راہ سلوک میں ہر وقت یٹھتا تھا اور قمر ہوا
 مسنۃ یہ کہ وہ میں اہل تھا ایسے آپ استغفار یہڑتے تھے سالکین کے حق میں انہیں
 تھک جانا اور غیر محبوب کی طرف توجہ کرتی ہی ایک طرح کا عذاب جو حیا سنجہ حبث قدری ہوا
 وارہو کہ شخص عالم حب دنیا کی تنہوات کو میری طاقت یہ اختیار کرتا ہو تو او کی سہا کی
 میں یہ کرتا ہوں کہ اپنی منامات کی لذت اس کے چھین لیتا ہوں حال یہ کہ دنی غشت
 کا چھین لیتا تنہوات کے باعث سے مام سالکوں کے حق میں عذاب ہے اور وہ ہوا

دش محکم جو المواج حدیست جہ آن بینا کہ حال حقائق دیت ہزاران عیب ہر روزش بدیت نہ آن عیدے کو نزدیک تو عیدیت	صفا تش دیگر و علمش غریبیت بمقصد ہائے او کے پے بہر کس ہمیشہ عیب ہر وار و ورین ویر بیسر و دیگر ست او شاد و مستم
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور حضرت حبیب بغدادی رحمہ اللہ اشعار ضمن ہزار حالات خرافین کے پڑھا کرتے تھے
گو اون اسرار کا ظاہر کرنا جانتے تھے مگر آپ اشارہ فرما دیا کرتے تھے اور کاترجمہ یہ اشعار

نزد قرب حق بقامات قدس ستیارت رجوع شان بمقامے کہ خوشتر انکارند بجگہ پوشی تو خیمہ ناز خوش دازند صلح غیمت کہ احوال بر زبان آرند گویم آئندہ قضا و قدر رزوا دارند وہم ہر آنچہ بقضی ان سزاوارند کہ اہل راز شناسند و باقی غیبانہ	جہا غمت ست کہ اہل علوم و کسارند درویشان ہو و جز ہو و جز عزت ہمیشہ بر سر غمے گذار شان زلفات مقام شان پس از ان برتر از بیان ہند ہو شمع آنچہ کہ بنیم کہ وہست می پوش چن سگان نہ ہم آنچہ حق شان ہو و مچ آنکہ حد اربست سہر مکنونی
---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

جیسے معارف میں سب لوگوں کا شریک نہ ہونا نہیں ہو سکتا اور نہ یہ جائز ہو کہ جسکو سیکھنا
اور نہ منکشف ہو جاوین وہ اور ان لوگوں سے کہ جسکو چھپنا منکشف نہیں ہوا بلکہ اگر
اور لوگ آئین شریک ہوتے تو دنیا خراب ہو جاتی دنیا کی آبادی کے لیے حکمت الہی ہی
اور جان کیا کہ میں سب غفلت سے عاویہ معارف تو سب کو منکشف ہونے و کس اگر
محب ہیں میری دوستی سب کی نسبت کہ گتہ ہو سبھی دنیا اجڑ جائے کہ سب کو ترک کر دین
تیس سیر نظام ہر باطن سے جتنی مجھ میں طاقت تھی کوشش کے ساتھ عبادت کی یہاں تک
کہ مجھ کو گمان ہوا کہ خدا و تعالیٰ کے نزدیک میرا کچھ تہہ ہوا ہو گا اور ان بزرگ نے اپنے کاشف
اور اسرار سواوی کے ظاہر ہونے کو ایک بڑی دستمان میں بیان کر کے آخر میں لکھا ہے کہ میں
ایک فرشتوں کی صف میں پہونچا جنکی تعداد عدد و مخلوقات کی برابر تھی اونسے میں نے پوچھا
کہ تم کون ہو جواب دیا کہ ہم خداوی عزوجل کے محبوب ہیں اور سب عبادت یہاں تک برس
ایسی طرح کرتے ہیں کہ ہائے دل زبان پر سواوی اور سب اور کچھ نہیں گذراتا تب تو مجھ کو

مراقبہ بیت حمد علیہ السلام علیہ السلام ۶۴۰
 کتبہ تم غرضتوق ہن مسائل اعلیٰ حضرت دکن

تھیں ہر اور ایک حدیث کہ دعویٰ میں کبھی ایسی بات بھی نہ سے کلما قاتی ہر کہ اصل بات سے بڑھ کر ہو
 تو یہ رستان چکا اور سکا تھو آخرت میں ترا ہوتا ہو اور دیا میں بھی جلد مصیبت آتی ہو ان میں بھی اتنی کو
 شہادت بتاتا ہوتا ہو کہ اوس پر ہوش ہوتا ہو اور حال مضطرب ہوتا ہو اور سوقت مصیبت ظاہر
 ہو ماتی ہو پس اگر اس قسم کا اطمینان مکلف اور تیار کے سر نہ ہو تو مجبوری ہو آتش محنت بھی
 ایسی متل ہوتی ہو کہ اوسکی تاباں کیو کہیں بتی کھی دکھو بہا دیتی ہو اور سکا کوئی روکنے والا نہیں ہوتا
 عرمل جو شخص کہ راجحت کے خفیہ رکھے پر قار رہے وہ تو یوں کہا کرتا ہے غنم

گر چہ تھے گویند نزدیک ست دوست	ست درہ رانفغے کجا در قرب اوست
در کینارم کرت پند آفتاب	دیدہ کے گرد و دیدن چہ رہ یاب
نیہت جز یاد سے مرا در دل آرو	سوز خستے در دروں حاصل آرو
اور جو شخص کہ اوس راز کو چھپا نہیں سکتا اوس سے عاجز ہو وہ یوں کہتا ہو	گر چہ راز اوس را ہمید ارم نگاہ
	آئینکار اسے شود از اشک و آد

اور یہ بھی کہتا ہے

حکام دل ہو میر کے ہمراہ اور سکا حال کیا	راز سکا آنکھ میں ہو کب ہو مگر چہ
بعض عارفین فرماتے ہیں کہ لوگوں میں دو ترخاں سے وہ ہوتا ہے جو اوسکی طرف سے	ہست کرے یہی ہر ایک چیز میں مکلف اور باوٹ سے ہر ایک کے سامنے خدا کی طرف سے
کرے تو ایسا شخص عاشقین اور خدایا کو دینے کے نزدیک محبوب نہیں بلکہ مسفوف و مقلد ہو کہ	حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ نے کسی بھائی کے پاس تشریف لکھے خانہ محمدی کما اللہ
کیا کرتا تھا آئے اور سکو مصیبت پر بہتا کہ صبی فاشد عہدا ناہ فی المؤمنین کما اللہ	کشمکش مسکتس یہ وہ ایک کا قمر راہ سلوک میں ہر وقت بیخدا تھا اور قلم
ہست آید کہ وہ میں اجل تھا اسلئے آپ افتخار پر رتھتے تھے سالکین کے حق میں ان میں	تھاک جانا اور غیر محبوب کی طرف توجہ کرنی ہی ایک طرح کا عذاب ہو چنانچہ حدیث قدسی میں
وارد ہو کہ شخص عالم حب دنیا کی تنہوات کو میری طاقت پر اختیار کرتا ہو تو وہ فی سہلہ کی	میں یہ کرتا ہوں کہ اپنی منامات کی لذت و سہجہ چھین لیتا ہوں حال یہ کہ نہ کسی
کا چھین لیتا تنہوات کے باعث سے عام سالک کے حق میں عذاب ہے اور جو چاہے	

ایسی شے نسبت شوق انسانی و فانی و متوجہ بہ دین تو تیری توبہ قبول کیا میں جو حالانکہ شر اور محبت کا
 ایک ہی ہے۔ یہاں پر ایک اور بات یہ کہ اس میں تین احوال اور چارے ہیں کہ محبت ایسی طرح
 ظاہر ہو کہ اس کو قصہ اظہار محبت یا اظہار فعل جو محبت پر دلیل ہو نہ ہو اس کا قصہ ہمیشہ یہ ہے
 کہ حبیب کے سوا اور کسی کو ہر کا علم نہ ہو اور جب یہ ارادہ ہو کہ دوسرے بھی اس سے واقف نہ ہو تو یہ بات
 محبت میں شرک کہلاتی ہے اور اس میں خیال انداز ہی چنانچہ انجیل میں مذکور ہے کہ جب تیرے صدقہ کو
 تو ایسی طرح صدقہ کرتے تیرا باپان ہاتھ بچانے کہ داپنے ہاتھ نے کیا کیا اس کا بدلہ شجرہ عکاس
 و شخص دیکھا جو خفیہ چیزوں کو دیکھتا ہے اور جب تو روزہ رکھے تو اپنا منہ دھوا اور سر میں
 تیل ڈال تاکہ روئے کا حال تیرے اس کے سوا دوسرے کو معلوم نہ ہو اس سے معلوم ہوا کہ ظاہر کرنا
 قول و فعل دونوں کا برابر ہو مگر اس صورت میں کہ شہار محبت غالب ہو کر زبان گویا ہو جاوے
 اور مضامین میں ہو جاوے تو اس صورت میں اس شخص پر ملامت نہیں ہو سکتی۔ روایت ہے
 کہ ایک شخص نے بعض مجنونوں سے ایک ایسا امر دیکھا کہ اپنے آپ کو اس میں جاہل پایا اس کا حال
 حضرت معروف کرخی رحمہ سے کہا اور مجنون نے تبسم فرما کر فرمایا کہ بھائی خدا کے حبیب سب تم کو دین
 چھوٹے بھی ہیں اور بڑے بھی ہیں عاقل ہیں اور مجنون ہیں یہ حال جو تو نے دیکھا مجنون ہیں
 مجنونوں کا ہوا و زانو کو اسی پر سوج لینا چاہیے۔ اور محبت کے ظاہر کرنے کی برائی اسوج سے
 بھی ہے کہ محبت کے عارف ہو گا اور احوال فرشتوں کی محبت دائمی اور شوق لازمی سے بھی
 واقف ہو گا جس کے باعث اور کیا یہ حال رہتا ہے لیکن اللیل والنہار لا یفتقران
 اور لا یعصون اللہ ما امرہم و یحلفون ما یمکروا تو اپنے نفس اور اظہار محبت سے شرمندہ ہو گا
 اور جان لگیا کہ میں سب محبوبوں میں سے کم تر ہوں خدای تعالیٰ کی سلطنت میں جتنے اس کے
 محب ہیں میری دوستی سب کی نسبت کم تر ہو۔ بعض مکاشفین بیان کرتے ہیں کہ میں نے
 تیس تیس ظاہر و باطن سے جتنی جو میں طاقت تھی کوشش کے ساتھ عبادت کی یہاں تک
 کہ مجھ کو گمان ہوا کہ خدای تعالیٰ کے نزدیک میرا کچھ تہہ ہوا ہو گا اور ان بزرگ نے اپنے مکاشفان
 اور اسرار سادہ کے ظاہر ہونے کو ایک بڑی دستمان میں بیان کر کے آخر میں لکھا ہے کہ میں
 ایک فرشتوں کی صف میں پہونچا جنکی تعداد عدد مخلوقات کی برابر تھی اور میں نے پوچھا
 کہ تم کون ہو جواب دیا کہ ہم خدای عز و جل کے حبیب ہیں اس کی عبادت یہاں تیل لاکھ برس سے
 ایسی طرح کرتے ہیں کہ ہمارے دل زبان پر سوا اور کے اور کچھ نہیں گذرتا تب تو مجھ کو

ایسے محل سے بہت زیادہ ملے جہاں
 تاکہ اول یہ دروج میں شخصیت کی یہی بات بھی منہ سے نکلتی ہو کہ اہل ملت سے بڑھ کر
 اور اوس سے جیسا چاہیے ویسا کیا کرتا ہو تو اوسکی زبان و لہجہ انھیں لڑکتی سے کہتی ہو جیسا کہ
 ہاں اوسکو حرکات و سکنات اور تہذیب و اخلاق کی نسبت یہ بتا رہے ہوتے ہیں جیسا کہ حضرت حمید
 ایسے استاد مرتد حضرت سری ہم کا حال بیان فرماتے ہیں کہ ایک بار وہ سیما پور سے ہجرت کر کے
 اوسکی سیاری کا معلوم ہوا کہ وہاں ہم سے کیسے ایک طبیب باوق کا کہ کیا تو میں اوسکا قارورہ
 لیکر اوس طبیب کے پاس گیا اور سے قارورہ دیکھا اور بڑی دیر تک کچھتا رہا پھر مجھے کہا کہ
 تارورہ تو عاتق کا سا معلوم ہوتا ہو میں نے یہ سنکر سچھاڑ کھائی اور پیش ہو گیا تیسری چیز
 ہاتھ سے گر گئی اور ہوس گئے کے مرتد کی صحبت میں اگر سب جال کہ اسے اپنے قسم کر کے
 فرمایا کہ وقع میں وہ قارورہ بہت خوب بچاتا ہے میں نے پوچھا کہ کیا قارورہ میں ہی
 مستحق ظاہر ہو جاتا ہو ایسے فرمایا کہ ہاں قارورہ میں بھی ظاہر ہو جاتا ہو۔ اور ایک بار حضرت
 سری ہم نے فرمایا کہ اگر میں جا ہوں تو کہہ دوں کہ اوسکی محبت نے میرا پوسٹ بڑیوں پر لگا دیا
 اور بدن کو دبا کر دیا پھر ہوس ہو گئے بیہوشی سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ آپ نے یہ قول سنا
 و حدیث جسوقت کہ بیہوشی آنے کو تھی ساین فرمایا تھا۔ اور علامت محبت میں سے اس اور
 رصا بھی ہیں جنکا ساین عنقریب آتا ہو یہاں تک علامات محبت اور اسکے ثمرات کا بیان ہوا
 الحاصل تمام دین کی حوایاں اور اخلاق حمیدہ تہذیب و محبت کا ہیں اور جس چیز کی تہذیب و محبت میں
 اوسکو اتباع ہو اسی انسانی جاننا چاہیے جو کہ زواہل اخلاق میں سے ہو۔ ہاں اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ محبت دو قسم کی ہوتی ہو کوئی تو اوس سے محبت کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کا احسان اوس پر
 اور کوئی صرف اوس کے جلال اور جلال کے باعث محبت کھتا ہو کہ اوسکی طرف کچھ احسان نہ ہو
 اور ایسے حضرت حمید بغدادی رہنے فرمایا ہو کہ آدمی خدا کو تعالیٰ کی محبت میں دو قسم میں
 ایک عام اور ایک خاص عوام تو محبت ایسے کرتے ہیں کہ اوسکا احسان اور کثرت انعام
 ہمیشہ دیکھتے ہیں اوس کے احوال دیکھ کر رزہ سکے کہ اوسکی محبت نکرین مگر اوسکی محبت میں
 کمی تھی قدر محبت و احسان کے ہوتی رہتی ہو۔ اور خواص کو جو دولت محبت ملی ہے
 تو اللہ جل شانہ کی قدر اور قدرت اور علم و حکمت کی عظمت کے باعث اور سلطنت میں
 کیا ہونے کی جہت سے ملی ہو بھی جب انھوں نے اوسکی صفات کاملہ اور سماجی حسی کو

بیشتر محبت شوق انہی خاص دیواروں تو جو ہم پر میں نے تیری توبہ قبول کیا۔ خدا کی تعالیٰ سچی محبت
ہو اور انہی خاص دیواروں میں سے بہت سے ہیں اور بنا وجود اسکے اپنے جہان میں اور
معاطف سے وہو کا کھار گرجان کرتے ہیں کہ ہم اللہ تعالیٰ کے محب ہیں حالانکہ وہ نہیں ان
علامات محبت ہیں سے کوئی نہیں پائی جاتی اور اگر پہنچتی ہو تو اتفاق اور ریا اور شہرت کی باعث
ہوتی ہو اور ان کی غرض دوس سے حظ دنیاوی کا ملنا ہوتا ہو اور زبان سے اس کے خلاف ظاہر
کرتے ہیں جیسے بڑے عالم اور قاری یہ لوگ خدا کی تعالیٰ کی زمین میں اس کے دشمن ہیں حضرت
سید تیری رحمت جب کسی شخص سے گفتگو کرتے تو اسے دوست کہہ کر کرتے اور اسے کہتے تھا کہ آپ
یہ کلمہ کیسے کہا کرتے ہیں کبھی یہ بھی تو ہو سکتا ہو کہ مخاطب دوست نہو اپنے سائل کے کائنات
چمکے سے کہہ دیا کہ دو حال سے خافی نہیں آیا میاں دار ہو گیا یا منافق صورت اول میں خدا کا دوست
ہو گا اور دوسری صورت میں شیطان کا اور پھر تیسری شکل میں علامت محبت میں کہ شہادہ کی ہے جو ہر جہان سے
لفظ ذریعہ بگاتا کہ

عظم خدق بلند ار کر ترا پست دست
زان میان این بود که بے تعیین
اگر نایاب نرسد ز حضرت و موت
زان میان آنکه شورش افزاید
زان میان اینکه دل بود پر خون
زان میان اینکه طبع معنی رس
زان میان اینکه با کس و نکس

بهر عاشق حلالتی چندست
ذوق هر تلخ باشد شیرین
آنچه از دوست میرسد نیکوست
گر ملاست ز هر طرف آید
لیک خندان نماید از بیرون
وقف گفتار دوست سازد و بس
ز نغمه جز بحر و دوست نفس

ادیب محی بن معاذ نے اسی باب میں اس مضمون کے شمار کئے ہیں

زان میان اینکه چست و زنده میر
 زان میان این بود که در شب تار
 زان میان اینکه آیدت به نظر
 زان میان این که حرص و آرزو
 زان میان اینکه چست از احیان
 زان میان اینکه گیر و این دستور

بر لب آب آیدت به نطفه
نالده و از مشراق گردید زار
در جاده و مشال آن به سفر
در دل فراقش نگیرد و جا
گر خطای زده بود و گریان
که سپارد بدوست جسم را مهر

راں میں ان ایساں مدیام

راں میں جہرہ اس چہرہ میں کچھ ایسی بات بھی منہ سے نکلتی ہے کہ اصل بات سے بڑھ کر ہو

کیا یہ وہاں بیان معنی اس کے حاوی تعالیٰ نے نشانہ ہم سید لکھ چکے ہیں کہ اس اور

جواب اور شوق آتا محبت میں سے ہیں مگر یہ اتنا محب پر باعتبار علمہ کیفیت وقت و اور

نظر کے مختلف ہو کرتے ہیں تو حسن و حسن میں کہ محب پر یہ کیفیت غالب ہو کہ محاسن و حسن

لیکن ہمتا و محال تک تاک گناہ ہو اور کینہ ملال کے واقع ہوئے سے ایسا قاصر ہو جو گناہ

تو اس وقت دل و سکی طلب میں رہا کیجئے ہوتا ہو اور اسکی طرف جوش و تار تار ہو تو یہ دل کا اٹھا

حواس غالب کی طرف ہوتا ہو اور اسکو شوق کہتے ہیں۔ اور حسن صورت میں کہ محب پر قمر کی

چوٹی اور جو کچھ کشف ہوا ہو اور اس کے باعث ستارہ صورتی غالب ہو اور اسکی نظر صرف دل

اور اس حال پر مقصود ہو جو اسکو مستور ہو اور قوت مدد کے یاس موجود ہو اور جو چیز

کہ اب تک حاصل نہیں ہوئی اور اسکی طرف التفات ہی نہیں کرتا تو جس چیز کو دیکھتا ہو اور اس سے

دل کو ایک سرور ہوتا ہو اس سرور کو اس کہتے ہیں۔ اور اگر محب کی نظر عرت اور ہمتا اور

یہ وروانی وغیرہ صفات محبوب پر ہوا اور یہ کان زوال و در ہوا و مانو کا بھی پیش نظر ہو تو

اس امور کے حوالے سے دلیلیں رنج ہوتا ہو اس طرح دل کو مدد ہونا خوش کہلاتا ہو عرصہ

ایسے نئے ملاحظات کی تالیف ہیں اور یہ ملاحظات ایسے سہا ب سے پیدا ہوتے ہیں حیران

ملاحظہ کے مقتضی ہیں اور اسکا حصہ ممکن نہیں۔ حال یہ کہ اس کے معنی یہ ہیں ملاحظہ حال

دل کو سرور اور جوتی ہو یہاں تک کہ یہ سرور جو وقت غالب ہو اور جو چیز کہ غائب ہو اور اسکا

محافظ نہ ہے اور خطر وال بھی دل پر یاد دیا ہے تو اس سرور میں کمال و حو کی لذت اور

ہوگی۔ اور یہی وجہ تھی کہ حب ایک رنگ سے یو جھا گیا کہ تم مشتاق ہو اور بخون جواب دیا

کہ شوق تو عائب چیز کی طرف ہوا کرتا ہو حبائب حاصر ہو جائے تو شوق کس چیز کی طرف رہے

اس جواب سے یا جاتا ہو کہ نرک مذکور کو حقیقت حاصل ہوا تھا اور اسکی خوشی میں اتنا دوسرے تھے

کہ جو کچھ مداح زیادتی الطاف کے مافیہ تھے انکی طرف ماکمل التفات نہ تھا۔ اور جس

شخص پر حالت اس غالب ہوتی ہو اور سکائیل صرف تنہائی اور غفلت کی طرف ہوا کرتا ہے۔

چنانچہ حضرت امیر ایم بن ادہم بیار سے او ترے اور کہنے یو جھا کہ آپ کمان سے تشریف لائے

فرمایا کہ اس سے اور اسکی وجہ یہ کہ خدا کے ساتھ نہس کرنے کو نیر سے وحشت کرنی لازمی

بیشم حضرت شوق انصاری رحمہ اللہ سے ملا اور فرمایا کہ میں نے تیری توبہ قبول کی اور میں توبہ غنایت کر فرمایا
 ایشی اور حضرت سائے بنو بنو حضرت کا کوئی کیا ایسا ہی تھا جیسے کہ فرمایا اور خدا ہی تھا
 کہ میں نے کوٹھے اور دعا مانگی اللہ جل شانہ نے اوپر دیا اور بھی کہ میں ان کو لو کہ
 اوٹے گناہ اوپر چپا گئے ہیں باطن کے نصیبت ہیں بدون یقین کے جس سے
 عازا ہے بدترین تو میرے ایک بندے کے پاس جا چکوں کہتے ہیں اور سکو کہتے ہیں
 کیوں اسے باہر نکال دے گا کہ میں قبول کروں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو برج کا حال
 پوچھا تو کہتے نہ بتایا ایک وزیر آپ! وہ میں چلے جاتے تھے دیکھیں تو ایک غلام حبشی سامنے سے
 آتا ہوا اور اسکی دو ہونٹوں کے بیچ میں سجدے کی خاک لگی ہوئی ہو اور گلے سے ایک حارہ
 بنا جی ہوئی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسکو نور الہی سے پہچانا اور نام پوچھا اسنے کہا
 کہ میرا نام برج ہے کہ اپنے فرمایا کہ ہم تو مدت سے تمھاری تلاش میں ہیں ہمارے ساتھ چلو اور بارگاہ
 کے لیے دعا مانگو وہ آپکو ساتھ نکلا اور اس طرح دعا مانگی کہ الہی نہ تو یہ تیرا کام ہو نہ یہ تیرا علم اور تمھو کیا
 سوچھی ہو خوشگی کر رہی ہو کیا تیرے پاس کے چشمے گھٹ گئے ہیں یا پوئین تیری اطاعت سے
 منحرف ہیں یا جو تیرے یہاں چنیر ہو وہ نہ بگنی ہو یا گناہگاروں پر تیرا غصہ سخت ہو گیا ہے کیا
 خطا واروں کے پیدا کرنے سے پہلے تو غفار نہیں تھا تو نے ہی تو رحمت کو پیدا کیا اور ہر
 حکم دیا کیا اب ہو کو یہ دکھاتا ہو کہ تجھ تک کیسی رسانی نہیں یا جلد سزا ایسے دیتا ہے کہ کہیں
 مخلوق تجھ سے بھاگ نہ جائے اس طرح کی باتیں کہتا رہا یہاں تک کہ پانی برسا شروع ہوا اور پانی ٹپکنا
 تر ہو گئے اور گھاس خراب کے حکم سے جمنہ شروع ہوا اس زور سے ابھرا کہ دوپہر میں راتوں تک پہنچ گیا
 اسکے بعد برج و فہر یا حضرت موسیٰ علیہ السلام جو اسکو ملے تو کہہ کہ کیوں دین اپنے رب سے کیسا
 جھگڑا اور اسنے میرے ساتھ کیا انصاف کیا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اسپر قصہ کیا
 تو خدا ہی تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ برج مجھے دن میں تین بار ہنستا ہو اور حضرت حسن رحمہ اللہ سے
 کہ بصرہ میں ایک بار چند چھپرے سے جھلکے اور کچھ بیچ میں ایک چھپرہ باقی رہ گیا اور سوت حضرت
 ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے سردار تھے آپکو اس حال کی جو خبر ہوئی تو اس چھپرے کے مالک کو بلوایا
 دیکھا تو ایک پیر مرد تھے اپنے اون سے پوچھا کہ یہ کیا بات ہو کہ تمھارا چھپرہ جلا اور خراب ہو گیا
 کہ میں نے خدای تعالیٰ کو قسم دیدی تھی کہ اسکو نہ جلاؤں حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہو کہ فرماتے تھے کہ میری امت میں ایسے لوگ ہونگے جن کے

راں میاں ایلیاں ملجام

راں میاں ایلیاں ملجام
راں میاں ایلیاں ملجام

کیا رہو ان بیان میں جو جیل کے حاکم نے دے اور اسے سن کر کیا کہ دیکھو اب جیل میں کیا
جیل اور شوق آئے تو جیل کو قسم دیدی جو کہ کھانا لگ سے نہ جلائے حاکم نے سن کر کیا کہ تو یہ لگ کر
نظر کے محتاج ہو گیا تو قسم دیدی وہ کچھ گئی۔ اور ایک اور شخص جیل میں جاتے تھے
سارے سے ایک دستاویز آیا جسے ہوسٹ ٹھکانے سے آئے اور اس سے پوچھا کہ تمہارے کیا مصیبت
یہی ہوا ہے کہ کیا میرا گناہ کھو گیا جو اور اس کے ساتھ یہ یاس اور ہمیں یہ شکر آئے تمہارے
اور شاہ ماری میں عرصہ کیا کہ قسم ہو تیری عرت و حلال کی میں ایک قدم بھی نہ چلوں گا جب تک
تو اس شخص کا گدہ اس کے پاس نہ ہو گیا دیکھا کہ کایہ کتنا تھا کہ اس وقت گدہ ہوا اور ایک
وہاں سے آگے بڑھے میں اس طرح کے معاملات انس و اللہ سے ہوا کرتے ہیں دو سر کو نہیں دیکھا
کہ اوں لوگوں جیسا تھا جسے حضرت عید بعد اوی رح فرماتے ہیں کہ انس و اللہ کے لیے کلام میں اور
خلو توں کی مناجات میں ایسے امور کہتے ہیں کہ وہ عوام کے نزدیک کھڑے ہوتے ہیں اور ایک بار
فرمایا کہ اگر عوام میں تو انس و اللہ کو کاؤ کرنے لگیں حالانکہ ان کو ایسی حالات میں لے آؤں گے
ترقی معلوم ہوتی ہو اور اسے الکی رہت تھی کچھاتی ہو اور انھیں کو وہ امور یہاں بھی ہیں
اور اس کی طرف اشارہ ہے اس نظم میں

قوے ار حملہ حلق ممت سار	کہ بھولائے حلیت سے نازد
چہ حجب کر بحق بنا زد کس	مذہ رمت در خواجہ نار و بس
در گدشت از ہرہ اغیار	بعد دیدار اور ہے دیدار

اور اس امر کو یہ بعد دست بخاؤ کہ ایک ہی بات یہ خدا و تعالیٰ ایک مذہ سے رہی ہو
اور دوسرے سے ناہن بشرطیکہ اول دونوں کے مقامات مختلف ہوں ایسے کہ اگر آدمی کو
فہم و بصیرت ہو تو قرآن مجید میں اس باب میں ہست سے اشارات ہیں تمام قصے قرآن شریف
اہل بصیرت کے نزدیک تنبیہات اور اتنا اتنا ہیں کہ ان سے عترت کیڑیں کو بخالطیں پہننے
والوں کے نزدیک وہ کہانیاں ہیں مثلاً اول قصہ حضرت آدم علیہ السلام اور بھیس لعین کا
دیکھو کہ معصیت اور مخالفت میں دونوں شریک ہیں مگر ابلیس اوس معصیت سے رحمت سے
و رہوا اور دوام کو طوق لعنت اور کسی گردن میں پڑا اور حضرت آدم علیہ السلام کے حق میں

بیشک شوق انہیں حاصل ہو کر توجہ پر مبنی توبہ قبول کی اور میں توبہ عنایت کر فرمایا
 اگرچہ بندگی میں دونوں برابر تھے مگر حال میں مختلف تھے چنانچہ ارشاد فرمایا و اما من استغفر
 کسعی و هو یحیی فانت عنه تکلفی اور دوسرے کے باب میں فرمایا امتا من استغفر
 فانت له تصدے اس طرح ایک لوگوں میں ایک بوجھنے کا ارشاد فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا
 لوذا جاءک الذین یؤمنون باياتنا فقل سلام علیکم اور فرمایا و اضرب نفسك
 مع الذین یدعون ربهم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ اور دوسرے اور دوسرے
 کو نیکو حکم دیا اور فرمایا اذ اسریت الذین یخوف ضون فی ایتنا فاغرض
 عنهم حتی یخوف ضون فی حدیث غیبی و اما ینسیک الشیطان
 فلا تقعد بعد الذکر مع القوم الظالمین اس طرح کمال کیلنا اور ناز بھی بعض بندوں
 برداشت کیا جاتا ہوا اور بعض سے نہیں کیا جاتا مثلاً حضرت موسی علیہ السلام نے حالت
 انس کے انبساط میں عرض کیا تھا ان ہی الا فلتناک تفضل بہا من تشک و تہد
 من تشک اور جب انکو حکم ہوا کہ اذ صبت الی فن عوان یعنی فرعون کے پاس جا
 تو اس کے جواب میں بطور عذر عرض کیا و کفو علی ذنب فاکخاف ان یقتلون اور
 الی الخاف ان یدکون اور اذ صبت صبراً و لا یطلق لیسار
 اور انکھاف ان یفرط علیک اذ ان یطعن اور اس طرح کے اقوال سب سے
 حضرت موسی علیہ السلام کے اور سے سرزد ہونے و داخل ہونے میں اس لیے کہ جو شخص مقام
 انس میں مقیم ہوتا ہو اس کے ساتھ نرمی برتی جاتی ہو اور اسکی ناز برداری کی جاتی ہے دیکھو
 حضرت یونس علیہ السلام کہ مقام قبض و حریت میں تھے اور اسے بھی کمرات برکت
 ملتی تھی اور اسکی سزا یہ ہوتی کہ پھلی کے بیٹ میں تین اندھیروں کے اندر قید کیے گئے اور
 قیامت تک انکے حق میں یہ ندا دی ہو گئی لو لا ان تدارکہ نعمة من ربہ لکن بالاع
 و هو من موم حضرت حسن بن علی فرماتے ہیں کہ عراسے مراد قیامت ہو اور بہار
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذنی اقتدار سے منع فرمایا چنانچہ ارشاد فرمایا فاضرب
 ریتک و لا تکن کصاحب الحماۃ اذ نادى و هو مکظوم اور یہ اختلافات کچھ تو
 احوال و مقامات کے اختلاف کے باعث ہوتے ہیں اور کچھ اسوجہ سے کہ ازل میں بند و نیکو

راہ میاں اسی طرح چلے جائیں گے
 راہ میاں اسی بات بھی منہ سے نکلتی ہے کہ اصل بات سے بڑھ کر ہو
 کہ وہ دوحہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور تھیں ابیامین سے بہن جو فصل مرحمت ہوا اس وقت
 اودھون نے اپنے اس رسل کو کیا اور یوں کہا وَالسَّلَامُ عَلٰی یَوْمِیْ لَدُنْکَ وَ یَوْمِیْ اَمُوْتُ
 وَ یَوْمِیْ اَنْعَمْتُ حَتّٰی مَعْنٰی جیکہ آپ نے تمام اس میں لطف کا مستادہ فرمایا تو انسا باوا
 مار کے طور پر یہ کلمات و سوائے سخاوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے جو مقام بہت اہم رحمان
 مقیم تھے اودھون نے اپنے آپ کچھ فرمایا بیان تک کہ اوتھ کے پروردگار نے اوتھ کی تعریف میں
 ارشاد فرمایا سَلَامٌ عَلَیْکَ یَوْمِیْ لَدُنْکَ وَ یَوْمِیْ اَمُوْتُ وَ یَوْمِیْ اَنْعَمْتُ حَتّٰی اوتھ کی بل کا طہر
 کہ برادران یوسف علیہ السلام نے جو معاملہ اون سے کیا وہ کس طرح مروّت کر لیا گیا بعض
 علماء مارتے ہیں کہ میں نے اِدْعَالِ الْکُیُوسُفَ اَحَدًا اَحَدًا اِلٰی اَبْنِیَّاسَ لَیْلَیْکُمْ اَوَّلَیْنَ النَّاسِ
 تک کچھ اوپر چالیس خطائیں تمہارے جنہوں سے بعض بعض سے ٹری بہن اور ایک کلمے میں تین
 اور چار جمع ہیں مگر اون کی خطائیں معاف کی گئیں اور حضرت عمر علیہ السلام نے صرف ایک
 سوال تقابیر کا کیا تھا اس سے درگزر کی گئی یہاں تک کہ اون کے حق میں کہا گیا کہ دفتر موت سے
 محو کیے گئے اس طرح بلعام بن باعور ابڑے علماء میں سے تھا اس نے دنیا دین کی عیون میں
 کھائی اس سے درگزر کی گئی اور صف بھی سفر میں سے تھا اور اس کی مصیبت متعلق
 ماعضای ظاہری تھی اس کا قصہ و معاف ہوا چنانچہ روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت
 سلیمان علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اے سردار عابدین اور اے مہر دیں زاہدین تیری خاک کا مینا
 آصف کب تک میری نافرمانی کریگا میں اس کو سبک بار بار علم کرتا ہوں قسم ہوا اپنی عزت و
 جلال کی اگر کوئی مجھ کو میری آندھیوں میں سے اس کو کائے کا تو اس کے ساتھ والو کو لیے
 اس کو سہرت اور اس کے بعد و ان کے لیے عذاب کر چھوڑو گا جب آصف خدمت قدر حضرت
 سلیمان علیہ السلام میں حاضر ہوئے تو آپ نے وحی کا حال اوتھ سے کہا وہ وہاں سے اوتھ کے باہر
 گئے اور ایک اونچے ٹیلے پر بالوں کے چڑھ کر اپنا موہرہ اور ہاتھ آسمان کی طرف اٹھائے اور
 عرض کیا کہ اے تو تو ہو اور میں بہن ہوں اگر تو مجھ کو تو یہ نصیب کرے گا تو میں تو کیسے کر سکتا
 اے اگر تو مجھ کو یہ بچا دے گا تو میں کس طرح بچ سکتا ہوں اگر تو مجھ کو باز رکھے گا تو میں دوبارہ
 خطا کرؤں گا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو پیڑ وحی بھیجی کہ تو سب کو تار و آصف تو تو ہی ہے اور

بیشتر محبت شوق افش و فاضل درین
اور رحمت و الامون۔ یہ کلام آصف کا ایسا ہی تھا جیسے کوئی ناز سے کہتا ہو اور خدا تعالیٰ
سے اوسکی طرف بھاگتا ہو اور اوسکے باعث اوسکو تانکتا ہو۔ اور ایک حدیث میں ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے ایک بندے پر جو کفارہ ہلاک پر پہنچ گیا تھا اوسکے بچانے کے لیے وحی
بھیجی کہ تو نے بہت سے ایسے گناہ میرے سامنے کیے کہ اونسے کمتر تین میں نے ایک امت کی
امت کو تباہ کر دیا مگر تجھ کو معاف کر دیا غرض کہ خدا تعالیٰ کا معاملہ بندوں کی تفصیل اور تقدیم
اور تاخیر میں مطابق اوسکی مشیت ازلی کے اسطرح ہوا کرتا ہو اور قرآن مجید میں جو قصے وارد
ہیں تو اسی غرض سے ہیں کہ آدمی کو خداوند کریم کا معاملہ پہلے لوگوں کے ساتھ معلوم ہو جاوے
قرآن مجید میں جو کچھ یہ وہ ہدایت اور فوراً و شناخت ہو کبھی تو خلق کو اپنی تقدیس کی عظمت
ارشاد فرماتا ہو اسطرح کہ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَهُ كُنُفٌ لَّهُ كُفُوًا
اور کبھی اوندکو اپنی صفات جلال سے شناخت کر اکر فرماتا ہو اَلْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ
اَلْمُنِیْمُ الْمُهِیْمُنُ الْعَزِیْزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ اور کبھی وکی شناخت اپنی افعال
و محبت و رجا ہونے کے لیے اپنا معاملہ انبیاء اور اپنے ابدال کے ساتھ بیان فرماتا ہے جیسے
اَلْعَرَبُ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ اِنَّهُمْ كَانُوا اِذَا اَتَاَهُمُ الرُّسُلُ اِنْ كُنَّ مِنْهُمْ لَنْ يَخْلَوْا بِالْفِيلِ
اور قرآن مجید میں ان تین اقسام کے سوا اور کچھ نہیں یعنی یا ارشاد و معرفت ذات
اور اوسکی تقدیس کا ہو یا معرفت وکی صفات اور اسامی بیان ہو یا نوکر معرفت افعال اور
معاملات کا بندوں کے ساتھ مذکور ہو اور انا سجا کہ سورہ اخلاص ان تین اقسام میں سے
ایک قسم یعنی تقدیس کی متضمن ہو اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو
قرآن مجید کا سوم حصہ ارشاد فرمایا چنانچہ فرمایا مَنْ قَدْ عَسَىٰ رَدَّ اِلَىٰ اَخْلَاصٍ فَقَدْ قَدَّ
ثَلَاثُ الْقُرْآنِ اس سورہ کو تقدیس متضمن ہوئی یہ وجہ کہ غایت تفصیل میں تین باتوں میں
اول تو یہ کہ اوسے اوسکا حال موجود نہ ہو پس کلمہ لم یولد دلالت کرتا ہو دوم یہ کہ وہ خود اپنی مثل کو نظیر سے حاصل
نہ ہو پس کلمہ لم یولد دلالت کرتا ہو تیسرے یہ کہ باوجود اوسکے اصل و فرع نہ ہو کہ یہ امر ہی ہو کہ اوسکو درج میں کوئی اوسکا
سوا کلمہ ولم یکن لکن اخذ دلالت کرتا ہو اور تینوں باتیں اس لیے کہ یَالْحَمْدُ لِلّٰہِ اَحَدٌ اور ساری
سورت تفصیل کلمہ طیبہ اَللّٰہُ اَحَدٌ کی ہو۔ پس یہ اسرار قرآن مجید کے ہیں اور
طرح کے اسرار بے انتہا ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ خود ارشاد فرماتا ہو وَلَا تَطْبَعُ لَیْسَ لَہٗ کُتَابٌ

اور کسی وجہ سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے کہ قرآن کے جس کو پہلا آیت سے پڑھ کر ہو
سخت تلاوت کرے اور جس علم نگاروں اور پچھلوں کا ہو اور واقع میں اس کا قول درست ہے
اسرار قرآنی کو وہی خانہ جو اس کے ایک ایک کلمے کو خوب غور کرے اور ہم بھی صاف ہوا و باری
میں یہ بات ثابت کہ اس کو ثبات ہو جائے کہ یہ کلام حباب تھا ربطیک قادر کا ہو اور حدیث
بیشی سے خارج ہو اور اکثر اسرار قرآنی قصص اور اخبار کے ہی محض ہیں تو مرد عاقل کو بخیر
کہ اس کے امتداد کا حلیہ ہو تاکہ اسے عجب و تعجب میں نہ لے و امور مشکف ہو جن کی

سلسلہ اور علوم مندرجہ کو پہنچ جانے جو کلام محیی سے خارج ہے
دوسری فصل حدیثی تعالیٰ کو حکم پر رہنی ہو تو کو معنی و مضی کی حقیقت اور اس کی مصیبت کے ذکر
واضح ہو کہ رضا محبت کے قمرات میں سے ایک ثمرہ ہو اور مقررین کے اعلیٰ مقامات میں سے
اور اس کی حقیقت اکثر لوگوں پر معنی ہو اور جو کچھ اسے سیرت سادہ اور اسامیہ آجاتا ہو وہ اوروں پر
نہیں کھلتا بدون اولوں کو گوں کے حکم خدا تعالیٰ نے تاویل کا علم و مہم دیا ہو اور دین کی
سمجھ نہایت و مانی ہو منکر تو جانتے ہی نہیں کہ جو چیز مخالف اپنی خواہش کے ہو اور سیر مصیبت
ہو سکتی ہو اور کہتے ہیں کہ اگر بدین وہ کہ یہ فعل لکھی ہو ہر چیز پر رضا ہو سکتی ہو تو چاہیے کہ آدمی
کفر اور مصیبت پر بھی رہنی ہو کرے اور کہ لوگ ایسے مغالطے میں پڑ گئے اور کفر و اعتقاد ہی
ہو گیا کہ فسق و فجور پر رہنی ہو نا اور اعتراض و انکار نہ کرنا یہ بھی خدا تعالیٰ کے حکم کو پامال
داخل ہو اور اگر یہ اسرار صرف احکام ظاہری کے سنتے ہی سے آدمی پر کھل جائے کہ تو انھیں
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حق میں یہ دعا مانگئے کہ اللہم وفقنا فی الدین
وَعَلِمَهُ التَّوَاتُلُ اس لیے ضرور ہو کہ ہم فضیلت رضا کی اور حکایات رضائی خصوصاً کے اور
رضا کی حقیقت اور مخالفت خواہش کے اس کا ممکن ہونا بیان کریں اور آخر کہ چھٹے کہ
بعض امور ایسے ہیں جو رضا کی تمامی میں خیال کیے جاتے ہیں مثلاً دعا کرنا اور معاصی پر

سکوت کرنا حالانکہ وہ رضا میں نہیں ہیں اور اس فعل میں یا نہ بیان میں
یہ ملاحظہ بیان رضا کی فضیلت میں۔ رضا کی فضیلت جو آیات میں وارد ہو وہ یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ اور فرمایا اهل حراء الا احسان
الا احسان اور منتہا احسان یہ ہو کہ خدا تعالیٰ اپنے بندے سے راضی ہو اور یہ اس
صورت میں ہو تا ہو کہ بندہ خدا تعالیٰ سے راضی ہو اور فرمایا وَمَسَاكِينٌ طَلَبُوا فِي مَجَاتِ عَدْنِ

وَرَضَوْنَ اَنْ يَمُرَّ بِاللَّيْلِ اَسْرَاسًا يَتَمِينُ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی نے اپنی رضا کو جنات عدن سے بڑھ کر
 فرمایا جیسا دوسری جگہ اپنے نوکر کو نماز سے بڑھ کر ارشاد فرمایا اِنَّ الصَّلٰوةَ تَنْفِي عَنِ الْفِتَنِ
 وَالْمُنْكَرِ فَلَمْ يَكُنْ اَكْبَرَ عِلْسٍ حِطْحِطٍ کہ نماز میں جس نوات کا ذکر ہوتا ہو اور کامشا
 نماز کی نسبت کرنا یہ ہر سیطح رضا مالک جنت کی جنت کی نسبت کر اعلیٰ اور اشراف ہو
 بلکہ وہی غایت مطلوب جنت کے باشندوں کی ہو اور حدیث شریف میں وارد ہو کہ خدا کو تعالیٰ
 ایمانداروں کے لیے تجلی فرماویگا اور ارشاد کریگا کہ تجھے سوال کرو وہ لوگ عرض کریں گے کہ تیری
 رضا چاہتے ہیں پس بعد دیدار کے رضا کا سوال کرنا نہایت مجبے کی فضیلت رضا کے لیے
 معلوم ہوتی ہو اور بندے کی رضامندی کی حقیقت ہم قریب ذکر کر چکے ہیں ان ذکر رضائی
 الہی کا بندے سے ہو اور وہاں وہی معنی کے قریب ہو جو خدا تعالیٰ کی محبت میں بندے کے ساتھ
 ہم کھینچے ہیں اسکی حقیقت کو کھول دینا جائز نہیں ایسی کہ خلق کی سبھ اور اس سے قاصر
 اور جو شخص اور سپر قادر ہوتا ہو اسکو دوسرے کے بتلانے کی ضرورت نہیں آپ ہی آپ دیکھی
 حقیقت اسکو معلوم ہو جاتی ہو حال یہ کہ خدا تعالیٰ کی طاعت نظر کرنے سے بڑھ کر کوئی رتبہ
 نہیں اور جنت والوں نے جو رضا کی درخواست کی تو اسکی وجہ یہی تھی کہ رضا موجب نام
 نظر کی ہو گویا اسکی غایت مقصود اور قصی مطالب جائی یعنی جب لذت دیدار سے مشرف ہو
 اور پھر حکم سوال کا ہو تو وہی درخواست کی کہ یہ دیدار ہمیشہ ہے اور جان لیا کہ رضا کے باعث
 ہمیشہ کو حجاب مٹ رہیگا ایسی اسکی درخواست کی اور بعض مفسرین نے اس قول حد راوی
 وَلَمْ يَنْكُحْ اَيُّهَا کی تفسیر میں لکھا ہو کہ اہل جنت کے پاس خداوند جل جلالہ کے پاس سے تین تھنے
 آویں گے ایک تو خدا تعالیٰ کی طاعت سے ایسا ہوگا کہ جنت میں اس جیسا جنتیوں کو پاپا
 نہ ہوگا وہ اس بیت میں مذکور ہو فَلَاعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ اَعْيُنٍ اور دوسرے تھنے
 خدا تعالیٰ کی طاعت سے ایسا ہوگا کہ یہ دوسرے بفضل لکھا ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو
 سَلَامٌ عَلَى الْاَمِينِ رَّبِّ الْجَلِيلِ اور تیسرا تھنے یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرماویگا کہ میں تم سے
 رہتی ہوں یہ قول ہر یہ اور سلام دونوں سے افضل ہوگا ایسی اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَرَضَوْنَ
 مِنَ اللّٰهِ اَنْ يَمُرَّ بِاللَّيْلِ اَسْرَاسًا یَتَمِیْنُ مِنَ اللّٰهِ تمام لذت و ثبات سے جو جنتیوں کو میسر ہوگی بڑھ کر ہو
 اس سے فضل رضائی الہی کا معلوم ہو اچھا شہرہ ہو بندے کی رضا کا اور رضا کی فضیلت اخبار میں
 بھی وارد ہو چنانچہ روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک گروہ اصحاب سے پوچھا کہ

کہ تم کیا ہو اور جھوٹے نے عرض کیا کہ ہم ایماندار ہیں کیسے فرمایا کہ تمھارے ایمان کی علامت کیا ہو
 عرض کیا کہ بلایر صبر کرتے ہیں اور وسعت کے وقت شکر کرتے ہیں اور تمھارے موقعوں پر
 مدد مہنی سہتے ہیں آپ فرمایا کہ قسم جو رب کہہ دے کہ ایماندار ہو اور دوسری حدیث میں ہے کہ
 حُكْمَاءُ عُلَمَاءُ كَادُوا مِنْ فَقْوِهِمْ وَأَنْ يَكُونُوا أُنْدِيَاءُ اور ایک حدیث میں ہے
 طَنْ لِي لَنْ هُدَى لِّلْإِسْلَامِ وَكَانَ رِثْقَهُ كَهَا فَادْرَسَ هُنِي بِهِ اور فرمایا مَنِ رَضِيَ مِنَ اللَّهِ
 تَعَالَى بِأَلْقَلِيلٍ مِنَ الرِّثْقِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى مِنْهُ بِأَلْقَلِيلٍ مِنَ الْعَمَلِ اور فرمایا إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ
 عَبْدًا اسْتَلَاهُ فَإِنْ حَسَرَ احْتَسَاهُ فَإِنْ رَضِيَ اصْطَفَاهُ اور فرمایا
 کہ حسب قیامت کا دن ہوگا تو مدد تو دعائی میری امت کے ایک کروہ پر عنایت فرما دیگا
 وہ ایسی قبروں میں سے اور حرکت کی طرف جاویں گے اور اوپر میں جسطرح جہان جاپہنکے وہاں
 مرے اور اوپر گئے اور نہ فرشتے پوچھیں گے کہ تم حسان کچھ چکے وہ کہیں گے کہ میں تو حساب نہیں کیا
 فرشتے پوچھیں گے کہ تم مل صراط سے اور چکے وہ جواب دیں گے کہ ہم نے تو یہ بھی نہیں دیکھا
 بھروسہ پوچھیں گے کہ تم نے دوزخ کو دیکھا وہ کہیں گے کہ میں تو کو یہ نہیں دیکھا فرشتے کہیں گے کہ تو بھروسہ
 تم کس شخص کی امت میں سے ہو وہ کہیں گے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں ہیں وہ
 پوچھیں گے کہ تم کو قسم دیتے ہیں یہ سچ بتاؤ کہ تمھارے اعمال دنیا میں کیا تھے وہ کہیں گے کہ وہ
 خصالتیں ہم میں تھیں جبکہ باعث خدا تو تعالیٰ کے فضل سے ہم اس تہے کو پہونچے ایک توتہ
 کہ جب تمہا ہوتے تو خدا تو تعالیٰ کی نافرمانی سے مبرا کیا کرتے دوسرے یہ جہاد چارویں
 مقدمہ کر دیا تھا اور میرا بھی بہتے فرشتے کہیں گے کہ تب تو یہ مال تمھارا ہونا ہی چاہیے اور ایک
 حدیث میں ہے کہ یَا مُعْتَسِمُ الْفُقَرَاءُ اعْطُوا اللَّهَ الَّذِي مِنْ قُلُوبِكُمْ تَطْهَرُ
 بِتَوَابِ فَقْرِكُمْ وَلَا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اخبار میں ہے کہ بنی اسرائیل نے ان کی
 حدیث میں عرض کیا کہ اپنے ہرے ہمارے لیے کوئی ایسا کام پوچھ دیکھیے کہ جب ہم اس کو
 کریں تو وہ ہم سے اسی ہو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جناب پر ہی میں عرض کیا کہ انہی جو
 یہ لکھتے ہیں تو نے سنا حکم ہوا کہ او موسیٰ اپنے کہہ دے کہ مجھے رہنی رہیں تاکہ میں اسے
 راضی ہوں اور اس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی فرماتے ہیں مَنْ أَحْسَنَ يَعْلَمُ عَالَهُ
 عِنْدَ اللَّهِ عَمَّا وَحَلَّ فَلَسَطُ مَا لِلَّهِ عَمَّا وَحَلَّ عِنْدَ فَإِنَّ اللَّهَ تَسَارَكَ وَتَعَالَى
 نَدْرُكُ الْعَدَامَةِ حَتَّى أَنْ لَهَ الْعَالَمُ نَدْرُكُ اور حضرت داؤد علیہ السلام کو خازن

کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہو کہ میرے اولیا کو دنیا کی فکر سے کیا کام ہو فکر دنیا وی میری مناجات کی حمایت اور ان کے دلوں سے گھوڑیا ہو اور ان کو دین اپنے اولیا سے یہ بات محبوب جاتا ہو ان کے وحانی ہوں کچھ غم نہ کریں۔ اور روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خواب میں میری عرض کیا کہ الہی محبوبہ بات بتائے حسین تیری رضا ہو تا کہ میں اس کو سکھ کر دین حکم ہوا کہ میری رضائی یا خوشی میں ہو تو اپنے دل بچا ہتی بات پر صبر نہیں کر نہ کیا عرض کیا کہ وہ کو کسی بات ہوا ارشاد ہوا حکم ہوا کہ میری رضا اس میں ہو کہ میری رضا پر تو رہنی ہے۔ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی مناجات میں عرض کیا کہ الہی تیری خلق میں سے کوئی تیرے نزدیک یا وہ محبوب ہے ارشاد ہوا کہ جس شخص سے میں اس کی محبوب چیز لے لوں تو مجھے میل کھے عرض کیا کہ پھر وہ کون ہیں چیز تو خواہتا ہو حکم ہوا کہ وہ لوگ ہیں کہ کسی کام میں مجھے خیر کی طلب کرتے ہیں جی میں ان کے لیے حکم کر دیتا ہوں تو میرے حکم سے ناخوش ہوتے ہیں۔ اور ایک روایت اس سے بھی سخت ہو کہ خداوند تعالیٰ ارشاد فرماتا ہو کہ کوئی محبوبہ سوامیرے نہیں ہو میری مصیبت پر صبر نہ کرے اور میری نعمتوں کا شکر نہ پڑے حکم پر رہنی نہوا و سکو چاہیے کہ میرے سوا کوئی اور رب نہ لے اور اسی جیسی حدیث قدسی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو کہ میں نے سب تقدیر کو مقرر کیا اور ان کی تدبیر کی اور کام کو محکم کیا پس جو راضی ہوا تو اس کے لیے میری رضا ہو یہاں تک کہ مجھے ملے اور جو ناخوش ہوا اس کے لیے میری غصہ ہو یہاں تک کہ میرے پاس ہو اور ایک حدیث قدسی مشہور میں ہے کہ خداوند تعالیٰ فرماتا ہو میں نے خیر و شر و فوٹ و فوٹ پیدا کیے ہیں پس اچھا حال وہ ہو جس کو میں نے خیر کے لیے پیدا کیا اور اس کے ہاتھوں کو خیر پر چلایا اور بُرائی ہو اس کو جس کو میں نے شر کے لیے بنایا اور شر کو اس کے ہاتھوں پر جاری کیا اور ہلاکی پر ہلاکی ہو اس کی جتنے چوں و چرا کیا۔ اور اخبار پیشین مروی ہے کہ ایک پیغمبر نے دس برس تک خداوند تعالیٰ سے بھوک اور غصہ اور جوون کی شکایت کی مگر کچھ مفید نہ پڑی پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر وحی بھیجی کہ تو اس طرح کب تک شکایت کرتا رہیگا میرے یہاں ام الکتاب میں پیشین میں و آسمان سے پہلے تیرا حال اس طرح لکھا ہو اور وہی ہو تو جاتا ہو میں نے دنیا کی پیدائش سے پہلے تجھ پر اس طرح حکم کیا ہو اب کیا تو یہ چاہتا ہے کہ اسے لیے میں نے سر سے دنیا دو بار و بناؤں یا یہ چاہتا ہو کہ جو میں نے تیرے لیے مقرر کیا ہو سکون بل و دن تو جو تو چاہے اور پسند کرے وہ میری خواہش اور پسند سے بڑھ کر ہو تو میری

اپنی عزت و ملال کی اگر یہ بات تیرے دل میں گذری تو تیرا نام و قدرت سے جو کہ بڑا
 اور بڑا وایت ہو کہ حضرت آدم علیہ السلام کا کوئی چھوٹا لڑکا آپ کے من پر خیر خستہ اور تر تھا
 یعنی آپ کی پسینہ من پر شیرھی کی طرح پانوں رکھ کر حکم مترک خیر جاتا اور پھر وہاں سے اٹھتا
 اور تیرا آپ ایسا سبزین کی طرح ہوتا ہے اور کچھ کہتے نہ سہرا تھاتے آپ کے کسی لڑکے نے
 عرض کیا کہ ماما جاں یہ آپ کے ساتھ کیا کرتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ جو میں
 دیکھتا اور جانتا ہوں تمکو معلوم نہیں ایک حرکت میں نے کی تھی تو اود کے جویض میں کرمت
 اور آسائیت کے گھر سے حواری اور بدعتی کے گھر میں اود مار دیا گیا اب ڈر ہو کہ اگر وہ میری حرکت
 کروں تو اود میرا خون کیا نصیبت مجھ پر آوے گی۔ اور حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے
 دس برس حدیث اس حضرت علی علیہ السلام کی کی اگر میں نے کوئی کام کیا تو آپ نے یہ فرمایا
 کہ کیوں کیا اور اگر کیا تو یہ نہ فرمایا کہ کیوں کیا اور جو خیر ہو گئی تو اود کو یہ فرمایا کہ کاش نہ ہوتی
 اور اگر نہ ہوتی تو یہ کہ کاش نہ ہوتی اور اگر آپ کے گھر والوں میں سے مجھے کوئی جھگڑا تو فرماؤ
 کہ اسے چھوڑ دو جو تقدیر میں کچھ ہونا ہی وہی ہوگا۔ اور وایت ہو کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت اود علیہ السلام کو
 بھیجی کہ اود اود تو یہی چاہتا ہے اور میں ہی چاہتا ہوں اور ہوگا وہی جو میں چاہتا ہوں پس
 اگر تو میرے چاہے پر رہی ہوگا تو میں تیری خواہش سے تمکو کافی ہڈیگا اور اگر تو میری خواہش
 نہ مانے گا تو شکوہ تیری خواہش میں نہفت میں ڈالو لنگا پھر بھی وہی ہوگا جو میں چاہتا ہوں اور انکار میں
 بھی نصیبت خدا کی نہت ہو چنانچہ حضرت اس حاس نہ فرماتے ہیں اول جو لوگ حنت میں
 ملائے حاوی گئے وہ وہ ہونگے جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں یعنی ہر حال میں یہی
 کہتے ہیں اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو سوا موقع حکم الہی کے اور کوئی خوشی
 باقی نہیں ہی اور اود سے جو لوگوں نے پوچھا کہ آپ کیا چاہتے ہیں آپ نے فرمایا کہ جو کچھ خدا تعالیٰ
 میرے لیے حکم کرے۔ اور بیون بن مہراں فرماتے ہیں کہ جو شخص حکم الہی پر رہی نہتو تو اود کی
 سیو قونی کا کچھ علاج نہیں اور حضرت فضیل رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر تو تقدیر الہی پر درست نہ ہوگا تو
 اپنے نفس کی تقدیر پر بھی درست نہ ہوگا۔ اور عبدالعزیز ابن ابی داؤد فرماتے ہیں کہ جو کی روٹی
 سر کے ساتھ کھائے میں اور اود پھننے میں شان نہیں ہو بلکہ شان درویشی خدا و عزوجل سے
 اسی جیسے میں جو درویش صفت باس و کلام تیری داردا اور حضرت عبداللہ بن مسعود رحمہ
 فرماتے ہیں کہ اگر میں آگ کی چکاری چاٹوں حوٹا دے سو حوٹا دے اور جھوٹا دے سو چھوٹا دے

تویر سے نزدیک یہ اس بات سے بہتر ہو کہ جو چیز ہو گئی ہو اور سکون میں کہیں کہ کاش نہ ہوتی
 نہ ہوتی چیز کو کہیں کہ کاش ہو جاتی۔ اور ایک شخص نے حضرت محمد بن واسع رحمہ اللہ کے پانچوں
 زخم دیکھ کر کہا کہ مجھے تمہارے اس زخم سے ترس آتا ہے جو اپنے فرمایا کہ یہ زخم جیسے ہوا جو زمین
 کرتا ہوں کہ آگ میں نہیں بھلا اور یہی اسرائیل کے قصوں میں ہے کہ ایک عابد نے اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں اتنا کام کیا کہ اس کو خواہ میں دیکھا گیا کہ غلامی عبورت کمران چرانے والی جنت میں
 تیری رفیق ہوگی عابد نے اونٹن کو اس عبورت کا نشان پوچھا اور اس کو تلاش کیا اور زمین دن
 اور سکے یہاں اٹھان بہت تاکہ اس کا عمل دیکھیں عابد خود تورات کو کھڑے تھے اور وہ لپٹ کر
 سو جاتی دن کو یہ روزہ رکھتے اور وہ انظار کرتی اس سے پوچھا کہ تیرا عمل اس کے سوا اور کچھ بھی
 عورت نے کہا کہ اور تو کچھ بھی نہیں یہی ہو جو تم نے دیکھا میں تو اپنے آپ میں اور کچھ نہیں جانتی
 یہ کہتے تھے کہ بھلا یاد کر کے کہ کوئی اور بات بھی ہو اس نے کہا کہ ایک چھوٹی سی خصلت تھی
 اور وہ یہ ہے کہ اگر میں سختی میں ہوتی ہوں تو اس امر کی تمنا نہیں کرتی کہ اچھی حالت میں ہوں
 اور اگر مرض میں ہوتی ہوں تو یہ تمنا نہیں ہوتی کہ تندرستی میں ہو جاؤں اور اگر وہ میں
 رہوں تو سایے کی مہتمی نہیں ہوتی یہ سن کر عابد نے اپنے سر پر ہاتھ رکھا اور کہا کہ چھوٹی
 خصلت جو تو ایسی ہی خصلت جو جس سے عابد عاجز ہیں۔ اور بعض کا برسلط فرماتا ہے
 کہ جب اللہ تعالیٰ کوئی کام آسمان میں فرماتا ہو تو اہل زمین سے یہ بات اس کو محبوب ہوتی ہے
 کہ اس کے حکم پر رہنی ہوں۔ اور حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایمان کا اعلیٰ حصہ یہ ہے کہ
 حکم پر صبر کرے اور تقدیر پر نہیں ہو۔ اور حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ تنگی اور فراخی میں سے
 جس حال میں ہوں مجھ کو کچھ پروا نہیں ہوتی۔ اور حضرت سفیانؓ ثوریؓ رحمہما اللہ نے ابوسعید خدریؓ
 کے سامنے ایک ذکر کہا کہ انہی تو ہم سے رہنی ہو حضرت ابوسعیدؓ نے فرمایا کہ تم کو شرم نہیں آتی
 کہ خود تو اس سے رہنی نہیں اور اس کی رضا کی استدعا کرتے ہو اور انھوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ
 پھر جعفر بن سلیمانؓ بھی رحمہما اللہ نے حضرت ابوہریرہؓ سے پوچھا کہ بندہ اللہ تعالیٰ سے کب راضی کہلاتا ہے
 اور انھوں نے جواب دیا کہ جب عیبت پر آنا خوش ہو جتنا نعمت پر ہوتا ہے۔ اور حضرت فضیلؓ
 فرمایا کرتے کہ جب بندے کے نزدیک خدا تعالیٰ کا دینا اور دینا دونوں کیساں ہو یا جو زمین
 تو وہ اللہ تعالیٰ سے رہنی ہو چکا۔ اور احمد بن ابی الحواریؓ۔ حضرت ابوسلمان دارانیؓ سے پوچھا
 کرتے ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اپنے بندوں سے اسی بات

راسی ہو تا جو حسنات سے کہ غلام اپنے آقا سے رہنی ہوتا ہے احمد بن ابی الجوارہی فرماتا ہے کہ یہ
 کسلج ہو اور بھولن سے مراد کیا کہ دنیا میں مراد غلام کی یہی نہیں ہو کہ آقا محبت سے ہوتا ہو بھولنا
 کہا کہ ان ہی مستغنیہ ہوتا ہو کہ اپنے مراد کیا کہ توفیقہ تعالیٰ بھی اپنے مدد سے یہی محبوب جانتا ہو
 کہ اوس سے راضی رہیں اور حضرت سبیل سے ہوتا ہو کہ مدد کو یقین سے اوس سید پر ہوتا ہو
 جس قدر کہ وہ رضا سے ہوتا ہو ورنہ ہوتا ہو اور رضا سے ہوتا ہو تا ہوتا ہو خدا و خدا تعالیٰ کو
 ساتھ رکھ کر تہمین اور محبت صلی اللہ علیہ وسلم ہوتا ہو کہ ان اللہ عز وجل
 یحکمہم و یحل الہم حلال الفرج و الفرج فی الوصا و الیقین و یحل الہم و یحل الہم و یحل الہم و یحل الہم
 دوسرا بیان رضا کی حقیقت میں اور حساب میں کہ محبت خواہش کو وہ کیسے ہو سکتی ہو
 واضح ہو کہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ خواہش کے مخالف چیزوں اور قہام مصائب میں ہرگز ہوتا ہو
 رضا کا وجود تصور نہیں وہ لوگ گویا منکر محبت میں لیکن حب محبت انہی کا وجود اور تمام محبت
 اوس میں مستغرق ہوتا ہو تا ہوتا ہو کہ محبت اس بات کی موجب ہوتی ہو کہ محبت جو حبیب کے
 افعال سے رہی ہو اور یہ رہی ہو اور طرح کا ہوتا ہو ایک تویہ کہ سچ کا معلوم ہوتا ہو بالکل جانتا ہو
 یہاں تک کہ اگر کوئی ایذا رساں چیز اوس سے یا زحم لگے تو اوس کی تکلیف اور درد کیسے معلوم ہو
 جیسے کوئی لڑنے والا کہ خدہ یا زخم کی حالت میں اکثر ایسا ہوتا ہو کہ زخم لگتا ہو اور اوس کو معلوم
 نہیں ہوتا یہاں تک کہ جب نبیوں کو بچتا ہو تا ہوتا ہو کہ زخم لگا بلکہ کوئی اگر اوس کام میں لگتا ہو
 تو اکثر ایسا ہوتا ہو کہ یا تو میں کا ننگا کرتا ہو اور اوس کی تکلیف محسوس نہیں ہوتی اس لیے کہ
 دل و طرف نگار ہوتا ہو اس طرح اگر کتا یا سترے سے بچھے لگائے جاویں یا بال موٹے سے جاویں
 تو اوس آدمی کو ایذا ہوتی ہو لیکن اگر دل ٹھکانے نہ ہو اور کسی امر زعم میں تردد رکھتا ہو تو بچھو
 لگائے والا اور نائی اپنے کام سے خارج ہوتا ہو گیا اور اوس کو خبر بھی نہ ہو گی اور یہ جیسا ہے کہ
 حب دل کسی امر میں مستغرق اور نہایت درجے کو مستغول ہوتا ہو تو ایسے سے ادا اور کسی خیر کا
 اور اک نہیں کرتا اس طرح عاشق جب اپنی محبت کے مستغرق کے مستاہرے یا محبت میں مستغرق ہو
 اوس کو بعض اوقات ایسے امور میں آتے ہیں کہ اگر عشق ہوتا تو اوس سے رنج و غم اور درد معلوم
 ہوتا مگر دل یہ خوش محبت غور سے کیسے بھی درد و غم نہیں آیا پس جب غریب کی طرف سے
 مصیبت آگیا وہ ہوتا ہو تو خود حبیب کی طرف سے اگر مصیبت آویکی تو کیسے رنج ہو گا
 اور دل کا مستغول ہو یا محبت عشق میں ایک شعل ہو اور جب تھوڑے سے درد کا محسوس

نہزنا بلکہ کسی بھی محبت میں تصور ہو تو پوری محبت میں بڑے درجہ کا معلوم نہ ہونا بھی ہو سکتا ہے
 ایسے کہ جیسے درجہ کی زیادتی ممکن ہو ویسی ہی محبت کی بھی زیادتی ہو سکتی ہے اور جس طرح کہ
 محبت خوبصورتوں کی جو آنکھ سے سوچتی ہیں تو ہی ہوتی ہے اس طرح محبت اور حسن صورتوں کی
 جو باطن کی بصیرت سے معلوم ہوتی ہیں بھی قوی ہوتی اور سب ان صورتوں میں سے جمال
 حضرت ربوبیت کا اور اس کا جلال ایسا ہو کہ اوپر اور کوئی جمال اور جلال قیاس نہیں کیا جاتا
 تو ظاہر ہو کہ جس شخص کو کوئی چیز اور میں سے منکشف ہو جائے تو کیا عجب ہو کہ ایسا بدہوش ہو
 کہ غش آجائے اور اپنے اوپر جو درگزرے اس کی خبر نہ خواہیجہ روایت ہو کہ حضرت فتح معلیٰ
 کی بی بی لغزش کھا کر گرین اور ناخن ٹوٹ گیا آپ نہیں پڑیں کہینے پوچھا کہ آپ کو درد نہیں
 معلوم ہوتا جواب کیا کہ ثواب کی لذت نے میرے دل سے درد کی تلخی دور کر دی۔ اور حضرت
 سہیل رحم کو ایک مہر تھاکہ اور دن کو وہ ہوتا تو اس کا علاج کیا کرتے اور اپنا علاج نہ کرتے
 اونے کہینے پوچھا کہ یہ کیا بات ہو آپ نے فرمایا کہ یار دوست کی نارین آزار نہیں ہوا کرتا۔
 اور دوسری صورت یہ ہو کہ درد تو معلوم ہوتا ہو مگر اس سے راضی ہو بلکہ رغبت و رجو اہش سے
 اوپر امر کو چاہتا ہو یعنی طبیعت بنا کو ارگزرے مگر عقل کی رو سے اس کی طرف رغبت ہو
 جو شخص فساد سے فصد کھائے یا کچھ لگوائے تو اس کو فصد و حجامت کا درد تو معلوم ہوتا ہو
 مگر فصد و حجامت پر رغب ہوتا ہو اور فساد کے فعل کا ممنون ہوتا ہو پس یہی حال اس
 شخص کا ہو جو تکلیف کی چیز میں پر راضی ہے اس طرح جو شخص فائدے کی طلب میں سفر کرتا ہے
 اس کو سفر کی تکلیف معلوم ہوتی ہو مگر سفر ایسا اچھا ہو کہ اس کے نزدیک ہو کہ اس کے باعث
 تکلیف سفر کو گوارا کرتا ہو اور اس سے راضی ہو اور جب وہی کو یہ یقین ہو کہ مصیبت کا ثواب
 جو خدا تعالیٰ کے یہاں دین و غیرہ ہی نسبت اس چیز کے جو اس کے پاس سے جاتی رہی بڑھ کر ہو
 تو بیشک جو مصیبت خدا تعالیٰ کی طرف سے آئی ہو اس پر راضی ہو گا اور اس کی رغبت کرے گا اور اچھا
 بانگ اور خدا تعالیٰ کا شکر ادا کرے گا۔ یہ اسی صورت میں ہو کہ اس کو ثواب و جہان کا
 لحاظ رکھے جو اس کو نصیبیت کے عوض ملے گا۔ اور ہو سکتا ہو کہ محبت اپنی غالی ہے کہ حبیب کی
 مراد اور رضا ہی مطلوب مقصود ہو جائے اور کچھ مراد ہی نہ ہے اور یہ سب باتیں خلق کی محبت میں
 دیکھی جاتی ہیں وصف کرنے والوں نے اپنی نظم و شریں ان کو بیان کیا ہو اور او میں اور کوئی
 بات نہیں صرف لحاظ صورت ظاہری کے جمال کا ہو جو آنکھ سے سوچتی ہے۔ اب حال کو

لو کیجو تو صرف گوشت و پوست و جملہ چیزیں خواست و بخل ملا ملی ہوئی ہے اور سکا آنا
 ایک لعلہ نمایاں ہے اور اسکا اسیام ایک یلیہ مردار اور چچ میں یا خانے کو اوٹھائے پھر تار ہے
 اور اگر مردہ کو مٹکھے تو آنکھیں سیسے کی جواکڑ و صوکا دیتی ہو جیسی جھوٹی چیز کو ٹری دیکھتی ہے اور
 ٹری کو جھوٹی اور مردہ کو مردہ دیکھ کر وہ بد صورت کو جو بد صورت میں جیسی حالت میں محبت کا
 یہ حال ہو جاتا ہے تو حال زلی اور ادی کی محبت میں یہ امر کہ محال ہو سکتا ہے اس جمال کے
 کمال کی توجیہ نہایت ہی بہین اور اسکا ادراک حتم نصیرت سے ہو تا ہے جس میں کبھی غلط
 نہیں ہوتی اور وہ اس صورت آتی ہے بلکہ نصیرت بالکلی بد صورت کے مافی بہت ہی اور خواہ
 کے مردیک رہے اور اس کے رفق سے خوش ہو کر بعد موت زیادتی تمنہ اور انکشاف سے
 مردہ رہتی ہو اسات کو اگر حتم عمرت سے دیکھو تو صاف ظاہر ہو اور سکا یا پاخانہ اور استقبو
 احوال و اقوال اسیر شاہدین جیسا کہ حضرت سفین بنی ہم فرماتے ہیں نہ تو جس حتی کا توبہ کیا
 وہ اوست ممکنا نہیں چاہتا اور حضرت منید ہم فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے مرشد علی سے
 پوچھا کہ عاشق کو ملائی کیسے ہوتی ہو یا نہیں انھوں نے فرمایا کہ بہین میں نے کہا کہ اگر یہ
 تمہارے مارا جائے آپ فرمایا کہ تو ہمارے ستر زید روگانی جاوین او بعض کا ہر روز زب
 کہ محکمہ ہوتی ایسا معلوم ہوتا ہو جو اسکویند ہو میان تک کہ اگر وہ میرے لیے دینج یس کہ
 توین ورنے میں جانا محض جاتا ہوں۔ اور بہترس الحارث ہم کہتے ہیں کہ میں اس کے محلہ
 ستر قیہ میں میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس کے ہر ہر گوشہ لگے اوٹنے کیڑے لگا دیا اور اسکو
 تیا جائے میں لکھے میں اس کے عجیبے کیا اور پوچھا کہ تم کو کیوں مارا اوٹنے کہا اسلئے کہ میں جانتا ہوں
 بیٹ کہا کہ تو چپکا کیوں رہا اوٹنے کہا کہ میرا معشوق میرے سلسے سے دیکھتا تھا میں نے کہا کہ
 تیر کیا ایسا ہو جو تو معشوق حقیقی کی طرف دیکھنے سے نہ کہ اوٹنے ایک بیخ ماری اور پھر کیا کر گیا
 اور یہی بن معاذ راری ہم فرماتے ہیں کہ جب اہل جنت صدام و تعالیٰ کی طرف دیکھنے کے تولدت یہاں
 الکی کے بارے اوٹکی انھیں اوٹنے دلوں میں جلی جاوے گی اور آٹھ سو برس تک اوٹکی طرف دیکھیں اور پہلی
 تو اس تاؤ کہ جو ل اس کے حال و حال میں پڑے ہوئے ہوں کہ اگر جلال کو دیکھیں تو خائف ہو
 اور خال میں نظر کریں تو تیر مہون اوٹکا کیا حال ہو گا۔ اور بشرح کہتے ہیں کہ میں نے ستر
 سلوک میں خزیرہ عبدان کا قصہ کیا وہ ان ایک شخص کو دیکھا کہ اسکا اور کڑی اور جھیناں
 اور مرگی رہے ہو اور چوٹیاں اور سکا گوشت کھا رہی ہیں میں نے اسکا سر اوٹھا کر اپنی گہین

نفاق الدارین ترجمت اخبار سلوم الدیر حبیب

رکھ لیا اور کچھ کتار باجبل و سکو پیش آیا تو کہا یہ کون اجنبی آدمی ہے جو میرے اور میرے پروردگار کے درمیان دخل دیتا ہے اگر وہ میرا ایک ایک جڑ کاٹ ڈالے گا تب بھی تو میں اس کی محبت زیادہ ہی کرے گا و شکر کرتے رہوں اس معاملے کے جب کبھی مجھ کو اس طرح کا معاملہ بند سے میں اور پروردگار میں معلوم ہوا میں نے کبھی اور نہیں جانا۔ اور ابو عمر و محمد بن اشعث رحم فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ چار عینے تک ایسی طرح ہے کہ ان کی دیدار حضرت یوسف علیہ السلام کے اور کچھ تھی جب ان کو بھوک لگتی آپ کی صورت دیکھ لیتے وہ جال بھونک کر کلیتہً ان کو معلوم ہونے دیتی تھی اور قرآن مجید میں اس کے بھی زیادہ معاملہ مذکور ہے عورتیں جمال حضرت یوسف علیہ السلام سے ایسی فریفتہ ہوئیں کہ پیڑ اپنے ہاتھ کاٹ لے۔ اور حیدر کہتے ہیں کہ بصرے میں عطاء بن مسلم کی سرے میں میں نے ایک جوان کو دیکھا کچھرا ہاتھ میں لیر پکھا لوگوں کے بیچ میں کہہ رہا تھا قطع

ہو قیامت سے بڑا تیری بدائی کا زور
آہ اس در و بدائی سے تو مرنا بہت
بلکہ کرتی ہے حقیقت میں مری جان
پھر پھر چھری سے اپنا پیٹ چیر کر مر گیا میں نے اس کا حال پوچھا تو لوگوں نے مجھے کہا کہ یہ کسی بادشاہ کا ایک غلام پر عاشق تھا ایک روز صرف وہ اس سے محبوب رہا اس کے لیے اس نے یہ حال کیا۔ اور روایت ہے حضرت جبریل علیہ السلام سے حضرت یونس علیہ السلام نے پوچھا کہ مجھ کو وہ شخص بتاؤ جو زمین میں سب سے زیادہ عبادت کرتا ہو حضرت جبریل نے ایسے شخص کو بتلایا کہ غلام نے اس کے ہاتھ اور پانوں علیہ ربی نے تھے اور کان اور آنکھیں غارت کر دی تھیں آپ نے کہا کہ وہ یہ کہتا تھا الہی جب تک تو نے ان اشیاء سے مجھ کو فائدہ دیا اور جب تو نے چاہا ان کو مجھے چھین لیا ان کو نیکو کار اور طلب پر پہنچا دیا تو تو نے اپنی ذات کی باقی سہنے دے یہ کیا تھوڑی ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کا ایک لڑکا ہوا آپ کو بہت شدت سے غم ہوا یہاں تک کہ لوگوں کو خوف ہوا کہ کہیں اس لڑکے کے سبب آپ کو پہنچا دے وہ لڑکا جب مر گیا تو آپ اس کے جنازے کے ساتھ ہوئے اور کسی شخص کو اسی چہرے پر نہوتی ہوئی جیسی اس وقت آپ کو تھی لوگوں نے اس کی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ اس کی بیماری سے اوپر ترس لے تا تھا ایسے غم میں تھا اب جو شیت الہی پہنچ گئی تو میں اس پر خوش ہوں اور حضرت مسروق رحم فرماتے ہیں کہ ایک شخص جنگل میں تھا اس کے پاس ایک گنا اور ایک گناہ کا ایک مرغ تھا مرغ تو نماز کے واسطے جگایا کرتا تھا اور گدھے پر پانی اور خیمہ اور ضروری چیزیں لٹا اور کتا حفاظت کیا کرتا تھا اتفاقاً ایک لوٹری آئی اور مرغ کو پکڑ لیتی اس شخص کے گھر لوگوں پر چڑھا

ملاقہ میں ترجمہ انباء علوم الدین جلد چہارم ۶۶۲ بیتہ ترمیم شتہ اس میں صاف من و سبکی کیفیت
 مکر وہ شخص نکلت تھا او سے کہا کہ ایمین بہتری ہوگی پھر ایک پھر آیا او سے کہ ہے کامیث یا
 وہ مر گیا او سیر بھی لوگوں نے پرچ کیا مکر وہ سے یہی کہا کہ ایمین بہتری ہوگی پھر کتابھی مر گیا جب
 او سے یہی کہا کہ ایمین بہتری ہوگی پھر ایک و صبح کو او سے کہہ والوں نے دیکھا کہ او کو گروہ
 کو سنے ک غلامی میں پتار ہو گئے وہ ماتی رہ گئے اور وہ او کی گرفتاری کی یہ ہوئی کہ کتے اور گدے
 اور مرغوں کی آوار سکر لوگ کیر لینگئے انکے یہاں پہلے چایکے تھے یہ محض بلا ہے تو ان حیرتوں
 ہلاک ہوئے میں چمکت تھی۔ اس سے معلوم ہوا کہ خوشخص خدا کی تعالیٰ کے لطف جی کو جانتا ہے
 جہاں میں او کے فضل سے رہی رہتا ہے۔ اور روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک شخص
 رخصت کے ایام دو طرف سے فلاح دہرہ گدے کہ او کا کوتاہ خدمت کے ماتحت کچھ گیا تھا
 اور وہ یہ کہتا تھا کہ شکریہ اوس خدا کو جسے محکوم اپنے امر میں سے صحت دی جس میں بہتوں کو مستقام
 کر رکھا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس سے کہا کہ بخلا وہ کو سیصیت سے حویرے اور پیر
 او سے کہا کہ اوی روح الصمدین اوس شخص سے بہتر ہوں جسکے دل میں خدا کی تعالیٰ نے وہ خیر میں
 جو میرے دل میں اپنی معرفت سے ڈالی ہے آپ نے فرمایا کہ درست کہتے ہو یا ہاتھ لاؤ او سے جو
 ہاتھ دیا آپ کے ہاتھ میں آتے ہی حیرت سے مدد اور صورت بہت اچھی ہو گئی او کا سر صحت و تندر
 وہ شخص حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ رکھوات کر لے لگا۔ اور حضرت عروہ بن ربیعہ کا یوں کہ
 وہوں نے ز او سے یوں کہو یا پھر فرمایا کہ خدا کی تعالیٰ کا شکر ہے جس نے مجھے ایک لے لیا تیری دہ
 کا قسم ہے اگر تو نے لے لیا تو تو نے ہی باقی رکھا تھا اور اگر تو نے مایا کیا تو تو نے ہی مہیت
 ی تھی پھر اوس انتہی در دیر جتنے ہے۔ اور حضرت ابن مسعود مر مرہتے کہ معالیٰ تو انگری دو
 واریاں ہیں محکوم و ادہیں کسی پر غیظ حیوان فقیری میں تو صبر ہے اور تو انگری میں داد و خوش
 در حضرت ابو سلیمان دارانی رحم فرماتے ہیں کہ محکوم ہر ایک مقام سے ایک کیفیت حاصل ہوتی ہے
 وای رصا کے کہ او میں سے محکوم ایک جہاں سی ملی ہے اور اسیر اگر اللہ تعالیٰ تمام حلقہ
 نت میں داخل کرے اور محکوم دونوں میں توین سپر رہی ہوں۔ ایک عارف نے لوگوں سے کہا
 مکر و رضا کا اقصیٰ مرتبہ حاصل ہوا ہے کہ نہیں او سے کہا کہ اقصیٰ مرتبہ تو نہیں مگر مقام رضا میں
 پرچ گیا ہوں اگر خدا کی تعالیٰ محکوم و رخ کابل بناوے کہ لوگ میرے ماہر کو گدے رکھت میں جاوین
 انہی قسم بھی کرنے کو مجھے ہی و رخ کو بھرنے تو او کے اس حکم کو میں پسند کروں اور او کی
 یم پر رہی رہوں۔ اور یہ کلام ایسے شخص کا ہے جسکی ہمت قطعاً محبت میں متفرق ہو رہا نہ

ذائقہ اسرار فی تہذیب احیاء علوم الدین جلد ۱۰

کہ او سکوا آتش و دوزخ کی تخلیف بالکل محسوس ہوا اور اگر ہو چکی تو وہ لذت حصول رضا و محبوب میں مجسم
یعنی جب او سکوا اس بات کا واسطہ کہ مجکو دوزخ میں ڈالنے سے او سکی رضا پوری ہوگی اور او
رضا عین مقصود ہے تو اس لذت کے سامنے دوزخ کی تخلیف اگر ہو چکی تو وہ بجا ہے اور غلبہ کرنا
حالت کا نفس را مریں محال نہیں گوچہ بیسے صنعینوں کے حالات کی نسبت کر بعد معلوم ہوتا ہے کہ
جو صنعت کہ کسی کیفیت سے عاجز ہوا او سکوا چاہیے کہ زبردستوں کے حالات کا منکر ہو اور گمان کہ
کہ جس مریں میں عاجز ہوں اس سے اولیا بھی عاجز ہیں۔ اور رودباری رحمتے ہیں کہ میں سے
بوعبد اللہ بن جلا رشتی سے پوچھا کہ یہ جو فلاں شخص کا قول ہے کہ میں دوست کھتا ہوں کہ میرا
مقام اصون سے ٹکڑے کیا جائے اور تمام خلق او سکی اطاعت کریں اس کے کیا معنی ہیں او انھوں نے
مایا کہ میان صاحب کہ یہ قول بطور نظم و اجلاں کے ہے جب تو مجکو معلوم نہیں اور اگر خلق کی غیرت
شرافت سے سرزد ہوا ہے تو البتہ جانتا ہوں راوی کہتے ہیں کہ اس کے بعد او کو غش آگیا۔ اور حضرت
ن بن حصین م کو استفا کا مرض تھا تیس برس تک پشت پر لیٹے رہے نہ اوٹھ سکتے تھے نہ بیٹھ سکتے
سای حاجت کے لیے چارپائی کے بان کاٹ دیے گئے تھے او کے پاس مطرف اور او کے بھائی علما
نے پس ویکے بھائی اد کا حال دیکھ کر رونے لگے او انھوں نے پوچھا کہ تم کیوں روتے ہو کہا کہ تمھارے
یہ بڑی سختی دیکھ کر روتا ہوں او انھوں نے فرمایا کہ مت ڈو اس واسطے کہ جو چیز خدا تعالیٰ کو یاد
ہو جو بھی مجکو زیادہ پسند ہو او میں تم سے ایک بات کہتا ہوں غالباً خدا تعالیٰ او سے تمکو
نجا کر میرے مرنے تک تم او سکوا کسی سے مت کہنا وہ بات یہ ہو کہ فرشتے میری زیارت کرتے ہیں
وہ نے اس بات پر ہوں اور مجکو سلام کرتے ہیں میں او کا سلام سنتا ہوں اس میں جانتا ہوں کہ
میں میں پر نعمتی ہو وہ عذاب نہیں پس جو شخص اپنی مصیبت میں ایسے امور شاہدہ کرے جلا وہ
معنی ہونگا مطرف کہتے ہیں کہ پھر سب بدین شعبہ کی خیادت کو گئے ہم نے دیکھا کہ ایک کپڑا ہوا
ن ہوا کہ او کے پیچھے کچھ نہیں پرانک کہ او کے منہ پر سے کپڑا اٹھایا گیا او کی بی بی نے کہا کہ
علا میں کیا پلائیں او انھوں نے کہا کہ لیٹے لیٹے کرو میں دیکھ گئیں چوڑ چھل گئے اور دہلا آنا
ن کہ اس قدر موت سے کھانا پینا متروک ہے مگر مجکو یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ اس کیفیت میں
برا بر بھی میں کی کروں۔ اور جب عبد بن ابی وقاص رضہ مکہ میں تشریف لائے اور اونکی کھین
تھیں لوگ او کے پاس جوق جوق دوڑے چلے آتے تھے اور آپ سے دعا کی ہتہ عا
آپ ہر ایک کے لیے دعا مانگتے تھے اور وجہ دعا مانگوانے کی یہ تھی کہ آپ تھوڑا عرصہ تھے

حضرت عبداللہ بن السائب کہتے ہیں کہ میں بھی اول دنوں لڑکا تھا ایک ہی حدت میں آیا اور آپ کو اپنا
 نشان بتایا آپ نے مجھ کو پہچانا اور فرمایا کہ اہل مکہ کا تو قاضی ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عباد کو دیکھو مرنی
 یہاں تک کہ آخر کو میں نے کہا کہ چچا ہاں آپ اوروں کی واسطے دعا کرتے ہیں آپے واسطے بھی دعا
 فرمائیے کہ خدا تعالیٰ آپ کی میانی حوں کی تون کرے آپ نے تبسم فرما کر کہا کہ بیٹا خدا ہی ایک کے
 حکم کی تمنا میرے نزدیک میانی سے اچھی ہے اور ایک مرنی کا لڑکا جیوٹا ساتین دن تک ملا وہ نہ لڑکا
 حال معلوم ہوا لوگوں نے اوسنے کہا کہ آپ خدا تعالیٰ سے دعا کیے کہ وہ سکودہیں لائے اب اسے
 ملائے اوکھوں نے فرمایا کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر حکم کیا او سیر اقرار کرنا میرے نزدیک لڑکے
 کے جاتے ہے سے زیادہ محبت ہے۔ اور بعض عامد کہتے ہیں کہ میں نے ایک لڑکا لہا کہ تھا
 حکے عوس میں ساٹھ برس سے روزا ہوں اور یہ عامد نہایت محبت عبادت میں کرتے تھے کہ کسیر
 قویہ اور اس گناہ سے قبول ہوا لوگوں نے یوحیا کہ وہ کو لہا گناہ ہے اوکھوں نے فرمایا کہ لڑکے کی بات
 ہوگی تھی میں نے اوسکو کہا تھا کہ نبوی تو محبوب ہوتا۔ اور بعض سلط کا قول ہے کہ اگر میرا سہ
 مقرر ہوں سے کتر جاتے تو میرے سربیک اس بات سے محبوب ہو کہ میرا اللہ تعالیٰ کی جوا کو
 میں کہوں کہ اگر مکر یا تو نوب تھا۔ اور عبداللہ الواحی بن پیر کو کسی نے سروری کہ یہاں ایک شخص ہے کہ
 اوسے بیاس برس عبادت کی ہے وہ اوسکے پاس گئے اور یوحیا کہ پاریا حال تو کو مجموعہ حقیقت
 قانع ہوئے ہو کہ ہیں اوسے کہا نہیں یوحیا کہ اوس سے اس ہو کہ سین کہا میں یوحیا کہ اوس
 راضی ہوئے ہو کہ ہیں اوسے جواب کیا کہ ہیں کہا کہ میں تکو اوسکے پاس سے بہرہ صرف مار رہی
 اوسے کہا کہ ہاں اوکھوں نے کہا کہ مجھے تجھے ستم آتی ہے میں تو ہیں کہ تیرا بیاس میں
 معاملہ ادر سے نکلا ہے یعنی اتنے دنوں تک تیرے دل کا دروازہ نہ کھلا کہ اوس سے سب اعمال
 دلی کے درجات قرب کی طرف ترقی کرنا تاکہ طہقات اجماع میں میں ہی رہا اوسلے کہ شک
 اوس سے اوسنی اعمال ظاہری ہیں چوئی جو عوام کو بھی ہوا کرتی ہے۔ اور ایک جماعت حضرت
 شبلی ہم کے پاس نشان میں گئی جہاں وہ قید تھے اور اسے سامنے ڈھیلے اکٹھے کر رکھے تھے
 لوگوں سے آپ نے یوحیا کہ تم کوں ہوا اوکھوں نے کہا کہ تم آپ کے دوست ہیں آپ اور کی طرف
 ڈھیلے مارے لگے یہاں تک کہ وہ بھاگ گئے پھر آپ نے کہا کہ تم کو کیا ہوا ہے تم میری محبت کا دعویٰ
 کرتے ہو اگر سچے ہو تو میری مصیبت پر مسر کرو اور حضرت شبلی ہم نے ایک حکم کیا ہو چکا کہ جب
 ادہ عتق الکھی سے نشان ہے محکو کہ میں بتلا دو کہ عاشق تو ہو اور مست ہو

اور بعض عابدین اہل شام کا قول ہے کہ تم سب کے سب اللہ عزوجل سے اس کی تصدیق کرتے ہوئے ملے اور غالباً اس کی تکذیب بھی کی ہوگی اس واسطے کہ تم میں سے اگر کسی کی اونگھی سونے کی ہو تو اس سے کرنے لگتا ہے اور اگر اوسین کو چھل ہو تو اس کو چھپانا پھرتا ہے اس سے اونگی مراد یہ تھی کہ سونا خدا کے نزدیک بڑا ہجو اور لوگ اوس سے ایک دوسرے پر فخر کرتے ہیں اور بلا آخرت والوں کے حق میں نہ ہو سکو بڑا جانتے ہیں۔ اور ذرا یہ کہ بازار میں آگ لگی لوگوں نے حضرت سرریہ کو خبر دی کہ بازار جل رہا ہے اور تمہاری دکان نہیں جلی اوںھوں نے فرمایا کہ الحمد للہ پھر کہا کہ میں نے الحمد للہ کیسے کہا صرف میرے بچا ہوں اور مسلمان تو نہیں بچے پس تجارت سے توبہ کی اور زندگی بھر دکانداری ایسے چھوڑ دی کہ میں اپنے بچنے پر الحمد للہ کہا تھا اس سے توبہ اور ہتھنار چاہی تو توبہ اور ہتھنار کو کاروبار سے دست بردار ہونے لگا پس ان حکایات کو اگر تامل کرو تو قطعاً جان لو کہ خواہش کے مخالف بات پر رضا محال نہیں بلکہ بہت آگہی اور خطوط اخروی میں بطریق اولی ممکن ہے اور انہما کہ محبت خلق میں اور ان کے خطوط میں ایسا ممکن ہے بتوقع ثواب کے ہو جیسے فصد اور حجابت اور تلخی دوا پر رضا بتوقع شفا کے ہوتی ہے دوسرے یہ کہ اوپر اور کسی خط کے لیے نہ صرف اس غرض سے ہو کہ یہ امر محبوب کی مراد اور مرضی ہے اور کبھی محبت و رعبے پر بڑھ جاتی ہے کہ عاشق کی مراد معشوق کی مرضی میں چھپ جاتی ہے اس صورت میں سب چیزوں کو لذت و اس کے نزدیک محبوب کے دل کی خوشی اور اس کی مرضی کے موافق کام کا ہونا ہوتا ہے گو اس کی ہلاک ہونے میں کیونکہ ہونا چنانچہ مشہور ہے جس زخم میں خوشی ہو تمہاری کہان ہے درد و رضا شکایت کے معلوم ہونے پر بھی ممکن ہے اور کبھی محبت اسطرح غالب ہوتی کہ ادراک درد سے کر دیتی ہے قیاس و تجربہ سے ایسی محبت اور اس حالت کا وجود ثابت ہے پس جو شخص کہ یہ اپنے نفس میں نہ پاوے اس کو اس کا انکار کرنا چاہیے اس واسطے کہ اس کو توبہ کی کیفیت ہو جائے کہ اوسین اس کا سبب یعنی فراط محبت موجود نہیں اور جو شخص کہ محبت کے ذائقے سے آگاہ ہو محبت کے عجائب کو کیا جانے جتنی باتیں ہم لکھ چکے ہیں عاشقوں پر اوس سے بھی عجیب باتیں ہوا کرتی ہیں چنانچہ عمر بن حارث رافقی کہتے ہیں کہ موصی رقبہ میں میرا پیو ایک کے پاس ایک مجلس میں تھا اور ہمارے ساتھ ایک جوان تھا کہ ایک گائے والی عورت پر سوار ہو رہا تھا اور وہ مجلس میں تھی اوس نے باجا بجایا اور وہی مضمون کا گیت گایا

خاص حب اپنے لیے کوئی پیادے تدبیر	ت کی پہچان ہے عاشق کو ہکا
----------------------------------	---------------------------

اوس جوان نے کہا کہ کیا خوب تو نے گایا اس کی بجائے تو امارت مرسل کی دیتی ہو اوس نے کہا کہ اگر راست باز ہو تو مر جا۔ راوی کہتا ہے کہ اوس سے اپنا سر تکیے پر رکھا اور مد اور اکھین مد کر لیں تھے جو اوس کو بلایا تو مردہ پایا۔ اور حضرت حبیب رحم فرماتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ ایک لڑکے کی آستیں کیڑے اوس سے عارضی کی باتیں کر رہا تھا اور ایسے آپ کو اوس کا عاشق تانا تھا اوس لڑکے نے اوس کی طرف دیکھ کر کہا کہ تیرا بھوت کب تک رہے گا اوس نے کہا کہ میں تھوٹا ننہیں ہوں جدا جاتا کہ نہ کچھ میں کہتا ہوں اوس میں سچا ہوں یہاں تک کہ اگر تو کہے کہ مرا تو میں مرا ہوں لڑکے نے کہا کہ اگر تو سچا ہے تو مر جا اوس شخص نے غلغلہ مچو کر اپنی آنکھیں مد کر لیں پھر حو کہ گین نے دیکھا تو مر پایا۔ اور یہ دونوں محب کہتے ہیں کہ ہمارے ہمسایہ میں ایک شخص تھا اوس کے پاس ایک لڑکی تھی جس سے اوس کو کمالی محبت تھی اتفاقاً وہ سیار پڑی ایک ورہہ جس اوس کے لیے حرام اور پنیہ کا کھی میں حلوا مانا تھا حوقت وہ بھیجے پھر تھا اوس لڑکی سے کرب مر میں آہ کہا اوس شخص نے حویہ آداری اوس کے ہاتھ جاتے سے اور حویہ ہاتھ سے گر پڑا اور صراط میں اوٹ گلیوں ہی سے ہانسی چلائے لگا بیان تک اوٹ گلیاں اہ کی سب جگہ گر گئیں اوس لڑکی نے پوچھا کہ یہ کیا ہو اوس نے کہا کہ یہ تیری آد کی تاثیر ہو اور محمد بن عبد اللہ بغدادی کہتے ہیں کہ میں نے مصر میں ایک جوان کو اپنی جھت پر چڑھے دیکھا کہ جھاک کر لوگوں سے ایک تعراس نمون کا کہتا تھا

مرنا ہو جسے عشق میں یون جی سے کہہ رہا ہے | بے موت نہیں عشق میں کچھ حیر تو مر جا

یہ سرفینے آپ کو زمین پر گرادیا اور مر گیا پس اس صبر و امور مخلوق کی محبت میں جب ہو سکتے ہوں تو خالق کی محبت ہوئی تو بطریق اولیٰ ہر اس واسطے کہ باطن کی نصیرت پرست چشم طاہری کے بہت تر ہے اور حضرت ربوبیت کا حال ہر ایک حال سے کالم تر ہے بلکہ عالم میں جتنا حال ہو وہ اپنی جمال کی خوبیوں میں سے ایک حوی ہے۔ ہاں حسی آنکھ نہیں ہوتی وہ صورتوں کی خوبی کا اسکا لیا کرتا ہے اور جو بہر ہوتا ہو وہ لذت لغات مودن کا منکر ہوتا ہے تو ضرور ہر جگہ جسکے دل ہو گا وہ بے تکلفان لذتوں کا مسکر ہو گا حکو بدون دل کے سمجھ ہی نہیں سکتے

یہ سرفینے اب بیان اس بات میں کہ دعا کرنی مخالف رضا کے نہیں۔ صریح ہو کہ دما کے با ست مانا کہ تمام رضا سے خارج ہیں ہوتا اس واسطے کہ گاہوں کو برا جانا اور محرمون سے حار رہنا اور اسباب لٹا ہوں کو برا سمجھا اور اوس کے دور کرنے میں امر معروف اور نہی منکر جانا بھی مخالف رضا کے نہیں اور اس میں مانتی معنی ناحق واللون کو غلطی ہوئی ہو وہ کہتے ہیں کہ گناہ اور بدکاری اور کفر سے بچنا

قضا و قدر سے ہیں تو اوستے رضا چاہیے یہ لوگ تاویل سے ناواقف اور اسرارِ شرع سے غافل
 دعا کو تو خدا تعالیٰ نے ہمارے لیے عبادت ہی کو دیا ہر چنانچہ کثرت سے دعا مانگنا آنحضرت صلی
 علیہ وسلم اور ابنیاء علیہم السلام کا اس بات پر ثبوت کافی ہے جیسا کہ ہم نے باب المدعا میں لکھا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقاماتِ رضا سے اعلیٰ مقام پر تھے اگر دعا خلافتِ رضا ہوتی تو کثر
 آپ کیوں دعا مانگتے اور خداوندِ کریم اپنے بعض بندوں کی تعریف یوں فرماتا ہے کہ ^{شیر} یَا عَمْرُو اِنَّكَ عَابِدٌ
 اور گناہوں کا انکار اور او کو بڑا جانا اور او پر راضی ہونا بھی خدا تعالیٰ نے اپنے بندوں کے لیے
 موجب عبادت بنایا ہے اور او پر راضی ہونے کی ندرت ارشاد کی ہے جیسے کہ فرمایا ^{شیر} وَرَضُوْا
 الْحَقِیْقَةُ الدِّیْنَیَا وَاطْمَئِنُّوْا بِهَا اور فرمایا ^{شیر} اِنْ كُنْتُمْ اَبَانُكُمْ نَوَاصِعَ الْخَوَافِیْ وَطَمَعُ اللّٰهِ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ
 اور ایک حدیث مشہورین ہے کہ مَنْ شَهِدَ مُتَّكِرًا فَرَضَیْہُ فَكَانَہُ قَدْ فَعَلَهُ اور ایک حدیث میں
 کَذٰلِكَ تَمَّ الشِّرْکُ کَفَا عِلْمًا اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آدمی بری بات سے غائب اور علی
 تیار ہو اور اوپر اوتارنا ہی گناہ ہوتا ہے جتنا مجرم کو ہوتا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ یہ کیسے ہے آپ نے
 فرمایا کہ یہ اس طرح ہے کہ وہ بری بات میں شریک تو ہوا مگر حبیب و سکون پر ہوئی تو اوپر رہی ہو
 ایک حدیث میں ہے کہ اگر کوئی بندہ مشرق میں مارا جاوے اور دوسرے میں مغرب میں او کو قتل سے
 فی ہو تو وہ دوسرا بھی اس کے قتل میں شریک ہوگا اور خدا تعالیٰ نے خیرات میں اور شر سے بچنے
 میں اور ضبط کرنے کو ارشاد فرمایا ہے جیسے کہ ارشاد ہوا ^{شیر} فَاِذَا كَانَ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ ^{شیر} اَلْحَسْبُكَ اَنْ تَكُنْ رَجُلًا اَتَاكَ اللّٰهُ حِكْمَتَہُ فَهُوَ
 فِي النَّاسِ وَیَعْلَمُہَا وَرَجُلًا اَتَاكَ اللّٰهُ مَا لَا فَطَلَ عَلٰی هَلْکِکَافِی الْحَقِّ اور ایک روایت میں
 ہے کہ ^{شیر} رَجُلًا اَتَاكَ اللّٰهُ الْفُرَانَ فَهُوَ یَقُوْرُہُ اِنَّا الْکَلِیْلُ وَالتَّهَادِیْقُوْلُ الرَّجُلُ لَوْ اَتَاكَ اللّٰهُ
 هٰذَا فَعَلْتَ مِثْلَ مَا یَفْعَلُ اور کافرون اور فاجروں سے بعض کہنے اور اوپر
 کرنے میں قرآن و حدیث کے دلائل بشمار میں چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ^{شیر} لَا یُخْذِنُ الْمُتَافِسُوْنَ
 یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْذِنُوْا اِلَیْہِمْ حَوْلَ النَّصَارَیْ اور فرمایا ^{شیر} اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْذِنُوْا اِلَیْہِمْ حَوْلَ النَّصَارَیْ
 یٰۤاٰیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْذِنُوْا اِلَیْہِمْ حَوْلَ النَّصَارَیْ اور حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 سے عہد لے لیا ہے کہ ہر منافق سے بعض کہے اور ہر منافق سے عہد لیا ہے کہ ہر ایک
 سے بعض کہے اور فرمایا کہ ^{شیر} اَلْمُؤْمِنُ مَعَ مَنْ اَحَبَّ اور فرمایا ^{شیر} اَحَبُّ مَوْبَاوَاہِمْ
 رَاقِبَاتُہُمْ اور فرمایا ^{شیر} اَوْ تَقِیْ غَیْرَہِمْ اَوْ تَقِیْ اَحَبُّ فِی اللّٰہِ وَالْبَعْضُ فِی اللّٰہِ اور اس کے دلائل

ہست ہیں جسے محبت فی اللہ اور نفس فی اللہ کو کون باب واضح بت اور مانیام معروض اور نفی ملکر نہیں
 او کو لکھا ہے دو بار و بیان نہیں لکھتے۔ اب اگر کوئی یہ کہے کہ آیات و احادیث سے ثابت ہوتا ہے
 کہ قضاء اللہ پر بھی ہونا چاہیے پس اگر معاصی بدون قضاء اللہ کے دین تو یہ محال ہے اور اس سے
 توحید میں خلل ہوتا ہے اور اگر قضاء اللہ سے دین تو او کا نرا حاسا اور اہم خواہوا قضاء اللہ کا
 نرا حاسا ہے پس طریق ال صمدین کے جمع کرنے کا کیا ہی رضا اور کراہت ایک ہی چیز میں کیسے
 جمع ہو سکتی ہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ واقعہ میں جو لوگ صیغہ اور اسماء علوم سے کم واقف ہیں
 اور یہ امر متنبہ ہو جاتا ہے بعض لوگوں کو جو تسمیہ نیا تو مشکلات پر سکوت کرنے کو چاہا کا مقام
 سمجھ گئے اور اسکا نام حسن خلق رکھ لیا حالانکہ یہ محض جہالت ہی حاصل ہے کہ رضا اور کراہت
 جب ایک چیز پر ایک ہی صفت ہو ایک طرح پر وارد ہوں تو اللہ ایک دوسرے کی مدد میں لکھیں اگر
 کراہت اور محبت سے ہو اور رضا اور محبت سے تب کیا فائدہ ہے مثلاً اگر کوئی تمھارا دشمن مر جائے
 کہ وہ تمھارے کسی دشمن کا بھی دشمن مانی ہو اور اس کے ہلاک میں ساعی رہتا ہو تو طوا ہے کہ تم کو
 اسکا مزا اسودہ سے تو نرا معلوم ہو گا کہ وہ تمھارے دشمن کی مکرین ہا کرتا تھا اور اسے جہ سے اچھا
 معلوم ہو گا کہ تمھارا ایک دشمن کم ہو گیا اسطرح معصیت کی بھی دو طرح ہیں ایک اللہ کی طرف سے
 فعل وہ اختیار اور ارادہ سے ہو اور اسودہ سے تو معصیت پر رضا چاہیے کہ کسی چیز پر ہے وہ اپنی چیز
 جو چاہے سو کرے اور ایک ح مذہب کی طرف ہے کہ اس کے کسبے حاصل ہو اور اسکی صفت کمالی
 ہے اور اس کے لیے اس بات کی علامت ہے کہ حادی تعالیٰ کے نزدیک مضمون اور عین ہو گیا اسودہ سے
 کہ اس نے مذہب پر اسباب وہ رہی اور چکی کے مسلط کر دیے میں اس نظر سے معصیت مری و وہ ہون
 اور چونکہ یہ بات بدوں مثال کے سمجھ میں نہیں آنے کی اس واسطے اسکی مثال کے لیے ہم ایک معشوق
 مخلوق دین سے فرص کرتے ہیں کہ اس سے اپنے عاشقوں کے سامنے یہ بات کہی کہ ہمارا ارادہ ہے
 کہ اپنے دوستدار دین اور عین والوں میں تمیز کریں اور اس کے لیے ایک سچی آرائش مقرر کریں یعنی
 اول فلان عاشق کی طرف قصد کریں اور اسکو آسا ستاویں اور باریں کہ وہ ہلکا گالیان اپنے کو حاصل
 میں جب وہ گالیان دے لگے گا تو ہم اس سے بعض کرینگے اور اسکو اپنا دشمن جیسا کہ پھر حکم و جو
 جاریا ہو گا معلوم ہو جائیگا کہ وہ ہمارا دشمن ہے اور جس سے وہ بغض کیجیگا اسکی محبت اور صدق کا
 حال معلوم ہو جائیگا پھر اسے جیسا کہ تھا ویسا ہی کیا اور اسکی مراد بھی پوری ہوئی یعنی جسکو
 درستایا اس نے گالیان دین جو بغض کا سبب تھیں اور بعض چھوڑ دیا وہ عداوت کا باعث ہے

اس صورت میں جو شخص اور عاقل صادق اور شریط محبت سے واقف ہو اور اسکو چاہیے کہ معشوق کو کرنے کی کئی یہ سب مجھ کو پسند ہو اور میں اس سے رہنی ہوں کیونکہ وہ تیری تجویز و تدبیر و فعل و ارادہ اور اس شخص نے جو تجھ کو گالی دی تو اسکی طرف سے زیادتی ہو کیونکہ اسکو شایان تھا کہ صبر کرتا اور گالی مگر چونکہ تیری مراد اسکی ضرب سے یہی تھی کہ کسی طرح گالی منہ سے نکالے جو سبب غصہ کا ہو تو یہ فعل اہست سے کہ تیری مراد و تدبیر کے موافق ہو امین اس پر رہنی ہوں اگر تیری مراد جاہل و غیور تھی تو تیری تعصان اور مطلوب میں تاخیر ہوتی یہ بات مجھے اچھی نہیں معلوم ہوتی کہ تیری مراد تجھ کو نہ ملے لیکن اگر کہ یہ فعل اس شخص کا وصفت اور کسب ہے اور اسکی زیادتی اور گستاخی ہو کہ ایسے خوبصورت کا مقابلہ کیا با مقتضائے جمال کا یہ تھا کہ مار کو ہر دشت کرتا اور گالی نہ دیتا تو البتہ اسکی زیادتی کہ میں بڑا جانتا ہوں اور توجہ اسکو گالیوں کے باعث دشمن جانتا ہے تو میں اس پر رہنی اور اسکو پسند کرتا ہوں کیونکہ تیری مراد تیری موافقت کے باعث میں اس سے بغض بھی رکھتا ہوں اسلئے کہ شرط محبت یہ ہے کہ محبوب کے عیب کا دور تند ارادہ اس کے دشمن کا دشمن ہو اور وہ جو تجھے بغض رکھتا ہو تو اسوجہ سے کہ تو نے اس پر دو حمل مسلط کیے اور اپنے نفس سے دور کر دیا ارادہ کیا میں اس پر رہنی ہوں مگر اسوجہ سے کہ وہ بغض اس شخص کا وصفت اور کسب و فعل ہے اور اسکو بڑا جانتا ہوں غرض کہ ان امور میں سے ہر ایک چیز کو معشوق کی طرف موب کرنے سے اچھا جانتا ہو اور مجرم کی طرف نسبت کرنے سے بڑا اور تناقض نہیں ہے کہ یوں کہنے کی بھی اسی نظر سے ہوں کہ تیری مراد ہے اور برابر اسی نظر سے جانتا ہوں کہ تیرا مقصود ہے اور جب اسکو اس طرح کی خرابی نہیں اور ایسا ہو سکتا ہے کہ آدمی ایک چیز کو ایک وجہ سے بڑا جانے اور دوسری وجہ سے زانی ہو اسکی نظیریں بیابان میں پس آب طلب اعلیٰ پر رجوع کرنا چاہیے کہ جب خدا تعالیٰ نے بندے پر شہوت کے مسلط کر دیے یہاں تک کہ وہ معصیت سے محبت کرنے لگا اور محبت کے مارے سے محبت ہو تو یہ ایسا ہی ہے جیسا مثال مذکور بالا میں معشوق نے اپنے عاشق کو اتنا مارا کہ مار کے اسکو غصہ آیا اور غصہ کے باعث گالیوں میں۔ اور خدا تعالیٰ جو اپنی نافرمانی کرنے والی سے ہر گوارہ اسکی خطا خدا تعالیٰ کی ہی تدبیر سے ہوتی ہو مگر وہ ایسی ہی جیسے معشوق اپنی گالیوں کو دھکیلتا ہے ہر چند گالیوں اور معشوق کی تدبیر سے وہی شخص نہ وہ ایسے اسباب اختیار کرتا نہ وہ بیچارہ تیا۔ اور اللہ تعالیٰ جو ہر ایک اپنے بندے کے ساتھ یہی کرتا ہے یعنی دنیوی معصیت کو اور یہ

باقی میں برکت ایسا معلوم اللہ جل جلالہ ۱۶۷۰

بیشک شریعت میں اصل وہی ہے کہ جو حق و حقیقت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ ایک ہی شے کو اس سے مناسبت کے دو کمرے اور دو چیزیں کر کے لیے یہاں پہنچا دیں جو ہیں جو خدا کے اقتدار تعالیٰ سے استرکتا ہو اور اس سے جدا و قائل ہوں کہ اس سے وہ بھی ممکن ہے۔ اور جیسے وہ غصہ ہوا سیرہ بھی غصہ ہوا اور جسکو وہ ایسی درگاہ سے دور کر کے اس سے وہ مدد محبت بھی عداوت کر کے گودہ مجرم خدا تعالیٰ کی قدرت اور تصرفات اور وہیں رہتی ہو اور لیکن یہ بھی معلوم اور مردہ درگاہ تو جو اس واسطے جسے اس حساب مالی کے محاسبین اس کی طرف سے ہوں کہ یہ محسوس اور محسوس ہو۔ ماسرور چونکہ محسوس کی موافقت بائی حاکم کہ میرا سے ایسا محاسب ظاہر کیا اور دیکھا دے اور کر دیا اور سیرہ حاکم بھی ایسا محاسب ظاہر کرے۔ اور اس تقریر سے جتنی روایتیں کہ احادیث میں ہیں بعض فی اللہ اور جب فی اللہ اور کافروں پر مبنی کرنی اور اس سے کڑا رہا اور ابھی کے مابین تاکہ کیا کر رہے اور خود قضا اور قضا پر مبنی ہے کہ درست ہو جاتے ہیں یعنی او میں رہا سے یہی مقصد وہی کہ یہاں اس اعتبار سے کہ وہ افعال مسموعہ اور تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور یہ سبائیں استیاد و تقدیر کے معاملے سے چاہتی ہیں جس کے اقتدار کی اجازت نہیں ہے وہ یہ کہ جو حیرت و شہدوں میں داخل شہید اور مارا ہے مگر ترمز اور گروہی اور غیر مطلوب اور مرغی ہے یہ یہ ہے جو جس سے کہ ترحا تعالیٰ کی طرف سے ہیں وہ حامل ہے اس طرح جو یہ کہ کہ جو حیرت و شہدوں میں داخل تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور میں کچھ فرق رضا اور کراہت کا ہیں وہ بھی تصور کر اور اسکو مسئلہ حل کرنے کی اجازت نہیں لہذا اس سے سکوت اولیٰ ہو اور یہی مناسب ہے کہ حیطہ شریعت حکم سے ہی غریق اختیار کرنا چاہیے اور آخرت معلیٰ اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لَئِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا تَنفُتُ اس سے معلوم ہوا کہ یہ عالم علم کاشفہ سے متعلق ہو اور یہاں پہلو مقبول تھا کہ میان کریں کہ قضا اور قدر پر مبنی ہوا اور اسکا مابین کو بڑا سمجھنا اور جو یہ کہ وہ بھی قضا اور قدر ہی سے ہیں ایک ساتھ ممکن ہو چنانچہ اسکا مابین کو بڑا سمجھنا اور جو یہ کہ وہ بھی قضا اور قدر ہی سے ہیں سترت پر کے اقتدار کی بھی ضرورت ہوئی۔ اور اسی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ گناہوں سے بچنے اور انکو سترت اور بھوکے لیے دعا مانگی یا اور سبب جو ہیں یہ میں ہو اور انکی درخواست کرنی نفس اللہ رہا کہ خلاف نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جو دسا کو بند و ن کے لیے عداوت مقرر فرمایا تو اس لیے کہ دعا کے باعث اس سے ذکر عبادت سکھ اور دل میں سکنت پیدا ہو اور وقت اور قضا پر آجے حکمت دل کی حلا ہو اور جو محسوس کشف اور سبب پڑے یہ جو نہ اس لیے کی افروہ سکا ہو جیسے انجو رہنے کا اور حلا وریانی مینا رہا بقضا اور قدر کے خلاف نہیں اس لیے کہ پانی کا ڈھونڈنا اور پینا پانی سے دور کرنے کے لیے

خواہ دوسرے سبب کا منشا شر ہو یا جبر و سبب و اسباب نے کسی دوسری چیز کے لیے بنایا ہو یا جبر و سبب نے نہیں اس طرح دعا بھی ایک سبب ہے جو جو خدا کی تعالیٰ نے مفتوح اور موجب جلا و قلب غیرہ کا بنایا ہو اور اس کے لیے اور فرمایا پس دعا کرنا کیسے رضا کے خلاف ہو گا اور ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ اسباب پر موافق عادت الہی کے متک کرنا مخالفت توکل کے نہیں چنانچہ اس کا بیان شرح باب التوکل میں لکھ چکے ہیں۔
 یہ طبع رضا کے بھی مخالفت نہیں کیونکہ رضا انک تمام متصل توکل کے جو۔ ہاں نصیحت کا طبع ہر کرنا حکایت کے طور پر اور دل میں اور جو خدا کی تعالیٰ کی طوف سے بڑا جانا رضا کے خلاف ہو مگر بلا کا مٹا ہر کرنا کے طور پر اور قدرت الہی کے منکشف ہونے کے طور پر خلاف نہیں بعض کا بڑھاتے ہیں کہ قضا ہر کرنا کی خوبی میں داخل ہو کہ حکایت کے طور پر کر مینوں میں یوں شکے کہ یہ دن بہت گرم ہو مگر جاڑوں میں کھانا غل شکو ہو اور حکایت بہر حال رضا کے خلاف ہو۔ خدا کو پتہ کہنا اور عیب کا لٹنا بھی رضا کے خلاف ہے کہ کسی چیز کی مذمت اور اس کے بنانے والے کی ہوتی ہے اور ظاہر ہو کہ سچ پرین و سچی بنائی ہوئی ہو کہ کوئی یوں سکے کہ فقیر ہی باب و محنت ہو اور عیال رنج و مشقت اور پیشہ و سی اندوہ و کلفت تو یہ بھی رضا میں غل اعدا ہو بلکہ چاہیے کہ تدبیر و مملکت کو تدبیر اور مالک کے سپرد کرے اور وہ توکل کے منت عمر بنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں نہیں پروا کرتا خواہ فقیر ہو جاؤں یا تو اکر اس واسطے کہ میں نہیں جانتا کہ ان دونوں میں سے میرے حق میں کون شی بہتر ہو
 کا بیان اس باب میں کہ ان شہر و ملک بھاگنا جہان گناہ کا ظہور ہو اور گناہوں کی ناپست کرنی میں غل انداز نہیں۔ واضح ہو کہ کم فہم آدمی بھی یہ خیال کرتا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں و شہر سے نکلنے کو منع فرمایا ہو تو آپ کا منع فرمانا اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ جس شہر میں باہر ہونے ہوں وہاں سے بھی نکلنا سچا ہے اس واسطے کہ دونوں صورت میں قصار اللہ سے لازم آتا ہے اور یہ بات نہیں ہو بلکہ نبی کی علت بعد ظہور طاعون کے یہ ہو کہ اگر یہ باب مفتوح ہو تو شہر سے چلے جاؤں اور بیمار آدمی رہ جاؤں کوئی اور کا خبر گیران نہو لا غری و مرض سے باوین اور ایسیلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا مشابہت صفت قتال سے بھاگنے کے ی بھی اور اگر یہ بھی اسی جنت سے ہوتی کہ قضا سے بھاگنے کی صورت ہو تو جو شخص شہر و باک پونج جاتا ہو اور سکھو وہاں سے پھر جانے کی کیوں اجازت دیتے اور اسکا حال بہتے باغ و بہار و درجہ جنت منی کی عادی ہو گئی تو ظاہر ہو کہ جن شہروں میں ظہور گناہوں کا ہو وہاں سے بھاگنا بھاگنے میں غل نہیں بلکہ جن چیز سے بھاگنا ضروری ہو اس سے بھاگنا بھی داخل حکم الہی ہے۔ اس طرح

باقی العادین و جماعہ علوم الدین ملہ جام ۶۷۲ ہجری شریف ترقی و ترقی ناصح و نصیحت و نصیحت
 اولن مواعظ کی بہت جو کہا ہوں برائے کھنہ کرین اور اولن آداب کی بڑائی جو موجب نصیحت ہوا
 لوگوں کے علمی و کرنے کے واسطے بیان کرنی مدہوم ہمین سلف کے صلحا اکثر اس بات کے عائد
 ہے ہیں یہاں تک کہ ایک جماعت نے عداوت کی بڑائی پر اتفاق کیا تھا اور سب سے ظاہر کرتے تھے
 اور اوس سے بھاگنے کی تلاق میں رہتے تھے چنانچہ حضرت ابن مبارک مع فرماتے تھے کہ میں سترق اور
 مغرب میں پھر اکوفی شہر عداوت سے زیادہ بڑا سیونہ لکھا لوگوں نے پوچھا کہ وہ تم کیسا ہے آپ نے فرمایا
 کہ اوس میں عداوت تعالیٰ کی نعمت کی حقارت ہوتی ہے اور اوس کی نافرمانی کو ادنیٰ مات سمجھتے ہیں اور جب کہ
 آپ حراساں میں قہر تعریف لائے تو لوگوں نے عداوت کا حال آپ سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں نے اوس
 صرف تین قسم کے لوگ دیکھے یہاں ہی عصمتناک یا سوداگر حضرت حمزہ یا قاری حضرت زہدہ اور یہ گسار
 نکر یا چلہر ہے کہ یہ قول و کما عیت تھا ایسے کہ آپ نے کسی شخص میں کا تو نام لیا ہی نہیں کہ اوس کو اس سے
 ضرر ہو نہ کسی عداوت کو ہر نایا بلکہ آپ کا قصد اس بیان سے لوگوں کا ڈرانا تھا اور جب آپ کہ
 قہر تعریف لیا کرتے تو بغداد میں اس قدر ٹھہرتے کہ قافلہ سولہ روز میں تیار ہو جاتا آپ سولہ روز کے ٹھہرنے
 عوص میں سولہ دینار خیرات کرتے دن تیجھے ایک دینار دیتا جاتا اور بعض لوگ عراق کو بڑا کہتے تھے مثلاً
 حضرت عمر بن عبدالعزیز اور حضرت کعب جبار ہر عراق کو بڑا کہا کرتے تھے۔ اور حضرت ابن عمر سے
 اپنے ایک غلام سے پوچھا کہ تو کہاں رہتا ہے اور سے عرض کیا کہ عراق میں آپ نے فرمایا کہ یہ اور کہاں
 کیا کام ہے میں نے یون سنایا کہ جو شخص عراق میں رہتا ہے اور اسکے تیجھے اللہ تعالیٰ کوئی بلا لگا دیتا تو
 اور حضرت کعب جبار سے لے لے ایک ذر عراق کا ذکر فرمایا تو کہا کہ اوس میں دس حصوں میں سے نوحہ بڑائی
 ہے اور اوس میں درود علاج ہے اور یہ بھی کسی زرگ کا قول ہے کہ خیر کے دس حصہ ہوئے اور میں سے نوحہ
 تمام میں ہیں اور ایک حصہ عراق میں اور ہر کے دس حصوں میں سے نوحہ عراق میں ہیں اور ایک
 حصہ شام میں اور بعض محدثین کہتے ہیں کہ ہم ایک فور صیل بن عیاض ہر کی حدت میں تھے اتنے میں
 ایک صوفی سہا پے آیا آپ نے اوس کو ایسے برا بھلا یا اور اوس کی طرف توجہ ہو کر فرمایا کہ تمہارا کہاں کہاں
 اوس سے کہا کہ عداوت میں آپ نے اوس سے مدد پھر لیا اور فرمایا کہ ہمارے پاس لوگ کس قول ہو نکاسا
 پہنکر آتے ہیں اور جب ہم اوس سے پوچھتے ہیں کہ کہاں رہتے ہو تو کہتے ہیں کہ ظالموں کے گھر سے ہیں
 رہتے ہیں۔ اور حضرت شریح الحارث رحمہ فرمایا کرتے کہ بعد اوس میں جو عابد ہوا چاہے وہ ایسا ہی کہ باخاؤ
 میں عابد بنے۔ اور فرماتے کہ میں جو یہاں مقیم ہوں میری اقتدا یہاں کے رہنے میں بہت کر جب کہ ال
 ہر مانے کو ہو جیلا جاوے اور حضرت احمد بن حنبل رحمہ فرمایا کرتے کہ اگر ان بال بچوں کا قلعہ ہو تو

بیشتر مشتاق و در این مفاصل و در میان حقیقت و بیرون ۴۶

ہشت شوق پورے ماضی و مستقبل کی حقیقت پر ۶۷
 ذائقہ دارانہ تہذیبی اجازت علوم الدین جلد چہارم
 تو ہم تو اس شہر میں نہ بہتے لوگوں نے پوچھا کہ پھر کہاں رہتے آپ نے فرمایا کہ پہاڑ کی گھاٹیوں میں جا کر رہے
 اور کسی بزرگ سے جو حال بغداد کے باشندوں کا پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ وہاں کا زار و برباد ہے
 اور شہر بھی بیکار شہر ہو گیا پس ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص ایسے شہر میں چھینٹے چھینٹے معاصی کی
 کثرت اور غیبت کی قلت ہو تو وہاں سکون و امن ہوگا بلکہ وہاں سے ہجرت کرنی چاہیے اللہ تعالیٰ
 ارشاد فرماتا ہے اَرْضُ الْفُتُكُنِ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِعَةٌ فَهَاجِرْ فِيْهَا بِاِسْمِ اللّٰهِ اِذَا هَجَرْتَ مِنْهَا فَاَنْتَ وَرِثَتُكَ اَرْضُ اللّٰهِ
 ہے پر بھی ہونا چاہیے اطمینان قلبی اس ملک کی طرف کرنا چاہیے بلکہ ہمیشہ برداشتہ خاطر ہو کر یہ عالم گشتا
 رہنا اَخْرِجْنَا مِنْ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ اَهْلُهَا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ ظلم جب کثرت سے ہوتا ہے
 تو مصیبت کی ہوا و سب کو تباہ کر دیتی ہے کیوں کہ ساتھ گھٹن بھی پس جاتا ہے طبع لوگ بھی ٹپکے پڑ جاتے
 اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے وَالتَّقْوٰی فِتْنَةً لِّلَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْكُمْ خَاصَّةً غَرَضُکَ کسی چیز میں اسباب
 نقص میں سے رضا و مطلق نہیں کیونکہ اس بہت سے کہ وہ منسوب غفلت الہی سے ہو اور خود اوں رضا کی
 کسی حال میں کوئی وجہ نہیں اور اگر تین شخص تین مقام کے ہوں یعنی ایک تو اس وجہ سے کہ ہو کہ موت کو
 شوق دیدار الہی کی واسطے محبوب جاتا ہو اور دوسرا زندگی کو اپنے مولیٰ کی خدمت کے لیے اچھا سمجھتا ہو
 اور تیسرا کہتا ہو کہ میں کچھ پسند نہیں کرتا جو کہ خدای تعالیٰ میرے حق میں پسند کرے میں اوس پر راضی ہوں
 تو علما کو اختلاف ہے کہ ان تینوں شخصوں میں سے افضل کون ہے اور یہ سب کا کسی تار و سن سے جو پوچھا گیا تو
 انھوں نے فرمایا کہ رضا والا افضل ہے اسلئے کہ اوں سب میں سے فیض و ہون مکرر ہی ہے۔ اور ایک روز
 و ہیب بن الورد اور سفیان ثوری اور یوسف بن سباط اکٹھے ہوئے حضرت سفیان ثوری رحمہ نے فرمایا کہ
 میں سے پہلے مجھ کو اچانک موت بری معلوم ہوتی تھی مگر کچھ عین چاہتا ہوں کہ مر جاؤں حضرت یوسف بن سباط
 نے اس سے سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ یہ وجہ ہے کہ میں فتنے سے ڈرتا ہوں انھوں نے کہا کہ مجھے تو زیادہ
 بلا نہیں معلوم ہوتا حضرت سفیان رحمہ نے پوچھا کہ کیوں انھوں نے فرمایا کہ اس توقع سے کہ شاید
 روز ایسا مجھ کو آئے جس میں مجھ کو تو یہ نصیب ہوا اور کوئی نیک عمل کروں پھر حضرت و ہیب سے پوچھا
 کیا کہتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ میں تو کچھ پسند نہیں کرتا جو کہ اللہ جل شانہ کو محبوب ہو وہی
 محبوب ہو خواہ زندہ رکھے یا وفات دی حضرت سفیان ثوری نے انکی پیشانی پر ہاتھ دیا اور فرمایا کہ تجھ پر جانی ہو
 ہواں یہاں عاشقوں کی کچھ حکایات اور اوتنے احوال و مسائل شفات کے ذکر کریں
 عارفین سے کسی نے پوچھا کہ تم محبوب ہو انھوں نے کہا کہ میں محبت نہیں ہوں بلکہ محبوب ہوں
 شوق زندہ ہوتا ہے اور انھیں سے کسی نے پوچھا کہ لوگ کہتے ہیں کہ تم سات میں سے ایک ہو

اوصوں نے کہا کہ میں یوراسات ہوں اور یہ سرگرمیاں کرتے کہ جب تم نے محکوم دیکھ لیا تو کیا میں
 ابدال کو دیکھ لیا لوگوں نے کہا کہ آپ تو ایک ہی ہیں یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک کا دیکھنا چالیس کے
 دیکھنے کے برابر ہو اور اوصوں نے فرمایا کہ اگلی وجہ یہ ہے کہ میں نے چالیس ابدال کو دیکھا ہے اور ہر ایک ابدال سے
 ایک ملق اس کے احلاق میں سے حاصل کیا ہے۔ اور اس سے کہنے سوال کیا کہ تم سے سنا ہے کہ آپ حضرت
 علیہ السلام سے ملاقات کیا کرتے ہیں آپ نے قسم کیا اور کہا کہ شخص حضرت علیہ السلام کو دیکھے اور اس سے
 تعجب کیا ہے بلکہ تعجب ایسے شخص سے ہے کہ حصار و سکود دیکھا جائے اور تعجب جائے۔ اور حضرت
 حصہ علیہ السلام سے مروی ہے کہ اوصوں نے فرمایا کہ جب کسی دین میرے دل میں چلے
 ہوا ہے کہ اب کوئی اللہ کا ولی ایسا نہیں ہے جو سکومین بناتا ہوں اویسی روز نکو ایسا ولی ملا ہے کہ
 پہلے سے میں اسکو نہ جانتا تھا۔ اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک بار کیسے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ کا
 مشاہدہ جو آپ کو ہوتا ہے اسکا حال جسے ارشاد فرمائیے آپ نے جج ماری اور فرمایا کہ تمہاری شان کے
 ستایاں ہیں کہ تم اسکو ماحول کو گون نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ کے امین جو سوت سے سخت محاور
 آپ نے اپنے نفس پر کیا ہوئے کہ مدت کچھ آپ نے فرمایا کہ تمکو اس سے واقف کرنا بھی حائر نہیں
 اوصوں نے عرض کیا کہ تو ترغیب طریقت میں جو کچھ اپنے نفس کی ریاضت آپ کیا کرتے تھے وہی لڑائی
 آپ نے فرمایا کہ ہاں اس طرح سے کہ میں نے اپنے نفس کو خدا تعالیٰ کی طرف بلایا اور سے سرستی کی ہیں
 اسکو قسم دیدی کہ ایک برس بیانی ہو گا نہ اب کا واللہ میگوں گا ایسے کہ اسکو یوراکر دیا۔ اور کبھی
 اس معاہدہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے ابوہریرہ کو نماز عشا کے بعد اس کے بعض مشاہدات میں دیکھا
 کہ صبح صادق تک اس صورت سے بیٹھے ہیں کہ گھٹنے میں پہنچے بیٹھیں کے بل تلویئے اور ایڑیاں
 رہیں سے اونٹھائے ٹھوڑی کو سینے سے لگائے دونوں آئین کھلی ہوئی پرانہ تھیکتی ہیں جب صبح
 قریب ہوتی تو آپ نے ایک ٹراسمہ کیا پھر بیٹھے اور جناب ماری میں عرض کیا کہ اتنی کچھ لوگوں نے
 تجھ سے مانگا اور تو نے اسکو مایہ نیر اور ہوا میں جیتنا عنایت فرمایا وہ لوگ سنی پر رہنی ہوئے اور
 تجھ سے اس امور سے یاہ مانگتا ہوں اور بعض لوگوں نے تجھ سے رجوعت کی تو نے اسکو میں کا طر کرنا
 مرتبت کیا اور وہ اویسہ ہی ہوئے اور میں اس سے تجھ سے یاہ مانگتا ہوں اور ایک قوم نے جو تجھ سے
 سوال کیا تو تو نے اسکو زمین کے مرائے دیدیے اور وہ خوش ہو گئے مگر میں تجھ سے اولے بھی نہ
 مانگتا ہوں یہاں تک کہ کچھ اور میں مقام کرامات اولیاء کے آپ نے اپنی دعائیں شمار کیے پھر جو میری
 طرف انتہات فرمایا اور دیکھا تو فرمایا کہ کبھی تو میں نے عرض کیا کہ خادم خاص ہے ارشاد فرمایا کہ

تو یہاں کہ ہے جو میں نے عرض کیا کہ بڑی دیر سے حاضر ہوں آپ چپ ہو سہے میں نے عرض کیا کہ مجھے کچھ بیان فرمائیے آپ نے فرمایا کہ جو تیرے حال کے مناسب ہے وہ کہتا ہوں وہ یہ ہے کہ خدای تعالیٰ نے مجھ کو فلک اسفل میں داخل کیا اور ملکوت سفلی میں مجھ کو بچھرایا اور زمینوں اور تحت الثریٰ کی سیر کرائی پھر فلک علوی میں داخل کیا اور آسمانوں میں مجھ کو بچھرایا اور جنت سے لیکر عرش تک جو چیزیں آسمانوں میں ہیں سب مجھ کو دکھائیں پھر مجھ کو اپنے سامنے کھڑا کر کے ارشاد فرمایا جو سنی چیزیں تو نے دیکھیں اور بنیں سے جو مانگے گائیں مجھ کو دیدار لو گائیں میں نے عرض کیا کہ خداوند امین نے کوئی چیز ایسی نہیں دیکھی جسکو میں اچھا جانتا ہوں اور تجھ سے اوسکو مانگوں فرمایا کہ تو میرا بندہ سچا ہو تو جھجک میری واسطے میری عبادت کرتا ہو میں تیرے ساتھ یہ کرونگا اور یہ کرونگا بہت سی باتیں فرمائیں بچی بن معاذ کہتے ہیں کہ مجھ کو اس بات سے ہول آئی اور اوس سے بھر گیا اور تعجب کیا اور عرض کیا کہ حضور آپ نے خدای تعالیٰ سے اوسکی معرفت کا سوال کیوں کیا آپ کو آخر لو اوس شائشاہ کا حکم تھا کہ مانگ کیا مانگتا ہے حضرت ابو یزید نے نجم ایک چچ ماری اور فرمایا چپ رہ مجھ کو اپنے نفس سے خدای تعالیٰ پر غیرت آئی کہ اوسکے سوا اور کوئی اوسکو نہ پہچانے اوسکی معرفت غیر کو مجھے اچھی نہیں معلوم ہوتی سچ ہو

باسا یہ قرآن پندم | عشق ست و حسد از بدگمانی

اور روایت ہے کہ ابو تراب شبی رحم کسی مرید پر نادان تھے اوسکو اپنے پاس جگہ دیتے اور اوسکی صحبت کرتے اور وہ عبادت میں مشغول رہتا ایک دن اوسکو ابو تراب نے فرمایا کہ ابو یزید بسطامی کی ملاقات کرنے آؤ سنے کہا کہ مجھ کو اوسکی حاجت نہیں جیہ و بخون نے بہت اصرار کیا تو مرید کو ایک جوش آگیا اور کہا کہ میں ابو یزید کو کیا کرونگا میں نے خدای تعالیٰ کو دیکھا ہے اوسنے مجھ کو ابو یزید کے دیکھنے سے بے پروا کر دیا ابو تراب کہتے ہیں کہ جب تو میری طبیعت بھی بگڑ گئی اور نفس قابو میں نہ آیا اور بول اٹھا خدای تعالیٰ کے دیکھنے پر مغرور ہوتا ہوں اگر ابو یزید کو ایک بار دیکھنے کا تو خدای تعالیٰ کو ستر بار دیکھنے سے حق میں زیادہ مفید ہوگا وہ مرید بہت حیران ہوا اوسنے کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے ابو تراب نے کہا کہ تو خدای تعالیٰ کو اپنے پاس لیکھتا ہو تو وہ تیری مقدار کے موافق ظاہر ہوتا ہو اور ابو یزید کو تو خدای تعالیٰ نے اپنے پاس دیکھنے کا کہ اوسکے لینے اوسکی مقدار کے موافق ظہور ہوگا اوسنے اس قول کا بھیجہ معلوم کیا کہ اوسکا کہ مجھ کو اوسکے پاس لیچلو ابو تراب نے یہاں ایک بڑا قصہ لکھا ہے اوسکے آخرین لکھا ہے کہ ہم جا کر شیلے پر کھڑے ہوئے اس انتظار میں کہ ابو یزید ہمیشہ سے نکلیں کیونکہ وہ اون دنوں درندہ کی زمین رہا کرتے تھے اسی اثنا میں حضرت ابو یزید ایک پوشین اپنی کمر پڑائے نکلے میں نے اوس

جواں سے کہا کہ یہ بین ابوتریاب کی طرف دیکھو اور سکا دیکھنا تھا کہ اوستانے بچھاڑ لگائی پھر جو ہم سے
 او سکو ہلایا تو مردہ دیا یا ہم سے ملکر او سکو دفن کیا اور میں نے حضرت ابوریدہ سے عرض کیا کہ حضرت
 ایک کی طرف دیکھنے سے یہ شخص مر گیا آپ نے فرمایا کہ یہ بات نہیں ملکہ تیرا مر گیا تھا اور اسکے دل میں ایک
 بچہ یہ پوسیدہ تھا کہ او سکا وصفت اور میر نکست ہمیں ہوا تھا جب اس سے محکوم دیکھا تو اس کے دل کا
 تھید کھل گیا او سکو نال و سکی رہت کی مہوئی اسلئے کہ وہ ضعیف مردیوں کے مقام میں تھا اسی
 ماریڑا۔ اور جبکہ رنگی بصرے میں داخل ہوئے اور کت و حوت کیا اور مال بارت کیا حضرت سہیل سے
 مریدان کے پاس جمع ہوئے اور ایک کی حدت میں عمر کیا کہ آپ خدا و تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ ان کو دفن
 کرنے آپ جیب ہوئے پھر فرمایا کہ اس شہر میں اللہ تعالیٰ کے کوہ بندے ایسے ہیں کہ اگر ان کو دفن
 مدعا کریں تو کوئی ظالم زمین کے پر دے میں تک نہ رہے ایک ہی رات میں مس کا حاتمہ ہو جائے
 مکر وہ۔ ماہیں کہ اسوں کی طرح کیوں پے ملایا اس کو جو چیز خدا تعالیٰ کو اچھی نہیں معلوم ہوتی او سکو
 وہ بھی اچھی نہیں سمجھتے پھر دعا کے قبول ہوئے زمین جدا تیار کر فرمایا جن کا ذکر نہیں کیا جا سکتا
 نہان تک کہ یہ بھی کہا کہ اگر وہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کریں کہ قیامت جبریا کرے تو وہ ایسی تعالیٰ
 او سکو بھی قائم کرے۔ اور یہ مائیں بذات خود ممکن ہیں پس جس شخص کو ان میں سے کوہ بھی سہرہ ہو او سکو
 حیات کہ ایک نصیق اور ایمان سے تو خالی نہو یعنی اس قدر کی تصدیق کرنے کہ ممکن ہیں اسلئے کہ
 قدت و احوال تعالیٰ کی وسیع اور او سکا فضل عام اور ملک و ملکوت کے محتات و مت میں اور خدا تعالیٰ
 کے مقدرات کی کچھ انتہا نہیں اور او سکا فضل جو برگزیدہ بندوں پر کرتا ہے او سکی کچھ نہیں
 اور اسی جنت سے حضرت ابوتریاب فرمایا کرتے تھے کہ اگر شکوہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی سی مناجات
 اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سی روحانیت اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سی حالت عنایت و رواد
 تو اور اس سے زیادہ طلب کر اسلئے کہ اس کے پاس کچھ کمی نہیں ان مراتب سے صد بار گنا زیادہ او سکیا
 متو خود ہیں اگر تو کسی دے میں ملے ہو جاوے گا تو اوی سے تیرا جواب کر دے گا۔ اور یہ بلا او نہیں لوگوں کے
 لیے جو حوافض کا حال کھتا ہو اس واسطے کہ وہ ٹرے دے کے لوگ ہیں۔ اور بعض عارفین فرماتے ہیں
 کہ محکوم کا تہہ میں ایسا معلوم ہوا کہ چالیس جوہرین جوہرین و درقی ہیں اور ان میں کیا بل فرز نور سونے
 اور جاندی اور جواہر کا چھس لوگتا ہو اور ان کے ساتھ ساتھ پھر تاہم میں نے ان کو ایک نظر دیکھ لیا
 اس کے عوس میں چالیس در کی سزا محکوم کی پھر بعد اسکے ایسی خورین نظر آئیں کہ بیشکی خورون سے
 من و جمال میں زیادہ تھیں اور مجھے کہا گیا کہ ان کی طرف دیکھ میں نے اپنی آنکھیں بند کر لیں اور

اور بچہ کیا اور عرض کیا کہ الہی تجھے میں تیرے سواستے پناہ مانگتا ہوں مجھ کو الہی حاجت نہیں ہے
میں تشنگ کرتا رہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس سے ابھرنے لیا۔ پس مومن کو چاہیے
اس طرح کے مکاشفات کا انکار نہ کرے اس وجہ سے کہ اپنے آپ کو ویسا کون نہیں موتا اور اگر یہی ہوا کہ
کہ ہر کوئی وہی بات مانا کرے جو اس کے نفس تنگ تار کی منشا ہے وہ جانیے تو راہ ایمان با کمال تنگی
ہو جاتی۔ یہ حالات اس طرح کے نہیں کہ جلد ظاہر ہوں بلکہ یہ حالات بعد کھائون کے گذرنے اور مبتلا
کثیرہ کے حاصل ہونے کے ظاہر ہوا کرتے ہیں اور ان مقامات میں سے ادنیٰ اخلاص کا کرنا اور حفظ ہونا
اور بلا خطہ خلق کو تمام اعمال ظاہری اور باطنی سے مکاشفہ کرنا چھوڑ کر اس کو گویا سے خفیہ کرنا اور گہرا
گمنامی میں بیٹھنا چھوڑ کر یہ باتیں اور ان کی سیر کے اوتار اور مقامات سے گہرا کرنا چھوڑ کر
کو گمنامی سے بڑے پرہیزگاروں میں بھی کتر موجود ہیں اور دل کر کہ وراثت الطاف سے ہم صفت کر کے
بعد اس پر نور یقین کا فیض ہوتا ہے اور مبادی حق کے منکشف ہونے لگتے ہیں اور بدین تجربہ اور سلوک
طریق کے اسکا انکار کر ڈینا ایسا ہر جیسے کوئی اسکے کہ صورت کا منکشف ہونا تو ہے مگر وہ جلا کیا جاو
اور آئینہ کی صورت کا کر دیا جائے مگر نہیں اس کے انکار کی وجہ یہی ہو کہ اپنے ہاتھ کے لوہے کو چھیر
ڈنگل و سبل چڑھا ہو دیکھتا ہے کہ اسپین تو کوئی صورت بنتی ہی نہیں لپٹے اسنے اس وقت کو انکشاف
بھی انکار کیا جب اسکو مل کر کہ جو ہر کا لاجائے مگر اس امر کا انکار نہایت جہل اور گمراہی جو یہی حکم
اس شخص کا ہر جو کرات اولیا کا منکر ہے اسلئے کہ اسکا پاسل ورتو کوئی دلیل نہیں بھرا سکے کہ خود
اس کیفیت سے قاصر ہوا و جبکہ اسنے دیکھا اسکو قاصر پایا الای حجت انکار قدرت الہی نہایت اہم
مکاشفہ کی خوشبو و شخص ہو گھٹا ہے جو کچھ بھی مبادی طریقت میں سے پلا ہوا و جب تک دراء غیبی میں
چلیکات تک کیا جانیگا کہ اوں اد میں کیا کیا ہوتا ہے۔ حضرت بشر رہے کہنے پوچھا کہ تم انہیں کہتے ہو
کہ یہ ہو پنے آپ نے فرمایا کہ میں خدا تعالیٰ سے دعا مانگا کرتا تھا کہ میرا حال خفیہ کے کسی پر ظاہر
نکرے۔ اور یہ ایت ہے کہ اوں میں نے حضرت خضر علیہ السلام کو دیکھا اور ارہے کہما کہ آپ میرے لیے
دعا کیجئے حضرت خضر نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ تم پر اپنی طاعت آسان کرے پھر کہما کہ اور کچھ دعا کیجئے
اوں میں نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ اس طاعت کو خلق سے پوشیدہ رکھے یا کہ اس طاعت کو خود تجھ سے
خفیہ رکھے کہ تو اس پر التفات نہ کرے۔ اور بعض ابار سے مروی ہے کہ مجاہد شوق حضرت خضر سے کیٹنے کا
مست ہوا میں نے ایک بار اللہ تعالیٰ سے دعا مانگی کہ ادنیٰ زیارت مجھ کو کرے تاکہ میں وہ دعا قبول کر سکوں
جو سب کا زیادہ میرے لیے مہم ہو خدا تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی اور ادنیٰ زیارت مجھ کو عطا فرمائی

اور سوقت محکو اور کچھ سوچھی میں نے یہی کہا کہ اسی ابو الکاس آب محکو اپنی حیر سکھائیے کہ حبس
اور سکوڑیوں تو لوگوں کے دلوں سے محبوب ہو جاؤں اس کے دل میں مری کیج۔ قدر ہی اوسیری
یکتہ تھی اور دیات کو کوئی سناے اونچے نے فرمایا کہ یہ دعا پڑھا کر اللھم انشئل علی کتف سترہ
وخط علی ستر او قارب تحبک ولعلک علی مکتوب عقیقک واجتنبی عن حب قلبی
حکمت بخریب عائب ہو گئے ہیں نہ اور کو بھی دیکھا کبھی متناق ہوا کہ جو دما او بھوس لے
سکھائی تھی او سکوڑی ہمیشہ ٹھہرتا رہا۔ بیاں کرتے ہیں کہ اس دعا کی تاثیر او پر اتنی ہوتی کہ دولت آتا
اور بقدری اسدے کو یہ بھی کہ جنی لوگ بھی ہاتھ مسو کر کرتے اور بیکار میں کیکر کرنا او جھانکے
سر پر لگتے او دیکھ کہ انکی وقعت کچھ انکی نظر میں بخشی یہ سب کچھ سرتوت کرتے کہ اس کے او کان
کھیل سناے چلے کہ او کے دل کا پس اور ورسی حال دولت اور گناہی میں تھی یہ حال اولیا الہ
بتا او کی تلاش بھی ایسے ہی لوگوں میں یا بیہ او دعا بطہ کھا یوالے لوگ او کو اپنے شخصوں میں
تلاش کرتے ہیں عموماً کار گدائیاں اور چادریں پہنتے ہوں اور علم اور ریح اور ریاست کی راہ سے
حلق میں تہہ رہوں حالانکہ حیرت اسدے جل شانہ کی لیے اولیا براسی مات کی متناہی ہے کہ او کو جھپٹ
کے جیسا کہ حدیث قدسی میں اتنا وہ ہے کہ میرے اولیا میری قضا کے نتیجے ہیں او کو سو اسیر او کوئی
میں بیجا تا او ایک حدیث شریف میں ہے کہ کرمک اشعبت اعز حبی طمٹ میں لایا کہ لایم
علی اللہ لک لک کا خلاصہ یہ کہ ہٹا معالی کی جو ستو سے رباوہ دروڑوں دلوں کے متام ہیں نہ کہ او
جب کرت ہیں اور ایسے عمل اور علم سے ایسے لیے جبر حوت پاتے ہیں اور زور دیکر وہاں ہیں چونکہ
ہیں اور ایسے نفسوں کی دولت مقدر تھے ہیں کہ اگر دلیل و حوار کیے جاویں تو دولت او کو معلوم بھی
جیسے سلام دولت کو معلوم نہیں کرتا سوقت کہ او کا آقا او سیر او بجا میٹھا ہے جس حب کیفیت ہو جائے
کہ دولت کو معلوم کرے نہ یہ خبر ہو کہ میرا لقاوت دولت کی طرف ہو بلکہ اپنے جہیں ہیں بھی کہ تر ہو
کہ تمام اتسام دولت کو اپنے حق میں دولت مجھے بھی اپنے نفس کو سب دلوں سے کتر جا بے یہاں تک
کہ تواضع الطبع او کی ذات کی صفت جو جائے تو ایسے دل سے توقع ہو کہ وہ اولیٰ خود سوزوں کے
مبادی کی لیٹ سو گئے ہیں اگر ہم ہیں ایسا دل نہوا واپسی ریح سے بھی ہم مجرور ہیں تو ہو نہیں سکتا
کہ لوگ اسکے اہل ہیں او کے لیے اس کلمات کے امکان کا ایمان نہ لیں کیونکہ اگر آدمی جو یہ ہو کہ
کہ صافی تعالیٰ کا ولی ہو تو بھلا اتنا ہیچ کہ او کے اولیا سے محبت کھتا ہو اور انیر ایمان موستابہ
اسو جہ سے اس کے زمرے میں خسر ہو کہ اللھم مفع من احسن حدیث متویرہ او ریکنت اور دولت کے

زیادہ تر مصنف ہونے کی یہ دلیل ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے مروی ہے کہ آپ نے بنی اسرائیل کو
 یہ چھ کھیتی کھان جتنی چاہے لوگوں نے عرض کیا کہ مٹی میں آپ نے فرمایا کہ تو میں تم سے سچ کہتا
 کہ تم مجھے اوی بل میں جتنی چاہے جو ش مٹی کے جو اسی معنوں کو اس مصرع میں ادا کیا ہے
 خاک شہ پیش از خاک شوی + اور اللہ تعالیٰ کی ولایت کے طالبوں نے شروط ولایت کی جب
 کے لیے نفس کو ذلیل کرتے ہیں کمال ہے کی فروتنی اور خست پر ہونا دیا ہی یہاں تک کہ یہ
 کہ ابن کرتی جو حضرت بنیہ رم کے استاد تھے انکو ایک شخص نے دعوت کے لیے بلایا جب وہ اس
 قریب پہنچے تو ہٹا دیا تھوڑی دور جب چلے گئے تو پھر اس شخص نے بلایا پھر دروازے کے کپڑے
 ہٹا دیا اس طرح تین بار بلایا اور ہٹایا چوتھی دفعہ انکو گھر میں لے گیا اور کہا میں نے آپ کی تواضع کے
 امتحان کے لیے یہ حرکت کی تھی آپ نے فرمایا کہ میں نے اپنے نفس کو میں برس سے بے رغبت پر عادی
 کر لیا ہے یہاں تک کہ اب ہنزلہ گرنے کے ہو گیا ہے کہ اگر مٹا دو تو ہٹ جائے اور جب اس کی طرف
 نہی پھینکا تو چلا آئے پس تو اگر مجھ کو چاس دفعہ ہٹا دیتا اور بلا تو میں پھر چلا آتا۔ اور کہیں کا دل
 کہ فرماتے ہیں کہ ایک محلہ میں تراور و زان نیک نیتی میں گشت ناہو امیر اول اس سے پریشان ہوا
 میں حمام میں گیا اور وہاں قصداً عمدہ کپڑے کیسے اٹھائے اور انکو ہنکارا کہ اے میری گدڑی یہاں
 اور باہر نکلا آہستہ آہستہ چلنے لگا لوگوں نے جھک کر دیکھا اور میری گدڑی ادا کر وہ کپڑے مجھ سے لے
 اور خوب دھول چہت سے میری خبر لی آئندہ کو میں حمام کا چور مشہور ہوا اب میرا دل مطمئن ہوا۔
 اب تامل کرنا چاہیے کہ یہ لوگ اپنے نفسوں کی کسی ریاضت لیتے تھے تاکہ خدا تعالیٰ انکو خلق کر کے
 دیکھو جو چھوڑے اور رفتہ رفتہ اپنے نفس کی طرف بھی التفات نہ ہو سوا کہ جو شخص اپنے نفس کی طرف التفات نہ کرے
 وہ خدا تعالیٰ سے مجرب ہوا اور اس کا غفل نفس ہی اس کے تھوڑے جتن سے اس کے خدا تعالیٰ پرانہ دیکھیں کوئی غریب
 حجاب یا چائل نہیں بلکہ دین کی دوری یہی ہے کہ وہ خیر اللہ میں یا اپنے نفسوں کے ساتھ مشغول ہوں اور
 سے زیادہ حجاب غفل نفس پر اسلئے مشغول ہو کہ ایک خوبصورت شخص عظیم الشان رو ساو بسطام میں
 کبھی حضرت ابراہیم بسطامی کی مجلس سے جدا ہوتا ایک وزاؤ سے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ میں
 تیس برس سے برابر روزہ رکھتا ہوں کبھی افطار نہیں کرتا اور رات بھر جاگتا ہوں کبھی نہیں سوتا کہ
 ناوجود اس ریاضت کے جو عالم کہ آپ بیان فرماتے ہیں اس میں سے اپنے دل میں کچھ نہیں پایا حالانکہ میں
 اس کی تصدیق کرتا ہوں اور اس سے محبت رکھتا ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر تو تین سو برس برابر روزہ
 رکھتا اور اتون کو جا گیا اس علم میں سے ایک روزہ نہ پانچاؤ اس نے عرض کیا کہ اسی کیا وجہ ہے

آپ نے فرمایا کہ جو یہ تہ کہ تو ایسے نص کے باعث مجبور ہو اسے عرس کیا کہ پھر اسکا کچھ علاج کر
 آپ نے فرمایا کہ اس علاج کیون نہیں اس سے کہا کہ تو وہ علاج مجھ کو ارشاد ہو کہ میں کروں آپ نے
 فرمایا کہ تو اس علاج کو قبول کر لیا اور اسے کہا کہ آپ کو تو وہ مائیں کہ میں اسکو سبھاؤں اپنے فرمایا
 کہ اچھی نانی کے پاس جا اور ایسا سر اور ڈاڑھی منڈا اور یہ لباس اتار کر ایک کپڑا تھام کر اور اپنی
 لہریں میں ایک جھولی احمدوٹوں کی ڈال لے اور ایسے گرد لڑا کون کو جمع کر اور اسے کہہ دے کہ
 جو کوئی میرے حوالہ لگا کر مائیں اسکو ایک حرث دوگنا اور کچھ سیمورت سے باز مائیں جا اور سب
 ارادوں میں مجمع کے وقت پھر اور شخص تیرا ستا ہوں اس کے پاس بھی اسطرح حال اس شخص نے کہا بھائی
 آپ مجھ کو ایسا ارشاد دیتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تیرا سخاں اتھ کہنا سر کہ جو اس نے پوچھا کہ کس طرح آپ نے
 فرمایا کہ تو نے اپنے نص کو ٹراھا کہ سخاں اتھ کہنا کچھ خدا کی تعظیم کے لیے سخاں اتھ نہیں کہا اس سے
 رخص کیا کہ یہ تو میں نہیں کر دینگا الا اور کچھ تاسے تو کروں آپ نے فرمایا کہ سب تدبیروں سے پہلے
 سیکو کر آیا ہے اس نے کہا کہ اسکی تو کھانا طاعت نہیں آئے فرمایا کہ میں نے تو پہلی ہی کہا تھا کہ تو قبول
 لگایا میں یہ تدبیر جو حضرت ابو یزید رحمہ اللہ بتائی تھی اس شخص کا علاج ہے جبکہ مرض ہو کہ ایسے
 نص کی طرف التماس رکھتا ہو اور لو کہ اسکا التماس ایسی طرف جاتا ہو اور اس بیماری سے بچنے کی دوا کر
 اس تدبیر کے یا اور اسی قسم کی تدبیر کے اور کچھ نہیں میں جو شخص کہ علاج کی تاب رکھتا ہو اسکو کچھ
 کہ جو شخص اس مرض میں مبتلا ہوا ہو یا ہوا ہو اور ایسے نص کی علاج اسی تدبیر سے کرتا ہو اسکو کہے
 کہ اس سے تمنا مخلص میں ایسے کہ اقل درجہ صحت کا یہ ہے کہ اس کے امکان ہی کا ایمان رکھتا ہو اور
 ہمیں اعتد بھی مائیں نیائی جائے تو اسکی مرانی ہو اور یہ امور ترسعت میں صاف صاف ظاہر ہیں
 اور ادویہ طہر کے اس کے سبب ایک دستور میں جو پتہ نص کو علمائے ترجیح سے تصور کرتا ہے اور
 حدیث شریف میں وارد ہو کہ لَا يَسْكُمُ الْإِيمَانُ حَتَّى تَكُونَ قِلَّةُ النَّبِيِّ أَصْحَابِهِ مِنْ كَرَاهٍ
 وَحَتَّى يَكُونَ أَنْ لَا يَنْفِرَ أَحَدٌ إِلَيْهِمْ إِلَّا نَعْرًا وَكُفْرًا وَرَأْيَا تَلَاتٍ مَنْ كُنْ يَدُو
 اِسْمُكُمْ اِيْمَانُ لَا تَحَابُّ فِي اللَّهِ لَكُمْ لَا تَحِبُّوا كَمَا كُنْ اَلْمُتَّقِينَ عَمَلُهُمْ اِدَامَةُ صَالِحَةٍ
 اَفْرَابِ اَحَدُكُمْ اَللّٰهُمَّ اَلَا اَحِبُّ اِلَّا اَحِبُّ اَنْ اَقْرَبَ اِلَيْهِ اَعْلَى اَمْرِ الدُّنْيَا اَوْ رَأْيَا
 لَا يَكْمُلُ اِيْمَانُ اَحَدُكُمْ حَتَّى تَكُونَ يَدُو تَلَفُ حِمَالٍ اِدَامَةُ كَرِيْمٍ جَعَلَهُ
 عَلَى اَحَقِّ دَرَجَةٍ لَوْ يَدُ جَلِيْلٍ لَصَاوِي مَا يَلِي وَاِدَامَةُ لَكُمْ سَاوَلُ مَا لَيْسَ لَهُ
 اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ تَلَفُ مَنْ اَوْ يَكْمُلُ اِيْمَانُ اَحَدُكُمْ اِلَّا اَوْ يَكْمُلُ

فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
 رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل ایمان کے لیے ارشاد فرمایا ہیں پس اس شخص سے تعجب ہے
 دین کا تو دعویٰ رکھتا ہو اور اپنے آپ میں ان شرطوں میں سے ذرہ بھر بھی نپایا ہو پھر سائے عالم
 عقل سے بھی بہرہ رکھتا ہو کہ جو بات ایمان کی بند بڑے بڑے مقامات پر کرنے کے خاص
 ہوا کرتی ہے اس کا انکار کرے اور اخبار میں وارد ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض پیغمبروں کی طرف وحی
 بھیجی کہ میں اپنا خلیل اس شخص کو بنایا کرتا ہوں جو میرے ذکر میں سستی اور قصور نہ کرے اور سوا
 میرے اور کوئی اس کو نہ نہ میرے اوپر کسی چیز کو میری مخلوقات میں سے اختیار کرے اور اگر اس کو
 آگ میں جلا دین تو آگ کی سوزش سے درود معلوم ہو اور اگر روئے چہرین تو اس سے بھی تکلیف محسوس
 نہ ہو۔ پس جس شخص کی محبت اس قدر ہے کہ کوئی نہ پہنچے ہو اس کو محبت کے بعد کی کرامات اور معاشقات
 یکے معلوم ہونگے یہ معاشقات تو سب بعد محبت کے ہوتے ہیں اور محبت کمال ایمان کے بعد ہوتی ہو
 اور ایمان کے مقامات اور اس کے کم و بیش ہونے کے اختلافات کی کچھ شمار نہیں اور اس وجہ سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیق رضی اللہ عنہ کو فرمایا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو اتنا ایمان دیا ہے کہ وہ لوگوں
 کو گون کے ایمان کی برابر ہے جو میری امت میں سے مجھ پر ایمان لائے ہیں اور مجھ کو ایمان دیا ہو وہ سب
 اولاد کا دم کے ایمان کی برابر ہے جو خدا پر ایمان رکھتے ہیں۔ اور ایک دوسری حدیث میں کہ اللہ تعالیٰ کے
 تین سوا اخلاق ہیں جو شخص توحید کے ساتھ ایک خلق لیکر بھی اس سے ملے گا وہ داخل جنت ہو گا حضرت
 ابو بکر رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ یا حضرت مجھ میں بھی کوئی اور اخلاق میں سے ہو آپ نے فرمایا کہ اے ابو بکر تجھ میں
 سب سب ہیں اور ان سب میں محبوب اللہ تعالیٰ کے نزدیک سخاوت ہے اور ایک حدیث میں ہے کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ ایک ترازو آسمان سے لٹکانی گئی اس کے
 ایک پلہ میں مجھ کو رکھا اور ایک پلہ میں نبی کی اور کھایا پلہ بھاری اور ابو بکر کو ایک پلہ میں کھانا اور سیرت کو لاکھ پلہ میں
 ابو بکر کا پلہ جھکا رہا اور باوجود ان سب امور کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ کے ساتھ
 اس طرح استغراق تھا کہ آپ کے دل میں گنجائش غلت کی دوسرے کے ساتھ نہ تھی اس لیے فرمایا
 کہ اگر میں لوگوں میں سے کسی کو خلیل بناتا تو ابو بکر کو بناتا مگر میں اللہ تعالیٰ کا خلیل ہوں
 خاتم کچھ کلمات متفرق متعلقہ محبت کے ذکر میں جن سے فائدہ ہوا کرتا ہے
 حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ محبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کا نام ہے اور اور
 لوگ کہتے ہیں کہ ہمیشہ ذکر کرنا محبت ہے اور کچھ یوں کہتے ہیں کہ محبوب کا سب پر ترجیح دینا محبت ہے

صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسی محبت ہو اور خون نے فرمایا کہ مجھ کو محبت تو آپ کے ساتھ بہت ہے
 خدای تعالیٰ کی محبت نے مجھ کو مخلوق کی محبت سے روک رکھا ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کہنے پوچھا کہ اعمال میں سے افضل کونسا ہو آپ نے فرمایا کہ خدای تعالیٰ سے راضی ہونا اور اس کی
 اور حضرت ابو یزید فرماتے ہیں کہ محبت دنیا کی محبت کرتا ہوں نہ آخرت کی بلکہ اپنے مولا سے مولا ہی کو
 چاہتا ہے۔ اور حضرت شبلی رحمہ کا قول ہے کہ محبت لذت میں مدہوشی اور تعظیم میں حیرت کا نام ہے اور
 بعضوں نے کہا ہے کہ محبت اس کا نام ہے کہ آپ سے نشان ملے یہاں تک کہ کوئی چیز ایسی باقی نہ رہے کہ
 مال محبت سے اس کی طرف راجع ہو۔ اور بعض نے کہتے ہیں کہ محبت یہ ہے کہ محبوب سے دلجوئی اور بشارت کے
 ساتھ نزدیکی ہو۔ اور خواص رحمہ فرماتے ہیں کہ محبت راہ و نکا شانا اور سب صفات و حاجات کا جلا دینا
 اور حضرت سہل سے جو محبت کا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ محبت یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے کسی اپنے بندہ
 دل کی مراد سمجھ لی تو اس کو اپنے مشاہدے کے لیے پھیر دیا اور بعضوں نے کہا ہے کہ محبت کا معنی
 چار مقاموں پر ہوتا ہے اول محبت دوم محبت سوم چارہم تعظیم اور ان چاروں میں سے افضل تعظیم اور
 محبت ہیں اس لیے کہ یہ دونوں اہل جنت کے ساتھ جنت میں باقی رہتے ہیں اور ان کے سوا اور چیزیں
 ان سے علاحدہ ہو جاتی ہیں۔ اور ہر مہم میں جان رحمہ کہتے ہیں کہ مومن جب اپنے رب کو پہچانتا ہے تو
 اس سے محبت کرتا ہے اور جب اس سے محبت کرتا ہے تو اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور جب توجہ کا
 مزا پاتا ہے تو دنیا کی طرف نظر خواہش سے نہیں نکھتا نہ آخرت کی طرف نظر کاہلی سے دیکھے اور وہ اپنے
 جسم سے تو دنیا میں رہتا ہے اور روح سے آخرت میں۔ اور عبداللہ بن محمد رحمہ کہتے ہیں کہ میں نے
 ایک عابد عورت کو دیکھا کہ رو رو یہ کہہ رہی تھی اور اس کو چہرے پر ہار ہی تھی بخدا کہ میں خدای تعالیٰ
 کے شوق میں اور اس کی ملاقات کے اشتیاق میں زندگی سے تنگ آ گئی ہوں یہاں تک کہ اگر موت
 بجتی ہوتی تو میں اس کو خرید لیتی راوی کہتے ہیں کہ میں نے اس سے پوچھا کہ تجھ کو اپنے عمل پر اطمینان
 اس سے کہا کہ اطمینان تو نہیں مگر میں اس سے محبت رکھتی ہوں اور اس پر مجھ کو حسن ظن ہے تو کیا
 شکوہ خیال ہے کہ باوجود محبت کے وہ مجھ کو عذاب دیگا۔ اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام
 وحی بھیجی کہ جو لوگ مجھے روگردان ہیں اگر ان کو معلوم ہو جائے کہ میں ان کا کیسا منتظر ہوں
 اور ان کی ساتھ نرمی کرتا ہوں ان کو اس کے گناہ چھوڑنے کا مشتاق ہوں تو ان کو میری طرف اتنا
 شوق ہو کہ اس میں مر جاؤں اور میری محبت سے ان کے جوڑ بند جدا ہو جاؤں ای داؤد میری خواہش
 جب روگردانوں کے باب میں یہ کہہ رہے ہیں تو جو لوگ میری طرف متوجہ ہیں ان کے باب میں

قیاس کرنا چاہیے کہ کیسی ہوگی اسی واؤد سے زیادہ محتاج میری طرف بندہ اوس حال میں ہوتا ہے
 جب مجھے ذرا دوا ہو جاتا ہے اور زیادہ تر جہم لیے بد سے یہ میں جب ہوتا ہوں جب مجھے روبرو کر دیا
 ہو جاتا ہے اور زیادہ تر بربرگی میرے بد سے کو اوس وقت ہوتی ہے جب وہ میری طرف رجوع کرتا ہے
 اور ابو خالد صغار کہتے ہیں کہ ایک سی انبیاء میں سے کسی صاحب سے ملے اور فرمایا کہ اے گروہ عابدان
 تم حسرت پر عمل کرتے ہو تم اوسیر میں کرتے تم توجوہ ورجاء پر عمل کرتے ہو اور ہم محبت و شوق
 اور حضرت تبلی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ خداوند تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اے داؤد میرا ذکر
 واکر وں کے واسطے ہے اور جنت اطاعت کرنیوالوں کے لیے اور دیا رشتاقوں کے لیے اورین
 خود لیے محسوس کے لیے ہوں۔ اور حضرت آدم علیہ السلام کو وحی ہوئی کہ تو شخص کسی حبیب سے محبت
 کرنا ہے اوسکے قول کو سچا مانتا ہے اور جو شخص اپنے حبیبے مانوس ہوتا ہے اوسکے فعل سے راضی ہوتا ہے
 اور جو اوسکی طرف متشاق ہوتا ہے تو اناراستہ جلد جلد ملتا ہے۔ اور جو اس ہم اپنی حیاتی پر توجہ پاتا
 اور کہتے کہ ہاں شوق اوسکا جو مجھ کو دیکھتا ہے اور میں اوسکو نہیں دیکھتا اور حضرت منیر رحمہ اللہ
 کہ حضرت یونس علیہ السلام اتنا روئے کہ اندھے ہو گئے اور اتنا کھڑے تھے کہ کھڑے ہو گئے اور
 نماز اتنی پڑھی کہ طاقت حرکت کی نہ رہی اور فرمایا کہ قسم جو تیری عزت و ملال کی اگر مجھ میں اور تیرے
 درمیان میں کوئی آگ کا سمنہ ہوتا تو مجھ کو تیرا اتنا شوق ہے کہ میں اوس میں بھی کس جاتا۔ اور حضرت علی
 کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کا طریق پوچھا آپ نے فرمایا
 کہ معرفت میرا اس المال ہے اور عقل میرے دیں کی اہل ہے اور محبت میری بنا ہے اور شوق میری
 سواری اور ذکر صامیر انیس اور اعتماد میرا خراج اور حزن میرا رفیق اور علم میرا اختیار اور صبر میری پیادہ
 اور رضا میری عیبت اور عاجزی میرا خزاورد ہر میرا بیتہ اور یقین میری قوت اور صدق میرا سفاتی
 اور طاعت میرا حبیب و حماد میرا خلق ہے اور میری آنکھ کی ٹھنڈک نمایاں ہے۔ اور حضرت ابوالمو
 نے فرمایا ہے کہ ایک چوہ وہ ذات جسے ارواح کو لشکر کے لشکرناشیے پس عار میں کی رو میں تو جلالی
 اور قدسی ہیں اس واسطے اللہ تعالیٰ کی طرف وہ لوگ متشاق ہوئے اور مومنون کی رو میں روحانی ہیں
 اسی محبت سے جنت کے تائق ہوئے اور عافلون کی رو میں ہوائی ہیں وہ بہین وجہ دنیا کے
 راعب ہوئے۔ اور بعض متانج سے مروی ہے کہ اوسکے نے ایک شخص گندم گون لاغر تن کو جب کلام
 میں دیکھا کہ ایک پتھر پر سے دوسرے پر کو دھکتا تھا اور کہتا تھا کہ

ترے شوق و الصت نے مارا ہے حال | یہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کیا ہے یہ حال

اور کہتے ہیں کہ شوق ایک آتش الہی ہے جسکو خداوند تعالیٰ اپنے اولیاء کے دل میں روشن فرماتا ہے تاکہ ان کے باعث تمام انوکھ دل کی خیرین مثل خواطر اور اراکات اور عوارض و حاجات کو سب مل جاتے ہیں

اب اس باب کو ہی قدر پر تمام کیا جاتا ہے
ساتواں باب نیت اور اخلاص و صدق کے بیان میں

رباعی

نیت پر شریعت میں ہے موقوف عمل
 نیت کی درستی بھی ہو اور ہو اخلاص
 واضح ہو کہ اہل دل کو ایمان کی بصیرت اور نور فکان سے یہ بات منکشف ہوئی ہے کہ بدون عمل و عمل کے شرف سعادت حاصل نہیں ہو سکتا اس لیے کہ آدمی سب تباہ کار ہیں بجز علم والوں کے اور عالم بھی سب ہلاک ہیں بجز عالموں کے اور عامل بھی سب ایسی ہی ہیں ای اخلاص والوں کے اور اخلاص والے بڑے خطرے میں ہیں غرض کہ عمل بدون نیت کے ہر شے کی شقت ہو اور نیت بدون اخلاص کے ریا اور مثل نفاق اور بحیثیت کفری اور اخلاص بدون صدق اور تحقیق کے ایک دھوکا سا ہے چنانچہ خداوند تعالیٰ اوس عمل کا حال حسین اراوہ غیر اللہ کا مخلوط ہوا سطح ارشاد فرماتا ہے وَقَدْ مَنَّ اَللّٰهُ عَلَیْکُمْ لَوْ اَنَّ مِنْكُمْ شَکْلًا فَعَلَّکُمْ اَللّٰهُ فَاَوْفَیْکُمْ لَکُمْ اَوْ بَلٰوْکُمْ مَعْلُومٌ نہیں کہ جو شخص نیت کی حقیقت کو نہ پہچانتا ہو وہ اسکو درست کیسے کریگا یا جو حقیقت اخلاص سے ناواقف ہو وہ کیسے اخلاص سچا لاوے گا اور جب صدق کے معنی بخانتا ہو تو اپنے نفس سے صدق کا مطالبہ کیسے کریگا۔ اس لیے چونکہ کہ عبادت الہی لیا چاہے اوپر اول یہ ضروری ہے کہ نیت کو دیکھے تاکہ اسکی شناسائی ہو پھر حقیقت صدق و اخلاص کی سمجھ کر نیت کو عمل سے صحیح کرے کہ صدق و اخلاص ہی سبب بندگی کی نجات اور اخلاص کا تین اس لیے اس باب کو تین فصلوں میں بیان کرتے ہیں ہر ایک فصل میں ان تینوں چیزوں میں سے ایک ایک کی تفصیل
فصل اول نیت کی فضیلت و حقیقت وغیرہ کے بیان میں مثل پنج بیانیوں پر
 ملا بیان نیت کی فضیلت میں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَ لَا تَقْطَعُ رِیْدَ الدِّیْنِ یَدُ غُلَامٍ یَّحْتَمِلُ بِالْعَدْلِ غَیْثُ رِیْدٍ وَ جَعَلَهُ اس آیت میں ارادے سے مراد نیت ہو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم فرماتے ہیں اَلْعَمَلُ بِالْیَسَارِ وَلِکُلِّ اَمْرٍ مَانِیْ فَمَنْ کَانَتْ رَیْدُہُ اِلَی اللّٰهِ وَ سَأَلَہُ رَیْدَہُ اِلَی اللّٰهِ وَ سَأَلَہُ وَ مَنْ کَانَتْ رَیْدُہُ اِلَی دُنْیَا یَصِیْبُہَا وَ اَمْرًا یَنْتَہِیٰ عَنْہُا فَعَمِلَ لَهَا مَا کَانَ لَہُ
 ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ میری امت کے اکثر شہید بستر پر مرنے والے ہونگے اور بہت سے

مقتل و صعدن کے درمیان میں جدا حائے او کی نیت کیا تھی اور اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے
 اَلَّذِي يَدْعُوْا اَصْلَاحًا لَّا يَقْبَلُ اللّٰهُ دَعْوَتَهُمْ اَسْ كَيْتَ بَيْنَ مِثِّ كُوْتُوْفِيْكَ كَا سَبَبٍ فَرَمَا اُوْر اَحْصَرَتْ مَعِيْ
 علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں کو اور مالوں کو ہمیں دیکھتا ملکہ تجھ سے دلوں کو
 اور اعمال کو دیکھتا ہے اور دل کے دیکھنے کی وجہ سے ہرگز نیت کا محفل ہے اور ایک نیت میں ہے کہ
 منہ اعمال سے کیا کرتا ہے اور او کو نافرست مہری صحیحہ یوں میں لیکر ادیر چڑھتے ہیں اور خدا تعالیٰ
 کے سامنے مار کھتے ہیں ارشاد ہوتا ہے کہ اس صحیحہ کو ڈال دے ایسے کہ جو کچھ اس میں ہے اس کے مائل
 اس سے مہری نیت نہیں کی پھر مشقون کو امر فرماتا ہے کہ اس شخص کی واسطے یہ لکھ لیا اور یہ لکھ لیا
 وہ مہرین کرتے ہیں کہ انہی او سننے تو ہمیں سے کوئی کام کیا ہو میں ارشاد ہوتا ہے کہ او سننے اور کلام
 نیت کی تھی اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی یا رطلج کے ہر ایک
 وہ ہر حکم خدا تعالیٰ نے علم اہل دیا ہو اور وہ ایسی علم کے ہر ایک سے مال میں کام کرتا ہو تو دوسرا
 شخص یوں کہتا ہے کہ اگر حکم خدا تعالیٰ ایسا ہی ہے جیسا اس شخص کو دیا ہے تو میں بھی ایسا ہی کام کرنا چاہتا
 جیسا وہ کرتا ہے تو یہ دونوں جواب ہیں بلکہ میں اور تیسرا و چھٹس ہے کہ او کو خدا تعالیٰ نے مال دیا ہے
 اور علم دیا ہو اور وہ ایسی جس کے ماعت مال کو اہیات میں اور اتنا ہو اور کوئی شخص یوں کہے کہ
 اگر اللہ تعالیٰ حکم مال ہے تو میں بھی ایسا ہی کروں جیسا یہ کرتا ہے تو یہ دونوں گناہ ہیں ہمارے ہیں۔
 میں دیکھتا ہوں کہ ہر نیت کے باعث عمل کی جو دیں اور رائیوں میں آپ شرک فرمایا۔ اور
 اس طرح حدیث الشہن مالک میں مروی ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ موتوک میں چلے تو
 فرمایا کہ میں نے یہ لوگ ایسے ہیں کہ وہ کچھ ہر کہاں کرتے ہیں یعنی جنگل طوکرتے ہیں یا ایسی جگہ کو
 یا مال کرتے ہیں جو کافروں کے غصہ لانے یا کچھ اچھ کرتے ہیں یا بھوکے ہوتے ہیں وہ اس میں
 دے تے اس کے شرک میں حالانکہ وہ دے دے میں ہیں لوگوں نے عرس کیا کہ یہ اس طرح ہر دو تو ہمارے
 ساتھ ہیں آئیے فرمایا کہ او کو عذر نے روک دیا ہے جس نیت کے باعث شرک ہو گئے اور حضرت
 ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث میں ہے کہ تَسْ هَآءِ حَتَّى تَلْعَقَ شَيْبَا فُتَيْبٍ لَّہُ خَاصِمٌ اَبَیْ تَحْصَنُ فَنَ هَجْرَتِ کِی اہرم
 سے ایک عورت سے کلاچ کیا اس کا نام ہمارا نہیں ہو گیا۔ اور اس طرح ایک اور حدیث میں ہے کہ
 ایک شخص خدا کی راہ میں مار گیا اور اس کا نام قتیل حمام ہوا اس جگہ سے کہ وہ ایک شخص سے اس واسطے لڑا
 کہ اس کا مال وہ دیکھ لے اس سے اسی پر مل گیا اور اپنی نیت کی طرف منسوب ہوا۔ اور عداوہ رضی اللہ عنہ کی حدیث
 میں بیان مزی ہر مَسْ عَدَاؤُہَا یُوْنِیْ اِلَآ عَقْلًا اَوْ لَہُ مَا یُوْنِیْ اور حضرت ابی مسر ماتے ہیں

مذاق انما رقیبہ جبراً احیاء علوم الدین جلد چہارم

کہ میں نے ایک شخص سے مدد چاہی کہ غزوہ میں میرے ساتھ ہوا تو نے کہا کہ میری لیے چھ اجرت مقرر کر دو تو ساتھ دون میں نے ویسا ہی کیا اور اس ماجرا کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا آپ نے فرمایا کہ او سکودینا اور آخرت سے او س بقدر طلبا جو تو نے مقرر کر دیا تھا اور بنی اسرائیل کے قصوں میں ہے کہ ایک شخص بالو کے ٹیلوں پر قحط کی حالت میں گذرا اور اپنے دل میں کہا کہ اگر یہ ریت طعام بچتہ ہوتا تو میں لوگوں کو بانٹ دیتا اللہ تعالیٰ نے او کے نبی پر وحی بھیجی کہ او س شخص سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے تیرا صدقہ قبول کیا اور تیری حسن نیت کا مشکور ہوا اور تجھ کو وہی ثواب دیا کہ اگر البیاض اس قدر کھانا ہوتا اور تو او سکو بانٹ دیتا اور یہ بہت سی احادیث میں آیا ہے کہ مَنْ هَكَاءَ عَسَاوَةٍ وَكَهَكَاءَ كَيْتٍ لَهُ حَسَنَةٌ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث میں ہے کہ جس شخص کی نیت دینا ہو اللہ تعالیٰ او کا افلاس و سکی آنکھوں کے سامنے کر دیتا ہے اور وہ ایسے وقت میں نیا سے مفاتح کرتا ہے کہ زیادہ رغبت دنیا کی او سکو ہوتی ہے اور جس کی نیت آخرت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ او سکی غنا او دل میں کر دیتا ہے اور او سکا سامان او پیر جمع کر دیتا ہے اور وہ دینا میں اہتر ہو کر او ٹھہرا ہے اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لشکر کا ذکر کیا جس کا خف یلنے زمین میں دھنسا جھل میں ہو حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ یا حضرت اونہیں وہ شخص بھی ہو گا جو زبردستی یا اجرت کے سبب ہمراہ ہو آپ نے فرمایا کہ او کا حشر او کی میتوں پر ہو گا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں نے سنا ہے کہ فرماتے تھے اِنَّمَا يَفْتَتِلُ الْمُفْتَتِلُونَ عَلَى الْيَسَارَاتِ اور ایک حدیث میں ہے کہ جب دو صفیں ملتی ہیں تو فرشتے او تر کہ خالق کو درجہ بدرجہ لکھتے ہیں کہ فلان شخص دنیا کے واسطے لڑتا ہے اور فلان جمیت کے لیے اور فلان تعصب کیواسطے خبردار کہ کیسویہ رکھو کہ خدا کی راہ میں شہید ہوا جو شخص کہ اس عرض سے اڑے کہ خدا تعالیٰ کا بول ہے ہو وہ خدا کی راہ میں ہے۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا يَجْعَلُ كُلُّ عَبْدٍ عَلَى مَا كَانَتْ عَلَيْهِ اور احف بن سیرابی بکرو سے راوی ہیں کہ آپ نے فرمایا اِذَا اتَى الْمُسْلِمَانِ بِسُفْهِمَاكَانَ الْقَاتِلُ الْقَتُولَ فِي النَّارِ لوگوں نے عرض کیا کہ ایک تو قاتل ہونے کی جہت سے جاوے گا مقتول کا کیا باعث ہے آپ نے فرمایا کہ اسوہ سے کہ او نے دوسرے کے ماریکا راہہ کیا تھا۔ اور حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ میں ہے کہ جو شخص کسی عورت سے کسی قدر مہر پر نکاح کرے انیت و س کے او کی نہ رکھتا ہو تو وہ زانی ہے اور جو شخص کچھ قرض لے اور او س کے دینے کی نیت نہ ہو تو وہ چور ہے ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص خدا تعالیٰ کی واسطے جو شہو لگا دے گا تو قیامت کے دن

ہمیشہ کہ بینکے اور روزنی دوزخ میں۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ توریت میں لکھا ہوا ہے کہ جس عمل سے میری رضا مطلوب ہو وہ تھوڑا بھی بہت ہو اور جس سے میرا غیر ارادہ کیا گیا ہو گادہ بہت بھی تھوڑا ہے اور بلال بن سعد ان رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ بندہ مومن کا سا قول کہتا ہے مگر اللہ تعالیٰ اس کو اور اس کے قول کو نہیں چھوڑتا جب تک کہ اس کے عمل کو نہ دیکھے میں اگر عمل کرتا ہوں تو اس کے ورع کو دیکھتا ہوں اور اگر ورع بھی کرتا ہوں تو یہ دیکھتا ہوں کہ اس کی نیت کیا ہے میں اگر نیت درست ہوتی تو اس کے سب کام درست ہونگے۔ حال یہ کہ اعمال کی بنائیں ہیں نیت کے بغیر ہونے میں نیت کا محتاج

اور نیت غور لینے آپ خیر ہے گو کسی مانع کی جہت سے عمل ہو سکے

دوسرا بیان نیت کی حقیقت کا۔ جانتا چاہیے کہ نیت اور ارادہ اور قصد الفاظ مراد ہیں ایک معنی کیوں کہ اسے آتے ہیں اور وہ دل کی ایک حالت اور صفت ہے کہ علم و عمل کے بیچ میں ہوتی ہے عار تو اس سے پہلے آتا ہے اس وجہ سے کہ پہل اور شرط اس حالت کی علم ہی ہوتا ہے اور عمل اس کے بعد ہوتا ہے بدین نظر کہ اس حالت کا ثمرہ اور فرع ہے کہ چونکہ یہ ظاہر ہے کہ ہر ایک کام یعنی ہر ایک حرکت و سکون اختیار میں تین چیزیں ہوتی ہیں ارادہ ہے علم اور ارادہ اور قدرت اس لیے کہ انسان جس چیز کو نہیں جانتا اس کا ارادہ نہیں کرتا پس اس کا جانتا ضروری ہوا اور کام نہیں کرتا جب تک کہ ارادہ نہیں کرتا تو عمل کے لیے ارادہ کی ضرورت ہوتی ہے اور ارادہ کے معنی میں کوئی کلمہ ایسا نہیں ہوتا ایسی چیز کی طرف جو اس کے عہدے میں اس کے مقصد و سکے موافق ہو خواہ اس وقت ہو یا انجام کو اور چونکہ انسان کی سرشت اس طرح کی ہے کہ بعض امور اس کے موافق اور اس کی غرض کے مناسب ہوتے ہیں اور بعض مخالفت تو ضرور ہوا کہ اس کو محتاج مناسب موافق چیز کے اپنی طرف کھینچنے کی اور بری چیز کو اپنے نفس سے علیحدہ کرنے کی پڑی اس لیے اس بات کی حاجت ہوتی کہ مضر اور مضیہ چیزوں کو جانی اور پہچانے تاکہ مفید کو حاصل کرے اور مضر سے بھاگے مثلاً جو شخص غنہ کو نہیں دیکھتا اور نہیں پہچانتا تو ممکن نہیں کہ غذا کھاوے اور جو شخص گری کو نہیں دیکھتا اس سے بھاگ بھی نہیں سکتا اس لیے اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور معرفت کو پیدا کیا اور اس کے لیے اسباب بنائے یعنی خواہ طنہ ہری اور باطنی اور رائے ہماری غرض نہیں پھر اگر غذا کو دیکھا اور جانا کہ یہ موافق ہے تب بھی کھانے کے لیے یہ امر کافی نہیں جب تک کہ آدمی میں میل و رغبت و خواہش غذا پر نہ لگجھنے کہ نوالی ہو دیکھو بعض غذا دیکھتا بھی ہے اور جانتا ہے کہ یہ موافق ہے مگر رغبت کے منونے اور قوت محرکہ کے جانے پہنچنے سے اس کو کھانا نہیں مل سکتا لیکن اللہ تعالیٰ نے میل و رغبت و ارادہ پیدا کیا اور مراد ہمارے اس سے یہی ہے کہ نفس میں ایک اشتیاق اور دل میں توجہ رکھ دی پھر یہ رغبت اور ارادہ بھی نیت ہے

جیسا کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ اپنا حق آدمی کھانا لکھتا بھی ہو اور اس کا ساول کرنا بھی چاہتا ہے مگر اپنے
ایمان ہونے کی جہت سے نہیں کھا سکتا میں اس وقت کی دفع کے لیے قدرت اور احسان پر متحرک
میدان کے صفتے تناول کامل ہو۔ پس عصب و دون قدرت کے حرکت نہیں کرتا اور قدرت ارادہ کی
متنظر رہتی ہے اور ارادہ علم و معرفت خواہش و اقتقاد کا منتظر رہتا ہے یہی اسات کا دل میں پیر
سمتہ ہو مارے کہ وہ شے جسے موافق ہو تو جسے معرفت صمم ہو جاتی ہو کہ طمان حیرت مری کے موافق ہے
اور اس کا کرنا ضروری ہو کوئی دوسرا مانع بھی ہو تو ارادہ اوٹھتا ہے اور رغبت تمام ہوتی ہو اور جس
ارادہ اٹھتا ہو تو قدرت احسان کے حرکت نیسے کو تیار ہو جاتی ہو حال یہ کہ قدرت ارادہ کی مانع ہے
اور ارادہ حکم اختفا کا خادم ہو تو میت کی تعریف اس صورت میں یہ ہوئی کہ وہ ایک صفت متوسطہ تھا
اور قدرت کے درمیان میں جو یہی ارادہ اور نفس کا اوٹھنا رعیت اور میل کے حکم سے یہی چیز کی طرف
جو اس کی مرض کے موافق حال میں یا مال میں میل دل محک کہ تعرض مطلوب ہوتی ہو اور باعث پیکر ہو
اور یہی غرض اور بجا رہے والی نیت کیا ہوا مقصد ہو اور آخر مقصد اور نیت ہو اور قدرت کا پاس
پاؤں و غیرہ کو ہلا مائل ہے مگر اس کا کہ راہ گنہہ ہوا قدرت کا عمل کے لیے کبھی ایک ہی باعث ہو جاتا
اور کبھی دو باعثوں سے جو ایک ہی عمل میں آگئے ہو جاتے ہیں اور ان دونوں میں کبھی یہ صورت ہوتی
کہ ہر واحد قدرت کے راہ گنہہ ہونے پر قادر ہو جاتا ہو کبھی قاصر کہ بدون اختلاص دوسرے باعث کے
کافی نہیں ہوتا اور کبھی ایک کافی ہو جاتا ہو مگر دوسرا باعث اور اس کا معاون و مددگار ہو جاتا ہے گویا
دوستی میں ہوتا اس لیے اس حیلوں اقسام کے لیے جا احسان نام اور تالین ہوتی جیسا ہمیں
یہی قسم ہے کہ باعث صرف اکیلا ایک ہی ہو مثلاً اگر آدمی یہ کوئی درندہ حملہ کرے تو جیسے ہی وہ آوے
دیکھیکھا خود اپنی جگہ سے اوجھ کھڑا ہو گا اس صورت میں اور اس کا محک بھرھاگے کی غرض کے اور کوئی
سہارا اس لیے کہ حیلان سے درندے کو دیکھا اور اس کو اپنے نص کے لیے مضر ہا اوس وقت اور اس
بھاگنے پر رنج ہو اور وہی رنج کے موجب قدرت بھی کام کرنے لگی اسی صورت میں ہی کہ جاتا
کہ نیت اس شخص کی دندے سے بھاگے ہی کی ہو کھڑے ہوئے سے اور کچھ مطلب نہیں ایسی
نیت کو نیت حاصل کہتے ہیں اور اس نیت کے مقتضا کے وہ افاق عمل کرنے کو خلاص کہتے ہیں اپنے
اگر طمان عریض باعث کے دیکھا جائے تو اس عمل کو خلاص کہنا چاہیے جسے سہی یہ ہیں کہ غیر کی
سارکت اور ملط سے خالص ہے۔ دوسری قسم یہ جو کہ عمل کے لیے دو باعث جمع ہوں اور ان دونوں
سے سہ ایک تھا بھی قدرت کے محک ہونے کے لیے کفایت ہو اس کی مثال محسوسات میں ہے کہ

دو آدمی ملکر ایک بھاری بوجھ اتنے زور سے اٹھائیں کہ اگر تنہا بھی اٹھا زور ہوتا تو کافی تھک
 اور بھاری غرض کے بموجب یہ مثال ہو کہ آدمی سے اور کافر کوئی فقیر رشتہ دار کچھ حاجت کی درخواست
 کرتے اور وہ اسکو پورا کرے اور اس کے فقر اور قربت دونوں کا لحاظ کرے اور بہت کچھ دے
 کہ اگر یہ فقیر نہ تابت بھی میں صرف قربت کے باعث اسکی حاجت پوری کر دیتا یا قربت نہ ہوتی تو
 فقر ہی کی وجہ سے حاجت روائی کرتا اور دل میں قربت کا اپنے نفس سے یقین ہو کہ اگر کوئی رشتہ دار
 غنی درخواست کرے تو اسکی تمنا و حاجت میں رغبت کر گیا یا کوئی فقیر چہنی سوال کرے تب بھی
 رغب ہو گا۔ اسی طرح جس شخص کو طبیعت حکم ترک غذا کا دیا ہو اور اسی آشنا میں عرفہ کا دن آ جاوے اور
 وہ روزہ رکھے اور جانے کہ اگر عرفہ نہ ہوتا تو کچھ روزہ کی وجہ سے غذا ترک کر دیتا اور پھر نہ ہوتا تو نہ ہوتا
 کی خاطر کھانا نہ کھاتا اور اب دونوں جمع ہو گئے اور اسنے عمل کیا اور دوسرا باعث پہلے باعث کا رفیق ہوا
 تو اس دوسرے باعث کا نام ہم رفیق کہتے ہیں یعنی دونوں باعث ایک دوسرے کے رفیق ہیں۔ اور
 تیسری قسم یہ ہے کہ دونوں باعثوں میں سے تنہائی کی صورت میں کوئی بھی کافی نہ ہو مگر دونوں ملکر
 باعث حرکت قدرت کے ہوئے ہوں محسوسات میں اسکی مثال یہ ہے کہ دو کمر و ملکر کسی چیز کو اوٹھاؤ
 کہ جدا جدا اٹھانے داوٹھ سکتی ہو اور ہائے مطلب کی مثال یہ ہے کہ کسی آدمی کا رشتہ دار غنی اس کے
 پاس آئے اور ایک دیر لگنے تو اسکو نہ دے اور چہنی فقیر اگر لگنے تو اسکو بھی نہ دے لیکن اگر قریب
 لگنے آوے تو اسکو دیدے اس صورت میں اس کے ارادے کا باعث دونوں باعثوں یعنی قربت
 اور فقر کے ملنے سے ہو گا۔ اسی طرح ہو کہ اگر صرف قصد ثواب ہی ہوتا اور سائل تنہائی میں ملتا تو نیس پر آوے
 نہ تو یا بھر غرض میں ملتا ہوتا اور ملنے والا ایسا فاسق ہوتا کہ اس کے دین میں ثواب نہ ہوتا اور جب
 دونوں باتیں جمع ہو گئیں تو ملکر دل کو حرکت دی اس قسم کے باعث کا نام ہم شریک کہتے ہیں۔ اور
 چوتھی قسم یہ ہے کہ دونوں باعثوں میں سے ایک تو ایسا ہو کہ اگر تنہا ہو تو کارگر ہو جائے اور دوسرا
 ایسا نہ ہو مگر جب پہلے اسکے ساتھ ملتا ہے تو کچھ نہ کچھ مدد اور سہولت کر دیتا ہے اسکی مثال محسوس
 بیرون میں یہ ہے کہ کوئی شخص زبردست کچھ بوجھ اٹھاتا ہو اور اسکو کوئی کم زور بھی سہارا دے
 چند قوی آدمی خود اسکو اٹھا سکتا تھا اور ضعیف سے ممکن نہ تھا کہ اٹھا سکے مگر تاہم کچھ آسانی
 دے گا۔ میں ہو جاتی ہے اور ہماری مراد کے موافق مثال ہو کہ اگر کوئی شخص کسی طبیعت یا قصہ کا
 دی ہے اور اتفاق سے وظیفہ یا صدقہ کے وقت کچھ لوگ آئے تو اس کے دیکھنے کے باعث

اور یہ وہ عمل آسان ہو گیا اور ایسے نفس سے اس بات کو حاکم بنا کر کہ اگر تمنا ہو تا تب بھی اپنے عمل پرستی کرتا اور اگر طاعت کا خیال نہ ہو تا تو صرف یہ ایسی نہ تھی جس سے وہ عمل سرزد ہوتا میں اس طرح کی نیت میں کسی قدر احتیاط ہوتا تھا اور ایسی قسم کے باعث کو معین سمجھتے تھے جن حال یہ کہ دوسرا باعث یا نہیں ہوتا تھا یا تشریک یا نہیں اور ہاں سب کا حکم ہم احلاس کی محصل میں سمجھنے کے بیان متعدد و نیت کے اقسام کے بیان سے جو اس واسطے کہ عمل تابع نیت کا ہوتا ہے اور اسی سے حکم حاصل کرتا تھا پہلی اور ثانیہ ہوتا تھا **الاحتمال بالیقین** اور ظاہر ہو کہ تابع کا جو کچھ حکم نہیں ہوتا ہے حکم مستوحش ہی کا کہ کتابے تیسرا بیان اس حدیث کے بھید کے بیان میں ہے **ثَلَاثُ مَعْنٍ** یعنی ایماندار کی نیت اور اس کے عمل سے بہتر حدیث میں جو وارد ہو تو اس کی کیا وجہ ہو اور اس سے کیا مراد ہو۔ بعض شخصوں کو یہ خیال ہو کہ نیت کی ترجیح کا باعث یہ ہے کہ نیت ایک پوشیدہ چیز ہے سوا خدا و تعالیٰ کے اور یہ کوئی واقعہ نہیں ہوتا اور عمل ظاہر ہو اور پوشیدہ عمل کو فضیلت ہوا کرتی ہے ایسی نیت کو بھی ترجیح ہوگی ہر چند اتنی بات درست ہو کہ پوشیدہ عمل کو فضیلت ہوا کرتی ہے مگر وہ بیان مراد نہیں اس لیے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ اگر آدمی نیت کرے کہ خدا و تعالیٰ کا ذکر اپنے دل سے کرے یا مسلمانوں کے کام میں مل کر رکھ تو نیت تفکر کی خود تفکر سے بہتر ہو۔ اور کبھی یہ کہ نیت کا ہوتا ہے کہ ترجیح نیت کی یہ وجہ ہے کہ نیت تو انجام عمل تک پہنچتی ہے اور اعمال میں دوام نہیں ہوتا اور یہ وجہ بھی صحیح ہے اس لیے کہ اس سے یہ لازم آتا ہے کہ عمل کثیر عمل قلیل کی نسبت کہ بہتر ہو علاوہ از بن ہر مرد و عورت کی نیت کو دوام ہوا کرے اس لیے کہ نیت اعمال شمار کی کبھی صرف چند گنتی کے لحاظ تک ہوا کرتی ہے اور اعمال دیر تک رہا کرتے ہیں اور عموم حدیث سے یہ پایا جاتا ہے کہ نیت کو عمل پر ترجیح ہو۔ اور بعض یہ تقریر کرتے ہیں کہ اس کے معنی ہیں کہ اگر نیت صرف ہو تو وہ محض عمل بدون نیت سے بہتر ہو یہ چیز ہے تو ہر کہ عمل مرد و نیت سے نیت اچھی ہو مگر یہ مراد نہیں ہو سکتی اس لیے کہ عمل بدون نیت یا غفلت کے ساتھ میں کوئی بھی خیر نہیں اور نیت اگر عمل سے تنہا ہو تو وہ بالکل خبر ہو اور ترجیح اور نیتیں اشیاء میں ہونی چاہیے جو اصل چیز میں مشترک ہوں بلکہ مراد یہ ہے کہ جو طاعت کو نیت و عمل سے مرکب ہوا اور نیت بھی اس جملہ حیات ہوا اور عمل بھی تو ساری طاعت میں سے نیت و نیت عمل کے بہتر ہے یعنی نیت اور عمل ہر چند دونوں مستفود میں تاثر رکھتے ہیں مگر نیت کی تاثر عمل کی نسبت کہ بہت ہوتی ہے پس حدیث مذکور کے معنی یہ ہوئے کہ نیت ہمیں کی نیت اور اس کی طاعت کے اس عمل سے بہتر ہے جو وہ بھی نیت اور اس کی طاعت کے ہوا اور حصر میں ہے کہ نیت میں بھی اختیار ہو اور عمل میں بھی ہو بلکہ دونوں عمل میں

نفس میں تواضع پانا ہے تو جب اپنے اعضا سے اوپر مدیا ہو گیا اور ان کی شکل تواضع کی بناویں
تو اس کی تواضع بچتے ہو جاوے گی اور جو شخص اپنے دل میں یتیم برترس پاتا ہو جب اس کے سر پر ہاتھ پڑے
اور بیکار کر گیا تو وہ صفت دل میں بچتے ہو جاوے گی اور ایسی صورتوں میں عمل و بدنیت ہرگز مفید نہیں
مثلاً گوئی یتیم کے سر پر تو ہاتھ پھرے مگر دل میں غافل ہو یا یہ گمان کرے کہ میں کہنے پر ہاتھ پھیرتا ہوں
تو ایسے عمل سے اعضا کی تاثیر دل میں کچھ بھی نہو گی اس طرح جو شخص براہ غفلت سجدہ کرے اور اس کا
دل دنیا کی فکر وں میں مشغول و متفرق ہو تو اس کے زمین پر پیشانی رکھنے سے دل پر کچھ تاثیر نہیں ہوتی
جس سے کہ تواضع بچتے ہو اس طرح کے سجدے کا وجود اور عدم برابر ہے اور جس چیز کا وجود اور عدم علیٰ طاوہن
مطلوب کے برابر ہو اس کو باطل بیکار کہا کرتے ہیں اس سے یہ نتیجہ نکلا کہ عبادت بدون نیت کے باطل ہے
اور یہ اوس صورت میں ہو کہ سجدہ غفلت سے کیا ہو پس جبکہ اوس سے قصد یا یا کسی شخص کی تعظیم کا کیا ہو
تو اس کا وجود و عدم ہی برابر نہو گے بلکہ ایک خرابی بھی بڑھاوے گی یعنی جس صفت کی تاکید مطلوب تھی وہ تو
نہوئی بلکہ جس صفت کا استیصال منظور تھا اس کی تاکید ہوئی اور وہ صفت یا کی ہو جو دنیا کی طرف میل
کرنے میں داخل ہو یہ وجہ ہو نیت کے بہتر ہونے کی عمل سے اور اسی سے معنی اس حدیث کے بھی سمجھ
میں آتے ہیں مَنْ كَمَحَسَنَةٍ لَمْ يَحْسَنْهَا كَتَبَتْ لَهُ حَسَنَةً اَسِيْلَهُ کہ دل کا قصد کرنا اور اس کا خیر
کی طرف میل ہونا اور ہوا و نفسانی اور محبت دنیا سے منحرف ہونا ہے جو پہلے سری کی خوبی ہے اور
عمل سے پورا کرنے سے اوس خوبی کی تاکید ہو جاتی ہے مثلاً قربانی کے فوج سے مقصود گوشت اور
خون نہیں بلکہ یہ مراد ہے کہ دل محبت دنیا سے پھر جائے اور خدا و تعالیٰ کی رضا کو اپنے مطالب سے مقدم
جائے اور خدا و تعالیٰ کی راہ میں دیے اے اور یہ بات نیت اور محبت کے مصمم کرتے ہی حاصل ہوتی ہے
گو کسی مانع کی جہت سے نوبت عمل کی نہ ہو بچے چنانچہ قرآن مجید خود شاہ ہے کہ اَلَيْسَ لِلّٰهِ لَكُمْ ذِكْرٌ
وَلَا ذِكْرُكُمْ اَلَيْسَ لِلّٰهِ الْغَنِيُّ اَلَيْسَ لِلّٰهِ الْغَنِيُّ اَلَيْسَ لِلّٰهِ الْغَنِيُّ اَلَيْسَ لِلّٰهِ الْغَنِيُّ اَلَيْسَ لِلّٰهِ الْغَنِيُّ
اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ کچھ لوگ میرے میں ہیں اور جہاد میں جہاد
نہیں ہیں اس واسطے کہ ان کے دل نیت بخیر ہونے اور خدا و تعالیٰ کا کلمہ بلند کرنے اور مال و جان کے
بچ کرنے اور شہادت کی رغبت کرنے میں ایسی ہی تھے جیسے اون لوگوں کے تھے جو جہاد کو نہ سمجھتے تھے
موت بدن علیحدہ تھے کسی خاص مانع کی جہت سے شرکت بدنی نہو سکی تھی اور ان معنوں سے ب
حدیث جو بمنہ نیت کی فضیلت میں وارد کی ہیں سمجھ میں آجاوے گی تو ان کو ان معنوں پر مطابق
کر کے دیکھ لینا چاہیے تاکہ اسرار میں کشف ہو جاوے۔

جو تھیں اسباب حواہل کثرت سے متعلق ہیں اور انکی تفصیل کے ذکر میں منع ہو کر اعمال اگرچہ بہت سے اقسام میں منقسم ہو سکتے ہیں مگر یہی کہہ سکتے ہیں کہ وہ فعل میں باطل اور حرکت میں یا سکون اور حصول ماندہ کے لیے ہیں یا دفع ضرر کے لیے اور فکر کے ہیں یا ذکر کے اسیر طبع بہت سے ہوتے ہیں کہ اوکسا شمار بھی نہیں ہو سکتا مگر تاہم اوکی تین قسمیں ہیں اول معاشی دوم طاعات سوم مساحات ان تینوں قسموں میں نیت کے باعث جو تغیر ہوتا ہے وہ متصل لکھا جاتا ہے قسم اول معاشی کا حال تو یہ ہے کہ نیت کے باعث اس میں کچھ تغیر نہیں ہوتا پس اگر کوئی جاہل حدیث یا کلام افعال بالذاتیات سے پرستے کہ معصیت مسبب نیت کے طاعت ہو جاتی ہے تو یہ شخص غلطی سے مثلاً ایک شخص کے یاں حطر کے باعث کوئی شخص دوسرے کی غیبت کرے یا فتنہ کو کسی سے مال کھلائے یا مال حرام سے دوسرے یا سحر یا سحر و نائمے اور نیت جبر کرے تو سب محال کی ہیں نیت کے باعث ان امور کا ظلم اور معصیت ہونا حاکم مریکا ملک مقتضائے شرع کے خلاف اس سے جبر کی نیت کرنی دوسری برائی جو نہیں اگر دہشتہ ایسا کر گیا تو دہشتہ شرع ہو گا اور اگر نیت کی ہے اگرچہ تو جہالت کے باعث لکھا ہوا ہو گا کیونکہ علم کی طلب ہر مسلمان پر فرض ہے۔ اور خیرات کا جبر ہونا شرع ہی سے معلوم ہوتا ہے جو خیر تر ہے وہ خیر کیسے ہو سکتی ہے بلکہ اہل پیہ کہ تہوت بھی اور ہوا باطنی اس امر کو دل میں ڈالتے ہیں ایسے کہ جب دل طلب جاہ اور لوگوں کے دل اپنی طرف کرنے کا اور حیل و نضانی کا اہل متواسے تو جاہل آدمی پر شیطاں کو خوب دغا کار مانتے ہیں۔ اور یہود حضرت موسیٰ رحم فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانی کسی معصیت سے اتنی بڑھ کر نہیں جتنی جہل کی معصیت جو لوگوں نے دیکھا کہ حسرت جہل سے بڑھ کر کبھی کوئی چیز انکو معلوم ہو اور انھوں نے فرمایا کہ ان ایسی محال سے جاہل ہو یا زیادہ حسرت ہو اور واقعہ میں آپ کا قول درست ہوا ایسے کہ جہل مرکب بالکل راہ تعلیم کی بدکردار ہے مثلاً جو شخص جانتا ہو کہ مجھے علم ہے وہ کیوں کہنے کا کیسے سچ کہتا ہے

انکس کہ نداد و بداد کہ بداد	اور مجلس مرکب امداد ہر بداد
-----------------------------	-----------------------------

اسیر طبع علم سے حادیتعالیٰ کی اطاعت کرنی اساطعتوں سے افضل ہے اور علم کا علم سب علم کی جڑ ہے جیسے کہ جہل کا جہل سب جہالتوں کی اہل ہے تو جس شخص کو علم نافع اور فاضل کا حال معلوم ہو وہ اذہن علوم میں مستغول ہو گا حیر لو کہ جھکے ہوئے ہیں اور وہ علوم و امہیات ہیں جو ان کے لیے دنیا کے وسیلہ ہیں اور ایسے ہی علوم میں مصروف ہونا ماندہ جہالت اور عقل فساد عالم ہے۔ چاہے یہ کہ جو شخص جہالت کے باعث معصیت سے قصد جبر کرے تو اوکسا عذر جہالت نہیں بنا جاوے گا کیونکہ اللہ ایک صورت میں منع ہو گا

کہ اوسکو مسلمان ہوئے تھوٹے دن ہوئے ہوں اور ملت سیکھنے کی غلی ہو ورنہ ظاہر ہے کہ خدا تعالیٰ
 رو شاہ فرمایا جو فاسق اہل الذکران کلمہ لکھو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 لا یغفر الذنوب الا علی الجہل ولا یجحد الا علی الجہل ان یسکت علی جہلہ ولا للعالم ان
 یسکت علی علمہ اور ساجد اور مدرسے مال حرام سے ہوا کہ جو بادشاہوں کا تقرب کرتے ہیں
 اوسکے قریب یہ بھی ہے کہ جو لوگ بیوتوں اور شہر میں ہوں اور فتنہ و فحور میں مشغول اور اسی بات پر
 آواہ ہوں کہ علمائے جہل کے اور فقہاء کو بہکانے اور لوگوں کی ولداری اور مال دنیاوی اور مستاع
 بادشاہوں اور تہیوں اور مساکینوں پر دانت رکھتے ہوں اور کو علم پڑھایا جائے اسلئے کہ ایسے ہذات
 جب علم سیکھتے ہیں تو خدا تعالیٰ کی راہ کے راہزن ہوتے ہیں اور ہر ایک اپنے شہر میں دجال کا نائب بن کر
 دنیا پر جھگڑتا ہے اور ہوا و نفسانی کا اتباع کرتا ہے اور تقویٰ سے دور رہتا ہے لوگوں کو اس کے
 دیکھنے سے خدا تعالیٰ کی نافرمانیوں کی جرات ہوتی ہے پھر یہی علم اوس شخص سے دوسرے کسی اوس
 جیسے کو ملتا ہے وہ بھی اول و ستار کے قدم بقدم چلتا ہے اسلئے یہ علم مسلسل ہوتا چلا جاتا ہے اور
 سب سطح کے عالم اوس علم کو وسیلہ شکر کرتے ہیں اور ان سب کا وبال اوس معلم اول پر رہتا ہے جو
 باوجود نیت فاسد شاگرد کے اوسکو علم پڑھایا اور انھوں سے اس کے تمام معصیت اقوال و افعال
 اور کھانے پینے مسکن وغیرہ میں دیکھ لیتی اور اوسکی تعلیم موقوف نہ کی اسلئے کہ عالم جب مر جاتا ہے
 تو اس کے آثار شر کے جہان میں ہزار و ہزار برس تک پھیلے رہتے ہیں اور اچھا وہی ہے جو مرے او
 اس کے ساتھ اوس کے لٹا ہو گا بھی خاتمہ ہو جائے۔ پھر تعجب یہ ہے کہ ایسے عالم جہالت سے یہ کہتے ہیں
 انما الاعمال بالنیات میں تو علم دین کے پھیلانے کی نیت کی ہے اگر سیکھنے والا اوسکو فساد میں مبتلا
 کر گیا تو ضرور اس کا سہ ہے نہ میرا میری نیت تو میری تھی کہ وہ اوس سے امور خیر پر مددے اوس کے اس قول کا
 منشا ریاست کی محبت اور محمد دم مینا اور زیادتی علم کا تکبر ہے اور شیطان جو اسلئے ریاست کی محبت
 کے اوپر یہ امور مثبتہ کر دیتا ہے مگر ہر کوئی نہیں محسوس کرے وہ شخص اس بات کا جواب کیا دے گا کہ ایک شخص نے
 راہزن تلوار پر کردی اور اوسکو گھوڑا اور دوسرے کو از م تیار کر دیے جن سے وہ اپنے مقصود پر مددے
 اور پھر یہ کہتا ہے کہ میں نے نیت سخاوت اور دینے کی لڑی ہے جو اللہ تعالیٰ کے عہد خلاق میں
 سے ہے اور میری نیت ہے کہ وہ شخص اس تلوار و سامان سے خدا کی راہ میں لڑے اور غازی کو
 یہ سامان دینا ظاہر ہے کہ بڑے ثواب کی بات جواب اگر وہ خود اوسکو ہر فی میں صرف کرے تو میں
 لیا کروں وہ خود کو گناہگار ہو گا حالانکہ سب نعمت کا اتفاق ہو کر راہزن کو اسباب رہزنی سرمد پہنچاؤ

حرام ہوا وجودیکہ سخاوت سبب حلاقیت سے محسوب ہوا اور اسکی شان میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کہ اللہ تعالیٰ کے تین خواہاں ہیں جو کوئی آدمی میں سے ایک سے بھی اسکی طرف تقرب کرتا ہے وہ جنت میں داخل ہوتا ہے اور اولیٰ سبب میں محسوب شدہ کو سخاوت ہو میں کیا وہ کہ اس سخاوت کو حرام کر دیا اور راہرن کے قریبہ حال کو دیکھنا و حب فرما دیا میں حکیم اور اسکی عادت نظر ہو گئی کہ وہ ہتیار کے اوپر مدد لیتا ہے تو اس سے ہتیار روکنا چاہیے لہذا چاہیے نہ کہ اولیٰ سے یا اس سے اسکو دینے کا یہاں اوہ علم بھی وہ ہتیار ہو کہ اس سے شیطان اور دشمنان عدائے حلقے میں اور بعض اوقات اس سے دشمنان عدائے کو مدد دینا بھی ہو جیسے ہوا ہنسا می تو جو شخص ہتھیہ دنیا کو دین برترجیح دیتا ہے اور اپنی خود آہستہ برگر حصول خود ہتھی سے سبب علم علی کے عاجز ہو تو ایسے شخص کو علم سے مدد دی کیسے جائز ہو کہ وہ اس علم کی مدد سے اپنے ستوات کے حاصل کرے برقرار ہو جائے۔ ہر گاہ سلف کا دست و پخت کہ جو شخص اسکی باتیں کہ دور رفت رکھتا تھا اس کے احوال کے تحسین میں ہتھے تھے اگر اس سے ایک شخص بھی مقصود رکھتے تو اسکو برا حانتے اور خاطر داری اور عظیم چھوڑ دیتے اور اگر بدکاری یا حرام چیز کو حال سمجھا دیکھ دیتے تو اسکو اپنی مجلس سے نکال دیتے اور بولنا چھوڑ دیتے کوئی بات سکھانے کے تو کیا معنی اس واسطے کہ اسکو معلوم تھا کہ جو کوئی تحسین مستند سکھاتا ہے اور اس کے بموجب عمل نہ لگتا اسکو غیر حلال استعمال کرتا ہے تو وہ اور کچھ نہیں سیکھتا صرف شر کا وسیلہ ڈھونڈھتا ہے اور تمام کار بر سلف عالم بدکار پناہ مانگی جاہل بدکار سے نہیں مانگی۔ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ کے حال میں لکھا ہے کہ ایک شخص آپ کی حدیث میں ہر سون سے آمدورفت استفادہ کے طور پر لکھتا تھا اتفاقاً آپ نے اس سے مسہ یہ لیا اور لکھنو کو قوت کی نظر عنایت سے ڈال دیا اس شخص نے ہر چند تغیر مزاج کا عاعت یو چھا مگر آپ نے ملاقات سے آخریت اصرار کے بعد فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ تو نے اپنے گھر کی دیوار کو شرک کی جانب سے گارا لگایا اور تداہم مٹی لے لی جو اور وہ مسلمانوں کی راہ کی ناک ہے لہذا اب تجھ میں لیاقت نہیں ہے کہ علم کی نقل کرے پھر سبک لوگوں کا حال نگرا لی طلبہ کا اسطرح تھا اور اس سببی مائیں عجمی لوگوں اور شیطان کا نامعداد اول بر بھی رہتی ہیں گواؤ کے پاس چادرین اور چوڑی چوڑی آئینیں ہوں اور وہ خود زبان زبان اور خوش تقریر ہوں اور علم بھی بہت سناکتے ہوں مینی وہ علم حسین دنیا سے ڈھانے اور روکنے کا بیانا اور آخرت کی ترغیب و طلسم ہو بلکہ وہ علم جو حلق میں مروج ہوا اور اس کے بہت مال حرام جمع کرتے ہیں اور لوگوں کی بیرونی جانتے ہیں اور ہر سون پر رٹوڑ حکم دیتے ہیں اس تقریر گزشتہ سے ثابت ہوا کہ حدیث اہل انکمال بالذات حاص و قسم حال کے لیے ہے یہی طاعات اور بیاحات کے لیے ہوا

اور اللہ تعالیٰ کے مابین دوستی کر موائے موجودہ کر کے ہیں، اسے استفادہ ہو تو دوسرے آخرت اور عصمت پر آنکھیں یہ کہ گناہوں کو خدا تعالیٰ کی شرم سے چھوڑے اور اس بات سے محترز رہے کہ خدا تعالیٰ کے کفر میں وہ بات نہ کرے جو تحقیقی ہتک حرمت ہوا اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کثرت سے آدم و حوا مسجد کی رکعتوں سے اللہ تعالیٰ اور کوسو سات باتوں میں سے ایک بات فرمائے یا کوئی عسائی لکھا جس سے خدا تعالیٰ کے مابین استفادہ ہو یا رحمت مارل ہوتی ہے یا علم عجیب یا ایک کلمہ جو راہدہ بتائے یا کئی بات سے چھڑائے یا گناہوں کا چھوڑنا خدا تعالیٰ کے خوف کے لیے یا اس کی شرم سے۔ پس بہت سی باتیں کرنے کا یہ طور ہے اسی پر سلاغات اور وساعات کو قرار دینا یا اس واسطے کہ کوئی طاعت ایسی ہو جس میں جو محفل بہت سی نجات کی موجودہ معمول کے دل میں اور میں سے اور یہ قدر آتی ہیں جس قدر کہ وہ طلب حیرت میں جدید اور فکر کرنا ہی ایسی اعمال تحریر ہو جائیں جس سے استفادہ ہو

تیسری قسم مباحات میں اور نہیں بھی ایک یا کئی باتیں اس قسم کی ہو سکتی ہیں جس سے کہ مباحات عمدہ قربات میں سے ہو جاویں اور اس سے بلند مارج حاصل ہوں مثلاً استخوان اور کوسو ہر حوالے سے مائل ہو اور جالوں کی طرح سہوا و رغبت سے او کو بجا لائے اور یہ بجا ہے کہ آدمی کسی خطرہ یا قدم و خطہ کو حقیقت کے لیے کو قیامت کو ان کی پوچھ ہوگی کہ کیوں کیا تھا اور اس سے کیا نیت تھی یہ صورت اس مباح میں ہو جس میں کراہت کا خلط نہ ہو اور ایسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خللاً لہا کھجور و خن کھجور عقیقہ اور حضرت معاویہ بن جملہ ہر کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اِنَّ الْعَبْدَ لَيَسْأَلُ عَنْ اَمْرِ الْاَمَانَةِ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى عَنْ كُحْلِ عَيْلٍ وَعَنْ فِتَاكِ الْيَمِينَةِ ثُمَّ يَسْأَلُ عَنْ نَسَبِهِ تَوَاضَعًا اور دوسری حدیث میں ہے کہ جو شخص خدا کی واسطے خوش ہوگا وہ سے قیامت کو ایسی طرح آوے گا کہ اس کی خوشبو تک سے بھی عمدہ ہوگی اور جو اللہ کی واسطے خوش ہوگا وہ سے قیامت کو ایسی طرح آوے گا کہ اس کی بدبو و مار سے بدبو سے بھی زیادہ ہوگی یہاں دیکھو کہ خوش ہوگا مباح ہے گزرت کا ہونا اور نہیں ضرور ہر آب اگر بھیجے کہ خوش ہوگا لکائی نفس کے خطوط میں سے ہے وہ خدا کی واسطے کیسے ہو سکتی ہے ہر قوا و سکنا جواب یہ ہے کہ جو شخص حمد کو یا اور اوقات میں خوش ہوگا وہ سے قیامت کو ایسی طرح آوے گا کہ اس کا مقصود صرف دنیاوی دنیا راحت پائے کا ہو یا اطہار اپنے محرم کا اور مال کی کثرت کا ہوتا ہے ہر جس حد کرین یا خلق کو دیکھنا یا مسطورہ ناکہ اور نکلے دلوں میں اس کی جگہ ہوا اور اس کا ذکر جب کرین تو کہیں کہ جو شخص خدا آدمی جو خوش ہو سے ذوق یا یہ مسطور ہو کہ اسی عورتوں کے دلوں میں محبوب ہو جاوے اس طرح کہ وہ دیکھا کرتا ہو اور اس سے اس سے اس طرح کے ہو سکتے ہیں اور اس سے خوش ہوگا لکائی عصمت ہو جاتی ہے جو سچو ہے اس کی بدبو و مار سے

بڑھ کر قیامت میں پہنچ کر صرف پہلا تہذیب یعنی لذات و دنیاوی ہنسے راحت پانی البتہ معنیست
سوالی و سہل بھی ہوگا اور جس سے صاحب کا جھگڑا نہ ہوگا اور کو غائب ہوگا اور جو شخص کہ کوئی چیز دنیا
مباحات میں سے کر لیا تو قیامت کو اوپر عذاب تو نہ ہوگا مگر اوس قدر راحت آخرت کم کر دی جاوے گی
اور اگر تامل کرو تو بڑے نقصان کی بات ہو کہ یہاں کے ایک مرفانی کے عوض میں وہ رحمت جاوے گی
کم ہو جائے اور اگرچہ نیتیں خوشبو میں یہ ہیں کہ مثلاً اوس سے اتباع سنت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی جمعہ کے روز نیت کرے اور خانہ خدا کی تعظیم کی نیت کرے کہ خدا تعالیٰ کی زیارت کو مسجد میں
بے خوشبو نہ جانا چاہیے یا اپنے پاس النون کو راحت پہنچانے کی نیت کرے یا خود اپنے نفس سے بہرہ
وہ کرنے کی نیت کرے کہ جو میرے پاس بیٹھے اوکو ایذا میری بدبو کی منویا یہ نیت کرے کہ بہرہ
صورت میں لوگ میری غیبت کرتے ہوئے وہ غیبت سے باز رہیں اور میرے سبب خدا تعالیٰ
معصیت نہ کریں ایسے کہ جو شخص غیبت کا متعرض ہو تا رہے اور وہ اوس سے بچنے پر قادر ہو تو وہ اوس سے
شریک ہوا کرتا ہے یا خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ لا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَكَ إِلَى اللَّهِ قَدْ دَنَا اللَّهُ قَيْسُوا اللَّهُ عَزَّ
وَجَلَّ اے میرا شاہد جو کہ شرک و کفر بھی شر و اور نیت اپنے دفاع کے علاج کی کرے تاکہ خوشبو سے دین کا
زیادہ ہو اور امور دینی کا سمجھنا اور اومنین فکر کرنا آسان پڑے چنانچہ امام شافعی رحم فرماتے ہیں کہ جو
خوشبو اچھی ہوتی ہے اوسکی عقل زیادہ ہوتی ہے غرض کہ اس طرح کی نیتیں ایسی ہیں کہ جب آدمی کے دل پر
تجارت آخرت اور طلب غیر غالب ہوتی ہے تو ایسی نیتیں کرنے سے عاجز نہیں ہو کر سکتا ہے اور جس میں
کہ اوسکے دل پر آسائش دنیا ہی غالب ہو تو البتہ نیتیں اور اسکے دل میں نہیں آتیں اور اگر کوئی اور کفر بھی
کرے جب بھی اوسکا دل نہیں اور بھڑکے نیتیں کرے اور اگر کوئی ان نیتوں میں سے کرتا بھی ہو تو
صرف خطرے کے طور پر ہوتی ہیں کہ اوسکو نیت نہیں کہہ سکے اور مباحات بہت سے ہیں اور ان میں
نیتوں کی شمار ممکن نہیں اس ایک ہی مثال سے باقی کو قیاس کر لو۔ اور جو جہ سے بعض عارفین
فرمایا ہے کہ جو کچھ مستحب معلوم ہوتا ہے کہ ہر چیز میں ایک نیت کر لیا کروں یہاں تک کہ کھانے اور پینے اور
سنونے اور پاخانہ میں جانے اور دوسری چیزوں میں سب میں ایک نیت ہو اور یہ سب باتیں اوس قسم کی ہیں
کہ انہیں نیت تقرب الی اللہ کی کہہ سکتی ہو اوس سے کہ جو چیز کہ سب میں باقی رہنے اور مباحات بدنی سے
دل کے فارع ہونے کا جو وہ دین پر مبین ہوتی ہو مثلاً جو کھانا کھانے سے نیت کرے کہ عبادت پر
توت ہو اور صحبت سے یہ نیت کرے کہ دین کی درستی اور اپنی اہلیہ کے دل کی خوشی اور توفیق و لد
مالح کی امید سے بعد خدا تعالیٰ کی عبادت کرے اور بہت مجاہدی اوس سے پڑھے تو اس صورت میں

وہ شخص اپنے کھالے اور صحبت سے طاعت بجالانے والا ہوگا اور سب جملہ طوائف سے بڑھ کر سب
دوہون چیرن ہین تو جس شخص کے دل پر فکر و محنت غالب ہو اور سیراں دونوں سے خیر کی نیت کرنی محال
ہوگی۔ اس طرح جیسا ہے کہ جب آدمی کا مال جتنا ہے تو اس میں بھی نیک میت کرے اور کہہ دے کہ وہ
مال میں سب اچھا ہے اور یہ سے کہ میری صحبت کوئی کرنا ہو تو دل میں خوش ہو اس وجہ سے کہ اس کے
سومیں ہین عیبت کرے والا میری ترایان اوٹھاو گیا اور اس کے نامہ اعمال میں سے نیکیاں میرے
نامہ اعمال میں جلی آویگی اور اس امر کی نیت اس طرح کرے کہ جواب کیجئے چھپا ہوئے کہ حدیث تہلیل
میں جو کہ بنائے کا حساب ہوگا تو اس کے سب اعمال و نیت کے آجانے سے بیکار ہو جائیگا یہاں تک
کہ مستحق درج کا ہوگا پھر اس کے لیے اعمال صالحہ کا دفتر کھولا جاوے گا جس سے وہ سزا و جنت ہوگا
میں وہ شخص تعجب کرے کہ کیا کہ الہی یہ اعمال نہ میں نے کبھی کیے تھے تو اس سے کہا جاوے گا کہ یہ
اعمال دن و رات کر تھے تو میں محض نے تیری صحبت کی اور تجھ پر ظلم و ریادتی کی اور دوسری
حدیث میں ہے کہ بندہ قیامت کے روز اپنے حنات لاوے گا جو بہانے کے برابر ہوں اور اگر وہ اپنے لیے
ہوں تو جنت میں اصل ہو جائے مگر جو کہ ایسی صورت سے آویگا کہ کسی پر ظلم کیا ہوگا اور کسی کو گالی
دی ہوگی کسی کو مارا ہوگا ایسے ان سب مظلوموں کو اس کے حنات دیدے جاوے گئے یہاں تک کہ
اس کے پاس کوئی نیکی باقی رہیگی ورنہ اس سے کہے کہ الہی اسکی حنات ہو چکی ہیں اور ابھی جو دیار
باقی ہیں حکم ہوگا کہ اس پر اس کے سیات و اذکار اسکی ایک قہہ درج میں کو لکھ دے کہ اسکی کوئی نیکی
کہ اپنے حنات میں سے کبھی و حقیر جانے اور ایسا سو کہ اصل امور کو حقیر جانکر اس کے شرور سے بے
اور سوال اور حنات کے دل کے لیے اسکی جواب دہی کی تیاری نہ کرے اللہ تعالیٰ ہر ایک کو مرکا و ماہیانا ہے
جیسا کہ قرآن مجید میں قُلْ اِنَّ لَكَ ذِكْرًا نَقِیْتُ عَقْبًا اور بعض سلف سے منقول ہے کہ میں نے
ایک خط لکھا اور جانا کہ ہمایہ کی دیوار سے اس پر مٹی ڈالکر خشک کر دوں مگر دل نے مانا پھر میں نے
کہا کہ یہ تو مٹی جو اسکی کیا اصل ہے عرض مٹی سے اسکو خشک کر دیا اس کے بعد عیبت یہ آوارائی سے

حسبے ہین یہ حاکم یعنی روا | قیامت کو دیکھیں گے اپنی سزا
اور ایک شخص نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کے ساتھ نماز پڑھی دیکھا تو اب کا کپڑا اوٹا تھا اب کی
حدیث میں عرض کیا اب نے اپنا ہاتھ بڑھایا کہ کپڑے کو سیدھا کر لیں مگر پھر یہ کیا اس شخص نے اسکا
باعث پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں نے کپڑے کو جدی و تعالیٰ کے واسطے پہنا تھا میں نہیں جانتا کہ اللہ
غیر کے واسطے اسکو سیدھا کرے اور حضرت حسن مع فرماتے ہیں کہ قیامت کو کوئی شخص دوسرے آدمی سے

باب ہفتم تہذیب و اخلاص منہج فیصل اولیت کی فیصلہ جہت حقیت کو پہنچانا

ذائقہ العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین ج ۱

اور کھجکا اور کھجکا کہ میرا تیرا معاملہ خدا و تعالیٰ کے سامنے ہو وہ کھجکا کہ بخدا میں کھجکا جو نہیں جانتا وہ کھجکا کہ جانتا کیون نہیں تو نے ایک بیٹ میری دیوار میں سے لی تھی اور ایک وہاں میرے کپڑے میں لیا تھا اس سطح کے اخبار خالصین کے دل کے پرزے کے پتے میں پس اگر تم جوہ عقل اور حوصلہ رکھتے ہو اور مغالطہ کھاتے والوں میں نہیں تو اپنی احوال کے نگران ہو اور اس سے پیشتر کہ تم سے خطاب میں بالی کی کھجکا کھجکا کی جہت میں اپنے حرکات و سکنات کو سوچ سمجھ کر جو حرکت کر دو پہلے سوچ لو کہ کیوں کرتے ہو اور کیا نیت ہو اور اس کے باعث دنیا میں سے کیا ملے گا اور آخرت میں سے کچھ جاتا رہے گا کہ نہیں پھر دل کے بھی نگران رہو کہ کسی کام کے ترک میں کیا نیت کرتا ہے کیونکہ کام کا چھوڑنا بھی ایک فعل ہے اور میں بھی نیت صحیح کا ہونا ضروری ہے ایسا نہ کہ اس کا موجب کوئی ہوا یا غی ہو کہ جس پر گاہی نہیں ہوا کرتی اور غلام کی باتوں سے و حوکاست کھاتے اور اس کے باطن اور جھید پر غور کرتے رہو تا کہ حیطہ مغالطہ سے بچ جاؤ۔ حضرت زکریا علیہ السلام کے حال میں لکھا ہے کہ کیسی دیوار گارے کی اجرت پر بنائے تھے دیوار و اکون آپ کو دور و میان لادین اور آپ کا دستور تھا کہ بدوین اپنی ہاتھ کی اجرت کے کھانا نہ کھاتے تھے جس وقت آپ کھانا کھاتے تھے کچھ لوگ آپ کے پاس آئے آپ نے اونکی تواضع نہ کی یہاں تک کہ سب کھا چکے تو نہ کر آپ سے تعجب ہوا اس لیے کہ آپ سخی اور زار پر مشور تھے اور یہ گمان کیا کہ بطاہر تواضع کر لینا بہتر تھا آپ نے فرمایا کہ میں کچھ لوگوں کی ضروری کرتا ہوں اور ادھون نے مجھے روٹی اس لیے دی تھی کہ اذکار کا مرکز و طاقت مجہد میں آجائے میں اگر تم بھی اس گمان میں شریک ہوتے تو نہ تھا ارپٹ بھرتا نہ میرا اور میں اونکو کام میں ضعیف رہتا تو دیکھو کہ حافل آدمی نور خدا سے اسطرح باطن کو دیکھا کرتا ہے یعنی کام میں ہستی ہونی فرض کا نقصان ہو اور تواضع کھانے کی نہ کرنی نقل کا نقصان ہو ورنہ کھانے کے ہوتے ہوئے تواضع کی کیا پوچھ نہیں۔ اور بعض اکابر سے روایت ہے کہ میں حضرت سفیان ثوری رحمہ کی خدمت میں گیا اس وقت آپ کھانا کھاتے تھے مجھے کلام بھی نہ کی یہاں تک کہ اپنی اونگلیاں چائین پھر فرمایا کہ اگر میں یہ کھانا تو نہ نہ لیتا تو مجھے اچھا معلوم ہوتا کہ تم بھی اس میں سے کھاتے۔ اور حضرت سفیان ہی کا قول ہے کہ جو شخص کسی دوسرے کو اپنے کھانے میں شریک ہونے کو کہے اور اس کو کھانے کی رغبت نہ تو اگر اس کے کہنے سے دوسرا کھا لیا تب تو اس پر دو گناہ ہونگے اور اگر نہ کھا دیا تو ایک ہی گناہ رہے گا یعنی ایک گناہ تو نفاق ہے کہ باطن میں شرکت نہیں چاہتا تواضع ظاہری کرتا ہو اور دوسرا یہ ہے کہ اپنے بھائی مسلمان کو ایسی بات پر برا لکھتے کہ اسے کہ اگر وہ جان لے تو برا جائے پس آدمی کو چاہیے کہ اپنے سب اعمال میں اسطرح نیت کا تجسس کیا کرے جس کام کو کرے بدوین نیت مکرے اور اگر نیت اس وقت نہ ہو تو تو

کرے اسلئے کہ میت چاہے اختیار میں میں کہ جیسا ہے مومن ہو جاوے

یا شیخو! بیان اس مابین کہ میت اختیار میں نہیں ہوتی و درود صبح ہو کہ خاقل آدمی حیثیت کی
خون و عینہ لکھی ہے سنتا ہے اس قول موی کو سنتا ہے کہ اذکار اذکار بالذیات تو ایسے سب کا ہوں کے
شروع میں دل میں کہا کرتا ہے کہ میت کرتا ہوں جس کے واسطے پڑ جانے کی یا تجارت کی یا کھانہ کی
غیر اور گناہ کرتا ہے کہ میت ہو گئی حالانکہ یہ باتو حیثیت نفس ہے یا ربانی کلمات ہیں یا فکر ہے یا ایک
حاطہ ہے دوسری کی طرف دیکھا ہے میت سے اول امور کو کچھ سرکار نہیں اسلئے کہ میت تو نام نفس کا اٹھا
اور توحہ او پیش کا ہے اسی چیز کی طرف کہ حیثیت نفس کی غرض و وسوخت یا احکام کو اس کے غنہ لے میں ہوا اور
میل اگر نہیں ہوگا تو ممکن نہیں کہ اس کے سرف ارادہ سے چال امر بجا کر لیا جائے بلکہ اس کی صورت تو
ایسی ہوگی جیسے میٹ بھر آدمی کت کہ میں میت کرتا ہوں کہ کھانے کی خواہش کر رہا اور اس کی طرف مال
ہوں یا کوئی نے فکر شخص کے کہ میں میت کرتا ہوں کہ ملاں شخص یہ عاتق ہوں اور اس کو ایسے دل میں
اور محسوس حادوں اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں باتیں متضاد ہیں بلکہ دل کی کسی چیز کی طرف بخیر ہے خواہ
مائل کرے کہ طریقی بھی ہو کہ اول اس کے اسباب چل کرے اور وہ بھی کبھی اختیار ہی ہوتے ہیں اور بھی
اور نفس جو فعل یا اوکھتا ہے تو کسی مرض کے باعث ہوتا ہے جو نفس کے موافق اور مناسب ہوتی ہے
اور جب تک اسباب غنیہ اعتقاد میں نہ کر لیتا کہ میری عین صحت ملاں فعل سے ہوتے تک یا ناقص
اور اس کی طرف متوجہ نہیں کرتا اور یہ بات ہر وقت متبادری نہیں کہ دل میں کسی چیز کا اختتام حاصل کرے
اور اگر اعتقاد کسی ہو جائے تو دل متوجہ ہوتا ہے حکم خارج ہو اور اس نذرش کی سبب کر کسی اور
قوی غرض میں متوجہ ہو اور یہ بات بھی ہر وقت ممکن نہیں پھر رغبت دلدادہ والی اور بچہ والی چیزوں
کے سبب سے اسباب ہیں جسے وہ اکٹھے ہو پایا کرتے ہیں اور ان کا جمع ہو یا ہر شخص کے حال و عمل کے
لحاظ سے مختلف ہوا کہ باہر مثلا اگر تہوت کھانہ کی آدمی یہ غالب ہو اور ان کا ہونے سے کوئی غرض
صحیح دی خواہ دیادی اس کے اعتقاد میں ہو تو ایسے شخص سے نہیں ہوسکے گا کہ صحت کے وقت دل
کی نیت کرے بلکہ صحت صرف یہ میت قصاص تہوت ہوگی اس واسطے کہ میت تو غرض پر موقوف ہے
اور بیان غرض تہوت ہی غرض کی گئی ہے تو دل کی میت کیسے ہوگی اسلئے اگر دل یہ یہ امر غالب ہو
کہ سنت کھانہ ادا کرنے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع یا نئی جاتی ہے اور اس سے اس کا
قواب یاد ہوتا ہے تو ممکن نہیں کہ کھانہ سے اتباع سنت کی میں ہو بجز اسکے کہ زمان سے کہیے یا میں
غیر اور صرف کہ لینا گنگو ہے نیت نہیں بلکہ اس نیت کے چل کرے کا یہ طور ہے کہ اول

اینا ایمان شریعت پر قوی کرے اور اس بات پر ایمان قوی ہو کہ جو حضور امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی کثرت میں سہی کرتا ہو اور سکر بہت ثواب ہوتا ہو اور دل میں سے جتنی نفرت کی چیزیں اولاد کی ہر وہ دور کرنے یعنی پرورش کی مشقت وغیرہ سے نفرت دل میں نہ ہو جب اس طرح کر گیا تو کیا عجب ہے ولیم سے رغبت اولاد کے پیدا ہونے کی اوسکے اور اوسکو باعث ثواب سمجھے اور وہ رغبت اوسکے حرکت سے اور اوسکے اعضا عقد نکاح کے لیے جنبش میں آویں پس اگر قدرت زبان کی محرم عقد قبول کیواسطے اس طرح پیدا ہوگی یعنی جو باعث کد دل پر غالب ہو گیا ہے اوسکی جہت سے قدر سزاوارک حرکت قبول نکاح کی دی ہوگی تب تو البتہ نکاح کرنے والا نیت رکھتا ہوگا اور اگر ایسا نہ ہوگا تو جو بات دل میں مان لیتا ہو اور اوسکو بار بار کہتا ہو کہ میرا مقصد اولاد کا ہے وہ وسوساں اور ہڈیاں ہر اوسوچے سے کہ نیت کے لیے دل کا اوچھا اور عقدا وغرض صحیح کا پہلے سے ہونا چاہیے سلف الگوین سے بہت لوگوں نے بعض طاعتوں سے پہلو ہتی کی ہو اسلئے کہ اولاد کو نیت موجود نہ ہونی اور فرما بھی دیا کہ ہرکواس امر میں کچھ نیت حاضر نہیں چنانچہ روایت ہو کہ ابن سیرین ہم نے حضرت حسن بصریؒ کو بخاری کی نماز پڑھی اور فرمایا کہ میرے دل میں نیت حاضر نہیں ہوتی۔ اور کسی شخص نے اپنی منگو سے مالون میں گنگھی کرنے کے لیے ہانگی کہ بال سچا وین اوسے پوچھا کہ اگر نیت لاؤں وہ بزرگ چپ ہو رہے پھر کہا کہ لاؤگوں پر چاکر اتنے سکوت کی وجہ کیا تھی او شخص نے جواب دیا کہ اول سے میری نیت گنگھی کی تھی اور آئینہ کی نیت نہ تھی اسلئے میں نے سکوت کیا یہاں تک کہ ضای تعالیٰ نے نیت آئینہ کی دل میں ہیا کر دی اور ایک عالم کو فہ کے عاویں ابی سلیمان کا انتقال ہوا تو حضرت سفیان ثوریؒ سے کہا گیا کہ آپ اوسکے جنازہ پر نہ بیٹھیں آپ نے فرمایا کہ اگر نجسیت ہوتی تو میں ضرور جاتا۔ اور اکابر سلف سے جب کوئی کسی عمل خیر کی درخواست کرتا تو جواب دیتے کہ اگر ہرکواسی تعالیٰ نیت عنایت فرمائے گا تو کرینگے۔ اور حضرت طاووسؒ ہم بدون نیت حدیث بیان نہ فرماتے اگر کوئی کچھ پوچھتا بھی تو جواب دیتے اور جب نیت ہوتی تو بدون پوچھے شروع کر دیتے لوگوں نے پوچھا کہ اسکی وجہ کیا ہو کہ جب ہم درخواست حدیث کے بیان کی کرتے ہیں تو آپ نہیں کرتے اور اپنے آپ گھنے لگتے ہو آپ نے فرمایا کہ کیا تم یہ چاہتے ہو کہ بدون نیت میں بیان کیا کروں جب مجھے نیت حاضر ہوتی ہو تو بیان کرتا ہوں۔ اور منقول ہو کہ او بن جبر نے جب کتاب مقل بنانی تو حضرت حم بن جہلؒ اس کے پاس آئے اور وہ کتاب مانگ کر ایک نظر اوس میں ڈالی اور پھر دی او شخص نے پوچھا کہ کیوں واپس کرتے ہو آپ نے فرمایا کہ اس میں ضیعت اسناد میں داؤد رحم نے فرمایا کہ میں نے اوسکی بنا اسے اور نہیں لکھی اسکو امتحان کی نظر سے دیکھتے ہیں جو اس میں عمل کے لحاظ سے نظر کی تو مجھ کو مفید ہوئی مابعد

کہ آیا کہ تو لائق ہو کہ وہ تارکین بھی اس طرز سے دیکھوں جس نظر سے تم نے دیکھا ہے پھر وہ کتاب لی اور
 دست تک لے کے یاس رہی پھر فرمایا کہ تم کو خدا تعالیٰ جہاں میرے محکوم کتاب نے لکھ دیا۔ اور حضرت
 ملاؤں اسے کیسے کہا کہ ہمارے لیے و ما کرواؤ خوب ہے فرمایا کہ اچھا میں دعا کی میت میت میں اہل کو کر
 اور اس کا سر سے مقبول ہو کہ میں ایک مینے سے ایک شخص کی عبادت کی میت تلاش کر رہا ہوں مجھے میں
 اب تک درست نہیں ہوئی۔ اور عیسیٰ بن کثیر کہتے ہیں کہ میں سمیون بن مہران کے ساتھ گیا جب وہ میرے
 دروازے پر پہنچے تو میں بٹھا اور کے بیٹھے اوسے کہا کہ آپ اکورات کا گھانا نہیں کھاتے فرمایا کہ
 میری میت میں یہ ہیں یہ میرے ساتھ لٹکی ہوئی جو اس طرز لٹکی ہوئی میت میں لٹکی ہوئی کا مراد کا متعلق تھا
 کہ وہ میت کے کوئی کام نہ کرتے تھے اس لیے کہ جانتے تھے کہ میت عمل کی روح ہو اور عمل بہ میت
 صادق کے رہا اور نکاح ہو اور اس عمل سبب معصوب ہے اس سبب شر اور یہ بھی جانتے تھے کہ میت
 اس کا نام میں کہنا سے کوئی کہہ کے کہ میت کرتا ہوں بلکہ وہ دل کا اور بھاری قائم تمام متوجہ نہیں
 خدا تعالیٰ کی طرف بعض اوقات تشریف لے جاتا بعض اوقات نہیں جانتے جس کے دل پر اکثر فردی غلبہ ہوتا ہو اس کو
 اکثر اوقات پس پڑتی ہے اس لیے کہ اس کا دل فی الجملہ اہل خیر کا رہتا ہو تو وہ دوسری حیرات پر بھی وقت
 اور کھڑکھڑاتا ہو رہا ہو اور اس کا دل اہل طوط، یا ہوتا ہو اور یا اوسیر خال ہو تو ہی اس کو سوینا
 حاصل نہیں ہوتی حیرات کا تو کیا کر ہے و انصاف میں بھی اس کو میت پسر نہیں ہوتی ہو اور اگر ہوتی ہو
 تو نہایت کوشتل اور جہد سے ہو جاتی ہے اس طرح کہ دوزخ کو یاد کرے اور پشیمان ہو اس کے
 عذاب ڈرامے یا آسائش جنت یا دافاع اور پشیمان ہو اس کو اس کی عزت لائے تو ایسی صورتوں میں
 کہ کبھی بعض سارا راہ اور کھڑکھڑاتا ہو تو اس کو تو اب بھی بدخیزیت اور بدیت میں کہ لکھا ہے لیکن
 طاعت پریت خدا کی تعظیم کے کہ مستحق طاعت و عبودیت و ہی ہو دنیا کے رہب کو عیسائیت ہوتی
 اور پشیمان سپین علی اور کیا ہو جو دوسری زمینیں سے لوگ کم ہیں جو سو خیر اور سو کوشتل
 کرنا تو درکنار ہو۔ اور لوگوں کی زمینیں طاعات میں کئی قسم پر ہیں بعض ایسے ہیں کہ ان کا عمل خوف
 باحت سے سرزد ہوتا ہو یعنی اس سے کہ دوزخ سے ڈرتے ہیں اور بعض کا عمل متوجہ ہو کر باور عت
 حست کی اس کے عمل کا محنت ہوتی ہو اور اس طرح کی نیت اگر چہ پہلی قسم کی نسبت کہ کم ہے یعنی عطا
 کہ میت خدا کی تعظیم معص کے کچھ ہے اور کسی جنت سے ہو اور اس کی نسبت کہ نیت خوف و رکابی کرنا
 کم ہے کہ تاہم اس قسم صحیح مینوں میں سے ہے اس لیے کہ اگر میل ایسی چیز کی طرف تو جو محنت میں ہو وہ
 کو دوسرا اس میں سے ہے جس کی الفت دنیا میں ہو اور غالب ترست سمجھتوں میں سے ہے کہ اگر دوسرا

بابت غنیمتِ اخلاص و صدقِ فضلِ اعلیٰ کی غنیمت میں ۷۷۷

مذاق العارفین ترویج احیاء علوم الدین علیہ

اور ان کی حاجت کے پورا ہونے کی جگہ جنت جبرئیل سے جو شخص جنت کے لیے عمل کرتا ہو وہ گو اپنے
خاک و شرمگاہ کے لیے کرتا ہو جیسے خراب فرد اور ایسے شخص کا درجہ جو لوگوں کا سادہ ہو گا اور اس
عمل سے وہ اس درجہ کو پہنچ جاوے گا کیونکہ اکثر اہل جنت الہیہ واقع ہوئے ہیں مگر عبادت خصل و انون کی طرف
ذکر الہی اور فکر ہوتی ہو سوچ ہے کہ وہ اس کے جمال و جلال کے محبت میں رہ کر ان کے تمام اعمال اسی
محبت و فکر کے بند ہو کر رہے ہیں ان لوگوں کا رتبہ اس سے بڑا ہو کہ منکبج اور مطہر و جبرئیل کی طرف
جنت میں انکساف کریں اور اس کے لائقیت جنت جبرئیل بلکہ یہ وہ لوگ ہیں کہ یہ دنیا و آخرت کے ہر شے میں
و اللہ اعلم بالصواب اور چونکہ ثواب بقدر نیات ملے گا اس لیے ضرور ہوا کہ یہ لوگ خدا و تعالیٰ کے
ویدار فیض آتا ہے فرمے اور ائین اور اون لوگوں پر نہیں جو حوروں کی طرف ملتفت ہوں جیسے حوروں
و کچھ وادون لوگوں کو نہیں جو بی کے کھلونوں کو تائین بلکہ فرق و میان جمال حضرت ربوبیت اور
جمال حوروں کے مابین زیادہ ہو اس فرق سے جو حوروں کے جمال و ربوبیت کے کھلونوں کے جمال میں ہے
بلکہ نفوس ہمیشہ کا حوروں سے راضی ہونا اور خدا و تعالیٰ کے جمال سے اعراض کرنا ایسا جانا چاہیے جیسے
خفت اپنے جوڑے سے مالوت رہتا ہو اور عورتوں کے جمال سے روگردان پس اکثر و لون کا اندھا ہونا
خدا و تعالیٰ کے جمال و جلال سے ایسا ہی ہو جیسا جنفا ادراک جمال عورتوں سے اندھا ہو کہ او کو ادنیٰ
کچھ خبر ہی نہیں اور اگر او کو عقل ہوتی اور عورتوں کا ذکر او کے سامنے کیا جاتا تو وہ اون لوگوں پر
جنتا جو ادنیٰ طرف مائل ہیں مگر اصل یہ ہے کہ کل جناب چکا لکھتے ہیں خدا و تعالیٰ خود فرماتا ہے
اور اسی لیے پیدا بھی فرمایا چنانچہ فرمایا و لکھتے ہیں خدا و تعالیٰ خود فرماتا ہے
منقول ہے کہ احمر بن خضر ویرے خدا و عزوجل کو خواب میں دیکھا کہ ارشاد فرماتا ہے کہ ہر ایک شخص جسے جنت کا
طالب ہو سو اے ابو زبیر کے کہ وہ محکوم طلب کرتا ہو اور حضرت ابو زبیر رحم نے خواب میں خدا جل شانہ کو دیکھا
اور عرض کیا کہ اے ابی تیری طرف آنیکا کیا طریق ارشاد ہوا کہ اپنے نفس سے ہاتھ اوٹھا اور میری طرف
قدم بڑھا۔ اور کسی شخص نے حضرت شلی رحم کو رفس کے بعد خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا و تعالیٰ نے تم سے
ایسا معاملہ فرمایا کہ کسی عورت پر مجھے دلیل طلب نہیں فرمائی مگر ایک قول پر جو میں نے ایک ذکر کیا تھا کہ جنت
کے سارے سے بڑھ کر کو سنا خسارہ ہوگا اس پر البتہ ارشاد فرمایا کہ میرے ویدار کے خسارے سے بڑھ کر
ایسا خسارہ ہو عرض کیا کہ ان فیوتوں کا درجہ متفاوت ہے جس شخص کے دل پر امنیں سے ایک غالب ہو جاتی ہو
کو اکثر دوسری نیت کی طرف عدول کی نیت نہیں ہو پختی اور ان حقائق کی واقفیت موجب ایسے
ال و افعال کا ہوتی ہے کہ صفائی ظاہر و کماکار کرنے میں مگر ہم کہتے ہیں کہ جس شخص کی نیت

یہاں سے لے کر باب میں اور یہ کہ خدا تعالیٰ کو اپنے عمل کے لیے اور چاہئے کہ اوپر لوگ کی توفیق
العمل لله والنصيحة للوالدين والجماعة اور صاحب بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں
کہ میرے باپ کو یہ گمان ہوا کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے کم مایہ والوں پر جو فضیلت ہے انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اشد جل شانہ اس آیت کو معنیوں کی دعا اور اخلاص و فرمان سے بدوی ہے
اور حضرت حسن ہے یہ حدیث قدسی مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اخلاص سیر بھیدین میں سے
ایک بھید ہے ابو بکر اپنے جس بندے کے دل میں جا رہا ہو وہ سو کر دیتا ہو دن اور حضرت عقی کرم اللہ وجہہ
فرماتے ہیں کہ عمل کی قلت کا تر دو مت کرو بلکہ قبول کا تر دو کرو واسیلے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
حضرت معاویہ بن جبلؓ کو فرمایا ج احسن العمل من اعنه القليل اور ایک حدیث میں فرمایا کان عن
يخلص الله العمل اربعين يوما الا طهرت يطلع الحكمة من قلبه على الناس اور فرمایا کہ قیامت کے روز
جو لوگ اول پوچھے گا دیگے تین شخص ہونگے ایک وہ شخص کہ اللہ تعالیٰ نے اسکو علم دیا اس سے
خدا تعالیٰ سوال فرما دیگا کہ تو نے اپنے علم سے کیا کیا وہ کہیگا کہ الہی دن رات میں اپنی خدمت کرتا تھا
اللہ تعالیٰ فرما دیگا کہ توجھوٹ کتابی اور فرشتے کہیں گے کہ توجھوٹ کتابی بلکہ تو نے یہ ارادہ کیا تھا کہ لوگ
یوں کہیں کہ فلان شخص عالم ہو تو یاد رکھ کہ یہ تو کہا گیا۔ دوسرے شخص کہ جسکو خدا تعالیٰ نے مال دیا اللہ تعالیٰ
اس سے فرما دیگا کہ میں نے تجھ پر انعام کیا تو نے کیا کیا وہ عرض کرے گا کہ الہی رات دن میں صدقہ دیا کرتا تھا
اللہ تعالیٰ فرما دیگا کہ توجھوٹابہ اور فرشتے بھی کہیں گے کہ توجھوٹ کتابی بلکہ تو نے یہ ارادہ کیا تھا کہ لوگ
کہیں کہ فلان شخص سخاوت سے بہو تو کہا گیا تیسرا وہ شخص جو خدا کی راہ میں مارا گیا اللہ تعالیٰ اس سے فرماؤ
کہ تو نے کیا کیا وہ عرض کریگا کہ الہی تو نے جہاد کا حکم دیا تھا پہلے میں از اسلام تک کہ مارا گیا اللہ تعالیٰ
فرما دیگا کہ توجھوٹابہ اور فرشتے بھی اسکو جھوٹا دیسنگے بلکہ تیرا مقصد یہ تھا کہ لوگ کہیں کہ فلان شخص
شجاع ہو سو یہ کہا گیا حضرت ابو ہریرہؓ راوی اس حدیث کے بیان فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
یری رائن پر ایک کلتر پی اور فرمایا کہ ای ابو ہریرہؓ سے اول انھیں تین شخصوں سے اتش جنم جھر کافی
روئی اس حدیث کے راوی نے حضرت حاکم بن عمر کے پاس جاکر اس حدیث کو بیان کیا آپ سنکر
مناروئے کہ دم نہکننے کے قریب ہو گئے پھر فرمایا کہ صحیح فرمایا صحیح شامہ من كان يريد أن يغني الدنيا
عنك فاعلم ان لا يكون له نصيب في الجنة اور بی اسرائیل کے حالات میں ہجرت ایک کتاب
ت سے عبادت خدا تعالیٰ کی کیا کرتا تھا اس کے پاس کچھ لوگ لئے اور کہا کہ یہ مان الکف و

کہ بدایہ تعالیٰ کے سوا درخت کی برستش کرتی ہو وہ عمارت اس بات سے منہ میں کیا اور اپنی کھانچا
 کندھے پر لٹک کر درخت کی طرف کو چلا کہ اسکو کاٹ ڈالے راستے میں اسکو شیطان ایک سیڑھی پر
 سورت میں ملا اور یوحنا کہان کا ارادہ جو عابد نے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ طمان درخت کاٹ لیا
 اوستہ کہا کہ تجھ میں سے کیا مطلب ہے کہ اسی عبادت اور تغل جھوڑ کر اور بات میں مصروف ہو کر
 عابد نے کہا کہ یہ بھی مثل عبادت ہے اور اسے کہا کہ تو میں آپ کو کھائے مدد گاہ پہ تادہ تکرار ہو چکی تو
 عہدہ شیطان کو میں برہنہ لگا اور اسکی چھاتی پر چڑھ بیٹھا اور اسے کہا کہ تم مجھکو چھوڑ دو تاکہ میں کہہ سکیں کہوں
 سادہ نظر ہو گیا ابلیس نے کہا کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ خدا تعالیٰ نے تو میرے اور اسکا کیا فیصلہ
 نہیں کیا ہے تو اسکی عبادت کرتا ہے اگر دوسرا کوئی عبادت کرے تو اسکا کیا عہدہ تحریر ہونے سے رہا
 اور رہی ہیں یہ خدا تعالیٰ کے انبیاء بہت سے ہیں اگر اسکو منظور ہوگا تو کسی ہی کو درخت کاٹنے
 پاس بھیجے گا اسکو کھائے کا حکم کرے کیا تجھکو کہہ رہا ہوں کہ جو بات تیرے سامنے ہو اسکو اس کے دین پر سنا
 کہا کہ میں تو اسکو صبر کرنا لگا تھا شیطان نے پھر تسکین کا کیا عام لے اسکو کھائے مارا اور چھاتی پر چڑھ گیا
 ابلیس حاضر ہوا تو کہنے لگا کہ آؤ ہم ایک اور بات بتائیں جو تیرے حق میں بہتر اور مفید ہو جائے کہ
 کہ اچھا اس سے کہا کہ مجھے چھوڑ دو کوہوں عابد نے اسکو چھوڑ دیا ابلیس نے کہا کہ تو ایک مرد محتاج ہے اور
 کو گونہ برپا ہوا ہے وہ سب شکوک کھاتے تھے ہیں اور مجھے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تیرا دل یوں چاہتا ہے
 کہ اپنے بھائیوں سے سلوک کرے اور ہم سب یوں سے مدارات کرے اور بیٹ بچہ کر لوگوں سے بے پروا
 ہو جائے عابد نے کہا کہ یہ بات تو درست ہے ابلیس نے کہا کہ تو اب تو کوئی حالت میں تیرے سر پہاٹے
 ہر شب دو دو نیار رکھ یا کر و سکا صبح کو تو اوکھٹے لیا کر اور ایسے لسنار کہنے کے حج میں لے گیا کر
 اور بھائیوں کو دیا کر یا یہ بات تیرے حق میں اور دوسرے مسلمانوں کے حق میں اس درخت کو کاٹنے کی
 نشت کر یا وہ سید ہوگی اسکے کہنے سے کہہ ناں ہوگا اسکی جگہ اور بو بوجا ہو گیا اسکا کیا ہو گیا
 مگر شکوہ تیرے بھائیوں کو اس کے کہنے سے کہہ نہ لیا عابد نے ابلیس کے قول میں تامل کیا اور کہا
 کہ یہ نوٹ حلیج کتاب میں کہہ بغیر نہیں کہ اس وقت کا کاٹنا مجھ پر لازم ہو یہ خدا تعالیٰ نے مجھکو اس کے
 کاٹنے کا حکم دیا ہے کہ اگر نہ کاٹو گا تو امان چھوڑ گا اور یہ جو بات سنا ہے اس میں زیادہ ناں ہے
 اسکے بعد اس سے قول گزار کر لیا اور قہما قسمی جو کئی عابد اپنے عبادت طے میں پھر آیا اور رات کو سو یا
 جس صبح ہوئی تو دو دو نیار اپنے سر پہ سے لے لیا اسکو لے لیا دوسرے روز بھی ایسا ہی ہوا تیسرے روز
 اور تیندہ کو پھر کہہ دیا یا پھر غصہ ہوا اور تیرا دھنیا جلد یا راستے میں ابلیس پر مرد کی صورت میں مل گیا اور چھا

خداوند عالم فرماتا ہے کہ جو انسان اپنے رب کی خدمت میں حاضر ہوگا وہ اس کے لئے ایک نور ہوگا اور جو انسان اپنے رب کی خدمت میں حاضر نہیں ہوگا وہ اس کے لئے ایک تاریکی ہوگا۔

کہ کہان کو اوسنے کہا کہ وہ درخت کاٹنے جاتا ہوں ابلیس نے کہا کہ تو جھوٹا ہے اب تجھے نہیں کشت سکتا۔ تو وہ ان تک پہنچنے کے غائب نہ چاہا کہ پہلی دفعہ کی طرح اوسکو دے پٹکے ابلیس نے کہا کہ اب دن دور کرنے اور غائب کر دیا اور پھر دوبارہ غائب کر دیا اور اس کے دونوں ہاتھوں میں چڑیا کی طرح معلوم ہونے لگا پھر شیطان اوس کے سینے پر بیٹھ گیا اور کہا کہ کیا تو اس کام سے باز نہیں آتو تو فریاد کر ڈالو گا غائب نہ دیکھا کہ مجھ کو کسی طرح یہاں مقاومت نہیں اوس نے کہا کہ تو مجھ پر غالب آیا اب مجھ کو چھوڑ دے اور یہ بتا کہ پہلے میں کیسے غالب ہو گیا تھا اور اب تو کیسے جیتا اوسنے کہا کہ وجہ یہ ہے کہ پہلے تو نے غصہ خداوند تعالیٰ کیواسے کیا تھا اور دوسری میت آخرت تھی اسلئے اللہ تعالیٰ نے مجھ کو تیرا ذلیل بنا دیا تھا اور اب تو نے غصہ اپنے نفس کیواسے کیا اور دنیا کو کھینچ لیا اس واسطے میں نے تجھ کو پھینک دیا۔ اور یہ حکایت تصدیق ہے اس کیت کی کہ لا اظفر بیکم اجمعین اور دنیا کو اپنے نفس کو مارتے اور کہتے اس نفس اخلاص کر کہ تجھ کو خلاص ہو۔ اور یعقوب مکتوف کہتے ہیں کہ مخلص وہ ہے جو اپنی حسات ایسے چھپائے جیسے برائیاں چھپاتا ہے اور ابوسلیمان رحم فرماتے ہیں کہ خوشحال و خوش نصیب ہے کہ جسکا ایک قدم بھی صحیح ہو جائے کہ سوا خداوند تعالیٰ کے اور کسی خلیفہ و مبین نہ ہو۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما کو لکھا کہ جسکی نیت خالص ہوئی ہے اوسکو اللہ تعالیٰ وہ بات کفایت کر دیتا ہے جو ابوسمین اور لوگوں میں ہو۔ اور بعض اولیائے اپنے کسی بھائی کو لکھا کہ اپنے اعمال میں نیت کو خالص کر کہ تجھ کو اساعیل بھی کافی ہوگا۔ اور ابویوسف سختبانی کہتے ہیں کہ عمل کرنے والوں پر سب اعمال سے زیادہ سخت نیت کا خالص کرنا ہے اور ہر طرف رحم کہا کرتے تھے کہ جو شخص قصاص ہوتا ہے اوس کے لیے مصفا کی کیا جاتی ہے اور جو شخص غلط کرتا ہے اوس کے لیے غلط کیا جاتا ہے اور بعض اکابر کو کسی شخص نے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تم نے اپنے اعمال کو کیسے پایا وہ شخص نے فرمایا کہ جو چیز میں نے خداوند تعالیٰ کیواسے کی تھی اوسکو تو پایا یہاں تک کہ انار کی گٹھلی میں نے راستے میں سے ہٹا دی تھی یا ایک بلی میری مر گئی تھی اور لوگوں حیات کے پٹے میں پایا اور میری ٹوپی میں ایک ہا کا ریشم کا تھا اوسکو برائیوں کے پٹے میں پایا اور میری ایک گدھا سو دینار کا مر گیا تھا اوسکا ثواب مجھ کو نہ ملا میں نے عرض کیا کہ بلی کا مرنا تو حیات کے پٹے میں موجود ہے مگر گدھے کا مرنا اوس میں نہیں ہے مجھ کو حکم ہوا کہ تیرا گدھا جان بھیجا گیا جہاں تو نے اوسکو بھیجا تھا یعنی جب وہ مر گیا تھا اور تجھ کو اوس کے مرنے کا حال معلوم ہوا تو تو نے کہا تھا کہ خدا کی لعنت ان با اسلئے تیرا ثواب اوس میں باطل ہوا اگر تو کہتا کہ فی سبیل اللہ واللہ ثواب پایا اور ملکیت وایت میں ہے کہ بخون نے پہنچا کہا کہ میں نے ایک صدقہ لوگوں کے سامنے دیا تھا تو لوگوں کا میری طرف دیکھنا

مجھے ایجا معلوم ہوا اور سکایہ حال ہوا کہ او سیر نہ خواب ہی ملا نہ عذاب۔ اور حضرت سفیان ثوری سے
 حسب اس حال کو سنا تو فرمایا کہ ست ایجا حال ہوا کہ او سیر اوس مدت کے باعث عذاب ہوا۔ تو
 عین احساں ہوا۔ اور یحییٰ بن معاذ ہم فرماتے ہیں کہ اعلیٰ میں سے عمل کو ایسا حد کر دیتا ہے
 جیسے دو دو گوارا و حوں سے علیحدہ ہوا کرتا ہو۔ اور نقل ہے کہ ایک شخص عورتوں کا لباس میں نیکو رہا
 عورتوں کا مجمع ہوتا ساری نئی میں جایا کرتا ایک اور کسی مجمع میں گیا وہاں ایک موتی جو رہی گیا لوگوں
 عل جایا کہ دروازہ سا کر دیکر ہم تلاش کی لپٹے میں ایک ایک کی تلاشی میں شروع کی یہاں تک کہ موت
 اوس شخص کی اور ایک اسکے ساتھ کی عورت کی بیوی کی اوسنے اللہ تعالیٰ سے اعلان کیا تھا کہ
 ماگی اور کہا کہ اگلی اگر میں اس سوانی سے نجات پاؤں تو بھیر کبھی حسین مد لوں گا وہ موتی اوس عورت
 یاس سے نکلا اور لوگوں نے نیکار کے کہا کہ موتی یا گیا اس کی تلاش میں ہو کہ چھوڑ دو وہ شخص بھی چھوڑ گیا
 اور بعض صوفیہ سے روایت ہے کہ میں ابو عبدی قسری ہم کے یاس کھڑا تھا اور وہ بعد عصر کے غروب کے
 ایسی بریں حوت رہے تھے عورتوں اتویں ان کا کوئی بھائی ابدال آیا اور اوسے کچھ کہتا تھا کہ اے عورت
 کہ میں وہ وہاں سے ادا کی طرح زمین یا نے لگے تھی کہ میری نظروں سے غائب ہو گئے ہیں اب ابو عبدی
 پوچھا کہ اے عورت اب سے کیا کہا تھا او غصوں نے جواب دیا کہ مجھے کہتے تھے کہ میرے ساتھ حج کو گیا
 میں نے اسکا کہہ دیا میں نے کہا کہ آپ نے حج کیوں کیا او بھوں نے فرمایا کہ مجھ کو حج کی نیت تھی میں نے
 یہ نیت کی تھی کہ اس میں کو تمام تک جوت لون تو اس بات سے خوف کیا کہ اگر حج کو اوی کی خاطر سے ساتھ
 ہو لیتا تو موجب غضب الہی کا ہوتا کہ خدا کے کام میں دوسری حیرت دل کرتا اس صورت میں جو کام میں
 کر رہا ہوں وہ میرے نزدیک ستر حجوں سے بڑھ کر ہو۔ اور بعض کا بر سے منقول ہے کہ میں تری کی راہ جہاں
 چلا ایک شخص نے ہم میں سے ایک تو شہدان بجا یا میں نے کہا کہ اسکو مول لے لون جہاں میں کام آگیا
 حسب ملاں شہر میں بچو گنا تو اسکو بیٹا لو گنا کچھ فائدہ ہو رہے گنا اس خیال سے اسکو لے لیا اوسی رات
 خواب میں دیکھا کہ گویا دو شخص آسمان سے اترے ہیں ایک دوسرے سے کہتا ہے کہ غازیون کو لکھ لو
 دوسرا اسکو تھلا لے لگا کہ لکھ ملا شخص سیر کو اسے نکلا اور ملا مارا کو لیے اور غلام تجارت کے لیے
 اور غلام خدا کی راہ میں پھر اوسنے میری طرف دیکھا اور کہا کہ لکھو یہ شخص تجارت کے لیے نکلا میں نے
 کہا کہ حد سے ڈرو میں تجارت کیا اسے کب نکلا ہوں میرے یاس کیا چوسمیں تجارت کر دے گا میں نے
 حاد ہی کیواسے نکلا ہوں اوسنے کہا کہ میان صاحب تمہے کل تو شہدان حرا ہے اور تمہاری نیت ہے
 کہ اوسمیں سے کچھ فائدہ تمکو ملے میں نے دے لگا اور کہا کہ مجھے تا حیرت لکھو اوسے دوسرے شخص نے

دیکھا اور کہا کہ تمھاری کیا راہ ہے اوسنے کہا کہ یوں لکھنا چاہیے کہ فلاں شخص غرا کیواسے کھلا کر اور
 اثنای راہ میں ایک توشہ دان مول لیا کہ اوس سے بھجھ ہوا سپر خدای تعالیٰ جو چاہے حکم فرما دیکھا
 اور دوسری جگہ فرماتے ہیں کہ اگر تم تنہائی میں اخلاص کے ساتھ زور کشت نماز پڑھو تو اس سے بہتر ہو کہ
 شریایات سے جو حد تک تم پر اسناد کے ساتھ لکھو۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ ایک ساعت کو اخلاص میں
 ہمیشہ کی نجات ہو لیکن اخلاص کیاب ہے۔ اور یوں کہتے ہیں کہ علم تم ہے اور عمل کھیتی ہے اور اوسکا
 پانی اخلاص ہے۔ اور بعضوں کا قول ہے کہ جب خدای تعالیٰ کسی بندے سے بغض رکھتا ہے تو
 تین باتیں اوسکو دیتا ہے اور تین نہیں دیتا ایک جنتوں کی صحبت تو دیتا ہو مگر یہ نہیں کہ اوسے کچھ بات
 قبول کر لیں اور اعمال صالحہ عنایت فرماتا ہو تو اوس میں اخلاص نہیں دیتا اور حکمت دیتا ہے تو اوس میں
 صدق نہیں دیتا اور دوسری رحمت کہتے ہیں کہ خلافت کے عمل سے خدای تعالیٰ کی مراد صرف اخلاص ہے۔
 اور حضرت جنید رحم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ہیں وہ عاقل ہیں اور بے عقل ہیں جو بے عقل ہیں تو عمل
 کر دینا اور جب عمل کر دینا تو اس میں پھر تو اخلاص اور کو تمام اقسام نیکیوں کی طرف بلاتی ہے۔ اور محمد
 بن سعید مروزی کہتے ہیں کہ تمام معاملہ دو اہل بن کی طرف رجوع کرتا ہے ایک تو فعل اور دوسرا تیرے ساتھ
 دوسرے تیرے فعل اور اسکے لیے پس جو کچھ وہ تیرے ساتھ کرے اوسپر تو رخصی رہنا چاہیے اور جو تو اوپر
 خاطر کام کرے اوس میں اخلاص کرنا چاہیے اگر یہ دونوں باتیں بن ٹھہریں تو دونوں جہان کی فلاح کو پہنچا
 دوسرا ایمان اخلاص کی حقیقت میں۔ جانا چاہیے کہ ہر چیز میں یہ ممکن ہے کہ دوسری چیز کا خلط ہو
 پس جب کہ خلط اور آمیزش سے صاف اور خالص ہو تو اوسکو خالص کہا کرتے ہیں اور جس فعل سے وہ شر
 صاف ہو اوسکو اخلاص یعنی خالص کرنا ہوتا ہے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں نے یوسفؑ کو دیکھا کہ اسکا خلط
 سا نکلا لٹکا رہا تھا تو وہ دیکھا خالص ہوا پانی ہو کر اوس میں خلط خون اور کوہر کا نہ ہوا اور ایسی چیزوں کا
 حکم ماننا اوس میں ممکن ہے اور اخلاص کی ضد شرک یعنی شرک کرنا ہے تو اس سے یہ پایا جاتا ہے کہ جو شخص
 نہیں وہ مشرک ہو مگر یہ کہ شرک کے بہت سے درجات ہیں جو اخلاص تو حید میں ہوتا ہے اوسکی ضد شرک
 اور الہیت ہے اور شرک میں سے کچھ تو خفی ہے اور کچھ ظاہر اور یہی حال اخلاص کا ہے اور اخلاص اور شرک
 دونوں قلب پر وارد ہوتے ہیں یعنی محال و کمال ہے اور اوسکا درود قصد میں اور نیتوں سے ہوا کرتا ہے
 اور ہم حقیقت نیت کی بیان کر چکے اور یہ بھی کہ نیت موافق باعث کے ہوا کرتی ہے تو جس صورت میں
 باعث صرف ایک ہی ہو تو اوسکے سبب جو فعل صادر ہوگا باعتبار اوس غرض مقصود کے اخلاص
 ہونا چاہیے غرض کہ وہ کسی شخص نے صدقہ دیا اور اوسکی غرض محض یہاں ہے تو وہ مخلص ہے اس اعتبار سے

کہ ریاضیں اور کسی چیز کی آمیزش میں کی اور جبکہ غرض صرف تقریب الی التقریب ہے نہ کسی خاص کو بلکہ جو
تقریب یا معتدلتہ کے ہوا مگر اصطلاح اور غایت کی رو سے اخلاص و سیکو کہتے ہیں کہ غایت صرف
تقریب الی التقریب کی نزاد و جمیع امیروں سے ایک وصاف ہو چھوٹے اتحاد کے معنی لغت میں سبب کرنے کے
ہیں مگر اصطلاح میں حق سے سبب کرنے کا نام ہے اور جس فعل یا ماعت محسن یا ہوتی ہے وہ بالکل
یہودیچا دیتا ہے اور میں ہماری گفتگو نہیں ایسے کہ جو باتیں اس سے متعلق تھیں ہم قیسری بجا کے
ماہ الریاض لکھتے ہیں کہ یہ ہے کہ حدیث تشریف میں آیا ہے کہ ریاکار قیامت کے دن چار
مامون سے یکساں ہو گا اور ریاکار اور سکار اور مشرک اور کافر - اس ہم اس صورت کا بیان کرتے ہیں
کہ آدمی کی میت تو قصہ تقریب ہی کی ہو مگر اس کے ماعت میں کوئی دوسری چیز یا یا اور کوئی خط نفس
و غیرہ مل گیا ہو مثلاً کوئی شخص تسبیح تقریب روئے رکھے تاکہ یہ ہر کام کا فائدہ بھی حاصل ہوا اور تقریب بھی رہے
یا علامہ آرا کرے کہ اس کے ناں لفظ اور خلعتی سے جھوٹ مانتے یہ باج کرے ایسے کہ سفر کی حرکت سے
اس کا مزاج درست ہو جائے یا ایسے کہ کسی نرائی سے جو دوس میں رہنے سے اسے کئی نجات یا ایسے
کہ کسی دشم سے وادہ کی نیت ہو یا رن و درندہ وادہ کسی کام سے تھک گیا ہو اور عینہ رور بہتر حالت
کر یا جاسے یا جاو کرے تاکہ لڑائی کے من میں مہارت ہو اور اس کے اسباب کو انہم جمع کر کے اور لڑائی کا
فراجم کرنا اور اس کا عیم پر چڑھا لیا یا آجائے یا تجویڑے اور اوسمین یہ غرض ہو کہ جاگتا ہے تاکہ
ایسے گھڑار کی حفاظت کرے یا عالم ایسے سکھے کہ اس کے ماعت سے مال فدا کرکے ماعت کا طلب کرنا آسان
ہو جاوے خواہ ایسے کہ ایسی قوم میں غرت وادہ وادہ اس وجہ سے کہ اس کا مال و متاع علم کے طفیل سے
عام میں کی لے سے محفوظ رہے یا درس و حدیث ایسے کہے کہ جب رہنے کی مصیبت سے جھوٹ جاوے
اور گفتگو کی لذت سے سہرور ہو یا سلما اور صوفیہ کی ایم کی حدیث ایسے کہے کہ اوکئی غفلت رول اور
لوگوں کی نظروں میں اس کی حرمت زیادہ ہو یا ایسے کہ دنیا کو لک اس کے ساتھ نرمی رتیں اور اس کا
ساتھ میں یکلام محمد ایسے لکھتے کہ زہیتہ لکھنے سے حظ اچھا ہو جاوے یا باج کو زیادہ ایسے جاوے تاکہ
ایسے ادیر سے کرے کہ کالجھہ بلکا کہے یا وضرر ایسے کہے کہ بدن صاف اور سرور ہو جاوے یا اس وقت
حاصل کرے کہ اوکئی لواچھی ہو جاوے یا حدیث ایسے روایت کرنے کہ لوگ جانیں کہ بڑے محدث ہیں
یا مسجد میں اعتکاف ایسے کہے کہ گھر کے کرانے میں تنجیف ہوگی یا روزہ ایسے کہے کہ کھانے
یکانے کی وقت ہو یا ایسے کہ کام کرنے میں کھانے کا کھانا باج ہو یا صدقہ کسی سائل کو ایسے کہے
کہ اس کے سواں سے عاثر کیا ہو تو اس کا کھانا منظر ہو یا بیمار کی عیادت ایسے کہے کہ جب وہ غور

بیار ہو تو اسکی بھی کوئی عیادت کرنے کوئے یا جنازے کے ساتھ ایسے جانے کے کوئی اسکے بیان کو
 دیکھنے تو اس کے ساتھ بھی لوگ چلیں یا ان باتوں کو اس نیت سے کرے تاکہ خیر کے ساتھ مشہور اور
 مذکور ہو اور لوگ نیک نیتی کی نگاہ سے اسکی طرف دیکھیں۔ ان سب امور توں میں اگر باعث تقرب
 الی اللہ بھی ہوگا اور ان خطرات میں سے بھی کوئی خطرہ اس کے ساتھ ہو جائیگا حتی کہ اس کے عیش
 اور پس منحل کا کرنا آسان معلوم ہوگا تو اس کا عمل جدا خلاصہ سے باہر نکلیا جائیگا اور اسکو یہ نہیں کہہ سکتے کہ
 خدا کی ذات کیواسطے جو اور او میں شرک کو کہہ رہا ہو جائیگا اور اللہ تعالیٰ حدیث قدسی میں ارشاد
 فرماتا ہے کہ میں سب شرکاء کی نسبت شرک سے غنی تر ہوں عرض کہ دنیا کے مخلوق میں سے جو حظ اسکی ہوگا
 کہ نفس اسکی طرف مائل ہو کر غلبہ ہو وہ خود بخود ہوا بہت جب کسی عمل میں دخل پاویگا تو اس خط کے
 دخل سے اسکی صفائی اور خلاصہ مگر ہو جائیگی اور اندازہ کیا کہ انسان اپنے مخلوق اور شہوات میں غور
 رہتا ہو تو کم ایسا ہوگا کہ اس کا کوئی فعل یا عبادت اس منہ کے مخلوق اور اغراض سے درست نہ ہو
 ایسے کہا گیا ہے کہ جس شخص کو اپنی تمام عمر میں ایک لحظہ بھی خالصتاً خدا کے لیے نہیں ہوگا تو
 نجات پاویگا اور اسکی وجہ یہی ہے کہ اخلاص نہایت کیاب چیز ہے اور دل کا صاف کرنا ان
 آمیزشوں سے بہت دشوار ہے بلکہ خالص دیکھتے ہیں کہ حسین کوئی باعث سوا تقرب
 الی اللہ کی طلب کے اور کوئی شوق نہ ہو۔ اور یہ مخلوق اگر تنہا باعث اعمال ہوں تب تو ظاہر ہے کہ عمل
 کرنے والے پر نہایت سختی اور اعمال میں کیا دیگی مگر ہم اون امور توں کو پیش نظر کرتے ہیں کہ
 اصلی تو تقرب ہی ہو اور او میں کسی قدر یہ آمیزشیں بھی زائد ہو جائیں اور اسکے زائد ہونے کی نین
 صورتیں ہیں یا بطور رفاقت یا بغیر شرکت یا بربط اعانت جیسا کہ نیت کے بیان میں گذشتہ
 نفسی یا تو باعث دینی کے برابر ہو یا زیادہ یا کم اور او میں سے ہر ایک کا حکم جدا گانہ ہے چنانچہ
 غریب مذکور ہوگا اور خلاصہ کے معنی یہ ہیں کہ عمل ان سب آمیزشوں سے خالی ہو خواہ یہ آمیزشیں
 تھوڑی ہوں یا بہت یہاں تک کہ باعث بجز قصد تقرب کے اور کوئی نہ ہو اور یہ بات اس شخص سے
 مستور ہو جو اللہ تعالیٰ کا عاشق زار اور آخرت میں تمام بہت ہو جائے ہو اس طرح کہ دنیا کی صحبت کو
 اس کے دل میں گنجائش نہ رہی ہو یہاں تک کہ کھانا پینا اسکو چھوڑ دینا اور اسکی رغبت و محبت
 ایسی ہو جیسے قضا و حاجت کی ہوتی ہے کہ سرشت کی رو سے ضروری معلوم ہو یعنی کھانے کی
 رغبت اس جہت سے ہو کہ کھانا نہ بلکہ اس نظر سے ہو کہ اس سے خدا و تعالیٰ کی عبادت پر
 تقویت کرے یا نہ اور تمنا کرے کہ کیا خوب ہو جو بھوک کی آفت سے محفوظ ہو جائے کہ پھر حاجت

کرتا ہے۔ اور اعجاز و خلق کو اور با و شاہوں کو نصیحت کرتے ہیں تو خدا کی تعالیٰ پر احسان تھا وہ ہیں اور لوگ جو او کو قبول کرتے ہیں اور اپنی طرف متوجہ ہوتے ہیں تو بہت خوش ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ کوہِ سرست اس بات کی ہے کہ خدا کی تعالیٰ نے جس سے دین کی نصرت کا کام لیا حالانکہ اگر کوئی او کو ہمیشہ پیدا ہو کر اوستے و عطا چکا کرتا ہو اور لوگ اوستی طرف متوجہ ہو جائیں تو او کو بہت زیادہ معلوم ہوتا ہے اور اس کا رنج کرتے ہیں اب ہم پوچھتے ہیں کہ اگر او کی و عطا کا باعث دین ہی تھا تو او کو دوسری و عطا کے ہونے سے خدا کا شکر کرنا چاہیے تھا کہ اوستے یہ کام دوسرے سے لیا اور او کو نہ پڑا اگر شیطان پھر بھی او کو نہیں چھوڑتا اور کہتا ہے کہ تم کو غم اسوجہ سے نہیں کرو گے نہ تم کو چھوڑ کر دوسرے کا و عطا نہ بلکہ اس نظر سے غم ہے کہ تمہارا ثواب جاتا رہا یعنی اگر لوگ تمہاری عورت و براہ ہوتے تو تم کو ثواب ہوتا اس ثواب کے لئے کا غم کرنا بہتر ہو اور یہاں سے کو یہ معلوم نہیں کہ امر حق کی اطاعت اور فضل شخص کو معاملہ سپرد کرنے میں آخرت میں ثواب زیادہ ہوتا ہے بہت تمنا خود کرنے کو دیکھو اگر اس طرح کا غم اچھا ہوتا تو جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے تھے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی غم کرتے کہ تمام خلق کے مصالح کا کفیل بہت بڑا ثواب کھتا ہے مگر حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی خلافت سے خوش ہیں کہ یہ ہم سے افضل ہیں اب نہیں معلوم کہ علماء ایسی باتوں سے کیوں نہیں خبریں ہوتے اور بعض اہل علم شیطان کے اس دھوکے میں آجاتے ہیں کہ جیہیں کہنے لگتے ہیں کہ اگر ہم سے افضل کوئی پیدا ہوگا تو ہم اوس سے خوش نہ ہو گے کہ پہلے امتحان کے یہ کہنا محض مفاد سے ہے اس لئے نفس اس جیسے وعدہ کر لیتے ہیں نہایت سہولت سے منقاد ہو جاتا ہے مگر جب موقع آئے تو وعدہ پورا نہیں کرتا مگر اب یہ یاد لگتا ہے اور اس بات کو دیکھ جاتا ہے جو نفس کے مکر میں سے واقف ہو اور اس امتحان بہت کرتا رہتا ہو حاصل یہ کہ حقیقت اخلاص کو پہچاننا اور اوپر عمل کرنا ایک سمندر ہے کہ او میں لوگوں کا پتا نہیں لگتا کوئی شاف و نابریچتا ہے جو کہ اس امت میں دشمنی ہے اور عباد کے لئے انہم الخلق ہیں پس سب کو چاہیے کہ ان قائل کو خوب تلاش اور جیس کہ ماریہ ورنہ نادانستہ کہ وہ شیاطین ہیں جا بلیکا تیسرا بیان اخلاص کے باب میں لوگوں کے قولوں کے ذکر میں۔ سو ہی رحم کرتے ہیں کہ اخلاص اسکا نام ہے کہ اخلاص پر نظر ہے ایسے کہ جو اپنے اخلاص کو دیکھے گا تو اس کے اخلاص کے لئے حاجت اخلاص کی پسگی اس قول میں اشارہ یہ ہے کہ عمل کو عجب سے صاف کرنا چاہیے کیونکہ اخلاص کی طرف نظر کرنا عجب ہے جو خیر آفات ہے اور خالص و سیکو کہتے ہیں جو سب آفتوں سے صاف ہو تو جس اخلاص میں سب ہو گا وہ میں ابھی ایک آفت باقی ہے اور سب مل جاتے ہیں کہ اخلاص یہ ہے کہ بندہ اس کے

حرکات اور سکون خاص مدد و تقاضی کے واسطے ہیں یہ تعریف جامع ہے کہ عرض کو محیط ہے اور اس کی حدود
معیار ہے قول حضرت ابراہیم اس وجہ ہم کا کہ فرماتے ہیں اخلاص سچا کرنا میت کا سے مدد تقاضی کو ساتھ
اور حضرت سہل اس سے جو یونیا گیا کہ جس سے سخت تر ہوں یہ کیا چیز ہے آپؐ فرمایا کہ اخلاص ہے جو جس سے
کو جس کو اور ہمیں کچھ بہرہ نہیں۔ اور ربیم رحم کا قول جو کہ عمل میں اخلاص اسکا نام ہے کہ مختصر اور سیر
و یوں جنباں میں کچھ عرصہ رہے اور اس قول میں یہ اشارہ ہے کہ حلقہ طائف خواہ دنیاوی ہو یا
آخری سات ہیں تو جو شخص عبادت اسلئے کرے کہ جنت میں مقوات سے نص کو آسائش ملے، فہم
جو ملک پہل پہل سے سوا و رما و آئی کے اور کوئی بات نہ چاہے اور یہ قول اشارہ ہے جو صدیقوں کی
اخلاص کی طرف ایک اخلاص اس کتے ہیں اور یہ شخص توقع جنت یا دوزخ کے نہ سے عمل کرے
ماستارہ بیوں الدیات کے النیت مجلس ہے و رہا ہل میں وہ خطہ شکم اور ترنگا، کا طالع ہے اور اہل حق کو رہا
مطلوبہ اتنی صرف رما و آئی سے نہ کہ فی خط او کے سوا۔ اور یہ جو کہتے ہیں کہ انسان کسی کسی خطہ کو
حرکت کیا کہ تاہو اور خطہ ان سے ہری دونا صفت آئی جو او اس سے ہی ہونے کا مدعی ہو وہ کافر ہے
جیسا کہ قاضی ان کہ با قاضی نے حکم کفر کا اس شخص پر کیا کہ مدعی خطوں سے بری ہو لے کا ہو اور دیا
کہ یہ صفت مدد و تقاضی کی جو انسان اسکا مدعی ہیں ہو سکتا تو یہ سب دیرت جو مکر لوگوں کی مراد و غفلت
خطوں سے ہری ہو لے سے یہ جو کہ ان خطہ ان سے ہری ہو جسکو لوگ خطہ کہتے ہیں اور لگ جسکو خطہ کہتے ہیں
وہ مقوات، کو رہمت میں کی ہیں اور صرف معرفت اور مناجات اور دیا آئی کی لذت جو اہل کمال کا
او سکے لوگ خطہ نہیں جاتے بلکہ او اس سے تو تعجب کرتے ہیں حالانکہ یہ آتا ہر خطہ ہو کہ اگر تمام جنت کرے
طاعت اور مناجات اور تہذیب حضرت آئی کے عوض میں اوں لوگوں کو بیہ حاہین تو او کو حقیہ حاہین
اور راستہ نہوں تو حرکت ان لوگوں کی اور طاعت سب خطہ کے لیے جو مکر ان خطوں کے لیے نہیں
جسکو خواہ خط کہتے ہیں او کا خط صرف او کا معبود ہو نہ او کوئی چیز نہ اور او حجاب ہم کہتے ہیں کہ اہل
یہ جو کہ حلقہ طائف نظر انداز رکھ کر خالق کے دیکھنے کو فراموش ہو جائے اس قول میں اشارہ صرف آفت
ریا سے مجھ سے کا ہے۔ اس طرح بعض کار کا قول جو کہ عمل میں اخلاص یہ جو کہ او سیر نہ شیطان کہ نہیں
کہ او سکے گناہ نہ فرستے کہ او اس سے شے اچھین اشارہ صرف عمل کے اٹھا کا ہو اور بعض نے کہا ہے کہ
اخلاص وہ جو طائف سے مستعد ہو و علاقہ سے مصفا ہو یہ قول جامع تر مقاصد کا ہے۔ اور چنانچہ
کہتے ہیں کہ اخلاص یہ جو کہ سب معاملے میں سے خالق کو بکا لذت اچھین صرف ریا کی نفی ہے اس طرح
قول حواس ہم کاتب کہ جو شخص جامع ریاست ہو کر تہذیب وہ عبودیت کے اخلاص سے نکلتا ہے جو

اور جو ایوانِ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ اعمال میں سے خالص کو نساہت آپ نے کیا کہ جو شخص خدا و تعالیٰ کیونستے عمل کرے اور اس بات کو پسند نہیں کرتا کہ کوئی شخص اس پر اس کی تعریف کرے اس میں بھی ترک کیا کا اشارہ ہوا اور اس کو خالص ایسے فرمایا کہ جن اسباب سے اخلاص خلل آتا ہو انہیں سے قوی تر ہے۔ اور حضرت حمید رحم فرماتے ہیں کہ اخلاص کذب و بڑے عمل صاف کرنے کا نام ہے۔ اور فضیل رحم فرماتے ہیں کہ لوگوں کے باعث عمل کرنا پرانا اور ان کی خاطر عمل کرنا شرک ہو۔ اخلاص یہ ہو کہ خدا و تعالیٰ تجھ کو ان دونوں باتوں سے بچائے نہ اور بعضوں کہ اس سے کہ اس سے کہ اخلاص یہ ہے کہ ہمیشہ مراقبہ رکھے اور بالکل خلوص کو فراموش کر جائے یہ بیان کامل ہے اور اقوال اس باب میں بہت ہیں مگر جب حقیقت اخلاص کی معلوم ہو چکی تو اب سب اقوال کے نقل کرنے کی کیا فائدہ بلکہ بیان شافی وہ ہے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یعنی جب آپ سے اخلاص کا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ اَنْ تَقُوْلَ رَبِّیْ اللّٰهُ ثُمَّ تَسْتَغْفِرُ مِنْکَ مَا اُضْرَتْ اَسْ سے غرض یہ کہ اپنے فضل اور مہول کی عبادت کرے اور بجز اپنے رب کے اور کسی عبادت نہ کرے پھر اس کی عبادت میں جیسا حکم ہے ویسا ہی مستقیم بنائے یعنی ماسوا امر اللہ سے قطع نظر کرے اور واقعہ اخلاص یہی ہے جو تھا بیان اور ان امیر شون اور آفات کے درجات میں جو احسان کو مکرر کرتی ہیں و منع ہو کہ جو آفتیں اخلاص کو ابتر کرتی ہیں انہیں سے بعضی ظاہر ہیں اور بعضی پوشیدہ اور بعضی باوجود ظاہر ہونے کے ضعیف ہیں اور بعض باوجود خفی ہونے کے قوی ہیں اور ظہور و خفا میں اور درجات کا اختلاف یہ دونوں مثال کے نہیں سمجھا جاتا اور اخلاص کی ابتر کرنے والی چیزوں میں سے ظاہر تر یہ ہے اس کی مثال ہم لکھتے ہیں کہ مثلاً ایک نمازی اپنی نماز میں اخلاص کر رہا ہو اور وقت شیطان اس پر گرفت ڈالتا ہو اس طرح کہ نماز پڑھنے میں اگر کچھ لوگ اس کو دیکھ لیں یا کوئی اس کے پاس آجائے تو شیطان اس سے کہتا ہو کہ اپنی نماز اچھی طرح پڑھتا کہ یہ دیکھتے والا تجھ کو نظر تعظیم سے دیکھے اور بھگت سمجھے تیری حقارت اور غیبت نہ کرے اور وہ اس بات کو مانکر اعضا میں خشوع ظاہر کرے اور رکوع و سجدہ اچھی طرح ادا کرے یہ قسم ریا کی درجہ اول و دریا ظاہر ہے یہ مریض ہیں سے مبتدیان یہ بھی خفی نہیں بہتی ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ مریض اس وقت کو سمجھ گیا ہو اور اس سے احتراز کرتا ہو یعنی اس میں شیطان کی اطاعت نہ کرتا ہو نہ اس کی طرف توجہ نہ ہوتا ہو جو سطح پہلے پڑھتا تھا اور سطح پڑھتا ہے تو اب شیطان خیر کے بہانے سے اس کے پاس آتا ہے اور کہتا ہے کہ تو مقتدا اور پیشتوا اور انگشت نمائے جو کام تو کرے گا اور لوگ اس میں تیری اقتدا کریں گے تو ان کے اعمال کا ثواب تجھ کو ملے گا بشرطیکہ تو اچھی طرح عمل کرے گا

اور او کا و مال تیری کرن پر رہ گیا اگر تو پری طرح کر گیا اس صورت میں اس شخص نے کھینچنے والے کے سامنے عمل اچھی طرح کرنا شروع اور اچھی طرح سجاوڑی میں تیری اقتدا کرے اور یہ دھڑیل درجہ کی مست کر گیا ہر ایک جو لوگ درجہ اول سے فریب میں آئے وہ بھی اس حال میں بھینس خانے میں لگے یہ بھی رہا ہی ہے احلاس کی راہی اس سے بھی ہوجاتی ہے ایسے کہ اگر واقع میں خستہ اور سادگی کی حوی او کے روپک ہر سب سے کہ دوسرے کی خاطر او کو نہیں چھوڑتا تو تنہائی میں اپنے نص کو او کا عادی کیوں نہ کیا اور یہ چونہ میں سکنا کہ دوسرے کا نص اس کے روپک بہت اپنے نص کے غریبوں اس معلوم ہوا کہ یہ صرف دھوکا ہے بلکہ پتیا وہ بہت حوی اسے ہم سے مستقیم ہوا اور اس کا دل دوسرے اس طرح کہ او کی کوتاہی دوسرے میں پڑتی ہو تو اللہ او کا قوال ہو سکے اور وہ حکومت تو محض افاق اور دھوکے کی ہے یہ ہم سے نا اگر او کی کہ فی اقتدا کر گیا تو مقتدی کو ثواب لگایا مگر اس مقتدا سے تو ما زیر اس بات کی ہوگی کہ جو غیر تجربہ میں نہ تھی او کو کیوں ظاہر کیا اور اس پر عذاب بھی دیا جائے گا۔

مستمر درجہ دوسرے کے کی مست کر بھی مارا یک ہی ہے کہ مدہ اس بات میں اپنے نص کا امتحان لے اور بکتر شیطان سے آگاہ ہو کر جان لے کہ حکومت میں اور حال ہونا اور حیرت دیکھنے کی صورت میں اور حال ہونا محض یہ ہے اور اخلاص کی صورت یہ ہے کہ نار تنہائی میں ایسی ہی ہو جیسے مجمع میں ہوتی ہے اور اپنے نص اور یہ وردگار سے اس بات کی حیا کرے کہ خلق کے دیکھنے کی صورت میں عادت کے بموجب خستہ راہ کرے اس نظر سے تنہائی میں اپنے نص پر متوجہ ہوا اور وہاں بھی نماز اوی حوصلہ کی گڑھی اختیار کرے جو بہتیت کہ مجمع میں او کو نہیں ہوا اور مجمع میں بھی او سطح پر سے تو یہ صورت لگیا رہا و دقیق اور خفی کی ہے اس لیے کہ حکومت میں اسے ہمار کو نصیت سے اچھی طرح تر حاکم مجمع میں بھی اوی صورت سے او ہو تو تنہائی اور مجمع میں دونوں میں اسکی نظر خلق کی طرف رہنا اور ہر حال اس طرح ہونا کہ بہائم کا دیکھنا اور خلق کا دیکھنا دونوں اسکی نظر میں کیا ہو جائیں تو گویا اس کا دل گویا ہمیں کرنا کہ لوگوں کے سامنے نما کو تری طرح ادا کرے پھر اپنے دل میں تر تمانے کہ میں ہا گیا کی صورت میں ہو جائے اور او سکویہ کہاں ہے کہ اگر خلوت اور مجمع میں ہمار کہیہ بتا کیسی ہو جائے تو یہ سے خارج ہوا و گھا کا لاکہ یہ بات نہیں بلکہ یہ سے خارج ہونے کی صورت یہ ہے کہ خلق کی طرف واقعات یہاں ہو جیسا ہمارا حادات کی طرف ہوتا ہے خدا خلوت میں ہو یا مجمع میں درجہ شخص ان صورتوں میں خلق کی طرف ہمت سے مستغول رہ گیا اور یہ ہمارے شیطان کے خبیہ مکران میں سے ہے جو کہ اور نہ ہونہایت جانی ہے یہ ہے کہ لوگ او کو نماز پر اھتہ دیکھیں اور شیطان او کو بد کر سکے

کہ تو اپنی خاطر شروع کر اس واسطے کہ اس کو معلوم ہے کہ یہ فریب یہ شخص سمجھ گیا ہے داوین نہ اوسے کا
 شیطان اوس سے یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جلال میں تامل کر جسکے سامنے تو کھڑا ہے اور
 اس بات سے حیا کر کہ کہیں خدا تعالیٰ تیرے دلوں میں سے دل دیکھے کہ دل اوس سے غافل ہو
 اس خیال کے آنے سے اوس کا دل حاضر ہوتا ہے اور غنا شروع کرنے لگتا ہے اور اوس کو گمان ہوتا ہے
 کہ اخلاص ہی ہے حالانکہ یہ عین مکر و فریب ہے اس لیے کہ اگر خدا تعالیٰ کے جلال پر نظر کرنے سے یہ شروع
 ہوتا تو تنہائی میں بھی یہ خطرہ پیدا کرتا ایسا طبع نہوتا کہ جب کوئی غیر شخص ہو تو اوس کے آنے سے کیفیت
 حاصل ہوتی اور اس آفت سے بچنے کی علامت یہ ہے کہ یہ خیال تنہائی میں بھی دل پر جاوے جہاں جمع
 میں رہتا ہے اور یہ بات سنو کہ دوسرے شخص کے گئے پر ہی موقوف ہو جیسے کہ ہاتھ کے گئے پر کوئی خیال
 اس قسم کا منحصر نہیں ہوتا غرض کہ جب تک آدمی کو انسان کے دیکھنے اور ہاتھ کے دیکھنے میں اپنے
 اعمال میں فرق معلوم ہو تب تک وہ صفایہ اخلاص سے خارج اور باطن کو وہ شرک خفی یعنی ریا کا ہوا
 یہی شرک اچھل چکا ہے کہ آدمی کے دل میں یہ یاقوتی کی چال سے جو اندھیری رات میں سخت پھر چلے
 خفی تر ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے۔ اور شیطان سے کوئی شخص نہیں بچ سکتا مگر وہ شخص جس کی نظر
 دقیق ہو اور اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور توفیق و ہدایت سے بہرہ یاب ہو ورنہ شیطان اولن لوگوں کی
 تاک میں ہر وقت رہتا ہے جو عبادت الہی کے لیے مستعد ہوں اونسے ایک لحظہ غافل نہیں رہتا یہاں تک
 کہ اذکوہر ایک حرکت اور کام میں ریا پر لا ڈالتا ہے حتیٰ کہ آنکھ میں سرمہ لگانا اور لبوں کا کمرانا اور
 جمعہ کے روز خوشبو لگانا اور کپڑے بدلنا یہ سب امور اوقات مخصوصہ میں سنت ہیں اور چونکہ خلق کی
 نظر کو اونسے علقہ ہے اور طبیعت کو رغبت ایسے نفس کو اور عین ایک خط خفی ہے پس شیطان بندہ کو
 ان چیزوں کے فعل کی طرف بلاتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ فعل سنت ہے اس کو ترک کرنا چاہیے اور نفس اس کی
 تقریر سے ایسے او بھرتا ہے کہ آدمین وہ شہوات خفییہ موجود ہیں یا دل کا او بھار اور شہوات سے
 مخلوط ہوتا ہے اس قدر کہ اوسکے باعث سے حد اخلاص سے نکل جاتا ہے اور جو چیز کہ ان سب باتوں سے
 محفوظ نہ ہو وہ خالص نہیں بلکہ جو شخص کسی آباد مسجد عمدہ بنی ہوئی صاف و پاکیزہ میں اعتکاف کرتا
 اوس میں لگتا ہو تو شیطان رغبت اعتکاف کی دلاتا ہے اور فضائل اعتکاف کثرت سے اوسکے
 سامنے بیان کرتا ہے اور محرک خفی اوس صورت میں بعض اوقات مسجد کی خوبصورتی اور طبیعت کا
 اوس سے راحت پانا ہوتا ہے اور یہ امر وقت معلوم ہوتا ہے جب دوسری مسجد جو دوسری خوبصورت
 آدمین اعتکاف کو دل نچا ہے اور یہ سب باتیں طبیعت کی آمیزشوں اور نفس کی کدورات میں مخلوط

حقیقت احلاس اسے حاتی رہتی ہے اسکو ایسا جاسا جاسیے جیسا حالص ہونے میں ملاؤ ہوتا ہے کہ کبھی تو اتنا ہوتا ہے کہ ملاؤ ہی حال ہوا اور کبھی کم ہوتا ہے مگر جلد معلوم ہوتا ہے کہ کبھی اتنا تنہا ہوتا ہے کہ بدوں جو یہ رکھتے والے مینا کے اور کوئی نہیں جاسکتا اور دل کا ملاؤ اور تیطال کا دخل اور اس کی حیات اس سے کہیں دقیق اور حصہ تر ہے چنانچہ مشہور ہے کہ حضرت نفس گم و دبا لہا معلوم ہوا ایسیلئے کہا گیا ہے کہ دو کعبتیں عالم کی جاہل کی ایک برس کی عادت سے انشل ہیں اس قول میں عالم سے وہی شخص مراد ہے جو اخلاقیات اعمال کے وقائق جانتا ہوتا کہ ایسے عمل کو ادا نہ کرے اور جان کرے اور جاہل تو ملاہر عادت پر نظر رکھا کرتا ہے اور اوسے سے معاملے میں بیڑ جاتا ہے جیسے کوئی گنہگار ایک کھوئی گئی استری کو نظامہ سرج اور گول دیکھ کر مغالطہ میں آجاتا ہے حالانکہ کن میں سے تنہا سوسا سوا بھی اوس استری سے ہتر ہوتا ہے جو معنی اور نواقف اچھا سمجھ لیتے ہیں اس طرح عادات و معاملا مختلف ہو بلکہ یہ سخت تر اور تر ہے اور اعمال میں حقا رفاقت راہ یافتہ میں یا بیکار حسد و تہار غیر ممکن ہر دم سید قدر مثال پر کھایت کرتے ہیں ورنہ اگر کس سے حسد ہست اور جی آدمی کو گستاخ و کویں بخیر کچھ تر نہیں ہوتا پس طول سخن لافیل پر چھوڑ دیتے

مکوبہ دار سر مار یہی حیرے	کراں میں سے نیک و صاحب دوست
اگر صہ اب حکمت یثس ماواں	سخوانی آید تنس مار یہیہ دیگوستس

یا پنجوان بیان عمل مخلوط کے تو اب کے دکر میں۔ حاسا جاسیے کہ عمل جب کہ حالص و ابو تعالیٰ کی واسطے ہمیں ہوتا اور اوسمین ملونی بریا یا اور اس کے حیلوں کی ہوتی ہے تو لوگوں کو اتنا ہی ہے کہ ایسا عمل مستحق تو اب ہے یا نہ اور عذاب یا دونوں میں سے کسیکا مقتضی نہیں اور یہ تو طاس ہے کہ جس تل میں صرف متصور دیا ہوگی وہ موجب عذاب و عسب ہے اور جو حالص اور اللہ ہوگا وہ سب ثواب ہے صرف اختلاف عمل مخلوط میں ہے اور نظار احار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اوسیر آدمی کو تو اس تمام احار جو اس میں وارد ہیں اور زمین اختلاف ہے اور ہرگز نزدیک یہ بات ہے کہ قوت باعث کی مقدار کو دیکھنا جاسیے پس اگر باعث دیوی اور باعث انسانی دونوں برابر ہوں تو دونوں کی کچھ تاثیر ہوگی ایسے عمل کا نہ تو اب ہی ہوگا نہ عذاب اور اگر باعث عذاب و عری ہوگا تو اس سے اس سے کہ عذاب ہوگا ملکہ سر پر گیا اور موجب عذاب ہوگا بلان اور عذاب و اس عمل کے مذا سے بلکا ہوگا جسکا باعث محض بریا ہو اور تقرب کا ملاؤ اوسمین کچھ بھی ہو۔ اور اگر قصد تقرب و وسرے باعث کی سست کر قوی ہو ہوگا تو مسعد قوت باعث دینی یعنی تقرب کی زیادہ ہوگی اور سید قدر۔ اسکو تو اب ہوگا

اور اسکی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ اے جس نے اللہ کو ایک ذرہ کا نیک عمل کیا تو وہ اسکی نیکی کو دیکھ لے گا اور اگر کسی نے اللہ کو ایک ذرہ کا شرعی عمل کیا تو وہ اسکی شر سے دیکھ لے گا۔ ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ قصد خیر یا شر کا بلکہ اگر قصد یا شر کا بڑا حکم ہوگا تو قصد یا شر کے برابر تو باطل ہو جائیگا اور زیادتی باقی رہیگی اور اگر مغلوب ہوگا تو جتنا عذاب صرف قصد فاسد کی رو سے ملتا اور عین سے کیسے تخفیف ہو جائیگی اور اس امر کی تحقیق یہ ہے کہ اعمال کی تاثیر دلوں میں یہ ہوتی ہے کہ جہت سے وہ صادر ہوتی ہیں اور اسی صفت قلبی کو مستحکم کیا کرتے ہیں مثلاً صفت یا مہمکات میں ہے کہ اور اس مہمک کی غذا اور قوت اسطرح ہوتی ہے کہ اس کے موافق عمل کیا جائے اور داعیہ خیر نجات دہندہ والی نجات میں سے ہے اور اسکی قوت اس کے موافق عمل کرنے سے ہوتی ہے پس جب یہ دونوں تقویت میں اکٹھے ہوں تو دونوں ایک دوسرے کی ضد میں جب ایک کے موافق عمل کر گیا تو اسکی تقویت ہوگی خواہ وہ یا ہو یا تقرب اور ان دونوں میں ایک مہمک ہو اور دوسری نجات دہندہ والی پس اگر دونوں کی تقویت یکساں ہی ہے تو دونوں برابر ہیں مثلاً کسی کو حرارت کی چیزوں سے ضرر ہوتا ہے اور اسے گرم چیزیں کھانا پینے کی چیزوں کی قوت کے مقدار پر سرد چیزوں کا استعمال کیا تو دونوں کھانے کے بعد اسکی کیفیت ہوگی کہ گویا کوئی چیز نہیں کھائی اور اگر دونوں میں سے کوئی غالب ہوگی تو مقدار غالبہ کو ضرر تاثیر کرے گی تو جسطرح کہ کوئی ذرہ کھانے پینے دوا کا جسم میں خلجی تقالی کی حادث کے بموجب بدون تاثیر کے نہیں رہتا اسی طرح کوئی ذرہ خیر و شر کا بھی تلف نہیں ہوتا و لم یجد شیئاً یا تاریکی کا اثر ضرور ہو چکا ہے اور خدا تعالیٰ سے قریب یا بعید نہ ہو کر رہا ہو پس اگر ایسا عمل کیا جس سے ایک بالشت مثلاً قرب ہو اور او میں ایسا خطا کیا جس سے ایک ہی بالشت دوری ہو تو جس حالت پر تھا اسی پر رہے گا نہ ثواب ہی ہو گا نہ عذاب اور اگر ایک ایسا ہو کہ اس سے قرب و بالشت کا ہوا و وسایل ایسا جس سے ایک بالشت دوری تو غائب رہے کہ ایک بالشت کا فصل اسکو میکا۔ اور حدیث شریف ہے کہ لَنْ يَنْفَعَكَ الْبَيْتُ الْحَسَنُ تَحْتَكَ اس صورت میں جبکہ ریاض محض کو اخلاص محض اس کے بعد باقی ہو تو ضرور ہوا کہ اگر دونوں اکٹھے ہونگے تو ایک دوسرے کے برعکس عمل کریں گے۔ اور اسی وجہ ایک عملی کہ اس بات پر اترتا ہے کہ جو شخص چاہے کیونسطے سکے اور مال تجارت بھی اور سکے ساتھ ہو تو اسکا کج دستہ ہوا ہوا و سپر ثواب دیا جائیگا گو اس کے ساتھ ایک نفس کے خلوں میں مل گیا ہو۔ ہاں یہ کہنا چاہیے کہ اس نفس کو ثواب حج کے اعمال کا حسب ہوتا ہے جب کہ مغنہ میں ہو چکا ہے اور تجارت حج پر موقوف نہیں تو حج خالص رہا لبت بعد نساقت حج اور تجارت میں مشترک رہا تو اگر قصد تجارت ہوگا

ماہنامہ اربعین ترجمہ امیر مومنین علیہ السلام ۶۲۴ - بات عینیت اطلس صدق حاصل وہاں کی صحت

ہو اس نادر ساجت میں کچھ ثواب لیکھا لیکن بشرطہ یہ کہ یوں کہا جائے کہ جس صورت میں شجر کی فصل
ج ہو اور غرض تجارت مثل مہین اور تابع کے ہو تو نفس سر میں بھی ثواب لیکھا اور ہم سوین کہ سکتے کہ
جانیدوں کہ کفار کے ساتھ ایسی جہت میں اگر جانان عینیت بہت ملی اور ایسی جہت میں کہ غنیمت ہو کہ
ورق نہیں معلوم ہوتا مگر اسکے ساتھ ہی یہ بھی ہے کہ یہ کہا لیتا ہے کہ اس فرق کے معلوم ہونے سے
او کو جو حد کا ثواب ماکمل ملے ملکہ یوں کہ اس مناسب ہے کہ اگراعت عملی اور محرک قوی بلب کہ اگر
حدای تعالیٰ کا ہو اور عینیت و سکی تابع ہو تو اس سے ثواب صانع کا دیکھا ہاں اس شخص کے
ثواب کی برابر ہو گا خشک اول عینیت کی طرف باکھ ملتت ہو اس لیے کہ اس انتفاع سے نقصان نہ ہو
الگ یہ کہ کوئی نہایت واضح سے ایسا یا یا حاتم ہے کہ یا کی آمیزش ثواب کو صانع کرتی ہے اور جیسے یا کی
آمیزش ہے ویسی ہی تلات عینیت کا غلط ہو اور تجارت و غیر و حلو و حلی ہو ہی ہیں جیسا کہ آپس اور
دوسرے نالیں روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ ایک شخص
احسان کرتا ہو یا صدقہ دیتا ہے مگر اس کو یہ بات مجبور ہے کہ لوگ اس کی تعریف بھی کریں اور ثواب بھی
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جو جواب دیا یہاں تک کہ یہ آیت اور عربی فصیح کان نوحی ا
لَقَالَا رَبِّهِ فَلَیْمٌ فَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا وَكَانَ کَثِیرًا لِّعِبَادَةِ رَبِّهِ اَحَدًا اور حضرت مثلاً فرماتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَذْنِیْ اِلَیَّ یَا عِیْسٰی سَتَرْتُکَ اَوْ حَضَرْتُکَ اَوْ ہَرَبْتُکَ وَفَرَطْتُکَ اَوْ اَخْفَضْتُکَ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے اپنے عمل میں ترک کیا ہو گا اس سے کہا جاوے گا کہ تو ایسا آدمی
اوس سے ہے جس کے لیے تو نے عمل کیا ہے۔ اور حضرت عبادہ راضی سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہو کہ القہر جل شانہ ونا ہے کہ میں سب ترکوں کی ست کرتا کہ سے غمی ہوں جو شخص کوئی عمل کرتا ہے
اور اوس میں میرے ساتھ غیر کو ترک کرنا تو میں ایسا سمجھتا بھی ترک ہے لیے چھوڑ دیا ہوں۔ اور
حضرت ابو موسیٰ راضی روایت کرتے ہیں کہ ایک اعرابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں حاضر ہوا اور
عرض کیا کہ یا رسول اللہ ایک مرد عینیت کے لیے لڑتا ہو اور دوسرا شحات کی خاطر اور تیسرا اس لیے کہ اس کا
مقبہ حد کی راہ میں معلوم ہو آپ نے فرمایا کہ جو شخص اس لیے لڑے کہ خدا تعالیٰ کا لول بالا رہے وہ راہ
عالمین ہے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تم کہتے ہو کہ فلاں شخص شہید ہے اور شاید کہ اوس نے ایسی
سواہی کی جو بیرون سے بھری ہو یعنی غنیت کا حال معلوم نہیں کہ خالص تھی یا عینیت کے لیے
یا تھا اور حضرت اس سو در فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَنْ فَاکَرَ یَتَّبِعِ
یَتَّخِذِ الدُّنْیَا قَهْقَرًا اَوْ یَتَّبِعِ الدِّیْنَ یَتَّخِذِ الدِّیْنَ قَهْقَرًا اَوْ یَتَّبِعِ الدِّیْنَ یَتَّخِذِ الدِّیْنَ قَهْقَرًا اَوْ یَتَّبِعِ الدِّیْنَ یَتَّخِذِ الدِّیْنَ قَهْقَرًا

بجائے نیت اخلاص و صدق و فضل و دوام خلاص کی فضیلت میں ۷۲۵ مذاق اہل فہمین ترجمہ احوال علوم الدینی جلد چہارم

بلکہ مراد ان سے وہ شخص ہے جو عمل سے دنیا ہی کا طالب ہو جیسے کہ فرمایا مَن هَاجَرَ بَيْنَ شَيْئَيْنِ الدُّنْيَا
اور دنیا ہی کی طلب و سکی نیت پر غالب ہوا اور یہ جو پہلے لکھ چکے ہیں کہ عمل کا دنیا کے لیے گناہیت
اور زیادتی ہے نہ اسوجہ سے کہ طلب نیا حرام ہے بلکہ اس نظر سے کہ دنیا کا طلب کرنا اعمال دین کے
عوض میں حرام ہو اس لیے کہ اس میں یا اور عبادت کا اپنی جگہ سے بدلنا پایا جاتا ہے اور لفظ شرکت جہان
وار ہو اور اس سے برابری مراد ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ جب دونوں قصد برابر ہونگے تو سب
ہو جائینگے اوس عمل پر نہ ثواب ہو گا نہ عذاب تو ایسے عمل سے توقع ثواب کی نہ کرنی چاہیے۔ پھر انسان
ہمیشہ شرکت کی حالت میں خطرے میں ہی کیونکہ او سے کیا معلوم ہے کہ دونوں قصدوں میں سے
او پھر کونسا غالب ہے کیا عجب ہے کہ بعض اوقات عمل اسکے حق میں وبال ہو جائے اس لیے اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے كَمَنْ كَانَ يَجُورُ فُتًّٰى كَرِهًا فُلَيْعًا عَلٰى اَعْمَالِكُمْ اَوْ كَالْاَشْيَاءِ يَعْجَبُ اَدْوَارًا ۚ احکاماً
اس سے یہ مراد ہے کہ شرکت کے ہوتے ہوئے توقع ثواب نہ رکھنی چاہیے بہترین احوال شرکت میں
ہے کہ عمل ساقط ہو جائے۔ اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ منصب شہادت لڑائی میں باہون خلاص
سہین ملتا مگر یہ کہنا عجیب ہے کہ جس شخص کا ارادہ دینی اسطر حکا ہو کہ صرف جہاد کے لیے اوسکو امداد کر دے
گو غنیمت نہوا اور کفار کی جماعت تو انکرا و فطلس دونوں سے لڑ سکتا ہو لیکن تو انکرون کی طرف اس لیے
جھکے کہ مقصد اصلی خدا و تعالیٰ کا بول بالا رکھنے کا بھی حاصل ہوا و غنیمت بھی ملے تو ایسے شخص کو ثواب
جاء و کا نہ ملے اور محاذ اللہ اگر معاملہ اس طرح ہو تو دین میں کمال تنگی ہوا و مسلمان مایوس ہو جائیں اس لیے
کہ ان جیسے آئینہ شون سے تو بھی انسان خالی ہی نہیں رہتا کہ مقصد اصلی کے ساتھ میں کوئی تابع نہوا
اگر یہ صورت ہوتی بھی ہے تو نہایت کم اس لیے ایسی آئینہ شون کی تاثیر ثواب کے کم کرنے میں البتہ ہوا
کرتی ہے یہ نہیں کہ ثواب بالکل جط ہو جائے ہاں اتنا ہے کہ انسان کو اس حالت میں بڑا خطرہ ہو اس لیے
کہ اوسکو بعض اوقات گمان ہوتا ہے کہ قوی تر باعث عمل کا قصد طریق اللہ و حالانکہ اوسکے باطن پر عبادت
حظاضفی ہوتا ہے اور یہ بات نہایت درجے کو خفی تہی ہو یعنی ابر کا مل خلاص سے حاصل ہوا کرتا ہو
اور آدمی جتنی چاہے احتیاط کرے اپنے نفس سے اوسکو خلاص کا یقین بہت ہی کم ہو گا اسوجہ سے
عمل کرنے والے کو چاہیے کہ بعد خوب کوشش احتیاط کے ہمیشہ رو قبول میں مبتدو ہے کہ کہیں
سیری عبادت میں کوئی آفت ایسی پیش نہ آئے ہو جسکا وبال ثواب کی نسبت کر زیادہ ہو اہل بصیرت
میں سے جو لوگ خوف کیا کرتے تھے اور دنیا سہمی و ستور تھا اور ہر اہل بصیرت کو ایسا دستور العمل ہی
رکھنا چاہیے اور یہی وجہ سے حضرت سفیان ثوری رحم فرماتے ہیں کہ میرا عمل جو ظاہر ہو گیا ہو اوسکو میں

ستارہیں کرتا۔ اور عن العزیز ابنی رواد کہتے ہیں کہ میں اس لکھ کا محاورا ساتھ رس رہا، ورسا لکھ
 کیے لیکن اعمال الہی میں سے دخل میں کیا حال و معین ہے جس کو ثلوثی طایاں کا حصہ اوس غل میں
 بہست حایہ تعالیٰ کو حصہ زیادہ پایا میں ہی عیست جانوں اگر و اعمال بہ موجب تیاب ہوں و دست
 عقاب۔ اور راجہ داں سب فتن کے چھی ہیں جلیبے کہ امت ریاس کے خوف سے عمل کو چھوڑ دیا
 ایسے کہ متناہی آرد و شیاں ہی ہے کہ آدمی عمل کرے اور مقصود اس میں ہاں لاسے یہ سب کا افسان
 سجاے دیوے اور جب عمل ترک کر دیا جاو گیا تو عمل لہ اخلص و لوں جاتے پرسیگے یہ مقبول ہے کہ کوئی فتنہ
 حضرت ابوسعید خدری کی صحت کیا کرتا اور ابو کے کاموں میں مدد دیا کرتا ایک وہا و بھون نے حرکات میں
 اصرار کے مقلدے کا ذکر فرمایا وہ قیصر ایک حرکت کے وقت اپنے دل کا مگر ایں ہوا اور اخلاص کا طال اس
 ایسی حالت کا یا کر ماضی متذکرہ کا اور حضرت ابوسعید کو اس سے تکلیف ہوئی کہ کام کر نہ میں خود
 وقت ابھی ٹپری اس وقت سے پوپا کہ تمام کام میں نہیں کرتے اس سے کہا کہ میں ایک اتراب
 موجب اعمال میں حقیقت اخلاص کا طال ایسے نفس سے کرتا ہوں مگر اکثر کاموں میں میرا نفس اخلاص سے
 ایسے چھوڑ دیتا ہوں کہ میرے فرمایا کہ ایسا مت کر اخلاص میں قطع نہیں کرتا عمل پر موبہت کر اور اخلاص
 حاصل کر نہیں کو جس میں سے میں کہہا کہ عمل کو چھوڑ دینا بلکہ یہ کہا ہوا کہ عمل کو نالغ کر دے اور حضرت نے
 فرماتے ہیں کہ خلق کے باعث عمل کا چھوڑنا ریاست اور سلطنت کے باعث اوسکا کرنا ترک ہے
 تیسری فصل مذاق کی فضیلت اور حقیقت کے ذکر میں متل دوویا ہوں یہ
 پہلا بیان صدق کی نصیحتیں۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ لَیْسَ لَکَ الْإِشْرَاقُ وَالْإِشْرَاقُ لَکَ مَا عَاقَبْتَهُ
 علیہ اور صدق کی فضیلت میں اسبقہ رکافی ہے کہ صدیق اوس سے مستحق ہو اور اللہ تعالیٰ
 نے اپنے انبیاء کی معنوت میں اویک صدیق فرمایا ہے چنانچہ فرمایا وَادْعُ إِلَى الْکِتَابِ الَّذِیْ
 أَنزَلْنَا مِنْ قَبْلُ لَکَ الْکِتَابِ الَّذِیْ فِيهِ الْهُدَى وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ
 اور فرمایا وَادْعُ إِلَى الْکِتَابِ الَّذِیْ فِيهِ الْهُدَى وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ
 اَنَا الصِّدِّقُ الَّذِیْ فِيهِ الْهُدَى وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ
 وَكَانَ الْکِتَابُ الَّذِیْ فِيهِ الْهُدَى وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ وَالْذِّکْرُ الَّذِیْ فِيهِ الْبُرْهَانُ
 عِنْدَ اللَّهِ کَذَّابًا اور حضرت اس حوالے سے فرماتے ہیں کہ چار باتیں ایسی ہیں کہ جس میں
 ہوں نفع اوسیکو ہوا اول صدق دوم حیا سوم حسن خاق چہارم سکر۔ اور بتسرس تجارت
 فرماتے ہیں کہ جو شخص حایہ تعالیٰ سے معاملہ صدق کے ساتھ کرنا ہے وہ لوگوں سے نصرت

کیا کرتا ہے۔ اور ابو عبد اللہ اعلیٰ کہتے ہیں کہ میں نے منصور و یزیدی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ
 خدا تعالیٰ نے تم سے کیا معاملہ کیا اور انھوں نے کہا کہ مجھ کو بخش دیا اور مجھ پر رحم کیا اور جو مجھ کو توقع نہ تھی
 وہ عنایت فرمایا پھر میں نے پوچھا کہ جس چیز سے بندہ متوجہ الی اللہ ہوتا ہے اور میں سب سے اچھی
 کیا چیز ہے اور انھوں نے فرمایا کہ صدق ہے اور سب سے بری چیز خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کی
 جھوٹ ہے۔ اور ابوسلیمان رحم فرماتے ہیں کہ صدق کو اپنی سواری کر لے اور اصرار حق کو تلواریں اور اللہ تعالیٰ
 کو اپنا اعلیٰ منصب کا مطالبہ۔ اور ایک شخص نے کسی حکیم سے پوچھا کہ کیا کر میں نے کوئی سچا آدمی نہیں دیکھا
 حکیم نے جواب دیا کہ اگر تو سچا ہوتا تو سچوں کو پچاتا۔ اور محمد بن علی کنانی کہتے ہیں کہ بھنے خدا تعالیٰ
 کے دین کو تین ارکان پر مبنی پایا اول صدق دوم حق و عدم عدل پس عدل تو دین پر مبنی ہے اور
 حق اعضا پر اور صدق عقول پر۔ اور حضرت ثوری رحم اس آیت کی تفسیر میں دینم الفیض لا تدری اللہ
 کذبنا علی اللہ و رغبہم مفسودۃ فرمایا ہے کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ انھوں نے دعویٰ محبت الہی کا کیا اور
 اس دعویٰ میں سچے نہیں اور اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ اسے داؤد
 جو شخص مجھ کو اپنے باطن میں تصدیق کرتا ہی میں اس کو خلافت میں ظاہر ظہور سچا کرتا ہوں۔ اور ایک
 شخص نے حضرت شبلی رح کی مجلس میں چیخ ماری اور اپنے آپ کو دجلہ میں گرا دیا حضرت شبلی رح نے فرمایا
 کہ اگر یہ شخص سچا ہوگا تو اس کو خدا تعالیٰ ایسا سچا دیکھا جیسا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو سچا دیا تھا
 اور اگر مجھ یا جوگا تو وہ اس کو اس طرح غرق کر دگا جیسا فرعون کو غرق کر دیا تھا۔ اور بعض اکابر فرماتے ہیں
 کہ ختمہ اور علما کا سب کا اتفاق ہے کہ تین باتیں اگر درست ہو جائیں تو آدمی کی نجات ہو جائے اور
 یہ تینوں ایک دوسرے سے پوری ہوتی ہیں اول اسلام جو بدعت اور وہ اسے خالص ہر وہ بدعت و علم
 میں خدا تعالیٰ کے واسطے صدق کا بیڑا سوم حلال کی غذا۔ اور حبیب بن مہر رحم فرماتے ہیں کہ
 توریت کے حاشیہ پر میں نے بانئیں جملہ دیکھے جن کو بنی اسرائیل کے نیچت جمع ہو کر پڑھا کر
 تھے وہ جملہ یہ ہیں۔ کوئی خزانہ علم سے زیادہ نافع نہیں۔ کوئی مال حکم سے بڑھ کر زیادہ مفید نہیں۔ کوئی
 شخص سے زیادہ گمراہ نہیں۔ کوئی ساتھی عمل سے بہتر نہایت دشمن والا نہیں۔ کوئی رفیق جنس سے
 بڑھ کر عیب از نہیں۔ کوئی شرع تقویٰ سے زیادہ غریب نہیں۔ کوئی گمراہ گمراہ سے زیادہ کامل نہیں۔
 کوئی عمل فکر سے افضل نہیں۔ کوئی حسنہ صبر سے اعلیٰ نہیں۔ کوئی برائی گمراہ سے زیادہ رسوا کرنا نہیں۔
 کوئی دوا نرم تر نرمی سے نہیں۔ کوئی مرض حق سے زیادہ ایذا رسان نہیں۔ کوئی رسول حق سے عادل
 نہیں۔ کوئی دلیل ناصح تر صدق سے نہیں۔ کوئی فقیر ذلیل تر طمع سے نہیں۔ کوئی تو انگریزی زیادہ

کہ سخت جوڑے سے ہمیں کوئی آزمائش نہ کرے۔ کوئی نعمت نہ دے۔ کوئی محنت سے زیادہ
گوارا نہ دے۔ کوئی عمارت تنوع سے زیادہ اچھی نہیں۔ کوئی رہنمائی سے بہتر نہیں۔ کوئی محافظ
سکوت سے زیادہ نہیں۔ کوئی حادث موت سے زیادہ برکت نہیں۔ اور محمد بن سعید مرتضیٰ وراثت میں
کہ جب تو اللہ تعالیٰ کہ صدق کے ساتھ طلب کرے تو اللہ تعالیٰ ہرے ساتھ میں ایک کئی یہ سعادت و برکت
حسین بن علی کو عطا فرماتا۔ آخرت کے نیکو اور ابوبکر و راق کہتے ہیں کہ اپنے اور خدا کے درمیان
صدق کی حفاظت کر اور ہر کسی کو ایسے اور مخلوق کے درمیان میں ملحوظ رکھ اور حصر۔ والدین سے
کیسے یوچا کہ مدد کو اپنے اموی کی رستی کی بھی کوئی سبیل نہ ہو۔ آپ نے ایک قلعہ فرمایا جس کا نام محمد بن علی

صدق چاہیں گے ہمیں ملتا	اس میں ہم ہیں مدد اور یہ حال
ہو گر ان ہم نہ ترک خواہش پس	دعویٰ عشق ہے مگر آساں

اور حضرت سبیل رحم سے کیسے یوچا کہ اس امر کی اصل کیا ہے حیرت میں آپ نے فرمایا کہ صدق اور
سعادت سائل نے یوچا کہ اور کچھ ارشاد فرمائیے آپ نے فرمایا کہ تنوی اور حیا اور غدا علی طلال۔ اور حضرت
اس عمارت سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیسے کمال کا حال یوچا آپ نے فرمایا
کہ حق کھانا اور صدق کے ساتھ مل کر آیا۔ اور حضرت حنیف رحم اس کی تفسیر میں لکھا کہ اللہ تعالیٰ تعالیٰ
فرماتے ہیں کہ جو لوگ ایسے عندیے میں صادق ہیں ان کو صدق کا حال حد تک پہنچا دیا جائے گا اور یہ حد
دوسرا سامان صدق کی حقیقت اور اس کے معنوں اور مراتب کے ذکر میں۔ ہمارا چاہ ہے
کہ لفظ صدق چھ من میں مقفل ہوتا ہو اول صدق تول کا دوم صدق میت کا سوم صدق در عزم
چهارم وفاق عزم میں صدق کا ہو یا عزم صدق در عمل مستم دین کے سب مقامات کی تحقیق میں صدق کا
ہونا پس جو شخص ان چھ من میں صدق کے ساتھ متصف ہوگا تو وہ صدیق ہوگا ایسے کہ صدق
میں عاقبت سے کوئی چیز نہ ہوگا تو صدیق مبالغہ اور صحیح ہوگا۔ یہ صدیقین کے ہمت سے درجات میں
جس شخص کو کسی خاص چیز میں صدق ملے ہوگا وہ اسی شے کی سبب کہ صدق کہلا دیا جائے گا
صدق یا یا حیا و گنجاب ہر ایک صدق کی تفصیل لکھی جاتی ہے۔ یہاں صدق رہاں کا جو ابرہہ اس
میں اور ان احوال میں جو شمس احبار نہیں ہو کر تاسے۔ اور حیرت میں ان کے متنبہ سے متعلق
ہوتی ہے یا رہاں آئندہ سے اور یہ میں داخل ہے وحدے کا پورا کرنا اور خطاب وعبرہ کرنا
ہر ایک مذہب سے یہ لازم ہے کہ ایسے اقوال کا کرنا ہے اور بحر نیچے کے اور کوئی گتہ کو نہ کرے اور
سب اقسام صدق سے متہورا و رطابہ تر یہی قسم ہے جس جو شخص اپنی زبان کی حفاظت کرے گا اور

اور اشیا کا حال جیسے واقع میں ہیں اور اسکے خلاف نہ کہیگا تو وہ صادق کہلاوے گا لیکن اس صدق کے لیے دو کمال ہیں اول تو کنایات سے احتراز کرنا کہ کہتے ہیں کہ کنایات میں جھوٹ سے بچاؤ اور وجہ نہ پہنچنے کی یہ کہ یہی قائم مقام جھوٹ کے پوسے ہیں کیونکہ جھوٹ میں ہی بات تو ممنوع ہے کہ جو چیز واقع میں پہنچے ہو اور سکوبرعکس نہ سمجھنا چاہیے مگر از انجا کہ اسکی طرف حاجت پڑتی ہے اور بعض اوقات مصلحت وقت اسکی مقتضی ہوتی ہے مثلاً اگر کوئی اور عورتوں وغیرہ کی نادیب میں اور نیکوئی کے پہنچنے میں اور دشمنوں سے لڑنے میں اور اسرار ملک پر انکی اطلاع سے احتراز کرنے میں تو ایسی صورتوں میں اگر کوئی شخص جھوٹ کے لیے مجبور ہو تو صدق باقی رہنے کی صورت یہ ہے کہ خدا کی قسم وہ بات کہ جسکا حکم اسکو حق کرے اور جب قدر کا مقتضی دین ہو جب اسطرح بولے گا تو صادق ہوگا گو اس کے کلام سے مضمون غیر واقع سمجھا جائے اس واسطے کہ صدق خود مقصود بالذات نہیں بلکہ امر حق پر دلالت کرنے کی جہت سے اور ہوجہ سے کہ حق کی طرف بلا ناہی مقصود ہوتا ہے ایسے اسکے ظاہر کو دیکھنا بچا ہے بلکہ معنوں کو نظر کرنا چاہیے ہاں ایسی جگہوں پر جہاں تاک سے کنایات کو کام میں لانا چاہیے تاکہ صریح جھوٹ نہ ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور شریف تھا کہ جب کسی سفر کی طرف متوجہ ہوتے تو اسکو دوسرے سے چھپاتے تاکہ خبر دشمنوں کو نہ پہنچے اور وہ پڑھ آویں یہ بات دخل و رفع نہیں اور ایک حدیث شریف میں آپ نے فرمایا کہ شیخ یکتا اب من اصحابنا بین النین فقال خیراً او نئی خیراً اور آپ نے تین جگہوں میں جب مصلحت وقت جھوٹ بولنے کی اجازت فرمائی ایک تو جو شخص دو آدمیوں میں صلح کرانے دوام جسکے دو زوجہ ہوں سوم جو شخص کہ لڑائی کے مصالح میں ہو اور صدق سے ان جگہوں میں صدق نیت مراد لیا جاتا ہے پس لحاظ نیت اور راوہ خیر ہی کا کیا جاتا ہے نقصانوں پر لحاظ نہیں ہوتا پس جو شخص کہ اسکا قصد درست اور نیت صادق ہو اور محض خیر کا طالب ہے وہ صادق اور صدیق ہی ہوگا گو اسکو کلفاظ کیسے ہی ہوں پھر بھی اشارۃً بیان کرنا بہتر ہو اور اسکا طریق یہ ہے کہ کسی بزرگ سے منقول ہے کہ جب انکو ظالم تلامش کرتا اور وہ گھبریں ہوتے تو اپنی بی بی سے فرماتا کہ اپنی اونگلی سے ایک دائرہ کھینچ لے اور او میں اونگلی رکھ کر کہہ دے کہ یہاں نہیں انہی ہاں سے جھوٹ سے احتراز کرتے اور ظالم سے بھی بچتے تھے تو انکا قول سچ تھا مگر ظالم کو یہ معلوم نہ ہوتا تھا کہ وہ گھبریں نہیں غرض کہ کمال دل لفظ میں تو یہ ہے کہ صریح جھوٹ اور کنایات دروغ کی احتراز کرے اور بدوں ضرورت ان دونوں کے کہ نہ پھرے اور دوسرا کمال یہ ہے کہ صدق کے اولیٰ الفاظ و معنوں کی بھی رعایت کرے جیسے کہ خدای تعالیٰ سے مناجات اور دعا کرتا ہے مثلاً زبان سے اگر کہے

فی حُکْمِ وَجْهِی لِلدِّی فُطْرَ السَّمَوَاتِ وَ الْاَرْضِ اوردول خدا تعالیٰ سے منحوت اور نیالی
 آرزو و ن اور شہوات میں متغول ہو تو یہ شخص جھوٹا ہی یا ریاں کہہ لیا کہ بعد یعنی کسی کو عبادت کرتا ہے یا کو کبر
 بندہ خدا ہوں اور بندہ ہونے کی ماہیت او سمین بیانی جاتی ہو خدا تعالیٰ کے سوا مطلوب فی
 اور خیر ہو تو اسکی کلام سچ ہوگی اور اگر قیامت کو ماریں اس حلقے کے صدق کی ہوگی کہ میں بندہ خدا
 ہوں تو اس سے صدق ثبات ہوگا اسلئے کہ یہ شخص اگر اپنے نفس کا بندہ یا دنیا را اور شہوات کا بندہ
 ہوگا تو ایسے قول میں سچا ہوگا اور خوش کسی حیر کا یا بند ہو جائیگا کہ اسے وہ اور سکا بندہ کہلاتا ہے
 چنانچہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا کہ اے دنیا کے بندو اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 لَعَنَ عِبْنُ الدُّنْيَا رِیْضَ عَنْهُ الدُّنْيَا وَ عَنْهُ الْخَلْقُ وَ عَنْهُ الْخَلْقُ وَ عَنْهُ الْخَلْقُ اس حدیث میں جس شخص کا
 دل جس چیز میں مقید تھا او سکو او سکا بندہ فرمایا حالانکہ سچا بندہ اللہ تعالیٰ کا وہ ہی حوالہ علیہ السلام
 سے آراء ہو کر آراء مطلق ہو جائے جب یہ آراء کی آدگی تو دل فانی ہوگا اور او سمین خدا تعالیٰ
 کا بندہ ہوا سا و گیا اور یہ منگی سدر کے خدا تعالیٰ اور اسکی محبت میں مستغول کر دیگی اور او سکا بندہ
 و طاہر مقید اللہ تعالیٰ کی طاعت کا ہو جائیگا اور کوئی مراد اسکی سوا خدا تعالیٰ کے رہے گی
 پھر یہ رتبہ بھی آدمی طے کر کے بعض اوقات ایک در مقام میں جو اس سے بھی اعلیٰ ہے پہنچ جاتا ہے
 حکو و آراء کی کہتے ہیں یعنی اس بات سے آراء ہو جائے کہ اپنے آپ کوئی ارادہ خدا تعالیٰ کی خواہش
 بھی مکرے ملکہ جو کچھ او سکو منظور ہو اسی پر قانع ہے خواہ وہ دور کرے خواہ نزدیک اپنے آراء کی
 او سکے ارادے میں منکر ہے تو ایسا شخص دو بار نکاراد ہوگا اول تو غیر اللہ سے آزاد ہو کر بندہ خاص ہو
 پھر اپنے نفس سے آزاد ہو کر اپنے آپ سے نیست ہوا اور اپنے آقا کے سبب موجود کہ اگر اسے پایا تو ہوا
 اور پھر پایا تو پھر کیا اور اگر مصیبت میں مبتلا کیا تو نہ ہی ہوا او سمین گجایت کسی چیز کی درجہ است کی
 یا استلزام کی اتنی ہی نہیں ہی ملکہ خدا تعالیٰ کے سامنے وہ ایسا ہے جیسا مردہ بدست دمہ اور
 سدی خدا تعالیٰ میں یہ نہایت حق کا صدق ہے اس سے معلوم ہوا کہ سچا بندہ وہی ہے جسکا
 وجود اپنے نفس کے لیے ہو ملکہ خدا تعالیٰ کے لیے ہو اور یہ درجہ صدیقین کا ہے اور غیر اللہ سے
 آراء صدیقین کے درجات میں سے ہے اور اس کے بعد خدا کی عورت حاصل ہوا کرتی ہے اور اس سے
 بیشتر لے کو بہ استحقاق صادق کہے جائیگا کہ نہ صدیق کا۔ دوسرے صدق نیست اور ارادے کا ہے
 جسکا آل احلاص کیطرح راجح ہے یعنی سالک ایسے حال میں ہو کہ حرکات اور سکات میں او سکا
 باعث سوا خدا تعالیٰ کے اور سوا اسکی کوئی مخلوق نفسانی میں سے او سمین ملجا و گیا تو صدق نیست

پہنچتے ہیں خداوندی فضل و صدق کی فضیلت میں اس کے مذاق العارفین تر جزا حیا رعلوم الدین جلد چہارم

جاتا رہیگا اور اس شخص کو اس صورت میں چھوڑا کہہ سکتے ہیں چنانچہ فضیلت اخلاص میں ہم نے ایک حدیث تین شخصوں کے سوال و جواب کی نقل کی ہے کہ جو وقت عالم سے سوال ہوگا کہ تو نے علم سیکھا کیا عمل کیا وہ جوابے گا کہ میں نے فلاں فلاں کام کیا اللہ تعالیٰ فرما دے گا کہ تو جھوٹا ہے بلکہ تیرا ارادہ یہ تھا کہ لوگ کہیں کہ فلاں شخص عالم ہو یہاں دیکھنا چاہیے کہ ایسے کو یوں نہیں فرمایا گیا کہ تو نے عمل نہیں کیا بلکہ صرف ارادہ و نیت میں اوسکو جھٹلایا۔ اور بعض اکابر کا قول ہے کہ صدق کے معنی یہی ہیں کہ قصد میں تو جو صحیح ہو اس طرح اس کی بات میں ^{شکوہ} واللہ یشہد ان المؤمنین لکانا ذنوباً بعد انکے کہ انہوں نے کہا تھا انکے کہہ سق اللہ حالاکہ یہ قول صحیح ہو لہذا تعالیٰ نے اوسکے زبانی قول کو نہیں جھٹلایا بلکہ جوابات اوسکے دل میں پوشیدہ تھے اوس اعتقاد کی تکذیب فرمائی اور انجا کہ تکذیب خبر پر ہوا کرتی ہے اور یہ قول کفار کا حال کے قرینہ سے متضمن خبر کا ہے اس لیے کہ کہنے والے اپنا اعتقاد زبان سے بتاتے ہیں کہ جو لفظ ہم منہ سے کہتے ہیں وہی ہمارا عقیدہ ہے تو اسکی تکذیب فرمائی کہ حال کے قرینے کو جو ہم اپنے عقائد پر دال بتلاتے ہو یہ جھوٹ ہو حال یہ کہ ایک حنی صدق کی نیت اخلاص میں واجب کو اخلاص کہتے ہیں اس کے یہ نکلا کہ جو صادق ہوگا وہ ضرور ہے کہ مخلص بھی ہو تبسرا صدق عزم کا ہے یعنی انسان بھی پیشتر عمل سے اپنے دل میں امنگ کیا کرتا ہے اور کہنا کرتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو مال دیوے تو میرے قہر کو والوں یا نصف دے دوں اور اگر خدا کی راہ میں کسی دشمن سے ملوں تو کچھ پرہ انکرون گویا راہی جاؤں اور اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو حکومت دے تو عدل کروں اور خدا ہی تمہاری نافرمانی ظلم کرنے یا خلق کی طرف میل کرنے سے نکرون پس یہ امنگ کبھی آدمی اپنے دلیں پاتا ہو اور یہ غریت کبھی تو کبھی اور صادق ہوتی ہے اور کبھی اس کے عزم میں ایک قسم کا میل اور تردد اور ضعف ہوتا ہے جو صدق کے خلاف ہو تو گویا صدق کے معنی یہاں پورا اور قوی ہونے کے ہیں مثلاً کہتے ہیں کہ فلاں شخص کو اشتہا و صادق ہو یعنی پوری اور قوی ہے اور اگر کہتے ہیں کہ فلاں مریض کو اشتہا کا فوب ہو یعنی اوسکی اشتہا کسی سبب ثابت اور قوی ہے نہیں یا یہ کہ اوسکی اشتہا ضعیف ہے پس جس صورت میں کہ صدق سے یہ معنی مراد لیے جاویں تو صادق اور صدیق ایسے شخص کو کہیں گے جو اپنے عزم کو خیرات کے باب میں پورا اور قوی پائے نہ اوس میں میل بھی ہو نہ ضعف تردد بلکہ اوسکا انفس ہمیشہ خیرات کے اوپر عزم صحیح اور بختہ رکھتا ہو جیسے حضرت عمرؓ نے فرمایا تھا کہ اگر مجھ کو لوگ گردن کاٹیں تو ہمیشہ کر دین تو مجھ کو اس سے بہتر معلوم ہوتا ہے کہ میں اوس قوم کا امیر ہوں جن میں حضرت ابوبکر صدیقؓ فرما رہے ہیں تو آپ نے اپنے دل میں عزم بختہ اور محبت صادق اس بات کی پائی کہ باوجود

حضرت ابو بکر صغریٰ کے امیر بن عیسیٰ بن عیسیٰ نے قتل ہو جانے سے تاکید کر دی۔ اور حضرت عیسیٰ بن عیسیٰ کے عزم میں مصائب ہوتے ہیں کبھی عزم کو اتار دیا جائے کہ اس کی حاجت قتل راضی ہو جاتا ہے لیکن جب اپنی تجویز پر چھوڑا جائے تو جرات قتل ہو جانے کے لیے کام نہ کرے اور اگر اس سے قتل کی گستاخی جائے تو عزم ٹوٹ جائے بلکہ صادقین اور مؤمنین میں ایسے بھی لوگ ہیں کہ اگر باغی ہو کر اختیار دیا جائے کہ تم اپنا قتل ہونا اختیار کرو یا حضرت ابو بکر صغریٰ کا تو اوکو کو اپنی بیعت رندگی پر نسبت حضرت ابو بکر صغریٰ پر کے محبوب ہو گئی۔ چوتھا صدق عزم کے پورا کر دینے اور ایسے کہ نفس سرور است تو عزم کر لیا کرتا ہے کہ وعدہ اور عزم میں کیا حرج ہوتا ہے مگر جب موقع آجائے اور قدرت حاصل ہوتی ہے اور تہوات کا زور ہو جاتا ہے تو عزم فریلا ہو جاتا ہے اور تہوات غالب ہو کر عزم کو پورا نہیں ہونے دیتیں اور یہ بات وفاء عزم کے صدق کے خلاف ہے اور اسیدو سلفی اللہ تعالیٰ اس قسم کے صدق کے باب میں فرماتا ہے **وَحَالٌ مِّنْهُ قَوْلًا مَّا عَاهَدُوا لَكَ** اسکی تان نزول میں لکھا ہے کہ حضرت انس مریانے چچا انس بن ہصر کا حال روایت کرتے ہیں کہ وہ جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سر پر ہتھے اور کوہ ام نہایت گران گذرا اور فرمایا کہ اول ہی شہادت کا موقع تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو تشریف فرما ہوئے اور دین آپ کی خدمت سے عات با سخی اگر اللہ تعالیٰ محکوم دیکھ کوئی ایسا موقع تہادت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ میں دکھلا دیکھا تو اللہ تعالیٰ دیکھے گا کہ میں کیا کروں گا۔ راوی کہتے ہیں کہ آیا آل اسیدہ جنگ بدر میں حاضر ہوئے سائے سے حضرت سعد بن معاذ مرنے آپ سے یوحیا کہ ای ابو عمر کہاں آپ نے فرمایا کہ صنت کی ہوا کیا خوب ہے مجھے احد کے اسی طرف معلوم ہوتی تو پھر آپ تار کو کہ شہید آپ کے بدن میں کچھ اور راستی زخم تیرا اور تلوار اور نیزے کے تھے آپ کی بہن نے فرمایا کہ میں اپنے بھائی کو زخموں کے باعث نہ پہچان سکیوں اور سکیوں کے یوروں سے البتہ پہچان سکتا ہوں **وَحَالٌ مِّنْهُ قَوْلًا مَّا عَاهَدُوا لَكَ** اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مصعب بن عمیر کے پاس کھڑے ہوئے جواب کے لشکر کے سرور برادر تھے اور احد کے روز رٹہ کے مل کر کر شہید ہوئے اور نے یاس بھی پڑھتے تھے **وَحَالٌ مِّنْهُ قَوْلًا مَّا عَاهَدُوا لَكَ** اللہ تعالیٰ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مصعب بن عمیر کے پاس اور فضلہ بن سعید کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب فرسے سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ شہدایا میں ایک شخص یا مادر حسیکا ایمان خوب کھرا ہے کہ دشمن کو دیکھا اور اللہ تعالیٰ کی تسبیح کی یہاں تک کہ شہید ہوا یا یہ شخص

ہو گا کہ قیامت کے روز لوگ اس کی طرف اپنی آنکھیں کھلیں اور دیکھیں کہ ابراہیم نے اپنا سر و تن کیا
 دیا تاکہ کھلا مبارک کر پڑے۔ راوی کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا کہ کھلا حضرت کی کرنی یا حضرت
 عمر رضی اللہ عنہ کی اور ایک وہ مرد وندار کھڑے ایمان والا ہے کہ جب دشمن سے ملا تو گویا اس کی آنکھوں میں
 شعلے دیدے اور ایک تیرکاری آگیا اور شہید ہو گیا یہ دوسرے جگہ میں ہے اور ایک مرد ایمان
 ایسا ہے جسے پھیل اچھا کیا اور کچھ بڑا اور دشمن سے بھڑا اور خدا تعالیٰ کی تصدیق کی یہاں تک
 کہ شہید ہوا یہ تیسرے جگہ میں ہے اور ایک مرد ایمان ہے جسے اپنے نفس پر زیادتی کی اور دشمن
 بھڑکے خدا تعالیٰ کی تصدیق کی حتیٰ کہ شہید ہوا تو یہ جو تھے جگہ میں ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 روایت کرتے ہیں کہ وہ شخص نکلتے اور پھر مجمع میں آکر کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ حکم مال دیکھا تو ہم صدقہ دے
 خدا تعالیٰ نے ان کو مال غنایت فرمایا اور انھوں نے بخل کیا تو یہ آیت اتری وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰہَ
 لَئِنْ اٰتٰنَاھُمْ فِضْلًا لَّفَضَّلُوْہُ لَکِنَّہُمْ فَعَلُوْا وَّلَٰئِکُمْ نَمُوْنٌ لِّمَنِ اٰتٰنَاھُمْ فِضْلًا
 لَٰکِنَّ اَکْثَرَھُمْ لَٰی عٰقِلُوْنَ وَلَٰکُمْ نَمُوْنٌ لِّمَنِ اٰتٰنَاھُمْ فِضْلًا لَٰکِنَّ اَکْثَرَھُمْ لَٰی عٰقِلُوْنَ
 فَاَعْبَہُمْ نَمُوْنًا فَاَنۢی فُلُوْا اِلَیَّ یٰۤاَیُّہُمۡ یَلْقَوۡا ہِمۡ بِمَا خَلَفُوۡا اَللّٰہُ کَاوَدُوۡہُمۡ کَاَنۡہُمۡ اِیۡکُنۡ بُرۡجًا
 اِسۡسِ اَیۡتِیۡنِیۡنِیۡ عَزۡمَ کُوۡعۡدِہُمۡ فَرَمٰی اِیۡہُمۡ اِسۡسِ اَیۡتِیۡنِیۡ عَزۡمَ کُوۡعۡدِہُمۡ فَرَمٰی اِیۡہُمۡ اِسۡسِ اَیۡتِیۡنِیۡ
 صدق اور یہ صدق تیسرے صدق کی نسبت کر سخت تر ہے ایسے کہ نفس بھی عزم پر تیار ہو جاتا
 مگر پورا کرتے وقت جو اس کی سختی اور شہوات کا جوش ہوتا ہے اور اسباب موجود اور قدرت حاصل
 ہوتی ہے تو اس وقت پہلو تھی کہ جابا ہے ایسوجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استننا فرمایا تھا یعنی جب اپنے
 فرمایا کہ مجھ کو اگر گردن مائے فکیر لے لے کر دین تو مجھ کو اس بات سے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ میں
 ایسی قوم کا امیر ہوں جس میں حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور اس کے ساتھ یہ بھی فرمایا کہ بشرطے کہ قتل کے
 وقت میرے پاس مجھ کو کوئی ایسی بات نہ ہو جو مجھے جواب میرے دل میں نہیں لے لے کہ میں اپنے
 نفس سے مامون نہیں شاید اوپر اس وقت قتل کران گذرے تو اس عزم سے بھر جا دیکھا اس
 قول میں اشارہ ہے کہ عزم کا پورا کرنا بہت سخت ہے۔ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں
 کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ دو فرشتے آسمان سے اترے ہیں اور انھوں نے مجھ سے پوچھا کہ
 صدق کیا چیز ہے میں نے جواب دیا کہ عزم کا پورا کرنا اور انھوں نے کہا کہ تو سچ کہتا جو اس آسمان کو چل کر

یا نچوان صدق اعمال میں ہے وہ یہ ہے کہ ایسی کوشش کرتے کہ اس کے اعمال ظاہری سے
 یہ بات نیا ہی جائے کہ دل میں اس کے کوئی بات ہے جو واقع میں نہیں اور یہ کوشش کہ
 اعمال کے ترک کرنے سے ہو بلکہ اس طرح ہو کہ باطن کو ظاہر کی تصدیق پر جھنجھلائے اور یہ بات ترک
 ریاضے کے علاوہ ہے جس کا ذکر ہم کر چکے ہیں اسلئے کہ ریاکار تو یہی جایا کرتا ہے کہ اعمال ظاہری سے
 لوگ اس کے باطن کو متصف صفات حمیدہ سے جانیں اور اس صدق سے ترک ریا غرض نہیں کہ یہ
 اکثر نمایاں ہی نمازین جنس کی سی صورت بنائے جاتے ہیں اور کا مقصود یہ نہیں ہوتا کہ کوئی اور
 اس کو دیکھے لیکن اس کا دل نماز سے غافل رہتا ہے اگر بالعرض اس کو کوئی دیکھے تو جانے کہ خدا تعالیٰ
 کے سامنے کھڑا ہے حالانکہ باطن میں وہ بازاریں یا اپنی کسی تہوت کے سامنے کھڑا ہوتا ہے تو اس
 قسم کے اعمال زبان حال سے باطن کا احوال کہتے ہیں حسین فیہ شخص چھوٹا ہے اس سے ماہر پس
 اعمال میں صدق کی ہے اس طرح آدمی کبھی وقار اور سکون کی ہئیت سے ملتا ہے اور اس کا باطن میں
 ان دونوں معنیوں کا تباہی نہیں ہوتا تو ایسا شخص اپنے عمل میں صادق نہیں ہوتا اگر صرف ظاہر کی
 ملتفت نہ ہونے اس کے لئے ریاکار ہوا اور اس سے نجات نہیں ہوتی مگر یہی ہے کہ آدمی کا ظاہر باطن کی
 ہو جائے باطن بہ نسبت ظاہر کے اچھا ہو اور اسی بات کے خلاف سے بعض لوگوں نے ظاہر کی تکرار
 اور رے لوگوں کا لباس اختیار کیا تھا تاکہ اوپر گمان حیر کا ظاہر کو دیکھ کر کوئی مکرر وہ ظاہر
 حال سے اگر باطن پر دلالت ہوگی اور باطن ایسا نہ ہوگا تو کادب ٹھہریں گے۔ عرصہ مخافہ ہو
 ظاہر کا باطن سے اگر تعدا ہوگا تو اس کا نام ریا ہوگا اور اس کے مات اہلاس جاتا رہتا ہے
 اور اگر یہ قصد ہو تو اس سے صدق قائم رہتا ہے اور یہی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 دعا مانگا کرتے تھے اللّٰهُمَّ اَعْزِلْ سَمِيَّ بَنِي حَضْرَا مِنْ عِلْمِي اَعْلَمْ اَنْ سَمِيَّ بَنِي حَضْرَا وَرَبِّدِنْ الْحَارِثِ
 مواتے ہیں کہ جب آدمی کا ظاہر و باطن برابر ہو جائے تو یہ عدل کی صورت ہے اور اگر باطن
 افضل ہو بہ نسبت ظاہر کے تو اس کا نام فضل ہے اور اگر ظاہر بہ نسبت باطن کے افضل ہو تو اس کا
 حور ہے پھر کچھ اشعار پڑھے جس کا ترجمہ یہ ہے قطع

اگر مومن کا ظاہر مثل باطن ہو تو کیا کہنا	اسی سے دو جہان میں ہوتی ہو تو یوں اور
وگر ظاہر ہو اچھا اور باطن میں جہاں ہو	تو پھر سب کوششیں برباد ہیں اور گمان
بھٹنا کو کاشرفی اچھی کو جس دکان چلا	ملج کی اگر ہوئے تو سب اس سے کرین نصرت

اور خطیبہ بن عبدالعافر فرماتے ہیں کہ جب ایامدار کا باطن ظاہر سے موافق ہو تا ہو تو اللہ تعالیٰ

اور اسکے باعث فرستون پر فتح کرتا ہے اور فرما ہے کہ یہ میرا سچا بندہ ہے۔ اور عاویہ بن جراح کہتے ہیں کہ کوئی مجھ کو ایسا شخص بتلائے جو رات کو رویا کرے اور دن کو ہنسا کرے۔ اور عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضرت حسن مہم کا دستور تھا کہ جب کچھ اور کو امیر کیا جاتا تو سب لوگوں سے بڑھ کر اس کے عامل ہوتے تھے اور اگر کسی کام سے منع کیا جاتا تو سب کے زیادہ مارک ہوتے تھے اور میں نے کبھی کسی کو نہیں دیکھا جس کا باطن ظاہر سے اتنا مشابہ ہو جتنا اذکا تھا۔ اور ابو عبد الرحمن ناہر کہتے تھے کہ اسی میں نے اپنے اور لوگوں کے درمیان کا معاملہ تو اونسے امانت کے ساتھ کیا اور مجھ میں اور تجھ میں جو معاملہ تھا اسکو میں نے تیرے ساتھ خیانت سے کیا اور رویا کرتے اور ابو یعقوب نہر جو رہی کہتے ہیں کہ صدق یہ ہے کہ حق کی موافقت ظاہر و باطن میں ہوا اس سے معلوم ہوا کہ ظاہر و باطن کا برابر ہونا ایک صدق کی قسم ہے چھٹا صدق جو سب بات سے اعلیٰ اور کیا ہے وہ صدق دین کے مقامات میں ہے جیسے کہ صدق خوف اور رجا اور تعظیم اور خیر اور توکل اور محبت تمام امور طریقت میں اس لیے کہ ان امور کے لیے ایک تو مبادی ہوتے ہیں کہ ان امور کا ظہور ہوا اور یہ الفاظ بولنے لگے پھر آغاز کے بعد ان کی غایت اور حقیقت ہوا کرتی ہے اور صادق محقق وہی ہوتا ہے جو ان کی حقیقت کو پہنچ جائے اور جب کوئی چیز غالب اور کامل ہوا کرتی ہے تو اس کے موصوف کو صادق کہا کرتے ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ فلاں شخص کمالی کا سچا اور یہ خوف سچا ہے اور یہ شہوت سچی ہے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّهَا الْمُتَّقُونَ الَّذِينَ اٰمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ تَاْبَةٌ وَّجَاهٌ وَاٰمَنُوا بِالْحَدِّ وَاَنفُسِهِمْ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ هُمُ الصّٰدِقُوْنَ اور فرمایا وَلٰكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْمَآخِرِ وَاَتَىٰ بِالْحَقِّ وَالْكِتَابِ وَالْغُرَبَآءِ وَاٰتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسٰكِيْنَ ابْنِ السَّبِيْلِ الْبَنَاتِ ذَٰلِكَ الْقَابِ اَقَام الصَّلٰةَ وَاٰتَى الزَّكٰتَ قَدْ اٰمَنُوا بِعَهْدِهِمْ اِذَا عَاهَدُوْا وَهُمْ يُوْرِيْنَ بِالْبِاسَاءِ وَالشَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَاسِ اُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوْا اور حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے کہنے ایمان کا حال پوچھا تو آپ نے یہی آیت پڑھی تو گوئی نے عرض کیا کہ میں نے آپ سے ایمان کا حال پوچھا تھا آپ نے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کا حال پوچھا تھا تو آپ نے بھی یہی آیت پڑھی تھی اب ہم خوف کی مثال لکھتے ہیں کہ سچا جو بندہ اللہ تعالیٰ اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے خوف تو ضرور رکھتا ہے مگر یہ خوف اس طرح کا ہوتا ہے کہ صرف لفظ خوف اور یہ صادق آئے مگر حقیقت خوف کے وجہ کو نہیں سمجھتا تاکہ اسکو خوف صادق کہہ سکیں دیکھو جب کہ وہی کسی بادشاہ سے یا سفر میں ابنیہ وغیرہ سے ڈرتا ہے

تو اس کا رنگ حصار دیر جاتا ہے اور ہاتھ یاقوتی رہتا ہے ہوتا ہے عقیق تلخ ہو جاتا ہے اور
جواب دہرست ہو جاتی ہے کسی بات میں دل نہیں لگتا جو کسی پر لکھ ہو جاتے ہیں بعض
اوقات ڈر کے طرے وطن کی حدائی اختیار کرتا ہے آرام و چین کو چھوڑ کر وحشت اور وسعت پر کرتا ہے
یکسر کیا بات ہے کہ آتش دوزخ سے خوف کرتا ہے اور جس قریب کسی نصیبت کا ہوتا ہے تو ایسے
کو کوئی سی بات و سیر ظاہر نہیں ہوتی اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارتداد فرماتے ہیں کہ
لَوْ اُرْسِلَ النَّارُ نَامَ قَارِئُهَا وَلَا اُرْسِلَ اَلْحَمْدُ نَامَ طَالِیْہِا یسراں اور کی حقیقت کو پہونچ
سہت ہی کہ ہے اور ان مقامات کی کچھ حد میں کو اس کی قنای اور محال تک پہونچ سکیں مگر ہر شخص کو
اوس کے حال کے موافق اندیش ہے نہ ہوتا ہے خواہ کہ جو یا زیادہ اگر بہر قوی ہو تو التباہ و اس حدت میں
مدہ صادق کہلا دیکھا عرصہ معرفت اور تعظیم اسی اور اوس سے خوف کرنے کی کوئی حد نہیں اسوجہ سے
جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ تم کو تمہارا
صورت اصلی یہ دیکھوں تو انھوں نے عرض کیا کہ آپ اوس کے دیکھنے کی تائب لاویسے آپ نے فرمایا کہ
میں دیکھلا ہی دوتا دیکھوں نے وعدہ کیا کہ او جالی رات میں القیاس میں دیکھلا دوں گا آپ چاہائی
میں وہاں تشریف لیگئے تو دیکھا کہ حضرت جبریل نے تمام آسمان کے کناروں کو ڈھانپ رکھا ہے آپ
دیکھتے ہی عمت کھانے حساب کو افادہ ہوا تو حضرت جبریل اپنی پہلی صورت پر مجھے گئے تھے آپ نے فرمایا
کہ میرے گمان میں خدا و تعالیٰ کی مخلوق میں سے اس طرح کا کوئی نہیں حضرت جبریل علیہ السلام نے عرض
کی کہ اگر آپ اسرافیل علیہ السلام کو دیکھیں تو کیا جو عرش علی ماونکے کندھے پر ہے اور اوس کے یاقوت پر ہے
سیحی کی زمین میں اترے ہوئے ہیں اور باوجود اس کے خدا کی عظمت سے حشر سکڑتے ہیں تو چھوٹی
جڑیا کی برابر ہو جاتے ہیں۔ تو دیکھا جاسیے کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام پر کتنی عظمت اور وسعت تھی
ہوگی جو اس سے کہ ہو سکتے ہیں اور تمام مرتبے ایسے نہیں اسوجہ سے کہ معرفت میں تعاوت
ہیں تو صدق و تعظیم اسکا نام ہے۔ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ سب حجاج کو جو میں گیا تو دیکھا کہ جبریل علیہ السلام طائر اعلیٰ میں خدا و تعالیٰ کے خوف سے ایسے
تھے جیسے بڑائی چادر حواون کی شیت پر ڈال دیتے ہیں اس طرح برصحاء رم بھی خائف تھے کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے خوف کو نہیں پہونچتے تھے ایسے واسطے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جب تک
تو سب لوگوں کو اللہ تعالیٰ کے دین میں اجماع نہیں جاوے گا تک حقیقت ایمان کو نہیں پہونچو گی
اور سب طرف رہتے ہیں کہ جوئی شخص ایسا نہیں چاہئے اور یہ دروغ کا کہ معاملہ میں اجماع نہ ہو مگر انما

ذائق العارفین ترجمہ احوال معلوم الدین

کہ بعض حق پر نسبت بعض کے آسان اور کتر ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ کوئی بندہ ایمان کی حقیقت کو نہ پہنچے گا جب تک کہ لوگوں کو خدا کے مقابل میں اونٹوں کے مانند نہ دیکھے اور پھر اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور اس کو سب سے زیادہ حقیر تر جائے اس سے معلوم ہوا کہ ان مقامات میں صادق آدمی کیسا ہے۔ پھر درجات صدق کی کچھ حد نہیں بعض اوقات بندے کو بعض امور میں صدق ہوتا ہے اور بعض میں نہیں پس اگر سب امور میں صادق ہوگا تو وہ کچھ صادق ہے۔ حضرت سعد بن معاذ فرماتے ہیں کہ تین باتوں میں تو میں کچھ ہوں اور اس کے سوا اور امور میں کچھ اول یہ کہ میں نے شروع اسلام سے کبھی نماز اسطرح نہیں پڑھی کہ جیہیں کہتا ہوں کہ اس سے کفار منع ہوگا۔ دوم یہ کہ جہنم کے ساتھ گیا جیہیں یہی رہا کہ اس سے یہ سوال ہوگا اور یہ یوں جواب دیا کہ اس کے سوا دفن تک اور کچھ خیال نہیں گذرا میرے یہ کہ جوابات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے سنا تو یقین کر لیا کہ بیشک حق ہے پس حضرت ابن سبغہ نے فرمایا کہ میری دہشت میں خیمائیں بجز غریبی کے اور کسی میں جمع نہیں ہوا کرتیں تو ان امور میں یہ صدق کی بات ہے حالانکہ بہت سے جلیل صحابہ رضی اللہ عنہم نے نماز ادا کی اور خانے کے ساتھ گئے مگر اس وجہ کو نہ پہنچے یہ بیان تھا درجات صدق اور اس کے معانی کا۔ اور کلمات جو صدق کی حقیقت کے باب میں مشائخ کرام سے منقول ہیں ان سے ان معانی میں سے ایک ایک پائے جاتے ہیں ان ابو بکر راقی رحمہ نے فرمایا ہے کہ صدق تین قسم کا ہوتا ہے صدق توحید اور صدق طاعت اور صدق معرفت صدق توحید عام مومنین کے لیے ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ اور صدق طاعت ارباب علم اہل دین کے لیے ہے اور صدق معرفت اہل ولایت کے لیے ہے جو زمین کے اوتاد ہیں اور یہ سب اقسام پھر پھر کر کے انہیں اقسام میں آجاتے ہیں جو ہم نے چھٹی قسم میں لکھے ہیں اور ایک بات یہ ہو کہ اوپر لکھا وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں صدق ہوتا ہے اور وہ بھی پوری نہیں۔ اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام فرمایا ہے کہ صدق مجاہد کے کا نام ہے اور یہ کہ تو اللہ پر دوسرے کو اختیار نہ کرے جیسے اس نے تمہیں غیر کو اختیار نہیں کیا چنانچہ فرمایا هُوَ اجْتَبَاكُمْ اور منقول ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی بھیجی کہ میں جب کسی بندے کو محبوب کر لیتا ہوں تو اس پر ایسی بلا میں بھیجتا ہوں جنکی تاب پہاڑوں کو بھی نہوا اور اس سے محکوم اس کا صدق دیکھنا منظور ہوتا ہے پھر اگر میں اس کو صابر بنا دیتا ہوں تو اپنا ولی اور حبیب بنا لیتا ہوں اور اگر مضطرب و رواہلا کرنے والا بنا دیتا ہوں تو اس کی شکایت میری ہی مخلوق سے کرے تو اس کو رسوا کرتا ہوں اور کچھ پروا نہیں کرتا اس سے

معلوم ہوا کہ صدق کی علامتوں میں سے پہلی یہ کہ مصیبتوں سے بلا غم و تگ و دو کو چھوڑ کر اور طلق کا واپس نہ پھرنا
آٹھواں باب مراقہ اور محاسبہ کیان میں تین چھ پر تھا تاہ

رباعی

جو کام کرے نفس تو لے اوس سے حساب
مراہتی قیامت ہے ہر اک کے حق میں
میدان حرامین ورنہ یا نیگا عذاب
مگرانی عسر چاہیے تنہا کیت تاب

واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا ہے وَصَّعَ الْمَقَارِبِ الْقِسْطَ لِيُنْزِلَ فِي الْقِيَمَةِ وَلَا تَظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِنَ خَلْقٍ مِنْ خَلْقٍ دَلِيلٌ أَنْتَبَاهُا وَكُنْى سَاعًا سَبِيلُہَا
اور فرمایا وَصَّعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْحُسْنَ مِنْ مَشْفِقِينَ مِمَّا مَنَعَهُ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَنَا بِالْكِتَابِ لَا يَغْدِرُ مِنْهُ شَيْئًا وَلَا كِيدٌ فِيہَا أَفْهَمْ مَا وَدَّعْنَا مَا عَلَّمْنَا حَاصِرًا وَكَانَ الْعِلْمُ مِنْ رَبِّكَ
اَحَدًا اور فرمایا یٰمَنْ يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ فَيَنْبَغِضْهُمُ فَاصْبِرْ مَا وَعَدَ اللَّهُ وَلَا تُسَوِّدْ وَابْصُرْ
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور فرمایا یٰمَنْ مَشَىٰ نَعْبُدُ ذُنُوبًا أَسْتَغْفِرُ لَهَا وَأَعْلَمُ مِمَّنْ يَقُولُ
يُنْتَقَالُ ذُنُوبُهُ خَيْرًا لِّمَنْ يَقُولُ يُنْتَقَالُ ذُنُوبُهُ مَرَّةً بَارَةً اور فرمایا فَتَرَى فِي كُلِّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ
فَأَعْرَضَ عَنْهَا فَمَنْ يُتْلَىٰ أُولَٰئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِحْزَنٌ ۚ كُلٌّ مَّا عَمِلُوا وَفِي شَوَارِبِ
لِقَائِ اللَّهِ ذُنُوبُهُمْ أَمَّا الْفَصْلُ الْخَامِسُ اور فرمایا وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَعِيدٌ عَزِيزٌ
فَاَحْصِ ذُنُوبَہَا ابی آیات کے مضامین سے اول لوگوں سے جو بدگماں تھے
اہل بصیرت ہیں حال لہذا کہ اللہ تعالیٰ ہندوں کی گھات میں گھاسے اور اوسے حساب کا اور کچھ
ہوگا اور درہ درہ حطروں اور بھٹوں کی یو جھ پڑے گی اور بٹھاں لیا کہ اب حطروں سے نجات کی
صورت یہی ہے کہ ہمیشہ محاسبہ کیا کریں اور جو بگماں ایسے احوال کے بہرین ہر ایک سے اس اور
حرکت کا مطالعہ یہ نفس سے رکھیں اور ہر حطر و خطہ میں اوس سے حساب لین لے لے کہ جو کوئی
اپنے نفس سے حساب لے جائے سے میتر محاسبہ کرتا نہ ہوگا اب کا حساب قیامت میں ہلکا ہوگا
اور جواب س پڑیگا اور اوس کا رجوع اور اس کا دم و جان اچھا ہوگا اور جو شخص اپنے نفس کا حساب نہ لے گا
ہمیشہ بچتا دیکھا اور میدان قیامت میں بہت دیر تک کھڑے ہوگا اور اوسکی عمر اسیان و سکور سوا لی اور
غضب میں مبتلا کریگی۔ پس جب اوس کو یاد مرستہ ہو تو اوں بخون سے جان لیا کہ ان حراہوں سے
نجات کی صورت یہی ہے طاعت الہی کے اور کوئی نہیں اور اللہ تعالیٰ نے حکم دیا اور گناہ ہمت کا
حکم دیا ہے جیسا کہ ارشاد فرمایا اِنَّهَا الدِّیْنُ اَمْسُ الْاَصْمِرُ ذُو الْقَوَائِمِ وَالْاَوَّلُ

پس انھوں نے اپنے لفظوں پر یہ گناہ دہشت کی کہ اول منہ شرطین کہیں پھر نگران حال ہے
 پھر حساب کیا پھر شراوی پھر محاسبہ کیا پھر کتاب کیا غرض کہ ایک گناہ دہشت میں آؤ جو چھ مقام حاصل
 ہوسکے منہ شریک شریعت و فضیلت اور ان کے اعمال کی تفصیل ضروری ہے اور پہل ان کی
 محاسبہ ہے لیکن ہر ایک حساب بعد ایں کی شرط لگانے اور نگران ہونے کے ہوا کرتا ہے اور حساب
 بعد اگر ٹوٹا معلوم ہو تو قیوت عتاب اور عقوبت کی پہنچتی ہے اب شرح ہر مقام کی ذکر کرتے ہیں
 پہلا مقام نفس سے آپس میں شریک کرنے کا جانا چاہیے کہ جو لوگ تجارت کا معاملہ کرتے ہیں اور اسباب
 تجارت میں شریک ہوتے ہیں ان سب کی غرض حساب کے وقت یہ ہوتی ہے کہ کچھ نفع بچ رہے
 اور جس طرح کہ تاجر اپنے شریک سے مدد لیتا ہے اور مال و سکو سپرد کرتا ہے کہ تجارت کرے پھر اس
 حساب کیا کرتا ہے اس طرح طریق آخرت میں اجر عقل ہے اور اس کا نفع اور طے نفس کا ایک حصہ کرنا ہر
 کیونکہ فلاح اسکے تزکیہ پر موقوف ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَكَذَلِكَ نَقُوتُكَ خَاب
 مِنْ دَنَسْہَا اور اس کا تزکیہ اعمال صالحہ سے ہوتا ہے اور عقل ایسی تجارت میں نفس سے مدد دیتی
 ہے اور سکو ایسے کاموں میں لگاتی ہے جسے اس کا تزکیہ ہو جیسے تاجر اپنے شریک خواہ غلام
 تجارت پیشہ سے مدد لیا کرتا ہے اور جس طرح کہ شریک سے تاجر فائدے کے باب میں مدعی بن کر اس کا
 محتاج ہوا کرتا ہے کہ پہلے کچھ شرطیں ان سے کرے پھر اس کا نگران حال ہے پھر حساب سمجھا کر
 پھر عتاب یا عتاب کیا کرے اس طرح عقل بھی نفس سے ان چار باتوں کی محتاج ہے اول تو اس سے
 شرطیں کرے کہ کچھ وفایات اور سپرد کرے کہ اس کا پابند رہا کرے اور طریق فلاح اور سکو تیار کرے
 تاکہ نہ کرے کہ اسی راستے کو چلے دوم اس کی نگرانی سے ایک دم غافل نہ ہے اس لیے کہ اگر اس کو شریک ہوتا
 چھوڑ دیگی تو اس سے بجز خیانت اور اس المال کے تلف کرنے کے اور کچھ نہ دیکھے گی جسے غلام
 میدان خالی پا کر اگر مال پر اپنا قابو دیکھتا ہے تو ایسا ہی کرتا ہے پھر نگرانی کے بعد اس سے حساب
 لینا چاہیے اور شروط اور قراردوں کو پورا کرنا چاہیے اس لیے کہ دنیا کی سوداگری جو بیسے دھوکہ
 نفع کی ہوتی تو آدمین کوئی کوڑیا کا صاحب تاجر اور سوداگری تو وہ ہے جو کفایت فردوس اربعہ اور شہدائے
 انتہائی مقامات پر پہنچتا ہے تو اس میں حساب کی رو سے مال کی کھال نکالنی اور نفقہ تنگ کر
 کر فی ہست ضرر ہے پھر دنیا کے منافع خواہ لاکھوں ہی کے ہوں آخر طے ہوتے ہیں تو ایسی غیر
 جو دوام کو نہ کیا چیز ہے اس سے وہ شریک اچھی ہے جو دائمی ہو اس لیے کہ جب وہ جاتی رہی تو
 ہمیشہ کہ خوشی تو ہوگی اور شریک جاتی ہی رہی اور اگر خیر جاتی ہوگی تو خیر کی خیرگی اور اس کا سبب ہمیشہ ہوگا

سہایت نہ رہے جو کہ اوکس خوشی سے

اس صورت میں ہر محتاط یہ جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتا ہو واجب ہے کہ اپنے نفس کے

حساب لیتے اور تنگ گیری سے حرکات اور سکات اور حرکات اور یہ قدم میں غفلت مکرے ایسے

کہ ان اسان میں جو سانس ہے وہ ایک ایسا جو ہر ہے کہ جبکہ کچھ عین ہیں اور اوکس سے ایک حسرت

ایسا مول لیا جاسکتا ہے کہ حسی دولت اور آباد تک تمام ہو میں ایسی سانسوں کا ضائع ہونا یا ایسی

ماتول میں مصروف ہو یا جو موجب ہلاک ہونے سے نقصان عظیم کی بات ہے کہ کسی حافل نفس

اسکو نہ مانیکا۔ پس جب کوئی مدد صبح کو اوٹھے اور صبح کی غار پر چکر تو ایک سانس سے دل کو

نفس سے ترط کرنے کے لیے فارغ کرے جیسے کہ تا حرا سب سیر ذکر کرنے کے وقت اپنے ترکیب

کاربرد سے شرائط کرنے کے لیے تنہا بیٹھ جاتا ہے دوسرے شخصوں کو اوکس میں نہیں

آئے دینا کہ ترکیب خوب ان شرائط کو سمجھ لے دوسری باتوں سے طبیعت منتہر نہ ہو کہ نفس سے

یونہی کہ میرا اس لہلہا ہی عمر ہے جب یہ نما ہو جاوے گی تو اہل ہی جاتی رہیگی پھر تجارت اور

طلب مصفت سے یاس ہو جاوے گی اور اس آج کے دن میں اللہ تعالیٰ نے محکوم ملت دی ہے اور

میری موت میں تاخیر فرمائی ہے اور مجھ پر اعام کیا ہے اگر بالہ من مجبوموت دیتا تو میں آخر ہی تمنا کرتا

کہ ایک ذرہ محکوم دنیا میں بھیجے کہ میں تل نیک لرون تو تو یہی سمجھ لے کہ مرے کے بعد یہاں میں

ہو کر اسی دن کے لیے آیا ہے تو جبردار اس دن کو تلف مت کرنا کہ ہر ایک اس دن ایک جو ہر نے مول ہے اور

یہ بھی یاد رکھ کہ دن رات میں جو میں گھڑیاں ہیں اور حدیث میں وارد ہے کہ مدد سے کہ پھر وہ

میں جو میں حر لے ایک قطار میں بھیلائے حلقہ ہیں اور میں سے ایک خزانہ اور سکے لیے کھول دیا

تو اوکس ایسے حسات کے نور سے یرو دیکھتا ہے اور یہ وہ حسات ہوتی ہیں جو اوکس گھڑیوں کی

اون نوروں کے دیکھنے سے جو بادشاہ جبار کے نزدیک ورکا ویسکہ ہیں اوکس کو وہ فرحت اور سرور

اور تسارت حاصل ہوتی ہے کہ اگر وہ سرور اہل دوح یر تقسیم کر دیا جائے تو اتنی خوشی اور سکے

دھن میں آئے کہ اوکس کے مارے آگ کی تکلیف اوکس کو کچھ معلوم ہوا اور جس گھڑی میں کہ اوکس

حدیث تعالیٰ کی ماورائی کی ہے اوکس خزانہ کھولا جاتا ہے تو وہ سیاہ و تاریک ہوتا ہے اوکس کی

بھیلتی ہے اور اندھیری اوکس دیا لیتی ہیں اوکس خزانہ کے دیکھنے سے اوکس کو طرح کا خوف و

بھجاتی ہے کہ وہ جہت اگر اہل جہت کو باٹ دی جائے تو اوکس آرام و عین معص کرے اور ایک

ور خزانہ اوکس کے لیے مستوج ہوتا ہے کہ وہ حالی ہوتا ہے نہ اوکس جو تھی کی حسرت ہوتی ہے نہ تم کی

یہ وہ ساعت ہوتی ہے جس میں جہد سوچا ہی یا غافل رہا ہے اور مباحات و منوی میں لگا رہا ہے اس
 خزانے کے دیکھنے سے وہ حسرت کرتا ہے کہ کیوں خالی رہا اور اسکو اس میں ایسا خسارہ ہوتا ہے جیسے
 کسیکو بڑی سلطنت اور نفع کا خسارہ بعد قدرت کے اپنی غفلت سے ہو جائے تو اس حسرت و
 غبن کا کیا ٹھکانا ہے اتنی ہی کافی ہے اس طرح اور سپر او سکی اوقات کے خزانہ اسکی زندگی بھر کھو جایا کر ڈیڑھ
 تو اپنے نفس کو کہے کہ کج تو ایسی کوشش کر کہ اپنے خزانے کو بھر لے ایسا نہ ہو کہ وہ اس مال سے خالی
 رہ جائے جو موجب تیری سلطنت کا ہوا و رستی اور کاہلی اور آرام طلبی کو کام میں منت لا اور نہ درجات
 میں سے جسے وہ بات فوت ہو جاوے گی جو دوسرے کو ملیگی اور جھکوسو کہ حسرت و کجہ نلیگا ہمیشہ منوس کی تیرے
 اور اگرچہ جنت میں جاوے گا مگر غبن اور حسرت کی تکلیف کی برداشت نہ ہوگی گواگ کی تکلیف سے کم ہو
 چنانچہ بعض کا بر فرماتے ہیں کہ ہم نے مانا کہ گناہگار کی خطا معاف ہو جاوے گی مگر یہ بھی تو ہے کہ اسکو
 محسنوں کا سا ثواب نہ ملیگا اس قول میں اشارہ منوس اور حسرت کی طرف ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَحْزَنُوْا عَلٰی الَّذِیْنَ کَفَرُوْا وَیَعْلَمُ اللّٰهُ الَّذِیْنَ یُکَلِّفُ السَّيْئَۃَ اَعْمٰلًا
 اوسکو نئے سرے سے وصیت ساتون عہد کے باب میں یعنی آنکھ اور کان اور زبان اور شکم اور شرمگاہ
 اور ہاتھ اور پاؤں میں کرے اور ان اعضا کو اس کے سپرد کرے کیونکہ یہ اس تجارت میں بہتر انفس کے
 خادموں کے ہیں اور غنیمت سے اس تجارت کے اعمال بھی تمام ہوتے ہیں اور فروغ کے سات دروازے
 ہیں ہر دروازے کے لیے ایک جز تقسیم ہو جاوے گا اور یہ دروازے اس شخص کے لیے متین ہونے
 جو ان اعضا سے خدا کی تعالیٰ کی نافرمانی کرے پس نفس کو وصیت کرے کہ انکو خدا کی تعالیٰ کی نافرمانی
 محفوظ رکھے آنکھ کو غیر محرم کی طرف یا کسی مسلمان کے سر کی طرف نہ دیکھے یا اسکو تجارت سے نظر کر ڈیڑھ
 بچا ہے بلکہ یہ ایک فضول ہے جسکی حاجت نہ ہو محفوظ رکھیے کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے نظر فضول کی پیش کرے گا
 جیسے کہ کلام فضول کی پیش کرے گا پھر تجھے کو ان چیزوں کی طرف سے روکنا تو ایسے امور میں لگانا جو تجارت کے
 ہوں اور انہیں نفع ملے اور وہ اتنا وہ ہیں جنکے واسطے آنکھ پیدا ہوئی ہے یعنی چشم عبرت سے
 خدا کی تعالیٰ کی عجائب صنعتوں کو دیکھنا اور اقتدار کرنے کے لیے اعمال خیر پر نظر ڈالنی اور کلمات
 اور حدیث رسول کریم کو دیکھنا اور نصیحت و استفادہ کے لیے کتب حکمت کا مطالعہ کرنا وغیرہ
 امور خیر مفصل کہدے اس طرح شرح وار ہر عضو کے باب میں سناے خصوصاً باری و شکم کی باتیں
 تاکید زیادہ کرے اسلئے کہ زبان شربت کی رو سے چلی جاتی ہے اور ہلنے میں اسکو کچھ مشقت
 نہیں معلوم ہوتی مگر اسکی خطائیں مثل غیبت اور جھوٹ کے اور اپنے نفس کو صاف تانا دوسرے کو

اگر کھانا کھانوں کی ہدایت کرنی دشمنوں پہ محبت اور دوسا کرنی اور کلام میں جدوجہد کرنی و غیرہ
 بہت مراتب میں جیسا جو پاک فات رہا میں اور کاد کر مویکایس میں ان آفات کے دینی رستی اور
 ماحودیکہ پیدا سولے ہوتی ہے کہ اگر کرے اور لوگوں کو نصیحت دکر کی کرے اور علمی بحث اور تعلیم
 اور خدا پر تعالیٰ کے مندوں کو اور کرسستہ تباہی اور آسپین دو شخصوں کے جو بچا رہوا و کرسستہ
 کرتے میں مصروف ہے تو بعض سے تشریف کرے کہ دن بھر سخن دکر کے رہاں کو ہر بلا سے ایمان داری
 گھنگو و کر ہی ہوتا ہے اور اوکی نظر عورت کے لیے ہے اور سکوت فکر کے لیے علاوہ اربعہ اقسام
 و مابا ہے مایکلفہ میں کوئی لاکہ دیو و دینک عقیقہ گتہ سوا دکر کے سکوت ہی مناسب ہے۔
 اور شکم کو برور اس بات پر لڑے کہ حرص چھوٹے اور حلال بروری سے تھوڑا کھانے کا عادی ہو
 تہہ کی چیزوں سے احتراز کرے اور تہوات سے او سکوروں کر مقارصورت پر اکتفا کرے
 اور اپنے نفس پر یہ شرط بھی لگائے کہ اگر اس باتوں میں سے کیسے خلاف کر گیا تو کچا و بے ساد و گتہ کہ
 شکم کے تہوات سے اکلے و کدہ لگا تاکہ متا اپنی تہوات کے باعث او سے حاصل کیا ہوا اس سے
 زیادہ مانا ہے پہلچ نفس پر سب احسا کے مابین تشریف کرے سب کا لکھا طول چاہتا ہو اور عسا کہ
 طاعات اور عاصی کو جہنی بھی نہیں کہ شکے لکھنے کی صورت ہو۔ پھر احسا کے مابین نصیحت کر دکر
 عدس کو نصیحت ان طاعات کی کرے جو رو و شہ میں کئی کئی مار چوتی ہیں پھر خواہل کے باتن
 و نصیحت کرے چہ نفس قادی ہے اور بہت سے کر سکتا ہے اور اوں بواہل کی تفصیل اور کیفیت اور
 او کے اسباب و آمادگی کی کیفیت سب مرتبہ کہدے اور یہ شرطیں ایسی ہیں کہ انکی حاجت ہر روز
 ہوا کرتی ہے مایسان حل کا مادی چہ در رہتا ہو البیس ان سب شرطوں کے یو اگر کسی میں
 تن دیتا ہو تو حیرت شرط کی نہیں ہتی اور اگر بعض شرطیں طاعت کرتا ہے تو ہی سر سے تشریف کر دکر
 حاجت ماتی ہے۔ اور اذخاک کوئی دن ایسا نہیں ہوتا حسین ایک نئی دم اور سیا واقعہ ہوتا ہو
 اور او کا حکم علیہ اور خدا پر تعالیٰ کا حق او میں حدانے طور کا ہوتا ہوا و یہ بات دیا کے
 اعمال میں تغول ہونے والا لکھو بھی اکثر ہو جایا کرتی ہے متا حکومت اور تجارت اور تعلیم میں کم کوئی
 دن ہوتا ہو گا حسین کوئی نیا معاملہ ہوتا ہو اور او میں اللہ تعالیٰ کے حق ادا کرنے کی حاجت د
 ہرتی ہو تو ایسے اپنے نفس سے یہ شرط بھی کرے کہ ایسے معاملات میں مستقیم ہے اور امر حق کی امت
 کرے اور پرہیزگار رہنے کے انجام سے نص کو ڈرائے اور او کو نصیحت ایسی طرح کرے جیسے
 مند و بھگا ہوا سر تن نصیحت کیا جاتا ہے کیونکہ نفس بھی طبع کی رو سے طاعات سے سرکش اور

بیشتم مراقبہ اور محاسبہ بنیام اول نفس سے مشروط کرنا
 مذاق المعارضین ترجمہ اعیان راہم الدیرج حسابہ چہام
 عبودیت سے نجات ہونے کو چاہا کرتا ہے مگر وعظا و ادب دینا اور سمیع تاثیر کر جانا ہو چنانچہ
 اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ تَتَّبِعُوا مَن لَّكُم مِّن دُونِ اللَّهِ ذَلِيلًا** میں اس طرح کی شرطنہ نفس سے
 کرنی مقام اول اس کے ساتھ نگاہداشت کا ہے اور اس کا نام محاسب قبل حمل ہے اور محاسبہ
 بھی قبل حمل کے ہوتا ہے اور بھی قبل حمل کے ڈرانے کے لیے کیا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا لِلَّهِ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَخُذُوا ذُرَّةً اور یہ آئندہ کے لیے ہے۔ اور جو نظر کر کثرت
 اور مقدار میں واسطے معرفت زیادتی اور نقصان کے ہوتی ہو اس کو محاسب کہا کرتے ہیں پس بندہ
 اگر دن بھر اپنے سامنے کے اعمال میں نظر رکھ گیا اس غرض سے کہ اس کا حال کم و بیش ہوئی کا معلوم
 ہو جائے تو یہ امر بھی ذیل محاسبہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَلَلْتُمْ**
فَاتَّبِعُوا مَسَلَّتِ النَّارُ وَفَرَّغْنَا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ فَبَازِغُوا عَنْهُ**
وَرَبِّهَا يَأْتِ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ وَنَعَّمْنَا فِيهِ مِن بَيْنِ الْإِنسَانِ اس کو ڈرانے کے لیے اور آئندہ کو
 احتراز کرنے پر تنبیہ کے لیے ارشاد فرمایا اور حضرت عبادہ بن صامت رضی فرماتے ہیں کہ ایک
 شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے استدعا کی نصیحت اور نصیحت کی آپ نے فرمایا کہ جب
 تو کسی امر کا ارادہ کرے تو اس کا انجام سوچ لے اگر انجام بہتر ہو تو اس کام کو کر اور جو خراب ہو
 تو اس سے باز رہ اور کسی حکیم کا قول ہے کہ جب تم چاہو کہ عقل ہو اور نفسانی پر غالب ہے تو کسی شہوت
 کو پورا نہ کرو جب تک انجام کو نہ دیکھ لو اس لیے کہ خواہش کے نہ پورا ہونے کی نسبت کر دل پریشانی کا
 رہنا زیادہ ہوتا ہے۔ اور حضرت لقمان رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایماندار جب انجام کو دیکھ لیتا ہے تو مذمت کر
 سچ رہتا ہے اور شہادین اس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا
لَا تَكُن مِّنَ الَّذِينَ كَانُوا يَتَّبِعُونَ النَّاسَ فَيُحِبُّونَهُمْ وَكَانُوا يَتَّبِعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ اللہ
 و ان نفسہ کے معنی یہ ہیں کہ حساب لے نفس سے اور یوم الدین حساب کے دن کو کہتے ہیں اور کلام محمد
 میں **أَتَيْنَاكَ يَوْمَ نَسُفُ السَّيِّئَاتِ** کے معنی بھی یہ ہیں کہ حساب لے جاویں گے۔ اور حضرت عمر رضی فرماتے ہیں
 کہ اپنے نفس سے محاسبہ کرو پچھلے اس سے کہ تم سے محاسبہ کیا جائے اور اس کو وزن کرو پیشتر اس
 کہ وزن کیے جاؤ اور عرض کر کہ اسے مستعد ہو رہو۔ اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی کو لکھا کہ اپنے
 نفس سے سختی کے حساب سے پیشتر راحت کے وقت میں حساب لو اور حضرت کعب جبار رضی سے
 پوچھا کہ محاسبہ کا حال کتاب اللہ میں تم نے کسے دیکھا ہے اور انھوں نے عرض کیا کہ اوس میں لکھا ہے
 کہ زمین کے حساب کرنے والے کو آسمان کے حساب کرنے والی ہلاکی ہے حضرت عسمر رضی

اور نیکو کردہ سے کر اوتھے اور فرمایا کہ خزاو کے جو اپنے نفس کا حساب حسرت سے کرے
عرض کیا کہ یا امیر المومنین یہ تھا اسکے برابر ہی توبہ میں مدد کو ہے کوئی اور کلمہ سچ نہیں اور اس
سب میں استازہ آئندہ کے محاسب کے لیے اس واسطے کہ وہ فرمادے کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** تو قتل کیا
تعدا اُٹلتا اسکے یہ بھی ہیں کہ امور کو اول درجہ اور جو تامل و تدبر اور نہیں کر کے بھڑکنے
کرتے یہ جرات کرے۔ دوسرے مقام مرتبہ کے باب میں۔ جب آدمی اپنے نفس کو وصیت کر دے
اور اسی سے تمام سزا والا کر دے تو پھر یہ بات چاہیے کہ جب وہ اعمال میں داخل ہو تو اس کا ماحظ
پختہ حفاظت کرے کیونکہ اگر اس کو چھوڑ دیا جائے گا تو حراسہ و سرکش ہو جائے گا جس سے دل
مصلحت مرتبہ کی سیال کرتے ہیں بھراو کے درجات نہ کریں گے۔

بیان اول مصلحت مرقعہ میں حضرت جبریل علیہ السلام سے جو احوال احسان کا انحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے یوحیا تو فرمایا کہ اے خداوند تعالیٰ کی عبادت ایسی طے کر دو گویا تم اس کو دیکھتے ہو اور اب
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ کی عبادت اس طے کر دو کہ گویا تم اس کو دیکھتے ہو پس اگر یہ بات
سو کہ تم اس کو دیکھتے ہو تو یہ تو ہو کہ وہ تم کو دیکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **أَمْ نَكُنْ مِنْكُمْ قَانِمْ**
عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ اور فرمایا **أَلَمْ يَخْلُقْنَا** **إِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ أَوْفَرُ** اور فرمایا **إِنَّ اللَّهَ**
كَانَ عَلَيْكَ كَرُماً قَرِيباً اور فرمایا **أَلَمْ يَرْزُقْنَا مَا قَاتَهُمْ** **وَعَشْرُهُمْ** **لَا تُغْنِي وَالدِّينِ**
هُمْ **بِشَهَادَةِ أَنْهَوْكَ** **فَأَتَيْنَاكَ** اور حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ ایک شخص کو فرمایا کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
اوسے اس کے معنی پوچھے آپ نے فرمایا کہ ہمیشہ ایسی طے رہو کہ گویا خداوند تعالیٰ کو دیکھتے ہو۔ اور
عد الو احدیں رہ رہ رہتے ہیں کہ جب میرا آقا مجھ کو دیکھتا ہے تو میں دوسرے کی پروا نہیں کرتا
اور انو عثمانی رح رہتے ہیں کہ جو میری آدمی راہ سلوک میں ایسے معنی پر لارم کرتا ہے اون
سب میں ہمت محاسبہ اور مراقبہ اور ایسے علم سے اپنے عمل کی سیاست ہے۔ اور ابن عطاء
رہتے ہیں کہ سب سے ستر طاعت ہمیشہ مراقبہ حق کا ہے۔ اور جریری رح کا قول ہے کہ ہر بار
امر دراصل یہی ہے ایک یہ کہ اپنے نفس پر خداوند عزوجل کا مراقبہ لارم کرے دوسرے یہ کہ
علم ظاہر اعمال پر قائم ہو۔ اور انو عثمان رح کہتے ہیں کہ جب تو لوگوں میں بیٹھے تو اپنے نفس اور
قلب کا دماغ دیکھو کہ اس کے پاس ہونے سے تو مخالفت کھائے کہ وہ لوگ تیرے ظاہر
دیکھتے ہیں اور خداوند تعالیٰ ماطن کو۔ اور مستول ہے کہ کسی بزرگ کا ایک شاگرد جو ان کھانا اور
تعظیم وہ بہت کرتے اور اس کو اور دن پر مقدم کرتے اس کے اور مریدین نے عرض کیا کہ آپ

اسکی تعلیم کرتے ہیں حالانکہ وہ جوان ہے اور ہم بوڑھے ہیں اور بخوشی نے چند پرندہ منگوائے اور ایک ایک مرید کو ایک جانور اور ایک چھری دی اور کہا کہ اسکو اپنی جگہ فوج کرنا کہ کوئی نہ دیکھے اور اس جوان کو بھی یہی کہا تو سب مرید اپنا اپنا پرندہ فوج کرائے اور وہ شخص نہ ہی ہٹا لایا شیخ نے پوچھا کہ تو نے اپنے ساتھیوں کے موافق فوج کیوں نہ کیا اونے کہا کہ مجھ کو ایسی جگہ کوئی نہ ملی چنان کوئی نہ دیکھے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ ہر جگہ مجھ کو دیکھتا تھا سب مرید نے اس کے اس مراقبہ کو پسند کیا اور اسکی فضیلت کو مقرب ہوئے۔ اور روایت ہے کہ جب اپنا حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ تنہا ہوتی تو اوٹھ کر ایک بت کا منہ ڈھانک دیا حضرت یوسف علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ بھلا تو تو ایک پتھر کے دیکھنے سے جیسا کرتی ہے مجھے کیا ہوا ہے کہ بادشاہ جبار کے دیکھنے سے شرم نہ کروں۔ اور بعض جوانوں کے حال میں لکھا ہے کہ اونے کسی لونڈی سے مباشرت چاہی اونے کہا کہ تجھ کو چاہنیں آتی جوان نے کہا کہ میں کس سے جیسا کروں ہکو ستاروں کے سوا اور کون دیکھتا ہے اونے جواب دیا کہ پھر ستاروں والا کہاں کیا وہ بھی تو دیکھتا ہے۔ اور ایک شخص نے حضرت جنید رحم سے پوچھا کہ آنکھ بند کرنے پر میں کس چیز سے رہوں اپنے فرمایا کہ یہ جانا کہ جس چیز کی طرف تو دیکھتا ہے تیری نگاہ اوپر تیرے پیچھے ہو جیتی ہو اور ناپاؤں کی نگاہ تیرے چہرے پر ہو جیتی ہے اور یہ بھی آپ کا قول ہے کہ مراقبہ میں بچا وہی ہوتا ہے جس کو خوف ہو کہ میرا حظ پروردگار سے جاتا رہے گا۔ اور حضرت مالک بن دینار رحم نے فرمایا کہ خوات عدن بنات فردوس میں ہیں اور اسکی عورتیں جنت کے گلاب سے بنی ہیں کہنے پوچھا کہ اون جناتوں میں کون رہے گا آپ نے فرمایا کہ خلق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جنات عدن میں وہ لوگ رہیں گے کہ جب قصد معاصی کا کریں تو میری عظمت یاد کریں اور میرا لحاظ کریں اور وہ لوگ کہ جنکی کمر میں میرے خوف کے ماسے جھک گئی ہیں قسم ہے اسی عورت اور جلال کی کہ میں اہل میں کے عذاب کا قصد کرتا ہوں مگر جب اپنے خوف سے جھوک پائیں فالون کی طرف دیکھتا ہوں تو اونے عذاب ہٹا لیتا ہوں۔ اور محاسبی رحم سے جو مراقبہ کا حال پوچھا تو فرمایا کہ اسکا شروع یہ ہے کہ دل کو عالم قریب پروردگار کا ہو۔ اور متوش کا قول ہے کہ مراقبہ یہ ہو کہ ہر لحظہ اور ہر کلمہ پر غیب کے ملاحظہ کیواسطے باطن کی رعایت رکھے۔ اور روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے شوقین سے ارشاد فرمایا کہ تم ظاہر پر مقرر ہو اور میں باطن کو دیکھتا ہوں۔ اور محمد بن علی ترمذی رحم فرماتے ہیں کہ اپنا مراقبہ ایسے شخص کے لیے کہ جبکی نظر سے تو غائب نہ ہو اور شکر الے کا کہ جسکی نصیحتیں تجھ سے منقطع نہ ہوں اور طاعت ایسے کی کہ جس سے تو مستغنی نہیں اور خضوع اس شخص کے لیے کہ جسکی ملک و مملکت سے تو نہ بچے اور حضرت سہل رحم فرماتے ہیں کہ بندے کے دو کوفضل اور شرف اتنا اور کسی چیز میں حاصل نہیں ہوتا

تتنا اس بات سے ہوتا ہے کہ یوں جانے کہ جہاں میں ہو گا دعا و تعالیٰ میرا شاہد ہو گیا۔ اور کسی بزرگ سے یہ بھی کیا کہ **رَبِّی اللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ وَهُوَ لَعَنَ ذَٰلِکَ** کی قسم کیا مسمیٰ میں اور بخون نے فرمایا کہ اسکے یہ مسمیٰ کہ رضا اور سبکی ہوگی جسے دعا و تعالیٰ کا مراقبہ کیا اور اپنے نفس کا حساب لیا اور محاذ کے لیے توستہ حاصل کیا۔ اور حضرت دو الہوں سے بوجھا کہ بدو کس چیز سے محبت کو ہو جیتا ہے اور بخون نے فرمایا کہ پانچ باتوں سے ایک استقامت جمین محی ہو دو سے احتیاد و جمین ہو دو تیسرے طاہر باطن کی حد سے تعالیٰ کا مراقبہ چوتھے موت کی انتظاری اور اکو کی تیاری یا جو یوں پس کا حساب لینا پہلے اس سے کہ اوس سے حساب لیا جاوے اور مراقبہ کے باب میں کہنے سے کہ میں حکما ترجمہ یہ ہے شکار

گر کسی رو رہ تو تنہا ہو وہ کہہ تنہا ہوں	ملکہ حلق ہے ترے حال کا ہر دم مکرال
حال مت اوس کو کہ اکدم کو ہو تجھے حال	اور حومات چھپائے ہے اوس سے پہاں
دیکھ تو کیسی چلی آتی ہے کل کے بعد	آج کل ہی میں فنا ہوتی ہے عمر انسان

اور حمید طویل نے سلیمان بن علی رحمہ سے کہا کہ ٹھکرو کی نصیحت کر اور بخون نے فرمایا کہ جب تم گناہ کرتے ہو تو دو دو حال سے خالی نہیں یا یہ کمان کرتے ہو کہ خدای تعالیٰ تم کو دیکھتا ہو تو تم ٹری ہی حرارت کرتے ہو اور اگر یہ کچاں ہو کہ وہ سہین دیکھتا تو کام ہو اور حضرت سفیاء توری رحمہ فرماتے ہیں کہ مراقبہ ایسے شخص کا اپنے اوپر لازم کر دھس سے کوئی حصہ امر کو پسیدہ نہیں اور توقع ایسی ذات سے رکھو جو وفا کی مالک ہو اور جو ایسے شخص سے رکھو جو عقوبت کا مالک ہے۔ اور مرقہ سبھی رحمہ کہے ہیں مناقق تاکتا رہتا ہے جب کہ سہین دیکھتا تو مرانی کی راہ میں داخل ہو جاتا ہے مگر صرف لوگوں کو ٹکاتا ہے دعا و تعالیٰ کا لحاظ نہیں کرتا۔ اور عبد اللہ بن دینار رحمہ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ سے خطاب کرتے ساتھ مکہ بظفر جانے کے واسطے نکلا آخر تب میں کسی جگہ اترے آپ کے پاس ایک حیر و اہلباباؤ کیڑا آیا اپنے اوس سے فرمایا کہ ان بکریوں میں سے ایک میرے ہاتھ بچا لیا اوس نے عرض کیا کہ میں غلام ہوں مجھ کو اختیار فروخت نہیں آپ سے فرمایا کہ ایسے آقا سے کہ دنیا کا اوس کو بچھیر یا کھا گیا اوس سے عرض کیا کہ پھر خدا کو کیا کہوں وہ تو دیکھتا ہے حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ اوس کے ساتھ ہو اور اوس کے آقا سے اوس کو خرید کر لانا اور فرمایا کہ اس بات نے تجھ کو آزاد کر دیا اور کھو تو قریب کہ آخرت میں بھی تجھ کو آزاد کر دے

دوسرا بیان مراقبہ کی حقیقت اور اوس کے درجات میں۔ واضح ہو کہ مراقبہ کی حقیقت یہ کہ رقیب کا لحاظ کرنا اور اپنی توجہ کا اوس کی طرف پھیرنا یعنی اگر کوئی شخص غیر کے باعث کسی بات سے

اتحاد کرے تو کہا کرتے ہیں کہ یہ فلاسفے کا لحاظ کرتا ہے اور اہل تصوف کی مراد مراقبہ سے وہ حالت قلبی ہے جو ایک قسم کی معرفت سے حاصل ہوتی ہے اور اوس حالت سے کچھ اعمال اعضا میں کچھ دل میں پیدا ہوا کرتے ہیں پس حالت تو یہ ہے کہ قلب کا قریب کو تاکتے رہنا اور اوس کی طرف مشغول و ملتفت رہنا اور اوس کو ملاحظہ کرنا اور متوجہ ہونا۔ اور جس معرفت سے یہ حالت پیدا ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ خدای تعالیٰ کو عالم دل کی باتوں اور باطن کے احوال کا جاننا اور بندے کے اعمال اور سکور قریب سمجھنا اور سب نفسوں کے کسب پر واقف جاننا اور یہ کہ قلب کا بجھنا اور سکے سامنے ایسا عیان ہے جیسے پورے نظام ہر انسان کا خلق پر عیان ہے بلکہ اوس سے بھی زائد پس یہ معرفت جب یقینی ہو جاتی ہے یعنی شک سے خالی ہوتی ہے اور پھر دل پر غالب ہو کر اوس کو دوبالیتی ہے تو قلب کو پاسداری رقیب کی طرف لی جاتی ہے اور اوس کی ہمت کو رقیب کی طرف پھیر دیتی ہے اور اس میں کچھ تعجب کی بات نہیں کہ آدمی کو کسی چیز کا یقین تو ہو کر اوس پر وہ غالب ہو جیسے موت کا علم کہ اس میں شک تو نہیں مگر دل پر اس کا غلبہ نہیں ہوتا بہر حال جو لوگ اس معرفت کو یقین کرتے نہ ہوں وہ بہر حال ہیں اور ان کی دو قسمیں ہیں ایک تو صدیق اور دوسرے اصحاب میں ایسے افراد کا فرقہ بھی دو طرح کا ہے اول درجہ مراقبہ صدیقین کا ہے جو تعظیم اور برائی کے لیے ہوتا ہے اوس کی کیفیت یہ ہے کہ دل اوس جلال کے ملاحظے میں ڈوب جاتا ہے اور اوس کی ہلیت سے شکستہ ہو جاتا ہے پھر اوس میں گنجائش دوسرے کی طرف التفات کی نہیں رہتی اور کس مراقبہ کے اعمال کی تفصیل میں ہم زیادہ نظر نہیں کرتے ایسے کہ اوس کے اعمال صرف دل ہی پر منحصر رہتے ہیں اور اعضا و ظاہری تو بہاحات کی طرف بھی التفات نہیں کرتے منوعات کا تو کیا ذکر ہے اور جب طاعات کے لیے حرکت کرتے ہیں تو ایسے ہوتے ہیں کہ گویا ان میں منہج ہو ہے ہیں ایسے او کی حفاظت کے باب میں اور درست رکھنے میں کچھ حاجت تدبیر اور توقف کی نہیں بلکہ جو شخص کہ بالکل راعی کا مالک ہے وہ رعیت کو آپ درست کر دیتا ہے اور یہاں دل راعی ہے اور اعضا اوس کی رعیت تو جب دل مستغرق معبود میں ہوگا تو اعضا بے تکلف راستی اور درستی ہی پر چلنے لگیں اور ایسا وہ شخص ہوتا ہے جسکو ایک ہی فکر ہو اور اللہ تعالیٰ نے اوس کو سب فکر دن سے بچا دیا ہو اور جو شخص اس سے بچے پر پہنچ جاتا ہے وہ بھی خلق سے اتنا غافل ہوتا ہے کہ جو شخص اوس کے پاس آوے اوس کی بھی خبر اوس کو نہیں ہوتی اور باوجود انکھین کھلی ہونے کے اوس کو نہیں دیکھتا اور اگر کچھ اوس سے کہا جائے تو باوجود بہراند ہونے کے نہیں سنتا اور کبھی اوس کا بیٹا پاس کو چلا جاتا ہے اور اوس سے کلام نہیں کرتا چنانچہ ایسا بعض

اگر کرکھیا سٹے سوچا تھا اور یہ جو کہنے اس باب میں ختم کیا تو اس سے کہا کہ صوبہ تو میری ماں کو
 لکے تو مجھے بلا دیا۔ اور اس امر کو کہ بعد چست جانو اس لیے کہ ایسی کمات کی لکیر اون دنوں میں بایں
 جو پادشاہان برین کی تعلیم کرتے ہیں یہاں تک کیا تھا ہی حادہ بھی ایسا ہوتا ہے کہ اوپر نہیں
 ہو جائے۔ حرم میں ہوتی اس لیے کہ پادشاہی مجلس میں باوٹا ہوں کی قلیل میں ڈیڑے سہتے ہیں اور اوپر کیا
 موقوف ہے کئی آدمی کا دل کسی نیا وی ادا کی کام میں اگر مستول ہوتا ہے تو اب میں ایسا نہ کرتا
 ڈوب جاتا ہے کہ اگر کہیں کو داتا ہے تو جس جگہ جانا منظور تھا وہاں سے لے کر نکل جاتا ہے اور جس کام
 کے لیے اٹھا تھا وہ جھل جاتا ہے۔ محمد الوہاب بن بریدہم سے کہیں یوحنا کہ آیا میں ہاں میں بھی
 کوئی ایسا شخص جانتے ہیں جو اپنے حال میں مستول ہو کر خلق سے چھڑ ہو آپ نے دیا کہ میں ایسا صرف
 ایک شخص کو جانتا ہوں جو ابھی تھا ہے یا اس کو گچھا تھوڑی ہی دیر گزیری تھی کہ عقدہ علامہ داخل ہو
 آپ نے اون سے یوحنا کہ تم کہاں سے آئے ہو اور بخون نے کسی جگہ کام کیا کہ اسکا راستہ مارا میں
 تھا آپ نے یوحنا کہ راستے میں تھے کون ملا تھا اور بخون نے کہا کہ میں نے تو کیا وہیں دیکھا اور
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حال میں لکھا ہے کہ آپ نے جاتے تھے ایک عورت کے جو دھکا لگا تو وہ
 منہ کے محل گر گئی لوگوں نے کہا کہ آپ نے اسکو دھکا کیوں دیا آپ نے دیا کہ مجھے تو دیوار کو سوا
 اور کچھ نہیں معلوم ہوتا تھا۔ اور بعض کار سے مقول ہو کہ میں ایک جماعت پر گزرا کہ وہ تیر اندازی
 کرتے تھے اور ایک شخص اوسے فاصلے پر بیٹھا ہوا تھا میں اوسکی طرف کوڑھ گیا اور چاہا کہ گرفتار
 کروں اوسے کہا کہ اے تعالیٰ کا ذکر جو شکوہ زیادہ ہے میں نے یوحنا کہ آپ تھا میں اوسے کہا
 کہ یہ۔ ساتھ میرا یہ روکا مارو دو مرتبے ہیں میں نے یوحنا کہ ان لوگوں میں سے ٹرھا ہو اگوں
 اوسے کہا کہ مسکو غی اے تعالیٰ سخت سے میں نے یوحنا کہ راستہ کہاں ہے اوسے اشارہ آسمان کی طرف
 لیا اور اٹھ کر یہ کہتا ہوا چل دیا کہ تیری اکثر مخلوق تجھے عامل سے تو یہ گفتگو ایسے ہی شخص کی ہے جو
 مدای تعالیٰ کے مشاہدے میں آتا ڈوبا ہو کہ جو کچھ کہے وہ بھی اوسکا ذکر ہو جو سے تو اوسکے تائب
 سے ایسے شخص کو احتیاج اچھی زبان اور اعصاب کے مرہم تھے اور مگرانی کی مہین اس لیے کہ وہ مدون
 وس حالت کے جسم میں وہ ہر اور کسی چیز میں حرکت ہی نہیں کرتے۔ اور حضرت علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ کے پاس گئے دیکھا تو وہ ایک گوشے میں عجیب جابٹ تھیں سے ٹھیکے میں کوئی حیرت انگیز حرکت
 نہیں کرتی حضرت بتائی کہ تم نے یہ مراقبہ اور سکون کیا جان سے سکھا اور بخون نے دیا کہ
 نے یہاں ایک مٹی تھی جب تھکار کر مچا پڑتی تھی تو لوگوں کے پاس کمات لگا کر بھستی اور اپنا مال تک

نہیں ہلاقی تھی اوس سے میں نے یہ طریق سیکھا ہے۔ اور ابو عبد اللہ بن خنیف کہتے ہیں کہ میں نے ابو علی رودباری کی ملاقات کے لیے مصر سے رملہ کو جانے کا قصد کیا مجھے عیسیٰ بن یونس مصری نے جونا بدر کے معروف تھے کہا کہ موضع صومین ایک جوان اور ایک دھیر مرتبہ کے حال پر ایک جا سے بیٹھے ہیں اگر تم انکو ایک نظر دیکھو تو غائب ہو گئے ہو گا یہ منکر میں حضور میں بھوکا سا چہرہ اور میری کمر میں ایک کپڑا بندھا تھا اور منہ دھو رہے تھے میں مسجد میں جو گیا تو دو شخصوں کو دیکھا کہ قبلہ رخ بیٹھے ہوئے ہیں میں نے سلام کیا اوٹھوئے جواب نہ دیا پھر دوبارہ سلام کیا مگر جواب نہ سنا میں نے اوٹھو خدائی قسم دی کہ سلام کا جواب دین جو ان نے اپنی گڈڑی سے سر اٹھایا اور میری طرف دیکھ کر کہا کہ اے خنیف کے لڑکے دنیا تھوڑی ہے اور تھوڑی میں سے بھی تھوڑی ہی رہی ہے تو اس تھوڑی سے بہت کچھ چل کر لے اور تجھے کتنا تھوڑا کام ہے کہ ہماری ملاقات کی فرست پائی ہے میری طرف دیکھا میری بھوک پیاس ب جاتی رہی اور ہمہ تن بھوک اوٹھوئے نے لے لیا پھر جوان نے اپنا سر جھکا لیا میں نے دو دونوں کے پاس میں تک ہا کہ ظہر اور عصر وہیں پڑھی جب عصر پڑھ چکے تو میں نے کہا کہ مجھ کو نصیحت کرو اوس جوان نے میری طرف سر اٹھایا۔ اور کہا کہ اے خنیف کے لڑکے ہم آپ صیبت ہیں جھکو زبان نصیحت نہیں ہاؤں کے پاس تین دن ہا کہ نہ کھایا نہ پیانہ سو ہا اور اداں دونوں نے بھی خواب خورش کچہ نہ کی اوسکے بعد میں نے اپنے چمچین کہا کہ میں انکو قسم دون کہ مجھ کو کچہ نصیحت کریں شاید مجھ کو انکی نصیحت مفید ہو پس جوان نے اپنا سر اٹھایا اور کہا کہ اے خنیف کے لڑکے ایسے شخص کی صحبت لازم رکھنا جسکے دیکھنے سے تجھ کو خدای تعالیٰ یاد آئے اور اوسکی سمیت تیرے دل پر پڑے وہ تجھ کو زبان فضل سے نصیحت کرے زبان قول سے کچہ نہ کہے والسلام اب آپ تشریف لیجاو میں پس جن لوگوں کے دل پر تعظیم و راجال غالب ہوتی ہے اوسکے مراتب کا حال ایسا ہوا کرتا ہے کہ اونہیں گنجائش اور خیر کی باقی ہی نہیں ہتی۔ دوسرا درجہ اصحاب عین میں سے پرہیزگاروں کا ہے وہ وہ لوگ ہیں کہ اوسکے دلوں پر یہ بات تو یقیناً غالب ہے کہ خدای تعالیٰ ہمارے ظاہر و باطن پر مطلع ہے مگر ملاحظہ جلال نے اوٹھو بدہوش نہیں کیا بلکہ اوٹھو دل جد اعتدال پر پانی رہی اور اونہیں گنجائش اس بات کی بھی رہی کہ احوال اور اعمال پر التفات کریں مگر باوجود موافقت اعمال کے مراقبہ سے جدا نہیں ہے ہاں اوپر خدای تعالیٰ سے کیا کا غلبہ ہے ایسیلئے اگر کسی کام کی جرات کرتے ہیں تو توقف اور تامل کے ساتھ اور اگر کہتے ہیں تو تامل کے ساتھ اور جس بات سے کہ قیامت میں اسوائی ہواؤسکے گرد نہیں پھرتے اسلئے کہ وہ دنیا ہی میں خدای تعالیٰ کو اپنے اوپر مطلع جانتے ہیں تو قیامت کے انتظار کی کیا حاجت ہے

اور اس دونوں درجوں کے اختلاف کا حال متاہدات سے معامہ ہو سکتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص
 خلوت میں کوئی کام کرتا ہو اور اسکے پاس لڑکا یا کوئی عورت آجائے اور اسکو معلوم ہو جاوے
 کہ میرے کام کی اطلاع اسکو ہو گئی تو وہ اس سے حیا کرنے لگے گا اور اچھی طرح بیٹھ جاوے گا اور ظاہر ہو
 کہ لڑکے اور عورت کی تعظیم کے باعث دستیست مسرت و راحت کی نہیں کرتا بلکہ حیا کے باعث
 کرتا ہے ایسے کہ اوکھتا ہوا اگرچہ بدھوتن و متعرق میں کرتا مگر حیا اللہ جوتن میں کتنی ہے اور کتنی
 ایسا متوجہ کہ کوئی مادتاہ یا دوسرا برہن اوکے پاس آجاتا ہے تو اسکی تعظیم و تاسف و غم کر دیتی ہے
 کہ تمام کاموں کو چھوڑ دیتا ہے اور یہ جھوٹا حیا کے باعث نہیں ہوتا بلکہ تعظیم کی محنت سے ہوتا ہے
 اسبطح مذہب کے مرتبہ حیا تعالیٰ کے مراقبہ میں مختلف ہوا کرتے ہیں اور جو شخص اس میں ہوتا ہے
 وہ اس بات کا محتاج ہے کہ ایسے سب حرکات اور سکونات اور خطرات و خطرات اور سب احتیارات
 کو نگہبان نہ ہے اور ان ایسا میں اسکی دو نظیرین ہوتی ہیں یا ہمیں ایک عمل سے پہلے اور ایک عین
 عمل کے اندر پہلے عمل کے تو یہ دیکھا جا رہی ہے جو مجبوظا ظاہر ہوا ہے اور جسکے واسطے میری خاطر سے
 حرکت کی ہے وہ امر حاصل حیا تعالیٰ کیواسطے ہے یا وہ ہوا نفس باطلاع شیطان میں ہے جو
 حب تک یہ امر مستف نہوت تک اس عمل کی مبادرت کرے بلکہ ختم اسے پس حب اور اللہ سے
 معلوم ہو جائے کہ یہ امر حاصل حیا تعالیٰ کیواسطے ہے تو اسکو کرے اور اگر یہ معلوم ہو کہ یہ امر
 غیر اللہ کیواسطے ہے تو اس سے باز رہے اور خدا تعالیٰ سے شرم کرے پھر اپنے نفس کو طاعت کرے
 کہ اسکی رعیت و ریل اور قصد کیوں کیا اور اسکو اس کے فعل کی مدی سمجھائے کہ تو اپنی رسوائی میں
 سعی کرتا ہے اور ایسا دشمن ہے اگر خدا تعالیٰ اپنی حکمت سے تلافی نہ کرے تو تیرا کوئی بچکانہ لگا
 اور ابتدای امور میں یہ توقف ظاہر ہونے تک واجب و لازم ہے کیونکہ اس سے مدد میں اور جدت میں
 ہے کہ میرے لیے ہر حرکت میں گوراسی ہی کیون نہوتین و قدر کھولے جاوے سکے میں میں ہوگا
 کہ یہ کام کیوں کیا دوسرے میں ہوگا کہ سطح کیا تیرے میں ہوگا کہ کسکے لیے کیا یعنی اول سوال ہوگا
 کہ تو نے جو یہ کام کیا تو اس نظر سے کہ اپنے آقا کے لیے کرنا چاہیے یا صرف اپنی شہوت کے میل سے
 اسکی رعیت کی پس اگر اس سوال سے صحیح کیا یعنی خدا تعالیٰ ہی کیواسطے اس کام کا کرنا ضرور تھا
 تو دوسرا سوال ہوگا کہ یہ کام سطح کیا یعنی ہر عمل میں خدا تعالیٰ کے لیے شرط اور حکم حکمی مقدار اور
 وقت اور صفت مدون علم کے معلوم ہیں ہوتی تو اس سے کہا جاوے گا کہ تو نے یہ کام علم یقینی سے
 کیا یا جہل اور گمان سے پھر اگر اس سوال سے صحیح کیا تو تیسرا سوال ہوگا کہ کسکے لیے عمل کیا یعنی

نیرت و سکون میں سے کون سی تلو تو قالی کے پسند جو اور کونسی موافق ہو ای نفس کے ہے آپس
تیر مکر گیکات تک سلامت اس مرتبہ میں رہ گیا ملک اکثر لوگ ایسے امور میں جو خدا ہی کو برتے
معلوم ہوں مرکب جہالت کے ہوتے ہیں اور جانتے ہیں کہ ہم اچھے کام کرتے ہیں۔ اور یہ گمان
نکڑنا چاہیے کہ جس چیز کو جاہل سمجھ سکتا ہے اور میں اس کا مدد رحالت دید رہا ہوں ملک علم کا طلب کر رہا
مسلمانوں پر فرض ہے اور ہی حمت سے عالم کی دو رحمتیں جاہل کی برابر رحمتوں سے افضل ہوتی ہیں
کیوں کہ وہ نفس کی آفات اور شیطان کے مکر وں اور اس کے معاملہ میں سے واقف ہوتا ہے
اور اذن سب کو سیت کر دیتا ہے اور جاہل اس کو مانتا ہی نہیں تو اس سے اقرار کیسے کر گیا بلکہ وہ
رحمتہ مستت جھڑا کر گیا اور شیطان اس سے خوش اور سادہاں رہ گیا حاصل و عفت سے خدا سجاوے
تمام بد بختی اور حسد کی طرح ہی ہے پس اللہ تعالیٰ کا حکم ہر بندے پر یہی ہے کہ جب کام کیواسطے
قصد کرے اور ہنسائے اس کے لیے سہی کرے ایسے نفس کا مکر اس سے ہے اور فعل کے کر زمین جلدی
مکرے یہاں تک کہ پور علم سے نامت ہو جائے کہ یہ فعل بد ہی کیواسطے ہو پھر اس کا سانس ہو اور اگر
جو ای نفس کے لیے ہو تو اس سے باز ہے اور دل کو اس کا فکر کرنے سے اور قصد کرنے سے جھڑک دو
کیونکہ باطل مرئین اگر اول ہی خطرے کو دن کیا جاو گیا تو موجب منت ہوگا اور رغبت سے قصد
یہاں ہوگا اور پھر وہ قصد کیا و گیا اور اس کے بعد فعل کا موجب ہوگا اور فعل موجب مانتا ہی اور
عصب الہی کا ہوگا ایسے چاہیے کہ تر کے ناقص کی تلکینی اول ہی سے چھوٹے یعنی خطرہ اول ہی کو
دفع کرنا چاہیے لیسے کہ اور چیرین تو اس کی طمع ہیں اور جب بندے پر یہ بات مستعد ہو جائے اور
مستف ہو تو اس بات میں پور علم سے فکر کرنے اور خدا ہی تعالیٰ سے یاہ مانگے کہ بوسطہ ہو ایسے
شیطان کے حال میں نہ آجائے اور اگر اپنی کو مستل اور فکر سے کچھ نہیں پڑے تو علماء دین کے نور سے
اقتباس کرے مگر ایسے علماء کے پاس سچا ہے جو مکر اور کرنے والے اور دنیا پر متوجہ ہونے والے ہیں بلکہ
اور نے ایسا بھلا کے صیانتیطان سے بھاگے چاہیے خدا ہی تعالیٰ سے حضرت داؤد علیہ السلام کو سطر
وحی بھیجی کہ میرے بابین اوین عالم سے سوال مت کر جو کو محبت دنیا سے دست کر رکھا ہو وہ حکو
میری محبت سے علاحدہ کر دیا ایسے لوگ میرے بدوں کے راہوں ہیں پس جو دل کہ دنیا کی محبت
اور کثرت طمع کے باعث جو پٹ آمد حیرے ہیں وہ خدا ہی تعالیٰ کے نور سے محبوب ہیں ایسے کہ حتمہ
دلوں کے نور سے نصرت اور ولایت ہی میں جو شخص کہ اس سے ہمت پھیر گیا اور سکولور کس طرح ہوگا
اور جو شخص کہ خدا ہی تعالیٰ کے دشمن پر متوجہ ہوگا اور جس سے خدا ہی تعالیٰ کو انفع اور عصب ہے نہیں

شہوات دنیا سے عشق پیدا کر لیا تو اسکو روکتلی کب ملے گی۔ پس ہمت مرید اول اسی باب میں مسرور
 ہونی چاہیے کہ علم اچھی طرح سکھے اور عالم ایسا تلاش کرے کہ جو دنیا سے روگردان یا اسکی کم غرت
 رکھنے والا ہو بشرطیکہ بالکل روگردان عالم نہ ملے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کہ اللہ تعالیٰ
 شہوات کے گنہگار کے وقت چشم بینا کو پسند کرتا ہے اور ہجوم شہوات کے وقت عقل کامل کو مجبور
 جانتا ہے۔ دونوں باتوں کو آپ نے جمع فرمادیا کہ واقعی میں ہی دونوں ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہیں
 تو جس شخص کو عقل ایسی ہو کہ شہوات سے درو کے اوسکو آنکھ پر رکھنے والی شہوات کی بھی ہوگی اور اسی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مَنْ قَادَرَ ذَنْبًا قَادَرَ عَقْلًا لَا يَعْنُ إِلَيْهِ أَبَدًا
 پس آدمی کی عقل ضعیف ہی ہوتی ہے جسکو گناہ کرنے سے قصد کھوینے کا کرے۔ اور آفات اعمال
 کی معرفت اس نے میں بالکل جاتی رہی ہے ایسے کہ سب دمیوں نے یہ علوم مفیدہ توجہ و توجہ
 اور جو خصوصیات کہ لوگوں میں باعث شہوات برپا ہوتے ہیں انکے درمیان پڑنے میں مشغول ہو کر
 اوسکا نام فقہ رکھا اور یہ علم جو دین کا فقہ تھا اوسکو علوم سے خارج کر دیا اور صرف فقہ دنیا ہی کہو
 ہو گئی جس سے صرف دفع کرنا مشغولوں کا دلوں سے منظور تھا کہ فقہ دینی کے لیے فارغ ہو جاویں اور
 اور وجہ فقہ دنیا کی علم دین میں ہونے کی بھی یہی تھی کہ یہ فقہ ذریعہ فقہ دین کا تھا مگر لوگوں نے
 معاملہ برعکس کر دیا۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ تم لوگ آج ایسے زمانے میں ہو کہ تم میں سے بہتر وہ
 جو عمل کی طرف سبقت کرے اور ایک وقت تم پر غمغریب آویگا کہ اوسمیں تم میں سے بہتر وہ ہوگا جو
 توقف کرے اور اسی ہمت سے چند صحابہ رضی اللہ عنہم نے اہل عراق اور اہل شام سے لڑنے میں توقف کیا
 کہ اوپر امر مشتبہ ہو گیا حضرت سعد بن ابی وقاص اور عبداللہ بن عمر اور سہام اور محمد بن سلمہ وغیرہم
 رضی اللہ عنہم ادھیں لوگوں میں سے تھے جنھوں نے توقف کیا تھا پس جو شخص اشتباہ کے وقت
 توقف کرے کہ اپنی خواہش کا پسیر داور خود دلائی اور ان لوگوں میں سے ہوگا جنکی شان میں آنحضرت
 علیہ وسلم نے فرمایا قَدْ أَكْرَهْتُ شَحًّا مَطَاعًا وَهَدًى مُتَّبَعًا وَارْتِجَابًا كَلَّ ذُرِّيَّ بَرَاءً
 فَعَلَيْكَ عِصَابَةٌ نَفْسِكَ اور جو شخص کسی شبہ میں بدول تحقیق غور کرتا ہے وہ اس
 ایت کے خلاف کرتا ہے وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ اور اس حدیث کے بھی ایتا کہ وَالظُّنَّ
 فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْبَرُ النَّبْلِ الْأَمْحَدِ بَيْتِ الْأَوْطُنِ سے مراد اس حدیث میں ظن بدول دلیل کے ہو
 جیسے بعض عوام اشتباہ کی صورت میں اپنے دل سے فتویٰ لیتے نہیں اور اپنے ظن کے مستیع
 ہو جاتے ہیں اور چونکہ یہ امر نہایت سخت ہے اسوجہ سے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کا کہنا کہ

اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي رِزْقًا رَشِيدًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا
 مُتَسَائِلًا عَنِ الْفَقْرِ وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا
 تین طرح کے ہیں ایک وہ جسکا اجماع و مآثر ہو اور اسکو کرنا چاہیے دوسرے وہ کہ برائی اور کمی سے
 اور میں سے احتساب کرنا چاہیے تیسرے وہ کہ مستند ہو تو اسکو اور سکے واقف کار کے سپرد کرنا چاہیے
 اور اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ سے دعا کرے تو اللہ تعالیٰ فرمائیے اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَقُوْلَ فِي الدِّيْنِ
 بَعْثَ نَبِيٍّ عَدُوٍّ لِّعِلْمِ عَلِيٍّ وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا وَارْزُقْنِي رِزْقًا رَافِعًا
 سدوں پر اور ایمان بھی ایک قسم کے کشف اور علم کا نام ہے اور یہ وجہ سے خدا تعالیٰ اسے
 بڑے جنت رکھنے کے طور پر ارشاد فرماتا ہے وَكَانَ قَبْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَقِيْبًا فَهَلْ
 مراد علم ہے اور فرمایا فَاسْتَلْزِمُوا اَهْلَ الدِّيْنِ لِكَيْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ اور فرمایا اِنَّ عَلِيًّا لَّيْسَ الْفَسَادُ
 اور فرمایا تَنْتَرِ اَنْ عَلَيَّ سَامِيَا۟ اور فرمایا وَ عَلَيَّ اللّٰهُ قَبْلُ الشُّكْلِ اور حضرت علی رضی
 فرماتے ہیں کہ ہوا و نصن نامیائی کی ترکیب ہے اور حیرت کے وقت توقف کرنا ایک توفیق کی بات ہے
 اور یقین بہت عمدہ ملنے والا نعم کا ہے اور بھوٹ کا مال تیبائی ہے اور بہت ہی میں سلامتی ہے اور
 سوت سے لگائے لگائوں سے قریب تر ہوتے ہیں اور جسکا کوئی صہیب ہو وہ عرب ہے اور
 صدیق وہ ہو جو اپنی نظر سے غائب کی تصدیق کرے اور بدیہی کو بہت کسی حدیث سے بھرنا چاہیے
 اور ہر کرم عمدہ عبادت ہے اور حیا ہر احسان کا سبب ہے اور جسے مصبوط تک کی پیر تقویٰ پر اور زیادہ
 مستحکم سبب حکم کو اختیار کرے وہ ہے جو تجویز میں اور دعا تعالیٰ میں ہو اور دنیا میں سے تبرا اور
 ہے حقدار سے تو نے اپنا آخرت کا ٹھکانا درست کر لیا اور رزق دہرے کے ہیں ایک حکم تو تلاش کر
 اور ایک تو حکم تلاش کرتا ہے کہ اگر تو اس تک پہنچے تو وہ تیرے پاس ہی دیکھا اور اگر تیرے پاس
 کی چیز پر کچھ مصیبت آوے اور اوپر تو واویلا کرے تو ایسی چیز پر تو واویلا نہ کر جو تجھ تک پہنچتی ہی نہیں
 اور جو چیز نہیں ہوتی اوپر اس چیز سے قیاس کر لے جو ہو گئی ہو اسلئے کہ امور ایک ہی صورت میں ہیں
 اور جو چیز آدمی سے ہرگز فوت نہیں ہوتی اس کے ملنے سے خوش ہو اگر تیرے پاس ہے اور جس چیز کو بھی دیکھتا
 اس کے حالت بہت سے ناخوش ہو اگر تیرے پاس جو کچھ حکم دنیا سے ملے۔ اور سیر خوش ہو اور
 ایسی چیز پر جو جاتی ہے اس کے ملنے سے اور اس بات پر کہ جو تیرے آخرت کر لیا ہو اور اس میں ایسی چیز
 نہ جو تجھے چھوڑ دی ہو اور آخرت میں متعلو رہا کر اور موت کے بعد کی فکر کیا کر۔ اور ہمارے سنیں
 ان حلوں کی نقل سے ایک جملہ ہے ایسی حیرت کے وقت توقف کرنا ایک توفیق کی بات ہے

اس صورت میں مراقبہ کرنے والے کی نظر اول قصد اور حرکت پر ہونی چاہیے کہ وہ خدا تعالیٰ کے لیے ہے یا اپنی ہواؤ نفس کی واسطے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تین باتیں ایسی ہیں کہ میں وہ ہوؤں اور اسکا ایمان کامل ہو اور یہ کہ خدا تعالیٰ کے معاملات میں ملامت کروں کی ملامت سے خون نہ کرے دوم اپنے کسی عمل سے ریا کرے سوم جہاں سکود و امر پیش آوین ایک نیا کار اور دوسرے آخرت کا تو آخرت کو دنیا پر اختیار کرے۔ اور جہاں سکود کوئی اپنا عمل ایسا معلوم ہو کہ مباح تو ہے اور حرام نہیں تو اسکو ترک کرے اسلئے کہ حدیث شریف میں ہے **مَنْ حَسَنَ اسْكَامَ اللّٰهِ تَرَكَ مَالًا يَّعْتَبِيْهِ** دوسری نظر مراقبہ کی عمل کے شروع کے وقت ہوتی ہے اور اسکی صورت یہ ہے کہ کیفیت عمل کا طالب ہونا کہ خدا تعالیٰ کا حق اور عین ادا کرے اور اس کے پورا کرنے میں غیبت کی درست کرے اور اسکی صورت کامل کر کے اکس ترین وجہ پر حتی الامکان بجا لائے اور یہ یاد اپنے سب احوال میں لازم کرے اسلئے کہ سب احوال میں کوئی نہ کوئی حرکت اور سکون سے تو خالی رہنے ہی کا نہیں پس اگر سب امور میں خدا تعالیٰ کا مراقبہ کر گیا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت غایت حیرت اور رعایت آداب کے ساتھ قادر ہو جائیگا مثلاً اگر بیٹھا ہو تو چاہیے کہ قبلہ رخ بیٹھے اسلئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا **مَنْ اَتَى بَيْتِيْ لَمْ يَخُفْ لَوْ اَنَّ بَيْتِيْ بَيْنَ يَدَيِ الْكَلْبِ** اور چار زانو نہ بیٹھے اسواسطے کہ بادشاہ ہونے سے نہ ڈرے بیٹھنے کی یہ صورت نہیں تو بادشاہ جتنی جوں کے حال کو دیکھتا ہے اس کے سامنے کیسے چار بیٹھے گا حضرت ابراہیم بن ادہم رحم فرماتے ہیں کہ میں ایک در چار زانو بیٹھ گیا پس ایک تھک کو سنا کہ تباہ ہے کہ بادشاہ ہوں کے سامنے تو سیدھا بیٹھا کرتا ہے لے کے بعد پھر میں کبھی چار زانو نہیں بیٹھتا اور اگر سوئے تو اپنے دلہنے کے ساتھ پر قبلہ رخ ہو کر سوئے اور تمام آداب جو ہم اپنے اپنے موقعوں پر لکھ آئے ہیں سب امور میں ہر ایک کا لحاظ رکھے ہی باتیں داخل مراقبہ ہیں بلکہ اگر پاخانہ پھرنے میں اور سکے آداب کی رعایت کر گیا تو یہ بھی مراقبہ کا کمال ہے حاصل کہ بندہ تین حال سے خالی رہے یا طاعت میں ہو یا معصیت میں یا مباح میں اور ان تینوں حالتوں کے لیے تین مراقبہ ہیں یا تو مراقبہ یہ ہے کہ اخلاص کے ساتھ ادا کرے اور کامل کرنا اور آداب کا لحاظ رکھنا اور آفات سے پیش نظر رکھے اور اگر معصیت ہو تو اسکا مراقبہ توبہ اور نہایت اور باز رہنے اور جہاں اسکو کفار مشغول ہونے سے کرے اور اگر مباح میں ہو تو اسکا مراقبہ ادب کی رعایت سے ہر شے میں شکر کرنے سے اور بندہ اپنے تمام احوال میں بلا سے خالی نہیں چھوڑ کرنا ضروری ہے اور نہایت خالی نہیں جسکا شکر کرنا چاہیے یہ بھی مراقبہ ہی کی بات ہے بلکہ بندہ کے پرہیزگار میں اللہ تعالیٰ

ایک فرس ہی خواہ وہ فعل ہے حکما کرنا سکولانہ ہے یا امر منع ہے جسکا چھوڑنا ضروری ہے مستحب ہے کہ اوپر ایسے برا کیجئے کیا جاتا ہے تاکہ معرفت الہی کی طرف مشقت کرے اور مدد گاہ خدایہ فیصلیت حاصل کرے یا امر مباح ہے کہ اوپر میں اس کے جسم و دل کی درستی ہے اور سچا اور ہی طاعت میں اوس سے بد ملتی ہے اور اوس میں سے ہر ایک کے لیے حدود ہیں حکمی رعایت و ولیم مراقبہ کے لیے ضرور ہے ورنہ خود کوئی خدایہ تعالیٰ کی حدود سے تجاوز کر گیا وہ اپنے ہی واسطے بُرا کر گیا۔ تو ہمارے کو چاہیے کہ تمام اوقات میں ان تینوں قسموں میں اپنے نفس کو چاہیے جیکہ فرانس سے فارغ ہو جائے اور فرائض فادریہ تو چاہیے کہ فصل اعمال کی تلاش کرے تاکہ اوپر میں مستغول ہو ایسے کہ خود شخص کو زیادہ وقت حاصل کرے یہ قارہ ہو کر ملے نہ تو وہ نقصان اٹھائیگا اور جتنی فیصلیت جس عمل میں ہوگی بفع او سیدہ ملیگا ایسے مدد ایسی دنیا میں سے آخرت کے لیے لے لیوے جیسا کہ اللہ تعالیٰ و تاجہ پر کائنات نصیب کونک من الذی انتہا اور یہ ساتیں ایک ساعت کے صبر میں ہو سکتی ہیں ایسے کہ ساتیں میں ہر ایک ایک وہ جو گدہ گئی اوپر میں تو کچھ مشقت کرنے ہی نہیں پڑتی کی سطح وہ گدہ ہی نہیں مشقت حواہ آرام میں ایک ساعت وہی جو آئندہ آدگی اور کمال حال مندے کو معلوم نہیں کہ خلیک جیسے کا یا نہیں اور نہ یہ معلوم کہ خدایہ تعالیٰ اوپر میں کیا حکم کر گیا اور ایک ساعت وہ ہی حسین مندہ موجود ہے تو چاہیے کہ اس ایک ساعت میں حکورمانہ خال کتے میں اپنے نفس پر مجاہدہ اور مراقبہ خدایہ تعالیٰ کا کرے ایسے کہ اگر اوپر میں دوسری ساعت نہ ملے تو اس ساعت کے حاتمے رہنے کا افسوس تو ہوگا اور اگر دوسری ساعت ملے تو اوپر میں بھی اپنا حق پور لے لیوے جیسا اول ساعت سے لیا اور ایسی ریت کی توقع یہ خیال سب سے بڑھائے کہ کہیں گھبرانے لگے کہ اتنے دنوں کیسے مراقبہ کروں گا بلکہ اپنے آپ کو اوس کی طرح کھانا چلے اور سمجھے کہ گویا یہ آخری سانس ہیں اور عجب بھی نہیں کہ آخری ہی سانس ہوں اور اوپر میں معلوم ہوا اور جب اس ساعت کا آخری ہونا ممکن ہے تو چاہیے کہ اوپر میں ایسے حال پر رہے کہ اگر بالضرر موت اوس حال میں آجائے تو اپنے مرے کو اوس حال میں بڑا سچانے یا سبب حوالہ اوس کے اوسط پر رہیں جو حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ مومن تین ہی باتوں کا طاع ہو تا ہے یا تو توبہ آخرت کا یا درست معاش کا یا باجائز چیز کے دیکھنے کا اور ایک حدیث اور بھی ہے اور مستقل ہے جو جیسے اس طرح کا مسموں ہی یعنی عاقل کے لیے چار ساعتیں ہونی چاہئیں ایک تو وہ کہ میں اپنے پروردگار سے مساحات کرے اور ایک وہ کہ اوپر میں اپنے نفس کا حساب لے اور ایک وہ کہ اوپر میں خدایہ تعالیٰ کی صفت میں فکر کرے اور ایک وہ کہ اوپر میں کھائے پیے کے لیے مانع ہو جائے

اس ساعت سے اس کو باقی ساعتوں پر مرنے ہوگی۔ پھر یہ ساعت حسین آدمی کے اعضا کھانے پینے پر
مصرف ہوں یہ بھی کسی ایسے عمل سے جو افضل اعمال ہو خالی رہی نہیں چاہیے اس میں بھی ذکر اور فکر
کرنا چاہیے یعنی جس کھانے کو شکا کھاتا ہے اور پینے کے عجب تپ ہیں کہ اگر ان میں فکر کر کے ان کو پیچھے
تو بہت سے اعضا کے اعمال سے یہ فکر افضل ہو اور اس باب میں لوگوں کی چار قسمیں ہیں اول وہ
لوگ ہیں جو کھانے کو پچھتہ کرتے دیکھتے ہیں کہ کسے عجیب صنعت سے مخلوق ہوا ہے جانوروں کی زندگی اس
کیسی متعلق ہوگی ہے اللہ تعالیٰ نے اس کے لوازم کس طرح مقرر فرمائے ہیں اور بھوک کو پیدا کیا اور بھوک کے
لوازم جو اس کے منہ میں اور نکلنا یا چنانچہ اور زمین بعض کی تفصیل ہم باب الشکر میں لکھ آئے ہیں
پس یہ فکر تو اس باب دانش کو پہنچتی ہو دوسرے وہ لوگ ہیں جو کھانے کو غصہ اور کمرہ جاننے کی نظر سے
دیکھتے ہیں اور صرف منظر اسکی وجہ کا کھا کر کرتے ہیں اور یہ پسند کرتے ہیں کہ کس طرح اس سے مستغنی ہو جائے
مگر کیا کریں کہ اشتہا کے باعث مقہور اور مجبور ہیں یہ نظر ابد و ن کی ہے تیسرے وہ لوگ ہیں صنعت
صانع کو دیکھ کر اس سے صفات صانع اور خالق پر ترقی کرتے ہیں پس غذا و کما دیکھتے ہی اوپر دروازہ
فکر و اگر تپا ہے اور یہ نظر سب میں اعلیٰ ہے یہ مقامات عارفین اور مجتہدین کی علامات میں سے ہیں اس لیے کہ
محب حب اپنے حبیب کی صفت اور کتابت اور تصنیف دیکھتا ہے تو صنعت کو بھول کر اس کا دل صانع پر
مشغول ہو جاتا ہے اور بندہ جس چیز میں فکر کرے اور میں خدا و تعالیٰ کی صنعت موجود ہے پس اس سے
صانع کی طرف نظر کرنے کی بہت گنجائش ہے بشرطیکہ ملکوت کے دروازے اور مفتوح ہوں اور یہ بات
بہت کیا ہے چوتھی قسم وہ لوگ ہیں کہ کھانے کو نظر رغبت اور حرص سے دیکھتے ہیں کہ اگر وہ میں سے
کچھ جاتا ہے تو اوپر سفر ضلوس کرتے ہیں اور اگر سامنے آئے تو خوش ہوتے ہیں اور جو چیز اور میں سے
ادنیٰ مرضی کے موافق نہ ہو اس کو برا کہیں اور اس کے بدلے بدلے یعنی پکانے والے کی بُرائی کریں اور یہ
نہیں جانتے کہ فاعل حقیقی اس چیز کا اور اس چیز کے پکانے والے کا اور اس باوجودی کی قدرت و عظمیٰ کا
خدا و تعالیٰ ہی ہے اور جو شخص خدا کی مخلوق میں سے کسی چیز کو بدو ان اجازت الہی برا کہو وہ خدا و تعالیٰ
کو برا کہتا ہے اور اسی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دھر کو گالی مت دو اس لیے
کہ خداے تعالیٰ ہی دھرتے ہیں یہ دوسری گناہت ہے کہ اعمال پر دماغ مراقبہ رکھے اور
اسکی شرح بہت طویل ہے مگر جہت قدر لکھا ہوا ہے کہ اصول پر لگائی ہوئی بشرطیکہ آدمی منزل کی مضبوطی
تیسرے مقام بعد عمل کے نفس سے حساب لینے کا اسمین بھی دو بیان ہیں
بیان اول محاسبہ کی فضیلت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلَنظُرْ نَفْسًا نَقَضَتْ غَدْرًا

اس آیت میں مذکورہ اعمال پر محاسبہ کرنا اتنا روئے اور اسی وجہ سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس نے
 انصاف سے حساب کر لیا ہے اس سے کہ تم سے حساب لیا جاوے اور انکو مانجھو شہر اس سے کہ تم ماری ہو
 کیا کرو اور حدیث میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ
 مجھ کو کہہ دیجئے فرمائیے فرمایا کہ کیا تو مصیب چاہتا ہو اور اسے عرض کیا کہ ہاں آئیے فرمایا کہ جب تو
 کسی امر کا قصد کرے تو اس کے انجام کو سوچ لے اگر وہ اچھا ہو تو کر اور اگر برا ہو تو اس سے باز رہ۔ اور ایک
 حدیث میں ہے کہ عاتل کے لیے چار ساعتیں ہونی چاہئیں ایک ساعت نفس کے حساب کو
 بے ہونی چاہئے اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلْتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَحَبِّبْ عَيْنَا لِلَّذِينَ هُمْ لَكَ كَمُفْلِحُونَ**
 اور توبہ اسی کا نام ہے کہ عمل سے فارغ ہونے کے بعد اوسیر نظر نہایت سے دیکھے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **لَا تَسْتَعِصِ اللَّهُ تَعَالَى وَاتَّقِ لِلْإِنْفِصَالِ عَنْهُ فَتَقَرُّ** اور اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ لَنَافِلُهُمْ لَكَ تَقِ مِنَ الشَّيْطَانِ تَدَاكُرًا فَإِذَا دَاخِلُهُمْ مَضَى**
 اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جب رات ہوتی تو اپنی ٹانگوں پر درہ لگاتے اور اپنے نفس سے فرماتے کہ تو نے
 آج کیا کیا اور میمون بن ہرمان فرماتے ہیں کہ بندہ متقی سے نہیں ہوتا جب تک کہ اسے نفس سے
 اسطرح حساب نہ کرے جسطرح شرک کیا کرتے ہیں اور دو ترکیبیں ہیں حساب بعد عمل کے کیا کرتے ہیں
 اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے وقت ارشاد فرمایا کہ لوگو! میں
 سے بچو غم سے زیادہ کوئی محبوب تر نہیں پھر اون سے پوچھا کہ میں نے کیا کیا حضرت عائشہ رضی
 اللہ عنہا نے آپ کا قول کہہ دیا آپ نے فرمایا کہ یہ نہیں بلکہ میرے نزدیک سر سے زیادہ کوئی عزیز نہیں
 تو دیکھو کلام سے فارغ ہونے کے بعد کیسے آپ نے تامل کیا اور اسکی جگہ دوسرے جگہ بدل دیا
 اور حضرت ابو طلحہ کے حال میں مروی ہے کہ جب اوکو نمازیں پڑھنا کا خیال ہوا تو سوچ کر اپنا
 باغ صدقہ کر دیا یعنی نہایت اوس محل کی اتنی ہر لکے باغ دے ڈالا اس توقع پر کہ خدا تعالیٰ
 اسکے عوض میں اور دیدیگا اور حضرت ابن سلام رضی اللہ عنہ کے حال میں ہے کہ انھوں نے ایک لکڑی کا
 بوجھا دٹھا یا اوسے کسی نے عرض کیا کہ آپ کے بیان غلام تو تھے جو اس کام کو کرتے آپ نے فرمایا
 کہ میں اپنے نفس کا امتحان چاہتا ہوں کہ اس امر کو برا تو نہیں جانتا۔ اور حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے فرمایا
 کہ میں اپنے نفس پر ناظم ہوتا ہے خدا تعالیٰ کے واسطے اس سے حساب لیا کرتا ہوں اور ان لوگوں پر حساب
 لیا ہوا جنھوں نے دنیا میں اپنے نفسوں پر حساب لیا اور قیامت کو سخت حساب دل لوگوں پر ہوا جنھوں نے
 اس کام کو برا محاسبہ کیا پھر آخر محاسبہ کی تعمیر فرمائی کہ مومن یا جانک کوئی بات اتنی ہر کہ اسکو چھیٹو مومن

نو کہ کتاب ہے کہ تو تو مجھے اچھی لگتی ہے اور میرے کام کی ہے مگر کیا کیجیے کہ تجھ میں اور مجھ میں اگر کوئی فرق ہو جاتی ہے تو اپنے نفس کی طرف رجوع کرتا ہے اور کہتا ہے کہ تیرا ارادہ اس سے کیا ہے بخدا اسکے لیے میرا عذر نہ مانا جاویگا اور اسکی طرف میں بھی مڑ کر نہ دیکھو نگا انشا اللہ۔ اور انس بن مالک سے روایت ہے کہ ایک روز حضرت عمرؓ اور میں باہر نکلے آپ ایک باغ میں چلے گئے اور میرے اور آپکو درمیان ایک دیوار حاصل تھی میں نے سنا کہ آپ باغ میں یوں فرماتے تھے کہ کیا خوب عمر بن خطاب امیر المؤمنین ہے بخدا کہ تو خدا سے خوف کرتا رہ ورنہ وہ تجکو بیشک عذاب دیگا۔ اور حضرت حسنؓ نے اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں ارشاد فرمایا **وَلَا تُفْسِدُوا أَنْفُسَكُمْ لِلَّهِ مَرْغِبٌ** کہ مومن ہمیشہ اپنے نفس پر عتاب کرتا رہتا ہے کہ میرا ارادہ اس کلمہ سے کیا تھا اور مقصود اس کھانے سے کیا اور اس پیٹنے سے کیا مطلب تھا اور بدکار عمرؓ کہتا ہے کہی اپنے نفس کو عتاب نہیں کرتا۔ اور مالک بن دینار رحم فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ رحم کرے اس بندہ پر جو اپنے نفس سے یوں کہے کہ تو فلان مقصود الا نہیں تو فلان خطا والا نہیں پھر اسکو صہار دے اور کتاب اللہ کا قبیح کر دے کہ وہی اسکو لیچھڑے اور یہ قول داخل سعادتہ نفس میں ہے چنانچہ اپنے محل پر اسکا مذکور ہوگا۔ اور بیہون بن مہران رح کہتے ہیں کہ صاف آدمی اپنے نفس کا حساب بادشاہ ظالم اور پھیل شریک سے بھی کڑا لیتا ہے اور اہل ایمہ رحم فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے نفس کو جنت میں ایک صورت بنا کر اسکو پھیل کھاؤ شروع کیو اور نبیوں سے پانی پیا اور وہاں کی کنواریوں کو گلے لگا یا پھر ایک صورت اسکی بنائی اور درخت میں گیا وہاں کی غذا کھائی اور پانی پیپ وغیرہ کا پیا اور طوق اور زنجیر میں پہنی پھر اپنے نفس سے میں نے پوچھا کہ اب تو کیا چاہتا ہے اسنے کہا کہ اب میں چاہتا ہوں کہ دنیا میں واپس آجائوں تاکہ نیک عمل کروں میں نے کہا کہ تیری آرزو موجود ہے یعنی ابھی دنیا ہی میں ہے تو نیک عمل کیا کر اور مالک بن دینار رحم فرماتے ہیں کہ میں نے خطبہ حجاج کا سنا کہ وہ کہتا تھا کہ خدا تعالیٰ رحم کرے اس بندہ پر کہ اپنے نفس کا حساب و قبل اسکے کہ حساب و سرے کے قبضہ میں چلا جاوے اور اس بندہ پر رحم کرے جو اپنے عمل کی باگ تھامے اور تامل کرے کہ اس سے میری مراد کیا ہو اور میری مراد جو اپنی سیانہ پر نظر کرے اور اوپر جو اپنی میزان پر نظر کرے پس حجاج فی سیطرہ اتخو لوگوں کا نام لیا کہ مجھ کو لاؤ اور جنت بنائیں گا ایک ید بیان کرتا ہے کہ میں اس کے ساتھ رہا کرتا تھا آپکا دستم تھا کہ رات کو نازکی جگہ پر دعا لگتا اور چراغ کو پاس جا کر اسکو شعلہ میں اپنی اونگی رکھتے جب آگ کی حرارت اسکو معلوم ہوتی تو اپنی

نفس سے کہتے کہ چاہے طلاق ورنہ کچھ کیا ہوا تھا کہ وہ کام کیا اور فلان روز تو نے فلان کام میں مساحت ہو گیا
 دوسرا بیان بعد ازل کے محاسبہ کی حقیقت واضح ہو کر حطیح یہ ضرور ہو کہ بندے کیواسے سے شروع
 دین میں ایک ایسا وقت ہر چہ میں وہ ایسے نفس سے ترالہ کر لیا کرے اور اسکو حق کی وصیت کیا کرے
 اسطرح یہ بھی چاہیے کہ آخر روز میں ایک ایسی مساحت ہو کہ او میں نفس سے بار پر میں اور محاسبہ
 اسکی حرکات و سکنات کا کیا کرے جیسے دیا میں ہو کر اپنے شریکوں سے سال کی تمامی وہ ایسے
 یوں کی تمامی یہ کیا کرتے ہیں اس حرص سے کہ تعلق دیا کہ میں تلف ہو جائے حالانکہ اگر وہ عاقبت ہی سے
 تو لے حق میں اسکا حاکم ہوتا ہے اور اگر عالم مرض ملی قیصر جند روز رہے گی میں جب ایسی فانی چیز کیا
 اتنا کھینچ کرے ہیں تو عاقل آدمی ایسی چیزوں کا محاسبہ ایسے نفس سے کھینچ کرے کہ گناہ میں اور دنیا
 کا اندیشہ، آئنا و کے لیے ہے میں اگر کوئی مستی کرے تو محض عفت اور قلت توفیق کے عبت اور
 اور شریک سے حساب کتاب سے یہ غرض ہوتی ہے کہ اس المال کو دیکھا جائے پھر نفع اور نقصان
 دیکھا جائے تاکہ کمی مستی کا حال معلوم ہوئے پس اگر یہ فائدہ ہو تو اس سے لے لیا اور شکر اور اسکی
 کارگزاری کے ہوئے اور اگر یوں ہوا تو اس سے بھر لیا اور امید و کو اسکی تلافی کرانی اسطرح صدقہ کا
 اس المال میں میں و نقص ہیں اور اسکا فائدہ بواصل و دستجات میں اور نہ ٹامصاصی ہیں اور وقت
 تجارت کا تمام دن سے اور اس تجارت میں کارہ و حاصل ہوتو اوں و اس سے مراقب کا حساب لینا چاہیے
 کہ جیسا چاہیے تھا ویسا او کو ادا کیا ہے یا نہیں صورت اول میں خدا کا شکر کرنا چاہیے اور نفس و عبت
 دلالی چاہیے کہ ایسے ہی کیا کرے اور اگر اصل سے ہی نہ ادا کیا ہو تو اس سے مطالبہ اسکی نقصان کا کرے
 اور اگر ناقص طور پر ادا کیا ہو تو اس کے نقصان کا حصر بواصل سے کرنا چاہیے اور اگر شریک معیت ہوا ہو
 تو اسکی سر اور عذاب اور عتاب میں متحمل ہونا کہ جو قصور اس سے کیا ہوا اسکا تدارک اچھی طرح
 کرے حطیح سوداگر اپنے شریک سے کیا کرتا ہے اور بیسے دنیا کے حساب میں کوڑی کوڑی اور مٹھی مٹھی
 غلات کھاتی ہے اور یاد دہی اور نشتان کے مدت یاد کر لیے ملتے ہیں تاکہ کسی حیرت میں غفلت کا رد ہو گا
 ہے یا ہے ایسے چاہیے کہ اس کے عین اور کرے بھی اقرار کیا جائے کہ یہ بڑا انکار و دھوکہ ہے بار
 میں نال دس تمام دن کی گفتگو کا جو بیچ طلب کرے اور ایسے آپ وہ حساب اس سے جو میدان
 نیامت میں اس سے کوئی اور لگیا اسطرح لکھ کا حساب اور خاطر و اور فکر و اور دست ورجاست
 ور کھلے اور بیسے اور سودے کا حساب یہاں تک سکوت کا جواب طلب کرے کہ پچ کیوں ہوا
 کوں کی بار پر کرے کہ کیوں ساکن ہوا پس جب کہ ساتیں جو نفس پر واجب تھیں یہاں کرانی

سنان کیا کہ ان واجبات میں سے نفس نے اس قدر ادا کیا تو بقدر باقی ہے اور نگو اپنے نسخہ دل کے
جیسے کہ زبیر کے ذمہ جو باقی نکلتی ہے وہ اس کے حساب میں لکھ لی جاتی ہے اور دل پر بھی ہفت تشریف
ہوتی ہے پھر نفس قزندار ٹھہرا اس سے قرضوں کا وصول کرنا ممکن ہے بعض تاوان سے اور
کچھ وہی شے پھر نیشہ سے اور کچھ اس کو سزا دینے سے وصول ہو سکتے ہیں مگر وصول کے لیے حساب کا
صحیح ہونا اور بقدر ادا سکے نہ واجب الا دینے کا جدا ہونا ضروری ہے جو حساب ہو چکا اور ذوق
ٹھیک ٹھیک نکل آئے ہیں اس سے مطالبہ اور تقاضا کرنا چاہیے پھر مناسب ہے کہ اس سے محاسب
تمام عمر کے دن دن اور گھڑی گھڑی کا سبب اعضا ظاہری اور باطنی میں لیا جائے چنانچہ تو بہر صبح
حال میں لکھا ہے کہ وہ موضع رقبہ میں تھے اور اپنے نفس کا حساب کیا کرتے تھے ایک روز اوٹھوئے
اپنی عمر کا حساب کیا تو ساٹھ برس کی مکمل اس کے دن گئے تو اکیس ہزار پانسو دینا ہوئے ایک بار
چرخ ماری کہ ہاں ہنسوں بادشاہ حقیقی سے اکیس ہزار پانسو گناہ سے ملو گا اور جب ہر روز دس ہزار گناہ
ہوئے تو کیا کرونگا پھر ہوش ہو کر پڑے معلوم ہوا کہ وفات پائی تو کون نے سنا کہ کوئی کہنے والا
کہتا ہے کہ اب فردوس برین کو چلا جا۔ پس ایلح اپنی سانشون کا حساب لے کر سر اور جاناؤں
تساب اور ہتھکڑی سے سزدہ ہوئی ہوا اس کا حساب کرے اور اگر بندہ ہر گناہ پر اپنے گھر میں ایک کنکر
والد یا کرے تو اس کا گھر ٹھوٹے جتنی دنوں میں بھر جائے اتنی خطائیں کرتا ہے مگر گناہوں کی یادداشت
میں تساہل کرتا ہے حالانکہ دنوں فرشتے اس کے گناہ اور پیر لکھ جاتے ہیں چنانچہ لکھتا ہے اَحْصَا اللَّهُ لِي عَمَلِي
جو تھا مقام نفس پر بعد تصور کے نہ کر کے کبھی دمی اپنے نفس کا حساب لے اور از کتاب گناہ اور
تصور سے سالم نہوا اور خدا تعالیٰ کے حقوق میں اس کی مستی ثابت ہو تو چاہیے کہ اس کو مہلت دے
اسی لیے کہ اگر مہلت دے گا تو گناہوں کا کرنا اور سپر آسان ہو گا اور معاصی سے اس کو ایسا انس ہو گا کہ پھر
بادشاہ دشوار ہو گا اور یہی امر موجب اس کی تباہی کا ہو گا وگیا بلکہ یوں چاہیے کہ ایسی صورت میں اس کو
سزا دے مثلاً اگر اقتصاد شہوت سے کوئی لقمہ شے کا کھائے تو شکم کو بھوک کی سزا دے اور اگر غم مجرم کو
دیکھا ہو تو آنکھ کی سزا دے کہ کچھ عرصے کے لیے اس کی ہر عضو کی سزا ہی ہے کہ جس چیز کی طرف اس کی
رغبت ہو اس سے اس کو روک دے سالکین طرق آخرت کا دستور ایسا ہی تھا چنانچہ منصور بن ابراہیم
ایک عابد کا حال لکھتے ہیں کہ اس نے ایک عورت سے بائیں کین رفتہ رفتہ اپنا ہاتھ اس کی ران پر
رکھ دیا پھر نام نہاد ہو کر وہی ہاتھ اگ پر رکھ دیا کہ جگر کیاب ہو گیا۔ اور روایت ہے کہ بنی اسرائیل میں
ایک شخص کا اپنے عبادت خانے میں جنابت کیا کرتا یہی طرح مدت تک لایا ایک روز باہر کی بیڑی سے نکلا

بعض زمین توڑ دیا کہ تھک سوتے کہ واسطے برس دن تک زمین پر گزرتا تھا دیکھا بشتر لیک کوئی منتر حاصل نہ ہوا
اور عقل میں فتنہ پڑنے لگے یہ سب کچھ شرم نہیں آتی کہ ایک تک اور بونو چکر لکھا اور اپنی کمرابی سو باز لایا
یہ کہتے جاتے تھے اور روتے جاتے تھے اور اونکو خبر نہ تھی کہ میں بھی وہاں ہوں حسب میں نے اونکو
یہ حال دیکھا تو اونکو اسی کیفیت سے بھڑک کر واسطے آج ایک اور تیرہ مہینے سے منقول ہے کہ وہ ایک ات
سو گئے اور تہجد کو نہ اٹھے اس خطا کی غرض نفس کی سزا یہ دی کہ برس روز تک شب بیداری کی باور
خواب کو ناجائز کر لیا۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص ایک روز چلا اور اپنے کپڑے
اٹوا کر وہو پ کے دفن میں کنکر دن پر خوب لٹایا اور اپنے نفس سے کہتا تھا کہ اسی رات کے مردار
اور دن کے بیکار اور چلنے کے آتش جہنم میں اس سے بھی زیادہ حرارت ہو اسی آئینہ میں انہی نظر آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم پر پڑی جو ایک درخت کے سایہ تلے تشریف رکھتے تھے آپ کی خدمت میں اس میں جلیق
ہوا اور عرض کیا کہ میرا نفس مجھ پر غالب ہو گیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو علاج تو نے کیا اور کسے سوا کیا
اور کوئی توبہ نہ تھی آگاہ ہو کہ تیرے لیے آسمان کے دروازے کھولے گئے اور اللہ تعالیٰ نے تیرے
باعث فرشتوں پر فرمایا پھر آپ نے اصحاب کو فرمایا کہ اپنے اس بھائی سے کہہ دو توشہ لے لو گھر لو گے
ہر طرف سے اوسکو کہنا شروع کیا کہ میان ہمارے لیے بھی دعا کرنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ ان سب کے لیے دعا کرو اس شخص نے کہا کہ الہی تقویٰ کو اسکا توشہ بنا اور ہدایت پر انکی کام کو جس سے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمانے لگے کہ الہی تو اسکو راہ رست پر کر تاں اس شخص نے کہا کہ الہی توبہ
اکھا کھانا کر۔ اور حدیث ابن قتادہ فرماتے ہیں کہ کسی شخص سے کہتے ہو چچا کہ شہوات نفس میں تم اپنے
نفس سے کیا معاملہ کرتے ہو اوسنے کہا کہ روزی زمین پر اپنا کوئی نفس نہیں جسکے ساتھ مجھ کو اتنا نفس ہو
جتنا اپنے نفس سے ہے پھر بھلا میں اوسکو اوسکی خواہش کیونہی نہ لکھا تھا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما
داؤد طائی رحمہ کے یہاں اوسوقت گئے کہ آپکی روح پرواز کر گئی تھی اور آپ گھر کے اندر زمین پر پڑے
ہوئے تھے اور انھوں نے اونکو دیکھ کر فرمایا کہ داؤد تو نے اپنے نفس کو مجبوسن کھا پیشتر اس سے کہ
مجبوس کیا جائے اور اوسکو عذاب دینے جانے سے پیشتر ہی عذاب دیا پس یہ کام جسکے واسطے تو
کیا کرتا تھا آج دیکھے گا کہ وہ کیا کچھ ثواب دیگا۔ اور وہب بن منبہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے
مدت تک عبادت کی تھی پھر اوسکو کچھ حاجت خدا تعالیٰ سے پیش آئی اوسکے لیے ستر ہفتے تک
اسطرح کی ریاضت کی کہ ایک ہفتے میں گیارہ خرے کھاتے تھے پھر اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجت کی
درخواست کی اللہ تعالیٰ نے قبول نہ فرمائی اور انھوں نے اپنے نفس کی طیوت متوجہ ہو کر کہا کہ تو جیسا کیا

وہ یسایا یا اگر تیرے میں کچھ حیرت ہو تو حاجت پوری کیجاتی اور سبقت اس کے پاس ایک فرستہ اور تیرا اور کما
کہ ایس آدم تیری یہ ایک مساحت تیری تمام عبادت رہا کہ گذشتہ سے سترہ ہوا اور تیرا تیرا
تیری حاجت پوری کی۔ اور بعد ازاں تیرے میں کہیں کہیں کہ ہم جہاد میں تھے جب تم میں موجود ہوا لوگوں کو
میں بیکار بیٹھی سب لڑائی کے لیے تیار ہو گئے اور اس درجہ ہوا کہ تیرے میں نے دیکھا کہ ایک شخص
میرے آگے کھڑا ہوا ایسے شخص سے مخاطب ہو کر کہہ رہا تھا کہ ای شخص میں علان جہاد میں شریک ہوا تو
تو نے کہا کہ ایسے زن و فرزند کی طرف جیل میں نے تیرا کہنا مان لیا اور لوٹ گیا پھر علان جہاد میں
شریک ہوا اور تو نے وہی کہا اور اول کہا تھا اور میں نے تیرا قول مانا مگر کج سی استجواب کے سے
کیسے دیتا ہوں خواہ کچھ بکڑے یا چھوڑے راوی کہتے ہیں کہ میں نے دل میں کہا کہ مجھے بھی آج اس
شخص کو دیکھنا ہے اور اسکو دیکھتا رہا لوگوں نے دتمیں راجہ کیا تو وہ شخص اول حملہ کرنے والوں میں
تھا پھر جب تم میں نے پڑھائی کی تو اوپر کے قدم اٹھ گئے مگر وہ شخص ای جگہ سے رہا یہاں تک
کہ کئی بار یسایا ہی ہوا کہ لوگ ہٹ گئے اور وہ کھڑا ہوا اور اسی طرح جہان تک لڑا کہ آخر کو شہید ہوا میں نے
اوپر اور اس کے گھوڑے پر ساتھ سترہ سے کے زخم تیار کیے۔ اور حدیث ابو طلحہ کا دل پہلے ہسم
لکھ گئے ہیں کہ میں کسی حاور کی آواز سے جو ہاڑیں خیال سنا تو اس باغ ہی کو اس کھائے میں
صاف کر دیا اور بھی پہلے گد چکلا ہے کہ حضرت عمر ہرات کو اپنے ہاتھوں میں دے مارا کرتے تھے اور کہا
کرتے تھے کہ کج کیا کیا۔ اور مجمع سے مراد یہ ہے کہ آپ نے ایک بار پناہ رحمت کی طرف اٹھا یا اور ایک
حضرت پر گناہ چاہی ہی آپ نے اپنے نفس پر لازم کر لیا کہ جب تک دنیا میں رہو گا اپنا سر سماں کی طرف
۔ اٹھاؤ گا۔ اور نصف رات بھر چراغ ملاتے اور ایک کاسہ تور تھا کہ اپنی اوگلی جاتی تھی کہ کچھ
اور کہتے کہ ای شخص تم کو کیا ہوا تھا کہ علان و رتو نے علان تصور کیا تھا۔ اور یہی بن الورد کو کوئی
اس نے نفس کی بری معلوم ہوئی تو اپنے اپنی جہاتی کے جہاں تک دیکھا کہ یہاں تک کہ اس کی جلیب ہوا
ہوئی پھر اپنے نفس سے کہے کہ میں تو تیرا ہی بھلا چاہتا ہوں۔ اور مجھ میں شر نے داؤد ملائی کہ کو دیکھا
کہ اظہار و رد کے بعد مٹی کی کھاتی ہیں اور نے عرض کیا کہ آپ نہ کہ سے کھا لیجئے اور بھولنے فرمایا
میرا نفس جس دور سے ہم کا طالب ہے مگر وہاں جب تک دنیا میں ہے نہ کہ نہیں کیجئے گا۔ عرض کیا کہ
اپنے نصوں کو یوں سرا دیا کرتے تھے۔ اور عجیب بات ہے کہ آدمی اپنے غلام لہ لہی اور رن و من زرد کو
تکاب حادث مدیر یا کسی کام میں تصور کرنے پر تو سزا دیتا ہے اور روتا ہے کہ اگر وہ گد زکر جاؤں تو
میں یہ لوگ میرے ہاتھ سے نہ کل جاؤں اور سر مٹا جاؤں پھر اپنے نفس کو کہے ہاں ہاں ہے

وہ تو سب میں بڑا دشمن اور بڑا بدکار ہے۔ دن و فرزند کی سرکشی کو اس کی سرکشی سے کیا سمجھتا ہے؟ کمال تو یہی ہے کہ صرف دنیا کی محبت پریشان کر دینگے لیکن اگر عقل پر تو جانیے کہ دنیا کی عیش و عشرت آخرت ہی کی ہے کہ اس میں وہ راحت دائمی ہے کہ جس کی کبھی انتہا ہی نہیں ہے۔ نفس اس عیش و باورانی کو مکر کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ اس کی سزا بطریق اولیٰ کرنی چاہیے۔ یا سچو ان مقام مجاہدہ کا ہے اس کی صورت یہ ہے کہ جب نفس نے حساب لیا اور اس کو قہر ملک کسی کتا کا دیکھا تو چاہیے کہ اس کی سزا اور عقوبات سے کرنے جو پہلے گذرین اور اس کو دیکھے کہ کس کے باعث کسی عیب میں یا وظیفہ میں مستی کرتا ہے تو چاہیے کہ اس کی تادیب اس طرح کرے کہ وظیفوں کا بوجھ اوپر لائے اور مذاکر مافات کے لیے چند قسم کے وظائف اور سپر لازم کروے یہی دستور سلف کے عمل کرنے والوں کا تھا جو خدا و تعالیٰ کیواسطے کام کیا کرتے تھے چنانچہ حضرت عمرؓ کو جب عصر کی نماز کی جماعت ملی تو نفس پر یہ سزا کی کہ ایک مین جتنی قیمت دو لاکھ درہم تھے صدقہ کر دی۔ اور حضرت ابن عمرؓ کا دستور تھا کہ جب آپ سے جماعت فوت ہو جاتی تو اس شب تمام رات جاگتے اور کیا کیا نماز مضرب میں اپنی دیر ہوئی کہ دو ستائے مکمل آئے آپ نے دو غلام آزاد کر دیے۔ اور ابن ابی ربیعہؓ کی فخر کی سنتیں قضا ہو گئیں تو آپ نے ایک غلام آزاد کر دیا اور بعض اکابر اپنے نفس پر سال بھر کے روئے یا پیادہ حج کرنا یا تمام مال کو صدقہ کر دینا مقرر کر لیتے تھے اور یہ امور صرف نفس کی نگاہ پرست کے لیے کرتے تھے اور وہ بات اختیار کرتی کہ جمین اس کی نجات ہو جائے۔ پس اگر یہ کہو کہ اگر ہمارے مجاہدہ وظائف دائمی پر جاری اطاعت نہ کرے تو پھر اور کیا کیا علاج ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا علاج یوں کرے کہ فضیلت مجتہدین کی جو اخبار میں وارد ہے وہ اس کو سنائے اور سب سے زیادہ نافع علاج یہ ہے کہ کسی ایسے بندے کی صحبت کا جو یا ہو جو عبادت میں خوب جدوجہد کرتا ہو تاکہ اس کا حال دیکھنے سے اس کی قہماری بعض اکابر کہا کرتے تھے کہ جب عبادت میں بھگو کچھ سستی پیش آتی تو میں محمد بن واسعؒ کا احوال اور اس کا مجاہدہ دیکھا کرتا ایک غصہ تک ایسا ہی کرتا مجھے سستی جاتی رہتی مگر یہ علاج مشکل ہے اس لیے کہ اس زمانے میں ایسا شخص جو عبادت میں جد کرے معقول ہے پہلو کا سا جتنا اب کہنا ہے تو اس سے بھی بہتر ہے کہ شاہدے سے عدول کر کے نئے کی طرف رجوع کرے کہ اس کے احوال سے سے زیادہ کوئی مضیبات نہیں اور اس کے اخبار کو مطالعہ کرے کہ کتنی کرکشی کرتے تھے اس کی مشقت تو ہر جگہ مگر ثواب و رحمت ابدی کا ثواب ملے گی کہ کبھی

سہ کی اور کئی سلطنت کتنی بڑی ہے اور ٹھکانوں اور سیڑیوں اور کئی اقتداروں اور حیدر اور
 الٰہیوں سے متبع ہو جو جس کو مکہ رکرتی ہیں پھر اور میری موت آجائے اور اوہین اور اوہی
 جو انہوں میں مدانی ہوں سے معاوہہ منہا۔ اور ہم اوہان مجتہدین کے وہ کہتے ہیں جسے
 مرید کی رعیت جس میں آئے کہ اوہی اقتدار کے اعمال میں عیب حد و جہد کیجیے۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ لَعَنَ اللَّهُ اَقْوَامًا عَسَوْهُمْ النَّاسُ مِنْهُمْ وَمَا هُمْ بِمَنْ صَحَابَتِمْ
 فرماتے ہیں کہ مریدوں سے اس بیت میں وہ لوگ مراد ہیں جو عبادت نے قراض کر رکھا ہے۔
 اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَالَّذِينَ نَفَقُوا مَّا اَتَوْهُم بِهٖ مِنْهُ فَكُلُوْا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ وَلَا تَقْرَبُوْا
 کہ اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو اعمال کے حصہ راونے ہو سکے کرتے ہیں اور پھر فرماتے ہیں کہ انکو
 باعث عذاب الہی سے محکوم خات ہوگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ طُغْيَانُ
 لَمَّا طَالَ عَمْرُهُمْ وَخَسُفٌ عَمَلُهُمْ اور روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مریدوں سے فرماتا ہے کہ
 میرے بندے جو احتیاد کو مست کرتے ہیں اوہ لوگ کیا ہوا ہے وہ کہتے ہیں کہ الہی تو نے
 انکو ایک چیز سے ڈرا دیا ہے وہ اوہ سے ڈرتے ہیں اور ایک چیز کا شوق لا دیا ہے وہ اوہی
 طرف شتاق ہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اگر میرے بندے مجھے دیکھ پائیں تو کیا ہونے
 عرض کرتے ہیں کہ پھر اور زیادہ کوشش کرنے لگیں۔ اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے بہت
 لوگوں کو دیکھا اور انہیں سے اسی جاحنون کے ساتھ رہا کہ وہ دنیا کی کسی چیز کے لئے سے جوت
 نہوتے اور نہ کسی چیز کے جانے کا غم کرتے دنیا اوہ کے رزیک اس مٹی سے بھی وکیل تھی جو کو تم اپنے
 یا بون سے ملتے ہوئے انہیں سے ایسے تھے کہ عمر بھر بھی اوہ کے لئے کٹا نہ ہوا اور نہ کبھی اپنی
 نی بی سے کسی کھانے کی فراموش کی اور نہ کبھی میں سے ہونے کے لئے کوئی حیر چھائی اور نہ
 میں نے کتاب اللہ اور حدیث پر عامل پایا جان رات ہوتی یا تھ یا نون پر کھڑے ہو کر چہرہ
 زمین پر رکھتے اور خیرا دون پر آنسو بہاتے کہ آخرت میں یا بی یا وین جب کوئی اچھی بات کرتے
 تو اوہ سے خوش ہوتے اور اوہ کے شکر میں جہد و جہد بجا لاتے اور اللہ تعالیٰ سے اوہ کے قبول
 فرماتے کی دعا مانگتے اور جب کوئی برائی کرتے تو اوہ سے غمگیں ہوتے اور خدا کو تعالیٰ سے
 درخواست کرتے کہ ہماری اس خطا کو معاف فرما یقین جانو کہ وہ ہمیشہ اس طرح اسی حال پر رہے اور
 خدا کہ گناہوں سے بچے اور نہ بدون معفرت کے نجات پائی۔ اور حکایت ہے کہ کچھ لوگ حضرت
 عمر بن محمد الغزنیری کو بیماری کی حالت میں پوچھے گئے آپ نے دیکھا کہ انہیں ایک جوان نہایت

باب ششم مراقبہ اور محاسبہ میں مقام پر ہم نے فرمایا کہ تم کو ذکر کیا ہے
 مذاق العارفین ترجمہ اخبار علوم الدین علیہ السلام
 و بلا ہے اوس سے آپ نے پوچھا کہ تیری یہ صورت کیوں ہو رہی ہے اوس نے عرض کیا کہ ایا میرا
 بیمار یوں نہ حال کر رکھا ہے آپ نے فرمایا کہ میں تجھ کو خدا کی واسطے پوچھتا ہوں کہ سچ بتاؤ کہ
 عزن کیا کیسے تو یہ کہ میں نے دنیا کی حلاوت چھٹی تو اوس کو تلخ پایا اور اوس کی آرائش اور طاوت پر
 نظر و نین حقیر ہو گئی تجھ کو سونا اور پتھر کیساں نظر آتا ہے اور یہ حال رہتا ہے کہ گویا اللہ جل و علا کے
 عرش کے پاس ہوں اور لوگ جنت اور دوزخ میں داخل کیے جاتے ہیں اسی بارے تمام دن پیاسا رہتا ہوں
 اور رات بچھا گتا ہوں اور خدا و تعالیٰ کے ثواب و عقاب کے سامنے یہ حال حسین میں رہتا ہوں
 کچھ بھی حقیقت نہیں رکھتا نہایت کمتر اور حقیر چیز ہے۔ اور ابو نعیم کہتے ہیں کہ داؤد و طانی رحمہم اللہ کی
 ریزون کو پانی میں گھول کر پی جاتے تھے اور رومیؒ نہ کھاتے تھے اسکا حال جو اوس نے پوچھا گیا تو فرمایا
 کہ رومیؒ چاہنے میں دیر لگاتی رہے پچاس آیتوں کے پڑھنے کا وقت وٹی کھانے میں نہاد وہ صرف ہوتا
 اور ایک شخص وٹکی خدمت میں ایک ڈر آیا اور کہا کہ آپ کے گھر کی چھت میں ایک کڑی ٹوٹی ہوئی ہے
 تو آپ نے فرمایا کہ چھتھی ٹوٹی ہوئی میں نے میں برس چھت کی طرف نہیں دیکھا۔ اور اکابر سلف کا
 دستور تھا کہ فضول نظر کو بھی برا جانتے تھے جیسے کہ فضول کلام کو سمجھتے تھے۔ اور محمد بن عبد الوہاب
 کہتے ہیں کہ احمد بن حنبلؒ کے پاس ہم صبح سے عصر تک بیٹھے مگر انھوں نے نہ ہنسنے کو توجہ کی نہ باتیں کو
 اوس نے جو پوچھا گیا تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دو نکاتیں ہوا سطر پیدا کی ہیں کہ بندہ اوس سے عظمت الہی کو
 دیکھے پس جو شخص بدون عبرت کے نظر ڈالے اوس پر گناہ لکھا جاتا ہے اور مسروق رحمہم اللہ کہتی ہیں
 کہ اولو جب کیسے دیکھا تو وہی پایا کہ کثرت نماز کے باعث اولو کی دو نو پنڈلیاں ورم کیے رہتی تھیں اور
 میں آپ کے پیچھے بیٹھا کہ آپ کے حال پر برس کر کے رویا کرتی تھی۔ اور حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ
 اگر تین باتیں نہ ہوتیں تو میں ایک روز کی زندگی بھی اچھی نہ جانتا ایک تو دوپہر میں خدا کے لیے پیاسا
 رہنا دوم آدمی رات میں سجدہ کرنا سوم اون لوگوں کے پاس بیٹھنا کہ اچھی باتوں کو ایسا چھانٹتے ہیں
 جیسے گرمی میں اچھے خرم کو چھانٹا کرتے ہیں۔ اور اسود بن یزید عبادت میں اجتہاد کرتے اور
 گرمی میں روزہ رکھتے یہاں تک کہ اوس کا جسم سبز اور زرد ہو جاتا تو علقمہ بن قیس اوسے کہتے کہ تم اپنے
 نفس کو کیوں عذاب دیتے ہو فرماتے کہ میں تو اوسکی تکریم چاہتا ہوں اور آپ کا دستور تھا کہ روزہ
 اتنا رکھتے کہ بدن سبز ہوتا اور نماز اتنی پڑھتے کہ گر پڑتے اوس کے پاس انس بن مالک اور حسن بن شریف
 لگے اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو ان امور کا حکم نہیں کیا یعنی اتنا اجتہاد و فرض نہیں پھر کیوں
 کرتے ہو پھر فرمایا کہ میں تو غلام ملک ہوں مسکنت اور عاجزی کی کسی چیز کو بدوں کی نہیں چھوڑتا

یہ ستم نر قیاد و محاسبہ میں مقام چکر محامد سے من
اور کوئی مرقاس نہ ہوں ہر رکعت مارور مرد پڑھتے یہاں تک کہ دو لون یا لون سے میٹھ رہتے
تو بیٹھے ہی بیٹھے ہر رکعت پڑھتے اور جب نماز عصر سے فارغ ہوتے تو گوٹا کر بیٹھے اور کہتے کہ
مجھے مرقاس ہے کہ خلق نے تیری عوں میں وہ سری چیز کا ارادہ کیسے کیا اور تیرے سوا اور چیز سے
کس طرح اوس کے ملکہ مجھے یہ بتائے کہ خلق نے تیرے سوا اور چیز کا ذکر کیا تو اوکے کس طرح
روشن ہوئے۔ اور نجات مانی ہر کے مال میں ہے کہ اوکے نماز بہت محبوب بتی ایسیلے دعا مانگا کرتے
کہ اکیا کر تو کسیکو قبر میں یا ہی عمار کی اجارت دے تو مجھی کو اجازت دینا کہ اپنی قبر میں نماز پڑھوں
اور جسوت صید رہ دھرتے ہیں کہ میں نے حضرت سری ہر سے زیادہ عابد کسیکو نہیں دیکھا کہ اٹھا کوکے
سرس کی عمر ہوئی تھی مگر کھر میں موت کے کھی کینے لیٹے ہوئے اوکو نہ دیکھا۔ اور عمارت میں کھینچا
کہ کچھ لوگ ایکت آپ کے یاس لکے اور جو متنت کہ وہ اپنے نفس پر کرتا تھا دیکھی اور اوس سے اس میں
کہا اور سے جواب دیا کہ جو کچھ عمارت اور اہول خلق پر بطور ہیں انکے سامنے امت ست کی کیا اہل سے مگر
لوگ عامل میں ایسے ہوں کے لدا تہ برگریے ہوئے ہیں اور جو اکر اکر اوکو بندہ کے یاس سے لیگا
اوکو جھوٹے ہیں پھر سب لگ رو پڑے۔ اور اوکو محمد مغانی کہتے ہیں کہ اوکو حیرت میں ایک سال بھر
ملکہ سلمہ میں مجاور رہے نہ بے کلام کی از ستون یا دیوار سے تکیہ لگایا نہ تالمیں بھیل میں ایکے رہا
یاس اوکو کر کتا نی گئے اور سلام کے بعد کہا کہ آیا اس اعکاف پر کس چیز سے قادی ہوئے آپ نے فرمایا کہ اس
علم نے میرے باطن کو سیتہ کر رکھا ہے اسی نے میرے ظاہر کی مدد کی ہے کہ تانی اپنا سر بیچ کر کے سوچو
جلد لے۔ اور بعض کا یہ روایت کرتے ہیں کہ میں فتح موصلی آئے تھو کہ اس گیا دیکھا تو آپ لینے ہاتھ جھپٹے
رہتے ہیں یہاں تک کہ آنسو اونکی اوچھلیوں کے سچ میں سے گریں ہیں انکے قریب گیا اور اللہ و لگو
دیکھا کہ رزی آریں ہیں میں نے انکے کہا کہ انی فتح تلو و حدائی قسم کیا چون نے ہو اوچھوں نے فرمایا کہ اگر
تو مجھ کو قسم دیتا تو میں ہرگز نہ جاتا ہاں میں حوں روتا ہوں میں نے دیکھا کہ آپ آنسو کیوں بہاتے ہیں
فرمایا کہ اس امت سے کہ جو حق دعا و تعالیٰ کا مجھ واجب تھا او میں میں نے تصور کیا اور حوں ایسے رہا کہ
آنسو کہیں موقع نہ سکے ہوں پھر میں نے اوکو بعد مرنے کے جواب میں دیکھا اور پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تم سے
کیا معاملہ کیا فرمایا کہ مجھ کو سخت یا میں نے پوچھا کہ آپ کے آنسو میں کچھ ماہ بین کیا کیا فرمایا کہ مجھ کو اللہ جل شانہ نے
میں ملکہ پوچھا کہ اسی فتح آنسو کس ات پر مانتا تھا میں نے عرض کیا کہ تیرے حق و حب میں تصور کر کے
جست سے پھر پوچھا کہ خون کس واسطے روتا تھا میں نے عرض کیا کہ اس خوف سے کہ میں اس موقع پر اور
مقبول نہ ہوئے ہوں پھر ارشاد فرمایا کہ اسی فتح اس سے تیری مراد کیا تھی قسم ہے اپنی غرض حلال کی

ذائقہ اعلیٰ فیروز ترجمہ احیاء علوم الدین میں

کہ تیرے دونوں گناہان چالیس برس تیرے نامہ اعمال کو لایا کیے اور میں کوئی خطائیں نہ مقرر کر
 کہ کچھ لوگ چاہتے تھے راہ بھول گئے ایک ایک پاس پہنچے جو لوگوں سے علیحدہ نہا اور سکو
 جو بچکا ماتواہ سننے عبادت خانہ میں سے سرنگار کی طرف دیکھا اس سے اونھون نے کہا کہ میں راستہ
 بھول گئے ہیں راستہ کہد کرکھ ہے اونھنے اپنے سر سے اشارہ آسمان کی طرف کیا وہ اور کام طلب سمجھ گئے کہ
 معرفت کا راستہ بتاتا ہے پھر اس سے کہا کہ ہم تجھے پوچھیں جواب دیکھا اونھنے کہا کہ پوچھو اور زیادہ
 مت پوچھو کیونکہ میں نے ان کا نہ عمر بھر سے آگئی اور طالب یعنی موت جلدی کر رہی ہے لوگوں کو
 اس کی گفتگو سے تعجب ہوا اور کہا کہ فرما دے تیاست میں لوگوں کا حشر خدای تعالیٰ کے نزدیک کس چیز پر
 ہو گا اونھنے کہا کہ اپنی اپنی نیتوں پر پھر اس سے کہا کہ ہر کوئی وصیت کر اونھنے کہا کہ اپنے سفر کی حیثیت
 کے بموجب توشہ لو ایسے کہ بہتر توشہ وہی ہے جو مقصود تک پہنچانے پھر اور کوہرستہ بنا کر سفر کر لیا
 اور عبدالواحد بن زید کہتے ہیں کہ میرا گزرا ایک چین کے راہب پاس ہوا میں نے اسے راہب
 کر کے پکارا اونھنے جواب دیا وہ بارہ پھر میں نے کہا کہ اور راہب نہ بولا بارہ پھر کہا اونھنے میری
 طرف سرنگارا اور کہا کہ میں انصاحب میں راہب نہیں راہب ہر جو خدای تعالیٰ سے ڈرے اور اسکی
 تعظیم کرے اور اسکی بلا پر صبر کرے اور اسکی قصاص نہ منی ہے اور اسکی نعمتوں کا شکر کرے
 اور اسکی عظمت کے سامنے تواضع کرے اور اسکی عزت کے مقابل ہو لیں ہے اور اسکی قدرت
 اپنے نفس کو حوالہ کرے اور اسکی ہیبت سے خضوع کرے اور اس کے حساب اور عذاب میں داخل
 کرے دن کو روز رکھے اور رات کو کھڑا ہے و فرخ کی یاد اور خدای تعالیٰ سے مانگنا اور سکو سونے
 میں راہب تو اسکو کہتے ہیں اور میرا حال جو پوچھو تو میں باؤ لاگتا ہوں اپنے آپ کو اس عبادت خانہ میں
 میں بند کر لیا ہے تاکہ لوگوں کو نہ کاٹوں میں نے پوچھا کہ پھر کس چیز نے لوگوں کو خدای تعالیٰ سے علیحدہ
 کر رکھا ہے پہچاننے کے بعد کیوں منحرف ہیں اونھنے کہا کہ برادر خلق کو جو خدای تعالیٰ سے علیحدہ
 کیا ہے تو صرف دنیا کی محبت اور اسکی زینت نے کیا ہے دنیا ہی گناہوں اور معاصی کی جگہ ہے
 ہوشیار وہ ہے جو دنیا کو اپنے دل سے پھینک دے اور خدای تعالیٰ کے سامنے اپنے گناہوں سے
 توبہ کرے اور ایسی باتوں پر متوجہ ہو جو خدای تعالیٰ سے نزدیک کریں۔ اور کہیں حضرت اودو طائی
 سے کہا کہ آپ اپنی ڈاڑھی میں لٹکھی کر بیجیے اونھنے نے منہ دیا کہ تو پس میں بیکار ہوں اور
 حضرت اولیں قرنی رح کا دستور تھا کہ فرماتے کہ یہ رات رکوع کی ہے اس ات کو ایک ہی کوغ میں
 صبح کرتے اور جب دوسری رات آتی تو فرماتے کہ یہ سجدے کی رات ہے اور سکو سجدے میں بسر کرتے

اور منقول ہے کہ جب منہ غلام سے تائب ہوئے تو کھانے اور پینے کی طرہ راجب ہوئے اور
 ماورئہ نفعہ اور سے کہتی کہ بیٹا اپنے نص پر زنی کرو جو جواب دیتے کہ میں اگر امیر کا طالب ہوں تو خوشی
 کر لیتے دو پھر توں تک اگر امیر کی طرف نکلا۔ اور منقول ہے کہ حضرت مسروقؓ نے حج کیا تو جب سونے
 سجدے ہی کی حالت میں سوئے۔ اور حضرت سفیان ثوریؓ ہم فرماتے ہیں کہ رات کے چلنے کی تعریف
 لوگ صبح کو کیا کرتے ہیں اور تقویٰ کے بعد موت کے اچھا جایگہ۔ اور عبداللہ بن داؤد کہتے ہیں کہ
 مرزبان سلف میں سے جب کوئی یا لیس برس کا ہوتا تو ایسا بستر کر دیتا یعنی تمام رات میں سب نا اکل
 موقوف کر دیتا۔ اور کمس بن الحسن جو روز ہزار رکعت پڑھتے پھر اپنے نص سے کہتے کہ اگر سب پرائیں
 کی ضرورت کھڑا ہو جب یہ صیغہ ہو گئے تو پانچ سو رکعت کی اور روز ایک رات کے صومیر میرا عمل کہ دھا گیا
 اور صبح میں میری لڑکی اور منہ کہا کرتی کہ اماحان یہ کیا بات ہے کہ سب لوگ سوتے ہیں اور میں
 سوتے آپ فرماتے کہ مٹی محاکاں کا ڈر ہے اور جب وہ مٹی مان نے اسکا حال دیکھے اور حاکم کا کھانا
 تو کہا کہ بیٹا تو نے کیا کیس کو مار ڈالا ہے جو ایسا رہتا ہے اور بخون نے فرمایا کہ ہاں وہ مٹی مان سے کہا
 کہ وہ شخص کون تھا کہ ہم اس کے بستہ دار ہوں تو وہ خود جین کہ وہ جب بخون معاف کر دیں اسلئے کہ تیرا
 حال اگر وہ دیکھنے کو میری سرس کھا کر معاف کر دیگے آپ کہتے کہ وہ تو میرا ہے۔ اور بستر الحارث
 کے حاکم حکما نام ہے کہتے ہیں کہ میرے مامن شرب الحارث میری مان سے کہتے کہ ہاں میری
 یسلیان اور بیگاہ مجھ میں گڑتی ہیں میری مان نے کہا کہ بھائی اگر تم کو تو تمھارے واسطے ایک مٹی
 صیغہ کا ایسے ماس سے حریرہ بنا دوں اور اسکو بیوگے تو کچھ تو انانی تم میں آجا وہ مٹی مامو نصاحب نے جواب
 کہ مجھے یہ خوف ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ مجھے یہ نہ بھیجے کہ تیرے پاس آتا کہاں سے آیا تو پھر میں کیا
 جواب دے گا میری مان نے لگی اور وہ خود بھی مٹے اور اس کے ساتھ میں بھی رو یا ادوی کہتے ہیں
 کہ میری مان نے جب اسکا حال دیکھا کہ مدت بھوک سے سانس کم ہو رہا تھا تو اس نے کہا کہ بھائی کیا
 اچھا ہوتا کہ تجاری مان سے میں پیدا ہوتی اسلئے کہ تمھارا حال کچھ میرا جابر ٹارے ہوا ہوتا ہوا ہوا
 یہ جواب دیا کہ بہن میں بھی بھی کہتا ہوں

مرا سے کما سے ماورئہ نفعہ	اور کرے زاو کس شیرم سے واو
میری مان اس کے واسطے ترب روز دیا کرتی۔ اور بریج کہتے ہیں کہ میں حضرت اویسؓ کی	حدیث میں آیا تو اوکو نماز فجر پڑھ کر مٹھایا یا میں بھی بیٹھ گیا اور دل میں کہا کہ اس کے واسطے میں طرح
سنو نا چاہیے آپ اپنی حکم سے شہلے یہاں تاک کہ طہر پڑھی اور طہر کے وقت سے عصر تک برابر	

پڑھتے تھے بعد عصر پھر اپنی جگہ بیٹھ گئے اور مغرب تک بیٹھے تھے نماز مغرب کے بعد پھر اپنی بیٹھک پر
 آئے یہاں تک کہ عشا پڑھی پھر اسی جگہ چلے گئے یہاں تک نماز صبح پڑھی پھر جو بیٹھ گئے تو سو گئے پھر فرمایا
 کہ انہی میں تجھے پناہ مانگتا ہوں اسی آنکھوں سے جو سو جاوین اور ایسے شکم سے جو سیر نہو میں نے
 دل میں کہا کہ مجھ کو اسے سہید کر کافی ہر پھر میں واپس آیا اور ایک شخص نے حضرت اویس رضی اللہ عنہ سے پوچھا
 کہ یہ کیا سبب ہے کہ آپ پیار جیسے معلوم ہوتے ہیں اور انھوں نے فرمایا کہ میں بیار نہوں تو کیا ہوں کہ
 بیاروں کو کھانا مانگتا ہے اور اویس نہیں کھاتا پیار سوتے ہیں اور اویس نہیں سوتا۔ اور احمد بن حنبل
 کہتے ہیں کہ جو شخص جانتا ہو کہ جنت اس کے اوپر آگاہ ہے اور روضہ اس کے نیچے دہکتی ہے تو
 تعجب ہے کہ وہ ان دونوں کچھ میں کیسے سوتا ہے اور ایک عابد بزرگ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابراہیم
 بن ابراہیم کی خدمت میں حاضر ہوا دیکھا تو نماز عشا سے آپ فارغ ہو چکے ہیں میں آپ کو دیکھ کر
 لیے بیٹھ گیا آپ اپنے آپ کو ایک محل میں لپیٹ کر لیٹ گئے اور ساری رات کروٹ بھی نہ لی یہاں تک کہ
 صبح ہوئی اور مومن نے اذان دی آپ اٹھ کر نماز میں شریک ہوئے اور وضو کیا یہ بات میرے
 دل میں کشمکش میں نے آپ سے کہا کہ آپ تمام رات تو لیٹ کر سوتے تھے پھر نیا وضو کیا آپ نے فرمایا
 کہ میں تو رات بھر کبھی جنت کو باغوں میں دوڑتا رہا اور کبھی دوزخ کے جنگلوں میں بھلا اس صورت میں
 نیند آیا کرتی ہے۔ اور ثابت بنانی روح کہتے ہیں کہ میں ایسے لوگوں سے ملا ہوں کہ نماز پڑھتی پڑھتی
 اتنا تھک جاتے تھے کہ اپنے بستر پر بدون کھٹینوں چلنے کے نہیں آسکتے تھے۔ اور کہتے ہیں کہ ابو بکر
 بن عباس نے چالیس برس میں اپنی کمربند لگائی اور اونکی ایک آنکھ میں پانی اور آبیاس پس
 تک آئے کہ گھر والوں کو خبر ہوئی کہ ایک آنکھ سے نہیں سو جھتا۔ اور منقول ہے کہ سمنون رحمہ اللہ کا وظیفہ
 ہر روز پانسو گھنٹیں تھیں۔ اور ابو بکر مطوعی کہتے ہیں کہ جوانی میں ایک ات دن میں اکتیس ہزار وضو
 قلم ہوا اللہ پڑھا کرتا تھا یا چالیس ہزار مرتبہ راہی کو شک ہے کہ بے ساعدہ فرمایا۔ اور منصور بن معتمر
 ایسے حال سے بہتے کہ اگر کوئی دیکھے تو کہے کہ اس شخص پر کوئی مصیبت بھاری پڑی ہے حال
 رہتا کہ آنکھیں نیچے کو آواز دست ہر وقت چشم تراگردا پلاو تو آٹھ آٹھ آنسو گرین اونکی مان آنسو
 کہتی کہ تو اپنے نفس پر یہ کیا کرتا ہے تمام رات رویا کرتا ہے چپ نہیں ہوتا شاید بیٹا تو نے کوئی
 خون کیا ہے یا کیا بات ہے وہ جواب دیتے کہ ایمان میں ہی جانوں ہوں جو میں نے اپنے نفس پر
 کیا ہے۔ اور کیسے عامر بن عبداللہ سے پوچھا کہ تم شب بیداری اور دوپہر کی پیاس پر کیسے
 صبر کرتے ہو انھوں نے فرمایا کہ وہ صفت اسطرح ہے کہ دن کے کھانے کو رات پر ڈال دیا اور رات

سوئے کو دوں یہ حوالہ کر دیا اسیہ کی بڑی بات یہیں اور یہ دیکھا کرتے کہ میں جنت کی مثال میں پیر ہیں
 دیکھی جسکا طالب سو گیا ہوا اور نہ صبح کے مثل جس سے گر کر گئے والا سوتا ہوا اور جب رات آتی تو
 کہتے کہ آگ کی حرارت سے خواب کو کھو دیا پھر صبح تک منوٹے جب وہ ہوتا تو کہتے کہ حرارت آتش سے
 میدہ دور کر دی اور تمام تک سوئے اور جب یہ رات ہوتی تو کہتے کہ جوڑتا ہے سہ تمام ہی سے
 جلدی تباہ اور صبح کے وقت لوگوں کو رات کا چلنا اچھا معلوم ہوتا ہے اور جس کا کاربہ دیکھا کہ
 کہ میں عامر بن تیس کے ساتھ چار مہینے رہا میں نے اوکو کسی دیکھا کہ رات کو بادل کو سوئے ہوں۔
 اور ایک شخص حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھیوں میں سے راوی ہے کہ میں نے آپ کی تیجے مبارک
 صبح کی تیرھی جاپے سلام بخیر اتو ایسی دہنی طرف کو پھر بیٹھے اور آپ یہ کہ اتر تم غشا آفتاب کے
 بکلیے تک آپ فیسے ہی ہے پھر اپنا ہاتھ پٹا اور دیکھا کہ خدا میں نے اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
 دیکھا ہے اور کج اوکے مثل کوئی امر نہیں پایا جاتا وہ لوگ صبح کو میلے رد رنگ اور بچے بال و ٹھٹھے
 رات کو سیدہ و نمازیں کاٹ دیتے خدا کی کتاب پڑھتے اور بانوں اور پستانوں کو ماری ماری بار بار زور
 دیتے اور جب اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تو ایسا ہلے صیاد جنت تہذیب کے دن ہوتا ہے اور اونکی
 آنکھوں سے آنسو آتے جاتے کہ اونکے کیڑے تر مچ جاتے اب لوگوں کا یہ حال ہے کہ رات کو زور
 غافل ہو کر سوئے ہیں۔ اور ابوسلمہ خولانی نے ایک کوٹرا اپنے گھر کی سادگاہ میں لٹکا رکھا تھا
 اوس سے اپنے نفس کو ڈراتے اور کہا کرتے کہ اوٹھ کھڑا ہو نہیں یوقین جان کہ تھکا اتنا رکھ دیا
 کہ تو ہی تھکے گا میرا بچا دیکھا پھر جب فیہرستی آتی تو کوٹرا لیکر اپنی بیڈ لیون میں لے جاتا اور کہتے
 کہ میری سواری کی سبب تو تو ہی زیادہ تر سزا وار بنے گا ہے اور کہا کرتے کہ اصحاب محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم یہ کہاں کرتے ہونگے کہ دین کو کچھ ہم ہی نے اختیار کیا ہے اور لوگوں کو ہمارے ساتھ شرکت
 نصیب نہیں خدا کا اوسمیں ہم بھی اور کی شرکت اچھی طرح کریگا تاکہ وہ بھی جا میں کہ ہمارے تیجے
 کیہ لوگ سہ ہیں۔ اور وہ ہواں بن سلیم کی دونوں پڈلیاں کثرت قیام سے بکھی تھیں اور جہتاوینا
 اسد ربے کو یہی سچ گئے تھے کہ اگر بالفرض اوسے کہا جاتا کہ قیامت کل ہوگی تو انکے اعمال معمولی
 کیونہ زیادتی نہوئے پاتی اوسکا دستور تھا کہ جاٹے کے دلوں میں جھپٹ پڑوئے اور گرمیوں میں
 کوٹھری کے آگ تاکہ سردی اور گرمی کی کلیف سے نیند نہ آوے موت اونکی حالت سبہ میں ہوتی
 یہ دعا نکا کرتے کہ اے میں تیری مافات یا ہتا ہوں تو میرے ملنے کو پسند دیا۔ اور حضرت تمام
 بن محمد ہم کہتے ہیں کہ میں ایک ور صبح کو اوجھا اور میرا ممول تھا کہ صبح اوٹھ کر ازل اپنی پچھوٹی جنت

عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں جا کر اونکو سلام کر آتا اوس روز جو کیا تو دیکھا کہ آپ نماز چاشت پڑھ رہی ہیں اور اوسین یہ آیت ^{تسبیح} قُلْ اللَّهُ مُعَلِّمُكُمُ الدُّعَاءَ فَاِذَا نَكَحْتُمُ النِّسَاءَ مِنْكُمْ فَمَكَّنْ لَهُنَّ اَمْوَالَكُمْ كَمَا مَكَنَ اللَّهُ لَكُمْ اَمْوَالَكُمْ يَوْمَ النِّكَاحِ اُولٰٓئِكَ لَا مَغْنَمَ لَهُمْ سِوَاِ مَا مَكَنَ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ النِّكَاحِ اور افسوس کہ یہی سالِ ہجرت میں نے دیکھا کہ اونکو ابھی دیر ہے بازار کو چلا گیا کہ اول اپنے کام سے فراغت پالوں تو پھر آؤنگا میں کام سے فراغت کے بعد جو آیا تو پھر بھی اونکو اوس ہی حال میں پایا کہ روٹی جاتی تھیں اور وعائیں تھیں اور آیت کو مکر پڑھتی تھیں۔ اور محمد بن اسحق کہتے ہیں کہ جب چائے پاس عبد الرحمن بن اسود حج کے ارانے سے آکر اترے تو اوس کے ایک پانوں میں کچھ مضر ہو گیا تو آپ ایک پانوں پر کھڑے ہو کر عشا کی وضو سے صبح کی نماز پڑھا کرتے اور بعض کا ہر کا قول ہے کہ مجھ کو موت سے کچھ خوف نہیں صرف اتنا ڈر ہے کہ میرا تہجد چھوٹ جاوے گا۔ اور حضرت علی بن ابی طالب فرماتے ہیں کہ کبکھنوں کی علامتیں یہ ہیں کہ شب بیداری کے باعث زرد رنگ اور منہ کے بارے آنکھیں پھنسی اور زورے کے سبب لب خشک ہوں اور اونپر خشوع والوں کی طرح غبار ہو۔ اور حضرت حسن سے کہیں پوچھا کہ اکی کیا وجہ ہے کہ تہجد گزار شخصوں کے چہرے اچھے ہوتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اکی وجہ یہ ہے کہ وہ خدا کی تعالیٰ کے ساتھ تنہائی میں ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ اونکو اپنے نور میں سے نور بخشا دیتا ہے۔ اور حضرت عامر بن عبد القیس رحم فرمایا کرتے کہ اکی تو نے مجھ کو بپا کیا تب مجھے مشورت نہیں لی اور مار لیا تب مجھے خبر نہیں فرماوے گا اور میرے ساتھ ایک دشمن ایسا پایا کہ دیا کہ میرے خون کی گھونچا پھر تاپے اور وہ مجھ کو دیکھتا ہے اور میں اوس کو نہیں دیکھتا اور پھر مجھ کو ارشاد فرمایا کہ تو مکرارہ اکی چلا میں کہیں کون گرتو مجھ کو نہ رو کے اکی دنیا میں رنج و غم ہیں اور آخرت میں حساب عذاب و عجزت کہاں ہے اسی مضمون کو کسی نے نظم کیا ہے شعر

یاں مکر عیشت ہے وہاں دغدغہ حشر | آسودگی حریفیت نہ بیان ہے نہ وہاں ہے

اور جعفر بن محمد کہتے ہیں کہ عقبہ غلام رہ رات کو تین چھون میں بسر کیا کرتے اس طرح کہ جب نماز عشا سو مانع ہوتے اپنا سر دونوں انوں کے درمیان رکھ کر فکرت کرتے جب سوم حصہ شب گذرتا ایک شیخ مارتے پھر گھنوں میں سر دیکر فکر کرنے لگتے جب ایک تنہائی اور گذر جاتی تو پھر ایسا ہی کرتے مان تک کہ تیسری شیخ صبح کو مارا کرتے راوی کہتے ہیں کہ میں نے اسکا حال کسی بصرے کو رہنے سے کہا اور سنے کہا کہ تم اونکی چیخوں پر خیال مت کرو بلکہ سوچو کہ وہ چیخوں کے درمیان اونپر باکیفیت گذرتی ہوگی کہ وہ شیخ مارتے تھے۔ اور قاسم بن راشد شیبانی کہتے ہیں کہ محصب میں بہار میں بیعہ رہنے لگا اور دختر و نسمیت ٹھہرے ہوئے تھے اونکا دستور تھا کہ بہت رات سے

اور تکرار پڑھا کرتے جب سحر ہوئے تو رہے کیا کرتے کہ اس آرام کرنے والے کیا اس تمام رات
 سوئے گئے اور اوٹھ کر غلو کے سین پر سکرے اور ٹھٹھتے تھے کوئی ہوتا تھا کوئی، عالمگنا کوئی ملا تھا
 کتا کوئی دھوکا تھا جب فجر ہوتی تو زور سے کہتے کہ صبح کے وقت لیگ رات کیلئے کو اچھا لانا
 کرتے ہیں۔ اور بس حکما کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کچھ بدے ایسے ہیں کہ اوس کے اعام کو غبت
 اوسکو چھپاں گئے ہیں اور اوسے جو اوکھا سینہ کھول دیا تو اسکی اطاعت کی اور اوپر توکل کیا اور خلق
 اور امیر کو اوسکے حوالہ کیا ایسے اوکے دل مصافحتیں کی کالمین اور حکمت کے گھر اور غفلت کو صبر
 اور قدرت کے حرم کے ہو گئے ہیں حال یہ کہ یہ ہے کہ اور روت تو لوگوں میں کہتے ہیں اور اوسکے
 دل ملکوت میں جولانیان کرتے ہیں اور محبوب غیب میں پناہ لیتے ہیں پھر وہاں سے جو پھرتے ہیں
 تو اوسکے ساتھ تازہ قمارہ لطائف اور ہوا نم ہوتے ہیں کہ جبکا دھن کوئی بیان نہیں کر سکتا وہ لوگ
 ماٹن کی خوبی میں تو حیرت سے ہیں اور ظاہر میں حیا متعلیٰ و مال ہوتا ہے ہر ایک سے متواضع ہیں
 آتے ہیں اور یہ طریق ایسا ہے کہ ہر روز میں مل سکتا ملکہ خدای تعالیٰ کا منسل ہے جسکو چاہے دے۔
 اور بعض مقام سے مسئل ہے کہ میں بیت المقدس کے یہاڑوں میں پھرتا تھا اتفاقاً ایک جنگل میں
 آیا اور ایک آوارہ رو کی منی اور وہ یہاڑوں کا جواب دیتے تھے اور بڑی گونج تھی میں اس وار
 کے رہی ہوا تو ایک ناع میں ہو بیجا جو درختوں سے جھپیا ہوا تھا اور میں ایک شخص کو دیکھا کہ کھڑا ہوا
 اس آیت کو مکرر پڑھ رہا ہے **لَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ** اور **مَنْ حَتَمْتُ عُمْرِي** اور **مَنْ حَتَمْتُ**
مِنْ سُنَّتِهِ لَقَدْ لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَئِذٍ بِرَحْمَةٍ اور **عَلَّمَاؤُكُمْ اللَّهُ فَسَمِعُوا** اس کے نیچے بیٹھ گئے کہ
 وہ یہی پڑھتا رہا کیا کیا کی چیز مار کر بیوس ہو گیا میں نے کہا کہ افسوس یہ میری نحوست ہے کیا پوچھا
 پھر میں اوسکے افاضے کا مظہر رہا ایک گھنٹے کے بعد اوسکو موت ہوا میں نے سنا کہ یہ کہتا ہے اٹھی
 میں مجھے دروغ گوئیوں کے مقام سے پناہ مانگتا ہوں اور چھوٹے بدیعون کے سے اعمال سے اور
 غافلوں کی سی روگردانی سے پناہ مانگتا ہوں تیر سے ہی لیے خوف کرنے والے کے دل تنوع کر دیا
 تیری ہی طرف تصور وار دن کی توقع جھکتی ہے تیری ہی عظمت کے لیے عارون کے دل لیل ہو گیا
 پھر اپنے دونوں ہاتھ تھما لئے اور کہا کہ جبکہ دنیا سے کیا سرکار اور اوسکو مجھے کیا علاقہ اور دنیا جو
 تھمیا ہوا اوسکے پاس جا اور جو کھو لے کرے اور بھیں کو جا کر اپنی آسائش اور ہزاروں طرح کے آرام
 سے فریب دے پھر کہا کہ اٹھ لو کہ ان کے زمانہ گذشتہ کے آفتی کہ جس میں مٹی میں سرنے ہیں
 اور چند روز میں فنا ہو جاتے ہیں میں نے اوسکو پکارا کہ اے مدہ خدا میں آج دن پھر سے تیرے پیچھے

تیرے فراغت پانچکا نظر ہوں اوسنے کہا کہ بجلا اوس شخص کو فراغت کی طرح ہو گی جو زمانے سے
بیشی چاہتا ہے اور زمانہ اوس سے بیشی چاہتا ہے اور وقتا بہر کہ کہیں موت اوس کے لقمہ بہشت
نہ کر جائے یا وہ شخص کیسے نازع ہو جس کے دن تو گذر گئے ہوں اور اوس کے گناہ کہتے ہوں پھر اوسنے
میری طرف دھیان پھر خدای تعالیٰ سے مخاطب ہو کہنے لگا کہ اؤن گناہوں کیواسطے تو ہی ہے
اور ہر شدت کیواسطے جس کے آؤ کی محکوم توقع ہے اور یہ آیت پڑھی ﴿وَبَدَّلَ اللَّهُ مِنْ دُونِكَ آلَمًا تَتَذَكَّرُ﴾
﴿يَتْلُو سُبُحَاتِ﴾ پھر ایک اور چنچ داری کہ پہلی چنچ کی نسبت بہت زیادہ تھی اور بیہوش ہو کر گر پڑا میں نے
کہا کہ اسکا دم کل گیا تین اوسکے قریب گیا دیکھا تو مڑ پلاسے پھر افاقہ پایا اور کہنے لگا کہ میں کون ہوں
اور میرا خطر کیا ہے تو اپنے فضل سے میری برائی معاف کر اور اپنے پروردہ رحمت میں مجھ کو چھپا اور اپنے
کرم ذاتی سے میرے گناہوں سے درگزر فرما جو وقت کہ میں تیرے سامنے کھڑا ہوں میں تو اوس سے
کہا کہ قسم ہے مجھ کو اوس ذات کی جسکی توقع اور اعتماد تو اپنے لیے رکھتا ہے مجھے کچھ کلام کر لو اوسنی کہا
کہ کلام اوس سے جا کر کہ جسکے کلام سے ملکوتی فائدہ ہوا اور اوس شخص کے کلام کو جانے دو جسکو گناہوں
بناہ کر دیا ہو میں اس جبکہ میں نے معلوم کس ت سے ابدی سے لڑتا ہوں اور وہ مجھے لڑتا ہے کج تک
یہ کوئی مددگار نہ ملا کہ اس مصیبت سے مجھ کو نکالتا ایک تو آیا ہے تو مجھے علیحدہ ہی رہ لے لے کہ تو نے
میری زبان کو بیکار کر دیا اور اپنی بات کی طرف میرے دل کو تھوڑا سا مائل کر لیا میں تیرے شہر خدا کو تعالٰی
ی پناہ مانگتا ہوں پھر توقع رکھتا ہوں کہ وہ اپنے غصے سے مجھ کو پناہ دے اور اپنی رحمت سے مجھ پر
فضل کرے راوی کہتے ہیں کہ میں نے اپنے دل میں کہا کہ یہ شخص خدا تعالیٰ کا ولی ہے ایسا نہ ہو
کہ میں میں کو باتوں میں مشغول کروں تو ایسی جگہ مجھ پر عذاب آئے اس خیال سے میں اسکو چھوڑ کر
پس آ یا۔ اور ایک اور بیخبر روایت کرتے ہیں کہ میں سفر میں چلتے چلتے ایک درخت کی طرف کو
ہا کہ اوسکے نیچے فرا دم لون دیکھا تو ایک بوڑھا مجھ پر چڑھا آتا ہے اور کہتا ہے کہ اؤٹھ کھڑا ہو کہ تو
میری زمین پھر سانس نہی کو چل دیا میں اوسکو پیچھے ہوا اور گناہوں کہتا تھا کہ کل نفس
نَفْسَ الْمُؤْمِنَاتِ اَلَّتِي مِيرَ لِي مَوْتِ مِينَ بَرَكْتَ كَرِيمِ نِي كَمَا كَبَدِ مَوْتِ كِي مَحِي اوسنے کہا جو شخص
موت کے حالات کا یقین کرے وہ تہیاد اور خوف کے بلے چلنے کر لے وہی تھی کہ یہی گناہوں میں
سے رہنے کی جگہ نہی کیجہ کہ اسی وہ شخص جسکی ذات کے لیے تمام چہرے دلیل میں اپنا دیدار
ہا کر میرے چہرے کو نورانی کر اور میرے دل کو اپنی محبت سے بھر دے اور فراموش قیامت میں
سامنے کی جبری کی فضیحت سے محفوظ رکھ اب تجھ سے شرم آنے کا وقت آہو سچا اور

اور جسے روگرداں سے اس میں آریا اگر تیرا علم نہ آتا تو محکمہ سیری نوت بھی کہ باقی اور اگر تیرا
غصہ ہو یا تو سیری توقع تیرے پاس کی چیزوں تک پہنچاتی پھر وہ شخص محکمہ چھوڑ کر حبس لایا اور
مجاہدین کے مات میں یہ اشعار ہیں متعجب نہ ہو۔

حسمین ہوا زعمی اور دل میں جو غم کا اثر فاس حرمون یہ کہے مارا متال سندلیب وہ او سکوحوش میں آئے تو پھر ہو صطر جو مری بوت ہے تو او سکاحدایا تو علیم	کہ بہار زمین میں ہو کھر ہے وشت میں او سکالہ حواہ راحت رنگ وینطج کر جائے دسفر یون و حائلے اعتسی یا ہمدادی فی الخطر تو بہت کرتا ہے مدون کی حطاسے درگہ
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور کسی اور نے مجاہد کے حال میں کچھ شعر لکھے ہیں جنکا ترجمہ یہ ہے

رمان مضر کہ گریب تر کریں یوستال کرے خدا کی طلب چھوڑ کر عیال اور مال سے عبادت حلق میں اپنے خاطر خواہ بھرنے حمان کہیں بس وق ہو ملاو کا سائے مزدور رساں آگے او سکے مرے پر تسا او کی ہو جو کچھ پھر او سکوحال ہو	ہوئے اومین مرہ وہ جو او سکوحولت غیر سیر کسی سے ہو اسے الفت یسد گوتہ تیسبی ہوتا ہو تھرست زماں و دل کو ہونڈ کر کے سوا حرکت کہ ہر طسج کے الم سے تھے جڑت ہزاروں عیش کرے ہو کے داخل جنت
----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور کہیں دہرہ کا دستور تھا کہ ایک روز زمین تیں مار ختم قرآن مجید کیا کرتے اور عبادات میں اپنے
لغض پر مجاہدہ بہت کرتے لوگوں نے اسے کہا کہ تم اپنے لغض پر بہت مجاہدہ کیا کرتے
اور بھین نے کہا کہ دنیا کی عمر کتنی ہے کہا کہ سات ہزار برس ل و خنوں نے پوچھا کہ قیامت کی
دن کی کیا مقدار ہے کہا کہ پچاس ہزار برس آپ نے فرمایا کہ سات دن کام کرنے سے اگر تم
اوس قیامت کے دن سے مے جو ہو جاؤ تو اس بات سے تم عاجز نہیں ہو اس قول سے
او کی عرصہ یہ ہے کہ اگر بالفرض دی دیا کے برابر سات ہزار برس جیوے او لغض پر ایسے مجاہدہ کرے
کہ اوس ایک در سے جکی مقدار پچاس ہزار برس کی ہے سات باٹے تب بھی او سکوحولت فائدہ ہو
اور آدمی کو یہاں ہے کہ ایسی صورت میں بھی حواد لغض کی رغبت او سکوحولت اور جب عمر در اسے ہے
اور آخرت کی کچھ انتہا نہیں تب تو ظاہر ہے کہ نہ لگی بھڑکے مجاہدہ کی آخرت کے سامنے کیا اہل
عرضہ سیرت سلما و سلف کی لغض کے مراتبہ اور مجاہدہ میں ایسی ہوتی ہے میں اگر تم حادش
کرتی کرے اور عبادت پر موانعت کرے سے باز ہے تو ان لوگوں کا حال مطالعہ کرو کیونکہ

اے لوگوں کا وجود اب نایاب ہے اور اگر ایسے لوگوں کا دیکھنا نصیب ہوا اور دیکھنا اقتدار کو
تو کیا کہنا ہے؟ شنیدہ کی بودا مندی ویدہ + دیکھنے کا اثر اقتدا میں بہت زیادہ ہوا اگر تیرے اور
اگر دیکھنے سے عاجز ہو تو ان کے احوال سننے ہی سے غفلت نہ کرو بقول مشہور غم گندم اگر نہ ہو نہ سند
جو غنیمت ست + اور اپنے لیے دریا توں میں سے ایک پسند کرو یا تو یہ کہ جو لوگ عاقل و صفا اور
دین میں اہل بصیرت ہیں ان کی اقتدا کر کے ان کے زمرے میں داخل ہو یا اپنے زمانے کے غافلوں
جابلوں کی اقتدا کرو مگر ان بیوقوفوں کی جماعت میں نہ رہو اور انکو دونوں سے مشابہ ہونے پر ہرگز
راضی نہ ہو غفلت کی مخالفت کی طرح اختیار کر و اور اگر تمہارا نفس یوں کہے کہ اگر سلف
تو زبردست لوگ تھے ہلکو ان کے اقتدا کی مجال نہیں تو جن عورتوں نے عبادت میں مجاہدہ کی وہ
ان کے حالات دیکھو اور نفس سے کہو کہ کم سخت تجھے غیرت نہیں آتی کیا عورت سے بھی کم رہ گیا یہ تو
بڑی دولت کی بات ہے کہ مرد ہو کر دین یا دنیا کے معاملے میں عورت سے کم ہے۔ اب ہم کچھ
تھوڑا سا حال مجتہد عورتوں کا لکھتے ہیں۔ حبیبہ عدویہ کے حال میں لکھتے ہیں کہ انکا معمول تھا
کہ جب نماز عشاء پڑھ چکیں تو اپنی چھت پر کھڑی ہوتیں اور کرتہ اور ووشہ خوب کسکر کتیں کہ الہی
ستائے چٹک پڑے اور انکھیں سولگیں بادشاہوں نے اپنے دروازے بند کر لیے ہر ایک حبیب
اپنے حبیب کے ساتھ تنہا ہوا اب میں تیرے سامنے کھڑی ہوں پھر نماز پڑھتی رہتیں جب خبر
ہو جاتی تو کتیں کہ الہی رات نے منہ موڑا اور دن روشن ہو گیا مجھے معلوم نہیں کہ تو نے مجھے
بات قبول فرمائی تو میں مبارکبادی اپنے آپ کو دوں یا تو نے نا منظور کی تو تعزیت کروں قسم ہو
ی غرت کی جب تک تو مجھ کو باقی رکھو گا اپنا طریق یہی رکھوں گی اور اگر تو اپنے دروازے سے
ہلکو جھٹک دیا تو میں ہرگز نہ ٹٹوں گی ایسے کہ میرے جین تیرے کرم اور جو دے بہت کچھ ہے اور
بعد سے روایت کرتے ہیں کہ یہ نابینا تھیں رات بھر جا کتیں جب صبح ہوتی تو ایک آواز دروازے
کے کتیں کہ عابدون نے تیرے ہی لیے تاریکی شب کو میر کیا تیری رحمت اور فضل مغفرت کی طاعت
وقت کرتے ہیں الہی میں تیرے ہی ذریعے سے تجھے سوال کرتی ہوں کسی اور کے ذریعے سے
میں مانگتی کہ تو مجھ کو سالفیقین کے اولی زمرے میں کر دے اور مجھ کو علیین میں مقربین کے درجے تک پہنچا
اپنے نیک نعت بندوں میں شامل کر دے تو میرے کرم ارحم الراحمین اور اکرم الاکرمین اور رب
ن کا برابر ہے پھر سب سے کہنے لے ایسی طرح کرتیں کہ اس کے دھماکے کی آواز سنانی دیتی پھر
تاکے عالمی اور روتی رہتیں اور سخی بن بسطام کہتے ہیں کہ میں شعو انہ کی مجلس میں حاضر ہوا

اور جو کچھ اوکی فریاد و براری ہوئی اور سکو دیکھا کرتا ایک بار میں نے اپنے ایک یار سے کہا کہ چلو جب یہ تنہا ہوں تو اسے کہیں کہ ایسے نفس پر کچھ نرمی کریں اور اسے کہا کہ احتیاط ہے چلو ہم اوکی مدت میں لے آؤں گا کہ اگر آپ اپنے نفس پر نرمی کریں اور اتنا نہ رویا کریں تو جو تجھاری مراد ہے اور یہ بات یاد دہان ہوگی وہ یہ بات سکر و پڑیں پھر کہا کہ میں تو یہ جانتی ہوں کہ اتنا رویا نہ کرے جو تیرے میں ایک آنسو نہ بہت پھر خون رویا کروں یہاں تک کہ کسی میرے غضب میں ایک قطرہ خون کا مافی رہے مگر مجھے روز کا کہاں آتا ہے میں کہہ دیتی ہوں اسی محلے کو بہت دفعہ کہا کہ میں کہاں دیتی ہوں پھر سیوٹس ہو گئیں۔ اور محمد بن معاذ کہتے ہیں کہ مجھے ایک عامہ عورت نے میان کیا کہ میں در حوائش دیکھا کہ میں جنت میں اہل کی گئی ہوں اور کہتی ہوں کہ تمام اہل جنت پانچ روز واری پر کھڑے ہیں میں نے پوچھا کہ جنت والے کیوں کھڑے ہیں مجھے کیسے کہا کہ اس عورت کے اظہار میں کھڑے ہیں جبکہ یہ خوشن آراستہ کی گئی ہیں میں نے کہا کہ وہ عورت کون ہے مجھے کیسے کہا کہ ایک کالی لونڈی آباد کے لوگوں کی ہے جسکو سخاوت کہتے ہیں میں نے کہا کہ وہ تو میری بہن ہے میں اسی گفتگو میں تھی کہ اتنی میں وہ ایک اونٹنی پر سوار ہوا میں اونٹنی آئی ہو گئی جب میں نے اسکو دیکھا تو یکبارہ بہن تم تو مجھے محبت کیا کرتی ہو ایسے رستے دھا کر دے محکوم بھی تھا اسے ساتھ ملائے اور انھوں نے قسم کیا اور فرمایا کہ ابھی میرے آنے کا وقت نہیں آیا مگر میری دو باتیں یاد کر لے اول تو یہ کہ اپنے دل پر مدام غم رکھا دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ کی محبت کو اپنی ہواؤں سے پر مقدم رکھنا پھر اللہ تعالیٰ تجھ کو نعمتیں مانو گا کبھی تیری موت آوے۔ اور عبد اللہ بن الحسن کہتے ہیں کہ میرے پاس ایک روم کی لونڈی تھی جس سے میں بہت جوش تھا ایک رات وہ میرے پاس سوتی تھی میں جو جاگتا تو اسکو ہیلو میں نہایا اور اسکو ڈھونڈنے لگا دیکھا تو وہ سہمی ہوئی تھی کہ میری ہے اتنی ساعت اس محبت کے جو تجھ کو میرے ساتھ ہو محکوم محبت و یہ میں نے کہا کہ یوں مت کہ کہ جو محبت تجھ کو میرے ساتھ ہو بلکہ یوں کہ کہ جو محبت تجھ کو میرے ساتھ ہو اسکو عاشق گناہ معاف کر اسے کہہ کہ آقا صاحب یہ نہیں وہی مجھے محبت رکھتا ہے تو شرک ہے کیا لکڑی شرف ماسلام فرمایا اور اسکی محبت سے یہ چو کہ مجھے رات کو جگا یا حال لکڑی بہت اسکی مخلوق سوتی ہے۔ اور ابو ہاشم قرطبی کہتے ہیں کہ ایک عورت میں کی ہاتھ دھو کر کہتے تھے جیسے ایک مکان میں اگر بٹھری میں اسکی فریاد و براری رات ہے سے سنا کرتا ایک ذریعہ میں نے اپنے خادم سے کہا کہ اس عورت کو جھانک کر دیکھ کہ کیا کرتی ہے اسنے جو دیکھا تو معلوم کیا کہ اور کچھ نہیں کرتی یہ کرتی ہے کہ اسی نظر آسمان کی طرف سے نہیں ہٹاتی اور قبلہ رخ بیٹھی ہوئی کہ ہری ہے کہ نونے سر پر کیوب دیکھا

پھر اپنی نعمت سے اس کو غذائی اور ایک حال سے دوسرے میں کھاتیرے سب احوال شک کے حق میں اچھے
 ہیں تیرے مصائب و سکے عذریے میں سلوک بہن اور وہ باوجود اسکے اپنے آپ کو تیرے غصے کے لیے
 مستعین ہوتی ہے کہ بے تامل تیری نافرمانی کی جرأت کرتی رہتی ہے کیا تو یہ جانتا ہے کہ وہ یہ گمان
 کرتی ہوگی کہ تو اسکے افعال بد نہیں دیکھتا ہو گا حالانکہ تو علیم اور بخیر اور ہر چیز پر قادر ہے۔ اور ذوالکون
 مصری ہم فرماتے ہیں کہ ایک ات بین وادی کنعان سے نکلا جبکہ وادی کے اوپر گیا تو دیکھا کہ سامنے سے
 ایک کالی خیر میری طرف کو آتی ہے اور جیتی ہے کہ **وَبِالْأَفْطَحِ مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ يَكُونُ نَوَاحِيَهُمْ يَتَوَارَعُونَ**
 روتی ہے جب وہ مجھے نزدیک ہوئے تو معلوم ہوا کہ ایک عورت صوف کا جبہ پہنے اور ہاتھ میں ڈوپچی
 لیے ہے اور سننے لگا کہ تو کون ہے جو خدا پر تعالیٰ سے فراع ہو کر اور وہی طرف متوجہ ہوتا ہے میں نے
 کہا کہ ایک مرد مسافر ہوں اور سننے لگا کہ تعجب کی بات ہے خدا پر تعالیٰ کے ہوتے ہوئے غربت منفر کے
 کیا معنی ہیں اسکے اس کہنے سے روڑا اور سننے لگا کہ تو کیوں ویسا میں نے کہا کہ دو ایسے درد پر پڑ گیا کہ زخم
 ہو گیا تھا اور دوا سے جلد اچھا ہونے لگا اور سننے لگا کہ اگر تو چاہے تو کیوں روتا جو میں نے کہا کہ سچے کیا
 رو یا نہیں کرتے اور سننے لگا نہیں میں نے پوچھا کہ کیا وجہ اور سننے لگا کہ روز اول کی راحت ہوتا ہے میں
 اس بات کو سنکر تعجب کرتا رہ گیا اور کچھ نگہا۔ اور احمد بن علی کہتے ہیں کہ ہم نے غفیرہ کے پاس جانور کی اجازت
 چاہی اور غفون نے حکم اجازت نہ دی ہم دروازہ ہی پر پڑے رہے اور کہیں شے نہ ملے جب وہ کو معلوم ہوا تو
 دروازہ کھولنے کو کھڑی ہوئیں اور یہ کہہ کر دروازے کھولا کہ اتنی میں تجھے پناہ مانگتی ہوں تو اس شخص سے جو
 مجھ کو تیرے ذکر سے روکے ہم اندر گئے اور اور سننے لگا کہ آپ جاسے لیے دعا کریں اور غفون نے فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ تمھاری ضیافت میرے گھر میں یوں کرے کہ تمھاری مغفرت دلائے پھر ہم نے کہا کہ عطا علی
 بالیس برس کا سماں کی طرف نگاہ نہ کی اور ایک نگاہ نے جو اپنے خیانت کی تو بیہوش ہو کر گر پڑے اور
 بیٹ میں کوئی پردہ چھٹ گیا کاش غفیرہ اپنا سر اٹھائے اور نافرمانی کرے اور کیا اچھا ہو کہ اگر نافرمانی
 کی ہو تو اس کو دوبارہ نہ کرے۔ اور بعض صلحا سے منقول ہے کہ میں ایک وزبازار گیا اور میرے ساتھ
 ایک حبشی لونڈی تھی میں بازار سے علیحدہ ایک جگہ پر اس کو بٹھلایا اور کسی ضرورت کو چلا گیا اور یہ کہ گیا
 جب تک میں نہ آؤں یہاں سے مت ملنا جب میں اپنے کام سے پھر کر آیا تو اس کو جہان بٹھلایا تھا
 وہاں نہ پایا اپنے گھر کو واپس آیا اور نہایت غصہ اوپر تھا جب اس نے مجھ کو دیکھا تو میرے سے غصہ
 بھان گئی اور مجھے کہا کہ آپ جلدی نکریں میری بات سن لیں جس جگہ آپ مجھ کو بٹھلایا گئے تھے وہاں
 میں نے کوئی خدا کا ذکر کرنے والا پایا مجھے خوف ہوا کہ کہیں یہ جگہ دھس سجائے اس لیے میں

وہاں سے جلی آئی راوی کہتا ہے کہ بچاؤ اسکی گشتگو سے عجب ہوا اور اس سے کہا کہ تو ارادہ
 اور سے کہا کہ یہ آیت ہے اے کیا میں آپ کی حدت کیا کرتی تھی تو مجھ کو دو تو اب ہوتے تھے اب
 ایک جانا رہا۔ اور اس علامہ سعدی کہتے ہیں کہ میرے چچا کی لڑکی کا نام بربرہ تھا وہ عابدہ تھی
 اور قرآن شریف بہت پڑھا کرتی تھیں جب یہی آیت پرکھتے تھے کہ او سمین و موح کا ذکر ہوتا تو قرآن
 اسطرح کیا کرتیں یہاں تک کہ رونے کی کثرت سے اونکی آنکھیں ماتی نہ ہوں اسکی چچا زاد بھائیوں
 نے آپس میں کہا کہ جیو انکو کثرت کر کے باب میں ملامت کریں ہم سے سب انکے پاس گئے اور
 پوچھا کہ اے بربرہ تم کیسی ہو جواب دیا کہ مہاں ہیں اجنبی زمین میں ٹپے ہیں اور اس کے منظر ہیں کہ
 کب کوئی بچاؤ ملائے اور ہم جاؤں جسے کہا کہ خیر یہ روزا کب تک چھپا آنکھیں تو ماتی ہیں انھوں نے
 کہا کہ اگر میری آنکھوں کو خدا کے یہاں کچھ بہتری ہے تو دنیا میں جو کچھ اونہیں سے ملتا رہا اور اس سے
 اسکا کیا نقصان ہے اور اگر ادا ہو خدا کے یہاں بڑائی ہے تو اور اس سے زیادہ ر و وسگی کی کیا کم
 منہ پھیر لیا لوگوں نے کہا کہ یہاں سے اونٹھ کھڑے ہوا کمال کچھ اور یہی ہے ایسا حال ہمیں اور
 معاوہ عدویہ جبےں کھلتا تو کہتے ہیں کہ یہ وہ دن ہے صمدین میں مرونگی اور تمام تک کچھ نہ کھاتے جب
 رات ہو ماتی تو کہتے ہیں کہ اس رات میں مرونگی اور صبح تک ہمارے میں معروف بہتیں۔ اور انوسلیماں ادا ہو
 دیتے ہیں کہ میں ایک رات حضرت رابعہ کے یہاں ہا وہ اپنی محراب میں کھڑی ہوئیں اور زمین کے
 ایک گوشے میں اور صبح تک ہم دونوں کھڑے رہے جب صبح ہوئی تو میں نے کہا کہ جس شخص نے ہمارے
 قوت اس رات کے قائم ہوئے کی حمایت دوائی اور کاتکر یہ کیا ہے حضرت رابعہ نے فرمایا کہ اسکا تکر
 یہ ہے کہ دن کو اوسکے واسطے روزہ رکھیں۔ اور شہوارہ ہم اپنی دعائیں یوں کہا کرتیں کہ اگلی مجھے تیرے
 طے کا نہایت متوق ہے اور تیرے مدد دینے کی مٹی توقع ہے تو وہ کہہ رہے کہ تیرے یہاں توقع
 کرنے والوں کی امید میں ٹوٹی رہتا توں کا متوق تیرے یہاں کہا ہو اگلی اگر اب میری موت ہو اور
 کسی عمل نے مجھ کو تجھ سے نزدیک کیا ہو تو ایسی بیماریوں کا دیر بعد گناہوں کے اقرار کو کرتی ہوں پس اگر
 تو معاف دیا دیا تو تجھ سے رستہ اور کون ہے جو ایسا کرے اور اگر تو عذاب دیکھا تو تجھے عادل ترکوں ہے
 اگلی میں نے جو اپنے جس کے کیے نظر کی تو اوپر سترم کیا اب اسکے واسطے تیرا جس نظر رہا ہے اگر تو اب
 مطلب یورانہ فرما دیا تو اسکی حرامی اور تباہی ہے اگلی تو میری زندگی بھر مجھ پر احسان کرتا رہا تو اس
 احسان کو موت کے بعد قطع مت دیا اور جو شخص مجھ کو ایام حیات میں میرا درد دار احسان کار رہا ہے اس سے
 مجھ کو توقع ہے کہ مرے کے وقت بھی مجھ پر تجھ سے کسے اگلی تو تو میری حیات میں ہمیشہ دیرا رہا ہے

سلوک ہی کار ہوا تو پھر بعد مرنے کے میں تیر و حسن نظر سے کس طرح مایوس ہوں الہی اگر میرے گناہوں نے
 مجھ کو ڈرایا ہے تو جو محبت مجھ کو تھے ہے اوسنے اطمینان دلایا ہے پس میرے معاملے کو اوسط چھٹا
 جو تیری شان کے موافق ہوا میرا اپنا فضل مکرر اوس شخص پر جو جبل میں مغرور ہے الہی اگر تجھ کو میری رسوائی
 منظور ہوئی تو تو مجھ کو ہدایت فرماتا اور اگر میری فضیلت مقصود ہوئی تو پردہ پوشی کیوں کرتا پس جس سے
 کہ تو نے ہدایت کیا اوس سے مجھ کو بہرہ و رفقا اور جس باعث سے پردہ پوشی کی اوس کو ہمیشہ الہی مجھے
 گمان نہیں کہ جس طلب میں میں نے اپنی عمر کاٹی اوس کو تو منظور فرما کر مجھ کو ہٹا دے گا الہی اگر میں گناہ کیا
 ہوتا تو تیری عذاب سے کیوں ڈرتی اور اگر تیرا کرم نہ پہنچا تہی تو تیرے ثواب کی توقع کیوں کرتی۔ اور جو
 کہتے ہیں کہ ہم حرج عابدہ کے پاس گئے اور کما حال یہ تھا کہ روزہ رکھتے رکھتے کالی ٹرگنی تھیں اور ویرا
 اندھی ہو گئی تھیں اور نماز پڑھتے پڑھتے میکی ہو گئی تھیں نہ اڑیٹھے سٹھے پڑھا کرتی تھیں ہم نے ان کو سلام
 کیا اور کچھ بیان غفلت الہی کا کیا تاکہ اوپر معاملہ آسان ہو جائے اوتھوں نے منکر ایک چنچ ماری اور فرمایا کہ
 من انکم کہ میں دائم میرے نفس کا حال بھی کو معلوم ہے اسی سے میرا دل خمی اور جگر پارہ پارہ ہو میں چاہتی ہوں
 کہ کاش خدا ہی تعالیٰ مجھ کو نہ پیدا کرتا اور میرا کچھ ذکر دنیا میں نہ تو یا یہ کہہ کر پھر نماز پڑھنے لگیں۔ پس اگر تم کو اپنے
 نفس کی نگاہ بہشت اور خفاقت منظور ہو تو ان مردوں اور عورتوں کا حال دیکھو جنہوں نے اجتہاد کیا تاکہ
 تم کو بھی سرور بھرے اور حرج اجتہاد زیادہ ہو اور اپنے زمانے والوں کی طرف ہر گز مت دیکھنا جنکے باب میں
 خدا تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِنْ تَطْعَمُوا أَكْثَرَكُمْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوْا عَنْ مَسْجِدِ اللَّهِ** اور اجتہاد والوں کی
 حکایتیں پیشا رہیں ہم نے جعفر لکھی ہیں عبرت واسطے کے لیے بس میں را اگر تم کو زیادہ دیکھنا منظور ہو
 تو کتاب حلیۃ الاولیاء کا مطالعہ ہمیشہ کیا کرو اور حسین بیان احوال صحابہ اور تابعین اور ان کے بعد کے
 لوگوں کا ہو اوسکے دیکھنے سے تم کو معلوم ہوگا کہ تم اور تمہارے اہل زمانہ سب اہل دین سی مل
 دو ہیں پھر اگر تمہارا نفس اسی زمانے والوں کو دیکھنے کو کہے اور یہ حجت کرے کہ خیر اسی زمانے میں ہے کہ
 بہت سے بدکار ہیں علاوہ اسکے اگر انکی مخالفت کرتے ہو تو لوگ دیوانہ کہیں گے اور منہ سی کرینگے ایسے
 ضرور ہوگا کہ باچہ میں مردان جاہل ساخت جو اذکاحال ہو گا وہ ہی تمہارا ہو گا مصیبت بھی ہوگی تو سب
 ہوگی اور مثل مشہور ہے مرگ انبوہ ہشنے دار و تو نفس کی اس دلیل سے ایسا نہ کہ تم دھوکا کھا جاؤ
 اوسکے مکر میں مبتلا ہو جاؤ بلکہ اوس سے یوں کہو کہ بھلا اگر کوئی بڑی سیلاب تہی ہو جو شہر کے شہر کو تباہ
 کرے اور لوگوں کو اسکی حقیقت معلوم نہ ہو ایسے وہ راہ احتیاط نہ چلیں اور اپنی جگہ سے نہ ہلن اور
 تم کو اوسے علیحدہ ہو سنے کی طاقت ہو کہ کشتی میں سوار ہو کر اوس سیلاب سے بچ سکتے ہو تو اوس وقت بھی

شاید کج یا کل تجکو موت آدیا ہے اور جو کدور سمجھتا ہے خدا کے نزدیک وہ قریب ہی ہو گیا ہے
یہ معلوم نہیں کہ جو کئے والی چیز ہوتی ہے وہ قریب ہی ہوتی ہے بعید وہ ہی جو ان کی نہیں کیا یہ
نہیں جانتا کہ موت جب آتی ہے تو کیا ایک کی ہے نہ کوئی پہلے اور کا قاصد کے نہ کچھ وعدہ اور
پیام ہو نہ یہ کہ گرمی میں آئے اور جاڑے میں آئے یا جاڑے میں آئے گرمی میں آئے یا دن کے آئے
رات کو نہ آئے یا رات کو آئے دن کو نہ آئے یا لکپن میں آئے جوانی میں نہ آئے یا جوانی میں آئے
لکپن میں نہ آئے بلکہ ہر ایک سانس میں ناگاہ موت کا آنا ممکن ہے اور اگر موت ذوق نہ ہو تو عمر میں
و نفع ہوتا ہے جو موت پر پہنچا دیتا ہے پس معلوم کیجئے کیا ہوا ہے کہ باوجودیکہ موت اتنی نزدیک
اور سکی تیار ہی نہیں کرتا کیا تو اس آیت کو نہیں سمجھتا اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ وَہُمْ فِیْ غَفْلَةٍ
مُعَاضُطُوْنَ مَا لَا یَاْنِیْہُمْ مِنْ ذِکْرِہُمْ فَاِذَا اسْتَقْبَحُوا وَہُمْ یَلْعَبُوْنَ کَاھِنَۃٌ فَلَمَّا یُؤْمِنُ
اگر تو خدا و تعالیٰ کی نافرمانی پر ایسے جرات کرتا ہے کہ تیرے اعتقاد میں خدا ہی تجکو نہیں جھٹکا
تو تو بڑا کافر ہے اور اگر خدا و تعالیٰ کو اپنے اوپر مطلع سمجھتا ہے تو سخت بھیما ہے اگر تیرے سامنے
کوئی تیرا غلام بلکہ تیرا بھائی کوئی ایسی بات کرے جو تجکو بری معلوم ہو تو تو کتنا ناک منہ چڑھاؤ
اور غصہ کھاؤ پھر کونسی جرات سے تو خدا و تعالیٰ کے غصے کا متعرض ہوتا ہے اور اسکو عذاب
و عقاب سے نہیں ڈرتا کیا تجکو یہ گمان ہے کہ اس کے عذاب کی برداشت کر سکو گا ہرگز نہیں
بات دل سے دور رکھو اور اگر اس کے عذاب کا امتحان کیا چاہے تو ایک ساعت پیش آفتاب میں یا
حام تیز ترین ٹھیکہ یا اپنی اونگلی آگ سے قریب کرتا کہ قدر طاقت اور حوصلہ اپنا معلوم ہو جاوے یا یہ
مخالط ہے کہ خدا و تعالیٰ کریم اور صاحب فضل ہے اسکو کیسی طاعت کی حاجت نہیں پس اللہ تعالیٰ
کے کریم پر دنیا کے کاموں میں کیوں نہیں اعتماد کرتا جب کوئی دشمن تیرا قصد کرتا ہے تو کیوں
جیلہ اس کے دفع کے کرتا ہے جب کیوں نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کریم سے اسکو دور کر دے گا
یا جب کوئی کام دنیاوی تجکو دیتا ہے جو بدوں روپیے پیسے کے نہیں سرانجام ہوتا تو اسوقت
تیرا کیوں دفع ساکتا ہے اور اسکی طلب میں بیسیوں جیلے بنا تا ہے اسوقت اعتماد کریم الہی
کدام جاتا ہے کیوں نہیں کہتا کہ اللہ تعالیٰ کوئی خزانہ بتلاوے گا یا کسی اپنے بندے کو بھیجے گا
کام بدوں تیرے ہاتھ پاؤں ہلائے سرانجام کر دے گا کیا تو یہ جانتا ہے کہ خدا و تعالیٰ
آخرت ہی میں کریم ہے دنیا میں نہیں اور تجھے تو معلوم ہے کہ خدا و تعالیٰ کا ظہور
اور دنیا و آخرت کا پروردگار ایک ہی ہے اور انسان کے لیے صرف وہی ہے

لہذا تیرے چھٹے دعویٰ اور نفاق پر ہی غیب میں ایسے کہ تو رہاں سے تو دعویٰ ایمان کرتا ہے مگر نفاق کا اثر تجھ پر ظاہر ہے دیکھ تیرا آقا اور پروردگار مقرر کیا ہے وہاں سے کہ اے نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اے اللہ! یہاں تو تھا اور احرت کے باب میں فرماتا ہے وَأَنَّ لَكَ لِلْإِنْسَانِ الْأَكْمَرُ مَا سَعَىٰ اِنَّ دُرِّیوں آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ خاص دنیا کے امر کی کمال توجہ و تکرار و تانی ہے کہ تیری سعی کی اوس میں کچھ حاجت نہیں اور احرت کو نہ سے کی کمائی پر منحصر رکھا مگر تو نے اپنے افعال سے خدای تعالیٰ کو چھوٹا کیا کہ جس چیز کی کفالت وہ کرتا ہے اوس پر تو مدہوتوں اور بادلوں کی طرح کرتا ہے اور امر احرت کو جو تیری سعی پر منحصر رکھا تھا اب اس سے بالکل و گرداں اور حارت کناں ہے یس یہ توستان ایمان نہیں اگر رہاں سے ہی ایمان معتبر ہوتا تو منافق دوزخ کو سے نیچے جہنم میں کیوں ہوتے اور کم محنت گویا تو رور حساب یہ ایمان بہین تھا اور ایمان کرتا کہ مرے کہ بعد محکوم رہا ہوا ہوگی اور بھاگ جاوے گا ہرگز ایسا ہوگا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ مَعَ الْعِلْمِ اِنَّ يَذْرَؤْكَ سَعِیْكَ الْكُفْرَ لَنْفَعَهُ مِنْ صَبْرِیْ ثُمَّ كَاَنَّ عَلَقَةً مَّحْكُوًّا مِّنْ صَّبْرِیْ مَحْكُوًّا اَلَّذِیْكُمْ وَكَلَّمْتِی الْاِنْسَانَ مَلَكًا یُّكَلِّمُ الْاِنْسَانَ اِنْ یُّخَیَّرُ لَمْ یَكُنْ فِیْہِ اِلَّا رَجُلًا یُّحِبُّ سَعِیْہِ سَیَّئِرًا یَّحَیْیِہُ حَیْوَہُ مَا سَعَىٰ قَبْلَ الْاِنْسَانُ مَا الْكُفْرُ اَمْ مِّنْ اٰتِیْ شَیْءٍ حَکَمَہُ مِنْ نُّفُوسٍ حَکَمَہُ وَقَدْ اٰتٰہُمُ السَّبِیْلَ یُخَیِّرُ لَمْ یَكُنْ اَمَّا تَعٰہُ فَاَقْدَمَہُ حُتْمًا اِذَا نَسَاۤءُ الْاُنْسَانِ اُیْحٰی کَیْہِ کَیْہِ تَوَاسُکُوْہُ مَا تَا کَرَحَہُ وہ چاہے کیا تجھ کو مرے کے بعد اونٹ کا کھانے کا اگر تو چھوٹ ہیں جانتا تو چھوٹ جانتا کیوں نہیں کرتا اور اگر بالخصوص کوئی یہودی تھے کہ مرے کے تیرے مرض میں فلاں کا ما مصر ہے تو وہ تیرے نزدیک سب کھانوں سے لذت مند ہو کر تو اوس سے صبر کر لیا اور اوس کو چھوڑ دیا اور جی کر اگر لیا اب ہم پوچھتے ہیں کہ جن دنیا کو معصیت عایت ہوئے اور کما قول اور صلی اللہ تعالیٰ کا قول اور کما آسمانی کتابوں میں تیرے نزدیک تمنا بھی نہیں کہ ایک یہودی کے قول کی برابر ہو جو اکل بچہ و بیل اور تودہ ستاں عالم و عقل کے کہہ دیتا ہے کہ اوس کا اثر تو ہوتا ہے اور خدا اور بھول کے کہنے کا اثر نہیں اور اوس سے سمیت ہے کہ اگر کوئی لڑکا تھے کہ مرے کے تیرے کیڑوں میں ایک بچہ ہے تو وہ دن اس کے کہ تو کوئی حجت پوچھے تو کہے کہ تیرے چھوٹے تیرے کیا انیا اور علما اور حکما اور تمام اولیاء کا قول تیرے نزدیک لڑکے کے قول سے بھی کمتر ہے جو محض نادان ہوتا ہے یا یہ کہ جنم کی حرارت اور اوس کے طوق اور عذاب اسیسہ اور گزرا وریسہ اور ہوا گرم اور ساپ بچہ کہ دنیا کے بچہ سے کم جاتا ہے جسکی تکلیف اور

ایکے ذریعہ اور اس سے بھی کم ہوتی ہے یہ کام تو دشمنوں کا نہیں بلکہ اگر بہائم پر تیرا حال منکشف ہو تو تجھ پر اور تیری عقل پر نہیں پھر تو کم سخت اگر تو ان سب پر ایمان کھتا ہے اور واقعی جانتا ہے تو کیا وجہ کہ عمل میں لیت و عمل کرتا ہے موت تو تیری گھات میں لگی ہے کیا عجب ہے کہ مہلت دینے سے اہ چلائے ایک لے تو کس باعث سے اس سے منڈ بیٹھا ہے کہ جلد نہ آویگی اور ہم نے مانا کہ جگو سوبرس کی مہلت کتنا دے تب بھی تو راہ مہلکوں کا نہیں کھتا اور کام مہلکوں کے تمام نہیں ہوتا فرض کرو کہ ایک شخص فقیر ہے گھر سے باہر نکلتے اور باہر جا کر برسوں بیکار نکلتا بیٹھا ہے اور نفس کو وعدہ کرتا ہے کہ پچھلے برس کچھ لڑکا جب گھر کو جانے کے تھوڑے دن پہنچے تو سچا اور شخص کی عقل چھینسی آویگی کہ یہ بھی عجیب شخص ہے کہ ذرا سی مدت میں فقیر کی گھنا چاہتا ہے یا بدوں فقیر کے ہتھکے ہتھکے منصف کا طالب ہو اور خدا تعالیٰ کو کرم پر بھروسہ کرتا ہے بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے پھر اگر یہ بھی مان لیا جائے کہ آخر عمر میں کوشش عمل میں کرنی نافع ہے اور اس سے بلند درجے ملتے ہیں تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ ابھی زندگی بہت باقی ہے شاید بھی روز آخر ہی ہو پس زمین مشغول عبادت نہونے کے کیا معنی اگر مہلت کا پرہیز نہ بھی مل گیا ہو تب بھی عبادت مہارت نہ کرنے اور لیت و عمل کرنے کی کیا وجہ ہے نیز اس کے کہ اپنی خواہشوں کے خلاف کرنے سے عاجز ہے اس لیے کہ وہ زمین محنت و مشقت ہوتی ہے پس اگر یہ انتظار ہے کہ عبادت ایسے دن کریں جیسا مخالفت شہوات کی دشوار نہ معلوم ہو تو ایسا دن نہ خدا تعالیٰ نے کبھی پیدا فرمایا نہ لگے کو پیدا فرماو جنت توجب ملیگی تو شاق باتوں سے چھپی ہوئی ملیگی اور وہ بھی نفس پر ملیگی نہ معلوم ہوگی اس کا وجود تو محال ہے سچ تو یہی کہ کب سے تو وعدہ کرتا ہے کہ کل کریں گا اور کل کل کرتے چر ایک کل کچ ہو جاتی ہے جب آج ہی نکلتا تو کل کیا کریں گے یہ معلوم نہیں کہ جو کل کچ ہو گئی اور سو حکم گذشتہ کا ہو گیا بلکہ اصل یہی ہے کہ آج اگر عاجز ہے تو کل کو عاجز تر ہو گا اس واسطے کہ شہوت مثل جے ہووے درخت کے او جھکا اٹھا نہ بندے کے لیے داخل عبادت ہے پس اگر سستی کے باعث او سکونہ او کھاڑا اور دوسرے دن پر نہ کھا تو اس کی مثال ایسی ہے کہ جب آدمی قوی اور جوان ہو اور وقت درخت کے او کھاڑنے سے عاجز ہو کر ایک برس اور اس سے بہت سے دن اور جاتا ہو کہ مدت کے زیادہ ہونے سے درخت میں مضبوطی زیادہ ہو جاتی ہے اور آدمی میں ضعف آتا جاتا ہے تو جس درخت کو کہ جوان ہو کر نہ او کھاڑ سکے او سکوپڑھاپے میں بھی نہ او کھاڑ سکے گاشیخ سعدی رحم فرماتے ہیں قطعہ

درختی کہ اکنون گرفت است پائے	بہیر وے رخسے بر آید ز چاہے
وگر همچنان روزگار سے ہلی	بگرد و نش از بیخ برنگے

واقعی یہ ہے کہ بڑھاپے کی باہت ایک شقت ہی شقت ہے مثل مشہور ہے کہ بڑھاپے تو تو نہیں بڑھتا
بھڑپے کی تادیب جس قدر ہے بڑھاپے کو جہاں سے چاہو بڑھاپے کو اگر شک ہو جاوے گی تو بھڑپے کی

چوب ترما چست انکہ جاہی بیچ | استود بخشک جز بکلیق رست

پس تو جس اگر تو ایسی صاف صاف باتوں کو بھی نہیں سمجھتا اور تاجیر بر مال سے تو بھڑکے ہیں یہ
آپ کو عاقل کہتا ہے اس حماقت سے بڑھکر اور کوسمی ہوگی اور شاید تو یہ تقریر کرے کہ میں کل یہ سلیس
مستقیم ہیں ہر سکتا کہ لذت ستوات کا حریس ہوں اور بیکلیف ہی شقت یہ کہ صبر کر سکتا ہوں تو یہ
نہایت ہی شے کی حماقت اور بے سرے کا ثناء دے رہے ہیں کہ اگر یہ بات تیری جی ہے تو یہی تو
طالب کیوں نہیں ہوتا حواہا لآب و تک صاف اور خالی ارجلہ کہ رات ہوں اور لڑنے کے لیے تو جنت
کے سوا اور جگہ نہیں اگر واقع میں تو ستوات ہی کا حریس ہے تو یہ جس میں اس طرح مٹ سکتی ہے کہ تو ستوات
دنیا ہی کے خلاف کرے ورنہ ایسا اکثر ہوتا ہے کہ ایک قلم کے باعث بہت سے لفظوں سے دست بردار
ہو یا بڑھاپے اور ہم یہ یوچتے ہیں کہ اگر کسی مرض کو کوئی طبیب کہے کہ ٹھنڈا یا بالی تین دن ست مینا تاکہ
تندرست ہو جائے اور پھر فرسے عمر بھر یا کبر و اور یہ بھی کہدے کہ اگر اس تین دن کے مرض میں
یا فی یوگے تو کسی صحت مرض دیر یا میں مبتلا ہو جائے اور تمام عمر کا میا جھوٹا حواہی تو ستوات
مقتضائے عقل اس جہاں کے لیے کیا ہے تین دن صبر کر کے تمام عمر عیش سے نہتے یا اس وقت
خواہش یوری کرے کہ مجھے تین دن صبر نہ ہو سکا اور مخالفت خواہش کی تکلیف برداشت ہو سکا
گو اور کے بعد تین سو دن یا تین ہزار دن برداشت کرنی پڑی اب اگر تمام عمر کو مدت آبائش اہل جنت
اور عدا اہل دوزخ کے ساتھ نسبت کر دیکھو یعنی ایام مدگی کو ایک طرف نسبت کر دو جو نسبت تین دن
کو ہے تمام عمر کی طرف اس سے بھی وہ تھوڑی ہی ہوگی گو آدمی کی عمر کتنی ہی بڑی ہو کیونکہ صورت اول
نسبت محدود چیز کی ہے لہذا تھا شو کی طرف جو واقع میں کچھ بھی نہیں اور صورت دوم میں جس کی
نسبت دوسری محدود چیز کی طرف ہے یہ خواہ مخواہ بڑی ہوگی اور یہ تو کوئی تباہی کہ ستوات ہے
صبر کرنے کی تکلیف صحت اور اس کی مدت بڑی ہے یا مدت مریضین سے اور اگر کسی تکلیف
سہنے کی میں تو جس کے مجاہدے کی تکلیف کی برداشت نہیں کر سکتا اس سے خدا و تعالیٰ کے عذاب
کی تکلیف کیسے بردشتا ہوگی پس تو چہ اپنے نفس شریعت کر نہیں سکتی کہ تباہی تو دوزخ سے خالی
نہیں یا تو جنتی کفر کہ تباہی یا علانیہ ہو تو قوی کفر خفی تو یہ ہے کہ حساب پر ایمان مصیبت ہوا اور تقدیر
ذات و عذاب کو تراختا ہوا اور علانیہ ہو تو قوی یہ ہے کہ خدا کی تعالیٰ کے کرم اور عفو پر اعتماد ہو اور

اوسکی ان باتوں پر التفات ہو کہ وہ عذاب دینے کے لیے ہمت بھی دیتا ہے اور تیری عبادت کی
 اوسکو کچھ پروا نہیں پھر باوجود اس کے روٹی کے فقے میں یا مال کے باب میں یا خلق سے کسی حکم کے
 سنتے میں خدا و تعالیٰ کے کرم پر اعتقاد نہیں کرتا بلکہ جتنے حیلے اسباب میں حصول غرض کے لیے ہوں
 سب کو استعمال میں لاتا جو اسی جہالت کے باعث حماقت کا لقب بخوڑا سالت باب خلسہ
 علیہ وسلم سے عنایت ہو اچھا بچہ فرمایا اَلْکَلْبُ مِمَّنْ دَانَ نَفْسَهُ وَ عَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ وَ لَا يَحْقُقُ مَرْنِ
 اَتْبَعُ نَفْسَهُ هُوَ فَاَوْفَىٰ اَعْلٰی اِنَّهُ لَا مَرَاتَ اے کم بخت دنیا کی زندگی پر مغرور رہو اور نہ اوس
 کسی چیز سے خدا و تعالیٰ پر غافلہ کھا تو اپنا آپ فکر کر دوسرے پر تیر مطلب محم نہیں اپنے اوقات
 ضائع نہت کر کہ چند نفس گنتی کے ہیں خبا کیا نش ملا جا تا ہے تو تجہ میں سے کچھ ہی ہو جا تا ہے
 پیار ہونے سے بیشتر تندرستی کو غنیمت جان اور شغل سے بیشتر فارغ ہونے کو اور غنیمت سے پہلے
 توانگری کو اور بڑھاپے سے پہلے جوانی کو اور موت سے بیشتر زندگانی کو اور جبک تو آخرت میں ہے
 اوسی قدر اوسکی تیاری کر دنیا میں بھی تو توڑ سطح کرتا ہے کہ جتنی مدت جاٹے کی ہوتی ہے اتنے ہی
 دنوں کا سامان کیا کرتا ہے کہ غذا اور لباس اور لکڑیاں وغیرہ لوازم اکٹھا کر لیتا ہے اور انہیں سے
 کسی چیز میں خدا و تعالیٰ کے کرم پر تکیہ نہیں کرتا کہ وہ آپ اپنے فضل سے سردی کی تکلیف باری
 جید اور ازل اور لکڑی وغیرہ کے دفع کر دیا جائے کہ وہ ان سب امور پر قادر ہے تو پھر کیا تجھ پر گمان
 کہ جاڑوں کی سردی کی نسبت کہ جنم کے زہر پر میں سردی کم ہوگی یا تھوڑے دنوں سے گئی یا یہ
 گمان ہے کہ وہ ان کے زہر پر سے بدون کچھ کیے نجات ہو جائیگی یہ بات دل سے دور رکھ بلکہ تیری
 جاٹے کی سردی بدون لباس اور ناگ اور دوسرے لوازم کے نہیں جاتی اس سطح حرارت و ہرودت
 جنم بھی بدون گدھی توحید اور طاعت کے خندقوں کے نہیں جانے کی اور کرم الہی یہ کیا تھوڑا ہو کہ
 تجھ کو طریق قلعہ بند ہونے کا بتلایا اور اس کے سامان تیرے لیے مہیا کیے جیسے جاٹے کی سردی کو
 دفع کے لیے آگ کو پیدا کیا اور اس کے ٹکڑے کا طریق سنگل اور لوہے وغیرہ سے بتلایا تاکہ
 تو خود سردی کو اپنے اوپر سے مال سکے کرم اور اسکا اس میں نہیں ہے کہ بدون قلعہ کے تجھے عذاب
 دور کر دے یا بدون لوازم و اسباب ظاہری کے سردی گرمی کو ٹاٹے رکھے اور جس طرح کہ لکڑیوں کا
 خریدنا اور جبہ وغیرہ کا لینا کچھ خدا و تعالیٰ کے کام کا نہیں وہ ان سب بے پرواہ ہے بلکہ ان چیزوں کو
 صرف تیرے آرام کے لیے بنایا ہے اس سطح جتنے طاعات اور عبادات ہیں اوسے بھی وہ مستغنی نہ
 یہ چیزیں صرف تیری نجات کے لیے ہیں مولانا روم فرماتے ہیں

کہ جسکو یہ باتیں سوجھیں بلکہ شرت ہی سے چاہتا ہے کہ کسی موافق ہو جائے اور کسی کا افترا
 کرے تو اس صورت میں انبیا اور علما اور حکما کی عقل کو اور ان لوگوں کی عقل کو جو دنیا پر اندھے
 منہ کرے ہوئے ہیں مقابلہ کرادے تو پتہ آپ کو عاقل جانتا ہے تو انہیں سے جو تیرے نزدیک
 زیادہ عاقل ہوں اور کا اتباع اور اقتداء کرے نفس تیرا حال عجیب ہے اور جہل نہایت سخت اور تیری
 ظاہر تعجب ہے کہ تو ان صاف اور کھلی باتوں سے اندھا بن رہا ہے شاید جاہ کی محبت تیری
 آنکھوں میں چربی چھا گئی ہے تو یہ نہیں سوجھتا کہ جاہ صرف بعض لوگوں کے میل کرنے کا نام ہے تو
 فرض کرے کہ جتنے لوگ روی زمین پر ہیں سب تجھے سجدہ کرتے ہیں اور کہاتے ہیں پھر کیا تو یہ نہیں
 کہ پاس یا سو برس کے بعد نہ تو یہ زمین پر رہیگا نہ وہ جنھوں نے تجھے سجدہ کیا تھا اور تیری اطاعت
 کی تھی اور پھر ایک زمانہ آگیا کہ جمیع نہ تیرا ذکر رہیگا نہ اول جنھوں کا ذکر رہیگا جو تیرا ذکر کرتے
 جیسے تجھے بیشتر کے پادشاہوں کا حال ہوا کہ اب ہمیں بتائے کسی کا نام و نشان پایا جاتا ہے پس
 ایسی چیز جو ہمیشہ کو ہے اور سکو ایسی چیز کے حوض میں جو چاس یا سو برس رہے تو کیسے بچتا ہے
 اور جاہ بھی اوس صورت میں کہ تو زمین کے پادشاہوں میں سے کوئی پادشاہ ہوا اور شرق و مغرب
 تیری اطاعت کریں اور جمع لو ازم اوس کے تیرے پاس موجود ہوں اور جس صورت میں کہ تو اپنے
 ادبار اور خوست سے کسی محلے کا کپاٹنے لگا کر مالک بنو تو اوس صورت میں آخرت کو چھوڑنا نہایت ہی
 حماقت ہے پھر اگر آخرت کی رحمت کے باعث تجھے دنیا میں چھوٹی اسوجہ سے کہ تو جاہل ہے
 اور بصیرت نہیں رکھتا تو یہی خیال کر کے چھوڑنے کو دنیا کے شریک حمیس ہیں اور اس میں مشقت
 بہت ہے اور جلد فنا ہو جاتی ہے جب بہت دنیا تجھے چھوٹے ہوئے ہو تو تو اوس میں سے تھوڑی
 کیون نہیں چھوڑتا یعنی بہت مل اگر تیرے پاس نہیں آتا تو تھوٹے کو خود مت لے اور اگر دنیا تیرے
 موافق ہو تو خوش کیون ہوتا ہے تیرے شری میں بہت لوگ کا فریاد ہوئے جو دنیا میں تجھے
 بڑھکر ہوئے اور اوسکی لذت و فرحت اوس کے پاس تجھے زیادہ ہوگی پس گفت ہو دنیا پر جمیں
 خمیس گوں بھی تجھے بڑھکر ہوں اور چونکہ تو انبیا اور صدیقین مقربین کے زمرے میں رہنے اور
 رب العالمین کے ہمسایہ میں رہنے سے فتنہ چھڑ کر ان احمق جاہلوں کی جماعت میں جو تمیوں کے پاس
 رہنا اختیار کرتا ہے اور وہ بھی چند روز کے لیے تو معلوم ہوا کہ تو بڑا ہی جاہل اور بہت کا خمیس اور
 عقل کا کچا ہے کہ دنیا ہی ملی نہ دین ہی ملا۔ اسے کہ بخت اب تو بخت کر کہ مرے پر اپنی موت
 نہ دیکھ گئی پیام اوسکا موجود ہوا جو کہنا ہے اب کرے تیرے بعد نہ کوئی تیری طرف سے غار چھڑکا

قبر والوں کا حال کہوں نہیں دیکھتا کہ اوھنوں نے مال بہت جمع کیا تھا اور مضبوط مکان بنوائے تھے اور بڑی بڑی توقع رکھتے تھے کہ سب تباہ ہو گئے اور گھر لوٹے ویران اور توقع دھوکے کی سی ہو گئی نہ وہ ناز و نعمت رہی نہ وہ جہاد و شوکت

خاک اوھنوں کا بستر ہے اور سر کے نیچے پتھر ہے آہ وہ مشکلین پیاری پیاری کسی چاؤس و پیلان میں کیا بجا لوٹے حال سے عجز نہیں ہوئی کیا تو ان کا حال نہیں دیکھتا کیا تو یہ گمان کرتا ہے کہ آخرت میں وہی بلائے گئے ہیں تو ہمیشہ دنیا ہی میں رہ گیا اگر یہ بات ہے تو بہت ہی دور ہے جب سے تو اپنی ماں کے پیٹ سے نکلا ہے تب سے تو اپنی عمر کی دیوار ڈھاتا چلا جاتا ہے اور تو روی زمین پر اپنا مکان بناتا ہے تھوٹے دنوں میں کم زمین تیری قبر ہوگی کیا تجھے خون نہیں کہ جب جان گلے میں لگے گی اور تیرے مالک کے رسول تیرے پاس سیاہ رنگ و ترشرد ہو کر آویں گے اور خبر عذاب سنا دیں گے تو اس وقت اگر تو نہ بہت کر گیا تو کچھ فائدہ ہو گا یا تیرا درد کوئی سنے گا یا تیرے ذوق کو کسی کو ترس دیا اور عجیب یہ ہے کہ باوجود اس کے تجھ کو دعویٰ اپنی بصیرت اور دانائی کا ہے کیا دانائی کی یہی بات ہے کہ ہر روز اپنے مال کے زائد ہونے سے خوش ہو اور عمر کے کم ہونے کا غم نہ کرے اگر عمر کم ہوئی اور مال بڑھا تو ایسے مال سے کیا فائدہ اس کو کم سخت تو آخرت سے روگردان ہے اور وہ تیری طرف آتی ہے اور دنیا کی طرف تو متوجہ ہے اور وہ تجھے روگردان اور تو اپنی آنکھ سے بہت سے اپنے بھائیوں اور اقارب کو دیکھتا ہے کہ اوھنوں نے جس چیز آئندہ کی توقع کی پوری نہ ہوئی جو کام کل پر رکھا اوس تک پہنچے اور مرتے دم حسرت کہتے چلے گئے مگر تو اپنی حالت سے باز نہیں آتا اے نفس اوس دن سے خوف کر کہ اللہ تعالیٰ نے قسم کھائی ہے کہ جس بند کو میں نے امر و نہی کی ہو اوس سے اوس کے عملوں کی باز پرس ضرور کروں گا چھوٹا بڑا ظاہر و باطن کچھ بدو نہ تو چھوڑ دے گا اب تو سوچ کہ کیا منہ لیکر خدا کی تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہو گا اور کونسی زبان سے جواب دے گا اور سوال کیا سطلے تیار ہو جا جواب باصواب مہیا کر اور بقیہ عمر کے جو چھوٹے چھوٹے دن ہیں انہیں بڑے دنوں کی واسطے عمل کر رکھ اس میں درفنا اور بیت الحزن میں اور در اباقی اور خانہ حبا و دانی کے لیے کچھ کرے پہلے اس سے کہ تو بیکار ہو جائے اور دنیا میں سے باختیار خود بھلے آدمیوں کی طرح کھلے اوس سے پیشتر کہ اوس میں سے بزرگ لا جائے اور دنیا کی تر و تازگی اگر تیری مساعت کرے تو اوس سے خوش منت ہو ایسے کہ اکثر خوش ہونے والا نقصان اوٹھاتا ہے اور بہت نقصان والوں کو اپنے نقصان کی خبر نہیں ہوتی پس خرابی ہے اوس شخص کی کہ اپنی خرابی سے عجز ہو پھر اور پیشتر

اور خوش ہوا اور کھیلے اور کھٹکے کرے اور کھیاوے اور میوے حالانکہ کتاب اللہ یعنی لوح محفوظ میں وہ آگ کی جھینبیوں میں مدبج ہو سائی ہوں اب مجھے چاہیے کہ دنیا کو جب دیکھے تو دل مرت سے دیکھے اور اس کے لیے سعی محوروں کی تلخ کرے اور اس کو با اختیار خود تر کرے اور عزت کی طلب میں سست کرے اور ایسے لوگوں میں مت ہو کہ حق را و کو ملا ہے اور سکا تکرار کرنے سے تو ہے اور تہہ سر میں اور باقی کے جواب میں یہ اور لوگوں کو مع کرتے ہیں آپ ہر مین گئے اور اس نفس یا رکھ کہ دیں اور ایمان کا کچھ حوصلہ اور بدل نہیں اور یہ جسم کا کوئی خلیہ میں جو تحصیل میں کمال کھڑے ہر سوار ہے وہ اسے لیے ملا جلا ہے گو وہ خود بخا وے تو اب تو میری نصیحت میں کہ کوئی کیسٹ سے وگروں جو تا جو وہ آگ پر راضی ہو تا ہے اور میں نہیں جانتا کہ تو آگ سے خوش ہو یا اس نصیحت پر کان دھرے میں اگر سچی دل سچیت کے قبول کرنے کی مانع ہو تو اس کو ہمیشہ کی تجدد گری اور مت سداری سے دور کر دو اگر اس تدبیر سے دور ہو تو ہمیشہ رورہ رکھ اور اس سے بھی سخاوت تو ملاقات و گفتگو کم کر اور یہ بھی سفید ہو تو قریب سے سلوک اور مستیوں پر مہر کیا کر اور یہ بھی کارگر ہو تو ماباں لے کہ خدا تعالیٰ فرمے دل پر مہر لگا کر قفل لگا دیا اور تاریکی گاہوں کی دل کے ظاہر اور باطن پر جو بھڑکی چھائی یس لیے آب کو درخ میں کیا ہوا جان لے ایسے کہ خدا تعالیٰ نے جنت کو پیدا کیا اور کچھ لوگ اس کے واسطے پیدا کیے اور درخ کو پیدا و پایا اس کے لیے بھی کچھ لوگ بنائے اور ہر ایک شخص سے وہی کام میں آتا ہے جس کے واسطے وہ مخلوق ہوا ہے تو تجہ میں اگر کجا میں نصیحت سننے کی نرمی ہو تو ایسے شخص سے ناامید ہو اور ناامید ہونا گناہ کبیرہ ہے خدا ناہ ہے ایسے ناامید تو ہو جن میں کتنا اور رحاک کی بھی کوئی صورت نہیں کہ تمام خیر کے راستے تجہر سد و دہین اگر ایسی صورت میں جا کرے تو واقع میں رحا نہیں بلکہ مغالطہ کھا ہے جب ناامیدی پس سکتی ہے رحا تو اب یہ دیکھ کہ جس مصیبت میں تو مبتلا ہوا ہے اور شکر کو غم ہوتا ہے یا نہیں اور اپنے نفس پر ترس کھا کر کوئی آنسو آنکھ سے کرتا ہے یا نہیں اگر کرتا ہے تو آنسوؤں کا منبع بحر رحمت میں ہے ہی اس سے معلوم ہوا کہ ابھی تجہ میں رحاک کی حکایت ہے اس صورت میں فوہ اور گریہ اور زاری پر مواظبت کر اور ارحم الراحمین سے فریاد کیا اور اگر کم الاکرمین کے سامنے تکلیت کر اور نہ فریاد و زاری سے ملول ہو نہ شکایت سے تھک تا یہ وہ تیرے ضعف پر رحم فرمائے اور تیری فریاد پر ہی کرے ایسے کہ تیری مصیبت تو بڑھ گئی اور بلاحت ہو گئی اور اسے زنا فرمائی حد سے تجاوز کر گئے اور حیلہ کوئی مافی نہ رہا کہ کوئی باعث اور وسیلہ تیرے پاس ہے تو اب ٹھکانا اور بہتہ اور مقصد اور گریہ کی جگہ اور مریہ کا مقام اور ملجا اور دار

سبحانوس عالی سرکار کے کہیں نہیں اویسے سانسے گریہ فراری کر اور ڈھانچین مارا اور اپنے تضرع میں اتنا خشوع کرتا تھا کہ جہالت اور گناہوں کی کثرت پر اسو سے کہ وہ دلیل تضرع کرنے والے پر رسم فرمایا کرتا ہوا اور ملائکہ شفیقہ کی فریاد کو پہنچتا ہوا اور مضطر کی دعا قبول فرماتا ہے اور کاج تو اس کی طرف منظر ہے اور اس کی رحمت کا خلیج اسوجہ سے کہ سب اسے تجھ تنگ ہو گئے اور حیلہ جاتے رہے تدبیر بنا ہو گئیں نفیحت نے تجھ میں تاثیر کی نہ تو بیخ نے تجھ کو ملاک کیا اب جس سے طلب کرتا ہے وہ کریم اور سخی ہے اور جس سے فریاد کرتا ہے وہ رؤف اور رحیم ہے اس کی رحمت مندرجہ اور کرم عام اور عفو شامل ہے اس کی جناب میں یوں کہہاں شعرا

یارب خلاف امر تو بسیار کردہ ایم چشم گستاخکار بود بر خطائی خویش یارب بلطف خویش گناہان بابتوش ہموارہ از تو لطف خداوندی آبدہ است عدست اگر عقوبت مابے گنہ کنی ولما سے خستہ را از کرم مرہے فرست ولہای دوستان تو خون میشود و زخون گر حناق حکیمہ بر عمل خویش کردہ ۴۰ یارب قبول کن یہ بزرگی و لطف خویش	امید بہت از کرمت عفو ماسنے مار از غایت کرمت چشم بر عطا روزے کے راز یافتہ از پردہ بر ملا وز ما چنانکہ در خور ما فعل ناسزا لطف ست اگر کشی قلم عفو بر خطا اسے اسم عظمت در گنجینہ شفا باز از کمال لطف تو دل میں دہر جا مارا بسست رحمت و فضل تو متکا کانرا کہ روئے کنوہ و جہم بلتجا
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اس امر میں اقتدا اپنے باپ حضرت آدم علیہ السلام کی کر چنانچہ وہ سب بن منیہ زہر روایت کرتا ہے کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے جنت سے زمین پر اتار دیا تو یہ پہاں سطح پر ہے کہ آنکھوں سے آنسو نہ پھرتے تھے اللہ تعالیٰ نے ساتویں روز اوپر نظر عنایت سے دیکھا کہ وہ غیبیہ خاطر اندوہ میں غصہ پر نیچے کو سر ڈالے ہوئے ہیں اوپر وحی بھیجی کہ اے آدم اتنی کوشش جو تو کرتا ہے کیا وجہ ہے عرض کیا کہ اتنی میری مصیبت بڑھ گئی اور گناہوں نے مجھ کو گھیر لیا عالم ملکوت میں نکالا گیا اور اس کرامت کے بعد اس ذلت کے مقام میں آیا اور سعادت سے محکوم بدبختی میں پڑا اور رحمت کے بعد ذرا مصیبت میں پھنسا اور عافیت کے بعد اس بلا میں مبتلا ہوا اور اس دوام اور بقا کو چھوڑ کر اس موت اور نیستی کے گھبر میں آیا تو اپنی خطا پر کیسے نہ روئے خدا تعالیٰ نے وحی بھیجی کہ اے آدم کیا میں نے تجھ کو اپنے لیے برگزیدہ نہیں کیا تھا اور تجھ کو اپنے

گھر میں ہیں اوتار اٹھا اور اپنی کراہت سے مخصوص اور متاثر ہیں کیا تھا اور ایسے حصص میں نہیں
 آیا تھا کیا تجوین سے اپنے ہاتھ سے پیدا ہیں کیا تھا اور اپنی بیچ تہ میں دہلی تھی اور جس
 اپنے دستوں سے سجدہ نہیں کیا تھا بھرتو نے میرے حکم کی نافرمانی کی اور میرے عہد کو بھول گیا
 اور میرے غصے کا متعرض ہوا قسم ہے اپنے سرت اور طلال کی اگر میں رین کو ایسے کو کون سے
 حردوں کے سب سے سب تمہی عبادت کریں اور میری تسبیح کریں اور بھیر میری نافرمانی کریں تو انکو
 گماہگاروں کے مقام میں اوتار دوں گا یہ سکر حضرت آدم علیہ السلام میں سو برس تک تھے۔ اور
 عید اللہ علی ہست رو کیا کرتے اور گریے کی حالت میں رات بھر کیا کرتے کہ اتنی میں وہ ہوں کہ
 حتی میری عمر ٹھہری اور تو ہی میرے گماہ رہا یہ ہوئے میں وہ ہوں کہ جب ایک گناہ کو چھڑا دیا
 قصد کیا تھی میرے پست فطرد و سری جو اہل نفس ہو گئی ہاوی عید تیری خطایرانی بھی ہوئی ہاوی
 کہ تو دوسری کا طالب ہو آہ عید اگر دہج تیرا کھکا ما او مقام ہو تو تو کیا کر گیا وای عید اگر گریز
 تیرے سر کیلے بنتے ہوں ہاوی عید طالبوں کے تو مطلب یورے ہوئے مکر تیرا تیری حاجت
 پوری ہو او ہنصورین عمارت کہتے ہیں کہ میں نے ایک ات کو وہ میں ایک عہد کو سنا کہ اپنے سے
 مناجات کر رہا تھا اور یہ کہتا تھا کہ اتھی قسم ہے تیری عزت کی کہ تیری نافرمانی سے میری غرض
 یہ بھی کہ تیری مخالفت کروں اور اس ہست سے گناہ کیا کہ محکوم تیرا تہ نہیں معلوم تھا یا اپنے
 نفس کو تیرے عذاب میں پیش کیا یا تا تھا یا تیرے دیکھنے کو کو یہ حقیر جانتا تھا بلکہ اصل یہ ہوئی کہ
 میرے نفس نے ایک چیز کو میری نظروں میں اٹھا کر دیا اور میری نحوست سے اس بات میں تائید
 کی اور تیری بردہ یوتھی جو میرے اوپر رہتی ہے اور جسے محکوم مخالف دیا تو اپنی مہالت کے بہت
 تیری نافرمانی کی اور اپنے فعل سے تیری مخالفت کی اب تیرے عہد سے مجھے کون سجاوے گا
 اور اگر تو میری سری متعلق کر دینا تو میں کی جبل متین کہ کمر بڑھکا بڑی خرابی کی بات ہے کہ کل کو
 تیرے سامنے سب کھڑے ہو گئے اور ہلکے پھلکے لوگوں کو کہا جاوے گا کہ تم گدڑ جاؤ اور بھاری او
 والوں کو حکم ہو گا کہ او تر جاؤ تو میں بلکوں کے ساتھ ہو کر بار ہو جاؤ گا یا بھاری لوگوں کے ساتھ
 نیچے اوتار دیا جاؤ گا ہاوی اموس جتنی میری عمر ٹھہری اور برین یادہ جو سے لڑتے ہی گناہ اور معاشی
 بڑھ گئے اب کہاں تک میں توبہ کر دینا اور کب تک ونگو وادہ کرنا جاؤ گا کیا وہ وقت نہیں
 آیا کہ میں اپنے رب سے تہم کر رہا ہوں۔ عر منکہ لوگوں کی مناجات کا طریق ایٹ حد سے سطح
 تھا اور یوں ایسے نفسوں کو تہاب کیا کرتے تھے اور مطلب وہی مناجات سے رہائی تھی

طالب بھی اور عتاب نفس سے مقصود تہذیب اور رعایت نفس تھا پس جس شخص نے عتاب اور رعایت
 نہ کی رہ اپنے نفس کی رعایت کرنے والا نہیں اور کیا بعید ہو کہ خدای تعالیٰ بھی اس سے خوش ہو اور اسے

نوائے باب فکر اور عبرت کے بیان میں ستمی بیانیوں پر

رباعی

ان ارض و سما و بحر و کسار کو دیکھ	احسن تو جہان میں مست ہر شیا کو دیکھ
ہاں فاعستہ و ایا اولی الالبصار کو دیکھ	کہ خلق حق ایمان فکر عبرت کے لیے

ان ارض و سما و بحر و کسار کو دیکھ
 بیان فاعستہ و ایا اولی الالبصار کو دیکھ

از اسجا کہ حدیث شریف میں ہے کہ ایک ساعت کا فکر کرنا برسوں کی عبادت سے بہتر ہے اور
کلام مجید میں عبرت اور تذکرہ اور تامل اور تفکر کی ترغیب بہت ہے اور پر ظاہر ہے کہ فکر کرنا احتیاج
انوار اور مسدود بصیرت ہے اور علوم کے لیے جال اور معارف کی واسطے ٹھکانا رکھنے کا آلہ ہے اور اکثر
لوگوں کو اسکی فضیلت اور رتبہ تو معلوم ہے مگر اسکی حقیقت ذریعہ اور طریق اور کیفیت نہیں جانتے
یعنی نہیں سمجھتے کہ فکر کیسے کرتے ہیں اور کن چیزوں میں کرتے ہیں اور کس وجہ سے کرتے ہیں اور کس
مطلوب کیا چیز ہے اور جس مطلب کے لیے فکر کرتے ہیں وہ مقصود و بالذات ہے یا کوئی شرف و اور غرض
تو کس قسم کا ہے علوم میں سے یا احوال میں سے یا دونوں سے مرکب ہوتا ہے اور ان سب امور کا
بیان ضروری ہے لہذا ہم اول فضیلت فکر کی پھر اسکی تحقیق اور غرض پھر جہاں جہاں فکر
چل سکتا ہے وہ مقامات بیان کر رہے ہیں

سپان اول فکر کی فضیلت میں۔ اقبال شانیہ نے فکر اور تدبیر کو اپنی کتاب مجید میں بشارت جگہ میں
دکر فرمایا ہے اور متفکرین کی تعریف میں ارشاد فرمایا اَلَّذِيْنَ يَدْكُرْ كُمْ وَاَللّٰهُ فَيَا وَفَعْلًا اَوْ عَلٰى
جَنُودِهِمْ يَفْكُرْ وَفِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ رُبَّمَا مَا خَلَقْتَ هٰذَا بَاطِلًا اَوْ رَحْمَةً اَعْبَسَ
فرماتے ہیں کہ کچھ لوگوں نے خدای تعالیٰ کے باب میں فکر کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ خدای تعالیٰ کی مخلوقات میں فکر کرو خود دو سمین فکر مت کرو کہ اسکی قدرت عالی کے دریافت پر تم ہرگز قاف
نہو گے۔ اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک وزچہ لوگوں پر گزریا کہ وہ فکر کر رہے تھے
آپ نے فرمایا کہ تم بولتے کیوں نہیں اوجھون نے عرض کیا کہ ہم خدای تعالیٰ کی مخلوقات میں فکر
کرتے تھے آپ نے فرمایا کہ بس ایسا ہی کیا کرو خود دو سمین فکر مت کیا کرو کہ یہاں سے قریب ایک سفید
زمین ہے جسکی روشنی سفید ہی ہے اور سفیدی روشنی مغرب کی طرف کو چالیس ذر کی راہ ہے اور زمین
خدا کی مخلوق میں سے ایسے لوگ ہیں کہ خدای تعالیٰ کی نافرمانی ایک دم نہیں کرتے لوگوں نے عرض کیا

کہ یارسول اللہ تھیں اور لوگوں سے کہ ہر تہا ہے آپ نے فرمایا کہ اوکو معلوم بھی نہیں کہ شیطان پیدا ہوا ہے یا نہیں اور بھوکے عرصہ کیا کہ وہ لوگ حضرت آدم کی اولاد ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ نہیں جانتے کہ آدم علیہ السلام پیدا بھی ہوئے ہیں کہ نہیں۔ اور عطار سے مروی ہے کہ ایک وزیر اور عبد بن تميم حضرت حاتمہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں گئے آپ نے پردہ کی آڑ سے جیسے گفتگو کی پھر بوجھا کہ اے عیسیٰ کیا وجہ کہ تم جاسے یا نہیں کہتے اور بھوکے عرصہ کیا کہ وہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر عیسیٰ کو دیکھو کہ جاسے یا نہیں عیسیٰ بوجھا کہ آپ جیسے کوئی عجیبات جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دیکھی ہو سیاں فرماتے حضرت عاتقہ زہرا رضی اللہ عنہا اور عمارہ اور عیسیٰ ہی تھیں ایک ان سے بھوکے اور مجھے ملکر بیٹھے پھر فرمایا کہ محکو چھوڑو کہ میں اپنے پروردگار کی عبادت کروں پھر خوشگوار ایک مشک میں سیانی لیکر دیکھو کیا پھر نماز کو کھڑے ہوئے اور تاروئے کہ ڈاڑھی شریف تر ہوئی پھر سجدے میں نہ رہا نہ تک کہ میں بھگ گئی پھر کروٹ سے لیٹ گئے یہاں تک کہ لالہ نارنج کی اطلاع کیوں ملے کہ آپ اور عرصہ کیا کہ یارسول اللہ آپ کے تو گناہ لنگ اور پچھلے سخت اور تعالیٰ نے معاف فرمائیے پھر آپ کیون فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ میں کیوں نہ رہوں اور بلال رات میری اوپر یہ آیت اتری ہے اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَاتِ بِكَ اَدْوٰى لِّاَلَا كِتَابٍ پھر فرمایا کہ حرامی ہے اسکی حوا و سکوپڑھے اور اوس میں مکر مکر حضرت اوزاعی سے کیسے پوچھا کہ تفکر کی حدیں آیات میں کیا ہے اور بھوکے فرمایا کہ اوکو پڑھ کر سمجھ جاوے اور محمد بن واسع رحمہ سے روایت ہے کہ ایک شخص اہل بصرہ میں سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی ماں کے پاس بعد اذنی وفات کے گیا اور اذنی مان سے اذنی عبادت کا حال پوچھا اور بھوکے فرمایا کہ تمام دن گھر کو کوٹے میں فکر کیا کرتے تھے اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں کہ ایک گھر میں فکر کیا تمام رات کی شب بیدار تھا بہتر ہے اور حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تفکر ایک کیمینہ ہے حسین آدمی کی نیکیاں اور بدیاں محسوس ہوا کرتی ہیں۔ اور حضرت ابراہیم بن ادہم رحمہ سے کہا گیا کہ تم مکرمت کرتے ہو آپ نے فرمایا کہ مکر عقل کا معنی ہے۔ اور سفیان بن عیینہ رحمہ اکثر قتال میں ایک تعثر جاکر تھے جہاں ترمیم ہے

فکر ہو کر مفسر انسان کو	اوسکو ہر ایک ترمیم میں حشر ہو
-------------------------	-------------------------------

اور طائوس رحمہ سے مروی ہے کہ جواریوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ یارسول اللہ ہمیں کے پردے پر آج کوئی تمھاری برادر ہے یا نہیں آپ نے فرمایا کہ ان جس شخص کی گفتگو دکر ہوا سکوت فکر اور لعل عبرت تو وہ میری ہی تہا ہے۔ اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں کہ کلام میں

حکمت نہ وہ لغو اور جب کا سکوت فکر نہ وہ سہو اور جسکی نظر عبرت کیلئے نہ وہ لہو اور اس کی تفسیر میں سنا صرف عن ایاقی الذین یتکبرون فی الارض بغیر الحق اذ کا یہ قول ہے کہ اس معنی میں کہ اوسکے دلون کو اپنے معاملے میں فکر کرنے سے روک دے گا۔ اور حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اَعْطُوا اَعْلَانَكُمْ حَقَّهُ مِنَ الْعِبَادِ لوگوں نے عرض کیا کہ عبادت سے انکا بہرہ کیا ہے آپ نے فرمایا کہ قرآن مجید میں نظر کرنا اور لوگوں کا فکر کرنا اور اوسکے عجائب سے عبرت حاصل کرنی۔ اور ایک عورت کا قول ہے جو جنگل میں مکہ معظمہ کے قریب باکرتی تھی کہ اگر متقیوں کے دل اپنی فکر سے وہ آخرت کی خیر و بیکہ پاویں جو اوسکے لیے جب غیب میں جمع ہے تو دنیا میں نہ اوسکا عیش کبھی صاف ہوتا اُنکھ کو دنیا میں خشکی اور قرار اور لقمان رحمہ اللہ کیلئے بہت بیٹھا کرتے اذکا آقا اوسکے پاس آتا اور کہتا کہ لقمان تم ہمیشہ تنہا ہی بیٹھو اگر لوگوں کے پاس بیٹھو تو دل بھی لگے وہ جواب دیتے کہ زیادہ تنہا ہونے سے فکر خوب ہوتا ہے اور بہت فکر جنت کا راہ ہے۔ اور وہ ب بن منبہ رحمہ فرماتے ہیں کہ جسکے دماغ کا فکر زیادہ ہوتا ہو وہ جان جاتا ہے اور جو جانتا ہے وہ عمل کرتا ہے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں میں فکر کرنا بہترین عبادت ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ نے سہل بن علی کو خاموش اور متفکر دیکھ کر پوچھا کہ ان پہنچ گئے اوٹھون نے فرمایا کہ ایل صراط پر۔ اور حضرت بشار رحمہ فرماتے ہیں کہ اگر آدمی اللہ تعالیٰ کی عظمت میں فکر کیا کریں تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کریں۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ دو رکتیں متوسطہ فکر کے ساتھ تمام رات کی نماز گزار ہی سے بہترین جسمیں دل حاضر ہو۔ اور ابو شریح چلے جاتے تھے راستے میں بیٹھ گئے اور اپنی چادر منہ پر لپیٹ رکھنے لگے لوگوں نے اوسے سبب پوچھے کا پوچھا تو اوٹھون نے فرمایا کہ اپنی عمر کے چلے جانے اور عمل کے کم ہونے اور موت کے قریب جانے کا مجھے فکر ہوا تھا۔ اور ابو سلیمان رحمہ فرماتے ہیں کہ اپنی اُنکھوں کو روٹیکا عادی کرو اور لوگوں کو فکر کا اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ دنیا کے باب میں فکر کرنا آخرت کے لیے آواز اور اہل ولایت کے حق میں عذاب و آخرت میں فکر کرنا مورت حکمت ہے اور دلون کو زندہ کرنا اور حاتم رحمہ کہتے ہیں کہ عبرت سے علم زیادہ ہوتا ہے اور ذکر سے محبت اور تفکر سے خوف۔ اور حضرت ابن عباس رحمہ فرماتے ہیں کہ خیر کا فکر کرنا اوسکے عمل میں لائیکا تقضی ہوتا ہے۔ اور شریہ ندامت کرنی اوسکے ترک کی تقضی ہے۔ اور روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب آسمانی میں ارشاد فرمایا ہے کہ میں ہر ایک حکیم کے کلام قبول نہیں کرتا ہوں بلکہ اوسکے قصداور

خواہش کو دیکھتا ہوں جب یہ بولوں میرے واسطے ہوتے ہیں تو میں اس کے سکوت کو نظر کر دیکھا
 اور اس کے کلام کو سمجھا اگرچہ وہ بولے۔ اور حضرت حسرت فرماتے ہیں کہ اہل عقل حجتہ دکر سے
 فکر کے مادی ہوا کرتے ہیں اور فکر سے دکر کے یہاں تک کہ اس کے دل کو باہر جاتے ہیں اور حجت
 بولے لگتے ہیں۔ اور اسحاق بن حنفیہ فرماتے ہیں کہ داود و طالی رحمہما علیہ رات میں ایک حجت
 تھے کہ آسمان و زمین کے ملکوت میں مگر کرنے لگے اور آسمان کی طرف کو دیکھ کر پتہ جاتے تھے یہاں تک
 کہ ایک ہمسایہ کے گھر میں گر پڑے مالک مکان ایسے بستر سے کودا اور اس کے من تلوار پر تھے بن لیکر
 اوکو جو رجحان کر کے دیڑا جب دیکھا کہ داود دین تو تلوار رکھ دی اور پوچھا کہ ایکو حجت یہ سے کئے
 گرا دیا اور پوچھا فرمایا کہ مجھے کیا معلوم نہیں۔ اور حسرت حمید رحمہما فرماتے ہیں کہ اس کے اعلیٰ اور اس کے
 محاسن سے کہ توحید کے میدان میں فکر کے ساتھ ٹھیکہ معرفت کی ہوا کھائے اور عام محنت اتحاد و
 جریا سے پوچھے اور امتداد میں جس طرح کے ساتھ نظر کرنے پھر فرمایا کہ اس محاسن کا کیا کہنا ہے
 بہت ہی عمدہ ہیں اور اس میں کی حیرت کا کیا کہنا ہے بہت لہذا ہر جوت حال ۱۰ ہر جب کو حد و قوت
 نے یہ بات میسر کی ہو۔ اور حضرت تافعی رحمہما فرماتے ہیں کہ کلام یہ مدد کو سکوت سے اور استقامت
 فکر سے اور یہ بھی فرمایا ہے کہ کاموں میں نظر کا بہت جز نامعاطف سے سمات دیتا ہے اور راجحین
 پختگی کا ہوا مقصود بہت سے سچا ہے اور تامل و فکر سے آدمی کی احتیاط اور داناتی ظاہر
 ہوتی ہے اور حکماء سے متورہ کرنا نفس میں استقلال و وسیرت میں قوت پیدا کرتا ہے اس سے معلوم ہوتا
 کہ عزم سے پہلے فکر کر لینا چاہیے اور چاہا کام کرنے سے پہلے تسبیح لینا چاہیے اور شروع کار سے
 پہلے متورہ کرنا چاہیے۔ اور یہ بھی اہل بحین کا قول ہو کہ فضیلتیں چار ہیں اول حکمت ہر اسکا مادہ
 فکر ہے دوم حمت ہر اسکا اعتدال متوت میں ہے تیسری قوت اسکا اعتدال عین میں ہر جوتی عدل
 اس کے راستے قوائے نفس کے اعتدال میں ہے۔ یہ ہیں علمائے اقوال مگر کے باب میں مگر کسی نے
 او میں سے اس کی حقیقت کا بیان نہیں کیا نہ یہ لکھا کہ کہاں کہاں ہو سکتا ہے
 دوسرا بیان فکر کی حقیقت اور اس کے قرے کے ذکر میں۔ واضح ہو کہ فکر کے معنی یہ ہیں کہ
 دل میں دو معترفوں کو موجود کرنا تاکہ اس سے تیسری معرفت پیدا ہو اور تامل و کسی یہ ہے کہ دو
 شخص دنیا کی طرف مائل ہو کر دنیا کی زندگی کو ترجیح دے اور یہ چاہے کہ کسی طرح یہ معلوم ہو جائے کہ
 دنیا کی نسبت کراحت کا اختیار کرنا بہتر ہے تو اس کے دو طریق ہیں ایک تو یہ کہ دوسرے سے
 سے کہ آخرت کا اختیار کرنا بہتر ہے اور سستے ہی مان لے اور اس کو سچا جانے عدل اس کے کہ

حقیقت امر یہ کہ بصیرت کا اگر ہوئی ہو اور صرف اس کے کہنے کے اعتماد پر اپنے عمل سے ماہل آخرت کی ترجیح کا ہو جائے تو اس طریق کو تقلید کہتے ہیں معرفت نہیں کہتے اور دوسرا طریق یہ ہے کہ اول یہ جانے کہ ہوشیاریاں ہواؤں کو اختیار کرنا بہتر ہے یا نہیں جاننے کہ آخرت پایدار ہے اور ان دونوں معرفتوں سے اس کو تیسری معرفت حاصل ہو یعنی آخرت کا اختیار کرنا بہتر ہے اور ظاہر ہے کہ اس تیسری بات کو جاننا بدون دونوں پہلی معرفتوں کے ممکن نہیں ہیں بل میں دونوں پہلی معرفتوں کا موجود کرنا تیسری معرفت تک پہنچنے کے لیے تفکر اور اعتبار اور تذکر اور نظر اور تامل اور تدبیر کو ملاتا ہے انہیں سے تدبیر اور تامل اور تفکر الفاظ کو جدا جدا ہیں مگر ان کے معنی جدا نہیں سب ایک ہی معنوں پر پہنچ جاتے ہیں اور لفظ تذکر اور اعتبار اور نظر کے معانی جدا جدا ہیں گو اصل سہی ایک ہی ہے جیسے کہ صاف اور مہند اور سیٹ ایک ہی چیز پر بولے جاتے ہیں مگر اعتبارات مختلف ہوتے ہیں یعنی صاف تلوار کو اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ وہ کاٹنے والی ہے اور مہند یا مہندی اس بہت سے کہتے ہیں کہ جاگیر طرف منسوب ہو اور سیٹ مطلق تلوار کو کہتے ہیں اور کوئی امر یا انداز سے نہیں سمجھا جاتا اس سطح دو معرفتوں کے موجود کرنے کو اعتبار اس نظر سے کہتے ہیں کہ ان دونوں سے تیسری معرفت کیطورتعبور کر سکتے ہیں اور اگر عبور نہ ہوا ہو اور صرف دونوں معرفتوں ہی پر اکتفا ہی ہوئی ہو تو اس کو تذکر کہتے ہیں اعتبار نہیں بولتے اور نظر اور تفکر اس کو اس لحاظ سے کہتے ہیں کہ اس میں تلاش تیسری معرفت کی ہے پس جو شخص کہ تیسری معرفت کا طالب نہ ہو اس کو ناظر کہیں گے اس سے معلوم ہوا کہ جو متفکر ہو گا وہ متذکر بھی ہو گا اور یہ نہیں کہ جو متذکر ہو وہ متفکر بھی ہو اور تذکر کا فائدہ یہ ہو کہ دل پر معارف کا رگڑ کر جاوین اور اوسمیں سے محو نہ ہوں اور تفکر کا فائدہ یہ ہے کہ علم زیادہ ہو اور جو معرفت بخفی وہ حاصل ہو جائے یہی فرق ہے تذکر اور تفکر میں اور معارف جب بل میں جمع ہوتے ہیں اور ایک خاص ترکیب سے ملتے ہیں تو اوسمیں اور معرفت نکلتی ہے یعنی ایک معرفت قرعہ پہلی معرفت کا ہوتی ہے اور جب نئی معرفت حاصل ہوتی ہو اور دوسری معرفت ملتی ہو اس کا ایک نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ یہ اثرات بڑھتا جاتا ہے اور علم بھی زیادہ ہوتے جاتے ہیں اور فکر بے انتہا لگے کو چلتا جاتا ہے اور یہ زیادتی معارف کی یا تو موت سے بند ہوتی ہے یا موانع سے اور یہ طریق اس کو حاصل ہوتا ہے جو علم سے قرعہ لے سکتا ہو اور طریق تفکر کو پہچانتا ہو مگر اکثر لوگ علوم کی زیادتی سے محروم ہیں ایسے کہ ان کے پاس اس المال نہیں یعنی وہ علوم اور معارف چنے اور معارف پیدا ہوتے ہیں ان کو حاصل نہیں جیسے کسی شخص کے پاس سرمایہ نہ ہو تو وہ نفع پر قادر نہیں ہوتا اور بعض اوقات سرمایہ تو رکھتا ہے مگر پیشہ و تجارت نہیں چلتا

ایسے کچھ فائدہ ہمیں ملتا ایسی طرح بعض اوقات آدمی کے یاس معارف سجاوہ راس المال تو جو ہے
مگر او سکھ او سکھ اچھی طرح کام میں لانا اور ایسی طرح ملانا نہیں آتا جس سے اور نتیجہ حاصل ہو اور طریق
استعمال بھی تو دلیلیں اور الٹی کے باعث سرسختی ہی معلوم ہوا کرتا ہے جیسے ایسا علیہ السلام کو تھا
اور یہ بات بہت گہری ہے اور بھی سیکھنے اور مہارت پیدا کرنا ہے نہ اگر تاسہ اور یہی اکثر ہے
یہ ستر ستر کو کسی یہ معارف آتے ہیں اور قرعہ حاصل ہوتا ہے مگر او سکھ او سکھ حاصل ہوئے کی کیفیت
معلوم نہیں ہوتی اور او سکھ میان کرے یہ قافہ وقت ہے اسوجہ کہ مہارت میان کرنے کے میں کی ہیں
مثلاً بہت سے اسان ملتے ہیں کہ آخرت کا اختیار کرنا بہتر ہے اور یہ علم یقینی ہوتا ہے لیکن اگر
سبب اس معرفت کا اس سے یہ بھی جانے تو ہر گز بیان نہ کر سکیگا کہ یہ معرفت کہاں سے او سکھ ہوئی
حالانکہ دونوں دو پہلی معرفتوں کے یہ معرفت او سکھ حاصل نہیں ہوتی جیسا کہ او سکھ راہ حاصل یہ کہ
تفکر کے معنی یہ ہیں کہ وہ معرفتوں کا ماحصر کرنا اس قدر سے کہ دینیہ تیسری معرفت کا ہونا اور فکر کا قرعہ
علوم اور راہ ال در اعمال سب کچھ ہو سکتے ہیں مگر او سکھ قرعہ خاص صرف علم ہے اور کوئی جیسے ہیں
ہاں جو وقت دلیلیں علم حاصل ہوتا قول کا حال نہ لگتا ہے اور تیسرا وہ سکھ حال بدلتا تو حوائج کے حال
بھی بدلتا ہے ہیں ایسے کہ عمل تابع حال کا ہو اور حال تابع علم کا اور علم تابع فکر کا اس سے معلوم ہوا
کہ فکر سب حیرات کی اصل اور مدار ہے اور ہیں یان سے وسیت فکر کی بھی تمام ہوتی ہے اور یہ کہ فکر
بہت دکر کے بہتر ہے ایسے کہ فکر میں دکر بھی سے اور کچھ زیادتی بھی پائی جاتی ہے اور فکر کا ذکر
اعضای طاہری کے عمل سے بہتر ہے بلکہ عمل کا ترفن اسی قدر سے ہو کہ او میں کچھ ذکر ہوا کرتا ہو اس سے
ثابت ہوا کہ فکر سب اعمال سے افضل ہے اور او سکھ لے کہا گیا ہے کہ ایک ساعت کا فکر برسوں کی
عبادت سے بہتر ہے یہ بعضوں نے کہا ہے کہ حال وہ ہے جو مری چیزوں سے محبوبا تیا کی طرف
مستقل ہوتا ہے اور رغبت اور حرص سے نہ اور قناعت کی طرف انتقال کرتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے
کہ حال وہ ہے کہ متاثرہ اور تقویٰ پیدا کرتا ہے اور ہوا سے اللہ تعالیٰ سے فرمایا ہے لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
اور یحییٰ تَقِمْ ذِكْرًا اور اگر تم کو مشور ہو کہ فکر کے باعث حال کے متغیر ہونے کی صورت معلوم کرو تو
اوسکی مثال وہی ہے جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں او میں فکر سے حکو بھی معلوم ہوتا ہے کہ آخرت کا
اختیار کرنا بہتر ہے جب یہ معرفت ہمارے دلوں میں یقیناً جم جاتی ہے تو دل آخرت کی طرف رغبت
کرتا تو میں اور دنیا میں رہ کر کی طرف متل ہو جاتا ہیں اور حال سے چاری مراد ہی ہے ایسے کہ دل کا حال
یہ ہے اس معرفت کے یہ تھا کہ سر دست کی چیز کو محبوب جانتا تھا اور او کی طرف متل تھا اور

آخرت سے متعلق اور کم غرت کرمان میں معرفت سے دل کا حال اور ہو گیا اور اس کا ارادہ اور غرت بدل گئی اور تغیر ارادہ سے باعث اعتقاد کے احتمال بھی اور کے اور ہو گئے کہ دنیا کو چھوڑ کر متوجہ اعمال آخرت ہوئے غرض کہ یہاں پانچ وجہ ہیں دل نہ کر یعنی دل میں دونوں معرفتوں کا حاضر کرنا دوم تفکر یعنی دونوں معرفتوں سے معرفت مقصودہ کا طلب کرنا تیسرے حاصل ہونا معرفت مطلوبہ کا اور دل کا ابرس سے روشن ہونا چوتھے حصول نور معرفت کے باعث دل کے حال کا بدل جانا پانچویں جسطرح دل کا حال بدلتا جائے اوسط طرح اعتقاد و ظاہر ہی بھی دل کی خدمت کریں پس جسطرح پتھر کو لوہے پر لٹنے سے آگ لگاتی ہے اور اوس سے جبکہ روشن ہو جاتی ہے اور آگ لکھ کو سو جھنکے لگتا ہے اور پہلے سے نہیں سو جھنکتا تھا اور اعتقاد عمل کے لیے آمادہ ہو جاتے ہیں اوسط طرح نور معرفت فکر سے پیدا ہوتا ہے یعنی فکر دونوں معرفتوں کو جمع کر کے اور عین ایکتا لیف خاص دیتا ہے جس سے نور معرفت پھیلتا ہے جیسے لوہا اور پتھر اکٹھا کرنے اور اومنین ایک خاص ضرب لگانے سے آگ نکل آتی ہے پھر اس نور معرفت سے دل کا حال بدلتا ہے اور جس چیز کی طرف پہلے مائل تھا اوس کی طرف مائل ہوتا ہے جیسے آگ کی روشنی سے آنکھ کا حال بدلتا ہے اور جو چیز پہلے نہیں دیکھتی تھی وہ اب دیکھنے لگتی ہے پھر دل کے حال کے مقتضا کے موافق اعمال کے اعضا متحرک ہوتے ہیں جیسے اندھیر کے سبب سے جو شخص کام نہ کر سکتا تھا روشنی ہونے سے کام کرنے پر مستعد ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ فکر فکر کا علوم اور احوال ہیں اور از اجنا کہ علوم بھی پیشا زمین اور جو احوال کہ دل پر او کی تبدیلی ممکن ہیں او کی بھی کچھ حد نہیں ایسی لے اگر کوئی شخص یہ چاہو کہ تمام فکر کی شاخوں کو منحصر کرے اور اوس کو چلنے کی جگہ اور ثمرات کو شمار کرے تو کبھی نہ ہو سکا گا اس واسطے کہ فکر کے چلنے کی جگہ میں اور ثمرات بے انتہا ہیں مگر ہم اس باب میں کوشش کرتے ہیں کہ فکر کی راہیں جو محات علوم دینی کے اعتبار سے پر بار اور احوال کے اعتبار سے جو سائلین کے مقامات گنتے جاتے ہیں ضبط کریں تو اوسط طرح ضبط کرنا ایک مجمل طور پر ہو گا ایسے کہ اس کی تفصیل تو چاہتی ہے کہ تمام علوم کی شرح کی جائے اور یہ سب اب اس کتاب کے گویا بعض علوم کی شرح ہیں کیونکہ اومنین وہ علوم ہیں جو ان کا مخصوص سے حاصل ہوتے ہیں تو اس حساب سے بہت طول ہو جاوے گا اس نظر سے ہم بطور اشارہ اجمالی بیان کرتے ہیں تاکہ فکر کی راہیں مجمل معلوم ہو جاویں۔

تیسرا بیان فکر کی راہوں کے نوکر میں واضح ہو کہ فکر بھی تو ایسے امر میں ہوتا ہے جو دین متعلق اور کبھی غیر دین میں اور ہر کو یہاں محصل اس فکر کے بیان سے جو دین سے متعلق ہو ایسی ہے

قسم دوم کو چھوڑتے ہیں اور دین سے چارہ مراد یہ ہے کہ معاملہ جو خدا کی تعالیٰ اور بندہ کے درمیان ہو یا فکر و خیال سے خالی ہو یا تو بندہ اور اس کے صفات و احوال سے متعلق ہو یا معبود اور اس کے صفات و احوال سے۔ اور جو فکر بندے سے متعلق ہے اس کی دو قسمیں ہیں یا تو بندے کے اولیٰ احوال وغیرہ میں ہو جو خدا کی تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہوں یا او نہیں ہو جو کہ وہ ہوں اور ان دونوں قسموں کے سوا اور کسی چیز میں فکر کی حاجت نہیں۔ اور جو فکر متعلق خدا کی قسم سے ہو وہ یا اس کی ذات اور صفات اور حاکم حسی میں ہو گا یا اس کے افعال و در ملک اور ملکوت اور تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان کے درمیان کی چیزوں میں اور فکر کا منحصر ہونا ان قسم میں ایک مثال سے واضح ہو گا وہ یہ ہے کہ جو لوگ سالک الی اللہ ہیں اور اس کے دیدار کے متعلق اس کا حال عاشقوں کے حال کے متساوی ہو ایسے ہم عاشق تیدا کو مثال کے لیے ٹھہرا کر کہتے ہیں کہ جو عاشق ہر تن اپنے عشق میں ڈوبا ہوا ہو اور اس کا فکر و باقوں سے تجاؤ نہ کر گیا یا تو معشوق سے متعلق ہو گیا یا نفس سے اور اگر معشوق کا فکر کر گیا تو یا تو اس کے جمال اور کمال ذاتی میں فکر کر گیا تاکہ اس میں شریک کرنے اور بتا دے سوز لذت حاصل کرنے اور یا اس کے افعال لطیف عمدہ میں شریک کر گیا جسے اس کے اخلاق و صفات کی خوبی بھی جاتی ہے تاکہ اس سے لذت و حیند اور محبت و وبال ہو۔ اور اگر اپنے نفس میں فکر کر گیا تو یا اپنی ایسے صفات میں کر گیا جسے محبوب کی نظر میں گر جائے اس غرض سے کہ اسے اجتناب کرے یا ایسے صفات میں کر گیا جو اس کو محبوب کے نزدیک کریں اور موجب اس کی محبت کا اپنے ساتھ ہوں تاکہ ان صفات سے مستف ہو۔ اور اگر ان امور کے سوا کسی اور چیز میں فکر کر گیا تو وہ خارج از حد عشق ہے اور باعث نقصان ہے اس واسطے کہ عشق کامل اور پورا وہ ہے جس میں کہ عاشق ڈوبا ہے اور اس کے دل پر ایسی طرح چھا جائے کہ دوسرے کی گنجائش او میں نہ چھوڑے اور عاشق خدا کی تعالیٰ کو ایسا ہی ہونا چاہیے کہ اس کی نظر اور فکر محبوب سے تجاؤ نہ کرے اور حسب تاہم اس کا فکر ان بیادوں قسموں میں منحصر رہے گا تب تک وہ مقتضای محبت سے ہرگز خارج ہو گا اب ہم قسم اول کا بیان شروع کرتے ہیں یہی فکر کرنا اپنے نفس کے صفات اور افعال میں تاکہ او نہیں سے یکسندیدہ اور غیر پسندیدہ کی تمیز کرے ایسے کہ یہ فکر وہی ہے جو متعلق علم معاملہ سے ہو جو اس کتاب میں مقصد ہے اور دوسری قسم متعلق علم مکاشفہ سے ہے۔ پھر جو افعال و صفات کہ خدا کی تعالیٰ کے نزدیک محبوب یا مکر وہ ہیں ان کی دو قسمیں ہیں ایک ظاہری جیسے کہ طاعت اور معاشی ہیں اور ایک باطنی جیسے صفات نسیات اور ملکات جبکہ محل دل ہے اور ان کی تفصیل

جلد سوم اور چہارم میں ہے اور طاعات اور معاشی قسم میں دو قسموں پر یعنی یا وہ معاشی ہیں کہ
 ساتون اعتدال سے متعلق ہیں اور سب بدن کی طرف منسوب ہیں جیسے چاند سے بھاگنا اور ان
 باپ کی نافرمانی کرنی اور حرام جگہ میں ہنا۔ اور سب طرح کے مکارہ میں تین باتوں میں فکر واجب ہے
 اول تو یہ کہ یہ امر خدا تعالیٰ کے نزدیک بھی مکروہ ہے یا نہیں اس لیے کہ اکثر چیزوں کا مکروہ ہونا بدو
 نظر و قیوت کے معلوم نہیں ہوا کرتا دوسرے اس میں فکر کرنا کہ اگر مکروہ ہو تو اس سے بچنے کی تدبیر
 کیا ہے تیسرے یہ کہ اس مکروہ کا مرتکب بالفعل ہے تاکہ اس کو چھوڑ دے یا اس کو کرنے کو ہے تو اس سے
 باز ہے یا پہلے کیا ہو تو اس کا تدارک کرے اس طرح محبوب چیزوں کی تقسیم کو خیال کرنا واجب ان
 قسموں کو جمع کرنا تو فکر کی راہیں ان اقسام میں سو سے بڑھ چکی ہیں اور بندے کو ضرورت فکر کی پہلی
 پڑتی ہے یا اکثر ہیں اور ان اقسام میں سے ایک ایک کی شرح تو طویل ہے مگر قیتمہ منحصر چار نوع پر اول
 طاعات دوم معاشی سوم صفات مہلکہ چہارم صفات منجیہ پس ان چاروں میں سے ہم ایک ایک مثال
 لکھ دیتے ہیں تاکہ طالب دینی پر اور مشالون کو قیاس کرنے اور فکر کا طریق اور پیرا شرح اور وسیع ہو جاوے
 قسم اول معاشی یا مہلک آدمی کو چاہیے کہ ہر روز کی صبح کو اپنے ساتوں اعضا میں تفصیل دے اور اس سے بدق
 جملہ فک کرے کہ میں کسی مصیبت کا مرتکب فلاں جنس سے ہوں یا نہیں اگر اس وقت ہو تو اس کو
 ترک کرے اور گذشتہ زمانے میں اگر مرتکب ہوا ہو تو توبہ اور مذمت سے اس کا تدارک کرے یا اس کو
 کرنے کو ہو تو اجتناب اور علاحدہ ہونے کے لیے آمادہ ہو مثلاً زبان میں نظر کرے اور کہے کہ غیبت اور
 جھوٹ اور خود ستائی اور ٹھٹھا اور بات کاٹنی اور دوسرے کو بنانا اور غیر مفید باتوں میں دخل دینا وغیرہ
 باتیں کرتی ہے تو اول اپنے دل میں جائے کہ یہ سب امور خدا تعالیٰ کے نزدیک مجربے ہیں وریات قرآنی
 اور احادیث جو ان باتوں کی سزا میں شدت عذاب پر دل ہیں ان کو فکر کرے پھر اپنے حالات کو سوچے
 کہ بدوں جانے اور خبر ہوے کیسے ان چیزوں میں جاگتا ہے پھر سوچے کہ ان سے بچنا کیسے ہو سکتا ہے
 اور جان سکے کہ آفات زبانی سے محفوظ رہنا بدوں کو نشہ نشینی اور تنہائی کے بن نہ پڑ گیا یا یہ صورت
 بچاؤ کی ہے کہ کسی نیک سخت پرہیزگار کی صحبت میں ہے کہ جب کوئی کلمہ بیجا مہمہ سے نکلے بھی نہ گنجنت
 اس کو روک دیا کرے یا یہ کہ منہ میں کلمہ رکھ کر دوسرے کے پاس بیٹھا کرے تاکہ اس سے یاد رہے کہ آفات
 زبانی سے حفاظت کے لیے یہ رکھا ہے اس نے احتراز چاہیے غرض کہ احترازی کی تدبیر میں اس طرح کی فکر کیا کر
 اس طرح کا ان میں فکر کرے کہ اس سے غیبت اور جھوٹ اور فضول کلام اور لہو اور بدعت کی باتیں سننے سے
 آتی ہیں اور یہ سب بُری ہیں اور سننے میں کوئی شخص خاص نہیں بہر شخص کی زبان سے سننے میں کوئی باتیں

توجہ نہ کرے سے سے بچے کی کرے کیجا وکی قدرت کو تہ گیری سے ہو یا جب کوئی دوسرے شخص
 سے سے کہ تو او سکومع کرینے سے ہے او بیٹ کے مائیں فکر کرے کہ اللہ تعالیٰ کی نامرانی
 کھائے میں اور پینے میں کرتا ہے اسی طرح کہ با حلال رزق سے بہت سا کھا جاتا ہے جس سے شہوت مٹتی
 اور شہوت شیطان و تمس خدا کا ہتیار ہو یا مال حرام اور ہتھ سے تو یہ نظر کرے کہ میری غذا اور لباس اور
 مسکن اور وجہ عیبت کہاں سے ہو اور حلال رزق کی آمد کی صورتیں سوچے اور یہ فکر کرے کہ او میں سے
 مجھے کس طرح ملے کہ سا حیلہ حلال رزق کا ہے اور کس تاہر سے حرام کا مارک ہو جاؤنگنا اور یہ بات اپنے
 دل میں ٹھان لو کہ حرام غذا کے ساتھ ساری عادات میں رکھا نہیں اور رزق حلال عادات کی اصل ہے
 اور اللہ تعالیٰ اس سے اللہ کی نمار میں قول کرتا جسکے کپڑے میں ایک دم حرام کا لگا ہو جیسا کہ یہ
 شریف میں وارد ہو علیٰ ذالقیاس ایسے ساعضا میں فکر کرے کہ جو سب کچھ کی ضرورت نہیں ہے بقدر
 کافی معلوم ہوتا ہے جب فکر کے باعث احوال کو اتنی طور پر جان جاوے گا تو تمام دن لگراں ہوگا
 اور عضا کو سنان حراہوں سے بچاویگا۔ دوسری قسم طاعات میں تو اول فرائض خواہ سکے سے
 فرض میں اور مکو دیکھے کہ انکو نقصان اور تقصیر سے بچا لے کہ نہیں اور پھر انکے نقصان کو نوازل سے
 بچا کر لے کہ نہیں۔ پھر ہر ہر عصبہ کے مابین فکر کرے کہ جو کام اللہ تعالیٰ کو محبوب ہیں وہ اس سے
 ہوتے بھی ہیں مثلاً کہ آگے دیکھنے کے لیے پیدا ہونی ہے کہ اسرار آسمان اور زمین بچتم عہد
 دیکھے تاکہ طاعت الہی میں لگی ہے اور کتاب اللہ اور حدیث شریف کے دیکھنے کے لیے ہو اور میں قان
 ہوں کہ ان وہ لون چیزوں کو، کچھ آگے کو مستول طاعت الہی کر دیں تو کیوں نہیں کرتا اور یہ بھی
 مجھے ہو سکتا ہے کہ طاعت شخص مصلح کو تعظیم کی آگے سے دیکھا و سکے دل کو سرور کروں اور دلانا
 مدکار کو نظر حقارت، کچھ آگے کو مایا فرمانی سے روک دوں مگر کیا وجہ کہ میں یہ امور نہیں کرتا اس لیے
 کان کے مابین کہے کہ میں ظلم کی ویرا بھی سن سکتا ہوں یا حکمت اور علم اور قدرت اور ذکر
 کے سننے پر قادر ہوں پھر کان کو بیکار کیوں کہتا ہوں خدا تعالیٰ تو مجھ کو اس لیے حوالہ کیے ہیں کہ
 میں ہونے اور اسکی نعمت کا شکر کروں پھر اسکی نعمت کی بات کری کر فی اور اسکو خصلت اور کما
 رکھنے کی کیا وجہ ہو اسی طرح زبان میں فکر کرے کہ میں زبان سے تعلیم اور وعظ کے باعث اللہ تعالیٰ کا
 تقرب کر سکتا ہوں اور کچھوں کے دل میں محبوب ہو سکتا ہوں اور اگر کسی کجیت خواہ عالم کے سے
 کوئی عمدہ بات کہوں تو اسکو دل پر سرور لاسکتا ہوں اور حقرا کے حالات بوجہ سکتا ہوں اور
 عمدہ کلمات کہ سکتا ہوں جن میں سے ہر ایک کلمہ صدقہ ہو تو پھر اس نعمت سے اپنے زبان کو کیوں

محروم رکھتا ہوں اس طرح حال میں فکر کرے کہ میں مسلمان مال کو صدقہ کر سکتا ہوں اسوجہ سے کہ مجھے اسکی حاجت نہیں اور اگر آئندہ حاجت بھی ہوگی تو خدا تعالیٰ اور عنایت کر دے گا اور بالفعل اگر حاجت بھی ہے تو دوسرے کے کام کمانے کی زیادہ تر محکوم ضرورت ہے کہ وہ شخص اس چیز کا مجھے حاجت مند زیادہ ہی پس تمام اپنے اعضا اور بدن اور مال اور مویشی اور غلاموں اور اولاد کو فکر کرے کہ یہ ساری چیزیں آدمی کو آلات و اسباب ہیں جسے کہ خدا تعالیٰ کی عطا پر قادر ہو سکتا ہے پس فکر دقیق کر کے جو جو طاعتیں ان سے ممکن ہوں اول تو وہ نکالے پھر وہ بیان سوچے جسے ان طاعات کی طرف اپنے آپ کو رغبت ہو پھر ان میں اخلاص نیت کی تدبیر سوچے جس کے عمل صاف و پاکیزہ ہو۔ تیسری قسم وہ صفات ہر ملکہ میں جو کا محل دل ہے ان کو جلد سوم میں ہم نے بیان کیا ہے انکی ماہیت وغیرہ ان سے دیکھ لے اور وہ یہ صفات ہیں غالب ہونا شہوت کا اور غضب و بغل اور کبر اور عجب و دریا اور حسد اور بدگمانی اور غفلت اور غرور وغیرہ اور اپنے دل ان صفات کا جو بار ہے پس اگر گمان کرے کہ میرا دل دھنسے پاک ہے تو اس کے امتحان کی کیفیت اور علامات سے نفس کی درستی حجت کو فکر کرے لیسے کہ نفس چاشیہ و حدہ خیر کا کرتار بہتا ہے اور پھر خلاف کرتار مثلاً اگر نفس تواضع کا دعویٰ کرے اور کبر سے بری ہونے کا مدعی ہو تو چاہیے کہ ایک بوجھ لکڑیوں کا اپنے سر پر رکھ کر بازار میں لی جائے تاکہ راستی دعویٰ معلوم ہو اکابر سلف اس طرح اپنے نفسوں کا امتحان کیا کرتے تھے اور اگر حکم کا دعویٰ کرے تو کوئی ایسی بات کرے جمید و دوسری ہر حصہ لکے پھر دیکھے کہ میں عصہ پی سکتا ہوں یا نہیں اس طرح تمام صفات میں فکر ہونا چاہیے اور ہر ایک اس باب میں ہے کہ میں ان صفات سے موصوف ہوں یا نہیں اور ان کے لیے علامات ہیں جو ہم جلد ثالث میں لکھ چکے ہیں پس اگر کسی علامت سے معلوم ہو کہ علان صفت مجہد میں موجود ہے تو ان اسباب کا فکر کرے جس سے وہ صفت نظروں میں بری معلوم ہو اور ظاہر ہو جائے کہ اسکا ناشائستہ اور غفلت اور خست باطن سے ہے مثلاً اگر اپنے نفس میں عمل کی شیخی پائے تو فکر کرے اور کہے کہ میرا عمل تو میرے بدن اور اعضا اور قدرت اور ارادے سے ہوا ہے اور یہ سب چیزیں نہ میری ہیں نہ میرے اختیار میں بلکہ وہ تو خدا تعالیٰ کی عطا کی ہوئی ہیں اسی نے مجھ پر ان چیزوں کا انعام فرمایا ہے کہ مجھ کو پیدا کیا اور میرے ہاتھ پاؤں اور قدرت اور ارادے کو بنایا اور اپنی قدرت سے میرے اعضا کو جنبش دی تو پھر میں اپنے عمل خواہ نفس کی کشمچی گردن میرے نفس کو خود تو قیام نہایت میسر ہی نہیں اور جب اپنے نفس میں کبر پائے تو اپنے نفس کو یوں سمجھا دے کہ تو اپنے آپ کو کیوں

اور جمال اور عظمت اور کبریا میں فکر کرے یعنی اسکی عجائب حکمت اور مدائع صنعت کو دیکھ کر
 اور اسکا جلال اور جمال غور کرے اور اسکا تھوڑا سا بیان دوسری قسم میں فکر کی ذکر کیا جاوے گا اور
 جب حالت خوف پیدا کیا چاہے تو اول اپنے گناہ ظاہری اور باطنی پر نظر کرے پھر موت اور
 اسکی سزا اور مرنے کے بعد منکر نیکر کا سوال و رقبہ کا عذاب اور اسکی سانپ بچھو کیسے پھر
 کے بچکنے پر پکار کا خوف پھر عیش کا ہول و موت کہ سب خلق ایک جگہ جمع ہوگی پھر حساب کا جھکا
 اور تنگے تنگے کی باز پرس پھر صراط کی تیزی اور باریکی اور اوپر گزرنے میں یہ اندیشہ کہ اگر ہمیں
 رخ کو گیا تو دوزخ والوں میں سے ہو گا اور دھننے طرف کو گیا تو جنت والوں میں سے ہو گا اور
 دارالقرابین اور مارا جا گیا پھر چوڑا ہوا قیامت کے بعد اپنے دل میں دوزخ اور اسکی طبقات اور کرر
 اور اہوال اور بنجرین اور طوق اور سینہ اور پیٹ اور طرح طرح کے عذاب اور اوپر کے فرشتوں کی بڑی
 صورتیں حاضر کرے اور یہ کہ وہ فرشتے جب گناہگاروں کی جلدیں پکنا دیگی دوسری کھالیں بدل دیگی
 اور وہ اگر دوزخ میں سے نکلتا چاہینگے تو پھر اوچھین کر دیے جاویں گے اور جب اسکو دوسرے دیکھیں
 تو اسکی کھد کھدات اور خچ سینکے اسے طرح جتنی باتیں کہ کلام مجید میں دوزخ کے بانیین اور وہیں سب کو
 پیش نظر کرے اور جب حال ہوا پیدا کیا چاہے توجہ اور اسکی لذت اور درخت اور نہرین اور
 حورین اور غلمان اور کسایش دائمی اور ملک بے زوال پر غور کرے۔ غرض کہ وہ فکر جس سے ایسے علوم
 مطلوب ہو جن کے اسنے حالات عمدہ حاصل ہوں یا صفات نامیہ سے پاک ہو سکیں اسکا طریق یہی
 جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور سمجھنے اور احوال میں سے ہر ایک طالع میں ایک باب علیحدہ لکھا ہے جس سے
 تفصیل فکر پر مدد ہو سکتی ہے مگر سب کا ذکر ایک جگہ نہیں ہے ایک جگہ سے سب کے پتے جان کر لیں
 کلام مجید کی تلاوت کی برابر کوئی چیز نافع نہیں ایسے کہ کلام مجید سب مقامات اور حالات کا جامع ہو
 اور اس میں لوگوں کے لیے شفا ہے اسوجہ سے کہ اس میں وہ باتیں بھی ہیں جن سے خوف اور جا
 اور صبر و شکر اور محبت اور شوق اور دوسرے احوال پیدا ہوں اور وہ امور یہی ہیں جو تمام صفات
 مذکورہ سے باہر ہیں تو چاہیے کہ آدمی اسکی تلاوت کیا کرے اور جس چیز میں تفکر منظور ہوا اسکو
 مضمون کی آیت کو دہرانا اختیار کرے گو سود دفعہ وہ پڑھی جائے ایسے کہ ایک آیت کو تفکر اور
 فہم کے ساتھ پڑھنا سارے کلام مجید کے ختم سے بہتر ہے جو بے سمجھے پڑھا جائے تو آیتوں کے
 سو پڑھنے میں توقف کرے کہ ایک آیت گزر جائے ایسے کہ ایک ایک لفظ کے پیچے وہ اس آیت میں
 کہ جسکے شمار نہیں اور جب تک صاف دل سے فکر و فہم نہ کیا جائے اور معاملہ درست نہ ہو تب تک

وہ معلوم بھی نہیں ہوتے اس طرح احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مطالعہ کرنا ہے کہ لکھو کلمات جامع حمایت ہو گئے ہیں ہر لحاظ ایک ارشاد کا حکمت کا سمندر ہے اگر عالم او کو صیابا چوئی سی طرح سوچے تو کسی عمر بھر اور سکا عور پورا سو ایک ایک کیت اور عدیت کی تسخ نہایت طول کھتی ہے مثلاً اس حدیث کو عور کرنا چاہیے کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں اِنَّ رُوْحَ الْقُدُّوسِ دُوْعِيْ اَخْتَبْتُ مَا اَخْبَكْتُ وَابْتَكْتُ مَا شِئْتُ وَاعْيَسْتُ مَا شِئْتُ وَاعْمَلْتُ مَا شِئْتُ فَسَاتُكُ حُكْمٌ فِيْ بَيْتِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ تمام اولیں و احقرین کی حکمتوں پر جامع ہیں مائل کرے والوں کو عمر سوچے کو کافی ہیں اسلئے کہ اگر اسکے بعد بر وقاص ہوں اور اسکے داپریقین کی طرح غالب ہو جاؤں تو انیز چھا جائیگے اور پھر او کو اتنا سر جھیکے کہ دنیا کی طرف ورا بھی التفات ہے یہ طریق ہی معلوم میں فکر کرے گا اور مدے کے صفات میں اس نظر سے کہ وہ خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب ہیں یا بد موم مستحق کو چاہیے کہ اس مکر میں ہر وقت دوما ہے تاکہ ایسے دلوں کو اخلاق محمودہ اور مقامات شریعہ سے آزاد کرے اور ایسے ظاہر و باطن کو مکر و بات سے پاک کرے اور یہ یاد ہے کہ اس امور میں فکر کرنا اگرچہ سب عبادات سے افضل ہے مگر مطلب اصلی یہ ہیں ملکہ جو ان مکر میں مستعمل ہے وہ صدیقوں کے مطلب سے محبوب ہے او کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کے حلال و حلال میں مکر کرے لبت یا دین اور دل ایسی طرح اس میں ڈوبے کہ اپنے فضل و درجہ و مقامات اور صفات سب کو بھولی و سر و محبت ستی ہی میں ناو کی بیت مستغرق ہو جیسے عاشق تیدا ہے معتوق کے دیدار کے وقت ہونے کا او کو ایسے نص کے حالات اور صفات پر نظر کرنے کی فرصت ہی نہیں ہوتی حیراں صیار ہوتا ہے اور یہ کمال جسے کی لذت مانتوں کی ہے اور جو کچھ ہم نے لکھا ہے وہ مکر باطن کی آبادی کا ہے تاقت وصال کی صلاحیت ہو جائے پس اگر تمام عمر اپنے نص کی صلاح ہی میں تلف کی تو پھر قرب سے لذت کب کو یاو گیا۔ بیوہ حضرت خواص ہر جنگوں میں پھیرا کرتے اونے حسین بن منصور رحمہ اللہ اور یوحنا کہ تم کس حال میں ہو او بھولے کہا کہ میں جنگوں میں پھیرا ہوں تاکہ اپنا مال توکل میں اچھا کروں حضرت حسین بن منصور نے فرمایا کہ عمر تو آئیے اپنے باطن کی درستی میں صرف کردی فنا در توحید کو جسے وقت ہوگی اس سے معلوم ہوا کہ واحد برحق میں فنا ہوا طالبوں کا عمدہ مطلب اور صدیقین کے انتہا ہے کی لذت ہے اور صفات مہلکات سے بچنا ایسا ہے جیسے نکاح میں مدت سے سکنا اور نہایت صحتوں اور جمیع طاعات کا اختیار کرنا ایسا چھ عورت خاوند کے لیے تیاری کرے اور پھر دم و دے اور بالوں میں بھی کرے تاکہ حاد کے ملنے کی لیاقت پیدا ہو جائے پس اگر عورت

تمام عمر رحم کی صفائی اور نکلی جو فی ہی مدینہ فتح کرے تو خداوند کی ملاقات سے محبوب ہوگی اس طرح
دین کے طریق کو بھی سمجھنا چاہیے بشرطیکہ غمشینی کے اہل ہوا اور اگر شریر غلام کی طرح ہو کہ بدون مار کے
خون کے اور اجرت کی طمع کے نہیں ہمارا تو اپنے بدن کی شقت اعمال ظاہری سے ہٹنے دو اور
کہ تھکے درمیان ہیں اور تھکے دل میں بڑا کاٹھا پردہ ہے اعمال سے البتہ یہ ہو گا کہ اگر اچھی طرح
اداکر و گزراؤ ان نیت میں ہو کہ غمشینی کے لیے اور ہی لوگ ہیں شہر

موسیٰ اکو اب انانہ گیکرند سوختہ جان ورومان دیکرند

اور جب علوم معانی میں جو بندہ اور سب کے درمیان ہوتا ہے فکر کی جولانی معلوم کر چکے تو اب و سکو
صبح اور شام اپنا دستور اور عادت کر لو اور اپنے نفس سے اور اون صفات سے جو خدای تعالیٰ سے
دور کرتے ہیں اور اون احوال سے جو او کی طرف نزدیک کرتے ہیں غافل نہ رہنا چاہیے بلکہ ہر مرد کو
چاہیے کہ اپنے پاس ایک بیاض کلمے کو اور سین صفات مسکات اور نجات اور تمام معاصی و طاعت
لکھے ہوں اور ہر روز اونسے اپنے نفس کی پرہیز کیا کرے مسکات میں سے او سکو دس چیزیں ہیں
کرنا کافی ہے کہ اگر اونسے چ جاو گیا تو سبے بچار ہو گیا وہ دس یہ ہیں بخل اور کبر اور عجب اور ریا اور
حسد اور شدت غضب و عیش خدا اور کثرت شہوت و محبت مال و محبت جاہ اور نجات سے بھی
دس کافی ہیں گناہوں پر بدامت اور بظاہر صبر کرنا اور قضا پر رہی رہنا اور دشمنوں پر شک کرنا اور خوف
وہ چاکا مستعد رہنا اور دنیا میں بد کرنا اور اعمال میں اخلاص کرنا اور خلق سے خوش خلقی سے پیش آنا
اور محبت اللہ تعالیٰ کی اور اونسے سانسے خضوع کرنا تو یہ سب میں آئین ہو میں جنہیں سے دس بڑی
ہیں اور دس اچھی پس ایک بات میں فکر کرنا شروع کرے جب تک ایک بڑی بات جاتی ہے تو اوس میں
میں اوس صفت پر خط کھینچ دے اور اوس کے باب میں فکر کرے اور خدای تعالیٰ کا شکر کرے کہ ایک سے
تو نجات دی اور دل کو اوس سے صاف فرمایا اور یہ جانے کہ یہ بات خدای تعالیٰ کی توفیق اور مدد ہوئی
ورنہ وہ اگر ہلکے ہمارے نفس ہی پر چھوڑ دیتا تو ادنیٰ سی بڑی صفت بھی ہم سے دور ہو سکتی غرض کہ
ایک ایک کو اس طرح لیتا جائے اور جب وہ دور ہو جاتی جائے تو بیاض میں اوپر قلم مارتا جائے یہاں تک
کہ دسوں برحقیت میں تمام ہو جاوے اس طرح نفس سے پھر اس بات کا خواہان ہو کہ صفات نجات کو سمجھ
موصوف ہو پس جب نجات میں سے ایک کے ساتھ متصف ہو مثلاً توبہ اور زہدیت کی صفت اس میں
آجائے تو اوپر خط کرنے اور باقی صفات میں مشغول ہونا کہ رفتہ رفتہ سب کا متصف ہو جائے کہ یہ
طریق ایسے شخص کے لیے ہے جو نہایت مستعد ہو اور جو لوگ کہ اصلی میں شمار ہوتے ہیں ان میں سے اکثر و کثرت

جیسا کہ وہ ایسے وقرون میں ظاہر ہی گناہ بھی لکھتے ہیں جیسے شبہہ کا کھانا اور صیبت و جہلی سر زبان
کھینچے اور حسرت کرنی اور نفس کشی سا کرنی اور دشمنوں کی عداوت میں مبالغہ کرنا اور دوستوں کی دوستی میں
اثر اظہار کرنا اور خلق کی منہ دیکھی بات کرنی اور ائمہ المعروف اور ہی مکر کو جھوٹا بنا دینا وغیرہ کہ اکثر لوگ جو بڑے
سیکھتے تھے کہ جاتے ہیں اور میں یہ گناہ کچھ نہ کچھ پاتے جاتے ہیں اور جب تک کسنا و طہری کا ہوا
یا کہ میں ہوتے دل کی آمادی میں تغول ہوا اور اسکو صاف کرنا ممکن نہیں بلکہ آدمیوں کے ہر ایک
وہی ہر ایک قسم کی مصیبت مال ہوتی ہے میں جیسا کہ وہ لوگ اس کے دینی ہوں اور اس کی تہذیب
ایسے گناہوں میں فکر کریں جنہ کہ وہ گناہ پر ہوں مثلاً عالم یہ ہر گار کا کتر ایسے ملک کا اظہار کیا کرتا اور
اور شہرت اور آوازہ کا حوالہ ہوتا ہوا خواہ تدریس سے سو یا وعظ سے اور جو شخص اس امر کے دیر ہو تہا
وہ ایسے فتنے میں پڑتا ہے کہ اس سے کھڑے عقوبت کے امر کوئی نہیں نجات پاتا یعنی اگر اس کا کلام قبول
ہوتا ہے اور دل میں خوش تہا کرتا ہے تو عالم بے کور عجب ورا ترانے اور نیت اور نجات سے خالی
میں ہوتا اور یہ سب باتیں ہلک ہیں اور اگر کوئی اس کے کلام کو نہ مانے تو غصہ اور خیرت اور کہنے سے
حالی میں ہوتا حالانکہ اگر نہ مانے والا کسی دوسرے عالم کے کلام کو نہ مانے تو اسکو دوسرے جہاں میں بھیج دیتا
ایسے کلام ماننے پر زیادہ آتا ہے اور اسکی وجہ یہ ہوتی ہے کہ شیطان اسکو بہکا تا ہے اور کہتا ہے کہ تیرا
حصہ ایسا ہے کہ اس سے حق بات کو نہ مانا اور اسکو دوسرا کیا میں لے کر یہ ایسے کلام کے نہ مانے اور دوسرے
عالم کے کلام نہ مانے پر کیا نچا ہوتا ہے تو چہرہ درہ ظاہر ہے کہ مغالے میں پڑا ہوا اور تہی طالع
نایا ہوا ہوگا۔ یہی وجہ کہ لوگوں کے ماننے سے اسکو خوشی ہوتی ہے اور اسکی توفیق کرنے سے
یہی ہوتا ہے اور اس کے نہ مانے اور روگردانی کو برا جانتا ہے تو کچھ نہ کچھ کلفت اور بناوٹ لفظوں کی
حوصلہ دیتی ہے اور اسے میں بھی کرے لگتا ہے اس توقع سے کہ اس کے سبب لوگ توفیق کرے حالانکہ
تکلف خدای تعالیٰ کو سیدہ میں اور شیطان یہاں بھی اسکو دھوکا دیتا ہے اور کہتا ہے کہ توجہ الیہ
اچھی طرح ادا کرتا ہے تو تیری غرض یہ ہے کہ حق بات بھیلے اور دل میں خوش جگہ کرے اور اس سے مراد
ماسد کرنا دین الہی کا ہے تو اس صورت میں اگر یہ اپنے الفاظ کی جو تصویر تیری دوسرے عالموں کے الفاظ کی
نسبت کرنا زیادہ خوش ہوگا تو معلوم ہوگا کہ فربہ ہے اور طلبہ کا حریف گو جو دیکھان کرے کہ میری
غرض میں ہے اور جب اس کے دل میں صفات خلیج ان میں آکر تو میں تو اس کا اثر ظاہر میں ہی
ہو جایا کرتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی اسکی تعظیم کرے یا اس کے فضل کا معتقد ہو اور دوسرے شخص
کسی دوسرے عالم کا معتقد ہو تو یہ اپنے معتقد کی زیادہ اور جھگڑ کیا کرتا ہے جو نسبت دوسرے کے معتقد کے

کو دوسرا عالم اسکی نسبت کراختصاص کا لائق تر ہو اور اکثر اہل علم میں غیرت کی نوبت یہاں تک ہو جاتی ہے کہ عورتوں کی طرح غیرت کرنے لگتے ہیں اور ایک کا شکار دگر دوسرے کے پاس جاوے تو اوپر نہایت شاق ہوتا ہے ہر چند یہ جانتا ہے کہ شاکر دوسرے کے پاس بھی مستنید ہوتا ہے اور برین کی باتیں سیکھتا ہے اور ان سب امور کا فتنہ دوسری صفات مملکت میں جو دل کے اندر مخفی ہیں اور عالم براہ مغالطہ جانتا ہے کہ میں اپنے سچا ہوا ہوں اور وہ ان علامات مذکورہ بالا سے ظاہر ہو تو میں خدشہ کہ عالم کا فتنہ بہت بڑا ہے وہ یا بادشاہ ہو یا بالکل تباہ عوام کی طرح سچ مانگی طمع او سکون میں تو جو عالم اپنے نفس میں ان صفات کو معلوم کرے اوپر گوشہ نشینی اور تنہائی اور گمنامی کی طلب واجب ہے اور سوالات میں فتویٰ دینے سے گریز کرنا لازم دیکھو زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں سچے شریفین میں بہت سے صحابہ رہتے تھے کہ سبکے سب مہنتی ہوتے تھے مگر فتویٰ دینے سے پہلو تھی کرتے تھے اور اگر کوئی دیتا بھی تھا تو یہ چاہتا تھا کہ کوئی دوسرا اگر محکوم سچا دیتا تو خوب تھا اور غفلت کی وقت کہ میدان کے شیطانوں سے ڈرنا چاہیے کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ تم گوشہ نشینی اختیار کر دینا چاہیے کہ اگر سب ایسا ہی کریں گے تو علوم خلق ہمیں سے جاتے رہیں گے اسکا جواب یوں دینا چاہیے کہ دین اسلام میں میری کچھ حاجت نہیں وہ پیشتر بھی تھے پور تھا اور ایسا ہی بعد کو بھی رہیگا میرے مرنے سے دین کے ارکان کی زمین جا بے گناہ اسیلے کہ دین کو پیروی پر و انہیں لیکن میرا یہ حال ہے کہ اپنے دل کی اصلاح سے میں بے پروا نہیں ہوں اور یہ کہنا کہ میرے بیٹھے مرنے سے علم جاتا رہیگا خیال خام ہے کہ نہایت جمالت پر ولالت کرتا رہا ہوں اسیلے کہ اگر لوگوں کو بالفرض قید خانے میں بند کر کے بیڑیاں ڈال دی جاویں اور کہہ دیا جائے کہ اگر عالم طلب کرو گے تو آگ میں جلایے جاؤ گے تو ریاست اور بڑائی کی محبت انکو اس بات پر آمادہ کرے گی کہ بیڑیاں تو گر کر اور دیواریں گر کر کرکھل جائیں اور علم تحصیل کریں پس جب تک کہ شیطان خلق کو ریاست کی محبت دلاتا رہیگا علم کی سطح ہمیں جاسکتا اور ظاہر ہے کہ شیطان قیامت تک اپنے کاخ سے سستی اختیار کرتا تو جہی تک علوم بھی باقی رہیں گے بلکہ علوم دینی ایسے لوگوں کے باعث پھیلنے لگے کہ انکو آخرت میں کچھ شے چاہیچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں **إِنَّ اللَّهَ يُؤْتِيهِمُ الْإِيمَانَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلْقَ لَهُمْ** **وَأَنَّ اللَّهَ يُؤْتِيهِمُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ** میں عالم کو نہیں چاہیے کہ ایسے فریبوں سے دھوکا کھا کر خلق سے ملنے میں مشغول ہو اور اپنے دل میں جاہ دنیا کی محبت کو پرورش کرے جو مذاق کا ختم ہو حدیث شریف میں ہے کہ جاہ و مال کی محبت مذاق کو ایسا اگاتی ہے جیسے پانی ساگ کو اوریند آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے **مَا ذَرَبَانِ صَارِيَانِ أُرْسِلَا فِي خَيْرٍ يَكُونُ غَمٌّ بَاكٍ كَثْرَ فُسَادٍ**

لَا يَحْكُمُ إِلَّا فِي دِينِ الْمَلِكِ الْمُسْلِمِ اور محنت جاہ کے دل سے مدوں کو تہہ نشینی اور لوگوں سے گریز کرے
اور جس باتوں سے اس کے دلوں میں جاہ بڑھتا ہے او کو چھوڑنے کے نہیں اور کھڑتی تو عالم کو اپنے
دل سے اس جیسہ سمات کی تلاشی کی فکر چاہیے اور یہ کہ تہذیب سے سمات کی کیا ہے اور یہ منکر عالم
مستحق کے لیے ہے اور ہم عیسویوں کو تو فکراؤں باتوں کا چاہیے جس سے ہمارا ایمان روز حساب پر فو
ہو جائے اس لیے کہ اگر ہم لوگوں کو بزرگاں سلف و پچیس تو قطعاً کہیں کہ یہ لوگ بدو حساب کے مستحق ہیں
اس لیے کہ جائے اعمال ایسے ہمیں جیسے حنت دورج پر اعتقاد رکھنے والوں کے ہوا کرتے ہیں کیونکہ جو
کوئی کسی چیز سے ڈرتا ہے وہ اس سے بھاگتا ہے اور جس چیز کی توقع کیا کرتا ہے اس کو طلب کیا کرتا ہے
اور یہ بھی ہم جانتے ہیں کہ دورج سے گریز شہات اور حرام اور حاسی کے چھوٹے سے ہوتی ہے حالانکہ
ہم آدمیوں سے بڑے ہوتے ہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ حنت کی طلب بواصل کی کثرت سے ہوتی ہے ہمیں
بھی ہم قاصر ہیں ملکہ و انفس ہی اچھی طرح نہیں ادا ہوتے تو ہم کو علم کا قمرہ ہی ملا کہ لوگ دنیا کے حلال ہیں
جاری اقتدا کریں اور یہ کہیں کہ اگرچہ میں نیامری ہوتی تو علماء ہادی است کر اس سے یہ بہر زیادہ کرتے
ہیں کیا اچھا بدو تاکہ ہم حواکم کی طرح ہوتے اور جب ہم جاتے تو ہمارے ساتھ ہی جائے گا مہر جاتے اب تو
اگرچہ میں تو جس شے کے ہم سے جو ہی ہیں وہ بہت ہی بڑا ہے پس اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں
کہ ہم کو درست کرے اور ہمارے باعث سے دوسروں کو درست کرے اور ہم کو مرے سے پیشتر تو یہ کی
تو یقین ہے وہی کریم اور رحیم و ہر مہر انعام کرنے والا ہے علما اور صلحا کے فکروں کے طریق علوم عالم
میں یہ تھے جسے ہاؤسے فارح ہوتے ہیں تو او کا التفات اون کے فضول سے اونٹھ جاتا ہے
اور ان فکروں سے ترقی کر کے خدا کی عظمت اور جلال اور دیدہ دل سے اس کے مشاہدہ کی لذت
میں فکر کرنے لگتے ہیں اور یہ فکر بوجہ ہو جائے جب سب مہلکات سے علیحدہ ہو اور سب مہلکات
مستفاد اور اگر اس سے پیشتر کی اوسمین ظاہر ہو گا تو رنگ والا اور ناقص اور پر کدورت اور جلد بجا والا
ہو گا بھلی کھلی جک جاوے گا اس کو قرا اور دوام ہو گا اور اسی صورت میں سالک کا حال تزلزل و سر
عاشق کے ہو گا جو اپنے معشوق سے خلوت کرے اور اس کے کپڑوں کے گندہ ساپاں و رکھو ہوں
براہر کاٹ ہے ہوں اور لذت مشاہدہ کو اسیر مکر کر دیں اور مدوں اون کے نکالے آسایش پوری ہو
اور یہ صفات مذمومہ سانیہ و بوجہ ہیں ان سے بھی ایذا اور پریشانی ہوتی ہے قبر میں ان کی نشون
ہوئی سانپ کچھو کے کھٹنے کی نسبت کہ زیادہ ہوگی قسم اول فکر کا بیان یہ مقدر کافی ہے اس کے
کسی اور کھاتی ہے کہ جو صفات مذکورہ خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب یا کیر وہ ہیں ان میں کین سطح کیا کیا

دوسری قسم فکر کرنا خدا کی تعالیٰ کے جلال و عظمت اور کبریا میں اور اوس میں چند مقامات میں سے
 اعلیٰ مقام ہے جو کہ خدا کی تعالیٰ کی ذات اور صفات اور اوس کے ناموں کے معنی میں فکر کرے مگر ایسا فکر کرنا
 ممنوع ہے اس لیے کہ شرح میں ارشاد ہوا ہے کہ خدا کی تعالیٰ کی مخلوق میں فکر کرنا اوس کی ذات میں فکر کرنا
 اور اس کی وجہ ہے جو کہ عقیدوں اور اس کی ذات میں حیران ہونے یا بے یقین ہونے کے اور کوئی اوس طرف آنکھ نہیں
 کھول سکتا اور وہ بھی اوس کے ہمیشہ دیکھنے کی تاب نہیں رکھتے بلکہ تمام خلق کی آنکھوں کا حال خدا تعالیٰ
 کے جلال کی نسبت کر ایسا ہے جیسا شہر کی آنکھ کا حال ہے نور آفتاب کی نسبت کر یعنی شہر کو مجال
 آفتاب کے نور دیکھنے کی نہیں بلکہ دن کو چھپی رہتی ہے اور رات کو کیسے قدر روشنی میں جو آفتاب ہے زمین پر
 رہتی ہو دیکھتی ہے اور صدیقوں کا حال مثل انسان کے حال کے ہے کہ آفتاب کو دیکھ تو سکتا ہے مگر ہمیشہ
 نہیں دیکھتا و بخوف بینائی کے جاتے رہتے کہ اسے بشر طیکہ مدام اوس کی طرف نہ لے جائے اور خوب نظر کار کر دیکھو
 بھی نکھیں چندھی اور بینائی متفرق ہو جاتی ہے اس طرح خدا کی تعالیٰ کی ذات کی طرف دیکھنا موثر حیرت
 اور مدہوشی اور عقل کے اضطراب کا ہوتا ہے اس صورت میں مناسب یہی ہے کہ خدا کی پاک کی ذات کی صفات
 میں فکر کرے بہتوں کا بیان کیا جائے اس لیے کہ اکثر عقلموں کو اوس کی تاب نہیں بلکہ تھوڑی سی مقدار جس کی
 تصریح بعض علمائے کی ہے کہ خدا کی تعالیٰ مکان اور اطراف اور جہات سے پاک ہو وہ نہ عالم کے اندر
 نہ باہر نہ اوس سے ملا ہوا ہے نہ جدا اوس سے کچھ لوگوں کی عقل ایسی حیران ہوئی کہ وہ اوس کے منکر ہو
 کیونکہ نہ سننے کی طاقت اور نہ ہونے کی پہچان کی بلکہ بعض لوگ تو اس سے گستہ کی برداشت بھی نہ کر
 یعنی جب اوسے کہا گیا کہ خدا کی تعالیٰ اس بات سے بری ہے کہ اوس کے کوئی سر اور ہاتھ اور پانوں کی آنکھ
 اور عضواں اور کوئی جسم معین مقدار اور حجم والا ہو تو اوس نے اسکو نہ مانا اور گمان کیا کہ یہ تعریف تو خدا کی تعالیٰ
 کی عظمت جلال میں نقصان پیدا کرتی ہے بلکہ بعض عوام احمقوں نے کہا کہ یہ تعریف تو ہند کے ترلوڑی
 ہے خدا کی تعالیٰ کی نہیں اس لیے کہ اوس بیچارے کو سہی گمان تھا کہ بزرگی اور عظمت انھیں اعضا میں ہے
 کیونکہ انسان صرف اپنے آپ ہی کو جانتا ہے اور اس کی بڑائی کرتا ہے تو جو چیز کہ صفات میں اوس کی
 برابر ہی نہیں کرتی اوس میں کچھ عظمت نہیں سمجھتا ان غایت اوس کی یہ ہے کہ اپنے نفس کو جو بصورت تختہ پر
 بیٹھا ہوا سامنے نوکر چاکر کام کرتے ہوئے فرض کرے تو ضرور ہو کہ خدا کی تعالیٰ کے باب میں بھی
 مان لیا تاکہ اوس کی عظمت سمجھے بلکہ اگر کبھی کو عقل ہوتی اور اوس سے کہا جاتا کہ تیرے خالق کو نہ تو بازو نہیں
 نہ پر نہ پانوں نہ اڑان تو وہ اسکو نہ مانتی اور کہتی کہ بھلا میرا پیدا کرنے والا مجھے کم کس طرح ہو گا کیا یہ
 ہو سکتا ہے کہ اوس کے پر کے ٹھوسے ہوں یا پاؤں جھج ہو کہ اڑا سکے حج میں تو سامان اور قدرت ہو

اور جو میرا پیدا کرے والا ہے اویسیں یہ لوازم اور قدرت ہوں اور اکثر لوگوں کی عقلیں اسی عقل کے
 قریب ہیں جتنے ہے کہ اس سال بڑا جاہل، بظالم اور ناشکر ہے اور سید اسطی اللہ تعالیٰ نے ایسی بعض
 امیاء و روحی بھیجی کہ میرے مدوں سے میری جنتیں ست کہو ورنہ مجھ کو نہ مایہ کے ملکہ اور سے میرا حال
 ایسے الساطین کہ کہ وہ سمجھ لیں اور اسکا کہ خدا کی تعالیٰ کی ذات و صفات میں خود کہ فی خود
 مسموع ٹھہری ایسے شرح کا ادب و مذاق کی بہتری اسی بات کی مقتضی ہیں کہ ہم بھی اوسکے دیر پہل
 ملکہ اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام کی طرف متوجہ ہوتے ہیں یعنی خود کرنا اوسکے افعال اور عجائب
 صفت اور عجیب معاملات میں جو اوسکی مخلوق میں ہیں ایسے کہ اس سے اسکے حلال و حرام و کفر یا
 اور پاک ہونا اور کمال علم و حکمت اور جاری ہونا اوسکی مشیت کا یا یا حاکمیت میں اوسکی صفات یہ
 خود اوسکی صفات کے آثار ہی سے کرا جاتا ہے ایسے کہ ہر کو یہ تو تا نہیں کہ اوسکی صفات کی طرف نظر
 کریں تو اوسکے آثار ہی پر نظر چاہیے جسے جب قباب چکنا ہے تو ہم اوسکی طرف سے دیکھ سکتے
 ملکہ زمین کو دیکھنے کی طاقت رکھتے ہیں اور اوس سے آفتاب کے نور کی عظمت حایذ اور ستاروں کے
 نور کی نسبت کر سکتے ہیں ایسے کہ زمین کا روشن ہونا آفتاب کے نور کے آثار میں سے ہو اور اگر کو کچھ دیکھ
 موتر کچھ نہ کچھ سمجھ میں آیا کرتا ہے گو خود موتر کے دیکھنے کے قائم مقام ہو اور تمام موجودات دنیا کی آثار
 قدرت الہی میں سے ایک اثر ہے اور اوسکے انوارات میں سے ایک نور ہے ملکہ کوئی تاریکی عدم
 بڑھ کر نہیں کہ کوئی نور وجود سے زیادہ اور وجود سب چیزوں کا خدا تعالیٰ کے انوارات میں سے
 ایک نور ہے ایسے کہ تمام چیز و کا وجود اوسکی ذات سے قائم ہے جو خود خود قائم ہے جس طرح کہ جسموں کا
 نور آفتاب کے نور سے ہے اور وہ خود روشن ہے اور جب توڑا سا آفتاب کو گن گنا ہے تو عبادت
 یوں ہو کہ ایک پانی کا طست لکھ کر دیکھا کرتے ہیں تاکہ اوسکو دیکھ سکیں اور اگھر خبر کی کہ اسے ہستی میں
 یا ایک یہ ہوتا ہے کہ آفتاب کے نور سے کی قدر کم کر دیتا ہے تاکہ اوسکی طرف نظر کرنے کی تاب ہو تو
 ایسے افعال الہی بھی ایسا دیدہ ہوتے ہیں جن میں ہم فاعل کی صفاتیں متاثر کرتے ہیں اور نور ان کے
 نتیجہ میں ہے ایسے کہ ہم میں اور ہر بات میں افعال کا واسطہ اور دوری ہو گئی اور اسی بحید کے ہشت
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعلک ذانی خللی اللہ ولا تمکک ذانی ذات اللہ یس اب
 بصیت تھکر کی خدا تعالیٰ کی مخلوق میں معلوم کرنی چاہیے واضح ہو کہ جو چیز سوائے خدا تعالیٰ کے
 وجود ہے وہ اوسکا فعل اور اوسکی پیدا میں ہے اور ہر ایک درہ میں جو ہر اور منزل اور صفت اور صفت
 بہت سے عجائب و غرائب ہیں جسے خدا تعالیٰ کی حکمت اور قدرت اور جلال و عظمت ظاہر

جو قیامت اور اوکا شمار کرنا خیر محکم ہے بلکہ اگر سندر و ستانی ہو جائے اور اوس سے وہ عجب کتب
لکھے جاویں تو اوکا خاتمہ ہو جائے اور ایسا کجا اور چھوڑے تاہم بطور نمونہ او میں سے ہم کچھ ایک لکھے
نیت ہیں اور کہتے ہیں کہ موجودات جو خدا تعالیٰ کی مخلوق ہیں ان کی دو تین ہیں ایک وہ کہ ان کی
اصل معلوم ہو تو ایسے اشیاء میں ہم سے فکر نہیں ہو سکتا اور ایسے موجودات بہت ہیں جنکو ہم نہیں جانتے
چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَيَخْلُقُ مَا لَا تَحْكُمُونَ اور فرمایا سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَشْرَارَ وَاجْهًا لَهَا
وَمَا تَنْكِبُ الْأَرْضُ وَمَنْ أَفْقَرُ إِلَيْكَ كَافٍ اور فرمایا وَنَسِيتُكَ فَبِئْسَ الْاِلَٰهٌ تَعْلَمُونَ اور ایک ہیں
کہ ان کی اصل معلوم ہے اور محال ہے پہچانی جاتی ہیں مگر تفصیل نہیں معلوم تو ایسی اشیاء میں ہم کو فکر نہ ہوتا
ہم ان کی تفصیل میں فکر کریں اور ان اشیاء کی دو تین ہیں ایک وہ جو آنکھ سے سوچتی ہیں اور ایک وہ کہ
آنکھ سے نہیں سوچتی جو آنکھ سے نظر نہیں آتیں وہ فرشتے اور جن اور شیاطین اور عرش اور کرسی وغیرہ
ایسے اشیاء میں بھی فکر کی مجال تنگ ہے اسی جہت سے ہم اسی قسم کی فکر کو لکھتے ہیں جو سمجھنے کو زیادہ تر
قریب ہے یعنی وہ اشیاء جو آنکھ سے سوچتی ہیں اور وہ ساتوں آسمان اور زمین ہیں اور جو چیز کے درمیان
پیر آسمان میں یہ چیزیں نظر آتی ہیں تناسل اور چاند اور سورج اور ان کی حرکت اور گردش اور کھانا اور
دوب جانا اور زمین میں یہ معلوم ہوتے ہیں پہاڑ اور کانیں اور نہریں اور دریا اور حیوانات اور نباتات اور
آسمان اور زمین کے درمیان یعنی جو تین اشیاء محسوس ہوتی ہیں بادل و مینہ اور ہوا اور آگ اور عد
اور بجلی اور صاعقہ اور ٹوٹے ٹکڑے اور تند ہوائیں وغیرہ کہ آسمان و زمین اور ان کے درمیان میں
اس جنس کی اشیاء معلوم ہوتی ہیں اور ان میں سے ہر ایک جنس چند نوع پر منقسم ہے پھر ہر نوع کی بہت سی
قسمیں ہیں پھر اقسام کے فروع ہیں ایسے شاخ و شاخ ہوتی چلی گئی ہیں جس قدر مختلف صفحات اور
ہئیت اور معانی ظاہری اور باطنی کا ہوتا جاتا ہو اور سیدھے اقسام بھی زیادہ ہوتا جاتا ہے اور ان
سب اشیاء میں فکر کی مجال ہے کوئی ذرہ جمادات اور نباتات اور حیوانات اور آسمان اور شہارہ کا
ایسا نہیں حرکت کرتا جس کا حرکت دینے والا خدا تعالیٰ نہ ہو اور اس کی حرکت میں ایک حکمت یا دیوانہ
یا ہزار حکمتیں خدا تعالیٰ کی وحدانیت اور اس کے جلال و عظمت پر دال نہ ہوں اور یہ سب اشیاء
نشانیاں اور آیات دالہ ہیں قرآن مجید میں انہیں فکر کرنے کی ترغیب ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالاٰتِ الْكَلِيْلِ وَالنَّجْمِ الْاَيَّٰتٍ لِّاُولِيْ الْاَلْبَابِ
اور وصف آیات تو کلام مجید میں شروع سے آخر تک بہت جاوید رہی پس بعض آیات میں
فکر کرنے کی کیفیت ذکر کرتے ہیں مثلاً ایک خدا تعالیٰ کی آیات میں سے یہ جو کہ انسان لطف سے

یہاں ہے اور سب سے دیکھ کر آدمی سے اور کائنات سے اور اوہیں خدا تعالیٰ کی عظمت پر نور
 عمارت ال ہیں کہ عمر لٹ حادیں اور سواں حصہ بھی نہ معلوم ہوں اور آدمی اوہ سے عامل ہے
 پھر خلا جب تو ایسے ہی نفس سے عامل ہے تو دوسرے کی معرفت کی طرح کیسے کرتا ہے اور کچھ خدا
 ایسی کتاب مجید میں یہ ارتداد و ملامت ہے کہ ایسے نفس میں کامل کر یا نہ کرے و ما یاق فی النفس کما اذکما و
 اور یہ بھی ذکر فرمایا کہ تو نایک نطفہ سے ناس ہے جیسے ارتداد ہے قُلْ اَلْاِنْسَانُ مَا اَكْفَرُ
 مِنْ اٰتٰی شَیْ حَلْفَہٗ مِنْ نُّطْفَہٗ حَلْفَہٗ وَقَدْ رَاٰ لَہُمْ السَّبۡیِلَ لَئِنْ اَنْتُمْ اٰمٰنَۃٌ فَاَقْرَبُ لَہُمْ
 اَدَا شَآءَ اَسْتَرٰہٗ اور فرمایا و مِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ حَلَفْکُمْ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ اِذَا اَنْتُمْ تَسْتَرٰہٗ و
 اور فرمایا اَلْوَبٰکَ نُطْفَہٗ مِنْ مَّیِّ یُخْنِیْ ثُمَّ کَانَ عَلَقَۃً فَحَلٰقٍ فَسَوٰی اور فرمایا اَلْوَبٰکَ مَخْلُوقٍ مِنْ
 مَوٰہِیْنِ فَحَلٰکَہٗ فِیْ فِتْنٍ اِذْ یُکَلِّبُ اِلَیْہِ مَا یَعْلَمُ اور فرمایا اَوَلَمْ یَرَ الْاِنْسَانُ اَنَّا حَلٰکَہٗ مِنْ نُّطْفَہٗ
 فَادَّٰفَنَ حَبۡیۡہُم مَّوۡہِیۡنٌ اور فرمایا اِنَّا حَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ طَعۡقِ اَمۡسَاحٍ پھر یہ بیان فرمایا کہ
 نطفہ کو پھینکی کر یا اور پھینکی کو لو تھڑا اور لو تھڑے کو ڈیاں جیا نہ فرمایا وَلَقَدْ حَلَقْنَا الْاِنْسَانَ
 مِنْ سُلٰلَۃٍ مِنْ طَیۡنٍ ثُمَّ حَعَلْنَاہٗ نُّطْفَہٗ فِیْ حَمۡرٍ اِذْ یُکَلِّبُ ثُمَّ حَلَقْنَا النُّطْفَۃَ عَلَقَۃً فَحَلٰقٌ اَلْعَلَقَۃُ
 مُصۡبَعٌ فَحَلَقْنَا الْمُصۡبَعَ عَظَۃً مَا فَکَسُوۡا اَلْاَعۡظَامَ ثُمَّ اِیۡسَ نُطْفَہٗ کے بار بار کلام مجید میں ذکر کرنے سے
 یہ غرض نہیں کہ یہ نطفہ ہی سنا جائے اور اوہ کے معنوں میں تنکریہ کیا جائے بلکہ مراد یہی ہے کہ نطفہ پر
 غور کر مثلاً اسلحہ کہ وہ ایک پانی نایاک کی بوند ہے اگر کھڑی پھر چھوڑ دیا جائے کہ ہوا او سکون لگتی رہے
 تو حرام ہو کر بد بو بنے لگتا ہے ایسی نایاک خیر کو دیکھو کہ رب الارباب نے مرد کی میٹھ اور عورت کی
 جھاتیوں سے کیسے نکالا مرد اور عورت کو کیسے اکٹھا کیا اور اوہ کے دلوں میں الفت و محبت ڈالی
 اور اسی رشتہ محبت اور تہمت سے دونوں آمیز ہیں پھر محبت کی حرکت سے مرد میں سے اس
 نطفہ کو نکالا اور عورت کے رحم میں ڈالا پھر حیرت کا خون کہاں کہاں کی رگون کے اندر سے پھیلے
 رحم میں اکٹھا کیا اور نطفہ سے بچہ بنا کر او سکون جس کھلایا یا یا یہاں تک کہ ٹرھا اور پرورش پائی
 پھر یہ دیکھو کہ نطفہ سمیٹ چکنا ہوتا تھا او سکون سرج پھینکی کیسے بنا دیا پھر پھینکی کو لو تھڑا کیسے کر دیا پھر نطفہ کے
 حصے کیسے کر دیے اوہ کے ٹاٹے تو یکساں تھے مگر کیسے بڑی کر دیا کیسے بڑھا کیسے بڑا کر دیا گوشت
 پھر گوشت اور پھینوں اور رگوں سے ہضما و ظاہری کس طرح بنائے سر کو تو گول بنایا او کان اور آنکھ اور بال
 اور سر اور دوسرے متعدد ملکوتی کتاہ کیا اور ہاتھ اور پائیوں کو لٹکا بنایا اور اوہ کے سروں میں مکیان
 و را و سکیوں میں یورین پھانت میں پھر اعضا باطنی یعنی دل و معدہ اور جگر اور تلی اور پھیپھڑا

اور رحم اور مشانہ اور آنتین کسطح بنائیں کہ ہر ایک کی شکل اور مقدار اور عمل معین ہے پھر ان میں
 ہر ایک عضو اور شہون سے مرکب فرمایا مثلاً آنکھ کو سات طبقتوں سے مرکب کیا جنہوں سے ایک
 طبقہ کا ایک جہاڑی وصف ہے اور جدا ہی صورت اگر ایک طبقہ جاتا ہے یا کوئی اور کسی صفت اصل
 ہو جائے تو آنکھ دیکھنے سے بیکار ہو جائے غرض کہ جو عجائب ان اعضا میں سے ایک ایک میں جدا جدا
 پائے جاتے ہیں ایک ہی عضو کے اگر آدھے عجائب بھی ہم لکھیں تو عمر کا خاتمہ ہو اب ہڈیوں کو غور کر کہ
 کیسی سخت اور مضبوط ہوتی ہیں اور کون جو اور پٹے لفظ سے کیسے بنایا اور انکو بدن کی راستی کا موجب
 ٹھہرایا پھر اونکی مقدار میں اور صورتیں جدی جدی بنائیں کوئی چھوٹی ہے کوئی بڑی کوئی لمبی ہے کوئی
 چوڑی کوئی گول کوئی نیچ میں سے خالی کوئی ٹھوس کوئی تلی اور باریک و رازنہا کہ انسان کو ضرورت
 حرکت کی سائے بدن سے بھی اور بعض اعضا سے بھی حرکت کی احتیاج تھی کہ جس عضو کے ہلائی کی ضرورت
 جس کام کے لیے ہو صرف اوسکو ہلا لیا کرے تو ایسیلے اوسکی ہڈی ایک نہیں بنائی گئی بلکہ بہت سی ہڈیاں
 اور لٹکیں ہیں جوڑ بنائے گئے تاکہ اونسے حرکت کی سان ہو اور ہر جوڑ ہڈی کی شکل کو موافق حرکت
 مطلوب کر لیا پھر جوڑ ہڈیوں کے ملنے ہیں تو اونکی یہ صورت ہے کہ ایک ہڈی کے کنارے کو دوسرے کنارے
 ریشوں سے ملا دیا ہے یعنی ایک کے سب سے وہ ریشے نکلے ہیں اور دوسرے میں جا چکے ہیں گویا یہی
 بندھن پھر ایک ہڈی کے سر میں کونے زائد اوس سے باہر کو نکلے ہوئے بنائے ہیں اور دوسرے کے سر میں
 اوسکے موافق گہرا گڑھا بنا دیا ہے تاکہ وہ زوائد و شہین خوب برابر کا جوین تو اب آدمی کا حال ایسا ہو گیا
 کہ اگر اپنے بدن کی کسی چیز کو ہلایا جائے ہلا سکتا ہے اور اگر جوڑ نہوتے تو یہ امر ہرگز نہ ہو سکتا پھر دیکھو کہ ہر
 ہڈیوں کو کسے پیدا کیا اور کیسے اکٹھا کر کے بلایا وہ کتنی میں پچپن جدی جدی شکلوں اور صدور تو کئی ہیں
 اون سب کو ایک دوسرے سے ملا کر تمام سر جب نظر آتا ہے بنایا ان ہڈیوں سے چھ ہڈیاں خاص
 کھوپڑی ہیں اور چودہ اوپر کے جڑے کی اور بارہ نیچے کے جڑے کی اور باقی دانت ہیں جن میں سے
 بعض جوڑے ہیں کہ لیاقت پسینے کی رکھتے ہیں اور بعض تیز قابل کاٹنے کے اور بعض کیلے ہیں تو یہ چھ
 دڑھیں اور بعض کلیان اور بعض سادہ دانت ہیں پھر گردن کو سر کی سواری بنایا اور اوسکو سات منکوحات
 مرکب کیا جو نیچے سے خالی اور گول ہیں اور انہیں گھساوڑھا ہے جس سے ایک دوسرے پر نہ بٹکے ہوں
 اور حرکت کی وجہ سے اب میں لکھنی طول چاہتی ہے پھر گردن کو پشت پر رکھا اور پشت کو گردن کے نیچے سے
 لیکر سر کی ہڈی تک جو ہیں گردن سے بنایا اور سر کی ہڈی کو تین تختات اجزاء سے مرکب کیا
 نیچے کی طرف سے ریڑھ کی ہڈی ملی ہوئی ہے اور وہ بھی تین چیزوں سے مرکب ہو پھر پشت کی ہڈیوں کو

کہ کوئی ذرہ آسمانوں کے ملکوت کا کسی حکمت اور حکم سے خالی نہ رہے بلکہ یوں جانتا چاہیے کہ پیدائش اور
 روز سے وہ مضبوط اور براہ صنعت نہایت درست اور بدن انسان کی نسبت کہ زیادہ ترجیح عجا
 کما سے بلکہ تمام روحی زمین کی چیزوں کو آسمانوں کے عجائب سے کہ نسبت ہی نہیں ایسے خدا کی تعالیٰ
 وَتَابِعُوا آيَاتِنَا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اَشَدَّ خَلْقًا اَمَّا السَّمَاءُ بَنَاهَا رَفَعَ سَمَكُهَا فَسَوَّاهَا وَاعْطَشَ لَيْلَهَا
 وَاجْتَمَعَ صُحُفُهَا پھر اب نطفے کی طرح رجوع کر کے دیکھو کہ اول کیا تھا اور پھر کیا ہو گیا اور سوچو کہ
 اگر تمام جن اور انسان اس بات پر متفق ہوں کہ نطفے کی واسطے کان اور آنکھ خواہ عقل یا قدرت یا علم
 یا روح پیدا کریں یا اوسمین بڑیاں یا رنگین یا پٹھے یا چٹریاں یا بال بناویں تو بھلا بنا سینگے بلکہ اگر یہ چاہیں
 کہ خدا تعالیٰ کے بنائے کے بعد اوسکی کہ حقیقت اور کیفیت خلقت کو معلوم کریں تو اوس سے عاجز ہو کر
 تواب تم سے تعجب تاہو کہ اگر تم کسی آدمی کی صورت دیو اور پرنگی دیکھو جس کے بنائے میں مصور نے وادائی
 دی ہو یہاں تک کہ تصویر کو ایسا بنایا ہو کہ دیکھنے والا کہے کہ انسان ہی ہے ہونے کی کسر ہے تو
 تم مصور کی نقاشی سے نہایت تعجب کرتے ہو اور کہتے ہو کہ وہ اسے اتنا کیسا چابکدست اور ہوشیار اور
 اپنے فن میں گیارہ ہوا اور دل میں بھی اوسکی بڑائی جسے گی باوجودیکہ جانتے ہو کہ وہ تصویر صرف ہنگام و رسم
 اور ہاتھ اور دیوار اور قدرت اور علم اور راہ سے بنی ہے اور انہیں سے کوئی چیز مصور کا خصل اور
 اوسکی پیشانی نہیں بلکہ ان چیزوں کو دوسرے نے پیدا کیا ہے جو کچھ مصور نے کیا وہ بھی ہو سکتا ہو کہ کت
 دیوار پر ایک ترتیب خاص سے اکٹھا کرو یا کہ تمکو اوس سے نہایت تعجب ہوتا ہے اور خود آدمی کو دیکھ کر
 تعجب نہیں کرتے کہ ایک قطرہ ناپاک نیست تھا پھر اوسکو اوسکے پیدا کرنے والے نے پشتوں اور چھاتیوں
 میں پیدا کیا پھر وہاں سے نکال کر اوسکی شکل اور مقدار اور صورت عمدہ طور پر بنائی اور اوسکے اجزاء ایک
 صورت کے تھے اور کو جدا جدا عضو بنائے پھر ہڈیوں کو مضبوط کیا اور اعضا کی شکلیں اچھی کہیں اور
 ظاہر اور باطن کو آراستہ کیا اور رنگوں اور پٹھوں کو ایک دوسرے پر رکھا اور اوئیں غنائے جانویں
 جگہ مقرر کی تاکہ سبب اوسکے زندہ رہنے کا ہو اور اوسکو سنتا دیکھتا جانتا بولتا کر دیا اور اوسکی پشت کو
 بدن کی بنیاد مقرر کی اور پیٹ کو تمام آلات غذا کا حاوی اور سر کو جب اس کا جامع بنایا پھر آنکھوں کو
 کھولا اور اوسکے طبقوں کو ایک دوسرے پر رکھا اور اوئیں شکلیں اور رنگت تنگ اچھا کیا پھر اوسکو
 پیوٹوں سے ڈھانپا تاکہ اوئیں حفاظت اور جلا کرتے رہیں اور رخ و خاشاک سے کہیں پھر اوئیں کو تو
 جو خلق میں تل سے زیادہ نہیں آسمانوں کی صورتیں ظاہر کہیں باوجودیکہ اتنے پھیلے ہوئے اور لٹنے
 چوڑے ہیں مگر آنکھ میں نظر آتے ہیں پھر کانوں کو جو بنایا تو اوئیں کہہ پانی رکھ دیا کہ سماعت بنی رہے

اور کپڑے اندر بنجائیں اور ان کے گرد سیب کی صورت کے چترے رکھ دیے تاکہ آواز اڑنے لگتی ہو کر کال کے سوراخ میں جائے اور یہ بھی فائدہ ہے کہ اگر کوئی کیر چلے تو اس کی جال اس چترے سے معلوم ہو جائے اور کال کے سوراخوں میں بہت سے گڑھے اور چترے راتے رکھے تاکہ کیر اگر کال میں جائے تو بہت سیلے اور آدمی اگر سوتا ہو تو اس کی بہت سی حرکت سے جاگ پڑے پھر ناک کو چترے کیچ میں لٹکایا اور اس کی شکل عمدہ بنائی اور اس کے دوتھنہ لکھے اور اوٹھنے سے کھٹنے کی قوت غنایت دوائی تاکہ لوگ سے اچھے سے اپنی عدا اور کھانے کی خیرین معلوم کر سکے اور بوا کی طرح دلی عدا کے لیے تحسوں کی راہ بیونج سکے اور اندر کی حرارت کو تسکین دیتی ہے اور سہ کو کھلا رکھا اور اوس میں نان کھی جو دل کے اندر کی باتیں بیان کر سکے اور سہ کو دانتوں سے زینت دی تاکہ ساہا بیٹنے اور توڑنے اور کاٹنے کا حاصل ہو دانتوں کی جڑوں کو متوسط اور اس کے سروں کو تیر اور رنگ کو سفید بنایا اور ایسا برابر رکھا کہ گویا موتی پڑے ہین اور ہونٹوں کو ہنکاراؤ کا رنگ لے کر شکل عمدہ بنایا تاکہ منہ پر اس میں مل سکے اور اس کی راہ بند ہو جائے اور یہ بھی فائدہ ہے کہ اگر کسی گشتگو کو حروف پورے نکلیں پھر نہ مرے کو پیدا کیا کہ اوس سے آواز سکے اور زبان میں قوت حرکت اور غنہ کرنے کی رکھی تاکہ جدا جدا محارج میں آواز کو علیحدہ کرنے اور اس میں سے بہت سے حرارت بولنے کی گنجائش ہو جائے پھر مکی اور وراچی اور زرمی اور سختی اور صاف اور کھر درا ہوئے اور لٹنے اور چھوٹے ہوئے میں رحر کو مختلف طرح کا بنایا تاکہ اسکے سبب آواز میں جدی ہو جاوے اور در و آواز میں ملط ہو جائے ملکہ دونوں آوازیں جدا جدا معلوم ہوں بیان تک کہ آدمی ایک سے کھر اندر چیر میں آواز ہی سے جیال لہن پھر مکر کو مالوں اور رفون سے زینت دی اور چہرے کو داوھی اور ابرو سے اور لہر کو تیلے مالوں اور کمال کی صورت ہونے سے آراستہ فرمایا اور آنکھوں کو لکھو کر زینت بخشی پھر اعضا باطل کو پیدا فرما کر ہر ایک کو ایک عین کام کو واسطے مخصوص فرمایا مثلاً سہ کو غنا کے پکانے کے لیے سخر کیا اور جگر کو واسطے بنایا کہ غذا کو چون کرنے اور تلی اور پتے اور کر کے جگر کا خادم بنایا مکی کی یہ خدمت ہے کہ سودا کو مگر سے جذب کرتی ہے اور یہاں صفا کو اور گروہ رطوبت انی کو اور بیکما کرنے کا خادم ہے کہ پانی گروہ میں سے لیکر پیشا گاہ کے راتے سے نکال دیتا ہے اور زرمین جگر کی یہ خدمت کرتی ہیں کہ چون کو بدن کے تمام اطراف میں پہنچاتی ہیں پھر دونوں آنکھوں کو یہ کیا اور انکو لٹکا بنایا تاکہ خیر وں کی طرف مڑ سکے اور ہتھیلی کو جوڑا کر کے دسکی تقسیم یاخ اور گلیوں میں کی اور ہر اوٹھلی میں تین تین پورین رکھیں اور چار اوٹھلیوں کو ایک لٹک

رکھا اور انکو تھے کو ایک طرف تاکہ انکو ٹھاسب پر کھوم سکے اور چاروں انکلیون کو طول میں مختلف رکھ کر ایک دوسرے میں ایک دوسرے کو بعد رکھا اگر سب وال اور آئب کے کوک متفق ہو کر کوئی اور صورت بڑی باریک فکر سے کالاجاہن کے اس موضع خاص سے جو انکلیون کو اجاں مل ہو دوسرے کو پر رکھیں اور سب کام دیون جواب دیتی ہیں تو ہرگز نہ ہو سکے گا ایسے کہ اس ترتیب خدا داد سے بہت سے فوائد ہیں لینا اور دینا اور پیکر ٹھاسب سے ہونے لگے اگر انکلیون کو چھایا ہو اسے کھے تو آپ شہری ہو چا ہوا سپر رکھ لو اور اگر انکو بند کر لو تو مارنے کا آگھوٹا ہو جاوے گا اور اگر ادھر کھلی ہو تو چلو چھے کی صورت ہو جاوے گی اور اگر ملا کر کھولہ تو کھپنی یا نیچے کی شکل ہو جاوے گی پھر انکلیون کے سر پر ناخن پیدا کیے کہ اونکی ریت کی ریت ہو اور پشت کی جانب سے اونکی روک ہو کہ کٹ خجائون اور باجک چیریں جو پورے نہ اوٹھ سکیں انکو بھی اوٹھا سکے اور اپنا بدن حاجت کے وقت اونسے کھا سکے پس ناخن سب اعضا میں لدی ہے لیکن اگر بالفرض نہ ہو آدمی کو خواہش ہو جائے تو نہایت عاجز اور ضعیف خلق ہو جاوے گا اور کوئی بدن کھجلاؤ میں اپنے ناخن کا قائم مقام نہ ہو سکے شیخ سعدی شیرازی فرماتے ہیں

بغجواری جز سر انگشت من

نسخار کہے در جہان پشت من

پھر ہاتھ کو خارش کی جگہ بتلاوی کہ اسی جگہ ہونچتا ہو کو آدمی نیندا اور غفلت ہی میں ہوا اور اگر بدن کھجلائے میں دوسرے سے مدد لیتا تو خارش کی جگہ پر بڑی مشقت کے بعد علاج کر پاتا پھر یہ سب باتیں نطفے میں پیٹ کے اندر تین اندھیروں کے درمیان بناوین کہ اگر بالفرض رحم سے سب پرکھ اوٹھالے جاوین اور آدمی کو بچہ نظر آنے لگے تو دیکھے کہ یہ سب امور لایک دوسرے کے بعد بنتے چلے جاتے ہیں نہ مصور معلوم ہوتا ہے نہ کوئی آلہ اسکے بنانے کا دکھائی دیتا ہے تو کھلا ایسا کوئی مصور یا کاریگر تم نے دیکھا ہے کہ اپنے اوزار کو ہاتھ نہ کھائے نہ جس چیز کو بنا تا ہے اسکو چھوئے نہ اوکلیاں آوے اور تہتہ کے اندھیروں کے اندر اوس میں تصرف کرے یہ نشان اسی پاک ذات کی ہے اور یہی محال نہیں پھر اوسکے کمال قدرت اور رحمت کامل کو دیکھو کہ جب بچہ بڑھا اور رحم میں گنجائش نہ رہی تو اسکو کیسے بتا دیا کہ اوندھا ہو کر اور وہاں سے ہلکے اوس تنگی سے نکلنے کی راہ ڈھونڈتا ہے گریا جس چیز کی طرف محتاج اسکو سمجھتا ہو جھتا ہے بھر جب بھل آیا اور غذا کا محتاج ہوا تو کیسے اسکو چھاتی نہ میں دبائے کی ہدایت کی پھر چونکہ اسکا بدن نرم تھا اور موٹی غذا کی برداشت نہ رکھتا تھا تو کیسے اسکو لیے لطیف دودھ کا نظام کیا اور خون اور غلیظ میں سے کیسا خالص گنے میں اچھا پید کیا اور چھاتیوں کو کیسے بنایا اور ان میں دودھ اکٹھا کیا اور ان کے سر ایسے کر دیے کہ لڑکے کو نہ میں

آجائیں بھراؤنیں سورج سمت باریک سہے تاکہ دودھ بدوں وہاں سے نکلے اور وہاں سے
 آہستہ آہستہ نکلے اسلئے کہ کوکب کا تھوڑی بھڑا متحمل ہو سکتا ہے پھر او سکویو سنالئے تادیا تاکہ شہت
 بھوک کے وقت اس تک جگہ سے دودھ بہت سانسکے پھر اس مہر و محنت لگی کو دیکھو کہ اتون کا
 پیدا کر بادورس کے یوراپوس پر رکھا اسلئے کہ دو برس تک وہی غذا دودھ ہی سے ہوتی ہے نہت کی
 حاجت ہیں ہوتی اور جب بڑا ہوتا ہے تو نرم دودھ اور کے موافق نہیں ہوتا اسوقت غذا کا اسی یا
 اور غذا کو چاہئے اور یہی کی ضرورت ہے اسلئے حاجت ہوتی تہ است یئے نہ پہلے پئے دیکھیں
 تعجب ہے کہ اول اللہ پاک نے یہ سخت پڑیاں اول حرمہ سوار ہوں میں کیسے نکالیں پھر والدین کے دل اس
 شفقت الہی کہ جسوقت وہ اپنے آپ اپنے لیے کچھ نہیں کر سکتا اسوقت یہ دونوں اسکی حاجت
 کرتے ہیں اگر خداوند کریم اسکی دل میں رحمت ڈالتا تو کسے سے زیادہ کوئی عاجز تر اپنی تدبیر سے
 ہوتا پھر دیکھو کہ حوں بڑھتا گیا اسکو قدرت و تمیز اور عقل و ہدایت کیسے وہ رفتہ رفتہ دیکھا
 یہاں تک کہ ہٹا کٹا ہو کر فریب مانع ہوا پھر جوان پھر ادھیر پھر بوڑھا ہوا تو ناسکر یا شکر گزار
 مطیع یا مافران ایماندار یا کافر باجیسے خدای تعالیٰ فرماتا ہے **قُلْ اَنْیَ عَلٰی الْاَرْسَالِ**
حٰیثُ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ یَکُنْ شَیْءٌ مِّمَّا کُنْ نَارًا نَاخِلْنَا الْاَرْسَالِ مِنْ نَظْفَةِ اَمْتِاجِ بَلْبَلِیْنِ
مَحْعَمًا لَا سَمِیْعًا یَصْبِرُ اِلَّا بِاَمْرِ السَّیِّدِ لَا مَا شَکَرًا وَاَوْثَمًا کَفَّ دَیْرُ اِلٰہِ لَظْفِ کَرَمِ
 دیکھو پھر قدرت و حکمت یہ عموماً کہ تو عجائبات حضرت ربوبیت سے مبہوت رہ جاؤ گے اور نہایت
 تعجب پس جس سے ہو کہ جو عمدہ خطایا کوئی ایجا نقش دیوار پر دیکھتا ہے اور اسکو پسند کرتا ہو
 تو اپنی ساری ہمت کاتل و زرقاش کے تصور میں لگاتا ہے کہ کیسے لکھا اور کیسے نقش کیا اور اسکو
 ایسے دل میں بڑا مال کر کرتا رہتا ہے کہ یہ شخص کتنا بڑا ماہر اور مہین کامل و زبردست اور قدرت والا ہو
 مگر یہ عجائبات اپنے آپ میں اور دوسروں میں دیکھتا ہے اور اسکو کاریکر اور تصور برحق سے
 غافل رہتا ہے اسکو عظمت او سکویو ہوش کیون نہیں کرتی اور اسکو حلال و حکمت سے متحر
 کیون نہیں ہوتا۔ میں یہ چند عجائبات آدمی کے بدن کے ہیں سبک لکھنا ممکن نہیں اگر آدمی منکر
 کیا جاسے اسکو فکر کے دوڑنے کو بہت قریب ہیں اور خالق کی عظمت پر نہایت و انفع و لیل ہیں
 مگر آدمی اپنے غافل اور اٹنے میٹا اور شرمگاہ کے دھند میں لگا ہوا اسکو سمجھتا ہے اور کی نہیں آتا کہ
 بھوک لگی تو کھالیا اور پیٹ بھرا تو سوہا سہوت ہوتی تو صحبت کی غصہ آیا تو لڑ لیا حالانکہ ان کو یہ
 سہام اور دردمند سے سب آدمی کے ترکیب ہیں خاصیت انسانی جس سے ہمارے محروم ہیں وہ یہ ہے

کہ آسمانوں اور زمین کے اسرار اور جہانوں اور جہان کے عجائب کو محض کر کے خدا تعالیٰ کو پہچانیے
 کہ اس سے بنا ہوا مقرب فرشتوں کی جامعیت میں داخل ہوتا ہے اور انبیاء اور برہنہ یقین کو پہچانتے ہیں اور محض
 خدا تعالیٰ کی جناب کے نزدیک ہوتا ہے یہ مرتبہ بہائم کو نہیں ہے خدا کو آدمی کو جو دنیا سے صرف شہوت
 بہائم پر رہتی ہو اس لیے کہ ایسا انسان بہائم سے بہت برابر ہو اس لیے کہ بہائم میں تو قدرت معرفت کی سرے
 نہیں اور انسان میں تو خدا تعالیٰ کی قدرت پیدا کی تھی مگر اوس نے اوس کو بیکار رکھا اور نعمت الہی کا
 شکر نہ کیا تو ایسے لوگ بہائم کی بلکہ اونسے بھی بدتر ہیں اور جب تم کو اپنے آپ میں فکر کرنے کا طریق معلوم
 ہو گیا تو ان میں کو دیکھو جو تمھاری قرار گاہ ہے پھر اوسکی منہوں اور دریاؤں اور پہاڑوں اور کانوں
 فکر کرو پھر اونسے بعد آسمانوں کے اسرار پر ترقی کرو پس زمین میں بہت نشانیاں ہیں ایک یہ ہے
 کہ زمین کو چھوٹا اور بستر بنایا اور اوس میں راستے اور ٹرکین بنائیں اور اوس کو نرم کیا تاکہ اوس کو اطراف میں
 پھراور اوس کو ساکن بنایا کہ ہلے نہیں اور اوس میں پہاڑوں کی میخیں چڑھیں کہ حرکت سے اوسکی مانع ہوں
 پھر اوس کے اطراف کو چڑھا کیا یہاں تک کہ آدمی اوس کے سب اطراف میں پھرنے سے عاجز ہو جائے اور اوسکی
 عمریں بڑی ہوں اور گردش زیادہ کی چنانچہ ان باتوں کو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا
 بِأَيِّدٍ وَإِنَّا لَمُنْشِقُونَ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ اور فرمایا اَلَّذِي جَعَلَ
 لَكُمُ الْاَرْضَ ذُلًّا فَامْشَوْا فِيْ مَنَاكِبِهَا اور فرمایا اَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ صَبْرًا وَالنَّجْمَ
 اس لیے کہ کلام مجید میں خدا تعالیٰ نے ذکر زمین کا بہت جگہ فرمایا ہے تاکہ اوس کے عجائب میں فکر کیا جائے
 کہ اوسکی پشت زمین کے پہنے کی جگہ ہے اور پیٹ مردوں کے سونے کا مقام ہے اس واسطے اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا اَلَمْ تَجْعَلِ الْاَرْضَ كَفَاتًا اَحْيَاءُ وَاَمْواتًا پس زمین کو دیکھو کہ جہاں ہوتی ہے اور جہاں نہیں
 پانی پڑتا ہے تو تازہ ہو کر ابھرتی ہے اور سبز ہو کر سب سبزی نکالتے ہے اور اوس میں سے طرح طرح کے
 حیوانات بھل پڑتے ہیں پھر دیکھو کہ زمین کے کناروں کو اونچے اونچے اگل پہاڑوں ٹھوسوں و درختوں سے
 کیسے مضبوط کیا اور سطح پانی اوس کے نیچے رکھا کہ چشمے نکالے اور نہریں بہائیں جو رومی زمین پر تپتی ہیں
 اور پھر خشک و بربادی سے پانی شیریں اور پتلہ صاف نکھرا لایا اور اوس سے ہر چیز کو زراعت کیا قسم کے
 درخت اور روئیدگی اناج اور انور اور ترکاری اور زمینوں اور خراب اور انار اور میوہاں و بیٹھا رومی جدی
 شکلون اور رنگ اور مزہ و اوصفت اور ہوس کے پانی ہی کے سبب نکالے کھانے میں ایک دوسرے سے
 بڑھ چڑھ کر ہیں حالانکہ ایک ہی پانی سے پیئے جاتے ہیں اور ایک ہی زمین سے کھتے ہیں اب اگر کوئی
 کہے کہ ان میں تو کتنا اختلاف اور کتنے بیچوں کے مختلف ہونے سے ہے تو ہم کہتے ہیں کہ کھلی میں جو شے

کہاں گئے ہوئے تھے اور ایک دہائی میں سات مالیں اور ہر مال میں سو دھانے کہاں تھے پھر ٹکٹوں کی
 رہیں کو دیکھو اور اس کے ظاہر و باطن کی جستجو کرو تو ایک ہی مٹی معلوم ہوگی اور حب و سیرانی بڑا ناو
 تو تر و تارہ ہو کر اور بھرتی ہے اور رنگ و رنگ کی صمیں اور ایک ہی صورت کے سکر اور مختلف
 صورت کی اوگاتی ہے کہ ہر ایک کو وہ اور نو اور رنگ و شکل دوسرے سے علاحدہ ہے پھر او کی کثرت
 اور احتساب انعام اور کثرت اشکال پر لحاظ کرو پھر طبعیتوں کے مختلف ہونے اور کثرت ماصع پر غور
 کرو کہ اندر جل تبار نے اس بات میں کیسے عجیب و غریب ہونے کا کوئی انداز کے کام کی جو کوئی قوت
 دیتی ہے کوئی مصلحت مدگی ہے کوئی قاتل ہے کوئی سرد ہے کوئی گرم کوئی مٹی میں حاکر صحر کو
 رگوں کے اندر سے دور کرتی ہے کوئی جو صحر اسحاتی ہے کوئی دافع بلغم و سودا ہے اور کوئی طعم و خوشحالی
 کوئی مصیبتوں ہے کوئی جوں ہوماتی ہے کوئی مہج ہو کسی سے میدانی ہے کسی سے زور و جفا کو
 کسی سے ضعف ہوتا ہے و عرصہ میں سے جو تپا یا کر کا کھتا ہے اور سین ایسے فوائد ہیں کہ آدمی وہی
 ماہیت پر مطلع نہیں ہو سکتا پھر ان نباتات میں ہر ایک کی بیرونی میں کسر لوں اور دالیوں کو جدا
 کام کرنا پڑتا ہے مثلاً حوا میں سر کا یا بی مادہ میں دیا جاتا ہے اور کو چھٹا جاتا ہے کھیتی پیرتے گھاس وغیرہ
 علیحدہ کرنا پڑتا ہے کیسکا جڑیں میں نکھیرتے ہیں کیسی بود و حر گاتے ہیں کیسی قلم گاتے ہیں اگر ہم
 یا میں کر نباتات کی مسمول اور قسموں کا اختلاف اور اس کے ماصع اور حالات اور عجائبات مایں کریں
 تو اسکے لیے ایک مدت چاہیے ایسے ہر مہس میں سے کی قدر کافی ہے جس سے فکر کا طور معلوم ہو جاوے
 نباتات کے عجائب تو ہو چکے۔ دوسری تسانی رہیں ہیں یہ کہ یہاں ٹون اور کا لون میں زمین کے حوا
 رکھے ہیں یہی زمین ہے کہ ہمیں ہت سے ٹکڑے یاں ہیں ایک دوسرے سے صفات میں علیحدہ ہیں
 مثلاً یہاں ٹون کو دیکھو کہ او میں سے حوا پھیں جایدی سو نا فیروزہ فعل و غیرہ کیسے نکلتے ہیں کہ لکھتے
 تو ہتھوڑوں سے نٹتے ہیں جیسے جایدی سو نا تانارنگ لہا اور بعضے میں نٹتے جیسے فیروزہ اور لعل
 و حیرہ اور دیکھو کہ اللہ تعالیٰ نے کیسے لوگوں کو اسکا نکالنا اور صاف کرنا اور انے رتس اور اور ارادہ
 نقد اور یوریا نامک دیا پھر میں کی کانوں کو دیکھو کہ رال و رنگد جھل و قیر وغیرہ او میں سے نکلتے ہیں
 اور سے ا۔ بی مک ہے سکی حاجت کھانے کی دستی ہیں ہوتی ہے اگر کسی تہمین ہو تو حسلہ لوگ
 مرے لگیں خدا و تعالیٰ کی رحمت کو دیکھنا چاہیے کہ معنی زمینوں کے جو ہر کو کیسے ستور سایا کہ او میں
 صاب یا بی مینہ کا اکٹھا ہو کر نہک شور گرنی کرے والا سایا کہ ممکن نہیں کہ کوئی اسکو تہا میا
 کماے ملکہ ایسے بایا کہ اس سے کھانا درست ہو جائے اور جب تم اسکو کھاؤ تو عیسٰی اچھی طرح

اور کوئی پتھر اور حیوان اور نبات ایسے نہیں جس میں ایک حکمت یا زیادہ اس قسم کی منو کوئی اور نہیں ہے
بیکار اور بھیل کے لیے نہیں بنی بلکہ سب کو جیسا چاہیے تھا اور جسطرح چاہیے تھا اور جیسے اس کے
جلال اور کرم اور لطف کے شایان تھا حق طور پر بنایا اور اس وجہ سے خود فرمایا **وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ**
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِحَقِّ عِلْمٍ مآخلفنا ہمارا الا بحق حق تیسری نشانی اقسام حیوانات ہیں کہ
ان میں سے بعضے اوڑھے ہیں اور بعضے چلتے ہیں اور چلنے والوں میں بعضے دو پائوں سے چلتے ہیں
بعضے چار سے بعضے دس اور سو سے چنانچہ بعض حشرات الارض میں ریام دکھا جاتا ہے پھر فواہ اور
صورت شکل اور عادات و طبائع میں سب مختلف ہیں پھر جو پرندوں اور خشکی کے وحشیوں اور خانگی
بہائم کو دیکھو ان میں وہ عجائب پاؤں کے جنسے انکے خالق اور مقدر اور موصو کی عظمت اور قدرت اور حکمت
میں کچھ شبہ نہ کر کے اور ان سب کا لکھنا ممکن نہیں بلکہ اگر ہم چاہیں کہ عجائب چھوٹے جانوروں مثلاً مچھ
اور چینی اور شہد کی مٹی اور مگرمی کے بیان کریں کہ گھر ایسے بناتے ہیں اور غذا ایسے جمع کرتے ہیں اور اپنے
جوڑے سے الفت اسطرح ہوتی ہے اور گھر کی شکل موزوں بناتی ہیں ایسی مہارت ہوتی ہے اور
اپنی حاجتوں کی طرف اسطرح رہتہ ملتاہی تو ہرگز ہم سے سب بیان نہوسکیگا مثلاً مگرمی کو دیکھتے ہو کہ اپنا
گھر نہر کے کنارے بناتی ہے تو اول وہ جگہ ایسی تلاش کرتی ہے کہ ان دونوں میں تھوڑا سا فاصلہ ہے
ماحقہ یا اس سے کم و بیش ہوتا کہ دونوں جگہ میں اپنا تار چو نچا سکے پھر وہ اسطرح شروع کرتی ہے کہ اپنا
لعاب یعنی تار ایک کنارے پر ڈالتی ہے تاکہ اوس میں جھپٹ جائے پھر دوسری طرف جا کر وہاں دوسرا
سرتار کا چپکا دیتی ہے اسطرح دوبارہ سے بارہ آمد و رفت کرتی ہے اور فاصلہ تاروں کا مناسبت اور موزوں
رکھتی ہے یہاں تک کہ جب تاروں کے سرے دونوں جگہ میں مضبوط ہو جاتے ہیں اور اونکو تاننے کی
شکل کر لیتی ہے تب تاننے میں مصروف ہوتی ہے اور تانے کو تانے پر رکھنا شروع کرتی ہے اور جہاں
تانے کا تار تانے سے ملتا ہے وہاں مضبوط کر دیتی ہے اور اس میں بھی موزونیت اور شکل مناسبت کو
لیاظر رکھتی ہے اور اس تانے تانے سے ایسا جال بناتی ہے جس میں مچھ اور کبھی بھینس جاوے اور اپنے آپ
ایک کونے میں تاک لگاؤ بیٹھی رہتی ہے کہ کوئی شکار جال میں پھنسنے جب کوئی پھنس جاتا ہے
تو لپک کر اوسکو پکڑ کے کھا جاتی ہے جب اسطرح شکار کرنے سے تھک جاتی ہے تو کسی دیوار کا کونا
ڈھونڈھکر کونے کے دونوں جانب میں تار لگا کر ایک اور تار میں آپ لٹک جاتی ہے اور اوتلی ہوا
لٹکی رہتی ہے اور اوڑتی مٹھی وغیرہ کی منتظر رہتی ہے جب کسی مٹھی کا گز وہاں کو ہوتا ہے تو اوسکو
پکڑ کر اپنا تار اوسکی ٹانگوں میں لپیٹ کر خوب مضبوط کر دیتی ہے پھر اوسکو کھا لیتی ہے پس کوئی حیوان

جیٹا یا ٹرا ایسا سمین کہ اوہیں اس عجائب میں سے پیشا ہوں پھر کہو تو کہ مگر وی نے یہ سمجھت ہے
 آپ سیکھی ہے یا خود بخود موجود ہو گئی ہے یا کسی آدمی نے اوہ کو تیار کیا وہ کھلایا ہے یا اس کا کوئی
 باوی اور تانے والا ہیں کہ کوئی اہل دہش امین تنکس مگر گنا کہ وہ تیار ہی عاجز و ضعیف ہے
 ملکہ ہاتھی حکایت بہت بڑا اور قوتہ ظاہر ہے وہ بھی اپنے نفس کے امر سے عاجز ہے یہ نہ نفع ہی
 عاجز ہے پھر کھلا وہ اپنی شکل اور صورت اور حرکت اور ہدایت اور عجیب صفت سے اپنے عید اگر وہ
 حکمت والے اور قادر و نامیر شہادت ہیں دیتی ہو تیار آدمی تو ایسے جھوٹے جانور میں عظمت خالق
 مدد کی اور اس کا حلال اور کمال قدرت و حکمت وہ دیکھتا ہے جس سے حیلین حیراں رہا وین ٹرے
 حیوانوں کا تو کیا دکرے اور یہ قسم بھی سچ و بتا رہے ایسے کہ حیوانات اور ان کی تسکین اور عادات اور
 طبیعتیں بیتا نہیں اور دونوں کو تعجب اسے ہوا سطر نہیں بتا کہ کثرت سے دیکھنے کے باعث انہیں
 مانوس ہو گئے ہیں ان اگر کسی حیوان عجیب یا نئے کیڑے کو دیکھتے ہیں تو تعجب کر کے کہتے ہیں کچھ
 عجیب جانور ہے اور انساں سب حیوانات سے عجیب تر ہے یہ آپ کو دیکھ کر تعجب نہیں کرتا بلکہ جس حیوان کو
 مانوس ہو رہا ہے اگر ان کی تسکون اور شامع اور حنائیر لٹا کرے اور ان کے چمٹوں اور اول اور بالوں کو
 دیکھے کہ خدا تعالیٰ نے اوہ کو اپنے خلق کا لباس اور گھر سفر اور صبرین اور پیسے کی حیروں کے مرتن اور
 خدا رکھنے کے طروف اور یا ان کی صا طت بنایا ہے اور ان کے دوہ اور گوشت کو مخلوق کی عذا مقرر
 کیا ہے پھر بعض حیوانوں کو سواری کی زینت اور بعض کو بچھ لانے کے لیے اور دور کے جنگل اور
 بیتے طو کرے کو مایا ہے تو دیکھنے والے کو اوہ کے پیدا کرنے والے کی حکمت سے کمال ہی تعجب ہو جائے
 کہ اوہ سے اوہ کو بھی پیدا کیا جب ان کے سب فوائد پر اگر نے سے پتہ تر اپنے علم میں گھیر لیے تو دیکھو کیا
 بات یا کہ جس کے علم میں بے فکر و قائل سب امور کھلے ہیں اور کسی ویر اور بہتورت فیہ والے کی
 نہیں لیتا میں ہی ہے وانا خبر از حکمت و قدرت والا حسنہ اپنے خلاق کی ادنیٰ چیز سے سارنوں کے
 دل سے شہادت اپنی توحید کی نکالی تو خلق کو اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ اس کے قہر اور قدرت کا نہیں
 کریں اور اس کے پروردگار ہونے کے مقرر ہوں اور اس کی عظمت اور جلال کی معرفت سے عاجزی کا
 اقرار کریں میں اب کون ایسا ہے جو اس کی ثنا کر سکے وہ ایسا ہے جیسا وہ خود اپنی سا کر رہا ہے
 معرفت ہم لوگوں کی یہ ہے کہ اس کی معرفت سے عاجزی کا اقرار کریں ہم خدا تعالیٰ سے درخواست
 کرتے ہیں کہ اپنی ہدایت سے ہم کو مترن فرمائے بمنہ و کمال رافقہ جو تجنی نشانی گہرے گہرے سمندر
 حورین کے صول میں ہیں سب سب اس بحر غلم کے ٹکڑے ہیں جو ساری زمین کے گرد ہے اور

یہ سب اتنے ہیں کہ جتنے زمین اور پہاڑ پانی سے کھلے ہوئے ہیں وہ سب پانی کی نسبت کریم ہیں جیسے بڑے سمندر میں ایک چھوٹا جزیرہ ہو اور باقی زمین پانی سے چھپی ہوئی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اَلْاَرْضُ فِي الْبَحْرِ كَالْاَصْطَبْلِ فِي الْاَكْثَرِ تَوَابِ صَاطِلِ كُوزِ زَمِينِ كَسَاحَةِ نسبت کر کے جان لو کہ زمین کو سمندر کے ساتھ وہی نسبت ہے اور جب تم زمین کو عجائب کچھ تو اب سمندر کے عجائب میں قائل کرو ایسے کہ سمندر میں حیوانات اور جواہر کے عجائب ان عجائب دوئے چو گئے ہیں جو زمین پر دیکھتے ہو جیسے کہ پھیلاؤ سمندر کا زمین کی وسعت سے زیادہ ہو اس طرح اس کے عجائب بھی زیادہ ہیں اور سمندر کی بڑائی کی جہت سے یہ ہے کہ ان میں حیوانات اتنے بڑے ہوتے ہیں کہ اگر تم ان کو سطح پانی کے اوپر دیکھو تو یہ گمان کرو کہ کوئی ٹاپو ہے اور بعض اوقات ایسا ہوا بھی ہے کہ تری کے مسافر حیوان آبی کی کم کو جزیرہ سمجھا کر اوپر پڑے ہیں اور اوپر آگ جلائی اور آگ کی حرارت سے جب ان سے حرکت کی تو معلوم ہوا کہ جانور ہے اور جتنے اقسام حیوانات کے خشکی میں ہیں مثلاً گھوڑا بڑا بگاڑ انسان وغیرہ یہی اقسام دونے چو گئے بلکہ کہیں زیادہ تری میں پاتے جاتے ہیں اور سمندر میں بعض چیزیں ایسی بھی ہیں جنکی نظیر خشکی میں نہیں پائی جاتی ان کے صفات اور کتا بونین کو یہیں جنھوں نے مشقت دریائی سفر کی اوشکا کر اوشکے عجائب کو جمع کیا ہے پھر دیکھو کہ خداوند تعالیٰ نے موتی کیسے بنایا اور اسکو سیپ کے اندر پانی کے نیچے کیسے گول کیا پھر دیکھو کہ مونس کے پانی کے نیچے ٹھوس پتھر میں سے کیسے نکالا وہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پتھر میں سے سبزہ نکلا ہے پھر اس کے سوا غبار اور دوسری لٹیس چیزوں کو دیکھو جنکو سمندر پھینکتا ہے اور اس سے نکلتی ہیں پھر کشتیوں کے عجائب کو دیکھو کہ انکو اللہ تعالیٰ نے پانی کے سطح پر کیسے روکا اور تاجرون اور مال کے طالبون وغیرہم کو ان میں پھرایا اور کشتیوں کو ان کا نجات کیا کہ اپنے بوجھ اور سین لادین پھر ہواؤں کو جیسا کہ کشتیدن کو چلاوین پھر ملا حون کو ہواؤں کے رخ اور ان کے چلنے کی جگہ اور وقت بتلا دیے غرض کہ سمندر میں جتنے عجائب خداوند تعالیٰ کی صنعت کے ہیں وہ بہت سی جلدوں میں بھی ہوئے نہیں بیان ہو سکتے اور ان سب میں سے عجیب و زظاہر تر پانی کے قطرے کی کیفیت ہو کہ وہ ایک جسم بنا ہوتا ہوا اشفا و راجز کا متصل گویا ایک ہی چیز ہے اوسکی ترکیب نازک و جدا ہونے کو جلد قبول کرتی ہے کہ گویا علیحدہ ہی ہے تھرت جو چاہو سو کرو خواہ ملا دیو یا خدا کر و خشکی کے سب جانوروں کی حیات اور نبات کی زندگی اوسی سے ہے پس اگر کوئی بندہ ایک گھونٹ پانی کا محتاج اور اسکو نہ پینے دیا جائے تو اگر اس کے ملک میں تمام روعی زمین کے خزانے ہوں تو اس ایک گھونٹ

کیوں اسطرح نیاجح کر ڈالے پھر مینے کے بعد اگر تیاب کی راہ اور سکون کالے کے لیے منع کروا
تو بھی سارے حرا نے رویہ میں کے لیے ڈالے کو تیار ہو تو آدمی سے بہت تعجب ہے کہ دیا اور دہم
اور جو اہر کو توڑا سمجھے اور بانی کے گھونٹے جو خدا تعالیٰ کی ایسی نعمت ہے کہ اس کے مینے خواہ کالے
کیوں اسطرح تمام دنیا ویدائے عامل ہے پس بانی کے عیاض و سرور اور کووں اور سمندر و کھجور
کو سو جو کہ ملکر کی انیس گنا ایس اور جو لانی کی جگہ ہے اور یہ سب مینے لیلیں ایک دوسری کی معاون اور
علامت متفقہ ہیں کہ ایسی راہ حال سے صراحتہ اپنے پیدا کرتے والے کا حلال ثواب کر رہی ہیں اور اس کے
کمال حکمت کو ظاہر کر رہی ہیں اور اہل دل کو ایسی نعمات و لایز سے پکار کر یوں کہتی ہیں کہ کیا تو مجھے
سہیں دیکھتا کیا میری صورت اور ترکیب اور صفات اور فوائد و کمالات حالات میں نظر نہیں کرتا کیا
تھے یہ گماں ہے کہ میں خود بخود ہو گئی ہوں یا کہ مینے میری جنس میں سے مجھے پیدا کیا ہے کیا مجھے ترم
سین کوئی کہ جب کوئی لفظ میں چار حرفوں کا لکھا دیکھتا ہے تو یقین کر لیتا ہے کہ اس کو کسی آدمی ایا قدرت
وارادہ والے اور کلام کر کے ڈالے لکھا ہے اور تو سخاوت سے خدا تعالیٰ کے جوہر ہے ہر کے
ورق یا دست نام آبی سے لکھے ہوئے ہیں جسکی ذات اور حرکت لکھے کی جگہ سے ملنا لکھ سہیں جو چھتا
دیکھتا ہے اور پھر ترے دلیں اس کے کا دیکر کاجلال میں آتا۔ اور لطفہ کاں والوں سے یہ کہتا ہوں اول
لوگوں سے جو کانون سے معروف ہیں کہ محکویوں و ہم کر کہ امار کے یردون کی اندھیری میں خوں
جیس میں ڈوبا ہوں اور سوقت کہ میرے جہرے یرفتش و تصویر ظاہر ہوتی ہے یعنی نقاش لعل میری
آنکھ اور یلگیں اور یتسانی اور حصارہ اول بنا ہوا ہے پھر دیکھو کہ رفتہ رفتہ سارے نقاش ایک دوسری کے بعد
ہوتے چلے جاتے ہیں اور نقاش اندر لطفہ کے لفظ دیکھا نہ بہر سیکہ دال میں ہوگا۔ اس سے خارج اور اول
نقشوں کی خزان کو ہے نہ اب کو نہ لطفہ کو نہ رحم کو۔ تو چھلایا نہ نقاش اس نقاش سے عجیب و غریب
حوقلم سے عجیب صورت پایا کرتا ہے جس کو ایک یا دو بار تم نہاتے دیکھو تو سیکھو تو کیا تم سے یہ بھی ہو سکتا
کہ اس طرح نقش و تصویر لطفہ کے ظاہر و باطن کو یکو تمام اجزاء کے سیکھ لو اور لطفہ کو بدوں یا نقشہ لکائی اور اندر
ماہر سے یا س ہوئے کے نقش ناو میں لعل میری اگر تم سمجھو کہ لطفہ کا نقاش و مصور ایسا لطیف اور برابریں
اور کوئی نقاش مصور اسکی برابر ہی نہیں کر سکتا جیسے اس کا کام لے لطفہ ہے اور اسکی برابر کوئی نقش
و مصور نہیں دسی ہی اسکی ذات ہے کہ اسلئے کہ کاموں میں جسا ورق ہوتا ہی اور تباہی کاریکروں میں
ہو کر رہا ہے تو اگر تم کو ان امور سے تعجب آئے تو ایسے تعجب کرے بر تعجب کرو اسلئے کہ جس چیز کے باوجود
اس ظہور کے تیری نصیرت کو اندھا کر دیا وہ بلا تک قابل زیادہ تعجب ہے کہ جس سے وہ ذات سے

فانہ تعالیٰ نے اکی طرف مجہلاً اشارہ قرآنِ مجید میں فرمایا ہے جیسا کہ ارشاد ہے وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا عِبْرًا لِّمَنْ يَرْثُهَا ۚ وَبِالْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ يُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ ۚ وَالْمُنَافِقِينَ أَشَدُّ عَذَابًا
اَوْ کو مٹھل و مڑا دیا اور ان کی تفصیل کی طرف چند اشارہ فرمایا مثلاً وَالشَّجَاثُ الْمُسَكَّرَاتُ الشَّجَاثُ وَالْأَرْضُ
اور دوسری آیتوں میں جہاں عدا و رقی اور مینہ و دل کا مذکور ہے پس لکھ کر نکالوں جس سے سرہ سحر اور
سہو کہ مینہ کو لکھ سے دیکھ لیا اور رعد کو کان سے سن لیا تو اس میں تو محتاسے ترکیب بہانہ بھی
میں ایسے نکال دیتی تریب بہانہ سے عالمِ مالا کے لوگوں میں شامل ہونے کے لیے ترقی کرنی چاہیے یعنی
حب بخاری انھیں غلی ہیں اور تم نے ان چیزوں کے ظاہر کو دیکھ لیا تو اب ایسے ظاہر کی لکھ سہ
کہ لو اور اپنی حتم باطنی سے لے مطنی عجائب کی طرف نظر کرنا کہ عمدہ اور عجیب اسرارِ لطیفین اور یہ
قسم بھی ایسی ہو کہ مکر اس میں بہت بڑھتا ہے ایسے کہ اس کے پورا ہونے کی توقع نہیں مثلاً گاڑھ
ماول اندھیرے کو دیکھو کہ سطح صاف جو میں لکھا ہوتا ہے جس میں کہیں کہ ورت نہیں ہوتی اور
او سکھو خدای تعالیٰ جب چاہے اور جہاں چاہے کیسے پیدا کر دیتا ہے اور وہ باوجود اپنی نرمی کے
بھاری پانی کو اٹھاتا ہے اور اوپر میں لیے پھرتا ہے یہاں تک کہ خدای تعالیٰ او سکھو اجارت
یانی کے چھوٹے کی سے تو بعد اجازتِ مینہ کے قطرات ایسے حد اکثر تا ہی جیسے خدای تعالیٰ سے
مقرر کیے ہوں اور جتنے اور جس مشکل کے ارادہ کیے ہوں تو دیکھتے ہو کہ بادل زمین پر پانی ٹپکانے
لگتا ہے ایک ایک قطرہ اٹھ کر تاپے کہ ایک دوسرے سے جدا ہو مقدور نہیں کہ دو ایک دوسرے سے
مجاوین یا ایک ہی جگہ گرین ملکہ ہر ایک وسیط پر گر کر گچا جو اس کے لیے مقرر ہوا ہے اس سے درا
اسحاف مکر گچا ہر جگہ لگے ٹرھیکا نہ اٹلا تیجھے ہٹو گا یہاں تک کہ زمین پر قطرہ ہی قطرہ گر گیا پس
اگر اگلے کھلے سب لوگ جمع ہو کر چاہیں کہ بادلوں میں سے ایک قطرہ پیدا کر لیں تو نہ کر سکیں یا حقد
قطرے ایک شہر میں یا ایک گاؤں میں گرتے ہیں اور ان کے شمار معلوم کر لیں تو جس اور انسان بادلوں کے
حسابے ماہر ہونے اور ان کے شمار کو سزاؤ کے موجد کے اور کوئی نہیں جانتا پھر انہیں سے ہر قطرہ
زمین کے ایک حد کی واسطے معین ہے اور جس حیوان یعنی رند یا وحشی یا کبوتر وغیرہ کے لیے وہ قطرہ
تو اس قطرے پر جہاں انہی سے لکھا ہوا ہے جو ظاہر کی لکھ سے نہیں سوچتا کہ یہ قطرہ رقی ملا
کیڑے کا ہو جو ملان بہا کی کیفیت میں ہے حب او سکھو یاس لگے گی تو یہ قطرہ اس کے پاس پہونے کا
علاوہ ان میں جو عجائب کہ دونوں کے بستہ ہونے میں اس لطیف بینی سے یا تو ہنسی روئی کی طرح اسی
یانی کے جم کر کرنے میں ہیں تو ان کی کچھ شمار نہیں یہ سب باتیں خدای جبار تعالیٰ کے فضل اور جلال

برہدوست کے قہر سے ہیں جنہیں کسی مخلوق کو شرکت نہیں نہ اوہیں کسی طہر کا دخل بلکہ ایسا نذرانہ کو
 سجن مسکنت اور خنوع کے اوسکے جلال و عظمت کے سامنے اور کچھ بہرہ نہیں نہ اندھے منکران کو
 سجن اسکے اور کچھ حاصل ہے کہ اوسکی کیفیت کو بے سمجھے بوجھ اسکی ممکنے لگا دین اور اوسکا کوئی
 سبب و علت پیدا کریں مثلاً جاہل مغالطہ میں پڑا ہوا کہتا ہے کہ یانی برسنے کا یہ سبب ہے کہ یانی اپنی
 سرشت سے بھاری ہے یہی وجہ ہے کہ نیچے گر پڑتا ہے اور اس بات کو جانتا ہے کہ ہمو وچہ معلوم ہوئی
 اور اس سے خوش ہوتا ہے اور اگر اوس سے پوچھا جاوے کہ سرشت کو منہی کیا ہیں سرشت کو منہی کیا اور پانی کی سرشت
 بوجہ کسے بنایا اور کیا بات ہے کہ درخت کی جڑ میں پانی ڈالنے سے اوسکی شاخوں میں اوپر پہنچ جاتا ہے
 وہ تو اپنی سرشت سے بھاری ہے تو نیچے گر کر پھرا وپر کیونکر چڑھ گیا اور درخت کے اندر کی نالیوں میں
 تھوڑا تھوڑا سبب طرف کے پتوں میں اس طرح پھیل گیا کہ انھوں نے جاتا ہوا نہیں معلوم ہوتا اور پتے پتے
 کے ہر جزو کو غذا پہنچاتا ہے اور اون کون میں ہو کر جاتا ہے جو مثل مال کے باریک ہیں اور چھوٹے ہیں
 اس طرح کہ اول بڑی رگ میں جاتا ہے جو پتوں کی جڑوں پھر اوس رگ سے اون کون میں جاتا ہے جو پتے کے اندر
 چھوٹی چھوٹی اور باریک پھیلی ہوئی ہیں اور علیٰ ہذا القیاس لیسو وچھوٹی میں تو بڑی رگ کو مثل نہر کے
 جانا چاہیے پھر اوس سے جو شاخیں نکلی ہیں وہ چھوٹی نہر ہیں اور ان نہروں سے نالیان نکلی ہیں
 اور نالیوں میں سے لکڑی کے تار جیسے باریک حاکے ہیں کہ انھوں سے نہیں ہونے جھٹے اور تمام تر کی
 عرض میں پھیلے ہوئے ہیں انھیں میں کو پانی ہو کر پتے کے سبب جزا میں پہنچ جاتا ہے اور اوسکو غذا
 دیکر بڑھاتا اور ابھارتا ہے اور اوسکی ترقی و تازگی قائم رکھتا ہے اس طرح تمام اجزاء میوون کو سمجھنا چاہیے
 پس اگر پانی اپنی طبیعت کی رو سے نیچے کو حرکت کرتا ہے تو میان اوپر کو کیونکر جاتا ہے اگر کہو کہ
 رگون کی کشش سے یہ اثر ہوتا ہے تو بتاؤ کہ وہ کشش کہاں سے آئی آخر کہو گے کہ خدا تعالیٰ نے
 اوہیں خاصیت رکھی ہو تو اول ہی کیونکر نہیں کہو کہ خدا تعالیٰ کی حکمت قدرت سے یہ معاملہ ہوتا ہے جو جانتے ہو کیا فا

انچہ دانا کندہ نہا دان ایک جبہ از خرابی بسیار

چھٹی نشانی اوسکی آسمانوں کے اسرار اور اوہیں کے ستاروں کی کیفیتیں ہیں اور اصل ہی ہیں تو اگر
 کسیکے سبب باتیں معلوم ہوں اور آسمانوں کے عجائب معلوم ہوں تو واقع میں اوسکو کچھ نہیں معلوم ہوا
 اس لیے کہ زمین اور دریا اور ہوا اور جتنی چیزیں سوا آسمان کے ہیں آسمانوں کی نسبت کر ایسی ہیں جیسے
 ایک قطرہ سمندر کی نسبت کہ بلکہ اوس سے بھی چھوٹے ہیں غور کرو کہ خدا تعالیٰ نے آسمانوں کے اور ستاروں کے
 اور کو اپنی کتاب میں کیسا بڑا کیا ہے کہ کوئی صورت ایسی نہیں جو انکی بڑائی پر شامل نہ ہو اور چند جاہلانی

قسم بھی موجود ہے جسے وَالسَّمَاءُ حَاتٍ الْبُرُوجِ اور وَالسَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَالْجِبَالُ
حَاتٍ الْفُجُكِ اور وَالسَّمَاءُ وَمَا كَمَا فَا اور وَالشَّمْسُ وَصُحُفُهَا وَالْقَمَرُ اِذَا تَلَّهَا اور وَلَا اَقْسَمُ
بِالْحُسْنِ الْحَقِّ اَللّٰہِ اور وَالْجَبَّارِ اِذَا قَامَا اور وَلَا اَقْسَمُ بِمَا اَقْرَبُ الْعُقُومِ وَاِنَّهُ لَقَسَمٌ لَّا تَعْلَمُوْنَ
پس عمارت قطعہ ناپاک کے تو تمکو معلوم ہوئے کہ او کی معرفت سے اگلے پچھلے لوگ عاجز ہیں کہ
اوسکی قسم خدا کی تعالیٰ نے ہمیں کھائی تو اس سے قیاس کر لیا جاوے کہ جس چیز کی خدا کی تعالیٰ نے
قسم کھائی ہے اوسکے عجائب کیا کچھ ہونگے علاوہ قسم کے رزق کا حوالہ بھی آسمان پر فرمایا جیسا کہ
اِستاد ہے فَرَقَ السَّمَاءَ رُفُوفًا مَّكَوْرًا وَمَقَاتِعَ عَدُوْرًا اور آسمانوں کے مابین نکر کرنے والوں کی تناسل
وَمَا فِیْ اِسْقِیَیْنِ وَتَشْكُرُوْنَ فِیْ حَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اور تہنعت منلی اللہ علیہ وسلم
مرطے ہیں دُیْلُ مَنْ قَرَأَ اَمْرًا لَا یَاۤیۡہُ تَمَّ مَسْہَرًا سَلْکَ یَمِیْنِیْ نے فکر کے طرح حاشے اور اعراس
کرنے والوں کی مدد و ماہی چنایا و مَا یَاۤیۡہُ تَمَّ مَسْہَرًا سَلْکَ یَمِیْنِیْ اِیَاتِہَا مَعْمُوْرًا
اب حور کرو کہ تمام دریاؤں اور زمین کو آسمان سے کیا نشت جو عریہ نشت حاک را ما عا ایاک
علاوہ ایں زمین وغیرہ حفریہ ملنے والی ہیں اور آسمان سخت محکم ہیں اور تعمیر سے محسوس ہیں ایاک
کہ اوسکا وقت مقرر ہی تعمیر کا ہو سکے اور ہمیں کحاط خدا کی تعالیٰ سے اور کحاط صوط فرمایا جیسا اوپر کی آیت
میں گدرا اور و مَا یَاۤیۡہُ تَمَّ مَسْہَرًا سَلْکَ یَمِیْنِیْ اِیَاتِہَا مَعْمُوْرًا اور و مَا یَاۤیۡہُ تَمَّ مَسْہَرًا سَلْکَ یَمِیْنِیْ
رَفَعَ سَمٰوٰتِہَا اِسْقٰی اِسْہٰی سَحَابٍ غَوْرًا وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ
کہ ملکوت کے دیکھنے سے یہ عرصہ ہے کہ اگلے اوٹھا کر آسمان کا بیلا ہیں اور تاروں کی روشنی اور
چمکنا دیکھ لیا ایسے کہ اس نظر میں تو بہا م بھی تھا جسے تریک ہیں اگر کسی نظر مقصود دہوتی تو خدا کی
حسرت ابراہیم علیہ السلام کی مع کیوں فرمایا جیسا اس آیت میں ہے وَکَذٰلَکَ اَنۡزَلْنَا اِلَیۡہِمْ
مَلَکَوتِہَا السَّمٰوٰتِ وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ وَاَنَّا کَرَمٌ
اور شہادت کے نام سے بیان فرماتا ہے اور جو آنکھ سے غائب ہیں او کو غیب اور ملکوت کو نام سے
اور اللہ تعالیٰ غیب اور شہادت دونوں کو جانتا ہے اور ملک اور ملکوت دونوں کا حاکم کوئی شخص
اوسکے علم پر کچھ بھی حادی نہیں مگر اوسے فکر کہ وہ جابے جیسا حود اِستاد فرماتا ہے عَلٰمُ الْعٰیۡنِ
فَلَا یُظہِرُ مَعٰی اَعِیۡہُ اَحَدًا اِلَّا مَیۡنَ اَرۡضَیۡہُ مِنْ رَّسُوْلِیۡ یٰۤیۡہُ عَاقِلٌ یٰۤیۡہُ عَاقِلٌ یٰۤیۡہُ عَاقِلٌ
تیرے لیے شاید آسمانوں کے دروازے کھلادیں اور تو اپنے دل سے اوسکے اطراف میں حوالا نیا
کرے یہاں تک کہ تیرا دل حشر خدا کی تعالیٰ کے سامنے جا کھڑا ہو اور اس حال میں غالباً توقع ہو

کہ تو رتبہ حضرت عمرؓ کو پہنچ جائے جو ارشاد فرماتے ہیں کہ میرے دل نے خدای تعالیٰ کو دیکھا اور ان چھوٹوں نشانوں کو ترتیب دیکھنے کی وجہ یہ کہ دور کی چیز پر نزدیک کی چیز سے گزر کر پہنچا کرتی تھی اور سب سے نزدیک تر آدمی کا نفس ہے پھر زمین ہے پھر رہتا ہے پھر ہوا ہے جو اس کے نزدیک لگی ہوئی ہے پھر نبات و حیوانات اور زمین کی چیزیں ہیں پھر اوپر کی اشیاء ہیں پھر ساقون آسمان اور ان کے ستارے ہیں پھر کرسی پھر عرش پھر جو فرشتے کے عرش کے اوٹھانے والے اور آسمانوں کے خرابانی ہیں پھر ان کے بعد عرش و کرسی و آسمان و زمین اور ان کی دبیانی چیزوں کے مالک کی طرف نظر کرتی ہے پس معلوم ہوا کہ آدمی میں اور خدای تعالیٰ میں اتنے جھگڑے ہیں اور فاصلہ بعید اور گھٹایاں بلند ہیں اور وہ ابھی اپنے قریب سے نیچے کی گھاٹی سے بقی فراع نہیں ہوا یعنی ابھی ظاہر نفس کی معرفت سے فرصت نہیں مانی اور عیاضی سے زبان معرفت کے دعویٰ کے لیے کھولتا ہے اور کہتا ہے کہ میں نے اس کو پہچان لیا اور اس کی خلق کو جان لیا اب کس چیز میں فکر کروں اور کیا دیکھوں اس کے کہنا چاہیے کہ آسمان کی طرف اپنا سر اڑاؤ زمین اور اس کے ستاروں اور ان کی گردشوں اور ان کے طلوع اور غروب و سورج اور چاند اور مشرق و مغرب کے اختلاف اور ہمیشہ حرکت کی شقت میں نظر کر کہ کبھی اپنی چال میں مستی اور تغیر نہیں کرتے بلکہ سب کے سب ترتیب اور منون میں ایک حساب عین بالکم و بیش سے پھرتے ہیں یہاں تک کہ خدای تعالیٰ اور ان کو مکتوب کی طرح نہ کرتے اور ستاروں کے شمار اور ان کی کثرت اور رنگ کے اختلاف پر غور کر کہ کوئی نہ مانی ہے کوئی سفیدی مائل و کسب کا رنگ مانگا سہے پھر ان کی شکلوں پر نظر کر کہ جیسے چھو کی صورت پر ہیں اور جیسے بکری کے بچہ کی صورت اور جیسے بیل اور شیر اور انسان کی صورت اور زمین میں کوئی ایسی صورت نہیں جس کے مانند آسمان میں نہ ہو پھر آفتاب کی چال کو برس و زمر کی مدت میں اس کے آسمان میں غور کر کہ ہر روز اس کا طلوع و غروب ایک نئی چال سے ہوتا ہے جو خالق نے اس کے لیے معین کر دی جو اگر آفتاب کا طلوع اور غروب ہوتا تو دن رات کیونکر ہوتی وقت نہ پہچانا جاتا یا ہمیشہ اندھیرا رہتا یا اوجہ لامعاش کے حال کرنے کا وقت اور آرام کا زمانہ جدا ہوتا تو دیکھ کہ اللہ تعالیٰ نے کیسے رات کو اور دن کو اور سونے کو آرام اور دن کو روزگار کے لیے بنایا اور دیکھ کہ رات میں سے دن میں اور دن میں سے رات میں کیسے کم و بیش ایک ترتیب معین ہے کیا کہ کبھی کے دن بڑے اور کبھی کی راتیں اور کس طرح آفتاب کی چال کو آسمان کے عین میں سے جھکا دیا جس کے باعث گرمی اور جاڑا اور بربیع اور شریف و بہار بنوت ہونے لگی جب آفتاب خط استوا سے گزرتا ہے کہ خط جدی کی طرف ہو جاتا ہے تو ہوا سرد ہو جاتی ہے اور جاڑا آ جاتا ہے اور جب اس کی چال عین خط سرطان سے گزرتی ہے تو شدت کی گرمی ہوتی ہے اور جب خط اعتدال پر ہوتا ہے

تو سو سو بھی معتدل رہتا ہو۔ اور آسمانوں کے حجاب اتنے ہیں کہ اوغنین کے لاکھوں حصہ کے شمار کرنے کی طرح نہیں ہو سکتی اس قدر جو چہ نے لکھا تو صرف طریق فکر کے بتانے کو لکھا یا حاصل یہ ہے کہ یوں اتفاق کر لو کہ کوئی ستارہ ایسا نہیں جسکی یہ تہیں ہیں خدا تعالیٰ نے سمت سی حکمتیں رکھی ہیں پھر اسکی مقدار اور شکل و رنگ میں پھر آسمان میں سے ایک ایک معین ہیں لکھے ہیں پھر خط استوا اور باس کے ستاروں سے رو دیکھ دو ہوں میں سب یہ حکمتیں بہت ہیں اور اس امر کو اویسی پر قیاس کر لو جو جسم اعصاب و بدن انسانی کے باپ ہیں لکھے تھے ہیں کہ کوئی خراص کا ایسا نہیں جس میں ایک حکمت بلکہ سمت سی حکمتیں ہوں اور آسمان کا معاملہ تو اچھا سے سمت بڑا ہے بلکہ عالم زمین کو عالم آسمان سے کچھ سمجھ ہی سہی جسم کی بڑائی میں اور کثرت معانی میں اور معانی کی کثرت کے فرق کو اتنا سمجھو جتنا اول دونوں کی بڑائی میں فرق ہو اور یہ تو تخمین معلوم ہے کہ زمین اتنی بڑی اور وسیع ہے کہ آدمی سے اس کے گرد زمین پھرا جاسکتا اور اسے باطن کا اتفاق سے کہ آفتاب کا پھیلاؤ نسبت میں کے چند اور ایک سو ساٹھ گیارہ سو اور احار کے کچھ آفتاب ہی کی بڑائی معلوم ہوتی ہے پھر ستارے جو تھوڑے معلوم ہوتے ہیں ان میں سے جھوٹے سے جھوٹا زمین سے اٹھ گیا ہو اور بڑے کا تو کیا لکھ کا ماہ اس سے تھوڑا کا فاصلہ اور طلب دی سمجھ میں آوے گی کہ کتنی دور ہیں کہ باوجود کھانی کے اتنے جھوٹے نظر آتے ہیں اور ہی بہت سے اللہ تعالیٰ فی اوکی دوی کی طرف اشارہ فرمایا کہ سَمِيعٌ مِّنْ شَيْءٍ اَحَدًا اور احار میں ہے کہ ستر آسمان دور سے لکھ فاصلہ یا سو برس کی راہ کا ہے میں جس ایک ستارے کی مقدار زمین سے سمت گئی ہے تو ان کی کثرت لکھا کر دیکھو اس آسمان کو دیکھو جس میں ستارے حرجے ہیں کہ کتنا بڑا ہو کا پھر سمت سیر کو دیکھو کہ تھوڑا کی حیاں تک نہیں معلوم ہوتی سرعت کے معلوم ہونے کا تو کیا دکر سے مگر زمین تک مگر وہ آسمان ایک خط میں مقدار عرض ستارے کی جلتا ہے ایسے کہ جب ایک کما رہ ستارے کا کھتا ہے اس سے اس کے کما رہ ستارے کے نکلنے کا وقت ایک لمحہ ہوں اگر ستارے کا عرض زمین سے سو گما ہو تو آسمان ایک لمحہ میں نہیں کے عرض سے سو گما جلا اور پھر یہ ہمت چلتا رہتا ہے مگر تم اس سے غافل ہو اور دیکھو کہ حضرت حرملہ از اس کی سرعت سیر کو کن انفلوس سے تعبیر کیا یہی جب کہ حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا ہے پوچھا کہ ان فلک کیا تو انھوں نے کہا کہ نہیں بلکہ آیت پوچھا کہ نہیں بلکہ ان کے کہنے کی کیا وجہ ہے انھوں نے عرض کیا کہ میں نے نہیں لکھا کہ ان فلک کی راہ کی راہ لکھ کر گیا تو اس کے جسم کی عظمت اور سرعت سیر کو دیکھو خدا تعالیٰ حکیم کی قدرت کو دیکھو کہ باوجود وسعت اس کے اطراف کے کس طرح آنکھ کے جھوٹے سے ڈھیلے میں اسکی صورت قائم کی کہ اگر زمین پر ٹیکر اسکی طرف آنکھ کھ لے تو تہ ستارے نظر آتے ہیں

پس آسمانوں اور ستاروں کی کثرت اور عظمت کی طرف متوجہ ہو کر دیکھو بلکہ ان کے خالق کی طرف غور کر دو کہ کس طرح
 ان کو پیدا کیا اور بے ستون اور بے کسی لگاؤ کے ان کو ہتھام رکھا ہے اور سارا عالم مثل ایک گہر کے اندر
 اور آسمان اس کی چھت ہے تو تعجب کی بات ہے کہ جب تم کسی امیر کے گھر میں جاتے ہو اور اس کو مستحسن
 رنگ برنگ در نہر کے کام سے آراستہ دیکھتے ہو تو تمہارا تعجب تمام نہیں ہوتا اور ہمیشہ اس کو سیکو یا د کرتے
 رہتے ہو اور اس کی خوبی کی عمر بھر تعریف کرتے ہو اور اس بڑے گہر کو ہمیشہ دیکھتے ہو اور اس کی زمین اور ہوا
 اور چھت اور عمدہ متاعوں اور نادر حیوانات اور عجائب نقوش پر روزمرہ نگاہ ڈالتے ہو اور دل سے بھی
 اس کی طرف متوجہ نہیں ہوتے یہ گہر کچھ اوس گھر سے کم نہیں جب کی تم تعریف کیا کرتے ہو بلکہ اگر تامل کرو تو وہ
 ایک ذخیرہ زمین کا ہے جو اس عالیشان گھر کے اجزائیں سے ایک حقیر جز ہے مگر باوجود اسکے تم اس کی طرف
 نہیں دیکھتے اس کی وجہ یہی ہے کہ یہ جہان تمہارے رب کا گھر اور اس نے اس کو تنہا بنایا ہے اور تم اپنے
 نفس اور اپنے رب اور اس کے گھر کو سب کو بھول کر اپنے پیٹ اور شرک گاہ کے دھندے میں لگے ہو گاؤں و
 اپنی شہوت اور شہمت کے اور کچھ فکر نہیں اور انجام تمہاری شہوت کا یہ ہے کہ اپنا پیٹ بھر لو یہ نہیں
 ہو سکتا کہ چوپایہ کے دسویں کی برابر بھی کھا سکو تو اس باب میں چوپایہ تم سے دس گنا زیادہ ہوا اور رعایت
 شہمت یہ ہے کہ تمہارے پاس دس سو یا سناں جمع ہو کر زبان سے تمہاری خوشامد کریں اور دل میں تم سے
 بد عقیدہ رہیں اور اگر بالفرض دوستی میں پہنچے ہی ہوں تب بھی نہ تمہارے لئے اپنے لئے کسی فائدے
 یا نقصان کے مالک نہیں نہ زندگی اور موت اور اس کے بعد اوستھنے کے مالک حالانکہ تمہارے شہر میں بہت
 کافروں کے جنکی دولت و جاہ تمہاری دولت سے زیادہ ہو اور تم احمق مشغول ہو کر جہاں ملکوت میں
 آسمان کے غافل ہو پھر تم کو اوس مزہ سے بھی خبر نہیں جو مالک ملک ملکوت کے جہاں دیکھنے سے ہوتا ہے
 اور تمہاری مثال اس باب میں ایسی ہے جیسے کوئی چوٹی کسی ایسے محل عالیشان شاہی میں گھر کھو گئے
 جس کے پائے مضبوط اور عمارتیں عالی اور مکانات میں لوٹری غلام بنے سوئے موجود اور اقسام تمام
 نفیس خیرین اور ذخیرے مرتب رکھے ہوں تو وہ چوٹی جب اپنے سوراخ سے ٹکیلی اور دوسری چوٹی سے
 ٹکیلی تو اگر پوسے پر قادر ہوگی تو اوس سے اور کچھ کشکو کشکی صرف اپنے مکان کا حال اور غذا کا باجر اور
 جوڑ رکھنے کی کیفیت بیان کر لگی بادشاہی محل کا حال ورجل میں جو بادشاہ رہتا ہے اس کی اس کو کچھ
 خبر ہوگی نہ اوس میں فکر کر لگی بلکہ یہ مثال بھی ٹھیک سنیں اس لئے کہ چوٹی کو تو قدرت ہی نہیں کہ اپنی نظر کو
 اپنے نفس اور غذا اور گھر سے دوسری کی طرف بڑھائے تو وہ بیچارہ جو محل شاہی اور اس کی زمین اور
 چھت اور دیواروں اور تمام عمارت اور اس کے باشندوں سے غافل ہے تو مجبوری غافل ہے کہ

قدرت ہیں مکتی اور تم جو خدا تعالیٰ کے حکم اور اس کے اشاروں سے غافل ہو کر آسمان کو آسما
 جاتے ہو دنیا جیوٹی تھا جسے گھر کی حجت کو مانتی ہے اور آسمان کے فرشتوں کو ایسا سمجھتے جیسا
 وہ تمکو سمجھتے ہیں حالانکہ تمکو قدرت ہو کہ ملکوت میں جولائیاں کرو اور اس کے عذاب میں سے وہ باتیں معلوم کرو
 جسے خلق غافل ہو تو باوجود اسکے متوجہ ہونا اس بات پر واپس ہے کہ تم جیوٹی ہو ہی مگر جواب ہم قلم کی باگ
 اس فکر کے ذکر سے روکتے ہیں اسلئے کہ یہ ایسا میدان ہے جسکی کچھ انتہا نہیں اگر ہم بہت سی عمریں بڑی بڑی
 اس میں صرف کریں تب بھی مکتی معرفت کہ اللہ تعالیٰ نے تمکو اپنے فضل سے عنایت دینی ہو اسکی شرح
 مکر سکین اور حقد ہم نے معلوم کیا ہے وہ اور عالموں اور انکو علم کی نسبت کرنہایت کم اور حقیر ہو اور
 علما اور اولیاء کی معرفت نسبت ابیا علیہم السلام کی معرفت کے بھی حال مکتی ہے اور انبیا کو حقد
 معرفت ہے وہ اس معرفت کے سامنے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مکتی سہایت تھوڑی اور حقیر ہو اور
 جو سارے انبیا کو معرفت تھی وہ نیست مقرب فرشتوں مثل اسرافیل اور جبریل کی معرفت کہ تھوڑی ہے
 پھر تمام علوم و فرشتوں اور جن اور آدمیوں کے اگر خدا تعالیٰ کے علم کی طرف نسبت کیے جاویں تو اس
 لائق ہی نہیں کہ اسکو علم کہا جائے بلکہ ہر شے کہ اسکا نام مذہب و ہوشی اور حیرت اور تصور اور عاجزی
 رکھا جائے پس پاک ہو وہ ذات کہ ایسے بندہ ان کو بتایا جو بتایا پھر نہ کو یہ فرمایا و ما اودینکم من العلم
 بہا و لا تدری ما ان اول محل طریقوں کا جنہیں فکر اور ان لوگوں کی دوزخی ہے جو خدا تعالیٰ کی
 مخلوق میں فکر کرتے ہیں اور ان میں مایں خدا تعالیٰ کی ذات میں فکر کرنے کا نہیں مگر خلق میں
 فکر کرنے سے ضرور ہے کہ حائق کی معرفت اور اسکی عظمت و ہیبت اور قدرت کی سمجھ حاصل ہو اور
 حقد رحمت مسعت الہی کی معرفت زیادہ ہوگی اوسیقہ راو کے ملال و عظمت کی معرفت کا ملکہ
 ہوگی اور اسکو ایسا حانوبیہ ہے تم کسی عالم کے علم سے مطلع ہو کر اسکی بڑائی کر تو ہمیت یہ ہوگا کہ اگر
 کوئی اسکی عمدہ تصنیف یا شعر دیکھو گے تو اس سے اور زیادہ معرفت طرحی کی اور اتنی ہی اسکی توفیق
 اور غرت زیادہ کرو گے یہاں تک کہ ہر ایک کلمہ اس کے کلام کا اور ہر بیت اس کے اشعار کی تمنا سے
 دل میں اسکی جگہ زیادہ کر لگی اور اس بات کی حوائج ہوگی کہ تم اسکی تعلیم کرو کہ اسکی طرح خدا تعالیٰ کی
 مخلوق میں اور اسکی تصنیف و تالیف میں داخل کرنے کا حال ہے اور جو چیز مخلوق کی موجود ہے وہ
 اسکی تصنیف و تالیف ہے اور اوس میں فکر کرنا کبھی تمام نہیں ہوتا بلکہ ہر ایک بندہ اوسیقہ کرتا ہے
 حقا اسکو محنت ہوا ہے اب چاہیے کہ اس پر ہم ہر کرین اور اسکو تمام بات الشکر کا کرین اسلئے
 کہ ہر الشکر میں ہماری نظر خدا تعالیٰ کے افعال پر اس اعتبار سے کہ اسکا احسان اور انعام ہمارے

اچھے ہے کہ اس سے ایسی ایسی چیزیں بنائیں اور اس باب میں صرف اسی اعتبار سے ہو کہ اضافی الہی فیض
ہیں اور جن چیزوں میں ہم نے فکر کی ہے اور جن میں فلسفی بھی فکر کرتا ہے اور اس کی نظر اس کی گراہی
اور بدبختی کا باعث ہوتی ہے اور توفیق والا ان اشیاء میں دیکھتا ہے تو اس کی نظر سبب اس کی ہدایت
اور سعادت کا ہوتی ہے اور کوئی ذرہ آسمان فید میں نہیں ایسا نہیں کہ اللہ تعالیٰ اس کے باعث جسکو
چاہے مگر اہ نکر سے اور جسکو چاہے ہدایت نکر سے پس جو شخص ان امور میں اس نظر سے دیکھتا ہے خدائے
کے افعال و صنائع میں تو وہ اللہ معرفت خدا تعالیٰ کی عظمت و جلال کی محال کر گیا اور ہدایت
پاویگا اور جو اولین نظر تہذیب سے دیکھتا یعنی اس نظر سے کہ یہ سب چیزیں ایک دوسرے پر موثر ہیں اور
مسبب الاسباب سے ملازم ہیں رکھتین تو وہ بدبخت اور تباہ ہو گا خدا تعالیٰ کے حکم کو گراہی سے بچاؤ
اور اس سے دعا مانگے ہیں کہ ہو جائوں کے قدم کی لغزش کی جگہ سے اپنی رحمت اور کرم اور فضل سے
محفوظ رکھے۔ زبان باب جلد چہارم منجیات کا تمام ہوا اسکے بعد دسواں باب جو جہنم موت اور اس کے بعد
یا ذکر کا ذکر ہے اور اسی پر کتاب کا خاتمہ ہو وصلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ وسلم

دسواں باب موت اور اس کے بعد کے ذکر میں

ربا سٹی

حسن جو کچھ عقل ہے تو موت نہ بھول	اگر موت کے سامان میں منکر معقول
ہے زندگی چہ نفس مثل حباب	اس فانی حیات پر تو اتناست بھول

جاننا چاہیے کہ جس شخص کے چھٹنے کا وقت موت ہو اور بستر خاک اس کی خواہ گاہ ہو کیڑے اس کے
انہیں ہوں اور منکر نکیر اس کے جلیں گوارا اس کا مقام ہو اور شکم زمین جاسی آرام قیامت اس کے وعدہ کی
جگہ ہو اور بشت یا دوزخ اس کے اترنے کی جگہ تو اس کو شایان ہے کہ پھر موت کے کسی امر میں فکر نہ کرے
نہ اور کسی چیز کا ذکر کرے نہ اور کسی چیز کے لیے سامان بھم ہو پوچھا ہے نہ اس کے سو کو فی تدبیر عمل میں لاوی
نہ اور چیز کی تانک ہو نہ اور اس کے سوا کاتیاک اہتمام بھی اویسکا ہو اور انتظار بھی اویسکا اور زیر بار ہو کہ اپنے
نفس کو مردوں اور قبر والوں میں شمار کرے اس لیے کہ جو چیز آنے والی ہے وہ بہت پاس ہر دور وہی ہو
جو نہ آئے اور آخرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ دانا وہ ہو جو اپنے نفس کو دبا دے اور موت کے بعد
کے لیے عمل کرے اور ظاہر ہے کہ جب تک کسی چیز کا ذکر دل پر بار بار نہ ہو تب تک اس کی تیاری نہیں ہوتی
اور بار بار ذکر جب ہوتا ہے جب یاد دلانے والی چیزیں سننا ہے اور جن چیزوں سے اوپر تنبیہ ہوا وہ کو
وہ بیان کرتا ہے اس لیے ہم موت کا حال اور اس کے آگے اور پیچھے کی باتیں اور آخرت اور قیامت اور

مشت و دوح کے حالات کہ مذہب کو اوکا مار مار کر اور اداوں پر دھم مار کر باصرہ و رہے بیان کر دینا تاکہ اوکو تیار کر لیتو رعیت کو ایسیلے کہ سوکا قادیون بخا اور رہدگی بہت تھری رہی ہو اور لوگ خواجہ گوش میں چاہیہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّكَ لِلّٰهِ اَبْدَانٌ مِّنْ حَسْبِ اَنْفُسِهِمْ وَهُمْ فِي عَقْلَةٍ مَّعْضُومَاتٍ اَوْسَاطٍ اَمْ يَكُنْ لَهُمْ اَعْيُنٌ مِّنْ غَيْرِ اَعْيُنِنَا **حصہ اول** بین مقدمات موت سے لیکر صورت کی جھلکے تک کے حالات ہیں اور یہ حصہ مثل ہو آٹھ مسلمان بر حین دکر موت کی نصیات اور بلوال ل اور سرکرات موت اور ذوات شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلع و راتیں کی اور بریارت مقبوراہ حقیت موت اور قبر کا حال اور مردوں کے حالات جو جواب بین معلوم ہے ہیں مذکور ہیں

فصل اول موت کو یاد کرنے اور کثرت سے یاد کرنے کی ترغیبیں۔ واضح ہو کہ جو شخص دنیا میں ڈوبنا رہتا ہے اور اس کے معاملے میں سرگردان اور اسکی شہوات کا عاسق اور سدا دل موت پر غافل رہتا ہے اور یہود سے اوکو یاد دہین کرتا اور اگر اوکو کوئی یاد دلائے تو پڑھا جاتا ہے اور اوکو ذکر و نصرت کرتا ہے ایسے ہی لوگوں کے حق میں خدا تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّ الْمَوْتَ الَّذِيْ فِتْنُوْا مِنْهُ فَاِنَّهُ مُلْكٌ لِّكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ اِلٰی عِلْمِ الْعَرْشِ وَالشَّهَادَةِ يَتَّبِعْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ پھر آدمی من طرح کے سین یا ڈوبا ہوا یا بندی قویہ کرے والا یا عارف منشی اول قسم کا آدمی رت کو یاد دہین کرتا اور اگر کرتا ہے تو ایسی دنیا پر اسوس کثرت کرتا ہے اور اسکی بُرائی کرے لگتا ہے ایسے شخص کو موت کی یاد خدا تعالیٰ سے اور زیادہ دور کر دیتی ہے اور تاب موت کو ایسیلے زیادہ یاد کرتا ہے کہ اس کے دل میں سے خوف اٹھے اور توبہ کو انجام تک پورا کرے اور جن جن وفات جو اوکو مرانا تھا تو اس نظر سے کہ کہیں پہلے توبہ کے کامل ہوئے اور توستے کی درستی کے موت نہ آجائے یہ شخص موت کے ترا حاسے میں محدود رہے اور اس حدیث کے معمول میں داخل نہیں ہوتا کہ لَقَاءُ اللّٰهِ كَرِهَ اللّٰهُ لِقَاءَهُ ایسیلے کہ یہ شخص موت کو اور خدا تعالیٰ سے ملنے کو برا نہیں جانتا بلکہ اپنے مقدر اور تقدیر کے باعث اس بات سے ڈرتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی ملاقات کہیں جاتی نہ ہے اور اسکا حال ایسا ہے جیسے کوئی عاشق اپنے معشوق کی ملاقات میں اسود سے دیر کرے کہ اس حصے میں معشوق کی مرضی کے موافق تیاری کر دین لگتا ہے تو ایسے شخص کو یہ کہہنا کہ معشوق سے ملے کو برا جانتا ہے اور اسکی ہجیان پہ ہے کہ ہمیت موت کے سامان میں لگتا ہے کوئی کام اس کے سوا نہ ہو ورنہ اس میں شامل ہو جاوے گا اور تیسرے شخص میں یہ عیب وہ ہمیت موت کو یاد کیا کرتا ہے ایسیلے کہ موت پر وعدہ ملاقات مسبب ہو اور عاشق اپنے معشوق کے وعدہ وصال کو بھی بھولا نہیں کرتا ایسا شخص کثرت موت کی جلدی کیا کرتا ہے اور اس کے سارے

خوش ہوتا ہے اور اسکو محبوب جانتا ہے تاکہ گناہگاروں کے مقام سے رہا ہو کر رب العزت میں جا پڑے جیسے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے حال میں لکھا ہے کہ جب اونکی وفات قریب ہوئی تو فرمایا کہ حبیب ضرورت کے وقت پر آیا جو پشیمان ہو اور اسکو فلاح نصیب نہوا لئی اگر تو جا تیرا تو کہ مجھکو مفاسی نسبت تو انگری کے زیادہ پسند ہے اور مرض نسبت صحت کے اور موت نسبت حیات کے تو مجھپر موت کو آسان فرما کہ میں تجھے ملوں میں تائب تو موت کے برا جانتے ہیں معذرت ہے اور عارف موت کے اچھا جانتے ہیں اور اسکی تمنا کرنے میں اور ان وفون سے بڑھکر وہ ہے جو اپنا معاملہ خدای تعالیٰ کو سپرد کرے کہ اپنے لیے نہ موت پسند کرے نہ زندگی بلکہ سب چیزوں سے محبوب تر اسکو نزدیک ہے جو جو اسکے مالک کے نزدیک محبوب تر ہو اسکو چکا شخص فطرت محبت اور عشق کے عیش قائم تسلیم اور رضا میں پہنچ جاتا ہے اور یہی علت غائی اور تہائی ارز و ہر حال موت کے ذکر پر شجاب اور نفسیات پر ایسے کہ دنیا میں ڈوبا ہوا بھی موت کی یاد سے یہ نادمہ اوٹھتا ہے کہ دنیا کو کنارہ کشی کرتا ہے کیونکہ موت کی یاد اسکی رحمت کو نکال دے عیش کو تلخ کر دیتی ہے اور جن چیزوں سے کہ آدمی کی لذتیں اور شہوتیں کھٹی ہوتی ہیں وہی نجات کو سبب ہیں

بیان اول موت کی یاد کی فضیلت میں جملہ کہ ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اکثر اوصیاء منکم کما دیم اللذات اسکے سنی یہ ہیں کہ موت کی یاد سے اپنی لذتوں کو نکال کر دنیا کو چھوڑا کر ایسا انسان اسکی جانب جاتا رہے اور پھر خدای تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو اور فرمایا کہ اگر یہ عالم کو وہ بات معلوم ہو جو تم جانتے ہو تو تم اومنین سے فرما کہ کبھی نہ کھاؤ یعنی سب لاغر ہو جاؤ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آپ سے فرمایا کہ بھلا شہید کیونکہ ساتھ بھی کوئی اوٹھیکار اپنے فرمایا کہ ہاں جو رات دن میں ہوتی ہو تو میں یاد کر لیا۔ اور سبب اس سبب نفسیات کا یہ ہے کہ موت کا یاد کرنا موجب نیلے سے غلطی کی اور آخرت کی تیاری کا ہے اور اس سے غفلت کرنی مقصود دنیا کی شہوات میں ڈوبنے کی ہے۔ اور ایک حدیث شریف میں ہے **تحفة المؤمن من الموت** یہ ایسے فرمایا کہ دنیا ایماندار کا زندان ہے ہمیشہ اوس میں کج و لعب میں مبتلا اور نفس و شیطان سے مصیبتیں بھگتا رہتا ہے تو موت کے باعث اسکو اس عذاب سے چھٹی ہو جاتی ہے اور چھوٹنا اسکے حق میں تھکتا ہے اور ایک حدیث میں ارشاد ہے کہ **الموت کفارة لكل مسلم** اس میں مسلم سے مراد سچا مسلمان اور پکا ایماندار ہے کہ اسکے ہاتھ و زبان سے مسلمان نہ کچے ہوں اور اوس میں اخلاق ایمانداروں کے موجود ہوں اور بجز لغزشوں اور گناہ صغیرہ کے کبائر میں آلودہ نہوا ہو ایسے گناہوں سے موت اسکے حق میں کفارہ ہو جاتی ہے بشرطیکہ قرائن پر

قائم رہا جو اور عطا خراسانی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا گدرا ایک مجلس پر ہوا جس میں
 آوارہ جسی کی لمبہ بھی آپ نے فرمایا کہ اس ایسی مجلس میں وکرات کے گدرا کر دیکھا سائل کر دیکھو کون
 عرس کیا کہ لہات کی گدرا کرے والی کیا ہے آپ نے فرمایا موت ہے۔ اور حضرت انس فرمے روایت ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اکثر ذائقہ دیکھو الموت وکراتہ تھو لکھو لکھو لکھو لکھو لکھو
 اور فرمایا لکھو الموت مفسرًا ایک حدیث میں مرقا کی حکم و عطا ہے اور ایک ایسی مجلس
 تشریف لے کے دیکھا تو کچھ لوگ ماتین کر کے بیٹھے ہیں آپ نے فرمایا کہ موت کو یاد کر و س لو قسم ہے اوس
 واک کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے اگر تم کو معلوم ہو جو میں جانتا ہوں تو تم تھوڑا ہنسنا اور بہت سارو
 اور ایک شخص کا گدرا کہ آپ کے سامنے ہوا لوگوں نے اوسکی جواب تعریف کی آپ نے یوچھا کہ اتھارایا موت کی
 یاد میں کیسا اتھا لوگوں نے عرض کیا کہ موت کو یاد کرتے تو ہم نے نہیں سنا آپ نے فرمایا تو وہ اس مرقا کا
 میں جیسے تم اوسکو سمجھے ہوے ہو۔ اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے یس عشرہ کے دوسو چارہ گیا ایک شخص نے انصاریں سے آپ کی بیعت میں عرض کیا کہ لوگوں میں
 زیادہ دانا اور برگ کون ہے آپ نے فرمایا کہ جو موت کو زیادہ یاد کرے اور اوسکی تیاری سے زیادہ کرے
 مہی لوگ دانا ہیں دنیا کا شرف اور آخرت کی بزرگی لگئے۔ اور آیتاں اس باب میں یہ ہیں کہ حضرت جس
 فرماتے ہیں کہ موت نے دنیا کو رسوا کو دیا حائل کے لیے خوشی کا نام پھیلایا۔ اور بریں بن جعفر فرماتے ہیں
 کہ ایماہ اگر کسی غائب کا انتظار کرے تو موت سے ہزاروں کے لیے اور کوئی نہیں اور فرمایا کرتے کہ
 حبائیں مروں تو میری حسرت کیونکر آہستہ محو میرے رب کی طرف کھسکا دیا۔ اور بعض حکماء نے اسے
 ایک بھائی کو لکھا کہ برادر اس وارنایا یا بریں موت سے ڈر نہیں اس سے کہ تو ایسے مقام میں جاوے کہ
 موت کی تمنا کرے اور ریاضے اور حضرت اس میں یہ کہ اسے حب موت کا وکرا ہوتا تو ادیکھا ہر ایک
 عجب ہو جاتا اور حضرت عرس جہا العزیز ہم ہر شے مقیتوں کو جمع کرتے کہ وہ موت اور قیامت اور آخرت
 کا چہرہ کیا کرتے اور استقدار دیکھ کر کہ گویا سامنے خوار و حرا ہوا ہے اور ابراہیم تیمی رحم فرماتے ہیں
 کہ وہ چیزوں نے لذت دنیا کی مجھے علیحدہ کر دی ایک موت کے ذکر نے دوسرے خدا و تعالیٰ کے سامنے
 کھڑے ہونے نے اور حضرت کعب فرماتے ہیں کہ جو شخص موت کو بیان لیتا ہے اوسیر دنیا کی مصیبتیں
 اور پنج آسان ہو جاتے ہیں۔ اور طرف ہم کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ لکھو کی مسجد میں کوئی
 یون کہہ رہا ہے کہ موت کی یاد نہ خوف کرے ہاں کے دل ٹکڑے کر ڈالے اب بخدا وہ ہوس جہتہ
 نظر آتے ہیں۔ اور آیتاں ہم فرماتے ہیں کہ ہم حضرت جس جبری رحم کے پاس جایا کرتے تھے تو صرف

دور بخ اور آخرت کا معاملہ اور موت کا ذکر کرنے یا نہ کرنے اور حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی عورت نے حضرت ام المؤمنین عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے شکایت اپنے دل کی سختی کی کہ آپ نے اوسکو فرمایا کہ موت کو یاد کیا کرتی اور دل نرم ہو جاوے گا اوسنے ایسا ہی کیا اور نرم دل ہو گئی پھر حضرت عایشہ کی شکر گزاری کے لیے آئی۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے سامنے جب موت کا ذکر ہوتا تو آپ کی جلد میں خون ٹپکنے لگتا اور حضرت داؤد علیہ السلام کے سامنے جو ذکر موت و قیامت کا ہوتا تو اتنا رونے کہ آپ کے بند اوکھڑ جاتے جب رحمت کا ذکر ہوتا تو سانس اپنی حالت اصلی پر آتی۔ اور حضرت حسن رحم فرماتے ہیں کہ میں نے جب عاقل کو دیکھا ہے تو موت سے خائف اور اوس سے اندوہناک پایا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحم نے کسی عالم سے کہا کہ مجھ کو فیض رحمت فرمائیے اور مجھ نے فرمایا کہ حاکم بن ہین تمہیں ادل نہیں کہ مرو کے معنی اور حاکم بھی قرع سے پہلے مر چکے ہیں آپ نے فرمایا کہ کچھ زیادہ فرمائیے عالم نے کہا کہ تمہارے باپ دون ہین سے حضرت آدم تک کوئی ایسا نہیں جس نے موت نہ چکھی ہو اور اب تمہاری نبوت ہی حضرت عمر بن عبدالعزیز رحم اس بات کو شکر رو پڑے۔ اور ربیع بن خثیم رحم نے فرمایا کہ میں ایک قبیلہ دیکھی تھی ہر روز کوئی بار او سین لٹیا کرتے اس طرح ذکر موت کی مداومت کیا کرتے اور کہا کرتے کہ اگر الیم موت کا ذکر میرے دل سے جا ا ہو گا تو دل خراب ہو جاوے گا اور مرط بن عبد اللہ بن البختیر کہتے ہیں کہ اس موت نے تو رحمت والوں کے چین میں رخ نہ کر دیا پس ایسی رحمت تلاش کرو جسکو فنا ہوا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز رحم نے عتبہ سے فرمایا کہ موت کی یاد بہت کر لیں اگر تجھ کو عیش کی وسعت حاصل ہو تو اوسکو تنگ کر اور اگر تنگی عیش ہو تو اوسکو وسیع کر۔ اور حضرت ابوسلیمان دارانی رحم فرماتے ہیں کہ میں نے ام ہارون سے پوچھا کہ تم موت کو محبوب جانتی ہو اور محبوب نے فرمایا کہ نہیں میں نے پوچھا کہ کوسا سٹو اور فرمایا کہ اگر تم کسی شخص کا قصہ کرو تو اوسکی ملاقات چاہو گو میں اوسکی نافرمانی کر کے اوسکی وصال کیسے اچھی جانوں دو سر ابیان دلمین ذکر موت کے جانے کا طریق۔ جانا چاہیے کہ موت ہولناک ہے اور اوسکا اندیشہ بہت بڑا ہے اور آدمی جو اوس سے غافل ہیں تو اوسوجہ سے کہ اوسکا فکر کم کرتے ہیں اور اوسکا ذکر نہیں کرتے اور اگر کوئی ذکر کرتا ہے تو دل خارج سے نہیں کرتا بلکہ دل شہوات دنیا سے بھرا ہوا ہے ایسے ذکر موت کی تاثیر دل میں نہیں ہوتی تو اوسکا طریق یہ ہے کہ آدمی اپنے دل کو موت کے ذکر کے سوا جو ہر وقت سے بے اور چیزوں سے خالی کر لے جیسے کوئی مسافر کسی جگہ خطرناک زمین جانا یا جان میں سوا ہو کر سفر کرنا سفر کرنا چاہے تو اوسکو سوا سفر کے اور کوئی فکر نہیں رہتا تو جب موت کی یاد دلمین چرچاویگی تو کیا عجب ہے کہ اوس میں اثر کرنے اور اس صورت میں سرور و خوشی دنیا کی کم ہو جاوے اور دل مابین شکی

اس کا بیان ہے کہ - دیار صمدیہ - ج ۱ - صفحہ ۸۴۲ - مائت ہجرت کے روئے تفسیر میں اس وقت کو کہہ کر

سوی کا چاہئے اور مایہ قمریہ طریق اس ملک میں یہ جو کہ ایسے ہمسرون اور ہم عمروں کو جو میلہ مہاجر
یا کہ رشتہ یعنی اولیٰ موت اور کچھ شہر کو حیاں کرے اور اولیٰ موت میں اور بعد سے اور حالات یاد کرے
اور یہ سوچے کہ اب مٹی نہ اٹکی رہے جو صورتی خاک میں ملا دی اور ان کے انحصار قہرین متفرق ہو کر اس طرح
اپنی سیویں کو بنادے اور لڑکوں کو تمیم چھوڑ گئے مال ان کے حاکم نے مسجد میں اولیٰ ویران ہو کر پیش کیا
نئی گتیں کچھ پستان اور کھار مایہ کر کے ترختایاں تھوڑے قرا، حیرا اور مٹی ہو۔ میں ایک ایک شخص کو
بہ احد یاد کرے اور اپنے دل میں اس کے حال اور کیفیت موت کی تحصیل کرے اور اس کی صورت کا تصور
کر کے اس کی حوتی اور ترہ وادبہ مہرگی اور نقا کے لیے توقع کرنی اور موت کو بھوسے رہنا اور اس کے
مواظق ہونے سے دھوکا کھانا اور اپنی قوت رجوانی پر اعتما کرنا اور ترسی ٹھٹھے کا نالہ نہنا اور اس سے
موت ملنا اور ہلاک ہونا سے نامل نہنا یاد کرے اور یہ تصور کرے کہ وہ کیسے چلتا پھرتا تھا اب اس کے
دوہوں پاؤں اور سب جوڑوٹ گئے اور کیسے ہولا کرتا تھا اور ہنسا کرتا تھا اب کیڑوں نے رباں
اور خاک نے دانت جاٹ لیے ایسے ایسے تدبیر میں نکالتا تھا کہ میں میں تکا وکی حاجت نہ رہے
حالاکہ مرے میں بایک ہی مہینہ باقی تھا مایہ اور سکومر تھی کہ چلو کیا میری آنکھ موت ایسے وقت میں
آگئی کہ او سکو گمان نہ تھا کیا کہ موت کافر تہ اس کی نظر دل میں ظاہر ہو گیا اور اس کے کان میں آوار
ہست خواہ دورج کی ڈال دی جب یہ نامل کر کے تو پھر اپنے نفس پر غور کرنے کہ میں بھی ویسا ہی ہوں
اور محکو غفلت بھی ویسی ہی ہے جیسے اسے اور لوگوں کو تھی اور باخام غیر ابھی وہی ہونا ہے جو اس کا
حضرت ابو بردار فرماتے ہیں کہ جب تو مرد ہو گیا اور کرے تو اپنے آپ کو بھی اور بھین جیسا شمار کرے
اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا بخت وہ سے جو اپنے غیر سے نصیبی یا بے نصیبی دو میں
حال سے عزت حاصل کرے اور حضرت عمر بن حمد الفزری فرماتے ہیں کہ تم کیا دیکھتے ہو میں کہ ہر روز
ایک ایک صبح کے مسافر خواہ شام کے مسافر کو خدا تعالیٰ کے پاس جانے کے لیے سامان کرتے ہو
اور اس کو ریش کے ایک عارین کھدیتے ہو کہ مٹی پر تکیہ کر لیتا ہے احباب کو تہیچھ چھوڑ جاتا ہے
اسباب سب حللی ہو جاتے ہیں تو ان مہرون یا ان جیسے اور فکر وں کو ہمیشہ کرنا اور ترستان میں جانا
اور مایرون کا دیکھنا ایسی تدبیر ہے جس سے کہ موت کی یاد دل پر تیار نہ ہوے یعنی عاتی ہی بیان کیا
کہ ایسی حال ہو جاتی ہے کہ ہر وقت اکھوں کے سامنے رہتی ہے ایسی صورت میں بعید نہیں کہ آدمی
موت کی تیاری کرے اور دنیا سے کراہ کس ہو ورنہ ظاہر دل اور زبان کی نوک سے یاد کرنا فائدہ
کم دیتا ہے اس سے آگاہی اور حوت کچھ نہیں ہوتا اور حجت کبھی آدمی کا دل دنیا کی کسی چیز سے

خوش ہو تو چاہیے کہ اویس وقت یا وکرے کہ مجھے اس چیز کو چھوڑنا ضرور ہے۔ ابن مطیع رحمہ اللہ ایک روز اپنے گھر کو دیکھا اور اسکی خوبی اچھی معلوم ہوئی پھر آپ روئے اور کہا کہ خدا اگر موت منوتی تو میں اسے خوش ہوتا اور اگر نال کار ہمارا قبروں کی تنگی منوتی تو دنیا سے ہماری آنکھیں بند ہوتیں پھر موت سروریمانہ لگاؤ اور دوسری فصل فضیلت اہل کی کوتاہی کی اور طول اہل اور اسکی سبب کیفیت علاج و بیان پیش کش چار بیانوں پر بیان اول فضیلت اہل کے مختصر کرنے کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو فرمایا کہ جب توجہ کرے تو اپنے نفس سے شام کا ذکر کر اور اگر شام کرے توجہ کرے اور اپنی زندگی سے موت کی یاد کرے اور تندرستی سے بیماری کے لیے اسلئے کہ ابو عبد اللہ شکیو معلوم نہیں کہ تیرا کل کو کیا تاجم ہو گا یعنی مردہ کہلاو گیا یا زندہ۔ اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب سے زیادہ مجھ کو خوف تیرے دو خصمتوں کا ہے ایک پیروی خواہش نفس کی دوسرے طول اہل اسلئے کہ پیروی خواہش نفس کی حق سے پھیر دیتی ہے اور طول اہل دنیا کی محبت سے پھر فرمایا کہ آگاہ رہو اللہ تعالیٰ دنیا اور سبچی دیتا ہے جس سے محبت کھتا ہو اور اسکو بھی جس سے بغض کھتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کو دوست کھتا ہے تو اسکو ایمان دیتا ہے سن لو کہ کچھ لوگ دین کے اہل ہیں اور کچھ دنیا کے تو تم اہل دین ہو جاؤ نہ اہل دنیا سے یا روز کھو کہ دنیا منہ پھر کر چلی چکی ہے اور آخرت اس طرف منہ کیے چل چکی ہے خبر دار ہو کہ تم عمل کے دن میں ہو جس میں کچھ حساب نہیں اور غریب حساب کے دن میں ہوگی جس میں عمل منہ کا انصاف۔ اور ام منذر فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک شام کو لوگوں کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہ تم خدا تعالیٰ سے شرم نہیں کرتے اور تمہوں نے عرض کیا کہ یہ کیا بات ہے آپ نے فرمایا کہ ایسی چیزیں جمع کرتے ہو جو کھاتے نہیں اور اہل دن امور کے کرتے ہو جو پاتے نہیں اور مکانات ایسے بناتے ہو جن میں بٹتے نہیں۔ اور حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ نے ایک لڑکی بیٹھے بچہ کے وعدے پر حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے سو دینار کو خریدی پس میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ کیا تمکو تعجب نہیں آتا کہ اسامہ بیٹھے کے وعدے پر خریدار ہوا ہے اسامہ بے شک طول اہل کھتا ہے قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے میں میری جان ہو کہ میں نے اپنی دونوں کھین کھین کی سطح نہیں کھولیں کہ یہ گمان کیا ہو کہ ملکین بند کرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ میری روح قبض کر لیا اور نہ کبھی میں نے آنکھ اوپر کو اسی طرح کی کہ جان شکنے کے بشیر اوسکے نیچے کر نیکا گمان کیا ہو اور نہ کبھی لقمہ ایسا کھایا کہ یہ گمان کیا ہو کہ موت سے پہلے اسکو گل جاؤ گا پھر فرمایا کہ اے آدم کی اولاد اگر تم عاقل ہو تو اپنی جانوں کو مردوں میں شمار کرو قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے میں

میری جان ہے جس پر کائنات قائم ہے وعدہ ہے وہ دنیا کے لئے ہے اور تم تمہارے اسکو کے انتہی اور حضرت
 ابن عباس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیتاب کیواسطے سکھاتے اور بیتاب کے
 منہ سے طہارت کر لیتے تھے آپ کی خدمت میں عرض کرنا کہ حضرت یانی تو آپ سے قریب ہی ہو آپ
 فرماتے کہ مجھے کیا معلوم شاید میں یا نبی نہایت ہیویوں اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 تین لکڑیاں لین ایک کو اپنے سامنے گاڑا اور دوسری کو اوکے پاس اور تیسری کو دور گاڑا پھر جو چھپا
 کہ جانتے ہو یہ کیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ جدا اور دوسرا رسول فرمایا وہ جانتے ہیں آپ نے فرمایا کہ یہ
 یاس کی دونوں لکڑیاں ایک نساں ہے اور ایک دوسری موت اور دور کی لکڑی اوسکی مال ہے کہ
 آدمی اوس سے معاملہ رکھتا ہے اور موت اوس تک ہیویں ہیں دینی حج ہی میں اپنا لیتی ہے اور
 ایک حدیث شریف میں ہے کہ آپ نے فرمایا کہ آدمی کی مثال ہے کہ اوسکے گردنا نوے موتیں ہیں اگر
 اوسے کچھ تو لوڑ چاہے میں پڑے۔ اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ یہ آدمی ہے اور یہ اوسکے
 گرد اوسکی موتیں اوسکی طرف کو ہیں اوٹھا کئے ہوئے ہیں اور پڑھایا انکے لئے ہے اور اہل لوڑ چاہے کہ
 بعد میں آدمی ریت کی حرم کرتا ہے اور یہ موتیں اوسکی طرف کو ہیں اور چاہے موسے ہیں حکومت
 ہوتا ہے وہی اوسکو دھرباتی ہے پھر اگر اس موتوں سے بچ گیا تو لوڑ چاہا اوسکا حاتمہ کر دیتا ہے اہل کا
 اوسکو متطہر ہی رہتا اور خداوند ہر روز روایت کرتے ہیں کہ چاہے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک لکیر جو کوئی کبھی اور اوسکے حج میں ایک لکیر چھپا اوسکے گرد اور لکیر میں ہیں اور ایک
 لکیر میں ہی باجھپھی اور فرمایا کہ تم جانتے ہو یہ کیا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ حاجی تعالیٰ اور دوسرا رسول
 زیادہ جانتے ہیں آپ نے حج والے حکم کو انسان فرمایا اور یہ حکم کو موت فرمایا جو انسان کو محیط ہے اور
 یہ حلیہ میری مصائب دین کہ اوسکو یوح ہے ہیں اگر ایک یوحیا بھول جائے تو دوسری یوح لیتی ہے
 اور جو خطا ہے اوسکو اہل فرمایا۔ اور حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 يَهْرُمُ اِنَّ اَدَمَ وَكُنْفَى مَعَهُ اَسْنَانُ الْحَرَمِ كُلُّهَا اَوْ اَيُّكُمْ رَوَيْتَ هَذَا مِنْ جُودِ تَشْتَكِي مَعَهُ
 اَسْنَانُ الْحَرَمِ عَلَى الْمَالِ وَانْ حُرِّصَ عَلَى الْعُمْرِ مِنْ مَرُوحَةٍ يَرْتَدُّ وَحَرَمِ جَوَانِ سَمْعِ كَرْدِ
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اس امت کے لئے لوگ توفیق اور زہد کے باعث سچات
 یا ریگے اور آخر کے لوگ کھل اور نہ کی گئی جس کے لئے ہلاک ہو گئے اور منتقل ہو کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 بیٹھتے ہوئے تھے اور ایک نوڑ چاہی کہ الی سے زمین کھود رہا تھا آپ نے حساب باری میں عرض کیا
 کہ آئی اس شخص سے اہل کو دور کر دے وہ پڑھا کہ الی چھینک کر لیٹ رہا اور حمد بھریا پڑھتا تھا

پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعائمانگی کہ اے اہل اسکو دیدے وہ شخص و حکم کا کم کر دے گا
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اوس سے یہ باجو پوچھا کہ سپاہ کیوں لیتا تھا اور اب کیوں کام
 کرنے لگا ہوئے نے کہا کہ کام کرتے ہیں میرے نفس نے مجھے کہا کہ تو تو بڑھا ہوا اب تک
 کام کر گیا اس لیے میں نے کہال پھینک دی اور لیتا ہا پھر میرے نفس نے مجھے کہا کہ جب تک میں زندہ
 ہوں بسر اوقات کی فکر ضرور ہے اس لیے اوٹھ کر اپنا کام کرنے لگا۔ اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب چھا جانتے ہو کہ جنت میں جاؤ گو کون ذر عمل کیا
 کہ بیان یار رسول اللہ اپنے فرمایا تو زندگی کی حرص کم کرو اور اپنی موتوں کو آنکھوں کے سامنے جالو اور
 اللہ تعالیٰ سے جیسے چاہیے ویسی شرم کرو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دعائیں یوں فرمایا کرتے
 اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الدُّنْيَا مَتَّعْ خَيْرَ الْاَخْبِیْثَةِ وَ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ حَيَاةٍ مَّتَّعْ خَيْرَ الْمَمَاتِ وَ اَعُوْذُ
 مِنْ اَمَلٍ یَّتَمَتَّعُ الْاَعْمَلُ اَنَا رَیْطُ بْنُ عَبْدِ اللّٰهِ کُتِبَتْ ہُنَّ کہ اگر میں جانتا کہ میری موت کب ہوگی
 تو اپنی عقل کے جانے کا خوف کرتا مگر اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر احسان کیا ہے کہ موت سے
 غفلت دیدی ہے اگر غفلت نہ ہوتی تو نہ زندگی اچھی طرح ہوتی اور نہ بازار لگتے۔ اور حضرت حسن رحمہ
 فرماتے ہیں کہ بھولنا اور اہل دو بڑی نعمتیں ہیں بنی آدم پر اگر یہ دونوں نہ ہوتیں تو مسلمان استونہیں
 نہ چلتے۔ اور ثوری رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ انسان احمق پیدا ہوا ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو
 زندہ کی بخوبی نہ ہوسکتی۔ اور سعید بن عبد الرحمن رحمہ فرماتے ہیں کہ دنیا اس لیے آباد ہو کہ اس کے لوگوں کو
 عقلیں کم ہیں اور حضرت سلمان فارسی رحمہ فرماتے ہیں کہ تین چیزوں نے مجھے تعجب میں اتنا ڈالا کہ
 ہنسنا دیا ایک تو زندگی دنیا کا حریص حالانکہ موت اوسکی طالب ہو دوم غافل کہ اوس سے غفلت میں
 کیجاو گی نسوم منہ بھر بننے والا کہ نہیں جانتا کہ پروردگار عالم اوس سے ناراض ہے یا راضی اور تیسری
 چیزیں ہیں کہ اونھوں نے مجھ کو اتنا غمگین کیا کہ رولا دیا اول فراق دوستوں کا یعنی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم اور انکی جماعت کا دوسرے خوف قیامت میں کھڑے ہونے کا تیسرے خدا تعالیٰ کے
 سامنے کھڑا ہونا کہ معلوم نہ ہو گا کہ جنت کو حکم کیا جاوے گا یا دوزخ کو۔ اور بعض اکابر کہتے ہیں کہ میں نے
 زرارہ بن ابی اونی کو بعد اونسے مرنے کے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تمھارے نزدیک اعمال میں سے
 کونسا زیادہ ہے اونھوں نے کہا کہ توکل اور اہل کی کوتاہی اور حضرت ثوری رحمہ فرماتے ہیں کہ دنیا میں
 نہ ہر کمال کا مختصر کرنا ہے نہ مٹنا کھانا اور کمل پہننا۔ اور فضل بن فضالہ رحمہ نے اپنے رب سبحانہ کی
 کہ اہل دور کرتے اونسے اشتہا کھانے پینے کی جاتی رہی پھر دعائمانگی تو خدا تعالیٰ نے اہل دیدیے

اور کھانا یہ لگے۔ اور حضرت حسن رحمہ سے کہنے لگا کہ اے ابو سعید آپ اپنا کھانا نہیں چھوڑا ہے
 فرمایا کہ معاذ اس سے ملے معلوم ہوتا ہے اور یہ آپ جی کا استاد ہے کہ موت تمہاری میتیا میں کھانا نہیں
 مدھی ہوئی ہے اور دیا تھا یہی کھانا کوئی جاتی ہے۔ اور میں اکابر کہتے ہیں کہ میں یہاں ہوں
 جیسے کوئی شخص ہی گرہیں پھیلاتے ہو اور اس کے سر پر تلوار ہو اور انتظار کرتا ہو کہ کب گردن زانی مارو
 اور قاتل و طانی کہتے ہیں کہ اگر نہیں اتے اہل کہوں کہ میں نا بھڑھوں تو جانوں کہ قریب گناہ کیسے ہو گا
 اور یہ اہل میں کہتے کہ سکتا ہوں حالانکہ دیکھتا ہوں کہ تمام حلقہ میں تین ہزار دن کی ساتھی ہیں
 چھاتی بہتی ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ تحقیق میں رہا ہے استاد انوار شہر مانی رہے کے پاس لے اور ان کے
 گوشہ جا رہیں کچھ مدد چاہتا ہوں کہ استاد نے یوحنا کہ تھا ہے یاس کیا ہے تحقیق رہے کہ لگا کہ کچھ
 یاد دہان ہیں میرے ایک بھائی نے مجھے یہ دہان اور کہا ہے کہ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ تم اس سے
 انتظار کرنا اور ان کے استاد نے فرمایا کہ تیس دن اپنے حیدر یہ کہتے ہو کہ میں تمام کھانہ دہان ہو گیا میں
 اب کبھی نہ لو لگا تحقیق رہے فرماتے ہیں کہ استاد نے یہ کہہ کر دروازہ بند کر لیا اور اندر بیٹھ رہے۔ اور
 حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ نے اپنے جیل میں فرمایا کہ سن لو کہ ہر سفر کے لیے قوت ضرور ہے ایسا وسیلہ
 آخرت تک کہ سفر کا قوت ہے قوتی کو کر لیا اور ایسے ہو جاؤ جیسے کہینے خدای تعالیٰ کے تو اب اور عذاب
 دیکھ لیا ہو تو اب کو دیکھ کر رنج کر دو اور عذاب کو دیکھ کر خوف کرہ اور جس زندگی کو ریا دست بڑھا
 ورنہ تھا ہے دل سخت ہو جاوے گی اور تم ایسے دہان کے منع ہو جاوے گے بخدا کہ وہ شخص اپنے اہل کو
 نہیں پھیلاتا جو نہیں جانتا کہ تمام کے بعد مجھ کو صبح ملیگی کہ میں یا بیچ ملی تو پھر شام ملیگی کہ میں اور
 اس دونوں کے درمیان میں موتوں کے جیلے اکثر ہوا کرتے ہیں میں نے اور تم نے اکثر ان
 لوگوں کو دیکھا ہے جو دنیا پر مغرور تھے اکٹھے ٹھنڈی اویسی ہے جو عذاب الہی سے نجات پانے کا
 اعتماد رکھتا ہو اور خوش وہی ہوتا ہے جو احوال قیامت سے ناگوار ہو اور جن لوگوں کا یہ حال ہو کہ ایک
 زخم اچھی بھرا ہی نہیں اور دوسرا دوسری طرف سے اور لگا تو وہ کہتے خوش ہوں میں خدای تعالیٰ سے
 سیارہ مانگتا ہوں اس بات سے کہ تم کو اوس بات کا حکم کروں جس سے اپنے نفس کو منع کروں پھر چاہو
 سیری تجارت میں نقصان اور میل خسارہ اور بیچارگی اوس دریا ہر جو بدن توا نگری اور جستابی
 کلیلی اور ترار وین کھڑی ہوگی تم ایسے معاملے کی تکلیف دیے گئے ہو کہ اگر تارے اس کی تکلیف
 دیے جاتے تو بے فائدہ ہو جاتے اور ہر اکل طائفے اور زمین بھٹ جاتی تم کیا جاتے نہیں کہ بہت
 اور دہان کے درمیان کوئی اور مقام نہیں اور تم کو بیشک دہان سے ایک مین حانا ہو۔ اور ایک شخص

ایہ موت ذکر میں من مامل کی کتابی طبع میں ۱۴۴۰ھ شاق العافین ترجمہ اخبار علوم الدین جلد چہارم

اپنے ایک بھائی کو لکھا کہ بعد حمد و ثناء کے واضح ہو کہ دنیا ایک خواب ہے اور آخرت بیداری اور دن
و راتوں میں واسطہ موت ہے اور جو ہم پر گزند و غواہوں میں ہیں والسلام اور ایک در شخص نے اپنے
بھائی کو لکھا کہ دنیا پر غم کرنا بہت لہجہ ہے اور موت آدمی سے قریب ہے اور ہر روز کچھ کچھ کھینچنا
اور بدن میں بلا ہے تھل زہری ہے تو پہلے اس سے کہ کوچ کا فقارہ بچایا جائے سفر کی تیاری کر لینی
چاہیے والسلام۔ اور حضرت حسن رحمہ فرماتے ہیں کہ جب تک حضرت آدم علیہ السلام نے خطہ زمین
کی تھی اور نیکے اہل بیٹھے تھے تھے اور موت آنکھوں کے سامنے اور شب اپنے خطہ کی تو منالہ برعکس ہو گیا
کہ اہل تو آنکھوں کے سامنے کر دیے گئے اور موت پیٹھے کے پتھے تھے۔ اور عبد اللہ بن سہیل کہتے ہیں کہ میں نے
اپنے باپ سے سنا ہے کہ کہتے تھے اسی وہ شخص کہ اپنے زیادہ تندرست ہونے سے مخالف ہیں ہے کیا
تو نے کسی بدون بیماری مرتے نہیں دیکھا اسی وہ شخص کہ بہت سی صحت پانے سے مخالف ہیں ہے
کیا تو نے کبھی کسی گرفتار کو نہیں دیکھا کہ بدون سامان پکڑا گیا ہو اگر تو اپنی عمر کی زیادتی میں فکر کرے تو
اپنی پہلی لائین سب بھول جائے بھلا تم لوگ تندرستی سے مخالف ہیں پڑے ہوے ہو یا بہت دنوں
آرام سے گزرنے پر اکڑتے ہو یا موت سے ڈرتے ہو یا ملک الموت پر دلیر ہو ملک الموت جب آگیا تو اوس سے
تک و نہ تھاری شروت سچاویگی نہ کثرت جمعیت تکو کیا معلوم نہیں کہ موت کا وقت سختیوں اور غصوں اور
مقصور پر پیشانی کی گھڑی ہے پھر یوں کہا کرتے تھے کہ خدا ہی تعالیٰ رحم کرے اوس بندے پر جو موت
کے بعد کے میلے عمل کرے خدا ہی تعالیٰ رحم کرے اوس بندے پر کہ اپنے نفس پر موت سے پہلے ترس کی
نظر کرے۔ اور ابوہریرہ کہتے ہیں کہ سلیمان بن عبد الملک مسجد ارام میں بیٹھے تھے کہ اتنے میں ایک فقیر
جس پر کچھ کدہ تھا کوئی اونکے سامنے لایا اوسکے پڑھنے کو وہ بن منبہ ہائے گئے دیکھا تو اوس میں
لکھا تھا کہ اوی آدمی اگر تو اپنی موت کے وقت کی نزدیک دیکھ پائے تو اپنے طلال اہل کو چھوڑے اور
عمل زیادہ کرنے کا حریص ہو اور صلے کم کرے اور توکل کو پیشانی اوٹھا دیکھا اگر تیرا قدم لغزش
کر گیا اور تیرے گھر لے اور نوکر چاکر تجھ کو حوالہ کر دیں اور باپ اور رشتہ دار تجھے جدا ہونے کے اوٹھیا
اور داماد چھوڑ دیں تو پھر دنیا میں پھر گناہ اپنے عمل میں درایتی پاویگا پس قیامت کو میری حسرت اور
نہایت سے بیشتر کچھ کرے اسکو سکر خلیفہ سلیمان بہت سوائے اور بعضوں نے کہا ہے کہ میں نے خطہ محمد بن
یوسف کا بنام عبد الرحمن بن یوسف کے دیکھا اوس میں لکھا تھا کہ بعد منام کے میں شکر کرنا ہوں اور میں دعا
کہ جسکے سوا اور کوئی معبود نہیں اور تجھ کو داتا ہوں اور اس حال سے کہ تو اپنے دولت کے گھر سے قیام کرے
اور خیر احوال کے گھر میں جاویگا اب تو زمین سے اوپر رہتا ہے چند روز پہلے کے اندر ہو جاوے گا میر

انی الاربین۔ اجماع معلوم الدین سید حامد
 ۱۸۴۸ء میں موت کے درمیان میں اصل کی کتاب بھی طبع
 تیرے پاس ملے، ریکٹر اگر شکہ تھا تو ایک اور شکہ وراثت بنا دیکے پس اگر اس وقت اللہ تبارک و تعالیٰ سے ساتھ ہو
 تو کچھ خوف اور رحمت اور حاجت نہیں اور اگر معاملہ دگرگون ہو تو حوائج تعالیٰ محکوم اور شکہ وراثت نہ ہو
 میری نوبت ہوگی مقام لیٹے کا تک ہو گا وگناہ کو خیر نہیں کہ بھرا دھنے کے لیے جیج ہوگی اور ضرور ہوگا
 ما، گناہ اور عداوت و عداوت عداوت عداوت کے لیے آمادہ ہو گا نہیں ایسے لوگوں سے اور آسان اپنے
 اسدوں سے خالی ہو گا وگناہ اسرار کھل جائیگے اور جنم بھڑکانی حادوگی نیز زمین گھری ہوگی اور انبیا
 اور مہمدا کو ملو اگر لوگوں کے باب میں ٹھیک ٹھیک حکم دیا جاوے گا اور کہا جاوے گا کہ سب تو یہ ہیں کہ
 ستایاں ہیں جو سب عالموں کا پروردگار ہے تو بہت سے توبہ اہلوں کے اور متون کی پروردہ یوتی کیا ہوگی
 اور بہت سے تباہ ہو گئے اور بہت سے بچات یا ویکے بہتوں پر عذاب ہو گا اور بہتوں پر رحم محکم معلوم
 ہمیں کہ اس پرورس اور تیرا کیا حال ہونا ہے اسی سے لذتیں جاتی رہیں ستوات جھوٹ کیوں اصل
 کو تباہ ہو گئے سوتے میاں ہوئے مائل جو گئے ہوئے عداوت تعالیٰ اس تیرے خوف پر جاری اور
 تمھاری مدد کرے اور دیا اور آخرت کی حکم ہمارے اور تمھارے دل میں ایسی کرے جیسی تمھیں کے دل میں
 کرتا ہے ایسے کہ ہم اوس کے بہن اور اوس کے باعث وجود والسلام اور حضرت عمون عبدالغفر پر رحم سے
 حطہ پڑھا اور خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کر کے فرمایا کہ تو تم نکتے ہمیں پیدا ہوئے نہ کھل چھوڑے حادو کے
 تم کو ایک اور ٹھیک کی حکم میں خدا تعالیٰ حکم اور فیصلے کیا سطلے اٹھا کر گناہیں با امیا اور بدعت کل کو
 وہ بدعت ہو گا جس کو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے کہہ چیر بھیلی ہے اور ایسی رحمت سے حکما عرض آساں
 اور میں کے برابر چکا لہے اور کل کو امن اور شخص کو ہو گا خوف اور تقویٰ کرے اور تھوڑی اور
 نیا یادار چیز اور بدعتی کو بہت پایدار اور سعادت کے عوض میں دیا لے دیکھو مرے ہوئے کجا سوک تم کرنا
 اس طرح تمھارے میں مانہ تمھارا کرے ہر روز دیکھتے ہو کہ صبح کو اور شام کو خدا تعالیٰ کے اس گناہ کو
 اور کجا وقت یو با ہو گیا اور اہل خانہ ہے تم ان کو زمین کے گڑھے کے اندر سے زمین نے تکیہ کی ہے ہو
 کہ کوئی ساماں اوس کے ساتھ ہے نہ کوئی زمین و خوار و حساب کا سامنا ہے خدا کی اس یہ بات تو تم سے
 کہتا ہوں مگر غنت گناہ ایسے نفس میں جانتا ہوں اوسے زیادہ میں تم میں سے کسی میں نہیں جانتا لیکن
 اللہ تعالیٰ کے طریق ٹھیک ٹھیک میں اور میں اوس کی طاقت کے لیے امر کرتا ہوں اور عصیت سے منع
 کرتا ہوں اور خدا تعالیٰ سے منفعت جانتا ہوں اس کے بعد اپنی آستین میں نہ یہ حکم آمارو کہ اسوں سے
 واہی بھیک گئی اور پھر اوس مقام پر آئی کی نوبت نہ فی یہاں تک کہ وفات پائی۔ اور مطلق من حکم
 کہتے ہیں کہ میں نے تیس برس سے موت کا سامان کر لیا ہے تو جب موت آوے گی تو میں اتنی میر بھی

باب ہم سوکے ذکر میں فصل دوم اصل کی کوتاہی طول میں ۸۴۹ مذاق العارفین ترجمہ اخبار علوم الدین جلد چہارم

اچھی سجاؤنگا کہ ایک چیز کو دوسری سے پیچھے کر دوں اور سفیان ثوری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ گوئی کو مسیحہ میں مین نے ایک بورے کو دیکھا کہ کہتا تھا کہ میں تیس برس سے اس مسجد میں موت کا منتظر ہوں کہ آئے اس اگر وہی تو میں اس کو نہ کسی چیز کا حکم کروں نہ کسی چیز سے منع کروں اور نہ میرے کیسے پاس کوئی چیز رہے نہ کسی میرے پاس۔ اور عبداللہ بن ثعلبہ کہتے ہیں کہ میان ہنستے کیا ہو شاید تمھارا کفن و حوٹی کے یہاں سے اچکا ہو۔ اور محمد بن علی زہاد کہتے ہیں کہ ہم کو فہم میں ایک جنازے کے ساتھ نکلے اور واؤ دطانی جب وہی میں شریک تھے جنازہ جب دفن ہونے لگا تو داؤ دطانی ایک طرف کہ بیٹھتے ہیں اس کے پاس جا بیٹھا تو میں نے سنا کہ یوں کہتے تھے جو وعدہ عذاب ہے ڈرنا ہے وہ دور کی چیز نزدیک جاتا ہو اور جو کماصل زیادہ ہوتی ہے اس کا عمل ضعیف ہوتا ہو اور جو آنے والی چیز ہے وہ قریب جاتی جاوے یاد رکھ کہ جو شو خدا تعالیٰ سے شکوہ اور کام میں لگائے وہ تیرے اوپر محسوس ہو اور یہ بھی یاد رکھ کہ دنیا کی باشندے جو قبر وغیرہ میں اس کا یہ حال ہے کہ جو چھوڑ گئے اس سے پشیمان ہیں اور جو آگے بھیجا یا تھا اس سے شادان مگر قبر والے جس چیز پر پشیمان ہیں دنیا دار اوس پر لڑتے مرنے ہیں اور اوس پر رغبت اور حاکمون کے سامنے خصوصیت کرتے ہیں۔ اور روایت ہے کہ حضرت معروون کرخی رحمہ اللہ نے شاد کی تکبیر کی اور محمد بن ابی توبہ سے فرمایا کہ تم نماز پڑھاؤ اور انھوں نے کہا کہ میں یہ نماز اگر پڑھاؤنگا تو دوسری نماز کوئی نہیں پڑھاؤنگا حضرت معروون نے فرمایا کہ تم اپنے دل میں کہتے ہو کہ میں دوسری نماز بھی پڑھوںگا ہم اللہ تعالیٰ سے طول ال سے پناہ مانگتے ہیں کہ وہ عمل نیک کو مانع نہ ہو۔ اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا کہ دنیا سہنے کی جاسمین بہت سے گھر ایسے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے اپنے اوپر فنا لکھی ہے اور ان کے ہنسنے والوں پر اوس میں سے چلا جانا تو بہت سے بخوبی آباؤجدرو میں آجڑ جاتے ہیں اور بہت سے ہنسنے والے کہ لوگ ان کے ہنسنے پر حرص کریں سفر کر جاتے ہیں پس لو کہ خدا تعالیٰ تم پر رحم کرے اور میں سے اچھی طرح نکلاؤ اور جو کچھ تمھارے سامنے ہے چلنے کی چیزیں ہوں اور غیریہ سے عہدہ اپنے ساتھ لو اور توشہ لے لو کہ بہتر توشہ تقویٰ ہو دنیا کا حال ایسا ہے جیسے سکرنا سایہ کہ چلا جاتا ہو ابھی تو آدمی دنیا کا رغب اور اوس سے خنک چشم بیٹھا ہے کہ تنے میں خدا تعالیٰ اس کو اپنے حکم سے طلب فرمایا اور اس کے سر پر موت کا روزنا لاؤ لا تو سب اس کے نشان چھپیں لیے اور اس کی عمارت اور دولت دوسروں کو لیے کر دی دنیا جتنی تازگی و تہی ہو اتنا خوش نہیں کرتی خوش کم کرتی ہوا و رنج بہت تہی ہو سچ ہو جہان میں عرصہ عشرت سے سوا وہ چند ہر غم کا۔ اگر پوچھیں کہ اک دن تو عشرہ سے محرم کا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خطبہ میں فرمایا کرتے کہ ان گنے وہ لوگ جن کے منہ خوبصورت چمک چمک

ساتھ تھے اور اپنی جوانی یہی سمجھ کر تھے کہ ان میں وہ لوگ تھے جنہوں نے تہذیب اور شہرِ نبویؐ کے
او کو مسمو ط کیا کہاں ہیں وہ سہارہ کر لڑائی میں شہرِ حُر حکمران کرتے تھے زمانے او کو زیر کر دیا
اندر حیر و نہیں مایہ تو جلد ہی اور ستابی کرو اور اپنی جانوں کے لیے نجات کی ضرورت محسوس
دوسرا بیان طولِ امل کے سبب در او کے علاج میں۔ جانا جا رہی ہے کہ طولِ امل کے دو سبب ہیں ایک
حالت اور دوسرے دنیا کی محبت دنیا کی محبت کا یہ خال ہے کہ آدمی جب اس سے اور اس کی بہوات و
لذات و علائق سے مانوس ہو تا ہے تو اس کے دل پر اس کی جدائی تاق ہوتی ہے اور موت جو سببِ نیا کی
معارضت کا ہے اس سے اس کا دل بے رغبت ہو تا ہے اور اس میں فکر نہیں کرتا اور جس چیز سے آدمی نفرت
کیا کرتا ہے اور اس کو اپنے نفس سے ٹالا کرتا ہے اور آدمی بہتہ جھوٹی آرزوئیں مشغول ہوتا ہے اپنے نفس کے لیے
ایسی ہی آرزو کرتا ہے جو اس کی مراد کے موافق ہو اور اس کی مرضی کے موافق دنیا میں ہوتا ہے تو اس کا
حیال کھتا ہے اور اس کو اپنے لیے فرض کر لیتا ہے اور جو لہ ارم میاں ہوتے ہیں اور جسکی او کو ضرورت
ہوتی ہے یعنی مال و راولا دار و گھر اور دوست و ریسواریاں وغیرہ سامان کو فرض کر لیتا تو اس کا دل اسی
فکر پر ٹک جاتا ہے موت کی یاد میں نہ ہتی او کا قریب ہونا خیال میں نہیں گذرتا اور اگر کبھی کیونچہ سے
موت کا معاملہ اور اس کی تیاری کا حال جو دلیں گذرتا ہے تو اس کا غرض مدہ کر لیتا ہے اور لیت لیت
ٹکاتا ہے اور کہتا ہے کہ ابھی بہت دن باقی ہیں ٹرا ہو کر قوبہ کو جو اور ٹرا ہونے پر کہتا ہے کہ بڑھا ہو کر تو
کر لیا ہو اور بڑھا ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ یہ مکان بنا کر آؤ زمین آباد کر کے اور اس سفر سے لوٹ کر اور اس
لڑکے کی شادی اور بخت کے حیرت سے فرار ہو کر اور اس شمس کے قہر سے جو د کوئی کر تا رہتا ہے محفوظ
ہو کر قوبہ کر لینا غرض کہ بہتہ سطح ٹاکا اور تاخیر او کا ستیہ رہتا ہے اور جس کام میں گھستا ہے اس کے
یوراکت میں دس کام اور لگ جاتے ہیں اور میں کے بعد دوسرا دن رفتہ رفتہ گذرا جاتا ہے اور ایک کام
دوسرا کام آتا جاتا ہے یہاں تک کہ موت ایسے وقت میں او کا لیتی ہے کہ او کو سکوگان بھی نہیں ہوتا
اور وقت بجز حسرت و انہوں اور کچھ محال نہیں ہوتا اور اکثر دروغ و لیت اخل ہی سے فرما دیتا ہے
کہ اب میرے کیون تاخیر کی تھی اور آدمی یہ یہ نہیں جانتا کہ جس امر کے باعث آج تاخیر کرتا ہے وہ کل کو
بھی تو اس کے ساتھ ہو گا بلکہ مدت گذرنے پر تو اس کو اس کام اور مصروفی زیادہ ہو جاوے گی اور اس کو
گمان ہو کہ دنیا میں جو جس کرنے والو اور اس کی حفاظت کرنے والے کو کبھی کبھی فراموش کر دیتا ہے اور اس کی
خام خیالی سے اس سے فرار بھی ہوتا ہے جو اس کو محقر کرے جیسے کسی نے کہا ہے

کار دنیا کے تمام نکر و	چرچہ گیر یہ مختصر کیر
------------------------	-----------------------

باب ہر سوکت ذکر فی فضل دوم اہل کی کوتاہی میں ۱۵۱ مذاق العارفین ترجمہ اخبار علوم الدین جسبہ جہاد
 اور اہل ان سبب از روایں کی دنیا کی محبت ہے اور اس حدیث کے معنوں سے غفلت آجیب ہر شخص
 خانتک مفارقت اور جہالت کا حال ہے کہ انسان کبھی اپنی جوانی براعتا دکر تپا ہے تو جوان ہو ہو
 موت کا آنا بعید جانتا ہے اور بچا رہے یہ نہیں سوچتا کہ اگر اپنی بستی کے بڑھوون کو گئے تو دس یا سچ
 ہونگے اور اوندکے کم ہونے کی سچی وجہ ہے کہ جوانی میں موت بہت ہوتی ہے جب تک ایک بوڑھا
 مرتلہ ہے ہزار جوان اور لڑکے مر جاتے ہیں۔ اور بھی موت کو اپنی تذرسیت کے باعث بعید جانتا ہے
 اور اچانک موت کے آؤ کو دشوار سمجھتا ہے اور یہ نہیں جانتا کہ اچانک مر جانا کچھ دشوار نہیں اور اگر بالفرض
 دشوار ہو تو کیا ایک بیار ہو جانا تو دشوار نہیں اور بیماری تو اچانک ہی ہو کر تھی ہو اور جب بیار ہو تو
 موت کیا دور ہے اور اگر یہ غافل سوچے اور معلوم کرے کہ موت کے لیے کوئی وقت مخصوص
 جوانی اور بوڑھاپے اور ادھیڑ کی کیا کوئی موسم گرمی جاٹے خزان بہار یا رات دن کا میں میں
 تب البتہ بہت چوکنا ہو اور اوسکے سامان میں لگے مگر جہالت و محبت دنیا کے باعث طول اہل میں
 گرفتار ہے اور موت کے جلد آنے سے غافل وہ ہمیشہ ہی گمان کرتا ہے کہ موت میرے سامنے ہی ہوگی
 اپنے اوپر اور کا انا فرض نہیں کرتا یہی خیال کرتا ہے کہ میں جانے کے ساتھ چلوں گا یہ نہیں فرض کرتا
 کہ میرے جانے کے ساتھ بھی لوگ چلیں گے ایسے کہ ہمیشہ جنازوں کے ساتھ رہتے رہتے اوسے سے ملو
 ہو رہے ہیں دوسروں کو مرتے دیکھ کر اور دیکھتے ہی مرنے کا عادی ہے اپنے مرنے سے انہیں فائدہ نہیں
 لگتا اپنی موت سے الفت کرے ایسے وہ واقع نہیں ہوتی اور اگر ہوگی تو ایک ہی دفع ہوگی وہی دل آ
 وہی دوم پس اوس سے الفت کیسے ہو تو اس صورت میں اوسکا علاج یہ ہے کہ اپنے نفس کو غیر پر قیاس
 کرے اور جانے کے یقینا یہ راجناں بھی اٹھیک اور قبر میں دفن کیا جاوے گا اور کیا عجیب ہے کہ جو اینٹ تختہ
 میری گود میں لگے گا وہ بن چکا ہو اور مجھ کو علم نہواس صورت میں تاخیر کرنی محض ادانی ہے اور جب یہ
 معلوم ہو چکا کہ نسبت تاخیر کا جمل اور محبت دنیا ہے تو طاہر ہے کہ علاج سبب کو دور کرنے سے ہو گا پس
 جمل کو تو اس طرح دور کرنا چاہیے کہ دل حاضر سے فکر صاف کرے اور پوری حکمت کی باتیں صاف دل
 والوں سے سنے اور محبت دنیا کا دل سے مکانا البتہ سخت ہو اور یہ وہ مرعل لا علاج ہو جسکے علاج میں
 لگے پھلے سب تھک گئے ہیں اور اسکا علاج یہی ہے کہ ایمان اللہ تعالیٰ پر اور پھیلے دن پر ہو اور جو کچھ بڑا
 عذاب اور عمدہ ثواب اوس رز ہو تا ہے اوپر یقین کامل ہو ایسے کہ اوس یقین سے دنیا کی محبت رائے
 باقی رہی کیونکہ بڑی چیز کی محبت دل سے چھوٹی چیز کی محبت کو دور کر دیتی ہے تو جس صورت میں
 دنیا کی محبت اور آخرت کی نفاست کو معاینہ کر لیا تو بڑا جاکھا کہ دنیا پر نظر ثانی کو سلطنت تمام

روزی ریس ہی کی کیوں ہو ایسے کہ ہر ایک مدد سے کو جو تھوڑی سی دیاملتی ہے تو وہ بھی کہہ رہا ہے۔
 سیرنگی سے حالی ۲۰ میں ہوتی تو ایسی چیز سے کس طرح حوس ہو گیا اور کسکی تحت دل میں کیسے جسے کی بہتہ طبع
 آخرت یریشیں ہو ہم حاسی تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ دنیا کو جاری نظروں میں ایسا کرنے سے حساب ہے
 سیک مدوں کی نظروں میں کر رکھا ہے اور موت کے دل پر شے کا علاج اس تہ اچھا کوئی نہیں کہ جو
 لوگ ایسے ہمارے ساتھ والے مگر ہیں ان کے حال پر غور کرے کہ ان پر موت ایسے وقت میں آگئی کہ ان کو
 خیال نہ سکا تھا جس اوسکے لیے تیار تھا اور کو تو علاج عظیم ہوئی اور حوصلہ الہی سے مغالطہ میں تھا
 اور کو کھلا کھلی حصار ہو ایسے انسان کو ہر ساعت چاہیے کہ ایسے ہاتھ یا فون اور ہنسنا کی طرف دیکھے اور
 شامل کرے کہ ہاں ان کو کیسے کیسے کھا جائیگے اور ہٹا یاں انکی کس طرح علیحدہ اور تفرق ہو جائیگی اور تا مل
 کرے کہ کیرے اول دہنی آگے کا ڈھیلا یا مائیں کا کھانا شروع کرے گی اور جو حساب سے ہاں پر ہیں کوئی ایسا
 سہین جو کیسے کی حوراک ہو اور میرے ساتھ بحر علم والے عمل کے جو خالص اہل تعالیٰ کے لیے ہو اور
 یکجہ رہ گیا ایس طرح وہ حالات بھی سوچے جس کو ہم عمیق لکھیں یعنی عذاب قدر اور نیکر کیسے کا سوال اور جڑ سے
 اور قیامت کے احوال درختے دن کی بستی کے لیے بیکار کا حوت وغیرہ قویہ فکر اس قسم کی ہیں کہ آدمی
 کے دل پر موت کو تارہ کرتی ہے اور اوسکی تیاری میں لگاتی ہے۔

تیسرا بیان لوگوں کے مراتب کا طول اہل کے مابین - واضح ہو کہ اس باب میں ہر ایک مختلف مراتب پر
 ہیں بعض تو ایسے ہیں کہ وہ ہمیشہ دنیا جاتے ہیں جیسے مدام تعالیٰ و ملا ہے یونہی اَحَدُہُمْ لَنْ یُفْلِحَ اِلَّا بِسَخْرِ
 اور بعضے نوٹ حاسوتے تک زندگی کے حریس ہوتے ہیں یعنی متنی عمر اور زندگی بڑی سے بڑی بولوں کی
 دیکھی اوتی ہی کے خواہاں ہوے ایسا شخص یا سے بہت محبت کیا کرتا ہے حدیث تریف میں ہے کہ
 بوڑھا آدمی دنیا کی طلب کی محبت میں عان ہوتا ہو نوٹ حاسوتے کے سب سے اس کے ہانس ٹرگنی جون مگر شوقی
 اور وہ کتر ہیں امتی - اور بعض ایک برس دن کے جینے کی توقع رکھتے ہیں اور اوس سے زیادہ کے سامان کیا
 تدبیر نہیں کرتے اور آئندہ سال میں اپنا وجود نہیں فرض کرتے مگر گرمی میں حاشے کے لیے اور حار و سرد
 گرمی کے لیے سامان کیا کرتے ہیں اگر سال بھر کے لیے سامان کافی ہو تو عبادت میں مستول ہو جائے
 اور بعضے صرف ایک موسم مثلاً گرمی خواہ حاشے ہی تک کی اہل کرتے ہیں تو اسی نظر سے گرمی میں
 حاشے کا سامان اور حار و سرد میں گرمی کا جمع نہیں کرتے - اور بعض کے اہل کا مال صرف ایک دن
 اور رات کا چوبل ہے تو صرف دن بھر کی تیاری کرتا ہے کل کی فکر نہیں کرتا حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 فرماتے ہیں کہ کل کی روزی کا اہتمام مت کرو اس واسطے کہ اگر کل کو تم کو مہلت ملیگی تو تمہارا رزق اور

اور ملت دو نوں تکوین ہو چھینکی اور اگر کل کو تھاری ملت نہیں تو مکتواہم بھی نچا ہے دوسرے
 لیے تم کو کیا فتح و بر ہے کہ فکر کرو۔ اور بعضوں کی اہل ایک ساعت کی ہوتی ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے عبداللہ جب تو صبح کرے تو اپنے دل میں شام کا خیال نہ کر اور شام کرے تو
 صبح کا دھیان نہ کر اور بعض ایک ساعت کا باقی رہنا بھی نہیں جانتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 استغنا کے بعد باوجود ساعت کے اندر ہی پانی پر قدرت کے تحیم کر لیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ
 شاید میں پانی تک پہنچوں اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ موت گویا اونکی آنکھوں کے سامنے ہے
 اور یا چاہتی ہے وہ اسکی منتظر رہتی ہیں ایسا ہی شخص رخصت کرنے والے کو سے نماز پڑھا کر چاہو
 اور یہی حال معاذ بن جبل رحمہ اللہ کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اونے اونکے ایمان کی حقیقت
 پوچھی تو عرض کیا کہ میں نے کوئی قدم ایسا نہیں کھا کہ گمان کیا ہو کہ اب دوسرا اسکے بعد رکھوں گا اور
 جیسا کہ اسود حبشی کے حال میں ہے کہ وہ رات کو نماز پڑھتے اور وہنے بائیں تاکتے کیسے اونے کہا کہ یہ
 کیا بات ہے اونھوں نے کہا کہ میں ملک الموت کو دیکھتا ہوں کہ کونسی طرف سے میرے پاس آتا ہے
 تو یہ میں لوگوں کے مراتب اور ہر ایک کیلئے خدا و تعالیٰ کے پاس درجات ہیں اور جس شخص کی اہل ایک
 مہینہ ہو وہ ایسا نہیں جسکی اہل ایک مہینہ اور ایک دن یعنی دونوں کا درجہ یکساں نہیں ایسے کہ اللہ تعالیٰ
 ذرہ بھر بے انصافی نہیں فرماتا ہے فَتَن يَحْمِلُ صُنْفَال ذُرِّيَّتَيْنِ اِنَّ اَپْحَرَ اَشر اہل کے چھوٹا ہونے کا
 عمل پر سبقت کرنے سے ظاہر ہوتا ہے تو جو کوئی دعویٰ کرے کہ میری اہل تھوڑی ہے وہ جھوٹا ہے
 بلکہ یہ بات اس کے اعمال سے ظاہر ہوگی یعنی وہ ایسے اسباب کے درپور رہتا ہے کہ غالباً برسوں و دنوں کی
 اونکی ضرورت نہ ہو تو اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ اہل بڑی رکھتا ہے اور توفیق کی پہچان یہ ہے کہ
 موت آنکھوں کے سامنے ہو اور اس سے ایک گھڑی غافل نہ ہو اور اسکی تیاری میں مصروف نہ ہے کہ ابھی
 آجاو گی اور اگر شام تک نہ سچ جائے تو خدا تعالیٰ کا شکر کرے کہ مجھے اپنی طاعت کرائی اور اس امر سے
 خوش ہو کہ دن ضائع نہ ہوا بلکہ اوس میں ہو جتنا اپنا بہرہ تھا لکھا اور ذخیرہ آخرت ہوا پھر صبح کو از سر نو اختیار
 کرے اور صبح و شام ہی کام کرے اور یہ بات اوس شخص کو میسر ہوتی ہو جسکو کل کا فکر نہ ہو کہ کل کو کیا ہو گا
 ایسا شخص اگر مر گیا تو سعادت اور غنیمت پا دے گا اور اگر زندہ رہے گا تو عمدہ تیاری اور لذت مناجات سے
 خوش رہے گا موت سے اسکی سعادت ہے اور حیات سے زیادتی منزلت پس ایسی مسکین موت کو اپنے
 دل پر رکھ لے ایسے کہ جان تجھے اڑائی لے جاتی ہو اور تو اپنے نفس سے غافل ہے عجب نہیں کہ تو نسل کے
 قریب پہنچ گیا ہو اور نسل طرک کر چکا ہو اور یہ بات محکوم بھی حامل ہوگی جب جتنی ملت پاوے گا اوس میں غافل مبادرت

جو تھیں یا ان میں یہ ساری اور تاخیر کی آفت سے بچنے میں۔ واضح ہو کہ جس شخص کے دو بھائی تھے اور ایک کا انتظار تو اسکو دوسرے دن آنی کا ہوا اور دوسرے کا سال بچہ کے لیا اور کئی مدت کے بعد تو وہ شخص دوسرے کو آنی کی بجائی گیا بلکہ جو شخص دوسرے روز آگیا اس کے آنی کا سال کر لیا اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان کی قرب انتظار سے ہوا کرتی جو اس صورت میں جو شخص فوت کے آنی کا انتظار نہیں کر کے لے کر گیا تو اسکو اس اویسیت سے متعلق ہر گناہ کے دنوں پر دھیاں، گنا اور لوگوں کو محول جاو گیا ہر روز صبح کو اسی بات کا منتظر رہتا کہ اگر اسی صبح کے دن کا فل ٹپا ہے اور شروع اسکا اویسیت کو جاتا ہے جس میں موجود ہے جو دن گذرتے جاتے ہیں اور لوگوں کو نہیں کرتا اور یہ امر اسکو ہمیشہ عمل پر ساریت نہیں کرنے، یا ایسے کہ اپنے نفس کے لیے جیتہ گنہائیں اور اس میں میں تصور کرتا ہے اور یہ جو سے عمل میں تاخیر کرتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ نہیں انتظار کرتا میں سے کوئی دنیا میں سے مگر تو انگریز باع طاعت سے ہو یا غلبی خواص سے محلات سے محلات یا مضر سے یا بڑھایا کہ عقل کو حط کرے یا موت حلی کی حکے باعث کوئی کار تو اب میں پڑے یا دجال میں دجال را غائب ہو کا انتظار کیا جاوے یا قیامت کا انتظار کرتا ہو اور قیامت نہایت سخت اور تلخ ہو انتہی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو نصیحت کرتے ہیں کہ کیا کیا چیزوں کو یاخ چیزوں سے پہلے عیبت حال چینی کو لوٹو حلی سے پہلے اور تندرستی کو بیماری سے اور تو انگریز کو غلبی سے اور مال ہونے کو شغل سے اور زندگی کو موت سے بتر۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں نعمتیں مضمون فہما کہ یہ مضمون الناس الصلحۃ والفرح یعنی آدمی ان دووں نعمتوں کو عنایت نہیں جانتا اور جب طاق رہتی ہیں تب لو کی قدر چھینتا ہے جیسا کہ متور ہے یہ قدر نعمت سے بعد درال اور ایک پیش میں ارشاد فرمایا جو خوف کرتا ہے وہ اول شب میں چلے جاتا ہے اور جو اول شب میں چلتا ہے وہ آخر پہنچ جاتا ہے سن لو کہ خدا تعالیٰ کی متاع بحاری مول ہے اور گناہ ہو کہ خدا تعالیٰ کی متاع جنت ہے اور فرمایا حیات الراحۃ تنعم بالزادۃ حیات الموت بما مینہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ قول تھا کہ اپنے اصحاب سے غفلت یا مبالغہ ملاحظہ فرماتے تو او عین بلند آواز سے پکارتے انکم انکم لایہ رایتہ کا ریمۃ لایا بسقا و لا فرما بسعا حذو اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے ان کو والا ہوں اور موت غارت کرنے والی ہے اور قیامت دعا کی جائے اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسوقت باہر نکلا کہ آفتاب ختون کی شبنون پر پہنچ گیا تھا فرمایا کہ دنیا میں سے امیقدر رہا ہے تھا کہ اس دن سے باقی ہے بہ نسبت

اوس مقدار کے کہ لڑ گیا۔ اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا کہ دنیا کی مثال ایسی چوبیس گھنٹہ کی گڑا
 شروع سے اخیر تک چھٹکار ایک دھماکے میں اخیر کو لٹکا رہ گیا ہو تو بعد میں کہ وہ دھماکا بھی نہیں ہوتا
 اور حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب خطبہ پڑھتے تھے قیامت کا ذکر فرماتے
 تو اپنی آواز بلند کرتے اور خدا و مبارک سرخ پڑ جاتے کو یا کسی لشکر سے ڈراتے ہیں فرماتے کہ بے ہوش
 نہ آؤ اور شام ہوتے آؤ میں قیامت ان دونوں کی طرح بھیجی گئی ہیں اور اپنی دونوں اونگھوں کو پلاؤ
 اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی فَمَنْ يُدِ اللّٰہُ
 اَنْ یَّهْدِیْہِ فَاَیُّ شَیْءٍ یَّجْعَلُہٗ اِلَّا سُلٰمًا پھر فرمایا کہ نور جب سینے میں داخل ہوتا ہے تو کھل جاتا ہے لوگوں نے
 عرض کیا کہ حضرت اس کی کچھ پہچان بھی ہے جس سے معلوم ہو جائے آپ نے فرمایا کہ ہاں اس مخالفی کے
 گھر سے علیحدہ رہنا اور دار باقی کی طرف رجوع کرنا اور موت کے آنے سے پیشتر اوسکی تیاری کرنی۔ اور
 سدی رحمہ اس آیت کی تفسیر میں اَلَّذِیْ یَخْلُقُ الْمَوْتَ وَالْحَیٰاتَ یَبْلُکُ کُلَّ شَیْءٍ اَکْمَرَ فَمَنْ یُّدِ اللّٰہُ
 کہ اس سے مراد یہ ہے کہ کوئی موت کی یاد زیادہ کرتا ہے اور اوسکی تیاری اچھی طرح کرتا ہے اور اوس
 خوف اور وحشت بہت رکھتا ہے۔ اور حضرت حذیفہ رضی فرماتے ہیں کہ کوئی صبح اور شام ایسی نہیں
 کہ ایک پکارتے والا یہ پکارتا ہو کہ کو کو کو کوچ اور غمخوار ہوا کی تصدیق یہ آیت ہے اِنھَا
 کَرَمٌ وَّ اَلْکِبْرِ نَذِیْرٌ اَلْبَشَرِ اِنْ شَاءَ مِنْکُمْ اَنْ یُّقَدَّہٗ اَوْ یُنَازِلَہُمْ بَیْنَ یَدَیْہِمْ اَوْ یُنَزِّلَہُمْ فَاِیُّ شَیْءٍ یَّجْعَلُہٗ اِلَّا سُلٰمًا
 کہتے ہیں کہ میں عامر بن عبد اللہ کے پاس جا کر بیٹھا اور وہ نماز پڑھ رہے تھے اوتھوں نے جلدی
 سلام پھیر کر میری طرف توجہ کی اور فرمایا کہ اپنی حاجت کہہ چو کہ میں ایک تاک میں ہوں میں پوچھ کہ
 کس چیز کی تاک میں ہو فرمایا کہ خدا تجھ پر رحم کرے میں ملک الموت کی تاک میں ہوں یہ سنکر میں بڑھ اٹھا
 اور وہ نماز میں مصروف ہوئے۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام نے ایک شخص سے اس سے کسی
 بات کا سوال کیا اوتھوں نے فرمایا کہ مجھے جانے دو میں اپنی جان نہ مٹانے تاکہ موقع غنیمت جانتا ہوں
 اور حضرت عمر رضی فرماتے ہیں کہ تاخیر ہر چیز میں بہتر ہے بجز اعمال خیرت کے۔ اور منذر رحمہ کہتے ہیں
 کہ میں نے مالک بن دینار کو سنا ہے کہ اپنے نفس سے فرماتے تھے کہ تم سخت عمل پر مبادرت کر سہلے
 اس سے کہ وہ امر کر جائے اور اسی جملہ کو بار بار کہتے تھے یہاں تک کہ میں نے ساتھ بار اونسے سنا
 اور وہ مجھ کو نہیں دیکھتے تھے۔ اور حضرت حسن نے اپنی و خطا میں فرمایا کہ عمل کرنے کے لیے جلدی
 کرو کیونکہ یہ چند سانس ہیں اگر رک گئے تو تم سے وہ عمل ہو سکتے جسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو
 خدا تعالیٰ رحم کرے اوس آدمی پر جو اپنے نفس کی فکر کرے اور اپنے گناہوں پر رورہے پھر

یہ آیت ہے **إِنَّمَا لَعْنَةُ اللَّهِ الْفَاسِقِينَ** اور اس سے ہے آخر تیار آدمی کی جاں نکلتی ہے
یہ اور کے بعد ایسے عمل کی جدائی پھر اور کے بعد قبر میں داخل ہونا اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رحمہ اللہ
اپنی موت سے پہلے بہت ریاضت سخت شروع کی اور اسے کہا گیا کہ آپ محنت کم کریں یا ایسے نصرت
کچھ نہ کریں کیجیے تو آپ نے فرمایا کہ گھوڑ و ڈھین جب گھوڑے جھوٹ کر حد کے قریب ہی دیکھتے ہیں تو جتنی
دوڑا دینیں ہوتی ہے وہ اس وقت تک لگاتے ہیں اور جو مدت کہ میری موت کی باقی ہے وہ اس سے
بھی کم ہے غرض کہ مرتے تک وسیطہ عمل کیا کیے اور اپنی فی فی سے فرماتے کہ اپنی سواری کو اس
ایسے کہ چم پر اوڑھنے کی کوئی چیز نہیں یعنی او سیر اوڑھنے کی چیز اعمال ہی ہونگے تو او میں کو تسک
اور ایک خلیفہ نے ایسے مسر پر یہ کہا کہ اے خداوند تعالیٰ سے ڈرو حتما تم سے جو سکے اور ایسے
لوگ ہو جاؤ حکو جج سنائی گئی ہو اور ہو شیا ہو گئے ہوں اور جان لیا ہو کہ دنیا ہمارا گھر نہیں ہے
تو اسکو آخرت کے عرص میں سے ڈالا ہوا اور موت کے لیے تیار ہو جاؤ کہ وہ سر پر کھڑی ہو اور کچھ کی
تیار کر دو کہ وہی بڑا شکل ہے اور جو عرصہ ایسا ہو کہ لحظے سے کم ہوتا ہو اور ساعت میں اچھا ہوا
کمترت ہونے کے لیے زیادہ ہے اور جس غائب کو نہ رات دن لیے چلے آتے ہیں وہ حلد آئے کا
شایان ہے اور جو امیالاکہ بجاتا ہو کہ فلاح پر اوتار اہو گایا بد بختی یہ وہ عمدہ سامان کر دے کا سستی ہی
یس ایسے رب کے نزدیک یہ بہتر کاروہ ہے جو اپنے نفس کی خیر خواہی کرے اور پیٹے تو نہ کرے اور اپنی
ستوت پر غالب ہو ایسے کہ اسکی موت کا حال تو او میں سے پوشیدہ اور ریت کی حریر و سکوت و
دیتی ہے اور شیطان او سیر مقرر ہے کہ توہ کی آرزو دلاتا ہے تاکہ اٹا تے اور گسا ہوں کو اسکی
ظہور میں چکاتا ہے تاکہ اسکا ترکب ہو بہا تک کہ اسکی موت او سیر دلا کرے اور یہ سے زیادہ
اوس سے غافل ہو اور یاد رکھو کہ تم میں اور بہشت ورنہ میں صرف موت ہی کا آماج ٹوٹا اسوس ہے
اوس فعلت لے کے حال یہ سکی زندگی او سیر حجت ہو اور اس کے دن ہی او سکو بد بختی میں لے دین
خدا تعالیٰ ہو اور تم کو ایسے لوگوں میں سے کرے جو نعمت سے راترا دین اور کسی گناہ کے عشت
طاعت آبی میں مقصور کریں اور نہ مرنے کے بعد حسرت و ٹھا دین وہی دعا کا سننے والے ہے اور اسکی
ما بعد میں بہتری ہے جہتہ کو اور وہی جو چاہتا ہے سو کرتا ہے اور بعض مفسرین نے اس آیت کی تفسیر
فَلَنَكُونَنَّ أَنْفُسَكُمْ وَتَرْتَضَوْنَ مَا نَكُونُ حَتَّىٰ يَخَافُوا اللَّهَ وَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ الْغَنِيُّ ذُو الْيَدَيْنِ الْوُحْدَانِ
مرا دہو توں اور لذتوں کے باعث ہے اور تر تسم سے مرض یہ ہے کہ توہ سیکے لیے انتظار اور تاخیر
اور اگر تسم یعنی شک کیا اور امر القدر سے موت مراد ہے اور حضرت حسن فرماتے ہیں کہ سر کر

اور راہ راست پر نہ ہو کہ یہ تھوڑے سے دن زندگی کے ہیں تم مسافر ٹھہرے ہوے ہو ایک کی طبیعت ہو جاتی ہے اور وہ چلا جاتا ہے اور مگر کہ نہیں دیکھتا تو یہاں سے جو تھکائے سناٹے ہو عمرہ چیز لیکر نقل مکان کرو اور حضرت ابن مسعود رض فرماتے ہیں کہ تم سب محان ہو اور تمہارا مال عاریت ہے پس محان جاؤ کوست اور عاریت جسکی ہے اس کے پاس جانے والی ہے۔ اور ابو جلدیہ ناجی کہتے ہیں کہ ہم حضرت حسن بصری رحم کے محل موت میں اس کے پاس گئے تو انہوں نے فرمایا کہ بہت خوب ہو کہ آپ صاحب تشریف لائے خدا تعالیٰ تم کو سلامتی کے ساتھ زندہ رکھے اور چکو اور تم کو جنت میں داخل کرے یہ ایک کھلی گئی ہے اگر تم صبر کرو اور سچا بنو اور تقویٰ اختیار کرو ایسا ہو کہ اس خبر کو اس کان ڈالو اور دوسرے مکان میں شخص نے حضرت علیؑ کو دیکھا ہے تو یہ دیکھا ہے کہ اس کے پاس جو چیز بیچ کو آئی اور شام کو بیچ گئی کبھی اپنے اینٹ پر اینٹ نہ ڈیر فی بعض مکان کسی قسم کا نہیں بنوایا بلکہ آپ کے لیے علم اور سچا کیا گیا اس کی طرف آپ متوجہ ہوئے جلدی کرو جلدی کرو تم کس چیز پر میل کرتے ہو بخدا کہ تم اور موت کو نیا کٹھے ہو خدا تعالیٰ رحم کرے اس بندے پر جو عیش کو ایک ہی عیش یعنی آخرت کی کر لے پس ایک ٹکڑا کھائے اور پُرانا پہن لے اور زمین پر لیٹ ہے اور عبادت میں کو مشغول کرنے اور خطا پر روئے اور عذاب سے گریز کر کے رحمت کا خواہاں ہے یہاں تک کہ اس کی موت اسی حال پر آئے۔ اور عاصم اہول رحم کہتے ہیں کہ مجھے فضیل قاشی نے میرے سوال کے جواب میں فرمایا کہ میان صاحب لوگوں کی کثرت کے باعث اپنے نفس سے غافل ہونا چاہیے اس لیے کہ معاملہ خاص سے بھوکا نہ اونسے اور یہ نہ کہ وہ دہان ہواؤں دہان پھر آؤں کہ اس صورت میں دن مفت جانا ہے گا اور موت تمہارے اوپر معین ہے وہ معلوم نہیں کس وقت آئے اور جیسے نئی نیکی پرانے گناہ کو دھو ڈھ کر دھو ڈھ کر جلد پر لپیتی ہے ایسی تھے کوئی چیز کبھی نہ دیکھی ہوگی۔

تیسری فصل موت کی شدت اور غنیمتیں میں اور موت کے وقت جو احوال مستحب ہیں اس کے ذکر میں واضح ہو کہ اگر بندہ بیچارہ پر کوئی ہول اور عذاب بجز جان کنڈی کی سختی کے نہ تو تاب بھی نہ اور اتھا کہ اس کا عیش تلخ اور سرور مکر ہو تا اور سہو و غفلت سے علیحدہ نہ تھا اور بڑی بڑی فکر موت کے باب میں کر کے اس کی تیاریاں بڑی دھوم سے کیا کرتا خصوصاً انہی صورت میں کہ وہ ہر دم اسکے درپے ہو چنانچہ بعض حکما فرماتے ہیں کہ سختیاں تیرے سوا دوسرے کے ہاتھ میں ہیں تجھ کو معلوم نہیں کہ تجھ پر کب آکر ٹکی۔ اور حضرت لقمان رحم نے اپنے بیٹے سے کہا کہ بیٹا موت کا حال تجھ کو معلوم نہیں کہ کب آکر ٹکی تو پہلے اس سے کہ وہ اچانک تجھ کو آدھا کرے تو اس کی تیاری کر لے۔ اور تعجب یہ کہ آدمی اگر بڑی سچی

لدت میں اور عمدہ مجلس تہاتے میں ہوا اور یہ تصور کرے کہ ابھی ایک سپاہی اگر مایح لاہیجان باریکہ
تو وہ لدت حاکمین طحاویکی اور عیتس میں کہ درت آجاوگی اور یہ معلوم ہے کہ ملک الموت ملکدنی
کی سختیان میں غفلت کیوقت میں لاڈالیکا مگر اوس سے کہ عیتس مکدرہ میں ہوتا اسکا سبب بجز
اور منالطے کے اور کیا کہنا چاہیے۔ اور جبکہ تکلیف کہ حاکمدنی میں ہوتی ہے اوسکی ماہیت
بجز اوس شخص کے کہ اوسکو محکے اور کیو معلوم نہیں ہوتی اور جو شخص اوسکو نہیں جانتا وہ درو طرح پر معلوم
کر سکتا ہے یا تو اور دروون پر قیاس کرتے سے جو اوسکو پوسے ہوں اور یا لوگون کا حال نزع میں
نہایت کرب پر دیکھنے سے۔ پس قیاس کی صورت تو یہ ہے کہ جس عضو میں جان نہیں ہوتی اوسکو
درد معلوم نہیں ہوتا اور جب اوس میں جان ہوتی ہے تو درد معلوم ہوتا ہے تو معلوم ہوا کہ درد کی
معلوم کرنے والی روح جو جب کسی عضو میں نہم لگتا ہے یا سوزش ہوتی ہے تو اوسکا اثر روح پر
پہونچتا ہے اور جبکہ رانز روح پر پہونچتا ہے اوسقدر اوسکو درد ہوتا ہے اور چونکہ درد کو مست اور حواس میں ہوتا ہے
تو روح کو صرف تصور اہی ساعدہ ہوتا ہے تو اگر ایسی صورت ہو کہ درد خاص روح ہی پر ہوا اور وہ
جیز پر نہ تو ظاہر ہو کہ یہ درد نہایت بڑا ہوگا اور حاکمنی کے یہی معنی ہیں کہ نفس روح پر صدمہ ہوتا ہے
اور اوسکے تمام اجزاء میں وہ تحصیل جاتا ہے یہاں تک کہ اخرا و روح میں سے جو تمام بدن کے اندر پھیلی
ہوتی ہے کوئی جز باقی نہیں رہتا جسمین درد ہوتا ہو مثلاً اگر آدن کے کاٹا لگتا ہے تو درد جو اوسکو معلوم
اوجھوس ہوتا ہے وہ صرف روح کے اوس حصے میں ہے جو اوس جگہ ملی ہوئی ہے جہاں کاٹا لگا ہے اور
جلنے کی تکلیف ایسے زیادہ معلوم ہوتی ہے کہ اگر کے اجزاء تمام بدن میں کھس جاتے ہیں کہ فی عضو ظاہر
و باطن ایسا نہیں رہتا جسمین آگ نہ لگی ہو تو جو روح کہ اون اجزاء میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے اوسکا اجزاء
روحانی ہر ایک جگہ پر صدمہ درد کا ستے ہیں اور نہم تو فقط اوسی جگہ ہوتا ہے جہاں لوہا وغیرہ لگا ہو
ایسوجہ سے نہم کی تکلیف جانو کی نسبت کہ کم ہوتی ہے۔ اور جانگنی نفس روح پر گرتی ہے اور اوسکا
تمام اجزاء کو حاوی ہوتی ہے ایسے کہ ہر ایک گویہ میں سے کچھ چھکڑی نکلتی ہے کوئی جہاں جہاں اور
بال در کمال سر سے یا نون تک باقی نہیں رہتی جسمین سے نہ کالی باقی ہو تو اوسکی تکلیف اور سختی
مست یو چھو ایسے کہتے ہیں کہ موت تلواروں کی ضرب وار ہو سے حیرنے اور مقرر ارض سے کتر فی کشت
بہت سخت ہے کیونکہ تلوار وغیرہ سے مدی کاٹنا ایسے تکلیف دیتا ہے کہ اوس میں روح ہوتی ہے تو جب اس
روح ہی پر صدمہ ہو تو کیسے سخت تر ہوگا۔ باقی رہا یہ کہ ماروغیرہ کی تکلیف میں آدمی جیتا ہے اور حاکمنی پر
فریاد و چیخ پوہ نہیں ہوتی تو اسکی وجہ یہ ہے کہ اول صورت میں بل میں اور زبان میں قوت ہوتی ہے

اور دوسری صورت میں موت کی سختی دل اور زبان اور ہر عضو پر چڑھ جاتی ہے اور تمام قوت کو منسلک کر دیتی ہے ہر ایک عضو سست پڑ جاتا ہے قوت فریاد کی باقی نہیں چھوڑتی عقل کو جدا پریشان کر دیتی ہے اور زبان کو جدا کو نگاہ بنا دیتی ہے اور ہاتھ پاؤں کو جدا و حیلہ کر دیتی ہے آدمی اس وقت چاہتا ہے کہ اگر بن پر سے تو آہ اور رواد بلا اور فریاد کرنے سے کچھ دم لوں مگر نہیں ہو سکتا اگر کوئی دسین قوت رہتی ہو تو زبان نہ کھلتے وقت اور اس کے کھنچنے کے وقت حلق اور سینے سے غرغره کی آواز سنائی دیتی ہے رنگ بدل کر بیٹھالا ہو جاتا ہے گویا جس مٹی سے بنا تھا وہی اس سے ظاہر ہوئی تمام رگین کھینچتی ہیں اس لیے کہ در اندر اور باہر پھیلا ہوا ہی سیان تک کہ آنکھ کے ڈھیلے اوپر کو چڑھ جاتے ہیں اور ہونٹ سکڑ جاتا ہے زبان چڑھ کر کھینچ جاتی ہے خوبصورت اور پرکھٹ کو مہو جاتے ہیں اور گلیان سبز پڑ جاتی ہیں تو ایسے بدن کا حال کیا ہو چیتے ہو جسکی ہر ایک گتنتی ہو

کیا ہو چیتے ہو چہ دم اس جسم ناتوان کی | رگ رگ میں پیش عنہ ہو کیتے کہاں کہاں کی
اگر ایک گت کھینچتی ہوتی تو اس کا درد بہت ہو تا جب ساری جان ہی کھلتی ہے اور وہ بھی ایک رگ سے نہیں بلکہ تمام رگوں سے تو اسکی تکلیف کیونہ زیادہ ہوگی

ندیدہ کہ چہ سختی رسد بجان کسے	کہ از دہانش برون میکنند دندانے
قیاس کن کہ چہ حالت بود دران عت	کہ از وجود غریزش بدرود جانے

پھر ہر ایک عضو بتدریج مرنے لگتا ہے اول دونوں پانوں ٹھنڈے ہوتے ہیں پھر پنڈلیاں پھر رانیں اور ہر ایک عضو میں مٹی سختی اور مٹی شدت ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ نوبت گھٹے کی پہونچتی ہے اس وقت اسکی نظر دنیا سے اور اس کے باشندوں سے علیحدہ ہوتی ہے اور دروازہ موت کا اوپر بند ہو جاتا ہے اور حسرت و غم امت اوپر چھا جاتی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
قَبْلَ نَوَابَةِ الْعَبْدِ مَا مَكَّ يَعْزُزُ عِزِّيْ اَوْ حَضَرَ مَجَادِرُ اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں وَلَيْسَتْ النَّوَابَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ حَتّٰى اِذَا حَضَرَ اَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ اِنِّىْ تُبْتُ الْاَسْبَابَ کہ مراد وہ وقت ہے کہ ملک الموت نظر کرے اور فرشتے سوچ جائیں دین غرض کہ مٹی موت کا فزہ اور اسکی سختی شدت جان کنی کے وقت قابل بیان نہیں اور سیواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ
اَللّٰهُمَّ هَوِّنْ عَلٰى مُحَمَّدٍ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ اور آدمی جو اس مصیبت سے پناہ نہیں مانگتے اور اسکو برا نہیں جانتے اسکی وجہ یہ ہے کہ وہ اس تکلیف کو جانتے ہی نہیں اس لیے کہ چیزوں کا حال ہونے سے پہلے نور نبوت اور ولایت سے معلوم ہو کر تا ہے اور یہیں وجہ انبیاء اور اولیاء موت سے بہت خوف

رکھتے تھے یہاں تک کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر وہ جو امین خدا و تعالیٰ سے دعا مانگو کہ میری موت کی سچی کو آساں و مٹائے اسلئے کہ میں موت سے آزاد تاجہوں کہ اس کے خوف کے مارے راجا ہوں اور روایت کہ جید لوگ بنی اسرائیل میں سے ایک قمرستان ریگزرے اور اسمین کہا کہ آؤ دعائیں کہیں کہ ان قرون میں سے ایک شخص نکلا اور ایس سے کہ وہ پوچھیں کہ کون نے دعا کی دیکھا تو ایک شخص اس کا حکم لکھوں کہ دریاں میں سجدے کا نشان تھا اور ایک قمرین سے کلکرا آیا تھا اس نے پوچھا کہ لوگو تمہاری کیا غرض تھی جو مجھ کو یہاں پر جس جہ سے کہ موت کو چاہیے ابھی تک اس کی تلخی میرے مونہ سے نہیں گئی۔ اور حضرت عایشہ زہراؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی سچی دیکھ کر کسی کی موت کی آسانی پر مجھے غم نہیں ہوتا اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے کہ ابھی تو جان کو بچھاؤ اور بڑیوں اور انجلیوں میں سے لیتا ہو تو میرے اوپر موت کو آسان فرما۔ اور حضرت حسن مہر مویؑ فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کا درد اور گلے میں کسا یاں دیا اور وزارتہ فرمایا کہ اس کی تکلیف تین سو بیوٹ تلوار کی برابر ہے اور ایک سے سو دت موت کا حال پوچھا گیا تو فرمایا کہ آسان ہی آسان موت ایسی ہے جیسے اونٹیں کو کھڑو ہو کہ جب وہ اوس میں سے نکلتا ہے تو بدن اوکے نہیں نکلتا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک میار کے یاں ترپ لگئے اور فرمایا کہ اسیر گزرتا ہے مجھے معلوم ہے کہ کوئی رگ اس کی ایسی نہیں کہ موت کی تکلیف علیحدہ ہو۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کو لوگوں کو لڑائی پر ترغیب دینے اور مرنے کے اگر تم قتل ہو کر تپ بھی مرنے کے قسم ہے اوس بات کی جس کے قبضے میں میری جاں ہو ہزار تلواریں کی ضرب مجھ پر بہتر ہے مرنے کی نسبت کہ آسان ہیں۔ اور ادنا ہی رحم فرماتے ہیں کہ تم کو تحقیق معلوم ہو جائے کہ مرنے کو مرنے کا درد قبر و بارہ اوٹھنے تک رہا کرتا ہے۔ اور تداون اوس رحم فرماتے ہیں کہ کوئی خوف ایسا نادر ہے یا اور کہ موت میں موت سے بڑھ کر نہیں اور وہ آردن سے حیرے اور تفرصوں سے کترے اور ہر یونانی مالوکی نسبت کہ زیادہ ہے اور اگر بالفرض مردہ زندہ ہو کر دنیا والوں کو موت کی تکلیف سنائے تو وہ ایسی بڑگی سے نفع نہ اٹھا دیں نہ خواب سے راحت پائیں۔ اور زید بن اسلم اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب مومن کو کچھ درجات باقی رہتے ہیں کہ عمل کے بہت اوپر ہیں بیویں سکا تو اوپر موت سحت کر دی جاتی ہے تاکہ اس کی جہت سے اپنا درجہ جہت میں حاصل کر لے اور جب کافر کی کوئی نیکی ہوتی ہے کہ حکام بدلتے ہیں دیا جائے کہ اوپر موت میں آسانی کر دی جاتی ہے تاکہ مومن اپنی نیکی کا یا کہ کٹر ادوزج میں چلا جائے۔ اور بعض اکابر سے مروی ہے کہ اکثر مریضوں کے یاں جا کر پوچھا کرتے کہ تم موت کو کیسے پاتی ہو جب وہ خود مرض موت میں مبتلا ہوئے تو لوگوں نے اسے پوچھا کہ تمہیں موت کیسی معلوم ہوتی ہے کہا کہ

کہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ آسمان زمین سے آملایا اور میری روح ایک سوئی کے ٹکے سے نکلتی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَوْتُ النَّبِيِّ كَمَوْتِ الْمُسْلِمِ وَأَسْفَعُ عَلَى النَّاسِ وَأَوْفَرُ حَوْلًا سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کیا بل مروے کے بالوں میں است آسمان اور زمین کے باشندے پر کھدیا جائے تو خدا عز و تعالیٰ کے حکم سے سب مر جاویں۔ ایسے کہ ہر بل میں موت ہے اور جس چیز پر موت آتی ہے وہ مر جاتی ہے۔ اور روایت ہے کہ اگر ایک قطرہ موت کی تکلیف کا تمام دنیا کے پہاڑوں پر کھدیا جائے تو گھاویں۔ اور روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب فات پانی تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ اے میرے خلیل تو نے موت کو کیسا پایا حضرت ابراہیم نے عرض کیا کہ جیسے گرم سیخ تر و نی میں کھجائے اور پھر اوسکو کھینچا جائے حکم ہوا کہ ہلے تیرے اوپر موت میں آسانی فرمائی ہے۔ اور روایت ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صبح جب اللہ تعالیٰ کے پاس گئی تو خدا عز و تعالیٰ نے پوچھا کہ تو نے موت کو کیسا پایا عرض کیا کہ میں نے اپنے نفس کو ایسا پایا جیسا زندہ چڑیا کو دیکھی میں چھوڑ دوں کہ نہ تو مرتی ہے کہ چھٹی ہو نہ نجات ملتی ہے کہ اوڑ جاوے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ اپنے نفس کو ایسا پایا جیسے زندہ بکری کی کھال قصاب کے ہاتھ سے اترے اور روایت صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک پانی پانی وفات شریف کی وقت رکھا ہوا تھا آپ اوس میں ہاتھ ڈال کر اپنے مونہ پر پھیرتے تھے اور فرماتے تھے اللَّهُمَّ هَوِّنْ عَلَيَّ سَكْرَاتِ الْمَوْتِ اور حضرت فاطمہ رضو فرماتی تھیں کہ بابا جان آہ تیرے کتنی سختی ہے اور آپ جواب میں فرماتے تھے کہ آج کے بعد پھر تیری باپ پر سختی نہیں ہے۔ اور حضرت عمر رضو نے حضرت عتبہ اب جابر سے فرمایا کہ کچھ موت کا حال بیان کرو اور انھوں نے فرمایا کہ موت کا حال ایسا ہے جیسے کانٹے دار شاخ کسی آدمی کے اندر گھسیٹ دی جائے اور ہر ایک کانٹا اوسکی سامی رگوں میں چھب جائے اور پھر اوس شاخ کو کوئی بڑا بڑا دست پکڑ کر کھینچے کہ جو ہاتھ میں آیا سوایا اور جو با سو رہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ بندہ موت کی سختی کھینچتا ہے اور اوسکے جوڑا کی دوسری سلام کر کے گھتے ہیں کہ لو اب ہم تم قیامت تک جدا ہوتے ہیں تو یہ حال موت کی سختیوں کا اللہ تعالیٰ کے اولیا اور دوستوں پر ہے اور ہم لوگ جو گناہوں میں ڈوبے ہیں چار کیا حال ہونا ہے ہر اک اپنے تو موت کے سکر کے سوا اور مصیبتیں بھی آویگی ایسے کہ موت کی مصیبتیں تین ہیں اول تو جانسی کی سختی جب کا ذکر اوپر ہوا دوم مصیبت ملک الموت کی صورت دیکھنے کی سہنے اور اوس سے خوف اور دہشت کا دلہر آنا اوسکی صورت ایسی ہے کہ اگر سب زیادہ توانا اور زور آور آدمی ملک الموت کی د

صورت دیکھتے جس سے کہ وہ گماہگاروں کی حال کا قاتل ہے تو اسکو تباہ دیکھنے کی سوجھتا ہوا کہ
 علیہ السلام سے مری ہے کہ اپنے ملک الموت کو ارشاد فرمایا کہ تم سے ہو سکتا ہے کہ مجھ کو وہ صورت
 دیکھا جو حسین تمہارے روح قص کرتے ہو اور انھوں نے عرض کیا کہ میں کھا سکتا ہوں مگر تم کو تباہ کی
 آپ نے فرمایا کہ تباہ کیوں گئی ملک الموت نے کہا کہ تو مونہہ پھیر دیا ہے منہ پھیرا اور پھر کہ دو مارہاوی کی
 طرف دیکھا تو دیکھا ایک سیاہ آدمی مال کھڑے ہوئے مددگار کالے کپڑوں والا کھڑا ہوا اور اس کے
 موہہ اور تھنوں میں سے آگ کی لپٹاں اور دھواں نکلتا ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو غش آگیا
 پھر جو ہوش میں آئے تو ملک الموت اپنی پہلی صورت پر آئے تھے آپ نے فرمایا کہ اگر بدکار کو مرنے کی موت
 بحر تھا ہے دیدار کے اور کوئی تکلیف ہو تو اسکو بھی کافی ہے اور حضرت ابوہریرہ رحمہ اللہ حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام مرد میرت والے تھے جس پر چاہا
 تو دروازے بند کر جاتے ایک زور وادہ مندر کے ناہر گئے او کی بی بی نے جو کھڑین چھانکا تو دیکھا
 کہ ایک آدمی گھر کے اندر ہے اور انھوں نے کہا کہ اس آدمی کو یہاں کون لایا ہے اگر داؤد علیہ السلام
 آویسے تو اس کے سر پر بلا آویسے جب حضرت داؤد علیہ السلام تشریف لائے اور اس شخص کو دیکھا
 تو پوچھا کہ تو کون ہے اس سے کہا کہ میں وہ ہوں کہ یہ بادشاہوں سے ڈروں سرداروں سے رکوں
 آپ نے فرمایا کہ تو معلوم ہوتا ہے کہ تم ملک الموت ہو یہ کہہ کر حضرت داؤد علیہ السلام کل میں چھپ گئے
 اور روایت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک کھوپری پر گدڑے اور اوسمین ٹھوکر ماری اور فرمایا
 کہ خدا کے حکم سے بول اس سے عرض کیا کہ اے روح اللہ میں ملائے وقت کا ماوت شاہ ہوں جب وقت کہ میں
 تاج سر پر رکھے بیٹھا تھا اور میرے تخت کے گرد میرے نوکر یا کرب موجود تھے یکایک مجھ کو ملک الموت
 نظر آیا اس کے دیکھتے ہی میرے جوڑے ڈھیلے ہو گئے پھر سری جان اس کی طرف کل پڑی ہیں
 کیا خوب ہوتا کہ وہ حماحت تتر تر ہوتی اور وہ اس والنت وحشت و نفرت سے بدل جاتی غرض کہ
 یہ مصیبت گماہگاروں کو بھگتنی پڑتی ہے اور اطاعت کرے والے اس سے محفوظ رہتے ہیں اور
 انبیا علیہم السلام نے صرف شدت جان کنی کی سائن کی ہے وہ خوف جو ملک الموت کے دیکھنے سے
 ہوتا ہے اسکو میان بہین فرمایا اگر آدمی اسکو خواب میں بھی دیکھے تو باقی عمر عیش تلخ ہو جاوے
 تو جو اس حال میں اسکو دیکھتے ہو گئے اسکا کیا حال ہوتا ہوگا اور مطیع آدمی اسکو نہایت حسین اور
 تشکیل صورت میں دیکھتا ہے چنانچہ حضرت عکرمہ رحمہ اللہ حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں
 کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام مرد میرت والے تھے اسکا ایک حجرہ تھا جس میں عبادت کیا کرتے جب

باہر جاتے تو اس کو بند کر جاتے ایک وز جو لوٹ کر آئے تو دیکھا کہ گھر کے اندر ایک آدمی ہے آپ نے پوچھا کہ تجھ کو میرے گھر میں کسے داخل کیا اوئے کہا کہ گھر کے مالک نے فرمایا کہ گھر تو میرا ہے اوئے کہا کہ مجھے اوئے بھیجا ہے جو مجھے اور تجھے دونوں سے زیادہ مالک ہے آپ نے پوچھا کہ تو فرشتوں میں سے کون ہے اوئے عرض کیا کہ میں ملک الموت ہوں آپ نے فرمایا کہ جس صورت سے تم مومن کی روح نکالتے ہو وہ صورت مجھے دکھا سکے ہوا اور عرض کیا کہ ہاں درامونہ پھر لو آپ نے مونہ پھر لیا پھر چوڑ کر دیکھا تو ایک جوان خوبصورت کو پایا راوی نے اس کے حسن اور لباس کی خوبی اور خوشبو بیان کی کہ ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ امی ملک الموت اگر مومن کو صرف تیرا ہی دیدار ہو جائے اور کچھ ثواب وغیرہ نہ ملے تب بھی اس کو کافی ہے اور اسی میں شامل ہے دو فرشتوں کا بیان کیا دیکھنا حضرت وہیبؓ فرماتے ہیں کہ مجھ کو یہ خبر پہنچی ہے کہ جو مرد مرتا ہے تو اس کے سامنے دو فرشتے اس کے عمل کے کھنے والے نظر ہوئے ہیں میں اگر وہ شخص مطیع ہو تا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ خدا تیرے لئے ہماری طرف سے تجھ کو جزا و خیر ہے بہت سی سچی مجلسوں میں تو نے جھوٹ بھایا اور بہت سے نیک کاموں کو مٹا کر کیا اور اگر بدکار ہوتا ہے تو یوں کہتے ہیں کہ خدا تو تجھ کو ہماری طرف سے خیر کا بدلہ دے گا کہ بہت سی بُری مجلسوں میں تو نے جھوٹ بھایا اور بُرے کاموں میں جھوٹ حاضر کیا اور بُری باتیں بنوائیں خدا تجھ کو جزا و خیر دے اور یہ ماجرا اس وقت ہوتا ہے جب مردہ کی آنکھ اوپر پڑتی ہے اور پھر نیا لیلیٰ سنہیں پھر تائیسری مصیبت یہ کہ گناہ گار کو اس کا کھانا دوزخ سے نظر پڑتا ہے اور دیکھنے سے پہلے ہی ڈرتے ہیں اس لیے کہ حالت جان فنی میں اب ان کے قوی سست ہو جاتے ہیں اور جا میں تکلیف کے لیے منقاد ہو فی ہیں مگر ان کی روحیں جب تک ملک الموت کا ایک نعمہ نہیں سن لیتیں تب تک نہیں جنت میں اس کے نعمے دو ہیں ایک تو یہ کہ ای دشمن خدا تو دوزخ کی خوشخبری سن اور ایک یہ کہ ای ولی اللہ موت کی خبر خوش سن اہل عقل کا خوف اسی سے تھا اور حضرت علیؓ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی دنیا میں سے ہرگز نہ سکے گا جب تک کہ اپنا کھانا نہ جان لے اور اپنی میٹھا کجنت یا دوزخ میں سے نہ دیکھ لے اور حضرت علیؓ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ لَا وَمَنْ كَرِهَ لِقَاءَ اللَّهِ كَرِهَ اللَّهُ لِقَاءَهُ كَمْ لَوْ كُنْ نَعَمْ عَرْضَ كَيْفَا كَمْ مِمَّ مَوْتُ كَوْرُ اجاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس سے یہ مراد نہیں بلکہ یہ فرض ہے کہ مومن پر جو چیز آنے والی ہے اگر آسان کر دی جائے تو اللہ تعالیٰ کے ملنے کو محبوب جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کے ملنے کو محبوب جانتا ہے۔ اور روایت ہے کہ حذیفہ بن الیمانؓ آخر شب اپنی جاگمٹی کی حالت میں حضرت ابن مسعودؓ سے فرمایا کہ اوٹھ کر دیکھو کیا وقت ہے

وہ اوٹھ کر دیکھ گئے اور فرمایا کہ لال تار اکل چکا ہے حضرت حلیفہ نے فرمایا کہ میں بیابان ہوں
 خدا تعالیٰ سے کس طرح کو فروغ میں جاؤں۔ اور مردانِ حسرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس نزع کے وقت میں
 گیا اور کہا کہ اے اللہ! میرا کسمپرسی کر آئیے فرمایا کہ اے اللہ! سستی کر پھر آبِ روضہ اور فرمایا کہ خدا میں اسودہ سے
 نہیں رہتا کہ وہ کیا کاغذ ہے یا تمہاری حدائی کا سرچہ ہے مگر میں ایسے رنگِ طرب سے دو قروں میں سے
 ایک پر نظر کر رہا ہوں خواہ جس کا ہو یا دوزخ کا اور حدیثِ شریف میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جس کی بد سے رہے وہی ہوتا ہے تو وہ تار ہے کہ اے ملک الموت میرے ملاں
 بد سے کے پاس جاؤ اور اس کی روح میرے پاس لانا کہ میں اس کو جنت دوں اور اس کے محل سے مجھے یہی جنت
 کہ میں نے اس کا امتحان کیا تو جیسا میں چاہتا تھا اس کو دیا یا پس ملک الموت مع یا سو وقتوں کے
 اس بند کے پاس آتا ہی اور وقتوں کے پاس بھولوں کی چھٹیاں اور عرفان کی شاخیں ہوتی ہیں ہر
 اس کو سنتی ہی امتحان سنا ہے اور اس کی روح کے کھنکھانے کے لیے فرشتے دو صندوق میں گلدستے لپیٹ کر
 ہوا کرتے ہیں جسے ملک و شیطان دیکھتا ہے تو ایسا ہوتا ہے کہ ہر ہر لکھ کر جینیں اور وہاں ہر ہر اس کا لکھ کر اس کا
 جو جنت ہے کہ تجھے کیا ہوا ہے وہ کہتا ہے کہ تم کو کیا نہیں سوچتا اور تم اس سچ کو عنایت ہوا ہے تم کہا
 تجھے کہا کسی جبرنی لشکر کی کہتے ہیں کہ تم نے توبت باخدا یاوں تارے مگر وہ بھگیا۔ اور حضرت حسن
 فرماتے ہیں کہ ایسا مدار کو راحت سحر دیدار اللہ کے نہیں اور جس کی رحمت خدا تعالیٰ کے ملے میں ہوتی ہے
 توبت کا دن اس کے لیے سرور اور فرحت اور اس اور رحمت اور شرف کا دن ہے شعر

عروسی بود نوبتِ امانت	اگر نیک روی بود خاست
-----------------------	----------------------

اور کہنے حاسن بیدار سے موت کے وقت کہا کہ تم کیا چاہتے ہو اور انھوں نے فرمایا کہ جس بھری
 دیکھا جاتا ہوں جب وہ ان کے پاس تشریف لینگے تو لوگوں نے کہا کہ حضرت جس بھری رہو موجود ہیں
 اور انھوں نے اپنی آنکھوں کی طرف اٹھائی اور کہا کہ لو بھائی اب ہم تم سے جدا ہو کر جنت یا دوزخ کی طرف
 جاتے ہیں۔ اور محمدؐ سے واسع رحمت کی موت کی وقت فرمایا کہ بھائیو السلام علیکم دوزخ کی تیاری ہی مگر اس
 صورت میں کہ خدا تعالیٰ مجھے دگر فرمائے اور بعض کار نے کہا کہ ہمتیہ حاکمیت میں میں فرماؤں کہ
 اوٹھیں نہ عذاب کے لیے غرض کہ جاتے کہ بڑا ہونے کے خوف نے عارفوں کے دل ٹکڑے کر دیے ہیں
 اور واقع میں موت کے وقت یہ سخت مصیبت ہے اور خاتمے کے بڑا ہونے کا حال و اس کا خوف
 شدت سے خائف رہنا ہم باطن و باہر میں اور وہ اس جگہ کے لائق ہے کہ دوبارہ لکھ کر ہم کو سکھائیں
 اب اول حالات کو سنا چاہیے جو موت کے وقت مرے کے حق میں سخت ہیں۔ واضح ہو کہ ہر موت

مرنے کے وقت آدمی کے لیے یہ ہو کہ ساکن ہو اور اس کی زبان کلمہ شہادت سے گویا اور دل خدا سے
 سے حسن ظن رکھتا ہو صورت کا حال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میت کیوٹے
 تین باتوں میں توقع بہتری کی مانو ایک یہ کہ اس کی پیشانی پر عرق ہو دوئم نکھین آنسوؤں سے تر ہوں
 سوم لب خشک ہوں یہ علامتیں خدای تعالیٰ کی رحمت کی ہیں اور پھر اوتری ہیں اور اگر کلام گھونٹے
 ہو تو کی طرح خراٹے اور رنگ سرخ ہو اور لب ٹیٹاے ہوں تو یہ علامتیں خدای تعالیٰ کو عذاب کی تین
 جو اوپر نازل ہوا۔ اور زبان سے کلمہ شہادت کا پکنا آخر کی علامت ہو حضرت ابوسعید خدری رضی
 فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا **تَقْسُوْا اَمَّوْ تَاْكُرْ كَالِهٖ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ** اور حضرت خضیفہ
 کی روایت میں اس کے بعد یہ **تَوَكَّرْ تَهْتَافُ مُمْ قَبْلَهَا مِنْ الْخُفَايَا** اور حضرت عثمان رضی فرماتے ہیں کہ آپ نے
 فرمایا **مَنْ مَاتَ وَمَنْ يَعْلَمُ اَنَّ اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ تَخَلَّ الْجَنَّةُ** اور عبداللہ کی روایت میں یہ عالم کی جگہ شہد ہو
 اور حضرت عثمان رضی فرماتے ہیں کہ جب میت مرنے کے قریب ہو تو اس کو کلمہ طیبہ کی تعلیم کرو اس لیے کہ
 جس بندے کا خاتمہ اس کلمے پر ہوگا وہ اس کا توشہ جنت کے لیے ہوگا۔ اور حضرت عمر رضی فرماتے ہیں کہ
 اپنے مردوں کے پاس جاؤ اور ان کو نصیحت کرو اور کلمہ طیبہ کی تعلیم کرو اس لیے کہ وہ دیکھتے ہیں جو تم نہیں سمجھتے
 اور حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ
 مالک الموت ایک شخص کے پاس آوے گا اور دیکھا تو او میں کچھ نہ پایا پھر اس کے جبے جہاد کے تو دیکھا
 تو اس کی زبان کی کوئی تالو میں لگی ہوئی ہے اور وہ کلمہ طیبہ کہہ رہا ہے پس اس کی بدولت اس کی مغفرت
 ہوئی اور تعلیم کرنے والے کو چاہیے کہ تعلیم میں اصرار کرے بلکہ نرمی سے کہ اس لیے کہ بعض اوقات
 بعض کی زبان بولنے پر باری نہیں دیتی اس وقت اوپر یہ امر ان گذرنا ہو اور آخر کو تعلیم کو کہ ان
 جاننے لگتا ہے اور کلمے کو بڑا سمجھتا ہو اس سے خوف ہو کہ کہیں خاتمہ ہوا ہو جائے اور معنی اس کلمے کے
 یہ ہیں کہ آدمی مرے اور اس کے لیے کوئی چیز خدای تعالیٰ کے سوا نہیں جس صورت میں کہ اس کا
 مطلوب سوا ہی واحد برحق کے اور کچھ نہ ہو گیا تو موت کے سبب اپنے محبوب کے پاس آنا اس کے حق میں نہایت
 راحت کی بات ہوگی اور اگر دل دنیا میں مشغول ہو اس کی طرف التفات رکھنے والا اس کی لذتوں پر تہمت
 ہوگا اور کلمہ اس کی زبان ہی پر ہوگا دل میں اس کا ثبوت نہ ہوگا تو معاملہ خط میں پڑ جاوے گا کہ خدا چاہے
 تو راحت دے چاہے نہ اس لیے کہ صرف حرکت زبان کی کم فائدہ کرتی ہے مگر یہ کہ خدای تعالیٰ اپنے
 فضل سے قبول فرمائے۔ اور حسن ظن کا حال یہ ہے کہ وہ بھی اس وقت میں تعب ہو اور اس کا حال سم
 باب البحر جہاد لکھ آئے احادیث میں جن کی فضیلت آئی ہے وائیک بن الاستیعاد ایک بیمار کو پاس گئے

اور یوحنا کہ تبارک و تعالیٰ سے کیا کہاں کہتے ہو اور سے کہا کہ میرے کہا ہوا ہے کہ تو مجھ کو دے دے
اور ہلاک کے کہا ہے گا دیا ہے کہ میں اپنے رب کی رحمت کی توقع رکھتا ہوں یہ سب کہہ کر واپس
آئے اور کہا اور سب گھر والوں نے اس کے ساتھ اٹھ کر کہا پھر فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں اپنے بندوں کے لئے کماں کے یاس ہوں تو وہ جو یہاں
موجود ہیں گھر سے آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ان پر شرح کی حالت میں داخل ہوئے اور فرمایا
کہ تو ایسے آگے کیوں کیا حالت ہے اور نہ عرض کیا کہ میں خدا تعالیٰ سے توقع رکھتا ہوں اور پھر فرمایا
وہ تاملوں آئے فرمایا کہ یہ وہی بلقیس ایسے وقت میں جس بندے کے دل میں کٹھی ہوتی ہے اللہ تعالیٰ
اوسکو بھی دیتا ہے خود توقع رکھتا ہے اور جو سے اوسکو بامعین رکھتا ہے۔ اور بات نامی رح
فرماتے ہیں کہ ایک جوان تیر مزاج تھا اور اسکی ماں اوسکو بیعت کیا کرتی اور کہہ لگتی کہ بیٹا تیرے ایک ڈرانا
وہ وہ یاد کر صل و میر موت آئی تو اوسکی ماں اسیہ کر پڑی اور کہنے لگی کہ بیٹا میں شکوہ اسی تھجرا تھا
ڈرنا کرتی تھی اور کہہ لگتی تھی کہ تیرے ابا رکھتا ہے اور سے کہا کہ ابا تو متفقہ میرا رب میری رحمت
کرے والا ہے مجھے توقع ہے کہ آج بھی کس قدر جہان سے شکوہ محروم ہو فرما دیکھا راہی کہتے ہیں کہ وہ تو
نے اوس شخص پر حسن ظن کے باعث رحم فرمایا۔ اور جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ ایک جوان کو کہہ لگتا
تھا کہ وہ مرنے لگا تو اوسکی ماں نے کہا کہ بیٹا کچھ بیت کرتا ہے اور سے کہا کہ ماں میری انگوٹھی
سکا لیو کہ اوس میں خدا تعالیٰ کا نام پڑتا ہے خدا تعالیٰ مجھ پر رحم کرے جب وہ دفن ہوا تو حواریوں میں کسی نے
اوسکو دیکھا اور سے کہا کہ میری ماں سے کہہ دیجو کہ مجھ کو کلینے فائدہ کیا اور خدا تعالیٰ نے مسافر کو فائدہ
اور ایک عربی ہمارا ہوا لوگوں نے اوس سے کہا کہ تو فرما دیکھا اور سے پوچھا کہ مرنے کے بعد مجھے کہاں لے جائیں
لوگوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے پاس لے لے گا کہ اوس کے یاس جاب کو میں نے سنا ہے خدا تعالیٰ تو جیتے میرے ساتھ
سلوک ہی کرتا رہا ہے۔ اور عتھر بن سلیمان کہتے ہیں کہ میرا اب جب مرنے لگا تو مجھے فرمایا کہ میرے سامنے
معالے کی آسانی کا مدد کر دے تاکہ میں خدا تعالیٰ سے حسن ظن کے ساتھ ملوں۔ اور اکابر سلف شریف و شریف
کہ موت کی وقت بہت کے سامنے ذکر اور سکے عمل کی قوموں کا کیا حال ہے تاکہ وہ سب حسن ظن کرے
فائدہ اوس حکایتوں کے مابین جو باہر حال سے وہ حسرت ظاہر کرتی ہیں جو بندہ کو ملک الموت
کی ملاقات کی وقت ہوتی ہے تحت علی سلم فرماتے ہیں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ملک الموت سے
پوچھا جسکا نام عزرائیل ہے اور اوسکی دو جہاں ہیں ایک چہرے میں اور ایک کدھی میں کہ اے ملک الموت
تو کوئی مان جو رب میں ہوا اور کوئی کچھ میں ہو یا کسی جگہ ہو یا کسی جگہ ہو یا کسی جگہ ہو یا کسی جگہ ہو

نورم ایسی صورتوں میں کیا کرتے ہیں ملک الموت نے کہا کہ میں وحوش کو خدا کی تہائی کے حکم سے پکارتا ہوں وہ میری ان دونوں انگوٹھوں میں ہوجاتی ہیں اور راوی کہتے ہیں کہ زمین ملک الموت کے سامنے مثل لاشت کے پھیلی ہوئی ہے جسکو چاہتا ہے اوس میں سے لے لیتا ہے اور کہتے ہیں کہ ملک الموت حضرت ابراہیم کہ بشارت دیتے تھے کہ آپ اللہ تعالیٰ کے خلیل ہیں اور حضرت سلیمان بن داؤد علیہ السلام نے ملک الموت علیہ السلام سے کہا کہ یہ کیا بات ہے کہ تم لوگوں میں عدل نہیں کرتے ایک کو لیتے ہو اور ایک کو چھوڑ دیتے ہو اور اسے عرض کیا کہ اس بات کو میں آپ سے زیادہ نہیں جانتا تجھ کو شے ملجاتے ہیں کہ اوس میں نام مردوں کے ہوتے ہیں۔ اور وہ بہت بن منبر رہتے ہیں کہ ایک بادشاہ تھا اوسنے کسی جگہ جانو کو سواری کی تیاری کی اہل کپڑے منگائے وہ اچھے نہ معلوم ہوتے دوسرا جوڑا منگایا یہاں تک کہ سب میں عمدہ جوڑا پہنا اسی طرح پھر سواریاں منگوائیں اور جو سب عمدہ سواری تھی اوسپر سوار ہوا پھر شیطان نے فرما کر اوسکے تختوں میں پھونکے یا اور غرور سے بھر دیا پھر وہ سہ اپنے لشکر کے چلا اور غرور کے مارے لوگوں کی طرف نہیں دیکھتا تھا تنے میں اوسکے پاس ایک آدمی پرانی صورت کا آیا اور اوسکو سلام کیا اوسنے سلام کا جواب دیا اوس شخص نے گھوڑے کی تال پکڑ لی بادشاہ نے کہا کہ باگ چھوڑے تو نے بڑی گستاخی کی اوسنے کہا کہ مجھ کو تجھے ایک کام ہو اوسنے کہا کہ جب تک میں اتریں اس قدر ٹھہر جا اوسنے کہا کہ نہیں ابھی ضرورت ہے اور باگ کو غوث بابا بادشاہ نے کہا کہ اچھا کہہ کیا کہتا ہے اوسنے کہا کہ وہ راز کی بات ہے بادشاہ نے اپنا سر جھکا دیا اوسنے کان میں آہستہ سے کہہ دیا کہ میں ملک الموت ہوں بادشاہ کا رنگ فق ہو گیا زبان لڑکھڑانے لگی اور کہا کہ مجھے اپنی مہلت دے کہ میں اپنے گھر جا کر اپنی حاجت پوری کر لوں اور پھر والوں سے رخصت ہو لوں اوسنے کہا کہ اب مہلت نہیں اپنے گھر اور سبب کو اب کبھی دیکھنا نصیب کا یہ کہہ کر اوسکی روح قبض کر لی بادشاہ لکڑی کے کندے کی طرح گر پڑا پھر ملک الموت لگے بڑھا اور ایک یا نادر بندے سے ملا اور اوسکو سلام کیا اوسنے سلام کا جواب دیا ملک الموت نے کہا کہ مجھ کو تجھے کچھ کان میں کہنا ہے اوسنے کہا بہت بہتر اوسنے آہستہ سے کان میں کہہ دیا کہ میں ملک الموت ہوں اوسنے کہا کہ بہت خوب کیا آپ تشریف لائے مجھے مدت سے انتظار تھا روی زمین پر کہ بی چیز غائب یہی نہیں کہ مجھے تم سے زیادہ اوسکی ملاقات کا شوق ہے ملک الموت نے کہا کہ اپنی حاجت پوری کرنے جسکے لیے گھر سے نکلا ہے اوسنے کہا کہ محکوم اللہ تعالیٰ کے ملنے سے زیادہ اور محبوب تر دوسرا کوئی کام نہیں ملک الموت نے کہا کہ اپنی جان بچانے کے لیے کوئی حالت پسند کر لے کیسے حال میں تیری جان قبض کر دیں

اوستے یوچھا کہ یہ بات تم کر سکتے ہو کہ کیا کہان محکمی حکم سے اونٹنے کہا کہ اتنی مہمت ہو کہ تین
 و منو کر کے نماز پڑھو جان جس وقت مسجد میں ہیں اور وقت میری جان نکال لینا ملک الموت نے
 ایسا ہی کیا۔ اور بکیرین صدقہ ملی کچھ ہیں کہ ایک شخص نے بنی اسرائیل میں سے بہت سامان جمع کیا
 جب مرے لگا ایسے لوگوں سے کہا کہ مجھ پر میرے مال کے اقسام دکھاؤ اور اسکے سلسلے سے گھوڑے اور
 اور باوٹ اور غلام اور دوسری اشیاء کروئی گئیں جب وہ اس مالوں کو دیکھا تو اون پر حسرت کر کے
 رویا ملک الموت نے جو اس کو روئے دیکھا تو کہا کہ روتا کیوں ہے قسم ہے اوسنات کی جسے محکوم
 سے یا ہے میں تیرے گھر سے باہر تیرے بدن سے تیری جان کو جدا کیے یہ حکم لگا اوستے کہا
 کہ تو اتنی مہمت نہ کہ میں اکوٹے مالوں اوستے کہا کہ یہ نہیں ہوگا اب مہمت دو کہ کئی موت سے تیر
 کیوں نہ دیا یہ لکھا روئی ربح قبض کر لی۔ اور روایت ہے کہ ایک شخص نے مال جمع کیا تھا اور کوئی
 قسم مال کی جمع کرے سے بھڑکی تھی اور ایک مکان عہدہ بنا کر اب میں دو دروازے بنوا دیا تھا
 اور اوپر ایسے غلاموں کا یہرہ بٹھایا تھا پھر اوسنے ایسے یگانوں کو اکٹھا کیا اور انکے لیے کھانا پکوا یا
 اور اپنے تخت پر یاوں پر یاوں بکھر بیٹھ گیا اور وہ کھاتے ہے جب کھانے کو یہ نفس نہ کہا
 کہ اے نفس اب تو کچھ برسوں مرے اور کہ میں نے تیرے لیے انما جمع کیا ہے کہ بس کر گیا ابجلی میں ملک
 ختم کر چکا تھا کہ اوستے پاس ملک الموت وغیروں کے بھیس میں بڑانے کیڑے پہنے اور گلے میں جھولی
 ڈالے آیا اور گوارٹوں کو اپنے رو سے کھنکھایا کہ وہ اپنے بستر پر ڈگیا تو کرا کر اوس فقیر پر دوڑ پڑے
 کہ تجھے کیا پہلے اوستے کہا کہ اپنے آقا کو زار میرے پاس بلاؤ اور بھون نے کہا کہ ہمارا آقا تجھے عیسوی
 بنا کر گئے گا اوستے کہا کہ ہون اور بھون جا کر اتر آقا سے کہا اوستے کہا کہ تیرے اوسکی مسموت کی وجہ سے
 دو بارہ دروازے کو پہلی مرتبہ سے بھی زیادہ زور سے کھنکھایا پھر دروازوں کی طرف دوڑے اوستے کہا
 کہ اپنے آقا سے کہہ دو کہ میں ملک الموت ہوں جب یہ سنا تو لو کر مل پر عجب حیا کیا اور آقا زور دیا اور
 حشوع آئرنی کہنے لگا کہ اوستے سہی سے بات کرو اور کہو کہ اگر کوئی میں کسی اور کو لینا منظور ہے ملک الموت
 اوستے سامنے کھس گیا اور کہا کہ ایسے مال میں جو کرنا ہو سو کرے کہ میں تیرے گھر سے جی بکھو گا جب تیر
 مان نکال لوں گا اوستے اپنا مال سامنے رکھوایا اور دیکھ کر کہا کہ اے مال خدا تجھ کو لعنت کرے تو نے ہی مجھ کو
 میرے رب کی عبادت سے روکا اور اوس سے تمثیل کرنے یا اللہ تعالیٰ نے مال کو گویا کر دیا اور خود دیا
 کہ تو نے مجھے کیوں بُرا کہتا ہے تو خود مجھ کو یا دشا ہوں کے پاس لیجا تا تھا اور فلسوں کو اپنے دروازے سے
 بٹا یا کرتا تھا۔ اور طرح طرح کے فرے مجھے اور تا تھا اور یا دشا ہوں کی مجلسوں میں بیٹھتا تھا اور

اور بری راہ میں اٹھایا کرتا تھا تو میں تجھے نہیں بچا سکتا اگر تو مجھے خیر میں خرچ کیا کرتا تو البتہ تیرے کام آتا اور آدمی تو مٹی سے پیدا ہوا ہے چاہے نیکی کر چاہے گناہ پھر ملک الموت نے اوسکی روح قبض کر لی وہ گر پڑا۔ اور وہ سب بن مہذب ہم فرماتے ہیں کہ ملک الموت نے کسی بڑے بادشاہ جابر کی روح قبض کی کہ زمین پر اوس جیسا کوئی نہ تھا جب وہ اوسکی روح کو لیکر آسمان کو گئے تو اوسنے فرشتوں نے پوچھا کہ جن لوگوں کی تم نے جان نکالی ہے اور میں جسے زیادہ کس پر تم کو ترس لیا ہے ملک الموت نے کہا کہ مجھ کو حکم ایک عورت کی جان نکالنے کا ایک جھل میں ہوا تھا میں جب اوسکے پاس آیا تو دیکھا کہ اوسکے اسی وقت لڑکا ہوا تھا تو مجھے اوسپر رحم آیا کہ تنہا ہے اور سفر میں مری ہے اور اوسکے لڑکے پر ترس آیا کہ بچہ چھوٹا ہے جھل میں ہیگا اور اسکا کوئی خبر گیران نہیں ہو فرشتوں نے کہا کہ وہ بادشاہ جابر کی روح تم اب قبض کر لے لے ہو وہی لڑکا ہے جسپر تم کو رحم آیا تھا ملک الموت نے کہا سبحان اللہ جبر چاہے لطف فرمائے۔ عطاویں یہاں کہتے ہیں کہ جب شعبان کی سچ کی رات ہوتی ہو تو ملک الموت کو ایک نوشتہ ملتا ہے اور کہدیا جاتا ہے کہ جو لوگ اسیدین مندرج ہیں انکی روح اس سال میں قبض کر لو پس آدمی درخت لگاتا ہے اور شاوی کرتا ہے اور عمارت بناتا ہے حالانکہ نام اوسکا اوس نوشتے میں ہوتا ہے اور اوسکو خیر نہیں ہوتی۔ اور حضرت حسن ہم فرماتے ہیں کہ ملک الموت ہر روز ہر ایک گھر میں تین بار جس کرتا ہو جس شخص کو جانتا ہو کہ اوسکا رزق پورا ہو چکا اور دن گذر چکا اوسکی روح قبض کر لیا پس جب روح قبض کرتا ہو تو اوسکے گھر والے رونے چلانے لگتے ہیں ملک الموت دروازے کے بازو پکڑ کر کہتا ہے کہ خدا میں نے نہ اوسکی روزی کھائی نہ اسکی عمر تباہ کی نہ کوئی دن اسکے گھٹائے اور میں تو تم میں اسطرح آتا ہوں گناہ کیا کہ تم میں سے کسیکو نہ چھوڑو گناہ راوی فرماتے ہیں کہ خدا اگر وہ لوگ اوسکو کھڑے ہوئے دیکھیں اور اوسکی گفتگو سنیں تو اپنے مرنے کو بھول جاویں اور اپنے فضول پر روویں۔ اور یزید رقاسی کہتے ہیں کہ ایک بادشاہ ظالم بنی اسرائیل میں کا اپنے گھر میں بیٹھا تھا اور اپنے کسی گھر والے سے تخلیہ کر رہا تھا اتنی میں دیکھا کہ ایک شخص دروازے میں سے چلا آتا ہے اوسکو دیکھا کہ غضبناک اور بیستہ وہ ہو کر اوسکی طرف لپکا اور کہا کہ تو کون ہے اور میرے گھر میں تجھے کسے پہنچایا اور نے جواب دیا کہ گھر کے مالک نے تجھے یہاں داخل کیا ہے اور میرا حال جو پوچھتے ہو تو میں وہ ہوں کہ دربان مجھے نہیں وکھ سکتے بادشاہ ہونے سے اجازت میں نہیں مانگتا نہ کسی وزیر نے ڈانے کی حدوت سے ڈرون کوئی ظالم سرکش مجھے نہیں منع کر سکتا نہ کوئی سلطان بذوات بت تو بادشاہ کے چھکے چھوٹ گئے اور بدن پر اتنا لڑ پڑا کہ اندر سے منہ زمین پر گر گیا پھر اپنا سر زلیق اور سکت کی راہ سے اوسکی طرف اٹھا کر

ماہنامہ ہفت روزہ "مشرق" کے مدیران و مدیران کے ناموں کی فہرست

کے گناہ کے معذور۔ اگر تو ملک الموت ہے تو اسے کہا کہ ان میں سے کون ہے؟ اس نے کہا کہ تو نے اسے
 جیسا کہ میں ایسا سمجھاؤں گا۔ اور تو یہ کہہ کر کہ اسے کہا کہ اس میں سے کون ہے؟ اس نے کہا کہ تو نے اسے
 اور اس میں سے کون ہے؟ اس نے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے
 اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے کہا کہ تو نے اسے
 تو کو کوئی عمل پیش کیا ہے کوئی ایسا گھر نہ آیا ملک الموت نے کہا کہ تو نے کچھ کر کے لیا تو گناہ کو گناہ
 کچھ بچھوڑے۔ یہ اس کی سال کی اور وہ مر کر گریزا اس کے گھر والوں میں سے کوئی روئے لگا کوئی
 جس نے یہ بد راوی کہتے ہیں کہ اگر اس کو کوئی کوئی اس کے گناہ کی اطلاع ہوتی تو مرے کی بہت کراہ
 بھی زیادہ دیا کرتے۔ اور اس سے متبرہ سے روایت کرتے ہیں کہ ملک الموت حضرت سلیمان علیہ السلام
 کے پاس گئے اور اس کے ہم نشینوں میں سے ایک کو تاکتے رہے جب اس کا تواؤ میں صاحب نے حضرت سلیمان
 سے یوحنا کہ یہ کون تھا آپ نے فرمایا کہ ملک الموت تھا اسے کہا کہ یہ مجھے بہت تاکتے تھے گویا میری جان
 کے خواہاں تھے آپ نے فرمایا کہ بھرتی کیا مرنی ہے اس نے عرض کیا کہ میں ہر چاہتا ہوں کہ آپ مجھ کو چھوڑ
 اور ہوا کو حکم کہ میں کہ منکرین کے سب سے اس طرف ہو چکا ہے آپ نے ہوا کو حکم دیا وہ حکم بجالا لی حسب
 و مارہ ملک الموت آئے تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سے یوحنا کہ میں نے دیکھا تھا کہ تم میرے ملک
 مصاحب کو بہت تاکتے تھے اور بھولنے والے کہ میں متوجہ تھا کہ مجھ کو حکم ہوا تھا کہ اس کی روح کو چھوڑ دینی
 ویر کے بعد میں ہند کرتے تھے میں تم کو روئے دے اس کے پاس بیٹھا تھا لیکن میرے وقت قریب ہو گیا
 چوتھی فصل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی وفات شریف کے ذکر میں

حال وفات شریف انحضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم

واللہ جو کہ اکھبر صلی اللہ علیہ وسلم کے قول اور فعل اور دعوت اور حیات اور سب حالات میں عمدہ
اقتدا ہے لہذا آپ کے حالات ناظرین کے لیے عبرت ہیں اور سمجھنے والوں کو موجب بصیرت کیونکہ
کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے نزدیک آپ سے بڑھ کر گنہگار نہ تھا آپ ہی اویس کے خلیل اور حبیب اور جانا بٹا
کرنیو اے اور برگزیدہ اور رسول و پیغمبر ہیں اور باوجود اسکے کچھ کہ جب آپ کی مدت تشریف پوری
ہو گئی تو ایک گھڑی کی بھی مہلت نہ دی اور وفات تشریف کے وقت ایک خطے کی تاجیر موفی بلکہ نسیخ
کی وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کے پاس اپنے بزرگ فرشتوں کو جو خلق کی جان نکالنے پر متعین ہیں بھیجا
جسموں نے مہایت حد و جد اور سرعت کے ساتھ آپ کی روح پر فوق کو ہمراہ اقدس اور اطہر سے منتقل
کر کے خدا تعالیٰ کی رحمت اور رضا اور عمدہ خوبصورتیوں بلکہ مکاں خاطر خواہ میں خدا تعالیٰ کے

ایک ہر صحت کے ذکر میں فصل چار ہفت شریف حضرت وغیرہ میں ۱۷۷۸ مذاق العارفین ترجمہ اخبار علوم الدین جلد چہارم

ہمسایہ میں ہو چکا دیا اور اس پر بھی حالت فرخ میں کرک پ کے اوپر نیا دھوا اور آہ کلی اور ہر قسم قلمی اور کلمات شوق زبان پر آئے رنگ متغیر اور پیشانی عرق آلود ہوئی اور دونوں ہاتھ مضطرب میں تھیں کہیں پڑے یہاں تک کہ اس کیفیت کو دیکھ کر حاضرین متباب فرورکھنے والے جبکہ کتاب تھے تو بتاؤ کہ عہدہ نبوت کے باعث تقدیر اور اسے ٹل گئی یا حکم الہی نے آپ کے خاندان کا کچھ لحاظ کیا یا آپ سے باہر جو گزری کہ آپ حق کے مددگار اور خلق کے لیے بشارت اور خوف پہونچانے والے تھے یہ بات کوئی نہیں ہوئی بلکہ جس چیز کا آپ کو حکم تھا اس کی فرمان برداری کی اور جو لوح محفوظ میں معاینہ فرما چکے تھے اس کے بموجب کامر بند ہوئے یہ آپ کا حال ہوا حالانکہ آپ خدای تعالیٰ کے نزدیک صاحب مقام محمود اور حوض کوثر ہیں اور آپ ہی قبر سے پیشتر اٹھیں گے اور آپ ہی قیامت میں اس سفارش مجرموں کے لیے کھولیں گے

فردا لخواجہ محمد بدست محمد ست

مقبوع اوست و جملہ ہائش نشات

پس پڑے تعجب کی بات ہو کہ ملکہ آپ کے حالات سے عبرت نہیں ہوتی اور جو کیفیت ہم پر گذرے کی اور پھر تین نہیں کرتے بلکہ شوق توں میں گرفتار اور گناہوں اور برائیوں کے بار بار تہہ ہیں نہیں کیا ہوا کہ ایسے سید المرسلین اور امام المتقین اور حبیب اللہ میں کی کیفیت سے نصیحت نہیں مانتے شاید ہم یہ سمجھ رہے ہیں کہ ہم ہمیشہ سید کے یا یہ وہم و گمان ہے کہ باوجود بد فضالی کے خدای تعالیٰ کے نزدیک ہم بڑے ہیں سو یہ بات سچ بلکہ ہم تو یقیناً جانتے ہیں کہ سب کے سب نیک پر وارد ہونگے اور اس سے بچ کر سب کے ار کوئی نہ بچ سکا تو وہ زمین تو بھوکو کلام ہی نہیں مگر وہاں سے پھر آؤ کا وہم کرتے ہیں اور اگر پھر آنیکا ظن غالب کریں تو اپنی جانوں کے دشمن اور ظالم ہیں ایسے کہ ہم پر پھر کار تو نہیں پھر وہاں سے پھرنے کا گمان غالب کیسے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ تو یوں و مائے دان و منکر کا دار دھاکاں کی حاکم حاکم مقتضیاتہم کئی الذین اتقوا و انظر الیہم فیہا کثیثا پس ہر ایک بندہ کو ان نصیحت عفو کرنا چاہیے کہ وہ ظالموں سے قریب تر ہے یا پرہیزگاروں سے تو بعد اسکے کہ تم کا بسلف کی سیرت کو دیکھو اپنے نفس پر غور کرو کہ اون لوگوں کا دستور تھا کہ باوجود عنایت ہونے پر توفیق کے نصیحت نہتے تھے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حال پر غور کرو کہ اپنے واقعہ شریفہ کا یقین رکھتے تھے ایسے کہ آپ سید المرسلین اور متقیوں کے پیشوا تھے اور عبرت کرو کہ دنیا سے علاحدہ ہونے کی وقت کیا کر رہا آج ہو اور جنت مادی میں تشریف لیجانیے کے وقت کیا سخت معاملہ گذرا اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم اپنے سب یا مائندوں کی ماں یعنی حضرت عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں وفات شریف کے وقت گئے آپ نے ہمارے طرف دیکھا اور دونوں آنکھیں ڈبڈبا گئیں پھر فرمایا کہ خوب ہوا تم آئے

خدا شکور مدد سکھ اور یہاں سے اور مدد فرمائے میں شکور مدد تعالیٰ سے وقت کی وصیت کرتا ہوں اور تمھارے باب میں خدا تعالیٰ سے وصیت کرتا ہوں میں اس کی طرف سے ظاہر و باطن وصیت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ یہ اس کے شہر وں اور بدوں میں طرہائی نہ کرے اور موت کا وقت آگاہ ہے اور رجوع اللہ کی طرف اور مدد اللہ تعالیٰ اور حجت باوی اور پھر پور حرام وصال کی طرف ہے تو تم میری طرف سے خود اپنے آپ کو اور جو شخص میرے بعد تمھارے دین میں داخل ہوا اس کو سلام و رحمت خدا کی ہو۔ اور روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات کے وقت حضرت جبریل علیہ السلام سے فرمایا کہ میرے بعد میری امت کا کون ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل کو وحی بخشی کہ میرے صیب کو ترہ سنائے کہ میں اس کو اس کی امت کے مابین رسولانیکہ آگاہ اور یہ بھی بشارت دی کہ جب لوگ زمین سے اٹھیں گے تو میرا صیب سے اول ہوگا اور جب سب اٹھیں گے تو وہی اس کا سردار ہوگا اور جنت اور امتوں پر حرام ہے یہاں تک کہ اس میں اس کی امت سخا اور خست صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اب میری انجین ٹکھڑی ہو میں اس کی امت کے مابین

حاکم فدا تو کہ ترا جنت بے گمان از مودت ماہ لحد میں منکر امتان

اور حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہیں کہ حالت میں میں ہو خواب سالت اب صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سات کنوئں سے سات سنگین باپی کی سلو اگر سہا دین ہم نے ایسا ہی کیا آپ کو کچھ آرام معلوم ہوا پھر لوگوں کو مار پڑھائی اور احد کی لڑائی میں جو لوگ شریک تھے ان کے لیے دعا و حضرت فرمائی اور انصار کے مابین وصیت کی یہی اس طرح ارشاد فرمایا کہ اے گروہ مہاجرین تم تو بڑھتے جاتے اور انصار ایسے ہو گئے ہیں کہ جس ہمت پر کہ کج ہیں اس سے زیادہ ہو گئے وہ لوگ میرے مابین کہ جن میں ہیں اگر جگہ لی میں اس کے محسن کی تعظیم کچھ اور برائی کرتے والی کی خطا سے درگزر پھر فرمایا کہ ایک ہندی کو دنیا میں اور خدا تعالیٰ کے ایس کی چیز میں امتیاز دیا گیا اس کو سجدہ اور تعظیم کی چیز میں کی یہ شکر حضرت ابو بکر نے فرمایا اور جانا کہ اب ایسا ہی حال ارشاد فرماتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ابو بکر استقلال کر گھر اس میں یہ دینا ہے جو مسجد میں کو کھلے ہیں نہ کرونا مگر ابو بکر کا دروازہ مت بند کرنا ایسے کہ ایسے نزدیک میں کسی شخص کو یاری میں ابو بکر سے غصہ نہ نہیں جانتا ہوں حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمائی ہیں کہ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح پر متوجہ نے میرے ہی گھر میں اور میری ہی باری کے دن میں اور میری ہی گود میں اعلیٰ علیین کو پروا نہ فرمایا اور نہ کی وقت اللہ تعالیٰ نے آپ کا عذاب اور میرا جمع کر دیا اس طرح کہ اس وقت میرے پاس میرا بھائی

عبدالرحمن ایک سو اٹھ ماہ میں اپنے آگیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اوس سو اٹھ کی طرف دیکھنے لگو میں نے سمجھا کہ یہ آپ کو اچھی معلوم ہوتی ہے اور آپ سے پوچھا کہ اسے آپ کے لیے دے دوں آپ نے مبارک سے اشارہ فرمایا کہ ہاں میں نے سو اٹھ کی لیکر آپ کو دینی آپ نے اوسکو منہ میں ڈالا تو کڑی معلوم ہوئی میں نے پوچھا کہ میں ترم کر دوں آپ نے سر سے اشارہ فرمایا کہ اچھا میں نے دانتوں سے ملائم کر دی اور آپ کے سامنے ایک پیالہ پانی کا رکھا تھا اپنا ہاتھ اوس میں ڈالتے تھے اور فرماتے تھے لا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ موت کی بڑی سختیاں بہن پھر آپ نے اپنا دست مبارک اوپر کو اوٹھا کر فرمایا رفیق اعلیٰ رفیق اعلیٰ میں نے تیرے اپنے دل میں کہا کہ سنا اب ہکو کہ آپ پسند نہ کریں گے اور مصعب بن عبد اللہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ جب انصار رضے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت زیادہ بھاری ہوتی جاتی ہے تو مسجد شریف کا گرد لیا پس حضرت عباس رضی اللہ عنہما نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تشریف لیگئے اور آپ سے جا کر عرض کیا کہ لوگ جمع ہیں اور روتے ہیں پھر آپ کے پاس حضرت فضیل فرم گئے اور یہی کہا پھر حضرت علی رضی اللہ عنہما گئے اور ایسا ہی کچھ عرض کیا آپ نے اپنا ہاتھ پھیلا کر فرمایا کہ لو کہڑو او خون نے ہاتھ تھام لیا آپ نے پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں او خون نے عرض کیا کہ یہ کہتے ہیں کہ ہکو خوف آپ کے مرنے کا ہے اور آپ کے پاس مردوں کی اکٹھا ہونے سے اونکی عورتیں چیخنے لگیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اٹھ گئے اور حضرت علی اور فضیل رضی اللہ عنہما را دیے باہر نکلے اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما آگے آگے تھے اور آپ کا سر مبارک پیٹی سے بندھا تھا اور قدم شریف گھسیٹ کر رکھتے تھے یہاں تک کہ منبر کے سب سے نیچے سے قیام پر بیٹھ گئے اور لوگ اکیلی طرف توجہ ہوئے آپ نے اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ لوگو میں نے سنا ہے کہ تم میں موت ہے ڈرتے ہو گو یا موت سے نفرت کرتے ہو اور تم میری موت کا انکار کرتے ہو تو کیا میں تم کو اپنی موت کی خبر نہیں دی یا تمہاری خود کی خبر ہو کہ نہیں ہو چکی جو انبیاء کے مجھے پہلے تم میں بھیجے گئے او میں سے کوئی بچا اور تم میں ہمیشہ کو رہے سن لو کہ میں اپنے رب سے ملنے والا ہوں اور تم بھی اوس سے ملو گے اور میں تمکو وصیت کرتا ہوں کہ جو لوگ پہلے ہجرت کر کے آئے ان کے ساتھ بہتری کھجور اور حیرت کرنے والوں کو اسپہاں سلوک کے ساتھ رہو کہ وصیت کرتا ہوں لیکن کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَالْعَصْرَ اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ لَكٰٔفٍ خٰسِرٌ وَّكَذٰلِكَ اَمَرْنَا وَاَعْمَلُوا الصّٰلِحٰتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالْاِصْلَاحِ اور سب حالات خدا تعالیٰ کے حکم سے ہوا کرتے ہیں تو ایسا نہ کہ کسی امر کی تاخیر کے باعث تم اوس میں جا کر ہونے کی درخواست کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی بلدی کے باعث بلدی نہیں کیا کرتا اور جو شخص اللہ تعالیٰ پر غالب ہونا چاہے گا اللہ تعالیٰ اوسکو مغلوب کرے گا اور جو خدا تعالیٰ سے ڈالوے گا اللہ تعالیٰ اوسکو دھوکا دے گا اور جو

فرماتا ہے کہ اے نبی کریم ﷺ! اِن فُتُورِ اِنْفِیْدُوْا اِنِّیْ اِلَیْکُمْ اَوَّلُ اَمْرِیْ اَوَّلُ اَمْرِیْ اَوَّلُ اَمْرِیْ
 کے مابین چیرکی وصیت کرتا ہوں اس لیے کہ اوٹھوں نے تم سے پہلے ایسے بین اقامت و ایمان کا
 حلوس حاصل کیا تم اس کے ساتھ احسان کرنا دیکھو اوٹھوں نے اپنے پھل آدھے تم کو دیئے تم کو کھڑے نہیں
 وسعت کر دی باوجود اینی حاجت کے اپنی حالتوں پر تم کو ترجیح دی یاد رکھو کہ اگر تم میں سے کوئی دو
 آدمیوں پر بھی حکومت یا بے تو چاہیے کہ اس کے محسن کی طرف سے جو کچھ وہ بین قبول کرے اور اگر
 کوئی اوٹھوں سے کچھ رانی کرے تو اس سے دیکھ کر کرے اور گا دہر ہو کہ اوپر اپنے آپ کو ترجیح
 دینا اور معلوم کر لو کہ میں تمہارا گواہ ہوں اور تم مجھے ملنے آئے ہو اور خبردار ہو کہ تمہارے وعدہ کی نگہ
 حوض ہے میری خواص اور فاضل سے بھی زیادہ چڑی ہے جو درمیان تمام کے اصرار و دین کے صبر و
 اوس میں ایک بڑا کہ کوتر کا گرتا ہو جس کا پانی دو دھڑ سے زیادہ سعید اور جھاک سونے پر اور تہذیب سے زیادہ
 میٹھا ہے جو کوئی اوٹھوں سے پانی پیے گا کبھی پیاسا ہوگا اس کی لکڑی موتی ہیں او حاکم تنگ گرتی
 میں کوئی اس سے محروم رہا تو تمام حیرت محروم رہا اس کو حسیہ مات لیس ہو کہ کل کو میرے پاس اس
 حوس پر آئے تو جیسے کہ ایسی زبان اور ہاتھ کو روکے صرف اہلے وہی کام لے جسے جو لائق کرے کہ وہوں
 پھر حضرت عباسؓ نے عرص کیا کہ اور رسولؐ کا ایک قریب کے مابین بھی کہ گون سے مواد تھے آپ نے
 فرمایا کہ اس مرضی خلافت کی وصیت میں قریب کو کرتا ہوں اور لوگ قریب کے تابع ہیں نیکانہ کو نیکانہ
 تابع ہے اور مدد کا پس لے قریب والو لوگوں کو غیر کی وصیت کرتے رہنا ای لوگوں کو کناہتہ کو بدل ڈالتے ہیں
 اور اطلاق کو متغیر کرتے ہیں پس جب لوگ یس کی کرے تو ان کے امام بھی ان کے ساتھ ٹکی کرے کہ جب
 مدکار ہونگے تو حاکم بھی اوپر رحم کرے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَکَلَّا لَکَ مَوَدِّیْ النَّصَّ الطَّالِبِیْنَ بَعْضُکُمْ
 بَعْضًا کَانَ اَوَّلُ اَمْرِیْ اَوَّلُ اَمْرِیْ اَوَّلُ اَمْرِیْ اور حضرت ابن مسعودؓ روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ نے فرمایا
 ابو بکرؓ سے فرمایا کہ ای ابو بکر کچھ یوحید لے اوٹھوں نے عرص کیا کہ بار رسول اللہؐ کیا موت قریب آئی
 آپ نے فرمایا کہ نزدیک ہوئی اور لٹاک آئی اوٹھوں نے کہا کہ اموی نبی اللہ تعالیٰ کے یاس کی حیرت
 آپ کو مبارک ہوں ہیں یہ معلوم ہو جاتا کہ آپ کہاں تشریف لیا جائیگے آپ نے فرمایا کہ خدا پر تعالیٰ کی امان
 اور سہرۃ المسقی کی طرف پھر خنت ماوی اور فردوس علی اور جام اونی اور شفیق علی اور سہرہ پایدار اور
 عیش خوشگوار کی طرف حضرت ابو بکرؓ نے عرص کیا کہ آپ کو خسل کون دیکھا آپ نے فرمایا کہ میری طبیعت
 کے مرد جو سب قریب تر ہوں پھر وہ جو ان سے زیادہ ہوں اوٹھوں نے عرض کیا کہ آپ کو کفن کیا
 دیں آپ نے فرمایا کہ میرے یہی کپڑے اور حلہ میانی اور ہر کاسفید اوٹھوں نے عرص کیا کہ آپ پر ہم نام

کیسے بڑ پین یہ کہہ کر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سب روئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی روئے

زور و جبر تو نهاده شده است آب مگر که سیل اشک زوید و غمی شود و موقوف

پھر آپ نے فرمایا کہ بس کرو خدا تعالیٰ تمکو مغفرت کرے اور تمھارے نبی کی عرض میں تمکو جزا و خیر دے
جب تم مجھکو نکلا کر کھانا دو تو چار پائی پر میرے اسی حجرے میں قبر کے کنارے پر رکھ کر ذرا ایک ساعت کو باہر
چلے جانا کہ اول جو مجھ پر نماز پڑھو گا وہ میرا پروردگار جل شانہ ہے کہ تم پر وہ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے
ہوتے ہیں پھر خدا تعالیٰ فرشتوں کو میرے اوپر نماز پڑھنے کی اجازت دے گا تو مخلوق خدا میں اول میری
جبریل اگر میری نماز پڑھینگے پھر میکائیل پھر اسرافیل پھر ملک الموت بہت سے لشکر و ن سے پھر تمام فرشتے
فرشتے عالم السلام میری نماز پڑھینگے پھر قوم مجسم اندر اگر نماز پڑھو اور ایک ایک چھابا جدا جدا صلوات و سلام بھیج
کرتے جائیو اور میری تعریف کر کے مجھکو ایذاست و بھونچ خراج ماریو نہ پکار کر ویو اور مٹا سکتے کہ اول امام نماز
شروع کرے اور میرے اہلبیت جو قریب تر ہوں اونکے بعد وہ جو ادنے دور ہوں پھر اس طرح پھر غور تو ملی
جائے عتین پھر لوگوں کے گروہ حضرت ابو بکر رضی نے پوچھا کہ قبر کے اندر کون او تر ہے آپ نے فرمایا کہ میرے
اہلبیت کے پھر لوگ جو قریب سے قریب ہوں بہت سے فرشتوں کے ساتھ کہ تم اونکو نہ بکھو گے اور وہ میں
ویکھینگے۔ اب میرے پاس سے اوٹھ جاؤ اور میری طرف سے میرے بعد کے لوگوں کو دین کا حال بتاؤ
اور عبد اللہ بن ربیعہ رضی فرماتے ہیں کہ شروع ربیع الاول میں حضرت بلال نے نماز کے لیے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو کہ نماز پڑھا ہے میں ابھر نکلا اور دروازہ
کے سامنے صرف حضرت عمر رضی کو مع چند لوگوں کے جنہیں حضرت ابو بکر رضی تھے دیکھا میں نے حضرت
عمر رضی سے کہا کہ آپ کچھ شرمے ہو کہ نماز کو پڑھا دین حضرت عمر رضی نے اٹھ کر نماز کے لیے اللہ اکبر کہا چونکہ
آپ کی آواز بلند تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کے اللہ اکبر کہنے کی کراہی سن لی اور فرمایا کہ ابو بکر
کہاں ہیں عمر کے آگے ہونے کو نہ خدا کا دیکھنا یہ مسلمان اس محلے کو تین بار فرما کر ارشاد فرمایا کہ ابو بکر سے
کہو کہ لوگوں کو نماز پڑھا ہے حضرت عائشہ رضی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ابو بکر ایک نرم دل آدمی ہے
جب کہ کسی جگہ کھڑے ہونگے تو گریہ اور پشیمانی ہو گا آپ نے فرمایا کہ تم حضرت یوسف کے ساتھ والی ہو
ابو بکر ہی سے کہو کہ نماز پڑھا ہے عبد اللہ راوی کہتے ہیں کہ حضرت عمر کے پڑھانے کے بعد پھر حضرت
ابو بکر رضی نے نماز پڑھا لی پس حضرت عمر رضی مجھے کہا کرتے کہ ایڑی زعمہ کے بیٹے تو نے یہ کیا کیا اگر مجھکو
گمان نہ ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تجھ کو ارشاد فرمایا ہو گا تو میں صحت تیرے کہنے سے کبھی نماز
نہ پڑھاتا میں کہا کرتا کہ مجھے اس وقت تم سے بہتر اور کوئی امامت کے لیے نظر نہ آیا حضرت عائشہ رضی

آپ کو فرودہ ہوا کہ خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ جو مرتبے آپ کے لیے تیار ہے میں آج اپنے فرمایا کہ ای جبریل ملک الموت نے مجھ سے اجازت چاہی یہ یہاں کہا حضرت جبریل نے عرض کیا کہ ای جبریل آپ کا رتبہ کیا مشتاق ہے اور جو کچھ آپ سے کیا چاہتا ہے وہ میں بتلا ہی چکا ہوں کہ خدا کے ملک الموت نے آج تک کسی سے اجازت مانگی نہ آئندہ کو کسی سے مانگیگا مگر خدا تعالیٰ کو آپ کا شرف پورا کرنا منظور ہے اور وہ آپ کا مشتاق ہے آپ نے فرمایا کہ تو اب تم اسے کہنے تک یہاں سے مت جاؤ یہ فرما کر عورتوں کو اندر بلا لیا اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ میرے پاس آؤ وہ آپ کو چھو گیا لیکن آپ نے کچھ اونٹنے کاں میں کہا اور انھوں نے جو سر اوٹھایا تو انھوں نے آٹھ آٹھ آنسو نکلنے لگے اور اب انھوں نے کچھ پھر فرمایا کہ اپنا سر میرے پاس کو کر اور انھوں نے منہ سے کان ملا دیا پھر کچھ کان میں ارشاد فرمایا پھر جو اوٹھوئے سر اوٹھا تو ہنستی تھیں اور بول سکتی تھیں کہ لو اس حال سے تعجب ہوا بعد کو میں نے آنسو بھرا پوچھا تو انھوں نے فرمایا کہ اول بار مجھے ارشاد فرمایا کہ میں آج وفات پاؤنگا اس سبب میں فی اور دوبارہ ارشاد فرمایا کہ میں نے خدا تعالیٰ سے دعا مانگی ہے کہ سب سے اول میرے گھر والوں میں سے تجھ کو مجھے ملا دے اور میرے ساتھ رکھے ایسے میں مہینی پھر حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے دونوں صاحبزادوں کو آپ کے پاس کیا آپ نے دونوں کو پیار کیا پھر ملک الموت ذوالسلام کیا اور اجازت مانگی آپ نے اجازت دی اور انھوں نے حاضر ہو کر عرض کیا کہ آپ مجھ کو ارشاد فرماتے ہیں آپ نے فرمایا کہ تجھ کو میرے رب ابھی ملا دو اور انھوں نے عرض کیا کہ آج ہی ملاؤنگا اور تمھارے رب کے یہ حال ہے کہ تمھاری طرف مشتاق ہے اور دنیا تروفا کی طرف سے پروردگار کو ہے اتنا اور کسی طرف سے نہیں کیا اور مجھ کو بدون اجازت کے اندر جانے سے کسی کی ہمت نہ نہیں فرمایا پھر آپ کے لیکر آپ کی ساعت آپ کے آگے ہی ہے یہ کہہ کر چلے گئے اور حضرت جبریل آگے اور عرض کیا کہ الصلوٰۃ والسلام علیک یا رسول اللہ یہ میرا زمین پر آخر کا اوتارنا ہے پھر کبھی نہیں آترونگا وہی بھی تہ ہوتی اور دنیا بھی زمین میں مجاہد آپ کے واکوئی کام نہ تھا نہ پھر آپ کی حضور ہی کے اور کوئی غرض

رفت در بوی سبزلخت تو خفا بچمن | اور نہ کوئی موسیٰ شیم سحری بود غم نہ من

اب میں ہوں اور میری جگہ ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ بخدا کہ میں نے کسی کو تاب یک لفظ کے بولنے کی نہ تھی اور نہ کوئی مردوں کو بلاتا تھا ایسے کہ حضرت جبریل کا یہ کلام نہایت درجہ کہ پیرا معلوم ہوتا تھا اور ہم سب مخالف و ترسان تھے پھر میں نے اوتھکا آپ کے مبارک کو اپنی گود میں رکھ لیا اور آپ کے سینہ مبارک کو تھام لیا اور آپ کو بیٹھی ہوئی شروع ہوئی میان تک پہنچا دیا بیتی تھی اور آپ کی بیٹانی بن سے اتنا پسینا نکلتا تھا کہ میں نے کسی آدمی کے اتنا نہیں دیکھا اور اپنے اوٹھنے سے اس کو پوچھتی تھی

اور کوئی جو مشہورین سے اوس سے زیادہ ہیں، کبھی اور جب آپ کو افاقہ ہوتا تو میں اپنی کہ میں اور میرے
 ماں بابا اور بھروسہ آپ پر وہ ہوں آپ کی یتیمی آسائینا کیون دیتی ہے آپ نے فرمایا کہ اسی عایت
 موس کی جان پیسے کے ساتھ نکلتی ہے اور کا وری جان ماحیوں کی راہ گدہ ہے کی جان کیلئے نکلتی ہے
 اس وقت ہم دے گئے اور ایسے اپنے گھر آدمی بھیجا تو اول شخص جو ہمارے پاس گیا میرا سمائی تھا مگر آپ سے
 نہ مل سکا اور کویرے مایے میرے پاس بھیجا تھا اور اسکے آنے سے پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تشریف فرما و ظہر میں ہو چکے تھے عرس کوئی نہ آئے یا تھا کہ آپ کی روح عرس میں کویرا دگر گئی اور
 خدای تعالیٰ ہی لوگوں کو آپ کے پاس لے دیا ایسے کہ جبریل و میکائیل کو آپ کا معاملہ سیر و فرمایا تھا
 اور جب آپ کو بیوتی ہوتی تھی تو جی ورتے تھے مگر رفیق اعلیٰ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو کسی گھر
 اختیار دیا جاتا تھا اور حطاعت گھٹتا رہتی تھی تو وہاں تھے کہ نماز مارا تم لوگ ہیتہ میں رہو مگر
 جب تک مارا کٹے نہ ہو گے مار کی وصیت مرتے دم تک فرماتے رہے اور نماز عاز کرتے رہے حضرت عائشہ
 فرماتی ہیں کہ آپ کی وفات تب سے کے روز وقت حاشا اور دوسرے درمیاں میں ہوئی۔ حضرت عائشہ
 نے فرمایا کہ دوست نہ مجھ میرا کہ نہیں سنا کہ ہمت کو ہیتہ اس درمیں مصیبت ہوا کرے گی۔ اور جس
 کو نے میں حضرت علیؓ میرے بیٹے کی تو حضرت ام کلثومؓ نے بھی ایسا ہی فرمایا کہ دو تہہ میں میرے لیے
 خیر نہیں اور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور اوس میں میرے شوہر بھی حضرت عمرؓ نہیں
 اور اوس میں میرے باپ یعنی حضرت علیؓ تہید ہوئے تو اس درمیں میرے واسطے کچھ خیر نہیں۔ اور حضرت
 عاتقہؓ نے فرمائی ہیں کہ جب آپ حذرین کو تشریف فرما ہوئے تو لوگ ہایت تھی میں پرے ہاں تک
 کہ آوار گریہ بلند ہوئی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرستوں نے آپ کے کیرن میں دھانپ لیا اس کا
 مختلف حال یہ ہو گئے جسے موت سے منکر ہوئے اور جسے گو گئے ہو گئے کہ مدت تک نہ لوئے اور
 جسے عقل سے خارج ہوئے کہ بات مہل کرنے لگے اور کچھ لوگوں کی عقل ٹھکانے رہی اور کچھ لوگ
 بیٹھے رہ گئے حضرت عمرؓ خطابؓ اوی لوگوں میں تھے جو موت کو جھٹلاتے تھے اور حضرت علیؓ
 بیٹھے کے بیٹھے رہ گئے اور حضرت عثمانؓ مر گئے ہو گئے حضرت عمرؓ نے باہر نکلا فرمایا کہ لوگو! آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات میں بانی اللہ تعالیٰ انکو پھیر دیا اور منافق لوگوں کے ہاتھ اور یافون
 کاٹ دیا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت کی تمنا کرتے ہیں جیسے خدای تعالیٰ نے حضرت موسیٰ
 علیہ السلام سے وعدہ کیا تھا ایسے ہی ہمارے حضرت سے بھی وعدہ کیا ہے وہ اب تھا ہے یاں سچ
 آتے ہیں اور ایک عایت میں یوں ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ لوگو! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حال

اپنی زبان رو کو وہ مرے نہیں بگاڑا اگر آپ کیوں کہتے سنو گنا تو اسی تلوار سے اوس کے دو کر دو اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کے بیٹے کے رگے اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ بولتے تھے لوگ دیکھا ہاتھ پکڑ کر لیتے تھے اور سے آتے تھے کو یا فرقت یار میں اب بھی نہ معلوم ہوتی تھی

۱۰ ندیم جو برقت از قلم صورت دستا | ۱۱ چھوٹے کی چرخش ز صفت بل بروں

مسلمانوں میں سے جیسا حال حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا تھا ایسا اور کسی کا نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو توفیق اور بہت سی عنایت فرمائی تھی اگرچہ لوگ صرف حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے اپنی حرکات سے باز رہتے تھے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے تشریف لاکر فرمایا قسم ہے اوس کی کہ جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موت کو چکھا اور وہ تو اپنے ازمنہ کی مختار و درمیان فرمایا کرتے تھے اِنَّكَ مَيِّتٌ وَاَنْتُمْ حَيُّونَ اِنَّكُمْ كُنْتُمْ اَمَّا اَلْقِيَا مَتْرَعًا عِنْدَ رَيْكُم مَّخْتَصِرًا اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ حارث بن خزرج میں تھے جب ان کو خبر وفات شریف پہنچی تو تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر آپ کے دیار سے مشرف ہوئے پھر آپ کے اوپر جھک کر بوسہ دیا پھر فرمایا کہ ما رو پدر من فدای تو یا رسول اللہ تعالیٰ آپ کو دوبار تو موت نے ہی کا نہیں پس ایک ہی بار مرنے کا تھا سو آپ وفات پا چکے پھر حضرت ابو بکر لوگوں کے پاس گئے اور فرمایا کہ لوگو جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو پوجتا تھا تو انھوں نے تو وفات پائی اور جو کوئی محمد کے رب کو پوجتا تھا وہ البتہ زندہ ہے نہیں مر گیا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا تَحَدُّواْ لَكَ سُوْلٌ قَدْ خَلَلْتَ مِنْ قِبَلِهِ الرُّسُلُ اَفَاَنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اَنْفَلَكْتُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ وَاَنْ يُّنْقَلَبَ عَلٰى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يُّضِلَّ اللّٰهُ شَيْعًا پس لوگو گنا ایسا حال ہوا کہ گویا اس آیت کو اوس دن سنا تھا اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت ابو بکر جب خبر ہوئی تو آپ حجۃ شریف میں درو پڑھتے داخل ہوئے آنکھوں نے آنسو جاری تھے اور ہڈی کی آواز دانتوں کی رگڑ سے سنائی دیتی تھی مگر باوجود اس کے قول و فعل چھا کرنے میں سبادر تھے آتی ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھک پڑے اور آپ کے روی مبارک کو کھول کر پیشانی اور رخساروں پر بوسہ دیا اور چہرہ مبارک پر ہاتھ پھیرا اور روتے جاتے تھے اور کہتے تھے کہ میں اور میری ماں باپ اور گھر بار آپ پر فدا ہوں آپ زندہ بھی اچھے تھے اور مر کر بھی اچھے آپ کے موت سے وہ بات تمام ہوئی جو کسی نبی کی موت سے مذہب کی تھی یعنی نبوت یا وحی تو آپ کا مرتبہ و صف سے زائد اور رونے سے برتر ہے آپ مخصوص ہوئے تو ایسے کہ سب کے رنجون کے ضامن ہو گئے اور عام ہوئے تو ایسے کہ ہم سب آپ کے باب میں برابر ہیں یعنی آپ کی رسالت تمام آدمیوں کے لیے ہے اور اگر آپ کی موت آپ کے اختیار

سہ تھی تو آپ کے ہمین ہم اسی حایین خدا کرتے اور اگر آپ رونے سے منع نہ فرماتے تو انکھون کا یا بی حرم
 کرتے مگر جہاں آپ ہم سے دور نہیں کر سکتے و درج اور یاد گاری ہے کہ کبھی نہ لیکے الہی تو یہ باتیں اپنے
 صیب کو ہماری طرف سے پہونچا دے اور ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رکب یا سب دور نہیں اور
 گوشتہ خاطر میں حکم دیں آپ اپنے سچے اگر وقار کچھوڑ دیتے تو کیسی کیا محال تھی کہ آپ کے بعد کی
 محافل ہو تا الہی ایسے ہی کو ہماری طرف سے یہ حال پہونچا دے اور ہمارے درمیان میں اسکی نگاہ
 و ما اور حضرت عمر سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ تشریف میں داخل ہوئے اور بسلوۃ و
 تسامی تو گھر والوں نے ایک تور بریا کیا حسی آوارہ ہر تک والوں سے حبیب کچھ کہتے تھے بھی آوار
 اور زیادہ ہوتی تھی اور اوکی آوار کی طرح نہایت ہونی مگر اسی حال میں ایک شخص بلند آواز دے کر
 دروازے پر یہ کہہ لگا کہ گھر اوسلام علیکم **كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ اُنْمِ السَّائِدُ حَتَّى يَدْخُلَ**
 موجود ہے میں ہر ایک شخص کا نائب ہے یہی حجت ہوتا ہے اوسکا صوص و موجود ہے اور ہر
 کے لیے علما اور ہر خوف سے سخت محال ہو تو اوس سے قوت رکھو اور اوس پر اعتماد کرو جب گھر والوں
 نے یہ آواز سنی تو یہ نہ معلوم ہوا کہ کبھی آواز ہے۔ وہ موقوف کر دیا رونے کے بند ہونے پر وہ آوار بھی
 موقوف ہو گئی کیسے باہر نکل کر دیکھا تو کیسویہ پایا تھ گھر میں چلا آیا اور رونامہ شروع ہوا ایک دیکھا ثواب
 آواز دی کہ اوسکو بھی لوگ نہ پہچانتے تھے اوسے یہ کہہ کر اسی اہمیت خدا تعالیٰ کو یاد کرنا اور اسکا
 کر وہ حال میں تاکہ تم غفلتوں میں سے ہو جاؤ اوس کے باقی شہ میں ہر صیبت سے تسکین اور ہر خوف
 چیز سے غرض حاصل ہے تو اللہ تعالیٰ ہی کی اطاعت کرو اور اوس کے حکم کے موجب عمل کرو جس حضرت
 ابو بکرؓ نے دیا کہ یہ دونوں حضرات الیاس علیہما السلام تھے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جہازے پر
 حاضر ہوئے تھے۔ اور قتلع بن عمرؓ نے حکایت حبیبہ حضرت ابو بکرؓ کی یورپی لکھی ہے وہ کہتے ہیں
 کہ حضرت ابو بکرؓ لوگوں میں جھٹھ پڑھے گئے اور اسی خطبہ پڑھا کہ لوگ رویا ہی کیے سار خطبہ
 متسم و دستر لب پر تھا اول خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء ہر حال میں بیان کی اور فرمایا کہ میں گواہی دیتا ہوں
 کہ اوس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ واحد برحق ہے اسنے اپنا وعدہ سچا کیا اور اپنے بندوں کی مدد کی
 تھا کہ اسکی جانتوں کو تسکینی تو خدا تعالیٰ کی تائید کا تکرار ہے اور یہ بھی گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اس کے بندے اور رسول و پیغمبر کے تمام کرے والے میں اور گواہی دیتا ہوں کہ کتاب
 ایسی ہی ہے جیسی او تری اور یہی ایسا ہی ہے جیسا شروع ہوا اور حدیث ایسی ہی ہے جیسی بیان
 فرمائی اور قول وی ہے جو انھوں نے فرمایا اور اللہ تعالیٰ حق ہے کھلا ہوا الہی پس رحمت کر محراب

بندرے اور رسول و نبی اور حبیب و راہب اور پختہ ہوئے اور بہترین پر ایسی رحمت کہ تو نے کسی پر اپنی مخلوق میں سے کی ہو اور اس سے بڑھ کر ہو الہی اپنی رحمتیں اور عفو اور ہر اور بہترین سب مخصوص کرے سید المرسلین اور خاتم النبیین اور امام المتقین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر جو خیر کثیر ہے اور خیر کثیر پیشوا اور رسول رحمت ہیں الہی تو اذکار قرب یادہ فرما اور اذکار دلیل بڑی کر اور اذکار مقام اچھا کر اور اذکار ایسے مقام محمود میں اور اٹھا کہ اٹھ چھلے اٹھ چھلے غلبہ کریں اور ان کے مقام محمود پر ہونے سے ہر کو قیامت کے دن نفع پہونچا اور دنیا اور آخرت میں اور انکی عورتوں تو ہمارے درمیان رہ اور انکو رحمت ہیں درجہ اور وسیلے پر پہونچائے الہی تو محمد اور آل محمد پر صلوٰۃ اور برکت نازل فرما جس طرح کہ تو نے ابراہیم اور ادم کی آل پر صلوٰۃ اور برکت نازل فرمائی تو یہی ہے اچھے کام والا اور بزرگی والا بعد اسکے فرمایا کہ اے لوگو جو کوئی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی عبادت کرتا تھا تو انکو بخش دے تو وفات پائی اور جو کوئی خدا و تعالیٰ کی عبادت کرتا تھا تو اللہ تعالیٰ زندہ ہے نہیں مر گیا اور اللہ تعالیٰ نے ان کے باب میں پہلے ہی حکم کیا ہے پس انکو بصری سے مت پکارو اس لیے کہ اللہ عزوجل نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اسلئے پاس کی چیز بنیبت تمھارے پاس کی چیز کے پسند فرمائی اور ایسا ثواب عنایت فرمائے کہ انکو اٹھالیا اور تم میں اپنی کتاب اور اپنے نبی کی سنت پہنچے چھوٹی پس جو شخص کہ ان دونوں پر تسک کر گیا وہ عارف ہوگا اور جو کوئی ان دونوں میں فرق کر گیا وہ اس آیت کا منکر ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ** اور چکا کہ شیطان جسے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمود کہ تمکو خاف نہ کرے اور دین میں تمھارے اور کوئی بار نہ لائے خیریت سے جلدی کرو شیطان پر کہ انکو تمھارے اور اسکو مہلت مت دو وہ تم سے ملجاو گیا اور تمکو حقنے میں ڈال دیگا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اپنے خطبہ سے فارغ ہوئے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تم کہتے ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں مے ہیں کیا تمہیں معلوم نہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی موت کا حال فلان و فلان فرمایا تھا اور اللہ تعالیٰ اپنی کتاب مجید میں فرماتا ہے **وَأَنفِطِحُ عَنْهُمْ مَصَابِرُ رَحْمَتِي** حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مصیبت کے باعث مجھے یہ معلوم ہوا کہ گویا یہ مومن کتاب اللہ میں آج کے سوا اور بھی سنا ہی نہیں میں گواہی دیتا ہوں قرآن مجید اور اس سے وہی حق ہے اور حدیث وہی سچی ہے جیسی بیان فرمائی ہے اور اللہ زندہ ہے کہ نہیں مر گیا **إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ** اور اللہ تعالیٰ کی صلوٰۃ اور سکے رسول پر نازل ہوں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی کا ثواب ہم خدا کے پاس جاسے میں مجید حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہما

کے مایں بیٹھ گئے۔ اور حضرت عاتقہ رحمہ فرماتی ہیں کہ جب لوگ آپ کے سہلائے کو جمع ہوئے تو اسیر
 کہا کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ رسول خدا کو کیسے سہلاوین یعنی انکو سرگا کر کے سہلاوین دیا اور مردوں کو نہلا
 کرتے ہیں یا کثیروں سمیت سہلاوین اسی تردد میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں عینِ یحییٰ ہیماں تک کہ
 کوئی آدمی ایسا نہ ہو جیسا کہ میری داری میں نکالے سو تا ہو سیر کسی کئے والے نے حکا حال معلوم نہیں
 کہ کون تھا کہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مت کیڑوں کے سہلاؤں میں سے چیک بٹاپے اور اوسے
 آواز غیب کے موجب مل گیا اور انکو قیام میں سہلایا اور اس سے فارغ ہو کر کھن پھنایا۔ اور حضرت علی
 رحمہ اللہ وجہ فرماتے ہیں کہ مجھے آپ قیام کو اتنا رنجایا کہ وہاں ہوا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ
 وسلم کا کرامت اقرار دہم نے ویسے ہی دیا اور کرتے ہی نہلا یا جسطرح ایسے مردوں کو لٹا کر نہلا کرتے
 ہم اگر آپ کے کسی عضو کو نہلا جاتے تھے تو وہ کو درد بھی دقت ہوتی تھی جھنودل جاتا تھا یہاں تک کہ اوسکو
 سانس سے فارغ ہو جاتے تھے اور ہیکو گھبرین ہو کا سا سناٹ سناٹ دیتا تھا اور آراتی تھی کہ رسول
 کے ساتھ رہی کرو کہ نہلا کر نہلا نہیں بیٹھ گیا۔ تو وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع بھی آپ نے
 مکہ میں بالون کا کپڑا چھڑا کر ان کا جو تھا وہ سب کے ساتھ دفن ہو گیا ابو جعفر رحمہ کہتے ہیں کہ مجھ میں
 آپ کا لہر اور جا بھجائی گئی اور اس کے اوپر لکے وہ کپڑے لکھو جو آپ رب ش مبارک فرماتے تھے پھر اوس
 اوپر آپ مع اپنے کفن کے کئے غرض کہ اپنی وفات کے بعد آپ نے کچھ مال چھوڑا اور ہر مردکی
 میں مکان کی نیت سے ایک پرائیڈ لکھی کہ فریضہ تو انکی وفات میں عہد کا مل در سہ ماہوں کے سلسلے میں تھا

وفات حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی

جب آپ کی وفات قریب ہوئی تو حضرت عاتقہ رحمہ آپ کے پاس میں اور شال کے طہ پر ایک شعر پڑھا جاکر
 کثرتِ دولت قسم ہے مرد کے آئے نہ کام | جب رکا سینے میں دم ہوا اور لمون پر جاں ہو
 آپ نے اپنا چہرہ کھول دیا اور فرمایا کہ یوں مت کہو یہ کو تو جہالت سے کہو کہ **لَا تُقَابِیْ وَتُحَقِّقِیْ**
هَآکُنْتُ مِثْلَ تَحْنُطِیْ میرے ان دونوں کیزوں کو دیکھ رکھو انکو دھوکہ نہ دے انہیں میں کہنا اسکی
 کہ تھے کپڑے کی حاجت مردے کی نسبت کر زندہ گویا وہ ہے اور حضرت عاتقہ رحمہ نے آپ کی
 موت کے وقت ایک شعر پڑھا جسکا ترجمہ یہ ہے

ہوتی تھی بابر شل و سرخ یو نور کے طفیل | بیرون کی عہدت اس سے یتیموں کی تھی ہمار
 آپ نے فرمایا کہ اس شعر کی مصداق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اور لوگوں نے آپ کی اس
 اگر کہا کہ ہم کسی طبیب کو ملاوین جو آپ کا حال دیکھے آپ نے فرمایا کہ میرے طبیب نے مجھے دیکھا کہ وہ

کہ اِنْفِیْتَالِ لِمَا بَرِئَ یعنی میں جو چاہوں گا سو کروں گا۔ اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ آپ کی عبادت کو تشریف لائے اور کہا کہ اے ابو بکر یہ ہلکو وصیت کیجیے آپ نے فرمایا کہ خدای تعالیٰ تمھارے لیے دنیا فتح کر دے کہ تم اس میں سے اور یہ قدر لینا کہ کبیرا وفات کے موافق ہوا اور یاد رکھو کہ جو کوئی نماز صبح ادا کرتا ہو وہ اللہ تعالیٰ کے عہد میں ہو جاتا ہے تو ایسا کر کہ خدای تعالیٰ سے عہد شکنی کرو اور یہ عہد شکنی تمکو منہ سے اہل دوزخ میں ڈال دے اور جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بہت بیمار ہوئے کہ باہر نہ نکل سکے اور لوگوں نے چاہا کہ اپنا نائب کسی کو کر دیں تو آپ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو اپنا نائب کیا لوگوں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ نے اپنا نائب ایک شخص تند مزاج سخت دل کو کیا ہے خدای تعالیٰ کو کیا چاہ دو گے آپ نے فرمایا کہ یہ کہو گا کہ تیری مخلوق میں سے جو سب سے بہتر تھا اور سکونائب کیلئے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو بلوایا جب وہ تشریف لائے تو فرمایا کہ میں تمکو ایک وصیت کرتا ہوں یاد رکھو کہ اللہ تعالیٰ کے حق کچھ دن میں ہیں کہ ان کو رات میں قبول نہیں کرتا اور اللہ کے حقوق کچھ اتناں ہیں کہ ان کو دن میں قبول نہیں کرتا اور وہ نفل کو قبول نہیں فرماتا جب تک کہ فضل ادا نہ کرو اور قیامت کے روز جو بھاری تپے والوں کے پلے بھاری ہوں گے تو وجہ یہی ہوگی کہ ان کو حق دنیا میں حق کا اتباع کیا ہو گا اور اپنے اوپر اویسکو بھاری سمجھا ہو گا اور اس ترانو کے لیے جس میں بحر حق کے اور کچھ نہ رکھا جائے شایان یہی ہے کہ وزن یاد ہو اور ہر ٹکے پلے والوں کے جو قیامت میں پلے ہلکے ہو گئے تو اویسکی وجہ یہ ہوگی کہ دنیا میں انھوں نے باطل کی پیروی کی ہوگی اور اویسکو اپنے اوپر ہلکا معلوم کیا ہو گا اور جس ترانو میں کہ باطل کے سوا اور کچھ نہ رکھا جائے اویسکو ہلکا ہی ہونا دیا ہے اور خدای تعالیٰ نے انھیں نکالتے ذکر اونسکے اعمال میں سے بہتر کے ساتھ کیا ہے اور انکی برائی سے درگزر فرمایا تو کتنے والا یوں کہتا ہے کہ میں ان لوگوں سے کم ہوں اور ان کے درجے کو نہیں پہنچتا اور دوزخ والوں کا ذکر اونسکے بڑے اعمال سے کیا ہے اور جو عمل نیک انھوں نے کیا ہے اویسکو اونپر واپس کر دیا تو کتنے والا یوں کہتا ہے کہ میں ان لوگوں سے افضل ہوں اور ایت رحمت اور ایت عذاب کو ذکر فرمایا ہے تاکہ مومن کو رغبت اور خوف دونوں میں اور اپنا ہاتھ ہلاکی میں نہ ڈالے اور اللہ تعالیٰ سے بحر حق کے اور کسی تمنا نہ کرے پس اے عمر اگر تم میری یہ وصیت یاد رکھو گے تو تمھارے نزدیک کوئی غائب چیز موت سے زیادہ محبوب نہ ہوگی اور اویس کا نام پھر ضروری ہے اور اگر میری وصیت تلف کر دو گے تو موت سے زیادہ کوئی غائب چیز تمکو بڑی معلوم نہ ہوگی اور اس سے تم بھاگ نہ سکو گے نہ اویسکو نہ کا سکو۔ اور حضرت سعید بن المسیب فرماتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو ہوئے تو آپ کے پاس کچھ لوگ صحابہ میں سے آئے اور کہا کہ اے نائب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم آپ چھو کچھ نوشتہ عنایت کر دیجیے کہ اب ہم دیکھتے ہیں کہ آپ کا حال دگرگون ہے آپ نے فرمایا

کہ جو کوئی اس کلمات کو کہہ کر مر جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی روح کو افق میں بین کر دے گا گو کون سے عرض کیا کہ افق میں کیا چیز ہے کہیں وہ ایسا کہ ایک میدان عرس کے سلسلے سے اس میں باغ اور بہرے اور رحمت اور برکت ہیں ہر روز اس کو سو خوشنہیں حدای تعالیٰ کی جیسا لیتی ہیں تو جو شخص اس کلمات کو کہے گا اللہ تعالیٰ اس کی روح کو اسی مکان اوصو و ملائین لکھے گا کلمات یہ ہیں الہی تو نے خلق کو شروع سے پیدا کیا اور محکوم کو یہ حالت دہلی نہ تھی پھر تو نے اس کے دو طریق کر دیے ایک صحت کے لیے اور ایک روح کے لیے تو محکوم صحت کے لیے کہ روح کے لیے الہی تو نے خلق کو کئی مرتبے پیدا کیا اور پیدا لیتے ہو پہلے اور نکلے علی وہ کر دیا کہ اصول کو بدست اور پھر قانون کو بدست اور صحت اور راہ یافتہ بنایا میں جب کو اپنی طاعت سے سعید کر دے اور اپنی محبت سے بد بخت کر دے الہی جو ہر ایک نفس کا تالپہ وہ محکوم اس کی پیدا لیتے سے پہلے معلوم ہے تو جس چیز کو وہ کرتا ہے اس سے گنہگار نہیں ہیں محکوم اس کو کون بین کر دے جسے تو اپنی طاعت کا کام لیتا ہے الہی بدین تیرے چاہے کوئی کچھ سیدین حائثا تو تو ایسی عواہر اس امر کی کہ کہ میں ایسی بات چاہنے لگوں جو محکوم تجھے قریب کر دے الہی تو نے بدوں کے حرکات کا انداز کر دیا کہ کوئی جبر بدین تیرے ادن کے نہیں حرکت کرتی تو تیرے حرکات کو اپنے تقویٰ میں کر دے الہی تو نے خیر اور شر و نون کو پیدا کیا اور دونوں کے کرنے والوں کو بنایا میں محکوم دونوں قسموں میں جو تیرے ہو اور میں کر دے الہی تو نے حنت و دروح کو پیدا کیا اور انہیں سے ہر ایک کے لیے سہمے والے بنائے تو محکوم تو اپنی جنت کے باشندوں میں سے کر دے الہی تو نے ایک قوم کو راہ دکھانی یا ہی اور ان کو سینوں کو کھول دیا اور ایک قوم کی تو نے گمراہی چاہی اور ان کے سینوں کو تنگ بنایا تو خدا یا میرا سینہ ایمان کے لیے کھول دے اور ایمان کو میرے دلمین اچھا کر دکھا اور محکوم کفر اور بدکاری اور نافرمانی سے نفرت دلا اور محکوم نیک حال والوں میں سے کر دے الہی تو نے امور تدبیر کے اور ان کا کھانا اپنی طرف کیا میں بعد موت کے محکوم اچھی زندگی سے رعد کر اور مرتبہ میں محکوم ایسے نزدیک و ماکر الہی جو شخص صبح اور شام کرتا ہے اس طرح کہ اس کا اعتماد اور توقع تیرے غیر پر ہو تو ہوا کرے مگر میرا اعتماد اور توقع تجھی پر ہے

وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللّٰهِ عَدَاوَتُكَ اَيْتُ فَرَمَا کہ یہ سب مضامین کتاب اللہ عز و جل میں ہیں

وفات حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

عمر بن خطاب کہتے ہیں کہ جس صبح کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے رحم لگا میں بھی حاضر میں تھا میرے اور آپ کے درمیان میں صرنا حسرت سبب اللہ بن عباس فرماتے آج صبح دو صلوٰہ کے سچ میں گذرتے تو کھڑے ہو جاتے اور اگر کچھ غلط دیکھتے تو فرماتے کہ برابر ہو جاؤ میراں تک کہ جب کبھی اور نقصان میری بات

اگر بڑھتے اور اکثر پہلی رکعت میں سورہ یوسف یا غل یا اور کوئی ایسی ہی سورت پڑھتے تاکہ لوگ
 اکٹھے ہو جاویں پس اپنے اللہ کا یہی کہا تھا کہ میں نے سنا کہ آپ فرماتے ہیں کہ مجھ کو کتنے مار ڈالا گیا
 جب تک کہ ابولولہ نے زخم نکال دیا اور وہ غیث کا فرود و جاری چھری لیکر بھاگا جسکے پاس کو نکلا وہ تھے
 بائیں زخمی کرنا گیا یہاں تک کہ تیرہ آدمیوں کو زخمی کیا جنہیں سے نوے وفات پائی اور ایک وایت میں
 سات مرتبے پس جب ایک مسلمان نے یہ سورت دیکھی تو اس پر اپنا کپڑا لایا جب اس کو مارنے دیکھا کہ
 میں بکڑا گیا اپنے آپ کو فوج کر ڈالا اور وہاں جہنم ہوا اور وہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت عبدالرحمن بن عوف
 کو بکڑ کر کے کر دیا کہ نماز پڑھاویں اس وقت جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گئے لوگ تھے انھوں نے تو یہ ماجرا
 دیکھا اور جو لوگ مسجد کے اطراف میں تھے ان کو اس حال کی کچھ خبر نہ تھی سچا اسکے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آواز
 آئی موتوں ہو گئی اور کہنے لگے کہ سبحان اللہ سبحان اللہ غرض کہ حضرت عبدالرحمن بن عوف فرما کر
 مختصر پڑھائی اور جب سلام پھرا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ دیکھو مجھ کو کتنے زخمی کیا
 حضرت ابن عباس نماز ایک ساعت کو غائب ہوئے پھر آکر فرمایا کہ مغیرہ بن شعبہ کے غلام نے یہ حرکت کی تو
 آپ نے فرمایا کہ خدا اس کو قتل کرے میں نے تو اس پر احسان کرنے کے لیے اس کو مارا تھا اور خدا کا شکر ہے کہ
 اس نے میری موت کسی مسلمان کے ہاتھ سے نہ کی اور تم اور تمہارے باپ ہی بہت چاہتے ہو کہ مدینہ منورہ
 میں کفار عجم کی کثرت ہو یہ اس لیے فرمایا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے پاس غلام بہت تھے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ
 کہ اگر آپ کی مرضی ہو تو سب کو مار ڈالیں آپ نے فرمایا کہ اس قتل کرتے ہو جب تمہاری بولی بولنے لگے تمہارے
 قبیلہ کی طرف کو نماز پڑھنے لگے تمہارا ساج کرنے لگے غرض کہ آپ کو مسجد شریف سے آپ کے گھر میں لے آئے
 اور ہم بھی ساتھ گئے اور لوگوں کا یہ حال تھا کہ گویا اس دن سے پیشہ کجی و پیر مصیبت آئی تھی واپسی اپنی
 کہتے تھے کوئی کہتا تھا کہ مجھے آپ کے اوپر موت کا خوف ہے کوئی کہتا تھا کہ کچھ خوف نہیں اتنی کجی کجی
 عرق اندر لائے آپ نے جو پیا تو میٹ میں سے کل کیا پھر دودھ لائے وہ بھی پیا تو کل گیا تب لوگوں نے
 جان لیا کہ اب نہیں بچینگے اور لوگ اگر آپ کی شاکرتے جاتے تھے ایک شخص جوان آیا اس نے یوں کہا کہ اے
 امیر المؤمنین آپ کو خدا و تعالیٰ کی طرف سے بشارت ہو کہ آپ کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور
 اسلام میں وہ مرتبہ میسر ہوا جو آپ کو معلوم ہی ہے پھر آپ حاکم ہوئے اور عدل فرمایا پھر شہادت کی
 آپ نے فرمایا کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ یہ سب باتیں میرے گزریں گے لائق ہو جاویں نہ ان سے میرا نقصان ہو
 نہ فائدہ جب وہ شخص جانے لگا تو اس کا پا حمار زمین کو لگتا تھا آپ نے فرمایا کہ اس لڑکے کو میرے پاس
 لے آؤ جب وہ ہنسا کہ آیا تو آپ نے فرمایا کہ بھتیجے اپنا کپڑا اونچا کر کہ اس سے گرد و غبار سے بچا رہے گا اور خدا تعالیٰ

سے تنہی کے بھی قریب بہت بچہ میرے صاحبزادہ کو فرمایا کہ امیر عبداللہ دیکھ کر میرے امیر و قسما فرما
حساب ہو کیا تو جیسا ہی ہر ریا کیجہ کم و بیش پایا آپسے فرمایا کہ اگر چارے جانناں کا مال سکھو ونا کرے
ت تو اوہیں سے ادا کر دینا ورنہ مدی بن کعب کی اولاد سے ملے گا اور اگر وہ مال بھی دینا کرے تو
قرض سے لیکر اکرنا اور قرض کے سوا اور دل کی طرف بہت بڑھنا اور میری طرف سے یہ قرضہ دینا
اور اس نام المؤمنین عایتہ صدیقہ رز کے پاس ما اور کہہ کہ تم کو سلام کہتے ہیں یہ مت کہنا کہ امیر المؤمنین
اسی لئے کہ میں آج مومنوں کا سردار بنیں ہوں اور کہنا کہ وہ اجازت چاہتے ہیں کہ اپنے دونوں ساتھیوں کے
پاس میں ہوں حضرت عبداللہ صحرہ حضرت عایتہ رز کے پاس گئے اور سلام کہنا اجازت مانگی اور
اس کے پاس کر دیا کہ بیٹھی ہوئی رہ رہی بیٹھی عرض کیا کہ عمر بن خطاب پ کہ سلام کہتے ہیں اور ان کی اجازت
چاہتے ہیں کہ میں سیسے ۱۱ یوں باروں کے پاس میں ہوں حضرت عایتہ رز نے فرمایا کہ میں نے یہ حکم ایسی
رکھی تھی مگر آج میں اسے نفس پر عمر رز کو ترجیح دیتی ہوں جب عبداللہ بھر کر حضرت عمر رز کی خدمت میں
گئے تو لوگوں نے کہا کہ عبداللہ حاضر ہیں حضرت عایتہ کے پاس پہنچے حضرت عمر رز نے فرمایا کہ مجھے آؤ
ایک شخص نے او کو ایسے سہارے سے بٹھلادیا آپ صاحبزادہ سے یوحنا کہ کیفیت بیان کر و کیا جواب دے
اویسوں نے عرض کیا کہ جوابات آپ کے محبوب تھی وہی حضرت عائشہ رز نے منسوب کر لی اور اجازت دینا
آپ نے فرمایا کہ الحمد للہ کوئی حیر میرے رب کی اس سے بڑھ کر ضروری نہ تھی جب میں مجاہدین تو میری خدایا کو
لیانا اور دوشے پر بیٹھ کر سلام کرنا اور کہنا کہ عمر اجازت چاہتے ہیں اگر وہ اجازت دین تو حکم اللہ لیجائے
اور اگر حکم اللہ دین تو مسلمانوں کے قسطنطنیہ میں لیجا کر دین کر دینا اور حضرت ام المؤمنین حضرت خدیجہ
لائین حرمین او کو ٹوٹھا کے ہوئے خلیں جب ہم نے او کو دیکھا تو ہم علیہ جو گئے یہ حضرت عمر رز کے
پاس آئیں اور ایک ساعت بھر کے پاس وہیں بچہ مردوں نے اجازت مانگی تو وہ اندر مکان کے ہو گئے اور
روزی کی آوارانہ سے ہم نے سی بھر لوگوں نے کہا کہ امیر المؤمنین حکم و میت کیجئے اور اپنا غلیظہ کیس
مقرر کر دیجئے آپ نے فرمایا کہ میں خلافت کے لیے اس لوگوں سے بڑھ کر اور کسی کو مستحق نہیں ہوں ان لوگوں کا
حال یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سے راسی ہی اس جہان سے تشریف لیکئے ہیں پھر آپ نے حضرت علی
اور حضرت عثمان اور حضرت زبیر اور حضرت طلحہ اور حضرت سعد اور حضرت عبدالرحمن کو کا نام لیا اور فرمایا کہ
عبداللہ بن عمر بھی تمہارے پاس لیجا کر خلافت سے او سکھ کیجہ سر و کار نہیں ایسی رت سے فرمایا
کہ عبداللہ بن عمر رز کی تسکین ہو جائے پھر فرمایا کہ اگر نوبت خلافت کی ہو تو ہو پوچھ تو بہا ورنہ جو کوئی
امیر ہو اس سے استقامت کیا کرے اس لئے کہ میں نے اب سکھ کیجہ غامضی اور خیانت کی وہ سب معمول نہیں کیا

اور عین اپنے بعد کے خلیفہ کو وصیت کرتا ہوں کہ جو لوگ اول ہجرت کر کے آئے ہیں اور انکی فضیلت سچا اور انکی حرمت کی خطا طت کرے اور تعظیم کیا کرے اور یہ بھی وصیت کرتا ہوں کہ انصار کے ساتھ خیر کیا کرے یہ وہ لوگ ہیں کہ اس جگہ میں اور ایمان میں سب سے پہلے انھوں نے جگہ پکڑی ہے اور انکی حسن کیطرت سے قبول کیا کرے اور برائی کرنے والے سے روک دیا کرے اور یہ بھی وصیت کرتا ہوں کہ اطراف کے شہر والوں سے سلوک کرے اسلیئے کہ وہ لوگ اسلام کے حامی اور مالوں کے جمع کرنے والے اور موجب شمنون کے چلنے کے ہیں اور یہ کہ انہیں کچھ نہ بچا سکے جو انکے مال سے نالامد ہوا اور جو شعی بدنام اور عرب الہین سے خیر کرنے کی وصیت کرتا ہوں بانیہ جو کہ یہ لوگ عرب کی ہل اور اسلام کی جڑ ہیں اور انکی زواہد مال میں سے لیکر انھیں کے مفلسوں کو دیدار کرے اور اسکو وصیت کرتا ہوں کہ خداوند تعالیٰ کے عہد اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کو لحاظ کرے اور مسلمان لوگوں سے عہد پورا کیا کرے اور انکی حمایت کے لیے اور سچ لڑا کرے اور انکی طاقت سے زیادہ انہیں کام لیا کرے راوی کہتے ہیں کہ جب اکی روح خلد برین کو پروا نہ کر گئی تو ہم آپ کے جنازے کو لیکر چلے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے حضرت ام المؤمنین عایشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاکر سلام کیا اور عرض کیا کہ عمر بن خطاب جازت چاہتے ہیں حضرت عایشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ اندر آؤ غرض کہ اندر لیا کہ انہیں دونوں یاروں کے پاس منہ کر دیا آخر حدیث تک۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ مجھے جبریل علیہ السلام نے کہا جو کہ عمر کی موت پر اسلام روو گیا۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ جب حضرت عمرؓ کو چار پائی پر رکھا تو لوگوں آکر خیائے کو گھیر لیا دعا کرتے تھے اور نماز پڑھتے تھے پہلے اس سے کہ جہازہ اوٹھے اور میں بھی اون کو کون میں تھا اتنے میں ایک شخص نے میرے دونوں مونڈھے پکڑ کر مجھ کو اڑا دیا میں نے جو پھس کر دیکھا تو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ تھے انھوں نے کلمات حم حضرت عمرؓ کے اوپر کہے اور فرمایا کہ تم نے اپنے بعد کیسا ویسا نہ چھوڑا کہ مجھ کو اس جیسا عمل کر کے مرنے کا محبوب تر ہو تمھارا ہی سا عمل کر کے خداوند تعالیٰ سے ملنا مجھ کو پسند آتا ہے اور قسم ہے خدا کی کہ مجھ کو گمان غالب تھا کہ اللہ تعالیٰ تم کو تمھارے دونوں یاروں کے ساتھ کر دے گا اور اسکی وجہ یہ تھی کہ میں اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کرتا تھا کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمرؓ گئے اور علیؓ ابو بکر اور عمرؓ مکملے اور علیؓ ابو بکر اور عمرؓ اندر گئے جب ہر ایک بات میں اس طرح فرماتے تھے تو مجھ کو توقع اور گمان غالب تھا کہ اللہ تعالیٰ تم کو تمھارے دونوں یاروں کے ساتھ کر دے گا۔

وفات حضرت عثمانؓ کی حدیث اکی شہادت کی مشہور ہے اور حضرت عبداللہ بن سلامؓ

اور تین کہ حب حضرت عثمانؓ کو کھڑے ہوئے تھے تو میں آپ کے سلام کو آیا اور اس کے پاس در گیا
آپ نے فرمایا کہ بخائی خوب ہوا تم آئے آج رات میں نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب میں
دیکھا کہ آیتنا ہاں میں سے ارشاد دہاتے ہیں کہ اے عثمانؓ مجھے لوگوں کے گھیر لیا میں نے عرض کیا کہ ان
یہ صرف مایہ کیجئے یا مایہ رکھائیں میں نے عرض کیا کہ ہاں پھر آپ نے ایک ڈول بالی کا لٹکا دیا میں نے اس میں سے
بالی میت کھر کر یہاں تک کر اس کی ٹھنڈکی جی جیاتیوں اور بوڑھوں میں پاتا ہوں اور فرمایا کہ
اگر تو جانتے تو حکم دے اور اسے حال ہو جا اور چاہتے تو ہمارے پاس نظر کر میں نے آپ ہی کے
پاس انتظار کر لیا میں آپ کی تہادت اسی روز ہوئی۔ اور حضرت عبداللہ بن سلامؓ نے اس
کو کہتے ہو جی صاحب نے حضرت عثمانؓ کو زخمی ہونے پر حوا میں تڑپتے دیکھا تھا کہ حضرت عثمانؓ نے
ایسے حوا میں بوسے کے وقت کیا فرمایا تھا لوگوں نے کہا کہ ہمارے ساتھ آئیوں فرماتے تھے اے ابی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کو جمع کر یعنی اتفاق باوٹین حمایت فرمایہ جملہ تین ارشاد فرمایا حضرت عبداللہ بن سلامؓ
نے فرمایا کہ قسم ہے خدا تعالیٰ کی اگر وہ دعا مانگتے کہ کبھی ہمیں اتفاق ہو تو قیامت تک اتفاق ہوتا
اور تمام میں حوا میں کھینکے کہ حضرت عثمانؓ نے اس مکان کے اوپر سے لوگوں کی طرف رخ کر
دیکھا تھا میں بھی سوچتا تھا آپ نے فرمایا کہ تم میرے پاس من دو فوج حوا میں کو لاؤ جھوٹے ٹکڑے لاکر بیان
لا کر چاہیے وہ دہنوں ملائے گئے تو ایسے آئے جیسے دو اوٹ یا دو گتے کہ آپ نے نہیں پھر حضرت عثمانؓ
نے لوگوں کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ میں شکوہ خدا تعالیٰ اور اسلام کی قسم دیکر یوحیتا ہوں کہ تمہیں معلوم ہے
کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائے تھے تو وہیں میں بیٹھا یا بی بی حوا
روم کے اور جگہ تھا تو آپ نے فرمایا کہ کوئی ہے کہ اس کہن میں کو حوا کر لیا ڈول مسلمانوں کے دول کے ساتھ
سجین لائے اور جنت میں اس سے بہتر ہے میں نے خاص ایسے مال سے اس کو بڑا لیا اور تم آج اس کا
لی مجھے ہمیں بیٹے دیتے رہا کا یا بی بی دیتے ہو کہ گئے کہا کہ یہ درست ہو آپ نے فرمایا کہ میں تم سے
قسم یوحیتا ہوں کہ تمہیں معلوم ہے کہ میں نے معلولت کر کو سامان لڑائی کا دیا تھا لوگوں نے کہا کہ ہاں
باتھا آپ نے فرمایا کہ میں قسم یوحیتا ہوں کہ تم حالت ہو کہ مسجد کا ڈول سے ملکی کرتی تھی اور حضرت علیؓ
ایسے سلم سے فرمایا کہ کوئی ہے جو غلام لوگوں کی زمین خرید کر مسجد بڑھا دے اور اس سے بہتر حضرت میں
نے تو میں نے خاص ایسی گرتے اس کو حوا دیا اور تم کو حکم دیا کہ اس سے روکتے مارے بڑھنے سے مانع ہو لو کہ
کہا کہ درست ہے آپ نے فرمایا کہ میں قسم یوحیتا ہوں کہ تمہیں معلوم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم میں جیل میں رہتے اور آپ کے ساتھ حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ اور میں تھا اسے میں

پہاڑ نے حرکت کی یہاں تک کہ اس کے پتھر نیچے کو گر پڑے آپؑ کے ایک سوار کو مارا اور فرمایا کہ اے نبیؐ کہ تیرے اوپر برکت ایک نبیؐ اور ایک صدیق اور دو شہید ہیں لوگو! آپؑ کا آپؐ بجا فرماتے ہیں آپؑ فرمایا کہ اللہ اکبر قسم ہے رب کعبہ کی ان لوگوں نے میری گواہی دی میں بیشک شہید ہوں۔ اور ایک شیخ منبہ مدین سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عثمانؓ فرما کر جس وقت زخمی کیا اور خون اچکی ریش مبارک پر بہتا تھا آپؑ وسعت فرماتے تھے کہ لا ایلہ الا انت سبحانک انی کنت من الظالمین انہی ان لوگوں کے ہاتھ سے عین تجھی سے اتمام چاہتا ہوں اور اپنے سب کاموں میں تجھی سے بدو چاہتا ہوں اور جس اثر میں تونے مجھ کو مبتلا کیا ہے اوس پر تجھی سے درخواست میری کرتا ہوں۔

وفاتِ حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کی۔

اصحیح حنفی کہتے ہیں کہ جب وہ رات ہوئی جبکی تیج کو حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ زخمی ہوئے ہیں تو آپؑ ہوئے تھے اس تیج فجر کی وقت آپؑ پاس گئے اور نماز فجر کے لیے عرض کیا آپؑ تازی کی اور لیٹے ہوئے وہ پھر اٹھ کر آپؑ دیکر جب تیسری بار گئے تو آپؑ دھک چلا اور ایک قطرہ پڑھتے تھے جبکہ حضورؐ یہ موت کی تیاری کر آئیگی وہ بے گمان

موت سے گھبرائے مت جب ہو تری یہاں

جب آپؑ چھوٹے درویش کے پاس پہنچے تو اس نے غم غمیت سے آپؑ پر حملہ کر کے مار ڈالا حضرت کم کاٹو آپؑ اپنی بیٹی ماجہ کلین اور کنے لگین کے صبح کی نماز کو کیا ہوا ہے کہ میرے شوہر حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما میں شہید ہوئے اور میرے باپ بھی اسی نماز میں اور وہیں کا ایک بٹور خانہ لادی ہے کہ جب حضرت علیؑ کرم اللہ وجہہ کو ابن ابی نعیم ملعون نے زخمی کیا تو آپؑ فرمایا کہ قسم ہے رب کعبہ کی کہ میرا مسلحہ حاصل ہوا اور حضرت محمد بن علیؑ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ جب آپؑ زخمی ہوئے تونے اپنے ان لوگوں کو وصیت کی اور پھر میرے دم تک بچ کر لا الہ الا اللہ کے اور پھر نبیؐ کے اور جب حضرت امام حسنؑ علیہ السلام موت کے قریب ہوئے تو حضرت امام حسینؑ علیہ السلام اپنے پاس گئے اور کہا کہ بھائی تم کیوں گھبراتے ہو تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور علی بن ابی طالبؑ سے ملو گے وہ دونوں تمھارے بپا ہیں اور خدیجہ بنت خویلدؑ رضی اللہ عنہا اور فاطمہؑ زہراؑ سے ملو گے وہ دونوں تمھاری ماں ہیں اور حمزہؑ اور یحییٰؑ رضی اللہ عنہما وہ دونوں تمھارے چچا ہیں حضرت حسنؑ علیہ السلام نے فرمایا کہ بھائی میں ایسے معانے سے ملونگا کہ اس سے بھی نہیں ملا اور حضرت محمد بن حسینؑ رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں کہ جب لوگوں نے حضرت امام حسینؑ علیہ السلام کو اکھیرا اور آپکو قتل کیا ہوا کہ یہ لوگ مجھے مار ڈالیں گے تو اپنے پیاروں میں کھڑے ہو کر خطبہ پڑھا اور اللہ کی حمد و ثنا کر کے فرمایا کہ جو کچھ حال ہو رہا ہے تم فیختے ہی ہو دنیا بدل گئی اور آج ہوا گئی مبارک نے

موت ہو کر لیا دیا اتنی رہی ہے جسے مرتن میں بانی کی ترجیح تو اب بھی رہی مگر اس سے محو موت ہی پسند ہے کیا دیکھتے نہیں کہ حق بات پر عمل اور مطلق سے مانر ہونا ایسے ہے کہ ایماندار خدا و تعالیٰ کے ملنے کی رغبت کرے اور مجبوت موت ہی سعادت معلوم ہوتی ہے اور ان ظالموں کے ساتھ نہ کی محض غرضی ہے یا پانچویں فصل اول احوال کے ذکر میں جو موت کے وقت چلا اور امر اور صیغہ بنے فرما لے ہیں۔ جس امیر معاویہ رحمہ کی وفات قریب ہوئی تو کہا کہ حکوٹ خلا دو لوگوں نے بٹھلایا آپ نے حای تعالیٰ کی تسبیح اور ذکر شروع کیا پھر فرمایا اور کہا ای معاویہ بڑھ جائے اور تسبیح کی کے وقت خدا تعالیٰ کا ذکر سوچا اسکا وقت قریب تھا حبشیہ حوائی ترقی تازہ تھی یہ کہہ کر اور زیادہ روئے تا آنکہ کواڑرو کی ملے ہوئی اور کہا کہ انہی اس بڑھے کم سخت دل سخت یر رحم فرما العی لعنہ سے درگزار اور خلا کو معا کر اور اپنے علم سے اس شخص کو اپنی طرف بھیجے جو تیرے سوا کسی کی توقع نہیں کرتا نہ غیر پر اعتماد کرے اور ایک نوڑھا شخص قریب میں سے بیان کرتا ہے کہ او کی مرز موت میں لوگوں کے ساتھ میں بھی اوس کے پاس گیا تھا لوگوں نے اوس کے بدن میں تھیراں کھین او بھوس نے بعد حمد و ثناء کے فرمایا کہ دنیا سبکی سب ہی ہے جویم آما اور دیکھ چکے آگاہ ہو کہ چاری تو انگری اور پیش سے لذت یابی کے باعث دنیا کی رونق جائے سامنے ہوئی اور ابھی جسے بنائی تھی کہ دیناے اوسکو ہر ایک مال میں تونڈ والا اور برسی کے بعد برسی کاٹ دی اب بنایا اسی ہو گئی کہ ہو کھو کھنڈا پیچھے چھوڑ گئی اور ملامت کرنے لگی تو قفس ہے ایسے گھر پر اور تھوکر ہے ایسی دنیا پر۔ اور روایت ہے کہ آخر غلبہ جو امیر معاویہ رضی اللہ عنہ پر چھا یہ تھا کہ لوگوں کو جو کھیتی کرتا ہے سو کاٹتا ہے اور میں تمھارا حاکم تھا میرے بعد جو حاکم تیرے کا وہ مجھے سزا ہی ہو گا جیسے مجھے میتیر کے حاکم مجھے بہتر تھے اور ای برید جب میری موت ہو جاوے تو مجھ کو کسی ہوشیار عاقل سے ملو انا کہ عاقل خدا تعالیٰ کے نزدیک میرے جوتیر رکھتا ہے اوس سے کھیکو کہ غسل اچھی طرح دے اور اتنا کبر کیا کر کے پھر دیکھنا کہ حراے میں ایک و مال ہے اوس میں ایک کپڑا اتھرت علی القہر علیہ وسلم کے کپڑوں میں سے اور کچھ تیرے آپ کے مالوں و زناحوں کے کچھ ہیں تو ریر و ملو لیکر میری مالک و رسمہ اور کال اور کچھ میں رکھنا اور کپڑے کو کفنوں کے اندر میرے بدن پر رکھ دینا اور ای برید خدا تعالیٰ کا حکم ان باب کے باب میں یاد رکھنا اور جب تم لوگ مجھ کو میرے نو کپڑوں یعنی کفن میں لپیٹ چکوا اور میری قبر میں رکھ چکے تو معاویہ کو اور ارحم الراحمین کو تنہا چھوڑ دینا۔ اور محمد بن عقبہ کہتے ہیں کہ جب امیر معاویہ بر موت گئی تو کہنے لگے کہ کیا خوب ہوتا کہ میں ایک شخص قریب کا بھوکا ہوتا اور اختلاف میں سے کسی چیز کا مالک ہوتا اور جب عبداللہ بن مروان کی وفات قریب ہوئی

تو ایک دھوبی کو دیکھا کہ دوشک کے اطراف میں کپڑے کو اپنے ماتھے میں لپیٹ کر پڑے پر مار رہا جو عبد الملک
 نے کہا کہ بخدا خوب ہوتا جو میں دھوبی ہوتا اور اپنے ماتھے کی کمانی سر پر رکھ لیا کرتا اور معالمت نیا میں
 کسی چیز کا والی نہ تو یا یہ بات ابو جہرہ نے سنی اور فرمایا کہ خدا کا شکر ہو کہ اوسنے ان حکام کو ایسا نہ کیا کہ
 اپنے مرنے کے وقت اوس حال کی تمنا کرتے ہیں جیسے ہم ہیں اور یہ کہ جب موت آتی ہے تو ہم اوسکے
 احوال کی تمنا نہیں کرتے اور کیسے عبد الملک سے اوسکے مرض موت میں پوچھا کہ تم اپنے آپ کو کیسا پاتے ہو
 اوسنے کہا کہ میں ایسا پاتا ہوں جیسا خدا می تعالیٰ فرماتا ہے وَلَقَدْ جَعَلْنَاكُمْ قُلُوبًا فَتَأْتُوا لَهَا فَتَنَالُوهَا
 اَوَّلَ مَرَّةٍ وَتُكْرَهُمْ مَآخِذُكُمْ وَرَأَيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ فَإِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ ارْجِعْ إِلَىٰ
 تَحِيَّتِ كَتَبِي هَٰذَا کہ حضرت عمر بن عبد الغزیر اپنے مرض موت میں دعا مانگا کہ کہ الہی میری موت کو کوگون
 پر ظاہر کر دوں میں سے ایک ہی گھڑی کے لیے ظاہر ہو پس میں نے فرما دیا کہ آپ کی وفات ہوئی میں نے اوند کو پاس
 اوٹھ کر ایک درگھر میں چلی گئی کہ مجھ میں اور آپ میں ایک واہہ خائل تھا اور آپ نے ایک برج میں رہتے
 میں نے سنا کہ آپ نے یہ آیت پڑھی تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ
 وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ پھر ساکت ہوئے جب مجھ کو نہ کہی کہمہ کو از معلوم ہوئی نہ آہٹ تو میں نے
 آپ کے ایک غلام کو بھیجا کہ دیکھنا آپ کیا سوتے ہیں جب وہ آپ کے پاس گیا تو پنج ماری میں جھپٹی دیکھا تو
 آپ مرچے ہیں غرض کہ خدا تعالیٰ نے آپ کی دعا قبول کی کہمہ دیر تک آپ کی موت ظاہر نہ ہوئی۔ اور
 اوسنے مرنے سے پیشتر کیسے موال کیا کہ اسی امیر المومنین کچھ وصیت فرمائیے آپ نے فرمایا کہ میں تم کو اپنے
 اس مال سے دیتا ہوں کہ تم کو بھی ایک ورا ایسا ہی ہونا ہے اور مفتون ہے کہ جب آپ سخت بیمار ہوئے تو
 آپ کے واسطے ایک طبیب بلایا گیا اوسنے آپ کا حال دیکھ کر کہا کہ آپ کو زہر دیا گیا ہے اور انکی موت سے
 میں مامون نہیں آپ نے اپنی آنکھ اوپر کو اٹھا کر طبیب سے فرمایا کہ جسکو زہر نہیں دیا جاتا اوسکی موت پر بھی
 تم مامون نہیں اوسنے پوچھا کہ آپ کو زہر کا اثر معلوم بھی ہوا آپ نے فرمایا کہ جب ہر میرے پیٹ میں
 پڑا تھا جی مجھ کو معلوم ہو گیا تھا اوسنے کہا کہ پھر آپ علاج کیجئے ورنہ مجھ کو خوف ہے کہ آپ کی جان
 ناجاتی رہیگی آپ نے فرمایا کہ جان میری پروردگار کے پاس جائیگی جو سب سے برتر جائیگی جبکہ سب بخدا اگر
 مجھ کو معلوم ہوتا کہ میری شفایا میرے کان کی نوک کے پاس ہے تو اپنا ماتھے کان تک وٹھا کر اوسکو نہ لیتا
 الہی عمر کے لیے اپنی ملاقات میں خیر کر اسکے بعد آپ تھوڑے ہی دنوں میں راہی ملک بقا ہوئے
 اور روایت ہے کہ جب آپ کی موت قریب پہنچی تو روئے کیسے کہا کہ اسی امیر المومنین و سنے کا کیا
 مقام آپ کو فرمادہ ہو کہ خدا تعالیٰ نے آپ کے باعث بہت سے سنتوں کو مرنہ کیا اور عبد الملک ظاہر فرمایا

آئیے رو کر فرمایا کہ کیا میں میدانِ محشر انہیں کیا جاؤں گا اور اس ملک کے مائیں بوجھ چٹائیوں کا
 کسی اگر میں بالکل عدل ہی کرتا تب بھی اپنے نص سے خوف تھا کہ انہی کے سامنے ایسی ہیجست
 پیش کر سکیں گا کہ میرے خدا کی ہی اور اسکو تعلیم دے دے اور اس صفت میں کہ اکثر اہل بیت سے ہو گیا اور
 قبابِ سہایتِ حق کا تمام ہے یہ لکھتے تھے اور اس کے بعد کہ جسے اور عقول ہے کہ میرے کے
 وقت آئے ورنہ انکو ٹھکانہ دو لوگوں نے تھلا دیا آئے ورنہ انکو لکھی میں وہ ہوں کہ تو نے حکم کیا میں نے
 اسکی بھائی اور بی بی کو تباہی کی اور تو نے مع کیا تو میں نے سامانہ جلے تین بار ورنہ اگر لکھتے
 لا الہ الا اللہ تعالیٰ تو حید میں میں نے کو تباہی میں کی پھر اپنے سر اوٹھا کرتی نگاہ سے دیکھ لوگوں نے
 وہ سب بوجھ آئے ورنہ اگر میں کچھ لوگ موجود دیکھتا ہوں کہ وہ آدمی ہیں یہ جن پھر انکی وفات ہوئی
 رحمہ اللہ تعالیٰ اور حلیفہ ہاروں رستہ کے حال میں لکھتے ہیں کہ اوٹھوئے مرے کے وقت آیا کہ میں نے
 ہاتھ سے چھاٹ لیا تھا اور اسکو دیکھا کرتے تھے مَا اعْرَضَ عَنْ حَقِّ مَا لَيْدَ فَلَكَ عَنِّي سُلْطَانٌ اَوْ لَمْ يَكُنْ
 سچا کہ اوپر لکھتے تھے اور کہتے تھے کہ اوٹھوئے حق کی سلطنت کھی رہا ہوگی تو اس شخص پر رحم کر سکا
 ملکاتِ تار ہا رہتے تھے موت کی وقت کہتے تھے کہ اگر میں یہ جاتا کہ میری عمر تھری ہے تو جو یہ
 میں نے کیا کر کہتا اور یہی موت کی وقت بہت مضطرب تھے لوگوں نے کہا کہ اب کو یہ خطر نہیں
 لکھتے ہیں کہ اب کو تباہی سے کہ یا گئی اور احث آئی ہوگی اور عروسِ خاص نے انی میٹوں سے ہوئے
 وقت ہندو بقیوں کہ لکھتے کہ اب کو مع لکے اسکی حیر کے کوں لکھا کاتر میں سینگیاں متین اور حجاج
 بن یوسف نے بہت کم کہا کہ انکو میری بہت ورنہ کہ دیں کہتے ہیں کہ تو میری معیت میں کیا
 حضرت عمر بن ابی العزیز کو حجاج کی تیر تراچی معلوم ہوا کرتی اور ابو سیر غلط کیا کہتے ابو سیر یہ حال حیرت
 میں سے ہی ہے کہا گیا تھا آپ کہا کہ کیا حجاج کو دین ہی کہا تھا کہ لوں نے کہا ہاں آپ نے کہا ہاں
 کہ لکھا تھا کہ اب کو اسکی تعالیٰ اب کے حال پر رحم کرے

کہ الہی تو جتنا چاہے میرا کھٹا کھٹا سے قسم ہے تیری عزت کی کبریا دل تجھے محبت رکھتا ہے۔ اور جب حضرت سلمان فارسی رمنے سفر آخرت کی تیاری فرمائی تو روئے لوگوں نے سبب گریہ پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں کچھ دنیا پر منظر اب کی راہ سے نہیں دیا بلکہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اقرار لیا تھا کہ مقدار زاد دنیا میں سے ہم میں سے کیسے لے اتنی ہو جتنا مسافر کا گوشہ ہوتا ہے جب آپ کی وفات ہو تو جتنا کچھ چھوڑا تھا اسکو جو دیکھا گیا توکل کی قیمت چند اور دوسرے معنی چار روپیہ کے قریب تھی اور جب حضرت بلال رمنے کے کان میں موت کی اذان کی آواز پہنچی تو اونکی بی بی نے کہا کہ کاش میری کھیا غم نہ ہو اور نہ فرمایا کہ نہیں بلکہ وہ ایسی خوشی ہے کہ کل کو ہم اپنے دوستوں محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی جماعت سے غائب ہو کر حضرت عبداللہ بن مبارک نے مرنے کے وقت انھیں کھول کر پھنس پڑے اور فرمایا **لَا تَبْكُوا هَذَا فُلَيْحٌ مِّنَ الْعَالَمِينَ** اور حضرت ابراہیم خیم رحم کو جب موت قریب ہوئی تو روئے لوگوں نے روئے کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ میں خدای تعالیٰ کے ایچی کا منتظر ہوں کہ مجھ کو بشارت جنت کی دیتا ہے یا دوزخ کی اور جب بن سنگد رحم کی وفات قریب ہوئی تو روئے اور ان کے گریہ کا پوچھا گیا فرمایا کہ میں کسی ایسے گناہ کے لیے نہیں رہتا کہ مجھ کو اس کے ارتکاب کا یقین ہو بلکہ یہ خوف ہے کہ کہیں میں نے کوئی کام کیا ہو اور اپنی دانت میں اسکو چھو لگا سمجھا ہوا اور وہ خدای تعالیٰ کے نزدیک بڑا ہو اور عامر بن عبد القیس کی جب وفات پہنچی تو روئے پوچھا گیا کہ کیوں روتے ہو فرمایا کہ نہ میں موت سے گھبرا کر روتا ہوں نہ دنیا پر حریص ہو کہ بلکہ جو چیز کہ اب مجھے چھوٹ جائیگی یعنی دو پہر کی پائیاں اور جاڑوں کی رات کو مگانا اس کے لیے روتا ہوں۔ اور جب حضرت فضیل رحم کی وفات پہنچی تو بیہوش ہو گئے پہر انھیں کھول کر فرمایا کہ افسوس اتنا بڑا سفر اور اتنا تھوڑا گوشہ اور جب حضرت عبداللہ بن مبارک رحم کی وفات قریب ہوئی اپنے غلام نصر سے فرمایا کہ میرا سر مٹی پر رکھ دے نصر نے لگا آپ نے پوچھا کہ تو کیوں روتا ہو روئے کہہ کہ مجھ کو اپنی آسائش اور عیش مایا آتی ہے اور اب آپ فقیر اور محتاج ہو کر مرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ چپہ میں نے خدای تعالیٰ سے درخواست کی کہ زندگی میری تو انکرون کی سی کرے اور موت فقیرانہ کی سی عنایت فرمائے پھر فرمایا کہ میرے سامنے تلقین کے لیے کلمہ پڑھنا مگر جب تک میری زبان سے دوسری بات نہ کہے تب تک دوسری بات نہ کہنا۔ اور عطاء بن یسار رحم کہتے ہیں کہ ایک شخص کے سامنے شیطان مرنے کے وقت ظاہر ہوا اور اس سے کہا کہ بچکے اس نے جواب دیا کہ میں ابھی تک تجھے مامون نہیں۔ اور بعض کا بر موت کے وقت روئے لوگوں نے موجب پوچھا فرمایا کہ ایک آیت کلام مجید کی رولا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّمَنِ اللَّهُ إِلَهٌ مِّن دُونِهِ فَلْيَمِزْهُم** اور حضرت حسن رحم ایک شخص کے

چشم ببار سے دیتا ہے تو شکایت نہ
اور حضرت جنید رحمۃ اللہ علیہ کہہ

سرخ جو ملکوں ہے حیا سے وہ تجھی پر ہو لال
کہو آہنے فرمایا کہ میں او کو بھولا تھوڑا ہی ہوں

جو یا وکرہ و ان اور جعفر بن ابیہر نے بکران دنیوی حضرت شبلی رحمہ کے خادم سے پوچھا کہ اوس کے مرنے کی وقت
تھنے کیا حال کیا بکران نے کہا کہ حضرت شبلی نے یہ فرمایا کہ میرے اوپر ایک شخص کا ایک درم ہے
جو طملاً اوس سے میرے پاس لیا تھا ہر چند میں نے اوس شخص کی طرف سے ہزاروں صدقے دیے ہیں
مگر میرے دل پر اوس سے بڑھ کر کوئی شغل نہیں پھر فرمایا کہ غار کے لیے مجھ کو وضو کراؤ میں نے وضو
کرایا اور دائرہ کا خلال بھول گیا آپکی زبان بڑھتی میرا ہاتھ پکڑ کر دائرہ میں دیدیا پھر وفات پائی۔
جعفر بروئے اور کہا کہ ایسے شخص کے باب میں تم کیا کہتے ہو کہ اگر عمر میں بھی اوس نے ایک سو تیسے بیسے
چھوٹے نہ پایا۔ اور بشر بن الحارث ہم سے مرنے کی وقت کہا گیا اوس وقت کہ آپکو سختی بہت تھی کہ
زندگی محبوب ہے جو موت سے ایسے چین چین ہو اوصحون فرمایا کہ نہیں بلکہ خدا و تعالیٰ کے پاس جانا
بہت مشکل کام ہے۔ اور صالح بن سہارے کہنے کہا کہ تم اپنے بیٹے اور کہنے کے باب میں کچھ وصیت
کر جاؤ اوصحون نے کہا کہ مجھے خدا و تعالیٰ سے شرم آتی ہے کہ اوس کے باب میں اوس کے سوا کسی اور کو موت
کروں۔ اور جب حضرت ابوسلیمان دارانی کو حالت نزع ہوئی تو اوس کے یاران طریقت اوس کے پاس گئے
اور کہا کہ قرہ ہو کہ اب آپ رب بخور رحیم کے پاس جاتے ہیں آپ نے فرمایا کہ یوں کیوں نہیں کہتے کہ قرہ
ایسے کہ ایسے پروردگار کے سامنے جلتے ہو کہ چھوٹے گناہوں کا حساب لگیا اور بڑے گناہوں پر
عذاب لگیا۔ اور جب ابو بکر واسطی رحمہ کی جان بچنے لگی گوگوں نے کہا کہ چلو کچھ وصیت کرنا اپنے فرمایا
کہ خدا و تعالیٰ کا مقصد وجوہ تم سے ہے اوس کا غاظر رکھو۔ اور کسی بزرگ کو نزع شروع ہوا تو اوس کی
بی بی نے لگی پوچھا کہ کیوں دیتی ہے اوس نے کہا کہ تمہارے اوپر روتی ہوں اوصحون نے کہا کہ اگر
رونا ہے تو اپنے نفس پر رومیں تو اس دن کے لیے چالیں پس و چکا ہوں۔ اور حضرت جنید
فرماتے ہیں کہ میں سچی سچی غیاوت کو اور نیکو مریض میں گیا اور پوچھا کہ کیا حال ہے آپ نے اس مضمون کا شعر
چکوتہ شکوہ عالم گنم نیز و طیب
اگر انچہ بر من سکین سیدہ است از دست
میں پیکھا لیکر جایا کہ آپ پر ہوا اگر دن اپنے فرمایا کہ بچنے کی ہوا اوس شخص کو کیسے معلوم ہو گی
داہل ہا ہے پھر کچھ شعر شریعہ جہ کام طلب یہ تھا

اُنکھ سے آنسو چلے آتے ہیں ج میں اک ہر
کیسے راحت ہو او سے جسکو کہ ہر دلی نظر اپ

یا اگنی کر کتابت ہے کسی سے میں مری	جب تلک تجھ میں مقبت کر او شے مجھ پر
اور روایت ہے کہ کچھ لوگ حضرت شبلی رہ کے یاروں میں سے موت کے وقت اپنے یاروں کے	اور کہا کہ کو لا الہ الا اللہ او بھون یہ قطعہ پڑھا
اس حال سے پاہون کر کتابت	وان شمع کی کچھ ہیں جو حیات جسد کرین میں لوگ حجت وہ دن کرے خدا عسایت

اور روایت ہے کہ الو العباس بن عطاء حضرت عنید کے یاس و مکی نزع کے وقت گئے اور سلام
 او بھونے او سوقت جواب دیا پھر تھوڑی دیر کے بعد جواب دیا اور فرمایا کہ مجھ کو معذور رکھو کہ میں اپنے
 دھڑے میں متغول تھا پھر قنکہ کی طرف موہہ پھیر کر اندر گیا اور حجت ہوئے۔ اور کتابت کر رہے
 کیسے مرتے وقت کہا کہ آپ کیا کرتے تھے اپنے فرمایا کہ اگر میری موت نزدیک ہوتی تو میں ہرگز کتابت
 میں اپنے دل کے دوائے بری چالیس برس کھڑا رہا جب وہیں غیر اللہ آقا تو میں اسکو اور کے پاس
 بٹا دیتا۔ اور معتمر کہتے ہیں کہ جب حکم بن سدا الملک کو موت آئی تو میں بھی وہاں موجود تھا میں نے
 کہا کہ اگنی تو اس شخص پر موت کی سختیوں کو اس فرما کہ تجھ جنین و حیوان تھا اسکی موت ہی جو بیان
 سیاں کیں او کو جو ہوس آیا تو پوچھا کہ کون بولتا تھا میں نے کہا کہ میں فرمایا کہ مکالمات موت مجھے
 کہ میں ہر سچی برائی کرتا ہوں یہ کہہ کر چل بسے اور جب یوسف بن اساط کی وفات قریب ہوئی تو
 حدیث او کے یاس گئے دیکھا تو قلق اور انتظار بہت ہو پوچھا کہ او ابو محمد یہ وقت کھڑے کا بنے
 او بھونے فرمایا کہ میں کیسے نہ کچھ اون کہ میں تیسرا جاتا ہوں کہ اپنے کسی عمل میں میں نے خدا کو
 کی تصدیق نہیں کی حدیث نے فرمایا کہ اس نیکو سے بڑا تعجب ہے کہ مرنے کے وقت حلق کرتا
 کہ اپنے کسی عمل میں خدا کو تعالیٰ کی تصدیق نہیں کی او بخاری رحم کہتے ہیں کہ میں اس نے
 ایک یورے کے پاس گیا جو مرض موت میں تھا اسکو سنا کہ کہتا تھا کہ اگنی تجھے سب کچھ کرنا ممکن
 تو میرے حال پر رحم فرما۔ اور بعض کا بر مشاد دیوہی کے یاس سرخ کی حالت میں گئے اور انکو
 دعا کی کہ خدا کو تعالیٰ آپ کے ساتھ ایسا ویسا ہو کہ وہ ہر شے پھر فرمایا کہ قیس جس
 مع او کے انار کی چیزوں کے میرے سامنے کھانی ہو میں نے فرمایا کہ بھی اسکو نہیں دیکھا
 اور یہ رحم سے مرتے دم کہا گیا کہ لا الہ الا اللہ او بھونے کہا کہ میں اس سے بہتر اور کوئی
 نہیں کہہ سکتا۔ اور جب سفیان ثوری رح کی وفات آئی تو اس نے کہا گیا کہ لا الہ الا اللہ

اوتھون نے فرمایا کہ کیا وہ ان کو کوئی بات نہیں اور فرنی رہ حضرت امام شافعی رحمہ کی مرض موت میں اوتھون کے پاس گئے اور پوچھا کہ کیسے صبح کی فرمایا کہ صبح کی کہ دنیا سے رحلت کرتا ہوں اور بھائیوں کے مفارقت اور اپنے اعمال بد سے ملاقات کرتا ہوں اور جام موت کو پیتا ہوں اور خدای تعالیٰ کو یاد کرتا ہوں یہ معلوم نہیں کہ میری روح جنت میں جاوے گی کہ اوکسی تہنیت و سکودون اور فرج میں جاوے گی کہ اتم ہی کروں کچھ شرافت و سخت جب سرا ہوا دل و دھڑلے میں سپاہ میں بند اپنے جرموں کو پڑا سمجھتا تھا میں پر جب کیا تو ہمیشہ مغفرت کرتا ہے بدوں کے گناہ گرتا تھا تو تو عبادت تھا نذر انگلیس سے

کر دیا اپنی رجا کو زینت تیرے عفو کا عفو کے تیرے مقابل عفو ہی اعظم رہا اپنے جو دو عفو و احسان کرم سے اجساد اب تو تیرے ہی صفی آدم کو اوتھون نے بل دیا

اور جب صبر و صبر و پرترج کا عالم ہوا تو کینے ایک کد پوچھا اوتھون نے آئینہ بھرا لے اور فرمایا کہ بیٹا ایک واٹے کو میں پچانوے برس سے کھنگھٹاتا تھا وہ اب کھلے گا مجھے معلوم نہیں کہ سعادت پر کھلیگا یا میری بدبختی پر تو مجھے جواب کی مہلت کہاں ہے میں صلیح کے اقوال و رہیسی ان لوگوں کے حال مختلف تھے ویسے ہی اقوال بھی مختلف ہیں بعضوں پر خوف غالب تھا اور بعضوں پر رجا اور بعضوں پر شوق اور محبت پس ہر ایک نے اپنے مقتضای حال کے موافق گفتگو کی ہے اور سب کے اقوال اوتھون کے حالات کی نسبت کر نہ دست و حجاب ہیں

چھٹی فصل اوتھون کے بیان میں جو عارفوں نے جنازوں اور قبرستان پر کہے ہیں اور زیارت قبروں کے بیان میں شمل پانچ بیانون پر

بیان اول جنازے سے عبرت پکڑنے میں۔ واضح ہو کہ عاقل کے لیے جنازہ بھی عبرت اور تنبیہ کی چیز ہے اور غفلت والوں کو اوتھون کے دیکھنے سے بجز دل کی سختی کے اور کچھ نہیں بڑھتا اس لیے کہ اوتھون گمان ہے کہ ہم ہمیشہ اوروں ہی کے جنازے دیکھینگے یہ نہیں جانتے کہ ہم بھی بے شک چارپائی پر اوٹھاتے جاوینگے یہ اوتھون کا صوفیہ مہم ہے چند روز بعد کچھ نہ بن پڑیگا اور یہ نہیں سوچتے کہ جتنے چارپائی پر اوٹھاتے جاتے ہیں سب یہی جا کر تھے مگر اوتھون کا خیال باطل نکلا اور جلدی ہی اوتھون کی نعت پوری ہو گئی پس ہر ایک شخص کو چاہیے کہ جب جنازہ دیکھے تو اپنے آپ کو فریض کرے کہ اوسمیں میں ہی ہوں اس لیے کہ آخر غم قریب یوں ہی ہوتا ہے شاید دوسرے یا تیسرے دن ہو۔ اور وایت ہے کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جنازہ دیکھتے تو فرماتے کہ چلو ہم بھی تھا اسے پیچھے ہیں۔ اور کھول دشتی رہ جب جنازہ دیکھتے تو کہتے کہ تم صبح کو جاتے ہو تو ہم شام کو

جائیکے لیسویں سال ہے اور غفلت جلد آتی ہے پہلا ماہ ہے اور پچھلے کو عقل نہیں اور اسید
 سن حیرت کہتے ہیں کہ میں کسی خناسے پر ایسی طرح مہین گیا کہ میرے جبین اسکے سوا کچھ اور گذرا ہو کہ اس
 مرث کے ساتھ کیا معاملہ ہو گا اور اسکا انجام کیا ہو گا ہے اور جب کہ مالک بن دینار رحم کے بھائی کا
 انتقال ہوا تو وہ اس کے خناسے کے ساتھ سکے اور وہ کہتے تھے کہ بخدا میری آنکھ ٹھنڈی ہو گی
 جب تک یہ سچا لوگ کا تیرا مال کہاں ہوا اور یہ بات مدنی پھر سنا ہو گا۔ اور میں کہتے ہیں کہ میں
 حارون پر حاضر ہوتے تھے اور یہ سنا تے تھے کہ تعزیت کس شخص سے کریں ایسے کہ سب کو تم کیساں ہو تو
 اور ثابت مالی کہتے ہیں کہ ہم حارون میں شریک ہوتے تھے تو بجز منہ ڈھاپ ڈھاپ رونے والوں کو
 اور کسیکو وہین دیکھتے تھے سرسکہ کا مرکاب و ستور موت سے ڈرنے کا اسطرح تھا اب معاملہ برعکس ہے جو لوگ
 حاسے کے ساتھ ہوتے ہیں وہ اکثر بیستے ہیں اور کھیلنے ہیں اور گفتگو کرتے ہیں تو اسکی میراث ہی کی
 کرتے ہیں کہ وارثوں کے لیے یہ چھوڑا اور جو مرث کے ہمسار و قریب ہوتے ہیں وہ بھی یہی سوچتے ہیں
 کہ میراث سے کچھ ترکہ چھوڑی ہوئے کسیکو یہ فکر نہیں ہوتی کہ جب ہمارا جنازہ اٹھے گا تو خدای تعالیٰ کو
 کیا منظور ہو گا چارہ بی نوبت کیسے کریگا اور اس غفلت کا سبب بھول کی سختی کے اور کچھ معلوم نہیں
 گناہ کثرت سے کرتے کرتے دل ہمارے کڑے ہو گئے یہاں تک کہ خدای تعالیٰ کو اور قیامت کے
 دن کو اور آخرت کے حوروں کو جو چارے سے ہیں بھول گئے بس کھیلانہ غفلت میں پڑ گئے اور ایسی
 چیزیں ہیں لگے جو جاتے کام ثنائین خدای تعالیٰ سے التجا ہے کہ وہ بھولیں خواب غفلت سے جگا دے
 سب سے بہتر خناسے کے ترکہ کوں کا مال یہ ہو جائے کہ میت پر وہین لیکر اگر عاقل ہوں تو میت کی طرف
 ایسے حال پر نہ دنا چاہیے کہ میت پر دے کی سبقت کر لے مال پر نہ دنا مناسب تر ہے اگر ہم نہ توں میں
 کچھ لوگوں کو دیکھا کہ میت کا مرتبہ کہہ رہے ہیں فرمایا کہ تم اگر اپنے احوال پر رونا تو تمہارے لیے بہتر ہو
 ایسے کہ وہ شخص تین جو ہوں سے بچ چکا ہے ایک ملک الموت کی صورت کہ اس سے دیکھ لی دوسرے
 موت کی تلخی اور سے دیکھ لی تیسرے خناسے کا خوف اور اس سے بھی وہ جیون ہو چکا اور شکوہ سب باقی
 ہیں۔ اور ابو عمر بن العلاء کہتے ہیں کہ میں حریر کے یاس بیٹھا تھا اور وہ ایسے کاتب سے اپنا شمع بتا کر
 لکھا ہے تھے اتنے میں ایک خانہ آیا واپاکہ محکو تو ان جنازوں نے بوڑھا کر دیا پھر یہ قطعہ پڑھا قطعہ
 سا سے آتے خناسے ہیں تو ہم ڈرتے ہیں

لو میں پڑتے ہیں پر آنکھ سے جب ہواں جمل	دیکھ ہوں بھیڑیے کو بکریاں ڈر جاتی ہیں
اوسکے جاتے ہی مگر کرتی ہیں چکر و ارجل	

اور جہاں میں شریک ہوئے کے آداب یہ ہیں کہ فکر کرنا اور غفلت سے ہتیار ہونا اور موت کی تیاری

کرنی اور تواضع کی طبیعت پر اوسکے آگے چلنا چاہنے تمام آداب اور سنن ہم فقہ کے بیان میں لکھ کر دین
اور ایک اوسکے آداب میں سے یہ ہے کہ میت پر حسن ظن کرنا اگرچہ فاسق ہو اور اپنے نفس سے بدگمان رہنا
گو ظاہر میں نیک ہوا اسلئے کہ غائبانہ کا حال پر خطر ہے اوسکی حقیقت معلوم نہیں۔ اور اسواسلئے عمر بن
منقول ہے کہ کوئی شخص اپنے ہم سایہ میں سے مر گیا تھا اور وہ گناہ بہت کرتا تھا تو بہت سی آدمیوں نے
اوسکے جنازے سے پہلو تھی کی عمر بن زور گئے اور اوسکی نماز پڑھی جب وہ قبر میں رکھا گیا تو اوسکی قبر پر
کھڑے ہو کر فرمایا کہ ایو فلان تجھ پر خدا کی رحمت کرے تو اپنی عمر بھر توحید کے ساتھ رہا اور اپنے ملحق کو
سجدوں سے گمراہ نہ کر دیا اور لوگ جو کہتے ہیں کہ تو گناہگار اور خطاوار ہے تو ہم میں سے کون ایسا ہے جس نے
گناہ کیا ہوا اور خطاوار ہوا اور قتل ہے کہ ایک شخص جو نہایت درجہ کافرا دی تھا اطراف بصرہ میں مر گیا
اوسکی عورت کو کوئی نہ ملا جو جنازے پر مدد کرتا اسلئے کہ کثرت فسق کے باعث کوئی گروہ نہ پھٹکا اوسنے
پلہ داروں کو اجرت دیکر جنازہ اٹھوایا اور نماز کی جگہ لگائی تو کیسے اوسکی نماز پڑھی وہ جنازہ کو چنگل میں
دفن کے لیے لگائی وہاں سے قریب ایک پہاڑ پر ایک بڑا درہا رہتا تھا عورت نے اوسکو دیکھا کہ گویا خدا کا
منتظر ہے جنازہ جب پہونچا تو زانوئے اوسکی نماز پڑھنی چاہی شہر میں شہر ہوا کہ فلان راہ پر پہاڑ پر سے
فلان شخص کی نماز کو اوترا ہے پس شہر والے نکلے اور راہ کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے مگر متوجہ تھے کہ راہ پر
نماز کیسے پڑھی اوس سے جب پوچھا تو کہا کہ مجھ کو خواب میں کیسے کہا کہ فلان جگہ اتر کر جاؤ وہاں تجھ کو ایک
جنازہ ملیگا کہ اوسکے ساتھ بچہ اوسکی بی بی کے اور کوئی نہیں اوسکے اوپر نماز پڑھے کہ وہ شخص خوشگیا
اس سے گوگون کا تعجب و بھی زیادہ ہوا زانوئے اوس میت کی بی بی کو بلا کر اوس شخص کا حال و راہ کی
عبادت پوچھی اوسنے کہا کہ سیرت اوسکی مشہور ہے دن بھر شراب خانے میں شراب پیاکرتا تھا زانوئے کہنا
کہ تامل کر کے کہہ کہ کچھ اوسکے اعمال خیر میں سے بھی تجھے معلوم ہے اوسنے کہا کہ ان تین باتیں جتن
افل یہ کہ ہر روز صبح کے وقت نشہ سے افاقہ ہوتا تو کپڑے بدل کر وضو کرتا اور نماز صبح جاہت میں پڑھتا
پھر منیا نہ میں جا کر فسق میں مشغول ہوتا دوسرے یہ کہ کبھی اوسکا گھر تہیم سے خالی نہیں رہتا تھا ایک تہیشہ
بہتے تھے اپنی اولاد کی نسبت کر اوسکے ساتھ زیادہ سلوک کرتا تھا اور اوسکے حال کا نہایت جو بارہتا تھا
تیسرے یہ کہ جب ات کو اوسکا نشہ لگا ہوتا تو اغیر می میں قتا اور کہتا کہ الہی تو دوزخ کا کونسا گوشہ
مجھ نپاک سے بھرنا چاہتا ہے زاہد کاشک یہ سنکر دور ہوا اور اپنے مقام کو لوٹ گیا۔ اور صلہ بن شیم سے
مروی ہے کہ اوسکا کوئی بھائی مدفون ہوا تو اوسنے اوسکی قبر پر یہ شعر پڑھا

گر قبر سے بچا تو بڑی بات سے بچا	ورنہ مجھے یقین نہیں تیری نجات کا
---------------------------------	----------------------------------

دوسرا بیان قبر کے حال و قبروں پر لوگوں کے اقوال ہیں۔ صغاک جس سے مروی ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ لوگوں میں سے راہبر کون ہو ایسے فرمایا کہ حق قبر کو اور ایسے گھٹے کو یہ بھولے اور میت دنیا کی سر ریافتی کو ترک کرے اور باقی چیز کو فانی ہو کر ترجیح دے اور فراموش کو ایسی زندگی میں شمار کرے اور اپنے کس کو مرد و نمین نہ دے اور حضرت علیؓ کسی نے پوچھا کہ کیا کیا حال ہو کہ قبرستان میں بیٹھے رہتے ہیں آئیے فرمایا کہ میں نے ابن لوگوں کو عمدہ ہمسایہ پایا میں انکو سچے ہمسایہ مانتا ہوں کہ زبان کو روکتی ہیں اور آخرت کو یاد دلاتی ہیں۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مَا دَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا الْقَبْرَ أَطْعَمَ حَبْلُهُ اور حضرت عمرؓ عن خطابؓ رحمہ فرماتے ہیں کہ ہم ہمراہ رکابِ شبابِ سالِ مات صلی اللہ علیہ وسلم کے کو قبرستان میں گئے ایک ایک قبر پر بیٹھے اور روتے ہیں اور لوگوں کی نشت کر کے قبر پر تر تھا میں نے ایک کو دیکھا کہ رویا اور لوگوں کو بھی روتے آئیے جسے پوچھا کہ تم کیوں روتے ہو جسے عرض کیا کہ آئیے روز کے باعث ہم روتے ہیں آئیے فرمایا کہ یہ قبر میری ماں کی میت وہاں کی ہو میں نے اسے تعالیٰ سے اذن مانگا تھا کہ زیارت اونکی کروں مجھ کو اجازت دیدی پھر میں نے اونکی نصرت کی یہ دعا کی تو خدا تعالیٰ نے نما منظور فرمائی تو مجھ کو وہی رقت ہوئی جو اولاد کو ہوا کرتی ہے۔ اور حضرت عثمانؓ نے جب کسی قبر پر کھڑی ہوتے تو اتنا روتے کہ ڈاڑھی جھکاتی کسی نے پوچھا کہ اب جنت اور دہشت کو کیاں کیوقت یہیں رہتے اور جب قبر پر کھڑی ہوتی ہیں تو روتے ہیں آئیے فرمایا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ قبر آخرت کی منزل نہیں ہے اول نزل ان کو اوس مروی ہے کیا تو اور منزل ہیں اس آسان ہیں اور اگر اوس نجات نیائی تو بعد کی منزل ہیں اور ہمیں گری ہیں۔ اور روایت ہے کہ عمرؓ دین العامرؓ کو ایک قبرستان کو دیکھا اور اوپر کہ دو رکعت نماز پڑھی لوگوں نے پوچھا کہ آئیے ایسی بات کی ہو کہ کبھی نہیں کی تھی فرمایا کہ میں نے قبر والوں کو اور اوس منیر کو حوا و نمین اور خدا تعالیٰ میں عامل ہوئی یاد کیا تو ہوا چاہا جانا کہ دو رکعتوں سے خدا تعالیٰ کی مدد کی حاصل کر لوں۔ اور حضرت معاہد رحمہ فرماتے ہیں کہ اول حیرانی سے گمشدہ کرتی ہے وہ قبر کا گرہا ہے کہ اوس سے یوں کہتا ہے میں کیونکا کھڑوں اور تنہائی کامکاں ہیں اور غربت و زاری کی جگہ ہوں یہ خیرین تو میں نے تیری لیو تیار کی ہیں تو نے میری لیے کیا سامان کیا ہے اور حسرت ہو در نہ فرماتے ہیں کہ میں تمکو اپنی مفاسی کا دن بتاؤ دیتا ہوں وہ وہ دن ہے کہ حسینؓ میں اپنی قبر میں کھا حاد نکا۔ اور حضرت ابوذرؓ دار نہ قبروں پر بیٹھا کرتے لوگوں نے حو سبب پوچھا تو فرمایا کہ میں ایسے لوگوں میں بیٹھا ہوں کہ مجھ کو میری آخرت یاد دلاتے ہیں اور جنت جلا آتا ہوں تو میری غیبت نہیں کرتے۔ اور حضرت امام جعفر صادقؓ علیہ السلام رات کو قبرستان میں

آئے اور قبر والوں سے مخاطب ہو کر فرماتے کہ اے قبر والو تم کو کیا مہربان ہے کہ جب میں چکا رہا ہوں تو تم
 نہیں جانتے پھر فرماؤ کہ ان آدمیوں کو میرے جواب دینے میں کوئی شے مانع ہو گئی ہے اور کوئی کہ میں بھی نہیں
 ہوں پھر نماز پر متوجہ ہوتے اور بیچ ہونے تک پڑھتے رہتے۔ اور حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے فرمایا
 ہنشیمنون کو فرمایا کہ اے فلان میں رات کو جا کا کیا اور قبر کا اور لو کے رہنے والے کا حال سوچنا اگر تیرا
 حال تین دن بعد قبر میں دیکھے تو اس کے پاس ہونے سے وحشت کرے گو پہلے کتنا ہی انس اور کتنا
 رکھتا ہوا اور قبر کو دیکھے کہ او میں کیڑے دھڑہاتے ہیں پیپ بہ رہی ہے نگ مرنے کا بلیا ہو چکا ہوگی
 کیڑے بدن کھا رہے ہیں کھن پڑنا ہو گیا ہے اور پہلے صورت بھی اچھی تھی اور اب بھی عمدہ کیڑے صاف
 یہ لکھا آئیے ایک چمچ ماری اور بیوش ہو گئے۔ اور زید رفاشی رحمہ اللہ کہتے کہ اے وہ شخص کہ طرح میں نون
 اور قبر میں لکھلا پڑا ہے اور زمین کے اندر اپنے اعمال نیک سے انس کھتا ہے مجھے معلوم نہیں کہ تجھ کو کون
 عملوں سے بشارت ملی اور کون سے بھائیوں پر تو نے غلطی کی پھر روتے یہاں تک کہ دوپٹہ تیرا تو فرماؤ
 کہ سنا اپنے اعمال صالحہ سے خوشخبری لے اور اپنے اولاد بھائیوں پر غلطی کی جو خدای تعالیٰ کی عطا پر مدد
 کیا کرتے تھے اور ان کا یہ بھی دستور تھا کہ جب قبر میں کود دیکھا کرتے تو بیل کی طرح ڈکرایا کرتے اور ماتم
 کہتے ہیں کہ جو شخص قبرستان میں گزرے اور اپنا حال سنوے زمر دون کے لیے دعا کرے تو وہ اپنی اور
 اس کے حق میں حیانت کرتا ہے اور مگر عابد رحمہ اللہ اپنی ماں سے کہا کرتے کہ کیا خوب ہوتا کہ تم میرے حق میں
 ہونے کو نہ کہتے تھے بیٹے کو قبر میں بہت دنوں بند رہنا پڑ گیا اور پھر وہاں سے کوچ کرنا پڑ گیا اور میری سعاد
 فرماتے ہیں کہ اے ابن آدم تجھ کو پروردگار دارا السلام کی طرف بلاتا ہے تو دیکھ کہ تو اس کو کہاں سے جواب دیتا ہے
 اگر تو اس کو دنیا میں سے جواب دیکھا اور اس کی طرف سفر کرنے کے لیے مسعد ہو گا تب تو دارا السلام میں داخل
 ہو گا اور اگر قبر میں سے جواب دیکھا تو اس گھر میں نجانے پاو گیا۔ اور حسن بن صالح رحمہ اللہ جب قبر میں پر گزرتے
 تو کہتے کہ تم ظاہر میں تو خوب ہو مگر مصیبت تو تمھاری میٹ میں ہے۔ اور عطار سلمیٰ رحمہ اللہ جب پات ہو جاتا
 تو قبرستان میں جا کر کہتے کہ اے قبر والو تم مرنے والی مورت اور تم نے اپنے عمل کیجھے واپس رہا عمل پھر
 کہتے کہ کل کو عطا بھی قبر میں میں ہو گا کل کو عطا بھی قبر میں میں ہو گا اور بیچ تک یہی کہتے رہتے۔ اور سفیان
 قوری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جو شخص قبر کو بہت یاد کر گیا تو جنت کے باغوں میں سے اس کو ایک باغ پاو گیا
 جو اس سے غافل رہ گیا اس کو دوزخ کے گردھوں میں سے ایک گڑھا پاو گیا۔ اور ربع بن ضئیم رحمہ اللہ اپنے
 گھر میں ایک قبر کھودی تھی جب اپنے دل میں سختی پاتے تو اس کے اندر گھس کر لیٹ جاتے اور بڑی تکیہ
 پڑے رہتے پھر فرماتے رَبِّ ارْجِعْهُ لِيْ اَعْمَلْ صَالِحًا فَاَتُرْكِيْ اس کو کئی بار دہرائی پھر اپنے

ماق العارین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد چہام ۹۰۲ ماتم موت کے کریم صلہ الہیہ کے حارہ قمرستان

نفس کی طرف متوجہ ہوتے اور کہتے کہ ربیع اب تو تو واپس بھی یا گیا اب عمل کر۔ اور احمد بن حرب کہتے ہیں کہ جو شخص ایسی جگہ کو درست کرتا ہے اور سونے کی واسطے چھوٹے کو برابر کرتا ہے اور اس سے زمین تعجب کی چیز اور کہتی ہے کہ ایسا آدم تو اپنے بہت دلوں میں گھونٹنے کو کیوں نہیں یاد کرتا میرے اور تیرے بیچ میں کوئی چیز حاصل نہیں۔ اور میمون بن مہران کہتے ہیں کہ میں حضرت عمرؓ سے عبد الغفریرؓ کے ساتھ قمرستان میں گیا جب وہ عیسوی قرون کے دیکھا تو رونے لگا پھر میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ اے عیسوی پیر باب وادوں کی مینی بنی امیہ کی قمرین ہیں گویا دنیا والوں سے کبھی راہ کی لذت و عیش میں ایک ہی ہوتے تھے دیکھ کیسے پچھڑے پڑے ہیں اور میرے معینیں ٹوٹ پڑیں اور وہ کسی کی ہونسی مانگیں کیوں نے گھر بنالے پھر رونے اور فرمایا کہ عذاب میں کیوں ان قبر والوں میں سے ایسا نہیں جانتا کہ وہ یلعام ہوا اور عذاب خدا سے محفوظ رہا ہو۔ اور ثبات بنانی رہ کہتے ہیں کہ میں قبرستان میں گیا جوفان سے نکلنا چاہا تو سنا کہ ایک کتے والا کہتا ہے کہ اگر تابت قبر والوں کے سکوت سے وہ ہوا کا مت کھا جائیں بہت سے نفس مہوم ہیں۔ اور موقوفی کہ کہ فاطمہ بنت امام حسن علیہ السلام نے قمرستان میں ساکھارہ ایو تو ہر حضرت حسنؓ بن حسینؓ علیہ السلام کا دیکھا اور اپنا مونہہ ڈھانپ کر یہ شعر پڑھا

اتقی جالیک ہو کئی اندوہ اس نصیبت کا کیا ٹھکانا ہے

اور وہی کہ اوکھون نے اپنے تہہ کی قمر پر چیمہ کاڑا اور سرین ورا و حسین متکلف ہیں حسب سرین ورا و حسین خیاو کھا کر اور مدیہ منصورہ میں آئین الفیق کے ایک باب سے آواذ آئی کہ جو جاتا رہا تھا کیا اوکھو یا ورا و حسین کے ساکھارہ میں ہو کر پھر آئی۔ اور اوکھو ہی کہتے ہیں کہ درود کی بی بی نے وفات پائی اور اس کے جنازہ کیسے نص کے روٹا سکے اور میں حضرت حسنؓ پر بھی تھے آئے درود سے فرمایا کہ تو نے اس میں کیوں اسٹل کیا سامان رکھا ہے اسے کہا کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی ساتھ میں کے عرصے سے اسیدان کے کمر ہے جب وہ عورت مدفن ہوئی تو فردق نے اس کی قبر پر کہا

عصوتر احو نہو مجہد تو پھر قمر کے بعد	ہے یہ ڈرنگی سوزش نہوا دس سے ٹھکر
جگہ ٹری آوے قیامت میں کڑا سیا یاد	لے لے بادل و درود کو سو رب استہ
طوق کروں میں ہو اور اکھیں ہوں جاتی سکی	جاوے دور کو تو کب یا ورا و طلب پلیر

اور اہل قبور کے باب میں لوگوں نے یہ بھی کہا ہے

ہو کھڑا قبروں پہ مرادوں کو تو اسطوری کار	کوں تم میں ہے گرفتار عذاب الہام
کون مامون ہوا قبر کے ڈر سے تم میں	کے کو تم میں سے ہوا قبر میں جا کر اکرام

مہر خاموشی ہے سب مرد و عورت کے مومنہ پر کیا ایک نیتے ہیں جواب ایسی زبان سے سنجو یعنی ہم میں سے کیسے جو اطاعت کی ہے وہن آلودہ اگر جرم سے رکھتا ہے تو وہ ہاں پھجو سکتے دونوں کے وہ اوپر دوڑ	کس طرح فضل کا اونکے کوئی جانو انجام جس سے معلوم حقائق کے ہوں حالات تمام باغ جنت میں جہان چاہے پھر با آرام لوٹے سے قبر جہنم میں بہت ہونا کام روح پریش کے صدر سے یہ گذرتے ہیں م
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور حضرت داؤد طائی رحم ایک عورت پر گذرے کہ وہ ایک قبر پر رو کر کہہ رہی تھی جان تیری گئی اور پھر نہ ملی ہاں وہیں سیری آنکھوں میں بھلا کیسے گذر خواب کا ہوا	لوگوں نے تیری جگہ لکھ دین کی ہاں جب کہ تکیہ ترا یہ مٹی بنی ہاں دریا
-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------------

پھر اسے کہا کہ بیٹا معلوم نہیں کہ کیڑوں نے تیرے دونوں رخساروں میں سے اول کو نسا
کھا شروع کیا حضرت داؤد طائی پھاڑ کھا کو بیوش کر پڑے اور حضرت مالک بن دینار رحم فرما تو ہیں
کہ میں گورستان میں گیا اور یہ قطعہ بنا کر پڑھا قطعہ

مقابر میں آیا تو میں نے کہا کہان ہیں جنہیں سلطنت پر تھانا	کہان ہیں رئیس اور کدھر ہیں فقیر کدھر ہیں جو تھے کبر و اسے سپر
--------------------------------------------------------------	------------------------------------------------------------------

میں نے ان کے درمیان سے آواز سنی کہ کہنے والا تو نہ سوچتا تھا اور آوازانی تھی

خبر اور جس نے دونوں رہے ہے کیڑوں کی آمد سحر اور شام جو تو پوچھتا ہے گذشتوں کا حال	ہوے پنجہ موت میں سب اسیر وہ کہتے ہیں ان صورتوں کو حقیر تجھے اوسے عبرت نہیں اخیر
-----------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------

آپ کہتے ہیں کہ میں سکر و ماہوا چلا آیا
تیسریاں چند نوشتوں کے بیان میں جو قبروں پر لکھے ہیں ایک قبر پر اس مضمون کا قطعہ لکھا
قبر چکی ہیں دے سنجو سناقی ہیں راز
آخرت کے لیے جو جسم نہیں کرتا تو
اوسکے باشندے ہیں مٹی کے تلے گو خاموش
تجکو تو مرنا ہے پھر کسکے لیے ہے یہ خروش

اور ایک اور قبر پر یہ قطعہ کندہ تھا قطعہ

خانہ تو اگر چہ نہست سراخ از چہنیں قبر سرگوچہ سود ترا	قبرت آباد و جانش محکم منہدم گر منت بود مسر دم
---------------------------------------------------------	--------------------------------------------------

اور ابن سماں رحم کہتے ہیں کہ میں قبرستان میں گیا تو دیکھا کہ ایک قبر پر یہ لکھا تھا

۱۔ بکھوس گدے سے میکندہ آقا زت من مہوہ اور کھور ہا مستاح مس قستہ گرفت ہر کڑی سہم خود و جوتس ستہ و لیک	۲۔ گریستہ اندک تعارف بمن میب دارند وہلے اولے دیویم ثقیل سید دارند نیسا ورمہ سید اوم کو کوئی اعیانہ
------------------------------------------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور ایک قبر پر یہ لکھا پایا ہے

۱۔ دوست کو یاد دل کے اندر سے اریک لیتی ہو کسی طرح ہو تلبہ خوش دنیا کی تولدات سے وہ دم تیرے دموں میں ہوتی جاتی ہو سیت چاہل یر جہالت سے بہین کرتی ہو موت نے قروں میں گومکا کر دیا کیا دین جواب کسکے تیرے مکان میں تھے لگے آوا تھا	۲۔ موت کا مانع نہیں دربان نہ کوئی یاس کھتے ہیں تجھ پر کرام کا تبین سے ہشان عمر کرتا ہے تو فاضل الذنون میں ایچا علم پر عالم کے بھی اوسکو بہین ترس ایچا جنین کو لگے دین کا کچھہ گاہے نہ تھا ہر کرتا آج قبر نہیں پڑانی قبر ہے تیری نہاں
------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور ایک قبر پر یہ لکھا دیکھا ہے

۱۔ پارو سپہ گد میں نے کیا جب بنین اونکی اکھوس مری آئسہ گریے خوب سارویا	۲۔ اکھڑ دوڑ کے گھوڑوں کی طرح قبر پر بھرد دیکھا تو او نہیں ہی لگا ایا تھا کستر
---------------------------------------------------------------------------	----------------------------------------------------------------------------------

اور ایک طبیب کی قبر پر لکھا دیکھا گیا مشنوی

۱۔ جسکی سے یاس میرے آویا مجھ کو سنا وہ تو تھا مشہور طب میں اب کہاں طلبی اور دیکھو کیسے وہ امرائس دیتا چھوڑا	۲۔ قبر میں لہان کیا تب میں نے اوس سے یہ کہا اوسکی سمانی وقار و شماسی کیا ہوئی بن نہ آیا ہو علاج اوس سے جو اپنی موت کا
-------------------------------------------------------------------------------------------------------------------	-----------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------

اور دوسری قبر پر یہ لکھا ملا ہے

۱۔ لوگو میرے دل میں تھی ایک زرد ابچہ اکا خون ہے اوسکو ضرور میں بہین آیا ہوں تنہا گور میں	۲۔ جس سے مانع ہو گئی میری اجل کر سکے دنیا میں جو کوئی نسل ایسے ہی سب آوینگے یان کج کل
------------------------------------------------------------------------------------------------	---------------------------------------------------------------------------------------------

تو یہ میتیں قبروں پر اسلئے لکھی گئی ہیں کہ اوسکے باشندے موت سے پہلے بہت کم ہو کر رہے ہوں
اور بدتیاری سے خود دوسروں کی قبر دیکھ کر اپنے آپ کو اونچین میں تصور کرے اونچین میں سے
تاری کی اور جانے کہ یہ لکھ جب تک میں نہیں ملو گا اپنی جگہ سے نہ ٹپکنے اور ٹھکانے کہ جن کو دیکھو
صالح کر رہا ہوں اونچین سے اگر ایک دن بھی ان قبر والوں کو ٹھکانے تو اوسکے نزدیک تمام

وینا سے محبوب تر ہو کیونکہ ان کو اعمال کی قدر اب معلوم ہوئی اور حقیقت امور کی اب جانی اور ان کو
 زندگی کے ایک وزیر افسوس ہے تو ایسے ہے کہ تقصیر والا اپنی کمی کا متدارک کرے اور عذاب سے بچنے
 پائے اور توفیق والا اپنا رتبہ پورا کرے اور ثواب زیادہ پائے اور انھوں نے عمر کی قدر بقدر توفیق پائی
 جانی اب ایک ساعت کے لیے بھی حسرت چہرے کر دیں ان کو تو وہ ساعت میسر ہے بلکہ کیا عجب کہ سب
 ساعتوں پر قادر ہو مگر ان کو ضائع کر رہے ہو تو یہ بات خوب دل میں ٹھان لو کہ جب کام ہاتھ سے نکل جائے
 تب ان ساعتوں کے ضائع کرنے پر افسوس کرے کہ اسی نے اپنی گھڑی سے جلد اپنا حصہ بخش لیا
 ایک نیک نیت کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ایک بھائی کو خواب میں دیکھا اور کہا تو جی کیا ابھر رہا ہے
 اوسنے کہا کہ اگر میں اس کلمہ کے کہنے پر یعنی احمد بن عبد ربہ الحامین پر قادر ہوں تو دنیا و مافیہا مجھ پر
 معلوم ہوتا ہے پھر کہا کہ تو نے جینے دیکھا کہ لوگ مجھے دفن کر رہے تھے اور ایک شخص نے اسے دھکے دے کر
 پڑھیں اگر میں اس کے پڑھنے پر قادر ہو جاؤں تو دنیا و مافیہا سے مجھے محبوب تر ہیں
 چوتھا بیان ان اہل اقبال کا جو لوگوں نے اپنے لڑکے کے مرنے پر کہے ہیں جس شخص کا لڑکا کوئی
 اور قریب مر گیا ہو تو اس کے پیشتر مرنے کو یوں سمجھے کہ میں اور وہ دونوں سفر میں تھے اور وہ
 وہ شہر تھا جو رہنے کی جگہ اور وطن اصلی ہے اب لڑکا اوس مکان میں پہلے چلا گیا اور میں بھی اوس سے جلد
 جاملو گا تو اس سوچنے سے تاسف زیادہ نہو گا ایسے کہ جان لیگا کہ میں بھی قریب اوس سے ملتا ہوں
 موت میں چند روز کی تقدیم و تاخیر ہے اور موت کا حال بھی یہی ہے کہ اوس کے معنی وطن میں چلا جائے
 میں جب تک کہ کچھ شخص آئے جب اس بات کو اعتقاد کر گیا تو اس کا اضطراب و راندہ کم ہو گیا
 اوس صورت میں کہ لڑکے کو مرنے پر وہ ثواب ملے گا و عدم ہر جسے سامنے کسی نصیبت کی کچھ نہیں
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اگر میں بیٹ سے گرا ہوا بچہ کے بھیجوں تو مجھ کو اس بات سے بہتر
 کہ اپنے پیچھے سو سو ارچھوڑوں اور ہر ایک ان سے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرے اور آپ نے
 فرمایا ہے جو اسے ذکر فرمایا کہ لونی سے اعلیٰ پر تہنہ ہو جائے ورنہ ثواب و سعادت ہوتا ہے جس قدر کہ
 لڑکے کی جگہ دل میں ہوا و زید بن اسلم فرماتے ہیں کہ حضرت داؤد علیہ السلام کا ایک لڑکا مر گیا تھا آپ نے
 اوس پر بہت سچ کیا آپ سے پوچھا گیا کہ اوس کی قدر آپ کے نزدیک کتنی تھی آپ نے فرمایا کہ زمین کی برابر اور
 کے مانند تو اوس نے کہا گیا کہ آپ کو آخرت میں ثواب بھی اتنا ہی ہو گا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں
 کہ کسی مسلمان کے اگر تین بچے مر جائیں اور وہ اوس پر صبر کرے ثواب کا طالب ہو تو وہ اوس شخص کے لڑکوں کے
 سپر ہونگے ایک عورت نے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھی عرض کیا کہ خواہ دو بچے مر جائیں

فرمایا کہ جوائے ہنس اور والد کو جانیے کہ ایسے لڑکے کے حق میں مدت کی بوقت دعا کرے ایسے کہ اوسکی دعا زیادہ توقع والی اور قریب تر قبول کے ہوتی ہے۔ محبوس سلیمان ایسے لڑکے کی قبر پر کھڑے ہوئے اور فرمایا کہ ائی آج میں تجھ کو سکون و توقع رکھتا ہوں اور اس کے نابین تھے ڈرتا ہوں تو میری امید کو ثابت کر اور میرے خوف کو دور فرما اور ایسا ن ایسے بیٹے کی قبر پر کھڑے ہوئے اور کہا کہ ائی جو میرا حق اوس کے ذمہ واجب تھا وہ میں نے اوس کو بخشتا تو جو تیرا حق اوس کے ذمہ تھا وہ واجب ہو وہ تو بخشتے کہ تو زیادہ جواؤ اور زیادہ کریم ہو۔ اور ایک عربی ایسے بیٹے کی قبر پر کھڑا ہوا اور کہا کہ ائی جو مجھ سے میرے ساتھ سلوک کر رہی تھی جو کیا وہ ہیں اوس کو معاف کیا میں جو مجھ سے تیری طاعت میں اوس نے قصور کیا ہو وہ تو معاف اور جنت میں عمر کی وفات ہوتی تو اوس کے باپ عمر اوسکی حد میں سکھے جائیکے بعد کھڑے ہونے اور کہا کہ ایو در حکم تیری نابین اتنا خوف ہے کہ اوس سے ہم تخیر عم کرنا بھول گئے ہمارے معلوم نہیں کہ تجھے کیا سوال ہوا اور تو کیا جواب دیا پھر کہا کہ ائی یہ در ہے کہ جب کہ تو نے یا اوس سے مجھ کو بھج دیا اور اب اوسکی مدت اور دوری تو بڑی کی اور ابیر ظلم نہیں کیا ائی تو نے اوس پر اپنی طاقت اور میری فرمانبرداری لازم کی تھی ائی جو مجھ کو فی اس مصیبت پر صبر کر بیکار ثواب مجھ کو دینا کیا ہے وہ میں نے اوس کو بخشتا یا میں نے اوس کا عذاب محکوم دیا اور اوس کو عذاب مت کر اس تقریر سے سنائی می رو پڑے پھر پھرنے کے وقت یوں کہا کہ ایو در تیرے بعد مجھ کو کسی اور کا تھا نہیں۔ اللہ تعالیٰ کے ہوتے ہوئے کسی اس کی ضرورت ہم جانتے ہیں اور تجھ کو تھا چھوڑ کر میں راگہ ٹھہرے بھی رہیں تو مجھ کو کچھ فائدہ نہ دینگے اور ایک شخص نے لہوہ بین ایک عورت کو بیکار کہا کہ اس مصیبتی تاریکی میں نے کبھی نہیں دیکھی اسکی وجہ بھی معلوم ہوتی ہو کہ اسکو رنج کر ہے اوس عورت کو کہا کہ ای منہ خدا میں تو ایسے عم میں ہوں کہ اوس میں میرا نزدیک کوئی نہیں اوس نے پوچھا کہ کس طرح عورت نے کہا کہ حال یہ کہ میرے ستوہرے عیداحی کے بعد ایک بکری دج کی تھی اور میرے دو لڑکے خصوصیت کھیل جوتے بڑے سے چھوٹے سے کہا کہ تو دیکھا جاتا ہے کہ ہمارے باپ بکری کیسے دج کی اور اوس کا اچھا میں نے چھوٹے کو بیکار کے دج کر ڈالا اور مجھ کو خبر ہوئی کہ جب وہ بیڑا حوں میں لوٹا ہوا تھا صبح اور دناست ہوا تو لڑکا بھال کر ایک سیڑی کی طرف جیسے چلا گیا وہاں کہیں پھیر یا مچوڑ تھا اوس اور لڑکا کہ کھالیا اوس کا باپ جو اوسکو ڈھونڈنے نکلا تو گرمی کی شدت کے باعث مریاں پائے مگر کیا تو اب گردن دران سے محکوم تھی تنہا چھوڑ دیا جس طرح کی مضائب کو لڑکوں کے مرنے کی بوقت دیکر نایا ہوتا کہ شدت بار بار سے تسلی ہو ایسے کہ کوئی مصیبت ایسی نہیں کہ اوس سے بڑی خیال میں آسکتی ہو اور خدا تعالیٰ اوسکو جان میں دور فرماتا ہو تو معلوم ہوا کہ سب سے مضائب وہی ہیں جنکو اللہ تعالیٰ

موضع کرتا ہے ہے پس کہ دمی کو جو خرع کرنے کا مقام کسی صورت میں نہیں

پانچواں بیان قبروں کی زیارت اور میت کے واسطے دعا کرنے اور اس کے متعلقات کا ذکر
قبروں کی زیارت خواہ کسی ہون موت کی یاد اور عبرت حاصل کر لے اور جو صحیح اور صحاح کی قبروں کی زیارت
کے علاوہ تہنیک کے لیے بھی صحیح ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اول زیارت قبور سے منع فرمایا
پھر اس کی اجازت دی حضرت علی کرم اللہ وجہہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہیں آپ
فرمایا کہ میں نے تمکو قبروں کی زیارت سے منع کیا تھا مگر آگاہ ہو کہ قبروں کی زیارت کیا کرو کہ وہ تمکو آخرت
یاد دلاوے گی لیکن کوئی مکعبہ حیات کو۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ماں کی قبر کی زیارت ہزار
آدمیوں کے ساتھ کی اور جتنے آدمی کہ اوس دروے معلوم ہوئے اوس سے زیادہ کبھی نہیں معلوم ہوئے
اور اسی روز میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ مجھ کو اجازت زیارت کی ملی بخشش کی درخواست کر فوری ہوا کہ
ہم پہلے لکھ آئے ہیں اور ابن ابی ملیکہ رضی فرماتے ہیں کہ ایک روز حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ قبرستان
تشریف لائیں میں نے عرض کیا کہ آپ کہاں سے تشریف لائیں انھوں نے فرمایا کہ اپنے بھائی عبد
کی قبر سے میں نے عرض کیا کہ کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم زیارت قبور سے منع نہیں فرماتے فرمایا کہ ہاں میں
فرمایا تھا پھر اجازت دیدی تھی۔ اور اس مسئلہ کے عورتوں کو قبرستان میں جانی کی اجازت نہیں چاہی
ایسے کہ وہ قبروں پر جا کر کلمات ناشائستہ بہت کہتی ہیں تو زیارت قبر سے جو اونکو بہتری ہوتی وہ بدی
کتر ہے علاوہ ازیں اثنی راہ میں پردیگا کھولنا اور میت کا غیروں پر ظاہر ہونا بھی ان سے سرزد ہوتا ہے
اور یہ دونوں بڑے گناہ ہیں اور زیارت صرف مسنون ہے تو ادائی سنت کے لیے ایسے بڑے گناہ کا مرتکب ہونا
کیسے جائز ہوگا ہاں اگر عورت چھپے پرانے کپڑے پہن کر نکلتی کہ کوئی مرد اس کی طرف توجہ نہ کرے اور قبر جا کر
صرف دعا کرے اور کوئی بات نہ کرے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ اور حضرت ابو ذر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ قبروں کی زیارت کر اور اوس سے آخرت کو یاد کرو اور مردوں کو نہ ملا اسوار سوار کعبہ خالی
اور روح کی تدبیر کرنی ایک بڑی بکلی نصیحت ہے اور جہازوں کی نماز پڑھنا شاید اس سے تنجیو غم ہو ایسے کہ غم
کو سایہ بین ملک اور ابن ابی ملیکہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ زیارت کرو اپنی قبروں کی اور اپنے سلام کرو اور انکی
دعا کرو ایسے کہ تمکو اوسے عبرت ہوگی۔ اور حضرت نافع رضی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی فرماتے ہیں کہ
اپنے کپڑے پہ کر سلام کرتے۔ اور حضرت امام جعفر علیہ السلام اپنے باپ امام محمد باقر علیہ السلام سے روایت ہیں
کہ حضرت فاطمہ زہرا رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ زیارت کرو چنڈا روز بعد جایا کر تین اور اوس کے پاس
نماز پڑھتین اور رویا کر تین۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جو شخص ہر جمعہ کو اپنے ماں باپ خواہ

ان کی قبر کی زیارت کرے تو اس کے گناہ بخندے مٹ جاتے ہیں اور ایک لکھا جاتا ہے۔ اور حضرت انس سیرین
 و انہما کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کسی شخص کے مال بایں مٹ جاتے ہیں اور وہ اس کا مال نہ ہو
 اور اس کو نہ لے جائے حق میں دعا کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ و نار و آگ میں لکھ دیتا ہے اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ مَن زَارَ قَبْرِي فَقَدْ وَحَّشَتْ لَهُ شَعْرًا ^ع اور ایک حدیث میں ارشاد فرمایا مَن زَارَ قَبْرِي
 بِالْمَدِينَةِ فَحَسْبُكَ كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا وَسَيِّئًا ابْنُ الْقَيَّامِ ^ع اور حضرت کعب جبار رحمہ فرماتے ہیں کہ جو مَحْرَم
 طلوع ہوئی ہے اور وہیں سترہ روز فرستے آسمان سے اور ترکہ قبر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ڈھانسیں گے تو
 اور ان کو بارہ پھر پھر اگر آبِ برورد شریف بخورے تو اس کی قبر پر آسمان سے فرستے آسمان سے پھر پھر
 اور اگر تیرہ روز فرستے ہیں اور جیسا پہلوں سے کیا تھا دوسرا بھی کرتے ہیں یہاں تک کہ جب میں پچاس گلی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو ٹھیکر اور آپ کے ساتھ سترہ روز فرستے آپ کی تعلیم کرتے ہو گئے۔ اور قبروں کی زیارت میں سترہ
 کہ قندیلوں کی کشت کریت کی طرف موبہ کر کے کھڑا ہوا اور اسے یہ سلام کرے اور قبر کو یہ دیکھے نہ ہاتھ لگاؤ
 ر نوٹ: یہ ایسے کہ یہ اعمال بھاری کی عادت میں سے ہیں حضرت نافع رحمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عمر
 کو سونو دفعہ ملکہ یاد دہ کیا ہے کہ آپ وصہ مطہرہ کے پاس قبر شریف لاتے اور فرماتے کہ سلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سلام ابی بکر ویر سلام میرے بابیر اور لوٹ آتے تھے۔ اور ان کو امام رحمہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک
 کو دیکھا کہ قبر شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے اور کھڑے ہو کر دونوں ہاتھ اٹھائے یہاں تک کہ
 پیش لگاں کیا کہ اپنے منار کے لیے اللہ اکبر کہا پھر آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کہہ کر واپس آئے۔ اور
 حضرت عائشہ و رواتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے بھائی کی قبر کی زیارت کرے
 اور اس کو پانچ شہتار تو وہ اس سے اس حاصل کرتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے جب کہ وہ وہاں سے
 اٹھے۔ اور سلمان بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جواب میں دیکھا اور عرض کیا کہ بارہوی
 یہ لوگ جو ان کو مایں حاضر ہوتے ہیں اور آپ یہ سلام کرتے ہیں تو آیا اس کے کلام کو سنتے ہیں آپ نے فرمایا کہ
 ہاں سنتے ہیں اور ان کا جواب دیتا ہوں

مسلم مکن رنجہ در جواب آن لب | کہ صد سلام مرا اس کیے جواب از تو
 اور حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ جب آدمی کسی حلقہ پیمان کی قبر پر گزرتا ہے اور سلام کرتا ہے تو مردہ
 جواب دیتا ہے و پچاس لیتا ہے اور حسب آسا کی قبر پر گزرتا ہے تو وہ سلام کا جواب ہی دیتا ہے
 اور ایک شخص مسلم حمادی کی اولاد میں سے کہتا ہے کہ میں نے حاسم کو مرنے کے دو برس بعد خواب میں دیکھا
 یہ بوجھا کہ تم گزرتے آؤ ہو گئے کہا کہ ہاں میں نے پوچھا کہ تم کہاں پہنچے ہو اور بھونچے فرمایا کہ جنت کے

باغون میں سے ایک بلخ میں رہتے ہیں ہم اور چند ہمارے یا ہم جمعہ کی رات کو راہ سکی مسجد کو بکری
عبداللہ مرنی رہ کے پاس لکھتے ہوتے ہیں اور تم لوگوں کی خبریں سنتے ہیں میں نے پوچھا کہ تمہاری جمع
میتے ہیں پارو صیوں نے فرمایا کہ جسم تو پڑے سوتے ہیں اور کھانا کھان مگر وہوں میں قیامت میں
میں نے پوچھا کہ تم ہماری زیارت سے بھی مطلع ہوتے ہو اور انھوں نے فرمایا کہ ان جمعہ کی رات کو ہمارے
روز جمعہ کو اور ہفتے کے دن آفتاب نکلنے تک تمہاری زیارت کی خبر ہوتی ہے میں نے کہا کہ اور دنوں میں
کیونکہ ہمیں خبر ہوتی اور انھوں نے فرمایا کہ جمعہ کی بزرگی اور فضل کے باعث اس میں اطلاع ہوتی ہے اور جمعہ
بن واسع ہم جمعہ کے روز قبروں کی زیارت کیا کرتے اور اسے لگایا کہ آپ دوشنبے کے روز تک تاخیر فرمایا
آپ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے کہ مرنے اپنی زیارت کرنے والوں کو جمعہ کے روز اور ایک دن اور اس سے پیشتر
ایک دن اور اس کے بعد چھانکرتے ہیں۔ اور صبحاک رہ کہتے ہیں کہ جو شخص ہفتے کے روز آفتاب نکلے پیشتر
قبر کی زیارت کرتا ہے تو میت کو اس کی زیارت کا حال معلوم ہو جاتا ہے لوگوں نے کہا کہ اس کی کیا وجہ
اور انھوں نے فرمایا کہ جمعہ کی عظمت کے باعث اس وقت تک یہ اثر رہتا ہے۔ اور بشر بن منصور کہتے ہیں کہ طاعون
یعنی وبا کے دنوں میں ایک شخص قبرستان میں آمد رفت کیا کرتا اور جنازوں کی نماز پڑھا کرتا جب شام ہوتی
قبرستان کے دروازے پر کھڑا ہو کر یوں کہا کرتا کہ خدای تعالیٰ تمہاری رحمت کو اس سے بدل دو اور تمہاری رحمت
رحم فرمائے اور خطاؤں سے درگزرے اور رحمت تمہاری قبول کرے۔ ان کلمات سے زندہ کچھ نہیں
وہ شخص کہتا ہے کہ ایک شام کو اتفاقاً میں قبرستان کی طرف گیا اور جب ستور دعا نہ کی اپنے گھر چلا آیا جب میں
تو خواب میں دیکھا کہ بہت سے لوگ میرے پاس آئے میں نے ان سے پوچھا کہ تم کون ہو اور میری کیا کیون
اور انھوں نے کہا کہ ہم قبرستان کے لوگ ہیں میں نے پوچھا کہ پھر کیا مطلب ہے اور انھوں نے کہا کہ جب ہم گھر کو پھر آؤ تو
تو تم نے عادت کر لی تھی کہ کچھ تحفہ ہکو دیا کرتے تھے میں نے پوچھا کہ کیا تحفہ تھا اور انھوں نے کہا کہ کچھ دعا
ماگھا کرتے تھے آج تم نے اس سے ہکو محروم رکھا اس لیے بائیں مراد ہم آئے ہیں۔

شعر بروے خود در طبع باز متوان کرد | چو باز شد بد رشتی فراز متوان کرد

میں نے کہا کہ اچھا اب میں پھر یہ تمہارا پوچھا مارہو گا چنانچہ پھر میں نے کبھی ناغہ کیا اور بتا رہا
سخرائی کہتے ہیں کہ میں رابعہ عدویہ رہ کے حق میں بہت دعا کیا کرتا تھا ایک ات میں نے او کو خواب میں
کہ فرماتے ہیں کہ اے بشارتیرے تجھے ہمارے پاس پڑ پڑ نور کے طباقوں میں حیر کے رومالوں میں لپیٹ کر
آئے ہیں میں نے کہا کہ ان کی یہ کیفیت کیوں ہوتی ہے اور انھوں نے فرمایا کہ جو مسلمان زندہ اپنے مردہ وہ سب
حق میں دعا کیا کرتا ہے اور وہ قبول ہو جاتی ہے تو وہ دعا اس طرح نور کے طباقوں میں رکھ کر حیر کے رومالوں

ایسی جانی ہو پھر مرنے کو ہی ماتی ہے اور اس سے کہہ دیا جاتا ہے کہ یہ طلاق شخص کا یہ تیسرے لینے ہے۔
 اور حدیث تشریف میں اراد ہے کہ مرد و تل ڈوٹے ہوئے مرد و حواہ کے ہے عا کا منظر ہوتا ہے کہ باپ یا
 دوست کے بیٹے ہوئیے اور حب و عا و سکو کیسی حاس سے ہو جیتی ہے تو اس کے مردیک دنیا و مافیہا سے
 محبوب ہو جاتی ہو اور مردوں کے تھے مردوں کے لیے دعا و مغفرت کی درخواست ہیں۔ اور بعض اکام و ملائے دین
 کہ ایک ایک جانی مر گیا تھا میں نے اس کو جواب میں دیکھا اور پوچھا کہ جب تھے قمر میں۔ کھاتیر کیا حال ہوا اور
 کہا کہ ایک شخص ہے یاں گ کی تہاب لایا اگر ایک دعا کرے والا میرے حق میں دانا کرتا تو مجھے یقین تھا کہ
 وہ اگر کسی شہادت تھے مارتا۔ اور یہاں سے تھک ہے دفن کے بعد میرے کو توفیق کرنا اور اس کے لیے دعا مانگی
 سعید بن اللہ ازوی کہتے ہیں کہ میں اوامہ مانی رحم کی مرے کیہ قنات و کی حدت میں گیا اور انھوں نے دیا
 کو اور احمدیہ میں مر جاتوں تو میرے ساتھ وہ معاملہ کھو جکا اور ہوا آخرت علی اللہ علیہ السلام نے فرمایا جو یعنی
 اسے یہ ان شاء فرمایا ہے کہ جب قمر میں سے کوئی مر جائے اور اس کو تم مٹی دے چکو تو جیہ ہے کہ ایک شخص تم میں سے
 اس کی قبر کو حرامی کھڑا ہو اور کہے کہ ایصال شخص فلانی حور کے بیٹے وہ منیکا تو مگر وہ اب نہیں دیکھا ہے
 وہ بارہ طرح بچا کہ وہ سید عالمیٹھ جاو گیا پھر تیسری دفعہ اس طرح کہ وہ گویا کہ ارتداد کر خدا و تعالیٰ تمہیں
 رحم کرے مگر تم لوگ اس جواب کو نہ سو گے پھر اس سے کہے کہ یا کہ اس حیر کو چہر تو نیاسے اٹھا سے بھی
 کہ اہی کلا اللہ کلا اللہ اور فحش لا تسئل اللہ کی اور یہ کہ تو اس مات بر رہی ہو اگر تیرا پروردگار مانتہ ہو اور دین
 اسلام و محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہین اور قرآن امام ہو اس لیے کہ اگر یہ اس کو شاد و گے تو منکر اور نکیر اس کے
 یس سے ہٹ جاو گے اور یوں کہیں گے کہ یہاں سے جلد اس شخص کے پاس ہم کیوں نہیں اسکو توجہ کھلا دی
 اور اللہ تعالیٰ اس شخص کو بطور نسی مسکر کر کو جواب دیا گیا ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر اس کی مان کا نام
 معلوم آئے دیا کہ اس کو نہ آکا لو کا کہہ چاہے انتہی۔ اور قرون یہ کلام مجید کے پڑھنے کا چہرہ فضائیتہ
 نہیں ملی میں ہی کہ منکر کہتے ہیں کہ میں امام احمد بن منل کے ساتھ ایک جہانے میں شریک تھا اور محمد بن
 قدامہ حنفی ہمارے ساتھ تھے جب جنازہ دس ہو چکا تو ایک نہ جا آدمی قبر کے پاس قرآن پڑھنے لگا امام احمد
 فرمایا کہ مگر کیاں قرآن پڑھا بہت ہے جب ہم قبرستان سے نکلے تو محمد بن قدامہ نے امام احمد سے پوچھا کہ
 ایک مرد ایک مہتر بن اسمیل جلی کیا شخص ہو آئے فرمایا کہ معتبر ہے اور اسے پوچھا کہ تم نے اس کو یہ یاد کیا ہے
 اور انھوں نے کہا کہ ان مجاہد خردی مہتر بن اسمیل نے بنی الامن بن علامہ بن بلحاح سے کہ عبد الرحمن کے باپ علامہ بن
 بلحاح و وصیت کی کہ جب بن دفن ہو چکوں تو میری قبر پر سر کھڑک ترویج سورہ بقرہ کا اور اس کا آئندہ
 پڑھا جاوے علامہ نے فرمایا کہ میں نے سنا ہے حضرت ابن عمر سے کہ انھوں نے بھی اسکی وصیت کی تھی

تب امام احمد نے محمد بن قدامہ سے کہا کہ توجاؤ اور اوس شخص سے کہہ دو کہ قرآن پڑھو اور محمد بن احمد مروزی کہتے ہیں کہ میں نے امام احمد بن حنبل سے سنا ہے کہ فرماتے تھے کہ جب تم قبرستان میں جاؤ تو سورۃ النحر اور قتل عوف و برب الناس اور قتل عوف و برب الخلق اور قتل ہوا اللہ پڑھ کر اسکا ثواب قبرستان میں بخشو۔ یا کر وہ کہہ لو کہ یہ پوچھ لیا۔ اور ابو قلابہ کہتے ہیں کہ میں شام سے بصرہ میں آیا اور خندق پر قبور کے رات کو دو بعتیں پڑھیں اور ایک قبر پر سر رکھ کر سو گیا خواب میں دیکھا کہ قبر والا جسے شکایت کرتا تھا کہ تم نے رات بھر مجھ کو ایذا دی پھر کہا کہ تم نہیں جانتے مگر ہم جانتے ہیں اور ہم عمل پر قاور نہیں یہ وہ ہیں جو تم نے پڑھیں ہمارے نزدیک دنیا و مافیہا سے بہتر ہیں پھر کہا کہ دنیا والوں کو خدا و تعالیٰ ہماری طرف جزا و فیرونیو سے اور کو ہماری طرف سے سلام کہنا ایسے کہ گہبی اونکی دعا سے ہماری پائل ایک نو رہا تو کہ برابر آجایا کرتا ہے۔ غرض کہ قبر کی زیارت سے زندہ کو تو یہ فائدہ ہے کہ عبرت ہوا اور مردی کو یہ فائدہ ہے کہ دعا پوچھنے ایسی زیارت کرنے والی کو اپنے حق میں اور میت کے حق میں دعا کرنے سے غافل نہ ہونا چاہیے نہ عبرت حاصل کرنے سے غفلت کرنی چاہیے اور عبرت حاصل کرنا اسطرح ہوتا ہے کہ اپنے دلیمن میں کوئی صورت جمائے کہ اوسکے غصیا کئے علیہ ہو گئے اور ہر قبر سے کیسے اٹھ گیا اور یہ بھی تصور کر کہ میں غریب ایسا ہی ہو جاؤ مگر جیسے کہ مطرف بن ابی بکر بڑی کہتے ہیں کہ عبد قیس کی اولاد میں سے ایک بیٹا عابد بھی جب ات ہوتی تو وہ کمر باندھتی اور نماز پڑھنے کے لیے اٹھ کھڑی ہوتی اور جب بن ہوتا تو قبر میں چلی جاتی میں نے سنا ہی کہ لوگوں نے اوسکو کہا کہ تم کثرت سے قبرستان میں کیوں جاتی ہو یا ہنسی جاتا کہ دل سخت جب بھاگتا تو اوسکو یہ پڑا کہ کھنڈر ملام کہتے ہیں اور میں جو قبر دن میں آتی ہوں وہ جیتی ہے کہ گویا لوگ قبر دن کی تھوون میں سے نکلتے ہیں منہ اونکے خاک آلود اور رنگ متغیر اور کفن میلے ہیں تو ایسی نظر کیا کیا کہتا ہے اگر ایسی طرح کی نظر بند ونگی دون میں چر جائے تو نفسوں پر اسکی تلخی کیا کچھ ہنوا اور بدلی ہو گیا کیا کچھ تلخ نہوں بلکہ چاہیے کہ صورت مرے کی وہ دل میں یاد کرے جسکو حضرت عمر بن عبد الغفر نے سچ بیان کیا تھا یعنی ایک فقیہ نے اگر آپ کی صورت کے بدل جانے سے نہایت تعجب کیا کہ کثرت عبادت اور سے آپ کا کچھ اور ہی طور ہو گیا تھا آپ نے فرمایا کہ میں صاحب قبر میں دفن ہونے کے بعد اگر کچھ میں پیچھے دیکھو گے تو اور بھی تعجب کرو گے کہ انکھیں کھل کر خساروں پر کون سے ہونگی اور بیوقوفہ دانتوں پر ہونگے منہ کھلا ہوا ہوگا اوس میں سے پیپ نکلتی ہوگی پیٹ پھو لکھنے سے اونچا ہوگا پیٹھ پانچا ہوگا اور کھلی ہوگی اور بخارات اور زہیم تنھوں سے نکلتے ہونگے جب یہ صورت دیکھو گے تو زیادہ تر تعجب کرو گے۔ اور نیز سنج ہو کہ میت کی تعریف کرے اور جب اوسکا ذکر آئے تو اچھا ہی کہ حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت

صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مر جائے تو اس کو چھوڑ دو اور اس کی برائی مت کرو اور ایک شریب میں شربت لیا کہ مردوں کو گالی مت دو کہ وہ اپنے لیے کہہ ہو جگے گئے ہیں اور ایک حدیث شریف میں آتا ہے کہ ایسی مردوں کا ذکر ہستی ہی سے کیا کرو ایسے لاکھ کرو کہ وہ جتنی ہیں تو برا کہنے کا گناہ نہیں ہوگا اور اگر وہ دور جی ہیں تو ان کو انجیوں کی حدیث کا فی ہے۔ اور حضرت انس بن مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ایک خارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بایں گداز تو لوگوں نے اس کی برائی بہت سی بیاں کی آپ نے فرمایا کہ واجب ہو گئی پھر اور خارہ کیا تو اس کی بھلائی کر لی آپ نے فرمایا کہ واجب ہو گئی حضرت عمرؓ نے بوجھا کہ کیا واجب ہو گئی آپ نے فرمایا کہ اس جبارہ کی تم نے بھلائی بیاں کی اس کے لیے حجت واجب ہو گئی اور پہلے حجت کی برائی کی تو دوسرے درجہ و جہت گئی اور تم صلی اللہ تعالیٰ کے گواہ ہو رہے ہیں میں بھی جس چیز کی گواہی دیدو گے ویسا ہی حکم ہوگا اور حضرت ابو ہریرہؓ اس حدیث کو روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ سداً جب مر جاتا ہے اور لوگ اس کا وہ حال لیا کرتے ہیں جو علم الہی میں ویسا ہیں ہوتا تو اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتا ہے کہ تم گواہ رہو میں نے اپنے بندوں کی گواہی اس بندے کے بایں قبول کی اور اس کے حوگاہ جانشینوں اور کو معاف کیا سنا تو یہ فصل موت کی حقیقت میں اور جو مال کہ میت بر قبر میں مصور کے بھونکنے تک گذرتا ہی اس کو ذکر کرنا

اصل میں چار بیان ہیں

بیان اول موت کی حقیقت میں واضح ہو کہ لوگ موت کی حقیقت کے بیان میں چھوٹے گمان اور خیالات کرتے ہیں اور غلطی یہ ہیں مثلاً بعض گمان کرتے ہیں کہ موت نیست ہو جاتا ہے۔ ہر جہت ہوگا نہ سترہ خیر اور سترہ کا یکہ نہ تمام جو انسان کی موت ایسی ہے جیسے اور حیوانات کی یا سوکھی گھاس کی یہ رائی ملجین اور اولیٰ لوگوں کی جو اللہ تعالیٰ اور وقایات پر ایمان نہیں لاتے اور بعض یہ گمان کرتے ہیں کہ موت سے آدمی نیست ہو جاتا ہے مگر قبر سے لیکر حشر تک نہ کسی خدا سے درو پاتا ہے نہ تو اب سے راحت اور پس یہ کہتے ہیں کہ روح ماتی جاتی ہی موت سے نیست نہیں ہوتی اور تو اس در عذاب و جہنم ہی کو ہے جسموں کو نہیں اور جسم ہرگز نہ اٹھتا جاوے گا نہ پھر سے زندہ ہو سکے اور یہ سب احوال گمان و حجاب و رقی سے پھر سے ہوتے ہیں اور جو کلام اعتبار کے لائق اور آیات اور حدیث سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ موت حشر حال کے بدلنے کا نام نہ اور روح جسم سے جدا ہونے کے بعد یا عذاب میں مبتلا یا آسائش میں جہنم کرتی ماتی رہتی ہے اور روح کی جسم سے جدا ہونے کے یہ معنی ہیں کہ اس کا تصرف جسم پر سے ختم ہوتا ہے جسم اس کی اطاعت سے ماخوذ جاتا ہے یعنی اعضا کے سے روح کے آلات ہیں کہ اس سے وہ کام لیا کرتی ہے مثلاً ہاتھ سے لکھنا لکھتی ہو کہ اس سے سنا کرتی ہے آنکھ سے دیکھا کرتی ہے اور دل سے اشیا کی حقیقت جاننا کرتی ہے اور

و اس سے غرض یہاں روح بہت قویہ غرض ہونی کہ روح اشیا کی حقیقت خود معلوم کیا کرتی ہو کسی کی ضرورت
اس طرح کبھی اپنے آپ کا قسم غم سے دل نہ پایا کرتی ہے اور انواع خوشی سے کھادیر اور متعلق غنا و جسم و دنیا
تو مبتنی باتیں ایسی ہیں کہ ان سے خود روح موصوف ہوتی ہے وہ تو بعد جسم کے جدا ہونے کے بھی روح کے ساتھ
رہتی ہیں اور جو باتیں روح کو بواسطہ اعضا کے ہوا کرتی ہیں وہ جسم کے مرنے سے جاتی رہتی ہیں یہاں تک کہ
پھر جسم میں روح آئے اور روح کا جسم میں دوبارہ آنا نہ قبر میں کچھ شواہد سے نہ قیامت کے روز تک کی دیکھنی کچھ
بعید ہے اللہ تعالیٰ نے جیسا جس بندے کی واسطے حکم کر دیا ہے وہی اس کو خوب جانتا ہو اور موت کے غم
جسم کا بیکار ہونا ایسا ہے جیسے اپنا چ آدمی کے اعضا مزاج کے بکرنے سے یا چٹون میں بدھ واقع ہونے کی
باعث نکلے ہو جاتے ہیں اور او عینیں روح نہیں اثر کر سکتی تو اس صورت میں روح کا عالم ہونا اور عاقل اور
ہونا باقی رہتا ہو اور بعض اعضا سے کام لیتی ہے اور بعض دوسرے نافرمان ہو جاتے ہیں اور موت کی معنی
سب اعضا کی روح سے نافرمان ہونے کے ہیں اور اعضا تو روح کے آلات تھے جس سے وہ کام لیتی تھی اور روح
غرض وہ چیز ہے جو انسان کے اندر علوم اور عقول کی تکلیف اور خوشیوں کی لذت معلوم کرتی ہو تو جس
روح کا تصرف اعضا میں باطل ہو گیا تو اس کے علوم اور ادراکات اور خوشیوں اور غم اور لذت و درد کا قبول
تو نہیں جاتا رہا اور انسان واقع میں وہی چیز ہے جو علوم کو ادراک کرتی ہے اور رنج و رحمت کو پاتی ہو
یہ صفت نہیں مرقی بلکہ موت کے باعث سے بدن پر سے اس کا تصرف اوٹھ جاتا ہے اور بدلی کا لڑکھٹا
جیسے بچہ پن کے یہ معنی ہیں کہ روح کے اٹھ ہونے سے اٹھ نکل گیا اور اس کے کام کا نہ اس طرح کی گیساکر
اعضا کا اپنا چ ہو جاتا ہے کہ کوئی اس کا لڑکھٹا اور انسان کی حقیقت جو اس کا نفس اور روح ہی وہ بدستور موجود ہے
ہاں اس کے حال کا بدلنا دو طرح سے ہے اول تو یہ کہ اس سے اس کی آنکھ اور کان اور زبان فریاد اور بانوں
اور جملہ اعضا چھین گئے اور اہل و اقارب و زمین و فز و تمام اشیا اور گھوٹے اور سوار یا ان غلام اور گھر اور
تمام جاہ و چھین گئی اور یہیں کچھ فرق نہیں کہ آدمی سے یہ چیزیں چھین جاویں یا خود اس کو ان چیزیں چھین جائیں
اس واسطے ایذا دینے والی چیز تو بدلی ہے اور بدلی دونوں صورتوں میں حال ہو ایسا ہوتا ہے کہ کبھی آدمی کا
مال لوٹ لیا جاتا ہے اور کبھی مال وغیرہ بدستور رہتا ہے اس ملک ہی کو قید کر لیا جاتا ہے دونوں صورتوں میں
کیساں ہوتا ہے اور موت بھی یہی ہے کہ انسان کو اس کے جمیع اموال اور لواحق سے لیکر ایک اور عالم میں لے جایا
جو اس عالم کے مشابہ نہ ہو پس اگر دنیا میں اس کی کوئی ایسی چیز ہوگی جس سے اس کو اسل و رحمت تھی تو بعد موت
کے اس چیز کی جہت اوپر بڑی ہوگی اور اس کی بدلی میں اس شخص کو نہایت تکلیف ہوگی بلکہ اس کو دلچسپی
چیز کی طرف التفات کر گیا مال کی طرف جدا اور جاہ کی طرف جدا اور جاہ و غیر منقول کی طرف جدا یہاں تک کہ

کہ جی کرتے ہیں کہ تنہا اگر تاج کا تو اس کے چھوٹے کا بھی سج ہو گا اور اگر بحرِ حجازیِ تعالیٰ کے دگر کے اور سیر ہو
 حقیقت تھا اور اس کو سادہ سے الٹ رکھتا تھا تو مرنے سے بڑی آسائش ملے گی ایسی کہ موانع ہر طرف
 ہو گیا اور محبت میں اپنے آپ میں تحلیل ہو جائیگا تمام اسبابِ نیاویِ حجازیِ تعالیٰ کے ذکر سے متاثر ہو کر
 وہ سب ہر طرف ہو گئے ہیں ایک وجہ زندگی اور موت کے حال میں اختلاف کی تو یہ تھی جو سائن ہوئی دوسری
 وجہ حال کر کے کی یہ ہے کہ موت کے حالت انسان کو وہ باتیں کھل جاتی ہیں جو زندگی میں نہیں کھلتی تھیں
 جیسے اگر کوئی ایسے حالات میں ہو تو وہ میں جو جواب میں ہیں ہو تو اور آدمی سب مردہ ہیں حسبِ مرتبہ
 تو گمان ہے کہ پہلے جو آدمی یہ حال کھلے گا وہ اس کی نیکیوں کا وسیع یا برامین کا ضرر ہو گا حالانکہ یہ حال ہے
 دل کے اندر کی سبب میں لکھا تھا مگر دنیا کے کاموں کی جوت سے اس کو ضرر تھی جب دنیا کے کام ہر طرف
 ہو گئے تو سب سے اعمالِ سیر کھلے اب جو برائی دیکھتا ہے اور سیر ایسی حسرت کرتا ہے کہ اس حسرت سے کہے
 کے لیے اگر میں جس جگہ کو خستہ کر سکتا ہے اور ایسے حال میں اس سے کہا جاتا ہے گھٹی بے غش کا لکھ
 علیک حسیہ اور یہ بات اس وقت کھلتی ہے کہ حساب اس ٹوٹ جاتی ہے اور دفن نہیں ہوتا اور
 حجازی کی آگ بھڑکی رہتی ہے یعنی اس نیا زبانیاد سے جس چیز پر اطمینان تھا اور مقدار زاد اور یہ نیا نیا
 قدر اس سے مراد تھی کہ وہ جہاں ہونے کی آگ لگی ہوتی ہے اور جو شخص کہ دنیا میں سے ناپا ہی کے موافق کا
 طالب ہو تا ہو تو اس کو مرنے کے بعد کچھ بچ جاتی کا نہیں ہوتا بلکہ وہ منزل پر پہنچ کر خوش ہوتا ہے کہ
 زاد کا تر وجاما رہا اور جو اس کی خوشی کی یہ ہو کہ اس کو غرض منزل مقصود تھی نہ خود یاد سے اور یہ حال ایسے
 شخصوں کا ہوتا جو دنیا میں سے لہذا ضرورت ہی لیتے ہیں اور جہاں ہو تو ہر چیز کہ کی سطح اتنی ضرورت تھی اس
 میں کئی آرزو مرنے سے پوری ہو جاتی ہے کہ اس قدر سے بھی متغی ہو جاتے ہیں اور یہ عدا کے اقسام اور
 رنج و ست جڑی ہیں پہلے دفن کے آدمی یہ ٹوٹ پڑتے ہیں پھر دفن کے وقت بھی اور قسم کے عدا کے آدمی
 اس کی روح جسم میں بارہ لائی جاتی ہے اور بھی معاف کر دیا جاتا ہے اور جو شخص دنیا سے لذت یا باور
 اور پشیمانی ہو تا ہو اس کا حال ایسا سمجھو جیسے کوئی شخص کسی بادشاہ کی غیبت میں اس کے محل اور سلطنت
 اور پاپے تخت میں بیٹھے اور اس نے اور اتنا دکر تا ہو کہ بادشاہ میرے معاملے میں کچھ سہولت برتنے کا یا یہ
 کہ جو کچھ میں نے کام کیا ہوں اس کا علم بادشاہ کو نہ ہو گا اور بادشاہ اس کو دیا ملک پکڑے اور اسے ایک فر
 شہ کے جو میں اس کی خطا میں اور مداخلت لیاں نہ نہ نہ ہی تھی ہوئی ہیں اور بادشاہ بھی بڑا زبردست
 و عیبت ناک ہو اور جو لوگ اس کے محل میں سلطنت میں ترکہاں فعال تالیف میں اس سے عوض لینے والا ہو
 دیکھیں اس کا شرف و فرائض کے باب میں نہ مشتاق ہو تو ایسی صورت میں اس کو گرفتار کا حال ہو گیا جاسیے کہ

پہلے سزا وغیرہ ہونے سے اوسکو کس قدر خوف اور شرم اور حسرت و ندامت ہوگی یہی حال ہے کارسیت کا ہونا
جو دنیا پر مغرور اور مطمئن ہوتا ہے کہ پہلے قبر کے عذاب نازل ہونے سے بلکہ عین مرنے کی وقت جس قدر شرم
و حسرت و ندامت ٹوٹ پڑتی ہے اور جسم کو اپنے اور کائنات کی نسبت کر سوائی اور فشیحت اور پردہ کو کھانا
ہونے کا عذاب و سکو زیادہ ہوتا ہے معاذ اللہ منہا غرنکہ موت کی وقت مردہ کا حال ایسا ہوتا ہے کہ دل بھرتے
اور سکو باطل کے مشاہدے سے دیکھا ہے جو ظاہر کے دیکھنے سے بھی قوی تر ہے اور اس پر قرآن حدیث کے دراک
بھی موجود ہیں ہاں کہ حقیقت موت کا حال معلوم ہونا ممکن نہیں ایسے کہ موت کی معرفت ہونے کی
معرفت کے ممکن نہیں اور زندگی کی معرفت روح کی حقیقت کے جاننے اور اوس کے ذات کی پہچان پر
موقوف ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کے باب میں گفتگو کرنے کی اجازت نہیں دی تھی اور اگر
حضرت امیر نے کہا کہ سوا اور کچھ زیادہ کہنے سے منع فرمایا ہے تو کیونکہ علمائے دین میں سے نہیں ہونے
کو روح کے بار کو کھولے گا اوس پر مطلع ہو ورنہ اس باب میں اس قدر اجازت ہو کہ غالب روح کا بقوت کو تو کر
کرین۔ اور اس بات پر بہت سی آیتیں اور حدیثیں دلالت کرتی ہیں کہ موت سے روح نیست نہیں ہوتی
اور سکا اور اک فنا ہوتا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ شہداء کے باب میں ارشاد فرماتا ہے **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ تِلْكَ الْأُمُوتُ فَقِيلَ**
لَهُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ أَمْوَالُكُمْ أَمْ لَا اے اللہ تعالیٰ ان کے الٰہوں کو کہہ دو کہ ان کے الٰہوں کا کچھ تو ان سے جدا ہے اور ان کے الٰہوں کا کچھ تو ان سے جدا ہے
ما سے گئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوسکو ایک ایک کو بچا کر اسی فلان اور اسی فلان مجھ کو سپرد کر دیا
و غدد کیا تھا اور سکو میرے سپرد کیا تم سے جو تھا ہے پروردگار نے وعدہ کیا تھا تم نے بھی سچا پایا کہ نہیں لوگ
عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ ان لوگوں کو بچا رہے ہیں وہ تو مرنے ہیں آپ نے فرمایا کہ قسم ہے اوس ذات کی کہ
بقیعتے میں میری جان ہو وہ اس کلام کو تم سے زیادہ سنتے ہیں مگر وہ جواب پر قادر نہیں تو یہ حدیث نص ہے
شقی کی روح کے باقی رہنے اور اوس کے اوراک و معرفت بجال رہنے کے باب میں اور آیت نص ہے شقی کی روح
میں اور میت کی دو ہی قسمیں ہیں یا سعید ہوتا ہے یا شقی۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبر یا ایک
گڑھا ہے اگر گڑھوں میں سے یا ایک بلع ہے جنت کے باغوں میں سے یہ حدیث میرے نص ہے اس میں
کہ موت کے معنی صرف حال کے برسنے کے ہیں اور اس میں کہ میت کی واسطے جو کچھ سعادت اور شقاوت ہو کر
ہوتی ہے وہ مرتبہ ہی بلاتاخیر ہو جایا کرتی ہے صرف بعض اقسام کے عذاب اور ثواب البتہ پیچھے پر رہتے ہیں
اکلاروکی اصل و بیوقت ہو جاتی ہے اور حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہوئے
آپ نے فرمایا **الْمَيِّتُ الْقِيَامَةُ فَصْنُ مَا تَفْعَلُ قَامَتُ قِيَامَتُهُ** اور ایک حدیث شریف میں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے مر جائے تو اوسکا ٹھکانا صبح و شام اوس پر پیش کیا جائے گا

اگر وہ جنتی ہو تب تو جنت میں اور اگر دوزخی ہو تب دوزخ میں سے ٹھکانا دھلا یا حاکم اور کما جائے گا
 کہ تیرا ٹھکانا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ٹھکانا میں قیامت کے دن ہو جائے اور جو کچھ ان ٹھکانوں
 دیکھو سر لذت یا عداوت و سوقت ہوتا ہو گا وہ محض نہیں۔ اور ابو قیس کہتے ہیں کہ ہم حضرت علقمہؓ
 ساتھ کیا گئے ہیں شریک تھے آپؓ فرمایا کہ اکی قیامت تو قائم ہو گئی۔ اور حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ و آلہ
 کہ لوگوں سے سکنا حرام ہے جب تک کہ یہ۔ جان کہ خشتہ الوں میں سے ہوں یا دوزخ والوں میں سے
 اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِنَّ مَاتَ سَيِّئًا مَاتَ شَيْئًا
 دَوَّقًا فَاَتَى النَّفْسَ نَجْدًا وَكَرَّخَ عَلَيْهِ مِرْقَةٌ مَرَّةً اور حضرت مسروقؓ فرماتے ہیں کہ
 مجھ اتنی عیلت اور کسی رینہیں آتی جتنی اوس ایما دار بر آتی ہے کہ اچھ میں جا کر دنیا کے کسی سے آرام یا پناہ
 اور حدیث کے قذاب سے محفوظ رہا ہو اور علی بن ولید کہتے ہیں کہ میں ایک اور حضرت ابو ہریرہؓ
 ساتھ گیا تھا میں نے آپؓ سے پوچھا کہ جس شخص سے آپؓ محبت رکھتے ہیں اُس کے لیے آپؓ کو نسا حال پسند
 کرتے ہیں آپؓ فرمایا کہ موت اوس کے لیے پسند کرتا ہوں میں نے پوچھا کہ اگر وہ دوسرے آپؓ فرمایا کہ وہ
 پسند کرتا ہوں اوس کا مال و اولاد کم ہوا و بیوت کو ایسے پسند کرتا ہوں کہ موت کی محبت مومن ہی کو
 ہو کر رہتی ہو اور بیوت مومن کے حق میں قید سے چھوٹا ہے اور مال و اولاد کی تلفت اسو اسے پسند کرتا ہو
 کہ یہ چیزیں اپنی بات کی ہیں اور دنیا کے ساتھ اس کے باعث ہیں اور ایسی چیز سے اس کو نسا کا چھوٹا
 ضروری ہو سبایت مدحتی ہو اور جو چیز خدا و تعالیٰ کے اور اوس کے ذکر اور پس کے سوا ہی اوس کو مرفور
 چھوڑ دیا ضروری ہو اور اسی سے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ مومن کی مثال اوس کے دم یا روح
 ٹھکانے کو وقت ایسی ہی جیسے کوئی شخص قیامت میں ہو اور اوس میں سے چھوڑ دیا جائے اور زمین میں پسند کرتا
 کو رہا چیز اور یہ جو آپؓ ذکر فرمایا ہے یہ اوس شخص کا حال ہے جو دنیا سے علیحدہ اور کٹا رہا کش ہو
 اور جو ذکر اللہ تعالیٰ کو اور کسی چیز سے اس کو رکھتا ہو اور دنیا کے علاوہ اوس کو محبوب حقیقی سے روکتے ہیں
 اور جو تو کی سمجھتی ہو سببائی ایتی ہو تو ایسے شخص کو موت میں سسوزیوں کے چھٹی ہو جاتی ہو اور جس
 محبوب کو اس کو اس قلبے روک ٹوکا جس سے تحلیلہ نسیب ہوتا ہے اور بہت پرہیز ہے کہ یہ امر منہ نامی آسائیں اور
 کامل بہت اوس شہیدوں کے لیے ہو جو خدا کی راہ میں مقتول ہوئے ہیں ایسے کہ وہ جو عمر بھر جرات کرتے ہیں
 تو جیسی کہ تیرا جینا یعنی توجہ دنیا کے ملاوٹوں سے قطع کر لیتے ہیں اور متعلق دیہارا لہی کے ہو کر اوسکی ضابطہ
 میں قتل پڑے ہیں پس اگر دنیا کی طرف نظر کرے گا تو ایسے دوستی سے اوس کو آخرت کے بدلے میں جیالہ
 اور جو دنیا کی بدل منہ کی طرف التفات نہیں کیا کرتا اور اگر آخرت کی طرف نظر کرے گا تو اوس کو خیر دہی ہے

اور اوسیکہ شائق تھا تو جس چیز کو مول لیا ہے اوسکو جب تکھیگا تو کیسی کچھ خوشی ہوگی اور جس چیز کو
 پیدا ہوا ہو اوس کے جدا ہونے پر کتنا کم التفات ہوگا۔ اور دل کا خالص ہونا محبت الہی میں کبھی اتفاقاً
 ہو جائیگا کہ تاسے یہ ضرور نہیں کہ موت بھی اویسی پر ہو ایسیلے بدلجاتا ہے اور خدا کی راہ میں اپنا ہیکل
 تو اویسی حالت پر موت کے آنے کا سبب ہوگا اور ہمیں وجہ اوسکی لذت زیادہ ہوتی ہوگی کہ مغنیات
 یہ ہیں کہ آدمی اپنی مراد کو پہنچ جائے اور جی چاہتی بات میسر ہو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَلَا تَحْزَنْ فَاَکْثَرُ**
اَسْمٰتِ مٰثِنِ سَبِّ لَئِیْنِ جَنّتِ کی آئین اور برے سے برا عذاب ہے کہ آدمی اپنی مراد سے روک یا جاوے
 چنانچہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے **وَحِیْلٌ لِّیْلَہُمْ وَیَئِنَّمَا کُنتُمْ فَاَکْثَرُ** آیت اہل دوزخ کو تمام عذابوں کی جامع ہے
 اور آسائش نہ کورۃ بالاشہید کو فوراً دم نکلتے ہی ملتی ہے اور یہ امر ارباب قلوب کو نوریتین سے مستشفق ہو جائے
 اور اگر تکو اس پر شہادت نقلی منظور ہو تو شہدائے باب میں مبتنی احادیث میں وہ سب اسرار میں ہر ایک شہد
 میں شہد کی انتہا و لذت کو اور ہی لفظوں سے تعبیر فرمایا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کو فرمایا اور اوسکا باپ جنگ حدین شہید ہو گیا تھا کہ میں تجھکو خبر خوش سناؤں
 اور انھوں نے عرض کیا کہ بہت بہتر آپکو خدا تعالیٰ بشارت خیر سے اپنے فرمایا کہ خدا تعالیٰ غزوہ بدر نے تیرے کو زندہ
 کیا اور اپنے سامنے بھلا کہ ارشاد فرمایا کہ میرے بندے پر چاہے مجھے تمنا کر میں تجھکو دنگا تیری باپ نے عرض کیا
 کہ اے میری تیری عبادت جیسی چاہیے ویسی نہیں کی میں تجھے یہ تمنا کرتا ہوں کہ تو مجھکو پھر دنیا میں مجھ
 تاکہ میں تیرے رسول کے ساتھ ہو کر لڑوں اور دوسری دفعہ تیری راہ میں مارا جاؤں اللہ تعالیٰ فرمایا
 کہ یہ میرے طرف سے پہلے ہو چکا ہے کہ تو دنیا میں لوٹ کر نہا دیگا۔ اور حضرت کعب بن جریج نے فرمایا کہ میں جنت
 ایک شخص سے دیکھا ہوا پایا جاوے گا اوس کے کہا جاوے گا کہ تو جنت میں ہو کر کیوں دیکھا ہے وہ کہیگا کہ میں ایسا ہی دیکھا
 کہ خدا کی راہ میں صرف ایک ہی بار مارا گیا میں یہ چاہتا تھا کہ پھر جا کر لڑوں اور کئی بار مارا جاؤں اور جانا جاؤں
 کہ ایسا ہمارے کو مرنے کے بعد خدا تعالیٰ کا جلال اتنا وسیع معلوم ہوتا ہے جسکے سامنے دنیا تک اور مثل قناریہ
 کے معلوم ہوتی ہے اور اوسکا حال ایسا ہوتا ہے جیسے کوئی اندھیرے قید خانے میں محبوب سے اور اوس
 دروازہ ایسے باغ وسیع کی طرف کو کھول دیا جائے کہ اوسکی وسعت پر آنکھ کام نہ کرتی ہو اور اوس میں طرح طرح کی
 درخت اور پھول و پھل اور پھول تو غافل ہے کہ وہ شخص اس باغ میں پہنچ کر اوس اندھیرے قید خانے
 پھر اپنا چلے گا اور ایک مثال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی بیان فرمائی ہے یعنی ایک شخص گیا تھا اوس
 اپنے فرمایا کہ یہ دنیا سے کوچ کر گیا اور دنیا کو دنیا دار کے لیے چھوڑ گیا اگر یہ یہی ہے تو اسی دنیا میں کرنا چھوڑ
 نہ معلوم ہوگا جیسے تم میں سے کوئی ایسا نہیں جانتا کہ دوبارہ اپنی ماں کے پیٹ میں جاوے اور اس میں

کہ فلان شخص کا کیا حال ہے وہ کہتا تو کہ دنیا سے تو وہ الیا کیا تھا اسے پاس نہیں آیا وہ کہتا ہوں نہیں بھر
کتے ہیں کہ انا للہ وانا الیہ راجعون اوسکو کسی اور راستے لیکن ہمارے پاس نہیں لائے۔ اور حضرت
بن سعید سے مروی ہے کہ جب کوئی مر جاتا ہے تو اس کا لڑکا اس کے استقبال کو آتا ہے جیسے کسی مسافر کا
استقبال کیا کرتے ہیں۔ اور مجاہد رحمہ فرماتے ہیں کہ جس شخص کا لڑکا نکلتا ہے تو اس کی نیکی کی بشارت
اوسکو قبر میں دیتا ہے۔ اور ابو اویب انصاری رحمہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
کہ جب مومن کی جان نکلتی ہے تو اوس سے خدای تعالیٰ کے پاس کی رحمت والے مردے ایسے ملتی ہیں جو
دنیا میں خوشخبری سنائے والا کیسے پاس آتا ہے اور کہتے ہیں کہ اس اپنے بھائی کو دیکھو تاکہ اوسکو تسکین ملے اور
کہ شخص جبری سختی میں تھا پھر اوس سے پوچھتے ہیں کہ فلان شخص کا کیا حال اور فلانی عورت کیسی اور تو
فلانی عورت سے کھل چکا کیا کہ نہیں میں جیسا دوس سے کسی ایسے شخص کا حال پوچھتے ہیں کہ وہ اوس سے پہلے
مر گیا ہوتا ہے تو وہ جواب دیتا ہے کہ وہ قبر مجھے پہلے مر چکا ہے کہتے ہیں کہ انا للہ وانا الیہ راجعون
اوسکو اوسکی مان دفن میں لگائی۔

دوسرا بیان قبر کا اور مردوں کا کلام میت سے اور مردے یا زبان سے کہتے ہیں یا حال قبر کو فرماتے
اور زبان حال مردوں کے سمجھانے کے لیے توضیح تر ہے بہ نسبت زبان مقال کفر و مکر و کفر و کفر
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جب مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو قبر اوس سے کہتی ہے کہ اے خانہ خراب
آدمی تجھ کو کس چیز نے مجھے مفلک میں رکھا تو نے سنا کہ میں آزمائش کا گھر ہوں اور تاریکی کا مکان اور تنہائی
کی جگہ اور کیر و کر کا خانہ ہوں میرے باب میں تجھے کس چیز نے دھوکا دیا کہ تو میرے اوپر اکر کر چلتا ہے
پس اگر نیک بخت ہوتا ہے تو اوسکی طرف سے کوئی جواب نہیں دے والا جواب دیتا ہے کہ تو دیکھتی نہیں شخص چھٹی
بات کا امر کیا کرتا تھا اور بری بات سے منع کیا کرتا تھا قبر کہتی ہے کہ تو اب میں اس پر سہر ہوئی جاتی ہوں
اوسکا جسم نور خواہیگا اور روح خدای تعالیٰ کے پاس چلی جائیگی اسی۔ اور عبید بن عیمر لیشی کہتے ہیں کہ جو
مردہ قبر سے اوسکا گڑھا جھین وہ دفن ہوگا اوس سے کہتا ہے کہ میں تنہائی اور تاریکی اور کیر و کر کا
مکان ہوں اگر تو اپنی زندگی میں خدای تعالیٰ کا مطیع رہا ہوگا تو میں آج تجھ پر رحمت بنونگا اور اگر تو نافرمان رہا ہوگا
تو عذاب بنونگا میں وہ ہوں کہ جو مجھ میں مطیع ہو کر گھسیگا وہ خوش ہو کر نکلے گا اور جو عاصی ہو کر اڑے گا وہ
تباہ ہو کر نکلے گا۔ اور محمد بن یحییٰ کہتے ہیں کہ جب آدمی قبر میں رکھا جاتا ہے اور اوسکو عذاب یا اوسکو فی
بات پہنچتی ہے تو اوسکو پڑوس کے مردے اوس سے کہتے ہیں کہ اے اپنے قبر ہوں اور پڑوس ہوں دنیا میں
سہنے والے کیا تجھ کو ہم سے عبرت نہونی کیا اپنے آپ سے آگے آنے والوں کا حال تو نے نہ سوجھا تو نونہا کیا

کہ ہمارے اعمال میں سے تمام ہو گئے تھے شکوۃ مہلت تھی تو نے قمارک اوس حیر کا کیوں کر کر لیا حویر
 اتار سے کہتی تھی کہ میں نے اوس سے کہتے ہیں کہ اے ظاہر دنیا پر دھوکا کھائے لے لو لوگ تیرے
 گھر والوں سے میں نے شکم میں چلے گئے تھے اوسے تو نے عمرت کیوں نہ پکڑی اور کو دنیا سے تھے چلے
 دھوکا دیا پھر وہی فوت اوکو قبروں میں لگی تو اوکو دیکھتا تھا کہ دوسروں کے کا دھیرے براؤں میں
 چلے جاتے ہیں جواہر کے لیے مرد تھی۔ اور یہی رہتا تھا کہ میں نے سنا ہے کہ جب مردہ قبر میں رکھا جاتا ہے
 تو اوکو اعمال و مسکوا گھیرتے ہیں پھر اوکو جلدی توئی گویا کرتا ہے وہ کہتے ہیں کہ اے ایکلے مدی گزشتہ میں
 بیٹھی ہو تیرے دوست اور گھر کے تیرے پاس سے چلے گئے تو پاسے پاس کے تیرا کوئی انیس میں۔
 اوچھرت کہنے دہاتے ہیں کہ جب ایک مدہ قبر میں رکھا جاتا ہے تو اس کے اعمال ایک ہمارے درجہ زکوۃ
 حاد اوکو کھینچتی ہیں پھر عذاب کے مرتے اوکے یاوں کی طرف سے کہتے ہیں تو ہمارا کہتی ہے کہ اسے
 الگ ہو چھین الگ کیوں اسے اس بہت کھڑا ہا کرتا تھا پھر مرتے سر کی طرف سے آتے ہیں تو مردہ کہتا ہے
 کہ اوکو تو نکلو یا میں یہاں میں یہاں بہت سیسا ہا کرتا تھا فرشتہ بدن کی طرف سے آتے ہیں تو جوج اور جوج
 کہتے ہیں کہ یہاں الگ ہو کہ اسے اس بدن کے لیے بہت محنت و مست اوٹھائی اور اللہ کی راہ میں
 جہاد کیا تھا وہ ایک فرشتے ہاتھوں کی طرف آتے ہیں تو مردہ کہتا ہے کہ اس شخص کو ہالی دوسرے مامدہ اور
 اس ہاتھوں کے وہ اللہ تعالیٰ کو مقبول ہوا اور اوکی رضا ہوئی کو دیا تھا تو نکلو یہاں اب ایک فرشتہ اس سے
 کہا جاتا ہے کہ مارا کہ تو اب یہی زندہ رہا اور اب یہی مرا پھر اس کے پاس حمت کے فرشتے آتے ہیں اور اوکو لیے
 حمت کے فرشتے آتے ہیں اور عذاب ہستی لاتے ہیں اور اوکی قبر کو جان تک نظر کلام کرے وہاں تک کہ تادہ
 کر تے ہیں رحمت میں سے ایک قبر میں جاتا ہے کہ اس کی روشنی میں قبر میں سے اوٹھے تاکہ ہتا ہو۔ اور عذاب
 میں عیدیں ہرے ایک حمانے کے ساتھ میں دمایا کہ میں نے سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ مردہ قبر میں نکلیا جاتا ہے اور وہ آوارے ساتھیوں کے یاںوں کی سنتا ہے اور اوس سے پھر اس کی قبر کے
 اور کوئی یہی ظاہر نہیں کرتی قبر کہتی ہے کہ اے خاں جواب شکوہ مجھے نہیں نہیں ڈرایا تھا تجھے یہ جو نہیں لایا گیا تھا
 کہ میں نے مردہ نو دار اور ہولناک اور کیڑوں سے یہ رہوں پس تو نے میرے لیے کیا ساماں کیا
 یہاں یہاں قبر کے عذاب اور مسکنہ کے سوال میں حجت براہ س عارب مردہ فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک تھیں انصا کے جلسے یہ سنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انسا میں رہا کہ
 یہی کوئی لکڑی کی قبر پر پھر پھر تیس مارا بتا دمایا کہ الہی میں تھے عذاب قبر سے بیاہ مانگتا ہوں پھر فرمایا
 کہ اے یہاں راحت کی مٹی میں ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ ایسے فرشتوں کو بھیجتا ہے کہ گویا اوکے منہ آفتاب

ہوتے ہیں اور ان کے ساتھ میں اوسکی خوشبو اور کفن ہوتا ہے وہ اوسکی آنکھوں کے سامنے تھکتے ہیں
اوسکی روح نکلتی ہے تو ہر فرشتہ آسمان وزمین کے درمیان کا اور ہر ایک فرشتہ آسمان کا وحیہ
بجھتے ہیں اور آسمان کے دروازے کھل جاتے ہیں کوئی دروازہ ایسا نہیں ہوتا کہ اوسکی روح ان دروازوں
جائنا نہ چاہتا ہو جب اوسکی روح اوپر چڑھتی ہے تو فرشتے عرض کرتے ہیں الہی تیرا فلاں بندہ ہے حکم تاج
کی اسکو ہٹا لیا تو اور جو کچھ ہم نے اسکے لیے سامان کر امت مہیا کیا ہے دکھلاؤ ایسے کہ ہم وعدہ کر چکے ہیں
وَمَا خَلَقْنَاكُمْ فَذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ رَجُوعٌ إِلَىٰ خُلُقِكُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ حَیٰتِیْ
سنتا ہے یہاں تک کہ اوس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے اور دین کیا اور نبی کون ہے وہ جواب دیتا
کہ میرا رب اللہ ہے اور دین اسلام ہے اور میرے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں رسول ہیں اس
منایت سخی کے ساتھ پوچھتے ہیں اور یہ آخر جانچ ہے جو عرض پر چوتی ہے پس جنت جاب کو دیتا ہے
تو پکارنے والا پکارتا ہے کہ تو سچ کہتا ہے یہی ہیں نیکیت کے یثیت اللہ الذین اٰمَنُوا
بِالْقَوْلِ الشَّادِتِ فِی الْحَیٰۃِ الدُّنْیَا وَ فِی الْاٰخِرَةِ تُوَفِّرُوْهُمْ اَوَّلَیْہِمْ اَوَّلَیْہِمْ اَوَّلَیْہِمْ
خوشبودار اگر کہتا ہو کہ تجھ کو رحمت پروردگار کی بشارت ہو اور اداں جنتوں کا فردہ ہو زمین کی ت وائی خود
کہتا ہے کہ تجھ کو بھی بشارت خیر کی خداؤ تعالیٰ سے تو کون ہے وہ کہتا ہے کہ میں تیرا عمل نیک ہے بخدا کہ
میں تیرا حال بھی جانا کہ تو خدا تعالیٰ کی طاعت میں جلد باز اور بصیرت میں دیر کرنے والا تھا خدا تیرا
تجھ کو خیر سے پھر ایک سادہ پکارتا ہو کہ اسکے لیے جنت کے بستر وین میں سے بستر کرو اور ایک دانہ
جنت کی طرف کو گھول دو پس بستر جنت میں سے بچھا دیا جاتا ہے اور دروازہ جنت کی طرف کو گھول دیا جاتا ہو
وہ اوس وقت کہتا ہو کہ اگلی قیامت کو جلد برپا کرنا کہ میں اپنے اہل و مال کی طرف رجوع کروں۔ اوس کو فرمایا
یہ ہوتا ہے کہ جیسا فرشتے کے سامنے ہوتا ہے اور دنیا سے علیحدہ ہوا چاہتا ہے تو اوپر فرشتے تندرختہ
اوتارتے ہیں اور ان کے ساتھ اگ کو پڑے اور گندھک کا کرتہ ہوتا ہے وہ اوس کے گرد ہو جائے ہیں اور اوسکی
جان نکلتی ہے تو اوپر تمام فرشتے اٹھ کر اور تمام فرشتے آسمان کے لعنت کرتے ہیں دروازہ آسمان کو
بند کر دیتے ہیں کوئی دروازہ ایسا نہیں ہوتا کہ اپنے اندر کو اوسکی روح کا جاریا نہ کرنا چاہتا ہو جب اوسکی روح
چڑھتی ہے تو پھینک دی جاتی ہے اور عرض کیا جاتا ہے کہ الہی تیرے فلاں بندہ کو نہ آسمان سے قبول کیا
وزمین نے اللہ عزوجل فرماتا ہے اسکو ہٹا لیا تو اور جو سامان برائی کا اسکے لیے ہم نے مہیا کیا ہے اسکو دکھا
کہ ہم نے اس سے وعدہ کر لیا ہے وَمَا خَلَقْنَاكُمْ فَذُکِّرْتُمْ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ حَیٰتِیْ
کی وقت سنتا ہے یہاں تک کہ اوس سے کہا جاتا ہے کہ تیرا رب کون ہے اور دین کون ہے اور نبی کون ہے وہ جواب دیتا

کہ میں نہیں جانتا اوس سے کہا جاتا ہے کہ تو بھائیو بھراؤ کے یاس ایک کو والاد صورت بدو وار دل یاس
 آتا ہو اور کتا ہو کہ کو مردہ ہو صفت لکھی اور غدا ہر ماگ دیر یا کا وہ کتا ہو کہ خدا و تعالیٰ تجھ کو بدی کی جبر
 سادو تو کوں تر وہ کہ گنگا کہ میں تیرا عمل بدو میں سدا تو خدا و تعالیٰ کی مافرائی میں جلد باز اور طاست الہی میں
 تاجر کر والو اتحاد خدا و تعالیٰ تجھ کو حرا و بدیوتے وہ کہتا ہے کہ تجھے بھی خدا و تعالیٰ خزا بدیوتے یخا وہ
 ایک الہاد کا گنگا میں کیا جاتا ہے جسے یاس کو ہے گا گر ہو تبا ہے کہ اگر جن اسان اوس کے اوٹھانے پر
 مستحق ہوں تم ہو سکو اگر اوس کو پہاڑ پر ہے تو مٹی ہو جائے وہ اوس سے اوس کی فکر یا تبا ہے تو وہ مٹی جاتا ہو
 بھرا وہیں جان لگاتی ہے بھرا اوس کی آنکھوں کے سچ میں ایک ہے ٹنگا تاجر کو کی آوار سوار جن وانسان کے
 سے میں یکے پہنے والے سے میں بھرا ایک یارے والا بھرا تبا ہو کہ اس کے لیے دو تختیاں آگ کی تجھ او
 اور ایک ارہ و درخ کی طرف کھول و اوس کے لیے دو تختیاں آگ کی بھرا دھاتی ہیں اور ایک وادہ و درخ
 کی طرف کو کھول دیا جاتا ہو - او محمدس علی رحم کہتے ہیں کہ جو مردہ مرتا ہے موت کیہ قبت اوس کے احمال نیک
 اوس کے سامنے صدرت بکراتے ہیں تو اپنی نیکیوں کو تو دیکھتا ہے او بدیوتے آنکھیں بند کر لیتا ہے
 او جنت الوہر پر ہر وقتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مومن مرتے گتاتے تو اوس کے
 یاس تے ایک حیر کے کپڑے میں منک در ریحان کی مٹی لیکر آتے ہیں میں اس کی روح اپنے نکال لیتے ہیں
 جیسے کہ میں مال نکال لیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اوس نفس مطہرہ خدا و تعالیٰ کی کراست اور راحت کی
 طرف نکلتی تو اوس راضی اور دوتھے حوتل و جب دسکی جان نکلتی ہے تو اوس سے منک در ریحان میں بھرا
 اوپر حیر لپیٹ دیا جاتا ہو اور اوس کو علیین یعنی اویرہ الوونین بھیجا دیا جاتا ہے اور کافر کو حبس اتانی
 تو اوس کے یاس تے ٹاٹ میں جگاریاں لیکر آتے ہیں اور مٹی سختی سے جاں نکالتے ہیں اور کہا جاتا ہے
 کہ اوس نفس پسید خدا و تعالیٰ کے خدا و خورای کی طرف نکلتی ہے تو اوس سے خدا اور وہ تجھ پر خفا ہے جسکی جاں
 نکلتی ہو تو اوس چنگاریوں میں کھدیجاتی ہے اور روح اونیں بھیجتا رہتی ہے اور اوپر سے ٹاٹ لپیٹ کر
 جہنم میں بھرا دیا جاتا ہے - او محمد بن کعب قرظی رحمے اس ریت کو بھرا فرمایا سختی و بھرا
 حَدَّثَنَا لُثَيْبٌ قَالَ رَأَيْتُ أَبَا جَعْفَرٍ (ع) قَالَ لَمْ يَكُنْ فِي الْقَبْرِ كَيْفَ كَانَ خَدَّيْهِمَا كَخَدَّيْهِمَا وَتَعَالَى يَوْحِيْتَا بَعْدَ
 کیا یا تبا ہو کہ منی خیر کی رحمت کرتا ہے کیا یہ جاتا ہے کہ بھرا کر مال جمع کرے اور غنا لگائے اور عمارت
 اوسے اوپر میں کھولے وہ کہتا ہے کہ نہیں ملکہ جو کچھ چھوڑا یا ہوں او میں اچھا کام کروں خدا و تعالیٰ
 تبا ہو کَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا یعنی موت کی وقت یہ کلام کرتا ہے اور حضرت ابوہریرہ و ماہر
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مومن اپنی قبر میں ایک شریعت میں رہتا ہے اور اوسکی قبر ستر کر

وسیع ہو جاتی ہو اور نورانی ہوتی ہو جیسے چودھویں رات کا چاند اور تمکو معلوم ہو کہ یہ آیت کس باب میں
 اور تری ہے **فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ظَنُوفًا** گو کون نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ اور کافر رسول زیادہ جانی ہیں
 اپنے فرمایا کہ یہ عذاب کافر کا قبر میں ہو گا کہ اوپر نہ نانوے تین سلسلہ کر دیجائیگی اور جانی ہو کہ تین کیا
 چیز ہے نانوے اڑدہا کہ ہر ایک کے سات سات پچن ہونگے اور وہ اس کے جسم میں قیامت تک فوج
 کھسوسے اور بھونک رہیں مانتے رہیں گے انتہی۔ اور اس خاص شمار سے جو حدیث میں مذکور ہوئی ہے عجیب
 کرنا چاہیے اسلئے کہ شمار ان سانپوں اور کچھوؤں کی موافق شمار سے اخلاق یعنی کبر اور بیا اور سداور
 اور بخت غیرہ کے ہو گی اسلئے کہ ان صفات کے اصول چند گنتی کے ہیں پھر ان میں سے چند فرج بھی ہیں
 پھر ان فرج کی چند قسمیں ہیں اور یہ صفات سب کے سب اپنی ذات سے مہلک ہیں اور یہی جو کچھ اور سدا
 بنجائیگی تو جو صفت انہیں سے نبردست ہو گی وہ اڑدہا کی طرح ڈسے گی اور کم زور کچھو کی طرح کاشکی اور وسط
 سانپ کی طرح ایذا دہی اور دل و رمل بصیرت ان مہلکات کو اور ان کے منقسم ہونے کو فروعات میں نور
 بصیرت سے دیکھتے ہیں مگر یہ کہ ان کی شمار پر بجز فوجت اور کسی چیز سے اطلاع نہیں ہو سکتی **فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ظَنُوفًا**
 اخبار کے ظاہر صحیح ہیں اور انہیں پوشیدہ اسرار میں جو اباب بصیرت کے نزدیک ظاہر ہیں میں جس شخص کو کبھی
 حقیقت منکشف نہ ہو اس کو ان کے ظاہر معنوں کا انکار چاہیے بلکہ کمتر درجہ ایمان کا یقین کرنا اور ان دنیا سے
 اب اگر یہ کہو کہ ہم کافر کو قبر میں مدت تک دیکھتے ہیں اور تاکتے رہتے ہیں مگر ان باتوں میں کچھ بھی نہیں
 دیکھتے تو تجربہ کے خلاف پر یقین لانے کی صورت کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان جیسے امور کی تصدیق کا
 تین صورتیں ہو سکتی ہیں اول جو ظاہر تراور صحیح تراور اعتراض سے سالم تر ہے یہ ہو کہ یوں تصدیق کرو
 کہ یہ چیزیں یعنی سانپ کچھو وغیرہ موجود ہیں مرنے کو کاشتے ہیں مگر ہماواس بہت سے نہیں معلوم ہو کہ
 اس نکتہ میں لیاقت اور امور کی دیکھنے کی نہیں اسلئے کہ یہ باتیں اور دوسری جو آخرت متعلق ہیں وہ
 سب عالم ملکوت کی چیزیں ہیں جو چشم ظاہری سے نظر نہیں آتیں دیکھو صحابہ رضہ حضرت جبریل علیہ السلام
 اور ترے پر کیسے ایمان لاتے تھے حالانکہ ان کو دیکھتے نہ تھے اور اپنے بھی ان کا ایمان تھا کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم ان کو دیکھتے نہیں اگر تم کو اسپر ایمان نہ تو اول اصل ایمان و شتوں اور وحی پر درست کرنا لازمی ہے
 اور اگر اوپر ایمان رکھتے ہو اور جائز جانتے ہو کہ نبی ایک چیز کو دیکھ سکتا ہے جس کو اس کی ہمت نہیں کھیلتی
 تو یہ باتیں مرنے کے حق میں کیوں نہیں جائز ہیں جیلج فرشتہ آدمیوں اور حیوانوں کے مشابہ ہیں اس طرح
 سانپ کچھو مرنے کی قبر میں کے دنیا کے سانپ کچھو جیسے نہیں ان کی جنس اور ہی ہو اور وہ اور ہی جس سے
 معلوم ہوا کرتے ہیں دوسری صورت یہ ہو کہ تم سوئے والی کا حال دیکھو کہ کبھی خواب میں دیکھتا ہو کہ تجھے

چھوٹا سا ایک کتا ہو اور اسکو اسکا دہ بھی اتنا ہوتا ہے کہ بعض اوقات میند ہی مین چڑتا ہے اور بیٹائی میں
 ایسا آتا ہے اور کبھی ایسی جگہ سے اوجھل پڑتا ہے تو سوئے والیکو یہ سیکوہ معلوم ہوتا ہے اور درہ ایسا
 یا تاہو جو کتا آدمی حالاکہ کتا وہ ہوتا ملتا ہے میں معلوم ہوتا ہے اس کے گرد کوئی مانت کچھ سوچتا ہے اور
 اسکو حق میں سنا یہ بھی موجود ہے اور تکلیف بھی ہے مگر تجھ سے متاثر ہے سے خارج ہے اور جبکہ عذاب کی تکلیف
 کاٹھو مائل ہے تو سانیوں کا خیالی ہونا یا کچھ سے سوچنا کیسا ہے۔ تیسری صورت یہ ہے کہ کتا معلوم ہے
 کہ سانیوں تکلیف میں بیٹھتا ہے بلکہ ایذا اس کے نہر سے ہوتی ہے پھر ہر کئی قدر نہیں ملکہ ہر کتا تو جو تم میں
 ہو جاتا ہے تکلیف سے ہوتی ہے میں اگر مدوں رہے دیسا ہی اتر مدوں میں یا یا جائے تو ظاہر ہے کہ کتا
 تو سٹ کی مگر تکلیف کو اور طرح یہ نہیں متاثر ہو سکتا ہے اس کے کہ جس سے ایسی تکلیف حادث میں اگر قی
 اور کسی طرے سبب کر دیا جائے مثلاً اگر انسان میں لذت محبت کی یا اہو خائے بدن اس کے کہ ظاہر میں
 ہم ستری عورت سے ہو تو اس لذت کو کیسے تاؤ گے یہی کہو گے کہ محبت کی لذت جو اس لذت سے سبب کی
 لذت ہو جائے اور اسکا قمر معلوم ہو جائے گا گوہر لذت سبب کی نہ ہو وہ سبب کو قمر سے ہی کے لیے
 چاہو ہیں اسکی ذات سے غرض نہیں ہوتی اور یہ صفات ملکہ نفس کے اندر موت کی قوت ایذا نہیں دے
 سچا نہیں تو کی ایسا سنا ہے کچھ کی سی ایذا کی طرح وہ حاتی ہے اس کے کہ سنا ہے کچھ کا وجود ہو اور سٹ
 مردی ہو یا ایسا ہر جیسے عشق عشق کے مرنے پر موتی ہو جاتا ہے یہی سٹ سے تو مردہ دار تھا اب وہ
 ایسی حالت گئی کہ وہی لہ ہو ہی گیا یہاں تک کہ دل پر وہ عذاب ہوتا ہے کہ عاشق تبا کرنا ہے کہ کتا
 حشر اور ہول کا فروہ کچھ ہوتا بلکہ یہی حال بعدیہ میت کے عذاب کا ہے کہ اوپر دنیا میں حشر مسلط کر دیا
 ہوا ہے اس کے عذاب اور عذاب ہوتا ہے اس سے عشق کرنے لگا اور اگر ان چیزوں کو اس کے پاس سے
 نہ گئی کی گئی ایسا ہے لہذا اس سے واپس لینے کی امید ہوتی تو تم نہ کہتے کہ اسکا کیا اثر حال ہوتا اور کیا
 حادث ہوتا تھا کہ کتا یہ سنا ہے کبھی کبھی ہوتا ہے تاکہ لہجہ اس کے و سیاہ کا مسہ نہ کیجئے اور انکی حدائی
 کا وہ نہ تھا اور موت کے بھی یہی ہیں کہ دیا وہی محبوبات کی بار کی حدی ہو جاتا ہیں تو تو شخص میں
 نیامی حروٹ ہوتا ہوا وہ اس سے چھیکر اس کے دشمنوں کو دیدیجائے اور اسکا کیا حال ہو گا کہ

حکما اکلوتا سی ماتب ہو جائے | اور اسکا کیا جانے کیسا ہو حال |
 یہ اس سے یہ انشاء ہو گا کہ دولت آخرت کے سنے کی حسرت ہوگی اور خدا و غزوہ جل سے مجبور ہوا
 اس کے کہ غیر اللہ کی محبت خدا و تعالیٰ سے بھی روکتی ہے اور دولت احراری سے بہرہ مند ہونے
 بار کستی جو حال یہ کہ شخ مراقبہ تمام محبوب چیزوں کا اور دولت احراری کے سنے کی حسرت اور ہر گاہ

اسی سے مردود اور محبوب ہونے کی ذلت اور سکون ابد الابد تک ایک دوسری کے بعد ہوگی اور یہی حالت عذاب و یا جہنم کا اسلئے کہ نار فراق کے بعد کوئی آگ یا جہنم کے نہیں خیال ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ^{تبارک و تعالیٰ} **كَلَّا اِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَّ يَتَذَكَّرُوْنَ اَنَّهُمْ كَانُوا بِالْجَبِّ مَعْرِضًا** مگر جو شخص دنیا کا اس نہر گتیا ہو اور خدا تعالیٰ سوا اور کسی سے محبت نہ کی ہو اور دیدار الہی کا شائق ہو تو وہ دنیا کی قید سے چھٹ جاوے گا اور دنیا شہوات کے شدا تھکنے سے رہائی پاوے گا اور اپنے محبوب کے پاس سب علاقوں و موانع سے پاک ہو کر آوے گا اور ابد الابد تک وال کے کھٹکے سے محفوظ ہو کر خوب چین و آسودگی کا جو سکون حاصل کرنا ہو وہ ایسی ہی فرے کے لیے کرے اب اصل مقصود کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ آدمی کبھی اپنے گھوڑے کو اتنا جانتا ہے جتنا کہ اگر اسکو اختیار دیا جاوے کہ دو باتوں میں سے ایک پسند کرے یا گھوڑا ڈالے ڈال یا چھوٹی گھوڑا تو وہ چھوٹے نیش پر صبر کرنا اختیار کرتا ہے اس سے معلوم ہوا کہ گھوڑے کی جدائی کی تکلیف اور سوز و غم چھوٹے کاٹے سے زیادہ ہے اور جب گھوڑا جدا ہو جاتا ہے تو اس کی محبت اور سکون کا ناگہانی ہی تو ہے کہ انہیں غشیوں کے لیے تیار ہوئے ہوا سٹے کہ موت تو اسکا گھوڑا اور سواری اور گھوڑا زین و زین و زین اور دوست آشنا اور جاہ و شہرت سب چھین لی بلکہ کان اور آنکھ اور اعضا بھی لے لی اور پھر اسکو ہٹا کر دینے سے ناامیدی ہو اس صورت میں اگر ان چیزوں کے سوا اور کسی سے محبت نہ ہوگی اور یہی سب سے بڑے لیے جاوے گا تو انکی تکلیف چھوڑنا درسا نہیوں سے بڑھ کر ہوگی جیسے کہ زندگی میں اگر کوئی ساری چیز چھین لیتا تو سخت عذاب ہوتا یا سطح موت کے بعد ہوگا اسلئے کہ یہ تو ہم لکھ ہی چکے ہیں کہ انسان چیز مددک برج و رحمت کی ہے وہ نہیں مرنے بلکہ عذاب ان اشیا کا مرنے کے بعد سخت تر ہوگا اسلئے کہ زندگی میں چند اسباب ہو سکے ہیں جسے دل پہل جائے مثلاً لوگوں کے پاس بیٹھنے اور اونسے گفتگو کرنا اور تسکین دینے اور پھر کئے کی توقع کرنی اور بدلہ لینے کی امید رکھنی وغیرہ سے تسلی ہو سکتی ہے مرنے کے بعد تو تسلی کی سب راستے بند ہو گئے اور ناامیدی آمو جو رہوئی اب تسلی کہاں اس سے معلوم ہوا کہ اگر آدمی کرتے یا روال سے محبت رکھتا ہوگا کہ اگر چھین لیا جاتا تو اسکو ناگوار ہوتا تو وہ اوپر افسوس کرے گا اور تکلیف اور بھلا ہوگا کہ دنیا میں بھلا رہے گا تو اس عذاب سے بچا رہے گا اور یہی مراد ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قول سے **وَالْجَنَّةُ خَيْرٌ مِنْ الدُّنْيَا** اور اگر دنیا میں گناہ ہوگا تو بڑا عذاب ہوگا اور سطح کہ دنیا میں اگر کسی کا ایک وسیع چوری جاوے اور دوسرے کو دس چوری جاوے تو اول کا حال بہ نسبت دوسرے کے بھلا ہوگا یا سطح حال یا کہ مرنے کا بھلا ہوگا کہ دوسرے مرنے کے اور یہی مراد ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس قول سے کہ ایک دم از اسباب میں بھلا ہو بہ نسبت دوسرے مرنے کے اور جو چیز دنیا میں سے مرنے کے وقت تیرے بعد رہتی ہے وہ مرنے کے بعد بچے

حسرت ہوگی اسے جو تو ایسا مال زیادہ کر جائے کم کر اگر زیادہ کر گیا تو اپنی حسرت ہی بڑھا دیا اور اگر کم کر گیا تو اپنی یحیہ پر توجہ نہ کیا کر گیا۔ اور سبب اور بھیکو تو اگر کم کی قبروں میں زیادہ ہو تو بہن خود دنیا کی زندگی کو آخرت میں محبوب سمجھتے ہیں اور اوپر سبب ہی اور مطمئن بہن مر سکے ایمان کی سوتیلین قبر کے سبب اور بھیکوؤں اور تمام قسم کے عذاب میں یہ تین ہیں جو اوپر مذکور ہوئیں۔ حسرت ابو سعید خدریؓ نے ایسے ایک بیٹے کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ بیٹا مجھ کو بصیحت کراؤ نے کہا کہ جو اللہ تعالیٰ کو منظور ہو اور میں اس کا عذاب مست کرواؤں یو چھو کہ اور کچھ کو او سے کہا کہ تم کو تاباں دوسرے عمل کرنے کی سہوگی آپ نے فرمایا کہ تم کہہ دو جو کہہ کر اپنے اور خدا و تعالیٰ کے درمیان میں کرتہ مت کر یعنی کرتہ مت پہنو ورنہ موجب حجاب گائیڑ ہے تیس برس تک کرتہ میرا اب اگر کہو کہ اس تصویروں میں سے درست کو نبی سے تو معلوم کر یا چاہو کہ بعض لوگ تو اول ہی صورت کے قائل ہیں اور صورتوں کے منکر بہن اور بعض اہل کو منکر اور دوسری کہ مقرر ہیں بعض صرف تیسری کے مقرر ہیں اور واقع میں حق یہ ہے کہ یہ تینوں صورتیں ممکن ہیں ہر کوئی جو سیرت ایسا ہی کچھ معلوم ہوا ہے اور جو شخص بعض صورتوں کا منکر ہے تو وہ اپنی منگی حوصلہ کے باعث سے ہو اور قدرت الہی کی وسعت اور او کی عجاب تدبیر کے سمجھنے سے ایسے افعال الہی میں سے حسرت کا انمول رحمدی نہیں اس کو اس کا کر ٹھیک ہے اور یہ نادانی اور کوتاہی فہم ہے بلکہ اہل بھی ہے کہ تینوں صورتیں اس سے کی ممکن ہیں اور او کو کچھ حانا و جب کسی بندے کو کی سطح عذاب دیا جاتا ہے اور او کی سطح او کو لے بھی ہوتے ہیں کہ او پر تین صورتوں سے عذاب دیا جاتا ہے خدا تعالیٰ ہر کوئی سے تھوڑی اور بہت عذاب کا پناہ میں رکھے تو یہی ٹھیک بات ہو اس کو اسے دلیل ہی تقلید کے طریقہ جان کو ورنہ ردی میں یہ کوئی ایسا نہیں جو حسرت کو تحقیق طویر جانتا ہو اور میں تکوین و وصیت کرتا ہوں کہ اپنی نظر اس امر کی تحصیل میں نہ کیا کرو اور نہ اس کی معرفت میں مستغول ہو بلکہ صرف عذاب کے دور کرنے کی تدبیر میں کرو جو اس کی سطح کا ہو لیس اگر تم عمل وہ عبادت کو چھوڑ کر عذاب کی کیفیت کے جاننے میں مستغول ہو گے تو تمہارا جی شال ایسی ہوگی جیسے کسی شخص کو بادشاہ بیکر کر لے اور اس کے لئے قید کر دے اور وہ رات بھر سو قید ہو کہ بادشاہ چھری سے کاٹے گا یا تلوار سے یا آستر سے اور یہ سوچے کہ اس عذاب کا بچنے کا کیا کیا ہو تو یہ نہایت جہالت ہے۔ میں یہ یقیناً معلوم ہو چکا ہو کہ بچنے پر مرنے کے بعد سخت عذاب یا اساتیر و دانی ہوگی تو یہاں ہے کہ اس کی تدبیر کرے اور کیفیت عذاب تو اب میں گفتگو کرنی اور او کی تفصیل معلوم کرنی محض فضول و ترشیع اوقات ہے۔

چوتھا بیان منکر بیکر کے سوال اور او کی صورت اور قبر کے دبائے اور آتہ عذاب قبر کے دکر میں

حضرت ابوہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ قریب قیامت کو آئے گا تو فرشتے سیاہ رنگ نالی آنکھوں والے آئیں گے ہر ایک کو منکر کہتے ہیں دوسرے کو نکیر وہ اوس سے پوچھتے ہیں کہ تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے باپ ہیں کیا کہا کرتا تھا پس اگر زندہ مومن ہوتا ہے تو کہتا ہے کہ میں اللہ کا بندہ اور اس کا رسول کہا کرتا تھا اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں کہ ہم پیشتر سے جانتے تھے کہ تو یہی کہنے کا پھر اوسکی قبر ستر گز در ستر گز پھیلا دی جاتی ہے اور اوسکی قبر میں شی کر دی جاتی ہے پھر کہا جاتا ہے کہ سورہ وہ کہتا ہے کہ مجھے چھوڑ دو کہ میں اپنے گھر والوں میں جا کر اوروں کو حال کہتا ہوں اوس سے کہا جاتا ہے کہ سو جا وہ دلہن کی طرح سو جاتا ہے کہ اوسکو وہی جگہ تائبہ جو گھر میں رہا تھا وہاں محبوب ہو یہاں تک کہ اس خواجگاہ سے اوسکو خدا تعالیٰ ہی اوٹھا وگیا اور اگر بندہ منافق ہو تو کہتا ہے کہ میں نہیں جانتا جو لوگوں کو کہتے سنا کرتا تھا وہ میں بھی کہا کرتا تھا وہ دونوں فرشتے کہتے ہیں کہ اوسکو معلوم تھا کہ تو یوں کہیگا پھر زمین کو حکم ہوتا ہے کہ اوس پر طبا زمین سطح اوسکو کھاتی ہے کہ اوسکی پسلیاں نہریں اودھر ہو جاتی ہیں پس ہمیشہ سطح عذاب دیا جاتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اوسکو اس نئی جگہ سے اوٹھا لے اور عطار بن یسار رحم سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر خطاب سے فرمایا کہ اے عمر تیرا کیا حال ہوگا جب تو مر جاوے گا اور تیری قوم تجھ کو لپیٹا دیگی اور تیرے لیو تین ہاتھ طول اور ڈیڑھ عرض عرض کا اگر حاجت جو کرے گی اور تیرے پاس اگر غسل درگھن دیکر اور خوشبو لگا کر تجھ کو اوٹھا دیں گی یہاں تک کہ تجھ کو اوس گڑھے میں رکھ کر تیرے اوپر مٹی ڈالینگے اور دفن کریں گے اور جب تیرے پاس سے پھرینگے تو تیرے پاس قبر کے دو چانچنے والے منکر اور نکیر جنگلی آواز دے رہے ہوں گی اوروں کو دیکھنے والی بجلی کی سی مٹی لگی ہوں گی اونکے کھٹے ہونگے اور قبر کو اپنی کچلیوں سے اُدھیر کر تجھے جھڑھڑا اور ہلا ڈالینگے اوسوقت اے عمر کیا حال ہوگا حضرت عمر نے عرض کیا کہ میری عقل بھی اوسوقت میرے ساتھ رہے گی جیسی اب ہو آپ نے فرمایا کہ حضرت عمر نے عرض کیا کہ تو کچھ فکر فرما یہ میں اونکو کافی ہونگا انتہی۔ یہ حدیث نص صحیح ہے یہاں تک کہ موت کے باعث عقل نہیں بدلتی صرف اعضا بدلتے ہیں اور مردہ عاقل اور مدبرک درود رحمت کا رہتا ہے جیسا اپنی زندگی میں تھا اوسکی عقل میں کچھ خلل نہیں آتا اور عقل مدبرک ان اعضا کا نام نہیں ایک باطنی چیز ہے جسکے طول اور عرض کچھ نہیں بلکہ جو خود منقسم نہیں ہوتی وہی اشیاء کا ادراک کرتی ہے اور اگر باطنی انسان کے تمام اعضا کچھ جاوین اور صرف وہ جز مدبرک جسکے حصے نہیں ہو سکتے وہی اوجہ او تو انسان عاقل پورے کا پورا باقی رہیگا اور یہی حال دسکا بعد موت کے ہوتا ہے اسلئے کہ اوس جز پر موت اور تیرسی نہیں اور محمد بن مسکدہ رحم فرماتے ہیں کہ میں نے سنا ہے کہ کافر اوسکی قبر میں ایک چوپایہ بہرا اندھا مقین آکر

جسکے ہاتھ میں لوہے کا تار یا یہ ہوتا ہے اور کسا سر مثل کو ہاں شتر کے ہوتا ہے وہ اوس تار یا سہ سے کاٹ کر قیامت تک تار تار ہر ذرا و سکود بکھتا ہے کہ سجا کر یا سہ نہاوار بنتا ہے کہ رحم کرے۔ اور حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ جس نے وہ اپنی قبر میں رکھا جاتا ہے قواد کے اعمال نیک و سکوا گر گھیر لیتے ہیں پس اگر عذاب سرکھڑت سے آتا ہی تو قرآن مجید کی قرات روکتی ہے اور اگر دونوں یاوں کی طرف سے آتا ہے تو کھڑا ہوتا روکتا ہوا اگر انہوں کی طرف سے آتا ہے تو ہاتھ کتے ہیں کہ خدا تہم جس جکو صدقہ اور دعا کیواسطے بھیلا یا کرتا تھا کھوا و سیاہ ہوگی اور اگر سہ کی طرف سے آتا ہے تو ذکر اور رونا آٹھ ہوتا ہے اسطرح ایک طرف کو مارا دوسرے کھڑے ہوتا تو میں اور کتے ہیں کہ اگر کبھی کسری کی تو ہم اس کے ساتھ ہوں گے۔ حضرت سفیان بن عوفؓ فرماتے ہیں کہ آدمی اعمال نیک و سکی طرف سے اپنے گھر کے تہن اور عذاب کو روکتے ہیں جسے کوئی اپنے بھائی یا رن و مرد کی طرف سے لڑا کرتا ہے پھر اسکو کھاتا ہے کہ خدا تعالیٰ تیری خواجگاہ میں حرکت کرے تیرے دوست اور ذوق مت دوست ہیں۔ اور حضرت حدیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ساری میں شریک تھے آپ تبر کے سر جابے بٹھکراو کے اندر دیکھنے لگے پھر فرمایا کہ مومن اسماعیلؑ آیا یا جاکر کہ اسکو سیاہ و سیلیاں اور پٹیاں جو رہو جاتی ہیں اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ قدمایا کرتی ہو اگر اس کے واب سے کوئی سختیا تو سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ تہتے۔ اور حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضرت حبیبؓ حق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی اور وہ اکثر بیمار رہا کرتی تھیں آپ کے جوار کے ساتھ ہو اور کچھ تغیر آپ کے چہرہ مبارک پر جکو معلوم ہوا جب ہم قبر پر پہنچے تو آپ قبر کے اندر داخل ہوئے اور آیا کچھ کہہ کر تاناں اجابا ہر سکلے تو خوش صاوت و سن ہو گیا ہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے جو حال کہہ دیا کیا کسو سٹے تھا آپ نے فرمایا کہ ٹھکانی میں کا بیچنا یا دیا تھا اور سختی عذاب قہر میں گزری تھی میں قبر میں ترا تو تھو حشر دی گئی کہ اللہ تعالیٰ نے اوپر عذاب قبر کو ہلکا کر دیا اور وہ اساد بانی گئی کہ اسکی آواز اور بت بچم کے درمیان کے لوگوں نے سنی یعنی سوا انسان اور جنات کے۔

فصل میں مردوں کے احوال میں جو خواب میں مکاشفہ سے معلوم ہوئے ہیں انھوں میں سے ایک یہ کہ اگر عقیل جو کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوتا ہے اور عبت کی رائو نہیں ہے اوس سے ہکو مردوں کا احوال معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ سعید ہیں یا شقی مگر کسی شخص میں حال اور بصیرت سے معلوم نہیں ہوتا اسلئے کہ اگر ہم زید و عمر کے ایمان پر شکا اعتماد کریں تو یہ تو نہیں جانتا کہ اوسکی موت کس حال پر ہوئی اور خاتمہ کیسا ہوا اور اگرچہ ظاہر کی سیکھتی براونکے اعتماد کر سکتے ہیں جو کہ تقویٰ کا مقام دل ہے اور وہ ایسی مار یک چیز ہے کہ خود تقویٰ والے کو نہیں معلوم ہوتی

تمامی عجاائب عالم کے عرائس غافل ہیں اور جواب کی حقیقت کو مایں کرنا علوم مکاشفہ کی ماریک
 مانویں سے ہو یہ تو ہو ہیں سکتا کہ علم معاملہ کے ساتھ اسکا ذکر نہیں کر کے یاں کیا جائے لیکن جس قدر کہ
 یہاں ذکر ہو سکتا ہے وہ ایک مثال ہے جس سے تمکو مقصود سمجھ میں آ جاوے گا وہ یہ ہے کہ یوں مانو کہ دل کی شکل
 آمدانہ کہ ہے حسین جوتیں اور امور کی حقیقتیں معکس ہوتی ہیں اور جو کچھ کہ اللہ تعالیٰ نے شروع میں
 عالم و احکام کو زیر و باریا ہے وہ ایک سالکھا ہوا ہے حکما نام بھی لوح محفوظ اور کبھی کتاب میں اور کبھی نام میں
 ہوتی ہیں جیسے یہ قیوں نام قرآن مجید میں بھی خدا تعالیٰ نے مانے ہیں غرض کہ جو کچھ عالم میں ہو چکا
 اور ہو چکا وہ سب وہیں نقش اور لکھا ہوا ہے مگر وہ نقش ایسا نہیں جو اس کی نگہ سے سوجھے اور
 گمانت کر دے کہ یہ لوح لکڑی یا لوہے یا پٹی کی ہے اور کتاب کا غدیا ہے کی ہے بلکہ یوں سمجھ لینا چاہیے
 کہ خدا تعالیٰ کی مٹی خلق کی تختی کے متا بہ زمین اور ہر او کی کتاب مخلوق کی کتاب جیسی طرح کہ او کی ذات
 اور صفات خلق کی ذات و صفات و زمین ملتی ملکہ اگر تم او کی مثال چاہو جس سے کہ مطلب تمہاری سمجھ میں
 آوے تو یوں سمجھو کہ لوح محفوظ میں تمام حیرتوں کا ثبات ہونا ایسا ہے جیسے قرآن کے الفاظ اور حروف
 حافظ قرآن کے دل و دماغ میں ہوتے ہیں وہ بھی ایسی طرح لکھے ہوتے ہیں کہ جب جلفظ پڑھتا ہے تو گویا مکتوبا
 حاتا ہے حالانکہ اگر او کی دماغ کو زرا دسا ڈھونڈھ کر دیکھو تو اس خط میں سے کوئی حرف سے نہ دل میں
 نشان یا یاد آوے گا تو ایسی طرح سمجھ لینا چاہیے کہ تمام تجویزات الہی اور احکامات خدا وندی لوح محفوظ میں
 مسطور ہیں اور لوح محفوظ مثل آئینے کے ہے کہ او میں تمام اشیاء کی صورت منکسر و برہنی ہوئی ہے پس اگر ایک
 آئینے کو مقابل میں دوسرا آئینہ رکھا جائے تو ظاہر ہے کہ ایک کی صورت دوسری میں ظاہر ہو جاوے گی
 و سترطیکہ دو آئینوں کی یہ وہ نہواہو کہ دال یک آئینہ سے جہاں آثار علوم کے پیدا ہوتے ہیں اور لوح محفوظ
 وہ آئینہ ہے جہاں تمام علوم کے آثار موجود ہوتے ہیں اور متغول ہونا دل کا اپنی تہوات اور حواس کی
 حمد و تمجیدیں ان دونوں آئینوں میں محاب ہوا ہے جو سے لوح محفوظ کا مطالعہ نہیں کر سکتا جو عالم
 ملکوت پر ہیں اگر کوئی ہوا ہے جس سے یہ بیج کا یہ رہے اور سامنے سے علیحدہ ہو جائے تو آئینہ دلیں
 کچھ حیرت عالم ملکوت میں کھلی کی طرح چکا و بگی اور کبھی وہ چکا ثبات اور یاد رہو جاتی ہے کبھی جلد جاتی ہے
 اور اکثر یوں ہی ہوتا ہے کہ جلد جاتی ہے اور دل جب آدمی جاگتا رہتا ہے جبکہ جو کچھ حواس کے درمیان
 عالم ظاہری میں آوے ہو چکا ہے اور زمین لگا رہتا ہے اور جو سے عالم ملکوت سے آئین میں رہتا ہے
 اور حواس کے معنی یہ ہیں کہ حواس سب کن ہوتا ہے اور کوئی چیز دل پر نہ ہو بخا وین لیچ نہ بل جو اس کی
 طرف اور خیال سے خارج ہوتا ہے اور او کا جو ہر بھی صاف ہوتا ہے تو اس کے اور لوح محفوظ کے

سچ میں سے پروردہ اور کھتا ہے اور کوئی چیز لوح محفوظ کی دل میں پڑ جاتی ہے جیسے ایک آنکھ میں سیوت
 دوسرے میں بجاتی ہے بشرطیکہ دونوں میں حجاب نہ ہو مگر چونکہ سونا سائے حواس کو تو کام میں رکھتا ہے
 لیکن خیال کو اس کے کام سے نہیں دکننا اور اس کی حرکت کو موقوف نہیں کرتا اسوجہ سے جو بات کو
 پڑتی ہے خیال اس کی طرف دوڑ جاتا ہے اور اس بات کی مشابہت کسی ایسی چیز سے لیتا ہے جو اس
 قریب ہو اور اندازاً کہ خیالات دوسری چیزوں کی نسبت کہ حافظہ میں زیادہ جا کر تے ہیں اس لیے خیال ہی حافظہ میں
 باقی رہ جاتا ہے پس جب وہی جاگتا ہے تو خیال کے سوا کچھ یاد نہیں لکھتا اب تعبیر وغیرہ والیکو دیکھنا پڑا ہو
 کہ یہ خیال کو کسی بات کے مشابہ ہے اور مشابہت ہی سے اس بات کا پتا پالیتا ہے اور جو شخص علم تو بہتر
 نظر رکھتا ہے اس کے نزدیک اس کی مثالیں ظاہر ہیں یہاں ایک مثال لکھ دینی کافی ہوگی یہ ہے کہ ایک شخص نے
 خواب میں دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں انگوٹھی ہے اور اس سے مرووں کے منہ پر اور عورتوں کی سرگاہ پر مہر کرتا رہا
 اس نے یہ خواب حضرت ابن سیرین رح بہان کیا اپنے فرمایا کہ معلوم ہوتا ہے کہ تو مودن ہر رمضان میں صبح
 ہونے سے پہلے اذان لکھا کرتا ہے اور اس شخص نے کہا کہ آپ درست فرماتے ہیں تو دیکھنا چاہو کہ مہر
 کرنے سے غرض روکنا ہے اور اس کے لیے مہر کیا کرتے ہیں اور دل پر لوح محفوظ سے حال دیکھ کر ان کو
 کھلا کرتا ہے مثلاً اس مثال میں آدھوں کا کھانے پینے اور ہم بستی سے روکنا ظاہر ہوا ہو مگر خیال ان کا
 عادی ہے کہ انگوٹھی سے مہر لگانے سے منع کیا کرتے ہیں اس لیے اس نے کہنے کی ایک صورت خیالی بنا لی ہے
 اصل معنی باقی رہیں اور وہی یاد بھی رہی کہ حافظہ میں صورت خیالی ہی رہا کرتی ہے پس علم حسب ایک
 ٹھوڑا سا بیان ہے اور اس علم کے عجائب منحصر نہیں اور کیوں نہ خواب تو موت کے مانند ہو اور موت
 ایک عجیب مرتبہ اور خواب و موت کی مشابہت اسوجہ سے ہے کہ خواب میں بھی کچھ ٹھوڑا سا حال عالم غیب کا
 معلوم ہو جاتا ہے یہاں تک کہ سوتا جان لیتا ہے کہ آئندہ کو کیا ہو گا یہی ایک ذرا سی مشابہت کی ہو
 اور موت سے تو بالکل پروردہ دور ہو جاتا ہے اور حال معلوم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ انسان دم ٹوٹی ہی میں آخر
 اپنے نفس کو یا تو گھرا ہوا صیبت اور رسوائی اور فضیحت میں پاؤں کا نعوذ باندھ منہ باندھ پادار اور برہی
 بے انتہا پر حاوی پاؤں کا اور بد بختوں کو جب خیال نظر آوے گا تو اس نے یوں کہا جاوے گا لَقَدْ كُنْتُ فِي غَلَاظِ
 مِنَ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ خَالٍ سَائِرًا اور کہا جاوے گا اَنْتَ تَعْرِضُ هَذَا اَمْ اَنْتُمْ لَا تَبْصُرُونَ اَصْلُكُمْ هَا هُنَا
 اَوْ لَا تَبْصُرُونَ اَسَاءَ عَلَيَكُمْ اَنْتُمْ تَعْرِضُونَ مَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اور انھیں کہی طرف اشارہ ہوا اس آیت میں
 وَبَكَ الْهُمُومِ وَاللَّهُ مَا يَكُونُ لَيْسَ بِغَيْرِ حُكْمٍ جو سب بڑھکے عالم اور سب زیادہ حکیم ہو گا اس کو تو فرسید
 عجائب و روایات میں سے وہ معلوم ہونے کے کبھی اس کے دل میں اس کا وہم اور خطرہ نہ گذرا ہو پس اس حال

کوئی کس اور تم سے سوچنے اسکے کہ اس وقت کا حال سوچا کرے کہ حجاب کس چیز پر سے اویھکا اور کیا معلوم ہوگا
 مدحتی الائی یا سعادۃ الائی میں سے کومسی نظر آدیکسی قویسی مگر علم عمر کے لیے کافی ہے اور اثر العجب ہے کہ
 یہ سب تین ہی سہی ہیں اور ہم غفلت میں بن اور سستے زیادہ العجب یہ ہے کہ ہم اپنے مالوں اور گھر والوں
 اور ہاٹ ماواؤ سے ملکہ ایسے اعصا کان ناک وغیرہ سے خوش ہوتے ہیں حالانکہ ہم یقیناً جانتے ہیں
 کہ ان سب کو جیوڑ ماویگے لیکن وہ شخص کمان ہے جس کے دل میں روح القدس والہیے اور وہ وہ بات
 کے عوبہ السلیسے ارشاد فرمائی اَحْبَبْ مَا اخْفَتَ وَابْغِ مَا عَارَفْتَ وَعَسَى مَا تَشْتَدُّ لَكَ مِنْ مَنَاسِكٍ
 وَاعْتَدَلْ مَا تَشْتَدُّ لَكَ فَخُذْ بِهَا اور ازاں خاکہ یہ امر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نظروں میں یہ یقین
 محسوس تھا تو دنیا میں اس لیے مسافروں کی طرح ہے نہ اینٹ یہ اینٹ رکھی نہ فی رہے اور نہ تیجھے دینار چھوڑا
 نہ وہم کیسے صوبہ خلیل ثانی یوں ارشاد فرمایا لَوْ كُنْتُ مُتَّحِلًا لِحُلُمٍ لَأَتَّكِدَ أَبَا بَكْرٍ حُلُمًا
 وَلَكِنْ مَتَّكِدًا لِحُلُمِ النَّبِيِّ لَرْتَادُوا مِنِّي بَيَان فرمایا کہ خدای تعالیٰ کی خلعت دل کے اندر وطن کر گئی ہو
 اور اس کی محبت سودا کی سی ہو گئی ہے ایسا سطلے کسی اور خلیل اور حبیب کے لیے گنجائش نہیں
 جھوڑی اور ایسی مت کیہ ارشاد فرمایا اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ اور امت کی
 وہی جو ایسی کی پیرو ہو اور آپ کی پیروی وہی کرتا ہے جو دنیا سے روگردان ہو کر آخرت پر متوجہ ہو
 اسوئے کہ آپ نے جو خدای تعالیٰ اور روز آخرت کے اور خیر کی طرف نہیں بلایا اور جو خیر نہیں چھوڑ دیا
 اور سرت کی لذتوں باندھ کھاپس جب قدر تم دنیا سے روگردان ہو گے اور آخرت پر توجہ کرو گے
 اور ساری محبت صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ چلو گے اور جب قدر آپ کا طریق اختیار کر گے اور سب قدر یہ ہو
 اور جتنی ایک پیروی کرے اور جو ایک امت میں سے ہو گے اور حقار دنیا کی طرف میل کر گے اور سب
 ایک سرتو سے احمران کر گے اور ایک متابعت سے روگردانی کر گے اور اولوں کو گون میں ہو جائے
 حکمتی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَأَمَّا مَنْ طَغَىٰ وَآتَى الْخَيْنَةَ الْأَسْفَلَا فَأَنَّا نَحْنِيهِمْ هِيَ الْمُنَايَ هِيَ الْمُنَايَ
 تم غریب کی گھات سو قدم ہا ہر نکالو اور اپنے دل میں انصاف کرو اور تم کیا ہم سب ایسے ہی ہیں اگر
 کر ایمین میں ڈالکر دیکھیں تو جانیں کہ صبح سے تا دم تک صرف حال کی لذتوں کے لیے دوڑ دوڑتے ہیں
 اور تمام جاہ و کثرت سکون صرف اس دنیا کی ناپاوار کے لیے ہو پھر یہ طمع رکھتے ہیں کہ کل کو آپ کی امت اور
 یاعین میں سے ہو گے وہ کیا دور کا وہم ہے اور کتنی سر طمع ہے نہیں دیکھتے کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہو
 فَتَحْشُرُ الْمُسْلِمِينَ كَالْخُزْمِيِّ مَالِكًا كَيْفَ تَحْكُمُونَ اب بات کہیں کی کہیں جاڑی اسکو چھو کر وہ جواب دین
 کہ تو ہیں جو معلوم ہو سنا تمہارے کہ نبوت تو حقیقی نہیں صرف منارت وینروانی چیزیں خواہیں ہی لہی ہیں

شائق العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین جلد چہارم

تہا ہی کی جہوں میں پہنچا ہے پس اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا معاملہ کیا آپ نے فرمایا کہ میں نے اس زبان سے لا الہ الا اللہ کہا تھا اسلئے مجکو جنت میں وارد کیا۔ اب شاخ کرام رحمہ کو خوانہ کا ذکر کیا تا کہ کسی شیخ سے نقل ہے کہ اوٹھوں نے مسموعہ ذوقی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ سے کیا کیا اوٹھوں نے فرمایا کہ مجکو جنتوں میں پھر دیا اور پھر پوچھا کہ کوئی چیز جنتوں میں نہ ہو اچھی معلوم فی میں نے عرض کیا کہ نہیں ارشاد ہوا کہ اگر تو کسی چیز کو اچھی جانتا تو میں تجکو اس کے حوالہ کرتا اور اپنے حضور میں پہنچاتا۔ اور کیسے یوسف بن حنین کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ کیا معاملہ تم سے خدا نے فرمایا اوٹھوں نے کہا کہ مجکو جنت میں اور اس شخص نے پوچھا کہ آزمائش کی وجہ کیا ہوئی کہا کہ میں نے ٹھیک بات کو ہزل میں نہیں ملا یا تھا۔ اوٹھوں نے اسمعیل سے روایت ہے کہ میں نے عبداللہ بن مسعود کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ کیا معاملہ گذرا اوٹھوں نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے مجکو اپنے سامنے کھڑا کیا اور جتنے گناہوں کا میں نے اقرار کیا ان سبکو بخش دیا گیا ایک گناہ کو اس سے کہتے ہوئے مجھے شرم آئی اسلئے مجکو پسینے میں کھڑا کیا یہاں تک کہ میرے چہرے کا گوشت گر گیا میں نے پوچھا کہ وہ گناہ کیا تھا اوٹھوں نے کہا کہ میں نے ایک لڑکی کو دیکھا اور اسکو پس کیا اسلئے مجکو حیا آئی کہ اسکا کیا ذکر کروں۔ اور ابو جعفر صمدی لانی یہ کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں دیکھا کہ ایک جماعت درویشوں کی آپ کے گرد بے اسی آٹا میں آسمان پھٹا اور اس سے دو فرشتے ایک ہاتھ میں طشت دوسرے کے ہاتھ میں کباب تھا اور ترے طشت والے نے اپنا طشت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے رکھ دیا آپ ہاتھ مبارک دھوئے پھر ارشاد فرمایا تو اور رونے بھی ہاتھ دھوئے پھر طشت میرے سامنے رکھا تو ایک فرشتے نے دوسرے سے کہا کہ اس کے ہاتھ پر پانی مت ڈال یہ اوٹھوں سے نہیں ہے بلکہ آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کیا یہ روایت نہیں ہے کہ آپ نے فرمایا ہر مومن کو قسم ہے کہ میں نے آپ کو دیکھا کہ ہمیشہ ایسا ہی ہے میں نے عرض کیا کہ تو میں آپ سے اور ان درویشوں کو محبت کرتا ہوں آپ نے اس فرشتے کو ارشاد فرمایا کہ اس کے ہاتھ پر بھی پانی ڈال کہ یہ بھی اوٹھوں میں ہے اور حضرت جنید رحمہ فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ لوگوں کو وعظ سنا تا ہوں اتنے میں ایک فرشتے نے میرے پاس آکر پوچھا کہ میں چیزوں سے خدا تعالیٰ کے قریب کے طالب تقرب کیا کرتے ہیں اوٹھوں نے فرمایا کہ میں نے فرمایا کہ میں نے فرمایا کہ پوچھو یہ کہتا چلا گیا کہ خدا کو تو فقیہ فقیہ شخص کا ہے۔ اور مجمع کو کیسے خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تم نے معاملہ کیسے پایا آپ نے فرمایا کہ جو لوگ دنیا پر تھے انکو دیکھا کہ دنیا و آخرت کی خیر لکھتے۔ اور ایک شام کے آدمی نے علامہ ابن زیاد کو کہہ کر کہ میں نے دیکھا کہ میں نے دیکھا ہے وہ اپنی بیٹھک سے اترے اور اس شخص کے پاس آکر کہا کہ اسکی قبر

معلوم تھی جو کہ شیطان نے کوئی بات جاری تھی اوس سے میں سچکیتا ہوں اوستہ اس کی شخص کو میرے قتل کیو اسطے میں کیا ہے اور محمد بن واسخ ہم فرماتے ہیں کہ جواب موس کو خوش کیا کرتی ہے معاظنین ہمیں والا کرتی اس واسطے بن تیسرے کہتے ہیں کہ میں نے عطای سلمیٰ کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ کیا تم تیسرے کر دینا میں تم بہت غم کیا کرتے تھے او بخوں نے فرمایا کہ لو کہ اب تو اوس کے بعد مجھ کو شری خوشی اور فرحت دائمی ہوئی میں نے پوچھا کہ آپ کو سے درجے میں بہن فرمایا کہ اوں لوگوں کے ساتھ خیر خدا بچائے انعام کیا ہے یہی میں اور صدیقوں اور تہدا اور صالحوں کے ساتھ اور کہنے حضرت زرارہ بن ابی اوفی سے جواب میں پوچھا کہ اعمال میں سے تمھارے نزدیک کونسا افضل ہے او بخوں نے فرمایا کہ ہی رہنا خدا تعالیٰ کے حکم پر اور کوتاہ کرنا اصل کا۔ اور یزید بن مدعور کہتے ہیں کہ میں نے اذاعی ام جواب میں دیکھا اور پوچھا کہ مجھ کو کوئی ایسا عمل بتلاؤ جس سے میں خدا تعالیٰ کا قرب حاصل کر لوں آپ نے فرمایا کہ میں نے یہاں سالوں کے تھے سے بڑھ کر اور کسی کار تہ نہیں پایا اور کے بعد درجہ علیکین لوگوں کا جو تراوی کہتا ہو کہ یہ میں اندر غور بہت ہوڑے تھے اس جواب کے بعد ہمیشہ رو باکے یہاں تک کہ انھیں حاتی رہیں۔ اور اب عیسیہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے بھائی کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ بھائی تم سے خدا تعالیٰ نے کیا معاملہ فرمایا او بخوں نے کہا کہ جس گناہ یر میں نے استغفار پڑھا تھا اور آمرش کی درجہ است کی تھی وہ تو خدا تعالیٰ نے سحتہ یا اور جس گناہ سے استغفار نہیں کیا تھا وہ بخشا۔ اور علی بن محمد کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں ایک عورت کو دیکھا کہ وہ دنیا کی عورتوں کے مشابہ نہ تھی میں نے پوچھا کہ تو کون جو اس نے کہا کہ میں خوابوں میں نے کہا کہ تو مجھے بیاہ کرالے اوسے کہا کہ تیرے مالک سے میری سمت کی خواہت کرو اور میرا ہر دے میں نے پوچھا کہ تیرا ہر کیا ہے اوس نے کہا کہ اپنے نص کو اوسکی تمام متوں سے بچانی رکھو اور برابر ہمیں اسحاق حری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت زبیدہ رحم کو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ تعالیٰ نے تم سے کیا کیا او بخوں نے فرمایا کہ مجھ کو سحتہ یا میں نے کہا کہ انھیں خیر اتوں کے عرص میں جو تھے مکہ کی راہ میں وہی تھیں او بخوں نے کہا کہ میں نے جو خیراتین وہی تھیں او کا ثواب تہ مالکوں کی اس جلا گیا مجھے تو صر نیت کے باعث بخشا یا۔ اور حضرت سفیان ثوری رحم نے جب نجات پائی تو خواب میں کہنے او کو دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ سے کیا کیا او بخوں نے فرمایا کہ ایک قدم تو میں نے صراط پر رکھا دوسرا جنت میں رکھا۔ اور احمد بن ابی انوار رحم کہتے ہیں کہ میں نے خواب کی حالت میں ایک ٹہنی دیکھا جس سے خوبصورت نیا وہ میں نے نہیں دیکھی تھی اور اوس کا منہ نور سے جھلک رہا تھا میں نے پوچھا کہ تیرے منہ کی چمک کس باعث سے ہے اوسے کہا کہ تجھیں یا وہو کہ ایک رات میں

تم روئے تھے میں نے کہا کہ ان مجھے یاد ہے اوئے کہا کہ میں نے یہ تھا میرے آنسو لیکر اپنے منہ کو لگو کر
 اوی سے میرا منہ ایسا چمکنے لگا۔ اور کتانی رح کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جنید رحم کو خواب میں جہاں پر
 کہ خدا تعالیٰ نے آپ سے کیا معاملہ کیا او بخون نے فرمایا کہ وہ اشارات تباہ ہو گئے اور نہ وہ غائبین
 آیتین صرف دور کعتیں جو ہم رات کو پڑھا کرتے تھے وہی ہو گئیں۔ اور زبیرہ رحم کو کہنے لگا کہ میں نے
 پوچھا کہ تم کیا حال گذراؤ بخون نے کہا کہ ان چار جلوں کی بدولت خدا تعالیٰ نے مغفرت فرمائی
 لا الہ الا اللہ اھنی ہا کہ فی لا الہ الا اللہ اھل ہا قہری لا الہ الا اللہ اھل ہا وھل لا الہ الا اللہ اھل ہا
 اور بشر رحم کو کہنے خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے تم سے کیا سلوک کیا فرمایا کہ مجھے چم فرمایا اور اشارہ
 کیا کہ بشر تجھے شرم نہ آئی کہ ہم سے اتنا ڈرتا تھا۔ اور ابوسیدمان دارانی رحم کو کہنے خواہ میں کیا اور پو
 کہ خدا تعالیٰ نے تم سے کیا معاملہ کیا او بخون نے فرمایا کہ مجھے رحم کیا اور بتا ہوا کہ ہر کو کو لوگوں کی اشارت
 یعنی شہرت اور گشت نما ہونے سے ہوا اتنا اور کسی چیز سے نہیں ہوا۔ اور ابوبکر کتانی کہتے ہیں کہ میں نے
 خواب میں ایک جوان کو دیکھا کہ اوس سے بہتر کبھی نہیں دیکھا تھا میں نے پوچھا کہ تو کون ہے اوئے کہا کہ
 تقویٰ ہوں میں نے پوچھا کہ تو کمان رہتا ہے تو نے کہا کہ دل عکین میں رہتا ہوں پھر جو میں نے دیکھا
 تو ایک عورت کا لی بھتی سی نظر آئی میں نے پوچھا کہ تو کون ہے اوئے کہا کہ میں دلی جاعی ہوں میں نے
 پوچھا تو کمان رہتی ہے اوئے کہا کہ جودل خوش اور اکڑ باز ہوا وسعین ہتی ہوں پھر میں جا گیا اور زبیرہ
 کہ بدون مجھڑی کبھی نہ ہنسوں گا۔ اور ابوسید خراز رحم کہتے ہیں کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا شیطان
 اوپر چڑھا آپس میں نے لاٹھی کو پکڑ کے چاہا کہ اوسکو ماروں وہ لالچی سے نہ ڈرا اوسوقت غیب سے آواز آیا
 کہ یہ اس سے نہیں ڈرا کرتا بلکہ ایک نور سے ڈرتا ہے جودل کے اندر ہوتا ہے۔ اور سوچی کہتے ہیں کہ میں نے
 شیطان کو خواب میں برہنہ دیکھا کہ چلا جاتا ہے میں نے کہا کہ تو آدمیوں سے شرم نہیں کرتا اوئے کہا کہ جان
 یہ لوگ آدمی ہیں اگر یہ آدمی ہوتے تو میں انکو صبح شام کیوں کھلونا بنا تا بیخ سے لڑ کے گیند سو کھیل کر آدمی
 بلکہ آدمی اور ہی لوگ ہیں جنھوں نے میرے جسم کو بیا کر دیا ہے اور اپنے ہاتھ سے اشارہ ہمارے چہرے پر
 کیطوف کیا۔ اور حضرت ابوسید خراز رحم کہتے ہیں کہ میں و شق میں تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں
 دیکھا کہ حضرت ابوبکر اور حضرت عمرؓ پر تکبیر کیے ہوئے میرے پاس تشریف لائے اور کھڑے ہوئے وقت
 میں کچھ الفاظ کہہ اپنے سینے میں ضرب لگاتا تھا آپ نے فرمایا کہ اسکی بُرائی بہتری کی نسبت کر زیادہ ہوا
 ابن عیینہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سفیان ثوری رحم کو خواب میں دیکھا کہ جنت میں ایک درخت ہے اور ہر پتہ پر
 اور ہر پتہ پر ایک آدمی ہے اور ہر آدمی اپنے اپنے پتہ پر بیٹھا ہے اور ہر آدمی اپنے اپنے پتہ پر بیٹھا ہے اور ہر آدمی اپنے اپنے پتہ پر بیٹھا ہے

[illegible]

کیا حال گذر فرمایا کہ اول تو مجھ پر اشراوت کا سہاگاب ہو اپنے چکر جو فرمایا گیا کہ اسی ابوالقاسم نے کر کے
کیا جانی ہو اگر قیامت میں نے عرض کیا کہ نہیں اس وقت تک کہ اس نے مجھ کو لے ہی میں نے کہنے پائے تھے
کہ میں اپنے رب کے جالام۔ اور عتبہ غلام نے ایک جو کہ خواب میں دیکھا کہ بہت حسین ہے اور کہتی ہے کہ اسے
عتبہ میں تیرے اوپر عاشق ہوں تو خبردار ایسی بات نہ کرنا جو مجھ میں اور تجھ میں حجاب ہو جائے عتبہ نے جواب
کہ میں نے دنیا کو تین طلاق دیدی جب تک تجھے نہ ملوگا اس کی طرف رجوع نہ کرؤ گا۔ اور بقول ہو کہ اب وہ
کسی کتا ہرکار کا جناح دیکھ کر اپنے دروازے میں گھس گئے تاکہ اس کی نماز نہ پڑھنی پڑے بعض شخصوں نے اس
مرے کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ کو کیا معاملہ ہوا اس نے کہا کہ خدا تعالیٰ نے مجھ کو بخشید یا اور پوچھا کہ کتا
کہ اگر رحمت الہی کے خزانے تھامے تو باو میں ہوتے تو نہ بڑ جانے کے ڈر سے تم اوں کو روک رکھو۔ اور بعض
اکابر سے مروی ہے کہ جنات حضرت داؤد طائی رحمہ کا انتقال ہوا میں نے خواب میں دیکھا کہ فرشتہ آسمان
اور تبتے اور چڑھتے ہیں میں نے پوچھا کہ یہ کونسی رات ہے انھوں نے کہا کہ یہ وہ رات ہے کہ داؤد طائی
نے وفات پائی ہے اور اوں کی روح کے لیے جنتیں آرہی ہیں۔ اور ابو سعید شحام کہتے ہیں کہ میں نے
سہیل صعلو کی روح کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ اے شیخ انھوں نے فرمایا کہ اے شیخ کتنا چھوڑ دینے پوچھا کہ
حالات جو میں نے تھامے دیکھے تھے اس سبب کہتا ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ کچھ کام نہ آئی میں نے پوچھا
کہ پھر آخر خدا تعالیٰ نے تھامے ساتھ کیا معاملہ فرمایا کہا کہ مجھ کو ان مسائل کے ثواب میں بخشید یا غلامان ہوا
پوچھا کرتی تھی۔ ابو بکر رشیدی کہتے ہیں کہ میں نے محمد طوسی سلم کو خواب میں دیکھا تو انھوں نے مجھ کو
کہ ابو سعید زر کا رجب سے یہ کہہ دینا

مازیار ان چشم یاری و اشتیم	خود غلط بود آنچه ما پنداشتیم
----------------------------	------------------------------

جب میں چلا تو ابو سعید سے جا کر مضمون بیان کیا انھوں نے کہا کہ میں ہر جمعہ کو اوں کی قبر پر جاتا کرتا تھا
اس جمعہ کو نہیں گیا ہوں اس کی شکایت ہے۔ ابن راشد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مبارک کو خواب میں
دیکھا اور پوچھا کہ تم کیا مہینہ گئے تھے انھوں نے کہا کہ ہان میں نے پوچھا کہ تو خدا تعالیٰ سے کیا کیا
انھوں نے کہا کہ مجھ کو بخشید یا ایسی مغفرت سے کہ ہر گناہ کو گھیر لیا میں نے پوچھا کہ پھر سفیان فری کا حال
ابن سفیان نے کہا کہ اوں کا کیا کہنا ہے وہ تو اس میت کے مصداق ہیں **مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ**
مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ اور یحییٰ بن سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام
کو مرنے کے بعد خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا تعالیٰ نے آپ سے کیا کیا آپ نے فرمایا کہ مجھ کو ایسے فری
کرسی پر بٹھایا اور میرے اوپر دُر شاداب بھیرے۔ اور ایک شخص نے حضرت جن بصری رحمہ کے مرنے میں

کیا حال گذر فرمایا کہ اول تو مجھ پر شرافت کا ساعتاب ہوا پھر مجھ کو فرمایا کیا کامی ابوالقاسم مگر کہ بند
 کیا جائی ہو اگر قتی ہے میں نے عرض کیا کہ نہیں ایسی عظمت ہے اسے مجھ کو کچھ ہی میں رکھنے پائے تھے
 کہ میں اپنے رب سے جا ملا۔ اور عقبہ غلام نے ایک جو کہ خواب میں دیکھا کہ بہت حسین ہے اور کمر میں ہوا کہ
 عقبہ میں تیرے اوپر عاشق ہوں تو خبردار ایسی بات نہ کرنا جو مجھ میں اور تجھ میں حجاب ہو جائے عقبہ نے فرمایا
 کہ میں نے دنیا کو تین طلاقی دیدی جب تک تجھے نہ ملو گا اور اس کی طرف رجوع نہ کرے گا۔ اور بقول ہو کہ اگر اب
 کسی کناہکار کا جنازہ دیکھ کر اپنے دروازے میں گھسے تاکہ اس کی نماز پڑھنی پڑے بعض شخصوں نے اس
 مرنے کو خواب میں دیکھ کر پوچھا کہ کو کیا معاملہ ہوا اس نے کہا کہ خدای تعالیٰ نے مجھ کو بخشید اور اب اس کے کفن
 کہ اگر رحمت الہی کے خزانے تمھارے قابو میں ہوتے تو نہ بڑ جانے کے ڈر سے تم او کو روک رکھتے۔ اور پھر
 اکابر سے مروی ہے کہ جبرائیل حضرت داؤد طائی رحمہ کا انتقال ہوا میں نے خواب میں دیکھا کہ فرشتہ آسمان
 اوڑھتے اور چڑھتے ہیں میں نے پوچھا کہ یہ کونسی رات ہے انھوں نے کہا کہ یہ وہ رات ہے کہ داؤد طائی
 نے وفات پائی ہے اور اونکی روح کے لیے جنتین آرہی ہیں۔ اور ابوسعیب شحام کہتے ہیں کہ میں
 سہیل معلو کی روح کو خواب میں دیکھا اور کہا کہ اے شیخ انھوں نے فرمایا کہ اے شیخ کہنا چھوڑو میں نے پوچھا کہ
 حالات جو میں نے تمھارے دیکھے تھے اس سبب سے کہتا ہوں انھوں نے فرمایا کہ وہ کچھ کام نہ آئی میں نے پوچھا
 کہ پھر خدای تعالیٰ نے تمھارے ساتھ کیا معاملہ فرمایا کہ کہا کہ مجھ کو ان سائل کے ثواب میں بخشید اور ان سے
 پوچھا کرتی تھی۔ ابوبکر رشیدی کہتے ہیں کہ میں نے محمد طوسی معلم کو خواب میں دیکھا تو انھوں نے مجھ سے
 کہ ابوسعید زکراویہ سے یہ کہہ دینا

کہ ابوسعید زرکراویں سے یہ کہہ دینا ہے

مازیاران چشم یاری و اشتیم
خود عیسا بود آنچه ما پیدا شستیم

جب میں جا کا تو ابوسعد سے جا کر مضمون بیان کیا اور جنوں نے کہا کہ میں ہر جمعہ کو اونکی قبر پر جایا کرتا ہوں اس جمعہ کو نہیں گیا ہوں اویسی شکایت ہے۔ ابن راشد کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن مبارک کو کو حواش دیکھا اور پوچھا کہ تم کیا مرنہین گئے تھے اور جنوں نے کہا کہ ان میں نے پوچھا کہ تو خدا کی تعالیٰ سے کیا کیا اور جنوں نے کہا کہ مجھ کو بخشد یا ایسی مغفرت سے کہ ہر گناہ کو گھیر لیا میں نے پوچھا کہ پھر سفیان ثوری کا کیا حال اور جنوں نے کہا کہ ان کا کیا کہنا ہے وہ تو اس بیت کے مصداق ہیں **مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالْقِدِّيسِينَ وَالشَّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ** اور بريح بن سلیمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت امام کو مرنے کے بعد خرابا میں دیکھا اور پوچھا کہ خدا کی تعالیٰ نے آپ سے کیا کیا اپنے فرمایا کہ مجھ کو ایک سنت فرمائی کہ میں پر بٹھایا اور میرے اوپر دُر شاداب بکھیرے۔ اور ایک شخص نے حضرت جن بصری رحمہ کے مریدوں سے

کہ مجاہدان دنوں میں ایک مشکل ایسا پیش آیا تھا جسے مجھ کو درویش دیا اور خدا ہی تعالیٰ کے سوا اور کسی کو اوپر واقفیت نہ تھی کل رات میرے پاس ایک کئے والا آیا اور خواب میں مجھے کہا کہ اے محمد بن اویس یون وجانا لعلہ اللہ فی کلامک انفسی نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حیاتاً ولا کثوراً ولا استظافاً ان اخذک ما اعطیتک شیء ولا انفی الا ما وقیتک للہ فوفقنی لما تحب من القول والعمل فی حافیہ حبیبین صبح کو اٹھا تو اس دعا کو مکرر پڑھا جب ن چڑھا تو تعالیٰ نے میرے طلب مجھ کو عنایت فرمایا اور جس مصیبت میں میں تھا اس سے نجات آسان فرمائی۔ تو تھک چاہیے کہ ان عاون کو ہمیشہ پڑھتے رہو اور انہی غافل نہ ہو یہ تھے کچھ مکاشفات جسے مردوں کا احوال معلوم ہوتا ہے اور ان اعمال پر دلالت کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ سے قریب کر دین ان کے بعد ہم وہ حالات لکھیں جو تصور کے پھٹکنے سے لیکر آخر تک یعنی جنت خواہ دوزخ میں ٹھہر جاتے تک مردوں کو پیش ہوتے ہیں دوسرا حصہ باب ذکر موت کا ادون حالات میں میت کے جو تصور کے پھٹکنے سے لیکر جنت یا دوزخ میں قرار پانے تک ہوتے ہیں اور جو کچھ مول اس درمیان میں پیش ہوتے ہیں ان کی تفصیل میں اس قسم میں پندرہ بیان ہیں اور آخر کو ایک خاتمہ ہے جس میں خدا ہی تعالیٰ کی رحمت کے وسیع ہونے کا ذکر ہے اور اسی پر کتب کی تمامی ہو انشاء اللہ تعالیٰ

پہلا بیان نفع تصور کے ذکر میں پہلے بیان ہوتا ہے کہ موت کے حالات معلوم ہو چکے ہیں میت کے حال کی شدت موت کے سکرات میں اور خطرہ خاتمہ کے فوف کا پھر قبر کی تاریکی کو بھگتنا اور اوکے کیڑوں کی ایذا سنہنی پھر منکر نکیر اور اوکے سوال پھر عذاب قبر کو بھگتنا بشرطیکہ اون لوگوں میں سے ہو جنہر غصہ ہوا ہے اور یہ جتنے احوال گذرے ہیں ان سے بڑھ کر وہ خطرات ہیں کہ مرے کے سامنے ہیں یعنی صور کا بھگتنا اور قیامت کے دن اوٹھنا اور خدا ہی تعالیٰ کے سامنے پیش ہونا اور تھوڑے بہت کی پوچھ بولی اور اعمال کے مقدار کی شناخت کے لیے تراویک کا کھڑا ہونا پھر باوجود باریکی اور تیزی کے پل صراط پر سوار ہونا پھر مقدمہ کو فیصلہ ہونے کو یعنی سعادت یا شقاوت کا حکم لگنے کو لیے پکار کا منتظر رہنا تو یہ احوال اور خطرات ایسے ہیں کہ تم کو اوکے سچا نا منور ہی ہے پھر اوپر خوب یقین اور یقین کے طور پر ایمان لانا پھر انہیں بہت سافکر و تامل کرنا تاکہ تمہارے دل میں سے انکی تیار ہی کے لوازم پیدا ہوں اور اگشہ لوگوں کا یہ حال ہے کہ قیامت کے دن پر ایمان اونکے خالص دلوں میں نہیں بیٹھا اور سو یاد و ضمیر میں جگہ نہیں کیڑی اور یہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لوگ منہم کر مائی گرمی اور جائے کی سردی کے لیے لگتے سامان کرتے ہیں اور دوزخ کی گرمی اور زہر پر کی سردی کے لیے باوجود کہ ان میں

ماق الدامیں ترجمہ ایجا علم الدین سید عیام ۹۴۲ ہجری قمریہ کو درمیں میں تسم کا تسمہ سے مالا قمر معلوم

سہایت سمجھی اور خطرات ہونے کے بچیل کرتے ہیں ان اثاثہ کے جب آخرت کا خیال دے تو کچھ
 تو رہا ہے اور اس کا اقرار کرتے ہیں مگر آل و سکے اس سے مائل بہتے ہیں اور جو شخص دوسرے سے
 کہے کہ میرے سامنے کو کھانے میں رہ رہے اور وہ دوسرا اس کی تصدیق کرے کہ ہاں یہ سچ کہتا
 ہے کھانا کھائے تو زبان سے تو اس کو سچا کہا اور عمل سے اس کو جھٹلایا اور عمل کی رو سے جھٹلا
 رہا ہے جھٹلانے کی بہت کڑی بات ہے۔ اور آخرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے کہ تمکو آج ہی سے کالی دی اور اس کو سوریہ تھاکہ مجھے کالی دے اور اس سے تمکو جھٹلایا اور
 اس کو ستیاں نہ تھا کہ جھٹلائے اور اس کا کالی دینا تو یہ ہے کہ کتاب ہے کہ خدا کا کوئی لڑکا ہے اور جھٹلا
 اس طرح سے کہ کتاب ہے کہ مجھے عیسا اول پیدا کیا ہے اور سطح کبھی نہ اوٹھا و گیا۔ اور وہ لوں میں جو
 بھرے اوٹھے کی تصدیق اور یقین متحکم نہیں تو اس کی وجہ یہی ہے کہ لوگ اس جہان میں اس طرح کی
 باتیں کہہ سکتے ہیں۔ اور اگر باہر سے آدمی حیالات کا میاں ہونا نہ دیکھتا اور اس سے کہا جاتا کہ یہ ایک
 نمائے والا ہے کہ وہ قطعاً نایک ہے ایسا آدمی بناتا ہے جو عقل اور حکم اور تصرف کرے والا ہو تو
 اس کے ماطن کو اس کی تصدیق نہایت سخت ہوتی اور اسی بہت سے خدا تعالیٰ فرماتا ہے اَنَّا كُنَّا
 نُرَاكَ نَسَاكًا اَنَّا كُنَّا مِّنْ نُّطْعَةٍ فَاَدَّ اَقْلُوْا حَصِيْلَكُمْ مُبِيْنًا اَمْرًا اَلَا اَحْسِبُ اَنَّ اِنْسَانَ اَنۡ يُّدْرِكَ
 سُدۡكُمۡ اَلَمْ تَرَ اَنَّ نُّطْعَةً مِّنۡ مَّوْبِیۡ قُمۡیۡ ثُمَّ کَانَ عَلَقَةً مَّخْلُوْقًا فَيَسُوْا لِمَعۡمَلِہٖۤ اَلۡرُحُوْطُ اَلۡبَکَرُ وَاَلۡاُنۡثٰی
 غرض کہ آدمی کی میدان میں ما جو کثرت عجاب اور اختلاف اعضا کی ترکیب کے عجیب عجیب
 باتیں اس کے اوٹھے اور دوبارہ زہرہ ہونے میں ہیں تو جو شخص اس کی صنعت اور قدرت میں
 احساس کو معائنہ کرتا ہے وہ خدا تعالیٰ کی قدرت و حکمت سے اس کا انکار کیسے کرتا ہے میں اگر تمہارے
 ایمان ہی میں صعب ہو تو پوچھو یہ بات کہ جو کر کے ایمان کو یکجا کر لو ایسے کہ دوسری بار کی پیدا
 اول ہی کی طرح ملکہ اس سے ملتا ہے اور اگر تمہارا ایمان دوبارہ اوٹھے یہ قوی سے قبول میں ان
 خون کو بھی ٹھال لو اور اس میں آسا فکر اور عبرت کیا کرو کہ دل سے راحت اور آرام جاتا ہے اور
 خدا تعالیٰ کے سامنے جانے کی تیاری میں لگ جاؤ اول و سول دار کا فکر کرو کہ قبر کے باطن و ن
 کاں میں پڑے گی یعنی صورت کا زور سے جھٹکا کہ ایک ہی چچ ایسی ہوگی کہ جس سے قبر میں سے
 مرنے نکل پڑے گی پس ایسے آپ کو مرص کرو کہ تم بھی قبر سے چہرہ متغیر اور بدن سر سے پائون تک
 غبار اور قبر کی مٹی میں سا ہو ایسے ہو اور جحش کی شدت سے حیران اور آوار کی طرقت کو گران ہو اور
 تمام حق اپنی اپنی قبروں سے یکساں کی کل پڑی ہے کہ دونوں تک اور نہیں پڑے مرنے سے اوٹھے اور

باب ہر سو کے ذکر میں اس قسم کا شفاء سونا کا قلم معلوم ہو گیا ۹۴۳ مذاق العارفین ترقیۃ احوار علوم الدین جلد چہارم

ایک مصیبت تو ان کو پہنچ و غم اور ہنگام کی سختی کی کہ انجام کب کو معلوم ہو گا پہلے سے کبھی اب کی شہد
وہ شد یہ خوف اور رعب و رہو اپنا سچا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَفِيهِ فِي الصُّورِ مَصْحُوقٌ مِّنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَنْ فِي الْأَرْضِ الْأَمَّنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِي مَنَظَرٍ أَمْرٍ مَّا
فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّافِثِ رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ يٰ أَيُّهَا مَبْنِيَّوْنُ عَسَىٰ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ نَبِيرٍ اذْهَبْ اذْهَبْ اذْهَبْ
مَنْ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ
فَمَا لِيَسْتَطِيعُوا تَنْصِيحَهُ وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ وَفِيهِ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ
مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ فَالْوَايَا وَيَلَكُم مِّنْ بَعَثْنَا
مِنْ مَّوَدِّكَ نَافِلًا أَمَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ
پس اگر مردوں کے سامنے اس آواز کی دہشت کے سوا اور کچھ بول نہوتا تب بھی اوس سے ڈرنا
اور بچنا لائق تھا ایسے کہ وہ ایسی چھونک اور بچ ہوگی کہ اوس سے جو لوگ آسمان و زمین کے ہر سب
مجاویگے صوف جبکہ اللہ تعالیٰ چاہے گا یعنی چند فرشتے باقی رہ جائیں گے اور سوا سب انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کَيْفَ أَتَمُّوْا صِلَابَ الصُّورِ رَقْدَ النَّفْسِ الْفَلَانِ وَجَفَى الْجَهَنَّمَ وَأَصْلَى الْبَازْنِ يَنْظُرُونَ
مَتَى يَوْمَ مَرَقَبٍ شَفْخٍ مَّقَاتِلٍ فَمَاتَ بَيْنَ كَ صَوْرَةٍ مَعْنَى شَاخِ يَعْنِي فَرَسُكَ كَ بَيْنَ اذْهَبْ اذْهَبْ اذْهَبْ
کہ حضرت اسرافیل علیہ السلام نفیر کی شکل کے فرسے پر اپنا منہ رکھے ہوئے ہیں اوس فرسے کے
منہ کا دائرہ اتنا چڑا ہے جتنا پھیلاؤ آسمانوں اور زمین کا ہے اور حضرت اسرافیل اپنی آنکھ عرش کی
طرف کو اٹھائے منتظر ہیں کہ کب حکم اول چھونک کا ہو جبہ اول چھونک بیگے تو آسمان و زمین کے
لوگ جتنے جاں دار ہوں گے سب خوف کی شدت سے مجاویگے صوف چار فرشتے حضرت جبریل و میکائیل
اور اسرافیل اور عزرائیل علیہم السلام رہ جائیں گے پھر حکم الٰہی ملک الموت کو ہو گا کہ اول حضرت جبریل
علیہ السلام کی روح نکالیں پھر حضرت میکائیل کی پھر حضرت اسرافیل کی پھر ملک الموت کو حکم ہو گا کہ
خود مجاویگے اور چالیس برس تک خالق اول صوف چھونک کے بعد عالم برزخ میں رہیں گے پھر اللہ تعالیٰ
حضرت اسرافیل علیہ السلام کو زندہ کر کے حکم فرماوے گا کہ دوسری دفعہ چھونک فرسے میں مارا اور
اسی کو اللہ تعالیٰ کلام مجید میں ارشاد فرماتا ہے ثُمَّ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِي مَنَظَرٍ أَمْرٍ مَّا
یعنی پانچویں پر کھڑے ہو کر جی اٹھنے کو دیکھیں گے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جس
مجاویگے اللہ تعالیٰ نے مبعوث فرمایا تو صاحب صوف اسرافیل سے کہلا بھیجا اور انھوں نے صوف کو اپنے منہ سے
کہا لیا اور ایک پانچویں کو لگے اور دوسرے کو پیچھے کر کے منتظر ہیں کہ کب حکم چھونک کا ہو تو سن لو

مذاق العالمین ترجمہ اخبار علوم الدین جلد چہارم ۹۴۴ ہجری مرت کو کریمین لکھنؤ کا تفسیر و تفسیر و تفسیر

کہ بھوک سے ڈرو انتہی میں ایسے حال میں حلق کی کیفیت اور اوکی دولت اور شکستہ حالی اور بیچارگی اور اوس جج کا موت اور حکم سعادت اور تقاوت کا انتظار سوچو اور اپنے آپ کو بھی اونکے دیکھا ورس کر دو کیسے وہ ٹوٹے حال سے ہونگے ویسے ہی تم بھی ہو گے جیسے وہ حیرت رده ہو کر ویسے ہی تم بھی ہو گے ملکہ دیامین جو لوگ امیر اور تو مگر اور باریر و رده اور بادشاہ ہونگے وہ اوس روز سب میں کے استندون سے ذلیل اور جھوٹے اور حقیر اور یا مال درد کے مثال ہونگے اوس وقت وحشی مخلوق سے اور یہاں اوس سے آکر اپنے سر جھکا کر باوجود وحشت کے لوگوں میں لٹکا دیئے اور گو اور بھونچ کر حطائے کی ہوگی مگر اوس روز کے اونٹنے اور شدت جج اور ہول سے بھوک کے ذکر کر سب وحشت بھول جاویسے اور جو کڑی بھول کر لوگوں میں آیتلے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَإِنَّ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ حُبِّهِمْ شُرَكَاءُ لَهُمْ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
 یسے ہونے کی بہت کٹے گردن جھکا دیئے اور معمول اس آیت کا صادق ہو گا کہ اللہ تعالیٰ
 لَئِنْ لَمْ يَنْفَعِيهِمْ مَا كَانُوا يَكْفُرُونَ لَأَجْعَلَنَّ لَهُمْ سُلَاطِينَ ثُمَّ يُعَذِّبُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ
 ۱۔ و مہر اہل بیان محتر کی ہیں اور اوس کے لوگوں کے ذکر میں پھر عور کر دو کہ می اوٹھنے کے بعد اپنے
 کے من بے حدتہ کیسے رین محترمین ہر کٹے جاویسے وہ ایک میں ررم ہوا سفید رنگ ہر
 کہ جہان کچھ اوجیج نہیں نہ کوئی ٹیلہ ہے کہ آدمی اوٹھنے کے تیجھے چھپ جانے نہ گراھا ہو کہ اوس کے اذ
 اکھ سے اوچھل ہو ملکہ ساری زمین ایک سی پھیلی ہوئی ہے کچھ اوس میں فرق نہیں اوسکی طرف لوگ
 گرہ کے گرہ ہو پوچھتے جاویسے میں پاک ہے وہ نباتات جو لوگوں کو باوجود اقسام مختلف ہونے کو
 اطراف زمین سے بیٹے اور دوسری بھوک سے ایک حکم لاکر جمع فرماویگا اور ان دونوں کو یہاں
 کہ اوس روز ٹریتے ہوں اور آکھوں کو بتایاں ہے کہ تیجے کو ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے ہیں کہ قیامت کے روز لوگوں کا حشر ایک زمین سفید خاکی پر ہوگا جو نامدگر وہ صاف کر ہوگی
 اور اوس میں کوئی عمارت کیسی نہ ہوگی کہ حکم باحت آدمی چھپ سکے یا نظر کام نہ کرے اور یہ گمان
 نہ کرنا چاہیے کہ وہ زمین دنیا کی سی زمین ہوگی ملکہ دنیا کی زمین سے صرف نام میں سترک پر اللہ تعالیٰ
 فرماتا ہے یَوْمَ نَسْفَعُ الْمُرُؤَاتِ وَالْمَلَائِكَةَ وَالْأَنْثَمَاتِ حَصْرَتْنَهُنَّ جَبَاسٍ مَرْوَاتٍ مِّنْ مِّنْ
 ۲۔ کہ کوئی بیتی کیا ہوگی اور ان کے درخت اور پہاڑ اور جبل اور دوسری چیزیں جاتی ہونگی اور ان کا
 حشر کے قطع بھیلانی جاویگی زمین سعید مثل جاندی کے موگی جسیر کوئی خون یا گند نہ ہوا ہوگا اور
 آسمان ان کے حید سورج ستارے جاتے رہیں گے پس اوس سکین اوس روز کے ہول و بر شدت کو

باب جم موت کو ذکر نہیں کرتے کہ شہید ہو جائے تو قبر معلوم ہے نہ ۴۴۴

خبر کر کہ جب شائق اوس میں پرالشی ہو جاوے گی تو ادنیٰ کے اوپر سے سنا ہے کہ جس پر نیلے آفتاب سے نور اور چاند بر شوخ ہو جاوے گا وہ زندین پر کا چرچہ کل ہوئے سے بالکل ابد میرا ہو جاوے گا لوگ اسی حال میں ہونگے کہ دفعہ سروج کے اوپر سے آسمان چکا کر باوجود سختی اور پائے برس کے سناپ کے پھٹ جاوے گا اور فرشتے اور کے کناروں اور اطراف پر کھڑے ہونگے تو یہ معلوم اوس کے پختہ کی آواز سے تیرے کان میں کیسی ہول پیدا ہوگی اور اوس دن کی ہیبت کیسی ہوگی جس میں آسمان جتنے سونے اور سخت ہو کر پھٹ جاوے گا اور گلی ہوئی پانڈی زردی آمیز کی طرح بننے لگنے کے پھر گلابی رنگ سرخ چمڑے کی طرح اور گئے ہوئے تانبے کی طرح ہو جاوے گا اور پہاڑ و غنی اون کی طرح اور آدمی مثل بکھری ہو پتھکوں کے ہونگے اور برہنہ پانڈے بدن چلتے ہونگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی ننگے پانوں ننگے بدن بے فتنہ کیے ہوئے اویٹھنے پسینا اون کے منہ تک مثل لگام کے کانوں کی لو تک پہنچ گیا ہوگا حضرت ام المؤمنین سودہ رضی راوی اس حدیث کی منبر باقی ہیں کہ میں نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ بڑی خرابی ہوگی کہ ہم ایک دوسرے کی طرف ننگے دیکھنے آئیں فرمایا کہ اوس دن آدمیوں کو اور ہی فکر ہوگا دیکھنے کی فرصت نہوگی لیکن انہی میں سے جو صیغہ شاد و خوش پس وہ دن کی ساخت ہوگا کہ برہنگیان اوس میں عیان ہوگی اور باوجود اسکے دیکھنے اور اذیتاں منہ سے ماموں سے دیکھنے اور کیوں ہو کہ بعض تو پیٹ کے بل اور بعض سر کے بل چلیں گے تو انکو دوسروں کی طرف التفات کی قدرت کمان ہوگی۔ حضرت ابوہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز لوگ تین قسم ہو کر اویٹھنے سوار اور پیادہ پا اور سر کے بل ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ سر کے بل لوگ کیسے چلیں گے آپ نے فرمایا کہ جس شخص نے اونکو پانوں کے بل چلایا ہے وہ قادر ہے کہ سر کے بل بھی چلاوے۔ اور یہ آدمی کی طبعی بات ہے کہ جس چیز سے مانوس نہیں ہوتا اوسکا انکار کیا کرتا ہے مثلاً اگر آدمی سانپ کو پیٹ کے بل نہایت تیز سے چلتا نہ دیکھے تو یہی کہے کہ بدوون پانوں کے زقار نہیں ہو سکتی اور جس نے پانوں چلتے کیسے نہ دیکھا ہو وہ پانوں سے چلنے کو بھی دشوار جانے گا اس نظر سے آدمی کو چاہیے کہ قیامت کے عجائب سے جو بات دنیا کی قیاس کے مخالف ہو اوسکا انکار نہ کرے اسلئے اگر بالفرض دنیا کے عجائب و سکے مشاہدے میں نگہ نہ ہوں اور پھر دفعہ اوسکے دیکھنے میں آتے ہیں تو اوشکا بھی انکار کرنے لگتا ہے حالانکہ واقعی بات ہوتی ہے اس طرح قیامت کے عجائب کو جاننا چاہیے اور ولید تھوڑا بار مدد لینا چاہیے کہ ہم بھی ننگے ننگے ذلیل اندرے حیرت زدہ نہ بنیں کہ اس بات کے منتظر کھڑے ہونگے

کہ ہوا کو سعادت اور شقاوت میں سے کس چیز کا حکم ہوگا اور اس حالت کو بہت بڑی غامبی چاہیے کہ سمجھتا ہے
تیسرا بیان یسینے کے کہ زمین پھر خلق کے اذحام کو سوچو کہ اس کھڑے ہونے کی حکمت میں ساتوں
آسمان اور ساتوں زمین کے لوگ یعنی فرشتے اور جن اور انسان اور شیطان اور وحش اور درندے اور
پرندے جمع ہونگے پھر ان پر آفتاب نہایت تیزی سے چلے گا اور جیسا اب کچھ اوسکا ملکا معاملہ جو اوس سے
میل دیا جائے گا پھر خلق کے سروں مقدار و کماتوں کے حج کے ہوگا اور زمین پر کوئی سایہ
سوا و سایہ تحت رحمن کے ہوگا اور مدون مقرون کے اوسکے سایہ میں اور کوئی نہ رہے یا بگیا
اور وقت کچھ لوگ تو سرس کے سایہ میں ہونگے اور کچھ آفتاب کی قوت میں ہونگے کہ ہوا سے
گرمی اور دھوپ کے کلیانہ کو آتا ہوگا اور اوس پر کہ خلق کی دھکھیل مدت اموہ کے بہت
اتنی ہوگی کہ کن سے کدھا چھلتا ہوگا اور ملاوہ اسکے فیضیت اور رسوائی جو مدای و تعالیٰ کے
ساتھ جانے سے ہوگی اوسکے ہون سے مداترم و حیا آوگی تو اتنی حرارتیں جمع ہونگی ایک
آفتاب کی گرمی دوسری سامنوں کی حرارت تیسری دلوں کی سورش چار حوت کی آگ سے اسی
جست سے ہر مال کی زمین سے یسینا شکلا شروع ہوگا یہاں تک کہ قیامت کی زمین پر سننے لگے گا
اور پھر مدوں کی طرف کو اور ہر شروع ہوگا کھسکا جتنا مرتبہ خدا تعالیٰ کے نزدیک ہوگا اے یکے مقدار
اوسکا یسینا اور پھر گیس بھونکا یسینا زانو تک و یسینوں کا تہیگاہ تک و یسینوں کا کانوں کی
لوٹک اور یسینوں کا قریب سر پرستے گز جائے تک۔ حضرت ابی عمر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی علیہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس روز آدمی رات عالمین کے سامنے کھڑے ہوئے تو یسینوں کا یسینا آتا ہوگا
کہ نصف کائنات یسینوں کا ہوگا اور حضرت ابی ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے
فرمایا کہ قیامت کے روز لوگوں کو یسینا آوے گا یہاں تک کہ اوسکا یسینا زمین میں تشریف جاوے گا اور
اور لوگوں کے۔ یہ تک مشکل لگام میں سجھاوے گا اور اسکے کانوں تک ہوئے گی اس حدیث کو جاری
اور مسلم نے صحیحین میں اس طرح روایت کیا ہے اے رابک دوسری حدیث تشریف میں ہے کہ لوگ کھڑے ہوئے
جالیس سیر تک سامان کی طرف کو نکلیں گے ہوئے اور مدت کہ کہے باعث یسینا اوسکے منہ کا لگام
ہو جاوے گا۔ اور ہفتہ میں عامر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے
روز آفتاب میں سے قریب ہو جاوے گا اور آدمیوں کو یسینا آوے گا یسینوں کے منہ تک اور
یسینوں کے منہ ساں تک اور یسینوں کے زانو تک اور یسینوں کی رانوں تک اور یسینوں کے تہیگاہ تک
اور یسینوں کے منہ تک ہوئے گی اور ایسے ہاتھ مبارک کو منہ پر شکل لگام رکھ کر اشارہ منہ تک بھیجے

فرمایا اور بعض ایسے ہونگے کہ اونکو پسینا ڈھا پٹ لگے گا اور اپنے سر مبارک پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کہ ایسے اونکے سر پر ہجو کر پھر جاوے گا پس اہل محشر کے پسینے اور اونکی سختی کو سوج اور یہ دھیان کر کہ اس تکلیف میں بعض لوگ یوں عرض کریں گے کہ الکی ہیکو اس کر یا اور ہتھار سے سخت نے گود فرخ ہی میں شلے باوین اور یہ تکلیف وہ ہیں کہ ابھی نوبت حساب اور عذاب کی نہیں آئی اور تو بھی اونچین میں سے ایک ہو گا تجھے معلوم نہیں کہ تیرا پسینا کہاں تک پہونچے گا اور جانے کہ اگر دنیا میں کسیکا پسینا خدا کی راوین یعنی حج اور جہاد اور روزہ اور نماز اور کسی مسلمان کی کارروائی کرنے اور امر معروف اور نہی منکر کے مشقت اوٹھانے میں نہ نکلا ہو گا تو دوسرا پسینا اوس دوزخیا و خوف کے باعث قیامت کے میدان میں نکلے گا اور اونکی تکلیف بہت دنوں تک رہے گی اور اگر آدمی جہات اور مغالطہ سے علاحدہ ہو تو یقیناً جان لے کے کطاعات الکی میں غمختیوں کا اوٹھانا او پسینے کا آنا آسان بات اور تھوڑی دیر کو ہے اور کرب و انتظار قیامت میں پسینا آنا بہت زیادہ اور دیر پا ہے ایسے کہ

وہ دن ہی ایسا ہے کہ جبکی مدت اور شدت دونوں زیادہ ہیں
چوتھا بیان قیامت کے دن کی بڑائی کے ذکر میں جس ذمین کہ خلق اور ہر کوتاکی لگاؤ کھڑے ہونگے اور اونکے دل چرے ہوئے ہونگے نہ اونسے کوئی کلام کرتا ہو گا نہ اونکے معاملہ میں نظر کیجاتی ہوگی تو تین سو برس تک کھڑے رہیں گے نہ کھانے کا کوئی لقمہ کھاویں گے نہ پانی کا کوئی گھونٹ پیویں گے نہ ہوا کا جھوکا اوپر چلے گا حضرت کعب بن زہر اور حضرت قتادہ رضی اللہ عنہما کی تفسیر میں یوم یقوم الناس لرب العالمین فرماتے ہیں کہ تین سو برس تک کھڑے رہیں گے بلکہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیت کو پڑھا پھر فرمایا کہ تم لوگوں کا کیا حال ہوگا جب خدا و تعالیٰ تمکو اس طرح جمع کرے گا جیسے ترکش میں تیر کھچا کھ بھرے جاتے ہیں سچاں ہزار برس تک تمھاری طرف نظر نہیں کرے گا۔ اور حضرت حسن بصری رحمہ فرماتے ہیں کہ قرآن و سدن کو کیا خیال کرتے ہو جس ذرہ کہ لوگ اپنے ٹانگوں پر بقدر سچاں ہزار برس کے کھڑے ہونگے کہ نہ کوئی لقمہ کھاویں گے نہ کوئی گھونٹ پانی پیویں گے یہاں تک کہ جب پانی کے مائے گردن جدا ہو جائیگی اور بھوک سے پیٹ جلجاویں گے تو اونکو دوزخ میں لیجا کر چشمہ حمیم سے پانی پلایا جاوے گا جسکی حرارت اور لپٹ انتہا کو ہوگی جبکہ وہ پیر مشقت اتنی ہوگی جسکی تاب اونکو نہ ہوگی تو ایک دوسرے سے کہیں گے کہ چلو جس شخص کی خدا و تعالیٰ کے نزدیک عزت اور پاس ہوا و سکوڈھو ٹھہرین تاکہ ہم اسے حق میں شفاعت کرے پس جس پیغمبر کے دامن کو پکڑیں گے وہی اونکو دھندا دے گا اور نفسی نفسی کہہ کر کہیں گے کہ مجھے اپنے معاملے سے دوسرے کو

معائنہ کی وسعت میں اور عدد کر گیا اگرچہ اللہ تعالیٰ اخصہ تبار و پرست کہ کبھی ایسا زمین پر آتھا
 نہ آئے کہ ہو گا یہاں تک کہ چاہے رسول مقبل صلی اللہ علیہ وسلم جس کے یو حکم یا دیگے شفاعت و مایہ
 اللہ تعالیٰ مرنا ہے کہ لا یسمع الشفاعة الا لمن اذن له الترحم و رخصی لہ فسق لا
 اب اسد کے طول کو سوچ اور اس کے انتظار کی سختی کو نو کرنا کہ تجا کو اپنی جھوٹی سی عمر میں گماہو نہ
 مسر کرے کا انتظار آسان ہو جائے اور جان لے کہ جو کوئی دنیا میں بہت سا انتظار موت کا کر گیا
 اور تہوات بر صر کر رہا ہو گا او سکوا و سدن میں خاص کر انتظار کم کر یا کر گیا جیانیہ حدیث شریف میں
 وار ہو کہ جب آپ سے اسد کا طول پوچھا گیا تو فرمایا کہ قسم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے میں
 میری جان ہے وہ وقت مومن پر آتا ہلکا اور تھوڑا معلوم ہو گا کہ متنبہ وقت میں ہما و مرض
 دنیا میں پڑھا کرتا تھا اوس سے بھی آسان تر معلوم ہو گا۔ یس تو کوستس کر کہ اونچین یا مدار وین
 ہو لیلے کہ جب تک تجھ میں دم ہے اور زندگی میں سے ساس باقی ہے تہ تک معاملہ تیرے اختیار
 میں ہے اور نہ ان عقد او تیرے ہاتھ میں ان چہ ٹے دنوں میں دن بڑے دنوں کے لیے
 کچھ کرے کہ تھکوا ترافادہ ملے گا جسکی خوشی کی کچھ حد میں اور اپنی جملہ تمام دنیا کی تر کو موت
 ہزار برس کی ہے حقیر جان ایسے کہ اگر ان مرض قوسات ہزار برس صبر کرے اسوجہ سے کہ اسد کا
 رہا فی یادے جسکی مقدار پچاس ہزار برس کی ہے تب بھی ظاہر ہے کہ تھک بہت سا فائدہ ملے او
 مستقیم او ٹھانی یرویدہ گا کہ پچاس تھہ برس ہی منت کر کو پچاس ہزار برس کی تکلیف سے بچا و متا ہو
 پانچو ان بیان رور قیامت اور او سکے مصائب اور ناموں کے ذکر میں ایو سکین اسن فنا
 تیاری کر جسکی شاں بڑی اور او سکے زمانہ دراز اور عالم زبردست اور مدہ قریب ہو اسدن کے واقعات
 ایک سے ایک ٹھہر ہو گے آسمانوں کو دیکھا کہ چربا نیلے اوشتائے اوکی دہشت سے جھڑپے
 اور او کے ذریعے ہو جاویگے اور آفتاب کی دھوپ تہ ہو جاوے گی اور یہاں ٹھہرائے جاویگے اور
 سیاتی اوٹھیاں چھٹی بھرگی او جنگل کے ویشوں میں رہلے گی اور دریا اوٹے لگیے اور نفس
 بدون سے آلیگے او در ورج و ہرکانی جاوے گی او رخت قریب لائی جاوے گی او یہاں ٹھہراوے گا
 اور زمین جیلائی جاوے گی زمین کہ تو دیکھیکا کہ اوکی کھونچال سے ہلائی جاوے گی اور اپنے جوسہ
 سونے جاندی و خور کے نکال بھیگیگی او سدن آدمی بھات بھانت کے ہو جاویگے کہ اپنے
 کیے کو دیکھیں او سدن ہاڑا ہر زمین اوٹھائے عامین خیر ایک ٹکی سے جاوے گی اور ہونے والی
 چیر ہو پڑے اور آسمان خیشکار اسن ذریست نیا د ہو جاوے اور مرتے اوکے کنار مل پر ہوا

خلاق اللہ نہیں تہذیب امار معلوم اللہ رحیم جہانم

اور تیرے رب کی سخت کو بجائے چار فرشتوں کے آٹھ اور تھوڑے اوس روز تھار سا منا ہوگا تھا
 کوئی جھپٹ نہیں گیا۔ اوس دن پہاڑ چلائے باوین اور زمین کو تو کھلی دیکھے۔ اوس روز زمین
 لرزے گی کیکیا کر اور پہاڑ ٹکڑے ہوں ٹوٹ کر اور اوڑھے کر ہو جاوین۔ اوس ورا آدمی کچھ دیکھے
 پتنگوں کی طرح ہووین اور پہاڑ زمین اون چھٹی ہوئی کی طرح۔ اوس روز بھول جاوے گی ہر دور و ملائی
 اپنے بچے کو اور ڈال دیگی بیٹے الی اپنا پیٹا اور تو لوگوں کو نشے نین کھیکھا حالانکہ اوپر نشا نہ ہوگا
 بلکہ خدا تعالیٰ کا عذاب سخت ہوگا۔ اوس ورا بدل جاوے گی اس دن سے اور زمین اور آسمان اور لوگ
 نکل کھڑے ہوں سلسلے اندہ کیا زبردست کے۔ اوس روز پہاڑ اٹھا کو کھیر دیے جاوین گے
 اور زمین پتھر میدان کر دی جاوے گی کہ اوس میں موٹا اور ٹیلا کچھ نہ نظر آئے اوس ورا تو جن پہاڑوں کو
 دیکھ کر جانتا ہے کہ جم ہے ہیں وہ بادل کی طرح چلتے ہوئے اور آسمان پتھر گلابی لال چڑے کی طرح
 ہو جاوین اور اوس ورا پوچھ نہو اوس کے گناہ کی کسی دمی نہ کسی جن سے۔ اوس ورا گناہگار کو حکم نہو
 بولنے کا اور نہ گناہوں کی پریش ہو بلکہ ماتھے کے بالوں اور پانوں سے پکڑ جائے۔ اوس ورا ہر شخص
 اپنی کی ہوئی نیکی اور بدی سلسلے پاوے گا آرہ کر گیا کہ حید میں اور اوس میں فرق بہت سا پڑ جائے۔
 اوس روز معلوم کرے نفس جو لیکر آیا اور حاضر ہو جائے بھیجا اور تھپے چھوڑا۔ اوس ورا زمین کو نیکی
 پڑ جائے گا اور ہاتھ پانوں بولنے لگیں۔ وہ دن ایسا ہے کہ اوسکی یاوے سید المرسلین کو بوڑھا کر دیا
 یعنی جیپ حضرت ابو بکر صدیق رہنے آپکی خدمت میں عرض کیا کہ میں دیکھتا ہوں کہ آپ بوڑھے چوڑے
 آپ نے فرمایا کہ مجھ کو سورہ ہو دا اور اوسکی جہنم (یعنی سورہ واقعہ اور مراسلات اور بنا اور کورث) نے
 بوڑھا کر دیا۔ پس عو قلدی عاجز ہو گیا کلام مجید کی قرارت سے اتنا ہی بہرہ ہے کہ اوس کے الفاظ زبان پر
 پھرانے اور جیب کو اوس سے حرکت نہ لے ورا اگر توجہ کچھ پڑھتا ہے اوس کو سوچتا تو شایان تھا کہ تیرا پٹا
 پھٹ جانا اون احوال سے کہ سید المرسلین کے بال سفید ہونے تھے اور جب تو نے زبان کی حرکت ہی نہ
 اکتفا کی تو تو قرآن کے شری سے محروم رہا دیکھ جن امور کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور میں سے ایک
 قیامت ہے اللہ تعالیٰ نے اوس کے بعض مصائب کا ذکر فرمایا ہے اور اوس کے نام بہت سوا اشارہ کر دین
 تاکہ تو کثرت الفاظ سے بہت سے معنی سمجھے ناموں کی کثرت سے یہ مقصود نہیں کہ ایک چیز کے بہت سے
 نام اور القاب معلوم ہوں بلکہ اوس نے عقل والوں کی تنبیہ منظور ہے اسلئے کہ قیامت کے ہر نام کے نام
 ایک بھید ہے اور اوسکی ہر ایک صفت میں ایک معنی ہیں تو سمجھو چاہیے کہ اون معانی کی پہچان کا حق تو
 نام اوس کے سب ہم سمجھے تباہ دیتے ہیں وہ یہ ہیں روز قیامت روز صرت روز نہایت روز صا

اور محاسبہ روز و سوال روز و سفت جہی تھکرتے کا دن رخصت کا دن رکرے کا دن اولیٰ و ثانی
 کرکے کا دن روز و قاعدہ روز و قاعدہ روز و قاعدہ روز و قاعدہ روز و قاعدہ روز و قاعدہ
 روز و طاعت روز و صلحہ روز و طاعت روز و طاعت روز و طاعت روز و طاعت روز و طاعت
 روز و گریز روز و قرار روز و بقا روز و بقا روز و بقا روز و بقا روز و بقا روز و بقا
 روز و ریل روز و حق روز و حکم روز و فضل روز و جمع روز و جمع روز و جمع روز و جمع
 روز و غیرہ روز و یقین روز و متور روز و مصیر روز و نزعہ روز و مصیر روز و نزعہ روز و نزعہ
 روز و نزعہ روز و احوج روز و مصلاب روز و مستحق روز و مادی روز و میقات روز و میعاد روز و مصاد روز و مطلق
 روز و عرق روز و انتقام روز و المکار روز و انتقام روز و انتقام روز و انتقام روز و انتقام
 روز و تعاقب روز و غموس روز و معلوم روز و موعود روز و مستود روز و حسیں تنکاشیں وہ روز و حسیں
 امتحان کے تھید و کاہو وہ روز و نہیں کوئی نفس کسی نفس کے کچھ کام نہ آئے وہ روز و حسیں انکھیں
 اوپر کو نہیں وہ روز و کہ اوہیں کوئی ریت کی ریت کے کچھ کام نہ آئے وہ روز و حسیں محلا نہ کر کے کوئی
 کسی کا کچھ وہ روز و حسیں اور کھیلے حادیں حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 حسن و زکراں میں اوہ کے منہ اوہ سے ٹالے حادیں حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 کہ آدمی ایسے بھائی اور بان اور باب سے بھا گیا حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 جس و زکراں گل کھڑے ہو گئے حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 فائدہ سے حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 کہ عذر نامعلوم ہوں اور بھیدوں کی جامع ہوا اور دل کی یوتیہ باتیں ظاہر ہو جاویں اور پردے
 کھلا دیں حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 جیسی باتیں علانیہ و مظاہرین واضح ہوں حسن و زکراں میں منہ کے بل کھیسے بھلاوے کے
 ہوں اور لڑکے بڑے ہو جاویں اور ٹہرے شے میں تو ایسے دن میں تراویح قائم ہونگی اور قمر
 اعمال کھوئے حادیں اور دوج ظاہر کیا ہوگی اور بیانی گرم حوش دیا جاوے گا اور آگ و دھڑ دھڑکی
 اور کا ونا امید ہونگے اور آتشیں بھر کا لی جاوے گی اور رنگ متغیر ہونگے مابین گوئی اور ہاتھ پاؤں ہولتے
 ہو گویں لے افسانہ شکوہ کس جبرے خدای تعالیٰ کریم یہ مغالطہ دیا کہ تو نے دروازے بند کر دیے
 چھوڑا و خلق سے چھیکر گناہ کیے اب تاکیا کر گیا کہ تیرے ہی اعضا تھویر گواہی دیں گے نہایت
 عزائی ہے ہم سب غافلوں کی کہ خدا تو تعالیٰ تو بہانے پاس سید المرسلین کو بھیجے اور او کیسے

[illegible]

چھٹا بیان سوال کے نوکر میں پھر اس مسکین بعد ان احوال کے جو سوال تجھے رو بہ رو بلا ذریعہ ہوگا اور کوسو سوچ کہ تھوڑے اور بہت اور تنگے مسئلے کا سوال تجھے ہوگا اس درمیان میں کہ تو قیامت کی سختی اور پینے کی بلا اور اور بڑی آفات میں ہوگا کہ کیا ایک آسمان کے کناروں سے ٹروٹیل فول اور نہایت موٹے اور تند خور کڑے فرشتے اور ترینگے اونکو حکم ہوگا کہ گناہگاروں کے ماتھے کے بال پکڑ کے جبار کے سامنے پیش ہونے کی جگہ لاؤ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ خدا عزوجل کے یہاں ایک فرشتہ ہے کہ اوسکی دونوں آنکھوں کی پلکریں کا فاصلہ ایک برس وڑ کے سفر کی راہ ہے اب کہہ کہ جب ایسے فرشتے تیرے پاس بھیجے جاویں گے کہ تجھے پکڑ کے پیشی کے مقام میں لیجاویں تو اپنے نفس پر تو کیا گمان کرتا ہے اول فرشتوں کو تو دیکھیا کہ باوجود اتنے بڑے ڈیل ہونے کے اوس در کی شدت سے شکستہ حال اور غضب جبار کو جو اونپر عیان ہوگا بندوں کے لیے اپنا شمار بنائے ہونگے اونکے اترنے کیوقت جتنے نبی اور صدیق اور نیک بندے ہونگے سجدے میں گر پڑینگے اس خوف سے کہ کہیں ہم بھی نہ پکڑے جاویں جب یہ حال مقربوں کا ہو تو گناہگاروں کو لافران پر کیا گذریگی اسوقت میں بعضے لوگ شدت خوف سے فرشتوں سے پوچھ بیٹھینگے کہ ہمارا پروردگار تعالیٰ تعالیٰ کی شان کو دیکھو اور ہم میں ہونا دیکھو اور پکار کر کہینگے کہ ہمارا رب پاک ہے وہ ہم میں نہیں مگر آگے آتا ہے تاکہ زمین والوں کا وہم دور ہو جاوے اب فرشتے خلق کو چار طرف سے گھیر کر پر لیا نہ جکر کھڑے ہونگے اور ہر ایک پر لباس دولت اور عاجزی کا اور صورت خوف و ہیبت کی اوس در کی شدت سے ہوگی اور اسوقت اللہ تعالیٰ اپنے اس قول کو سچا فرماوے گا

فَلَمَّا سَأَلُوا الَّذِينَ ارْتَدُوا عَلَىٰ أَعْقَابِهِمْ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ لَمْ يَرْجِعْ إِلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ سَلَامٌ ۚ وَمَا كَانَ عَنَّا عَابِدٌ مِّنْ سَائِلٍ
اور اس قول کو فوق ذکر تک لکھتے ہیں اُن کا گناہ کیا تھا اور شرع پوچھنا ایسا ہے جو
میں کہ ارتداد سے پوچھ کر جمع اللہ الرسل فيقول ما اذ احدثتم قالوا لا اعلم لكانك انت علام الغيوب
تو اس پر کہی کہ یہی کچھ جوگی حسین انبیاء کی عقلیں حاتی رہتی تھیں اور علم شدت ہدیت کی جیت سے
میں ہو یا نیکے اسلئے کہ ان سے جب یہ سوال ہو گا کہ تم کو حلق کی طرف بھیجا تھا تو او بھونکے کیا حوائث
ایسا کہ اس سوال کا جواب معلوم تھا کہ مقلد موحاویگی اور شدت ہدیت سے حمایت کی کیا ہیں
یہی ہو لینگے کہ لا حول ولا قوة الا بالله العلیہ اور واقع میں اس وقت ان کا یہ جواب درست اور سچا
ہو گا کیونکہ عقلیں ریواذ کر نہیں اور علوم مٹ گئے تو نوحہ لایا علی کے اور کچھ نہیں ہا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
او کو قوت عایت کرے پھر حضرت نوح علیہ السلام کو ملایا جاوے گا اور پوچھا جاوے گا کہ تم نے ہدایت کو
یہو سچا یا وہ عرض کریں گے کہ ہاں پھر او کی امت سے یوحنا دے گا کہ تم کو پیام یہو سچا وہ عرض کریں گے
کہ ہاں ہے پاس تو کوئی ڈرامے والا نہیں آیا۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو باہر خطاب حدیث ہو گا کہ
کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مخلوق اور میری ماں کو دو خدا سو اور معبود و حق کے بناؤ وہ اس سوال کے
جواب میں رسوں مضطرب ہو گئے ہیں ایسے روز کی ثرائی قابل خود ہے حسین انبیاء علیہم السلام پر
سوال کی سیاست قائم کیا ہو گی پھر مرتے آویسے اور ایک ایک کو پکارینگے کہ ایو فلاں شخص فلاں حدیث
کے لڑکے بیشی کے مقام پر حاضر ہو اس وار سے تارے تھراویسے اور ہاتھ یا نوں میں کھانسی پڑے گی
اور عقلیں حیراں ہو گی اور بعض لوگ تارے کریں گے کہ ہکو دوح میں ڈال دیا جائے ہمارے اعمال بد حساب
کے لیے پیش ہوں اور نہ اسکا پرہہ خلق کے سامنے فاش ہو اور سوال سے پہلے سرش کا نور ظاہر ہو گا
اور میدان مختار اس نور سے چمکنے لگے گا ہر مدے کو اس وقت یہی گمان ہو گا کہ خدا تعالیٰ نہ دلی
بازی میں کے لیے متوجہ ہے اور ہر ایک یہی سمجھ گا کہ میرے سوا اور کوئی اسکو نہیں دیکھتا اور پھر اور بار بار
صرف محجی سے ہو گی اور کسی دوسرے سے ہو گی اور اب حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم حارجل شاہ کا
یہو ہو گا کہ میرے پاس دوح کو لے آ حضرت جبریل دوح کے پاس آویسے اور اس سے فرماویسے کہ انہو مالک
خلاق کے حکم کی تعمیل کر اور حاضر حضور ہو وہ اس وقت غیظ اور غضب میں ہو گی آواز کے سنتے ہی ہرجاں
میں آویگی اور جوت کھاویگی اور خلائق کی طرف کوئی کی جلاویگی اور خلقت اسکا ستورہ در اور جوت
سیکی اور اس کے محافظ مخلوق کی طرف کو غضب میں بھرے اون لوگوں پر چھونے
خدا تعالیٰ کی نافرمانی کی اور اسکا حکم ممانا ہو گئے ہیں اپنے دل میں دھیان کر اور تصور کر کہ موت کے

دلوں کا اوسوقت کیا حال ہوگا خون اور عصب سب پٹھے جاتے ہونگے اور لوگوں انوکے بل کر کر پڑینگے اور پشت پھیر کر بھاگیں گے ہر ایک قوم کھٹنے کے بل گری نظر اویگی اور منہ منہ کے بل اوں دھڑے کرینگے اور زافران اور ظالم تباہی اور خرابی پکارتیں گے کہ باہر تباہ ہوئے ہاں میرے اور صدیق نفسی نفسی کہتے ہونگے وہ اس حال میں ہونگے کہ ورنہ دوسری چیخ اور ماریکی اوسوقت لوگوں کا خون و دنا ہو جاوے گا اور قوی ست ہو جاوے گا اور بھاگیں گے کہ ہم گرفتار ہونگے پھر تیسری چنگھاڑ ماریکی تو لوگ منہ کے بل کر پڑینگے اور انکھیں اوپر کو کھولے ہونگے اور دہی چھپی نگاہ سے دیکھتے ہونگے اوسوقت ظالموں کے تو دل ڈر کر غم کے مارے گلے میں آجاوے گے اور عقلمیں سعیدوں اور بدبختوں کی سب کی جاتی زمین کی بعد اسکے اللہ تعالیٰ رسولوں کی طرف متوجہ ہو کر سوال فرماوے گا کہ مَا ذَا أَجِبْتُمْ حُب لُّوگ یہ سیاست و رٹوٹ انبیاء علیہم السلام دیکھینگے تو کتنا ہنگاموں پر خوف بے انتہا ہوگا اور باپ بیٹے سے اور بھائی بھائی سے اور شوہر منکوحہ سے بھاگیں گے اور ہر کسی کو اپنی ہی فکر ہوگی کہ دیکھئے کیا ہو پھر ایک ایک کو پکڑ کر اللہ تعالیٰ کے روبرو تھوڑے اور بہت دن ظاہر اور چھپے ہوئے اعمال سے پوچھایا اور اس کے ہاتھ پاؤں اور تمام اعضا سے باز پرس فرماوے گا حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آیا قیامت کے روز ہم اپنے پروردگار کو دیکھیں گے آپ نے فرمایا کہ بھلا جب دو پھر کو آفتاب کے درمیان کوئی بادل نہ ہو تو اوسکے دیکھنے میں کچھ خلافت کرتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ کہ نہیں اپنے فرمایا کہ اگر چودھویں رات کے چاند میں کوئی بادل داخل نہ ہو تو تم اوسکے دیکھنے میں کچھ شک کرو پھر لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں اپنے فرمایا کہ قسم ہے اوس ذات کی جسکے ہاتھ میں میری جان ہے خدا تعالیٰ کے دیکھنے میں بھی کچھ شک نہ ملے نہ کرو گے پھر پندرہ سے ملکہ اوس سے ارشاد فرماوے گا کہ میں نے تیرے اوپر اکرام نہیں کیا تھا تجھے سردار نہیں بنایا تھا تیرا جوڑا نہیں دیا تھا گھوڑے اونٹ تیرے تابع نہیں کیے تیرے تجھ کو نہیں بنایا تھا کہ چوتھ لیا کرے بندہ کہیگا کہ یہ سب نبیین دی تھیں پھر فرماوے گا کہ بھلا تجھے گمان تھا کہ مجھے ملنا ہے وہ عرض کرے گا کہ نہیں فرماوے گا کہ اچھا ہم بھی تجھے بھول جاتے ہیں جیسا تو چکو بھول گیا پس ایسی مسکین خیال کر کہ جب فرشتے تیرے دونوں بازو پکڑیں گے اور تو خدا تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوگا اور وہ تجھے بالمشافہ سوال فرماوے گا کہ میں نے تجھ کو جوانی کی نعمت نہیں دی تھی بتا کہس چیز میں ادسکو کھویا اور تجھ کو زندگی سے محنت نہیں دی ادسکو کوئی چیز میں ڈوب یا مال جو میں نے تجھ کو دیا ادسکو تو نے کہاں سے حاصل کیا اور کس چیز میں شیخ کیا علم کی دولت جو تجھ کو دی تو اپنے علم سے تو نے کیا عمل کیا تو باطل کر کہ جب اللہ تعالیٰ اس طرح اپنے انعام اور احسان اور تیری

نامہ نمایاں اور برائیاں ایک ٹنڈ فرما دیا تو چھو کیسی شرم و حیا آدلی اور اگر تو انکار بھی کرتے
تو بن نہ بیگا کہ تیرے امتنا خود اعمال با پر گواہی دیکے۔ حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے کہ آپ ہنسے پھر فرمایا کہ تم مانتے ہو میں کس چیز سے ہستا ہوں ہم
سر من کیا کہ اے تعالیٰ اور اس کا رسول ربیوہ مانتے ہیں آپ نے فرمایا کہ مجھے مہرے کا خطاب اپنے
پروردگار کے ساتھ یاد کیا کہ میں عرض کر چکا کہ اے تعالیٰ تو نے ظلم سے تو مجھے نیاہ دی ہے حکم ہو گا کہ
ماں تلیم ہو گا وہ عرض کر چکا کہ تو میں جب قائل ہو گا حسب کوئی کواد بھی میں سے ہو اللہ تعالیٰ اتنا
وہاویگا کہ اے نفسیک الکیوم علیک حسرتیہ اور اگر ام کا تبین گواہی کوں میں پھر ہندے کے منہ پر
مہر کا دی خائلی اور اس کے اعضا کو موت کا حکم ہو گا اعضا اس کے اعمال سے کہ نہ سناویگے
پھر حبیب اس کے مدیر سے روکنا لیا ویکو تو ایسے اعضا سے کہیگا کہ تیرا ہی اور مرادی ہو میں
متحاری ہی طرف سے لڑنا تھا پس ہم مدی تعالیٰ سے نیاہ مانگتے ہیں اس بات سے کہ ہجو بہ خلق
کے سامنے ہائے آغدا کی گواہی سے مسیت کرے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے مومن سے وعدہ فرمایا ہے
کہ اس کی یردہ یوتی وراویگا اور آپ سوا کسی کو اس کے حال پر مطلع نہیں کر چکا۔ حضرت ابن عمر
کسی شخص نے یوحیا کہ آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو سرگستی کی کشادہ کرتے کیسے سنا ہے حضرت
اس عمر فرمے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرمایا ہے کہ تم میں کا ایک شخص اپر پردہ گارہوا یا رب
مہوگا کہ وہ امانتاہ او سر رکھ چکا اور جو بیگا کہ تو فی ظلال تلال تصور کیا وہ عرض کر چکا کہ ماں ہو کیا پھر ہو چے گا
کہ نوے تلال حطال وہ عرض کر چکا کہ اے اللہ جل نہ فرما دیا کہ میں ذراں خطاؤں کو دیماں پوشیدہ رکھا
اور کسی پر ظاہر ہو دی آج او کو تیری خاطر بخشے دیماں اور حدیث تیرے میں ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرما
کہ جو شخص کسی مومن کا عیب چھیا و بیگا اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کے عیب چھیا و بیگا اس حدیث کا
مصدق ایسا شخص ہو گا جو لوگوں کے عیب چھیا وے اور اگر وہ اس کے حق میں کچھ کمی کریں تو اس قیامت
کی بردشت کرے اور اپنی زبان کو اونکی برائیوں کے کریں نہ بلا دین نہ اس کے بیٹھے پیچھے ایسی بات
کے کہ وہ نہیں تو برا نہیں تو اس طرح کا شخص اس بات کے تیاں ہے کہ قیامت کے روز اس طرح کا بدلہ
یاوے۔ اور اگر فرض کیا جائے کہ اس سے کسی دوسرے کی یردہ یوتی بھی کی ہو تو تیرے کان میں تو
پکاریشی کے لیے حاضر کی تیر چکی ہے تبکو تو جو ہی خوف گساہوں کی سر امین کا قی ہے اس لیے کہ تیری
ماتھے کے بال بکیرا کر کے کو جینیئے او سوقت تیرا دل دھڑکتا ہو گا عقل ڈری ہوئی ہوئی ستائے
نظر آتے ہوئے ہاتھ یاہوں میں ہل چل ہوگی رنگ بدلا ہو گا اور شدت حوص کے عالم سیاہ معلوم ہو گا

اور تو کو کون کی کہ نہیں یہاں نہ تا اور نہ میں یہ تیرا چلا جاتا ہوگا اور تو تل گھوڑے کی طرح تھکے لیو جاتے ہو گے
 ساری طاقت تیری عظمت دیکھنے ہی ہوگی پس اپنے نفس کو اس صورت و ہیئت میں فرس کرے اور خیال
 کہ فرشتوں کے قبضے میں اسی حال سے گذرنا چلا جاتا ہوگا یہاں تک کہ خدا و تعالیٰ کے عرش کے سامنے
 لیجا کر تجھ کو اپنے ہاتھوں سے ڈال دینگے اور اللہ جل شانہ تجھ کو اپنے کلام عظمت و اعلیٰ سے بیکار کیا کہ اے
 آدم کے بیٹے مجھے قریب ہو تو دل مضطرب اور غمگین اور خائف اور شکستہ سے اور گناہ نبی اور ذلالت
 اوکے قریب جاو گیا اور تیرے ہاتھ میں تیرا نامہ اعمال حسین ادنیٰ سے اعلیٰ تک سب خط میں
 لکھی ہوئی ہیں اور کیا تو بہت سی بُرائیوں کو بھول گیا ہوگا اور سکو دیکھ کر باز گیا اور بہت غلیظ حوتوں کی آہٹیں
 تو غافل ہوگا اور انکی برائیاں تجھ پہ چھائی ہوئی اور سوقت کتنی خیالت اور بزدلی تجھ کو عارض ہوگی اور کتنی
 عاجزی اور زبان کی بندش پیش ہوگی پھر نہ معلوم کہ تو کون سے پانچ سے خدا و تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوگا
 اور کون ہی زبان سے جوابے لگا اور کون سے دل سے جو کہیگا اور کون سے سمجھیکا پھر یہ سوچ کہ جب خدا و تعالیٰ کے
 روبرو سب گناہوں کو یاد دلاو گیا تو کتنی بُری حیثیت تجھ کو ہوگی یعنی جب فرماو گیا کہ اے میرے حبیب
 تو نے مجھے حیوان کی اور برائی سے میرا سامنا کیا اور میری مخلوق سے حیاتی اور نیک واسطے اچھا کام
 کھلا کھلی کیا بھلا میں تیرے نزدیک اپنے بندوں کی نسبت کبھی دلیل تر تھا کہ تو نے میری دیکھنے کو
 اپنی طرف ہلکا جانا اور کچھ پروانہ کی اور میرے سوا دوسرے کی نظر کو بڑا سمجھا کیا میں نے تجھ پر انعام
 نہیں کیا تھا پس کس چیز سے تجھ کو میرے باب میں مغالطہ ہوا کیا تو نے یہ جانا کہ میں تجھے نہیں دیکھتا تھا
 یا تو مجھے نہ دیکھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم میرے ہر کسی سے خدا ہی تعالیٰ اس طرح سوال
 کر گیا کہ اے اللہ اور میں نے کوئی حجاب ہوگا نا کوئی بیج میں بیان کرنے والا۔ اور ایک حدیث میں آئے ہیں
 فرمایا کہ تم میں سے ہر کوئی خدا و تعالیٰ کے سامنے اسی طرح کھڑا ہوگا کہ اوسکے اور خدا و تعالیٰ کو درمیان
 کوئی پردہ نہ ہوگا اللہ تعالیٰ اوس سے ارشاد فرماو گیا کہ کیا میں نے تیرے اور پر انعام نہیں کیا تھا کیا تجھ کو
 میں نے مال نہیں دیا تھا وہ عرض کر گیا کہ کیوں نہیں پھر پوچھیکا کہ کیا میں نے تیرے پاس سول نہیں
 بھیجا تھا وہ عرض کر گیا کہ بھیجا تھا پھر وہ شخص اپنے وہی طرف دیکھیکا تو آگ کے سوا کچھ نظر نہ آو گیا
 اور بائیں طرف دیکھیکا تو آگ ہی نظر پڑی پس چاہیے کہ ہر کوئی تم سے اوس آگ سے بچے کہ نصف فرما
 صدقہ دیکر ہوا اور اگر یہ بھی پناہ سے تو کلمہ طیبہ سے بچے۔ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ تم میں
 ہر ایک خدا و تعالیٰ کے سامنے اسی طرح اکیلا ہوگا جیسے چودھویں رات کے چاند کے سامنے علیہ
 ہوتا ہے پھر اللہ تعالیٰ فرماو گیا کہ اے ابن آدم مجھ پر تجھ کو کس چیز نے فریب یا اے ابن آدم تو نے مجھ پر

حانا اور سب کیا عمل کیا اور اس کو تو پھر پورن کو کیا جواب یا احوال آدم کیا میں نے جی کہہ کر دیکھتا تھا کہ حق ہی ہو دیکھ کر
 دیکھتا تھا کہ تمہیکہ جا رہی کیا میں میرے کالوں کو دیکھتا تھا صاحب تو اون سے احاطہ نہیں سنا تھا اس طرح تو آج کا
 یہاں تک کہ تمام اعضا کو تیار کر لیا۔ اور صرت مجاہدہ فرماتے ہیں کہ بد سے کے پانوں خدای تعالیٰ کے
 سامنے سے پہلے جب تک اس سے چار ما توں کی پوجہ نہ ہو گی ایک تو عمر کا حال کہ کس چیز میں
 گذرانی دوسرے علم کا حال کہ اس سے کیا عمل کیا تیسرے جسم کا حال کہ کس چیز میں اس کو مبتلا رکھا
 چوتھے مال کا حال کہ کہاں سے اس کو پیدا کیا اور کس چیز میں خرچ کیا میں نے مسکین تنخواہ اور سوقت کستی
 بیسی حیا ہو کی اور کتنا اثر اندیشہ ہو گا اسلئے کہ دو حال سے خالی نہیں یا تو تجھے یہ کہا جاوے گا کہ ہم نے
 تیری خطا پر دیا میں یہ وہ پستی کی تو آج بھی سخت دیتے ہیں اس صورت میں تو تو نہایت خوش و خرم ہو گا
 اور اگلے پچھلے تیرا رشک کرے یا یہ فرستو کہ حکم کیا جاوے گا کہ اس مد سے کو میکرو اور گئے میں طاعت
 ڈالو پھر درج میں اصل کرو اس صورت میں اگر رشک سمان اور میں تیرے حال پر روین تو یہاں ہے
 کہ تیری مصیبت ہی بڑھے اور صرت نہایت سخت ہو گی اس امر یہ کہ خدای تعالیٰ کی طاعت میں تو سے
 قصور کیا اور دیباہی دینی کی بدولت جو ساتھ بھی رہی آخرت میں پھل کھلا
 سا تو ان بیان میں اس کے ذکر میں پھر میرا ان کے ماسن ملکر کرے سے عسلت کرنی یا جیسے
 اور یہاں سے اس حال کے دوسرے باتیں اڑنے میں تامل سے بے جبر رہا یا جیسے اسلئے کہ سوال کے بعد
 آدمی میں گروہ ہو جاوے اسکے ایک لوگ تو وہ ہونگے کہ اس کے پاس کوئی سکی نہ ہو گی اور اسکے لیے ایک
 سیاہ گروں دوش سے سکے گی اور جیسے یہ بدوا نہ جن لپتا ہے اس طرح وہ اوکھا وٹھا کر درج میں ڈال دی
 اور درج اوکھا وٹھا ملو گی اور اوپر نہ بختی کی نما ہو جاوے گی جس کے بعد بھی سعادت نہ ہو دوسرے وہ لوگ
 ہونگے کہ اس کے پاس کوئی مدی نہ ہو گی اس ایک پکارنے والا کیا کرے گا کہ جو لوگ بہ حال میں خدای تعالیٰ کی
 حمد کیا کرتے تھے وہ کھڑے ہوں ماسک واز کو شکر حمد واسے کھڑے ہو سکے اور جنت کو ملے جاوے سکے
 پھر یہی سنا یہ تجد گزروں کے ساتھ کیا جاوے گا پھر ان لوگوں کے حکم خدای تعالیٰ کی یاد سے وہ دیباہی
 تجارت نے روکا ہو گا نہ مع راو اور انہر حکم سعادت کا پکارو یا جاوے گا جس کے بعد نہ بختی ہو ماتی ہے گی
 تیسری قسم اس طرح کے کہ لوگ اکثر ہونگے کہ جنھوں نے سب عمل اور بد کو ملایا اور اوپر تو خفیہ ہو گا مگر خدا کو
 سے پوشیدہ ہو گا کہ اوکھی نیکیاں زیادہ ہیں یا زاریاں لیکن اللہ تعالیٰ کو منظور ہو گا کہ ان لوگوں کو
 بھی حقیقت حال بتا دے تاکہ معاف کرے کہ وقت اسکا حاصل اور سر کرے بوقت اسکا عدل
 ظاہر ہو اسلئے وہ نامہ اعمال میں نیکیاں اور بدایاں ہونگی اڑائے جاوے سکے اور ترازو کھڑی کیا ہو گی

اور انھیں لوگوں کی نامہ اعمال کو کتنی ہونگی کہ دیکھئے وہنے ہاتھ میں پڑتا ہے یا بائیں میں پھرتا ہوگا
 کائنات کی جانب کو دیکھینگے کہ نیکیوں کی طرف کو کھٹکتا ہے یا بدلیوں کی طرف کو اور یہ وقت نہایت خوب
 جس خلق کی عقل بڑی ہے۔ اور حضرت حسن بہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم کا مبارک حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کو دین تھا کہ آپ سو گئے اس شان میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آخرت کو یاد کیا اور روئین
 یہاں تک کہ اوسکے آنسو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے رخسار مبارک پر گرے آپ جاگ پڑے اور پوچھا
 کہ اے عائشہ کیوں روتی ہو او ہنسونے عرض کیا کہ آخرت کا اور دتی ہوں بھلا قیامت کو مردانہ طور و انوکھی یاد کرنا
 اپنے فرمایا کہ ان قسم ہواؤں کی جبر ہاتھ میں میری جان سے مگر تین جگہ میں کہ وہاں آدمی صرف اپنی نفس ہی
 کو یاد کر گیا ایک تو جب ترانہ میں بریا ہوں اور عمل نکلنے لگین یہاں تک کہ آدمی دیکھ لے کہ میری تراوی
 ہلکی ہوئی یا بھاری اور ایک نامہ اعمال کے اوڑنے کے وقت حتی کہ دیکھے کہ میرا نامہ دہنے ہاتھ میں ہے
 یا بائیں میں اور ایک پل صراط پر۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آدمی کو قیامت کے روز لا کر میرا
 کے دونوں پلوں کے بیچ میں کھڑا کر دیئے اور اوپر ایک فرشتہ مقرر رہ گیا اگر اوسکا پلہ بھاری ہو تو
 فرشتہ مذکور ایسی آواز سے پکارے گا کہ تمام خلق سنے گی کہ فلاں شخص سعید ہوا اور ایسی سعادت پائی جسکو
 کبھی شقاوت نہیں آئی اگر پلہ ہلکا ہو تو لوگوں کو سنا کر پکارے گا کہ فلاں شخص سدا بد بخت ہوا کہ کبھی سعید نہ ہوگا
 اور نیکی کے پئے کے ہلکا ہونے کی صورت میں دوزخ کے فرشتے لوہے کے گہر ہاتھ میں لیے اور آگ
 کے کپڑے پہنے ہوئے دوزخ کے حصے کے لوگوں کو پکڑ کر دوزخ میں لیجاویں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم فرماتے ہیں کہ قیامت کے روز خدا تعالیٰ حضرت آدم علیہ السلام کو پکارے گا اور فرماوے گا کہ آدم
 کھڑا ہوا اور جتنے لوگ دوزخ میں جانے کے ہیں انکو دوزخ میں بھیج وہ پوچھینگے کہ اے وہ کتنے لوگ
 ہیں اللہ تعالیٰ فرماوے گا کہ ہر ایک تجھے نو سو ننانوے ہیں جب صحابہ رضی اللہ عنہم نے یہ سنا تو نہایت غمگین ہوئے
 یہاں تک کہ کبھی ہنسی ظاہر کی جب کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کا یہ حال دیکھا آپ نے فرمایا کہ تم
 کہ دوزخ میں ہو اسلئے کہ تم ہے اوس ذات کی جسکے قبضے میں محمد کی جان ہے کہ تم اسے ساتھ میں دو
 مخلوق ایسے ہیں کہ جب کبھی کسیکے مقابل ہوئے ہیں تو اوسنے بڑھکڑی سہی ہیں اور جو لوگ آدم کی اولاد
 اور شیطان کی اولاد سے فر گئے ہیں وہ بھی اسی میں آگئے (یعنی اوسنے بھی بڑھکڑی ہیں) صحابہ نے عرض کیا
 کہ وہ کونسی قوم ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ یا حجاج اور یا حجاج ہیں راوی کہتے ہیں کہ اسکو سکر صحابہ دوزخ میں
 ہوئے پھر اپنے فرمایا کہ تم عمل کرو اور خوش ہو کہ قسم ہے اوس ذات کی جسکے ہاتھ میں محمد کی جان ہے
 تم لوگ قیامت میں ایسی قوم کے جیسے اونٹ کو پہلو میں سدا داغ ہوتا ہے یا گھوڑی وغیرہ کی ٹانگوں میں کھٹا ہوتا ہے

انکھوان بیان خصومت اور حقوق کے دلائل کے ذکر میں ترار کے ہوں تو تو معلوم کر چکا اور اگر
 یہ اندیشہ اور تا کیا کہ اسکا میل کس طرف ہوتا ہے اگر وہ بھاری ہو گیا تو میں چاہن میں ہوا اور اگر
 ہلکا ہوا تو جلتی آگ میں گیا۔ اب معلوم کرنا چاہیے کہ حساب کے اور ترار کے اندیشے سے اوستی شخص کو سخت
 ہوگی جو دنیا میں ایسے نفس کا حساب کرے اور میرا ان شریعت میں اوسکے اعمال اور اقوال اور تمام
 حشرے اور واقعات کو تو نے چنانچہ حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایسے نفس کا حساب لو یہ اس سے کہ
 تم سے حساب لیا جائے اور اوسکو تو لو یہ اس کے کہ تم تو بے حاد اور آدمی کا نفس سے حساب لیا جائے
 کہ موت سے پیشتر تو بے خالص ہر ایک گناہ سے کرے اور جو کچھ قصور اور کمی اللہ تعالیٰ کے وائس میں
 ہوئی ہو اسکا اکبر کرے اور حقوق لوگوں کے ام و ام کوڑی کوڑی دیتے اور جسکی ہتھک اپنی
 رماں اور ہاتھ سے کی ہو یا دل سے بدگماں ہو اور اوس سے معاف کرنا اور لوگوں کے دل جوت
 رکھے بیان تاک کہ مرے تو ایسی طرح کہ کوئی حق اور کوئی فرض اوسکے دے رہے تو ایسا شخص حساب
 حست میں اہل ہوگا اور اگر حقوق کے ادا کرے سے پہلے مر گیا تو خدا قیامت میں اوسکو اکبر سے
 کوئی ماتھہ بیکر گیا کوئی ماتھہ کے ہل کوئی گریان کوئی کیگا تو نے مجھ پر ظلم کیا کوئی کیگا تو نے مجھے کالی
 دی کوئی کیگا تو نے میرے ساتھ مسخر کیا کوئی کیگا تو نے میری قیمت کی کوئی کیگا کہ تو میرا ساء
 تھا مجھے ایذا دی کوئی کیگا تو نے مجھے معاملے میں دعا کی کوئی کیگا تو نے خرید و فروخت میں مجھے
 لوٹ لیا اور ایسی حیر کا حیب چھپانے رکھا کوئی کیگا تو نے اسے اس کا مول تلانے میں جھوٹ
 مولا کوئی کیگا کہ تو نے مجھ کو جہنم دیکھا اور یا جو دیکھ تو غنی تھا مگر مجھ کو کھانا مار کھلایا کوئی کیگا کہ تو نے
 مجھ کو مظلوم پایا اور گو تو ظلم کے دور کرے یہ قار تھا لیکن تو نے ظالم سے درگزدگی اور میری بیخ کنی
 میں جس گھڑی تیرا یہ حال ہوگا کہ تھا تیرے میں مین ماحس کرے ہو گئے اور تیرا گریان ہاتھ سے
 معسوط کیڑے ہو گئے اور تو اونکی کثرت سے چران یرتیاں ہوگا یہاں تک کہ اپنی عمر بھر میں جس سے
 تو نے ایک درم کا معاملہ کیا ہوگا یا ایک مجلس میں کیسے یاس ٹٹھا ہوگا اور اوسکا حق تیرے اوپر رہا ہوگا
 خواہ عیت کے باعث یا خیانت کے سبب یا اوسکو کتر گاہ سے دیکھنے کے لیے وہ سب تیرے گرد
 دیونگے اور تو اونکے مقابلے سے معیت ہوگا اور اپنی گردن لینے آقا اور مالک کی طرف اس توقع سے
 اوٹھانے ہوگا کہ وہی اوسکے ہاتھ سے چھڑانے تو اوسی حال میں تیرے کان میں آواز جا رہا ہے جلالہ
 لی آویگی کہ یہ فرماتا ہے اَلْبِقْرُ مَرْخُفٌ خَلَّ نَفْسُ عَاثِمَتْ ظَلَمَ الْيَقْمُ اوسوقت تیرا دل مارے
 سمیت کے نکل پڑ گیا اور مجھ کو اپنی تباہی کا یقین ہو جاوے گا اور وہ قول یاد کر گیا جس سے خدا اس سے

اپنے رسول کی زبان سے سنا اور ایسا ہے چنانچہ ارشاد فرمایا کہ لا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمین انما یؤخرهم لیعمد لتخص فیہم انما یضارکھم طعین نفی دوسرے ہم کا یہ نہ کہ الہم طعینہم وادخلہم
پس دنیا میں لوگوں کی ہمت اور اونکے مال لینے سے کتنا خوش ہوتا ہے اوس ورتجو کو کسی
حسرت زیادہ ہوگی کہ جب تجکو فرش عدل پر کھڑا کر کے خطاب سیاست رو برو ہوگا اور تو اوس وقت
مفلس در عاجز اور محتاج اور ذلیل ہوگا کہ کوئی حق ادا کر سکتا ہوگا نہ کوئی عذر رکھتا ہوگا پھر تیری
نیکیاں بٹکے لیے تو نے شقیں عمر بھر اٹھائی ہوں گی لیکر حقداروں کے حقوق کے عوض ونگو دیکھا ہوگی
حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم جانتے ہو کہ مفلس کون ہے
لوگوں نے عرض کیا کہ مفلس جو زمین وہ جس کے پاس وہی پیسا اسباب نہو آپ نے فرمایا کہ مفلس میری
امت میں سے وہ ہے جو قیامت میں ناز و رزہ زکوۃ لیکر آجیگا اور کسی کو گائی دی ہوگی اور کسی کو تھت زنا
گائی ہوگی اور کسی کا مال لیا ہوگا اور کسی کا خون کیا ہوگا اور کسی کو مارا ہوگا تو اوس کے سب جنات ان سب
حقداروں کو جدا جدا پٹے جاویں گے اور اگر اوس کے پاس نیکیاں نہ ہینگی اور اوس پر حکم اخیر نہوا ہوگا تو حقدار
کی خطائیں لیکر اوس پر بھدی جاوینگی پھر دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو اب اوس دراپنی مصیبت میں مل کر
کہ اول تو دنیا میں کوئی نیکی ریا اور شیطان کے مکر وں کی آفت سے ثابت نہیں ہتی اور اگر بہت فزون
کے بعد ایک وجہ کی برکتی تو اوس پر حقدار دڑیں گے اور بے لینے اور اگر تو وں کے روزے رکھے اور رات کو
جاگا کرے اور پھر اپنے نفس کا حساب کرے تو غالباً یہی یاد دیکھا کہ کوئی دن ایسا نہیں گذرتا ہوگا جس میں
مسلمانوں کی غیبت تیری زبان پر اتنی جاری ہوتی ہو کہ تمام تیری نیکیوں کو حاوی ہو جائے باقی
برایان علاحدہ ہیں کہ امین حرام کھاتا ہے اور ہمیں شبہ کا مال چھتا ہے اور طاعتوں میں کوتاہی
کرتا ہو تو ایسی صورت میں بھلا حقوق سے خلاص کی کیا توقع ہو اوس زمین کہ جس میں بے سینگ کے
یعنی منڈے چوپائے کا حق شادار سے لیا جاوے گا چنانچہ حضرت ابو ذر رضی فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے دو بکریوں کو لڑتے دیکھا اور مجھے پوچھا کہ تمہیں معلوم ہے کہ یہ کیوں ٹکریں مارتی ہیں میرے
عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ تمہارے پروردگار کو معلوم ہے اور وہی غفر سب کے درمیان میں قیامت
کے روز حکم کرے گا اور حضرت ابو ہریرہ رضی فرماتے ہیں کہ اس کی تفسیر میں وصاکم فی الکر فی الاکرض ولا طائر
یظلم بظلمتہ الا انکم افشا لکم فرمایا ہے کہ قیامت کے روز تمام مخلوق اوجھلی چوپائے اور چرواہے پرند
اور سب چیزیں میں اللہ تعالیٰ کا عدل اس نوبت کو پہنچے گا کہ منڈے جانور کا حق سینگ وٹے سے
لیگا پھر فرماوے گا کہ مٹی ہو جا تو اس وقت کافر کی گائے کا کاش میں مٹی ہوتا پس اس مسکین تیرے اوپر کیا کرے گا

حسن و برکت کو اپنا مائہ اسمال سیکھنے سے حالی یا دیکھا جائے کہ بہت سی سختیوں اور ٹھانی ہوئی اور دیکھا
کہ میری سیکھان کہاں گئیں تھیں کہا جائے کہ تیرے حقداروں کے ذمہ ہیں چلی گئیں اور دیکھا کہ ان کے
مالک بدیوت سے ہیں حالانکہ دنیا میں دوستی کے میں بہت کلیہ میں سہی تھیں پھر پوچھا کہ ان کی مثال و کا
تو میں کبھی ترک نہیں ہوا حکم ہو گا کہ یہ ریاہاں اور لوگوں کی بہن چکی تو بے عیبت کی اور اوکو کا ایلا
ہیں اور رانی ہوئی یا ا جریہ و فروت اور یاس ہے اور کلام کرنے اور بحث اور بصیحت اور برس
اور تمام قسم کے معاملوں میں ریاوتی کی حضرت اس سوخو، مروتات ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ تیلان رہیں مہ میں متوں کی ریت سے تو یا امید ہوا مگر وہ تم سے ایسی چیز پر رہی ہو گا
کہ وہ ت ریت کی بہت کہ کم ہوگی اور ریاقتیں حقیر ہیں مگر سب مملکت ہیں ظلم سے جو حقنا تم سے
ہو سکے اسلئے کہ سد و قیامت کے روز بہانگی رار لامتس لاویگا اور دیکھا کہ یہ مجھ سے یاد دیکھی مگر ایک
وسر اسدہ اگر دیکھا کہ انہی ملاقات سے مجھ پر ظلم کیا اور میرا حق ربروئی لیا اللہ تعالیٰ حکم فرمائے گا
کہ او کی سبکیں میں کم کرنے اسلئے حقدار کے حادیکے اریکیاں لیتے جاویگے یہاں تک کہ او کے پاس
سیکیوں میں سے کچھ رہ گیا اور سبکی مثال ایسی ہے جیسے مسافر محل میں او ترین اور او کے پاس ایدین
سوا اسلئے سنے ہر او دھر ہو جاویں اور لکڑیاں جمع کر لاویں اور ہوگا آگ جلا کر جو مسطور تھا وہ کڑو
اسلئے گناہ بھی ہیں (یہی ساری کہانی کو ایک مہینہ خاکی سیاہ کرنے ہیں) اور جب یہ آیت اتری
اَلَا تَنْتَظِرُ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْاِنْسَانَ فَقَدْ اِجْعَلُوْا لِحَبْلِ الْاِنْسَانِ ثَمَنًا ۚ وَلَوْ اَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ
گناہوں کے ساتھ کیا وہ معاملے بھی ہمیر اضافہ کیے جاویگے خود یا میں ہمارے آئیں ہوئے ہیں
آئیے دیکھا کہ ان بیتیک یہ معاملات بھی تھکتے ہیں یکے یہاں تک کہ سب حقداروں کو اد کا حق دیدہ
حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا کہ خدا توبہ ترا سخت معاملہ ہے پس ایسے دن کی سختی کتنی بڑی ہے
میں ایک قسم سے بھی درگزر ہوگی نہ طامچہ اولیٰ قہ اور کلمہ سے چشم پوشی کیا دیکھی یہاں تک ظالم
مظاہر کیا جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا
کہ فرماتے تھے یَحْتَسِبُ اللّٰهُ الْعَوَادَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَحْتَسِبُ مَنَ مَرَضَ يَأْتِيهِ يَوْمَئِذٍ بِمَا سَعَىٰ ۚ لِيَاغُضَّ عَنْ يَمِيْنِهِ
کہ او کے پاس کچھ نہ ہو گا پھر ونگو او کا پور و رکار ایسی آواز سے کیا دیکھا کہ وہ راورزدیکے اسے سب
یکساں سینکے اور یہ دیکھا کہ ان با و شاہد لالینے والا ہوں نہیں ہو سکتا کہ کوئی اہل جنت میں سے
جنت میں جاوے اور اہل جنت کوئی جہاں دوزخ کا ہو جب تک کہ میں اوس جنتی سے حوض او کا
نہ لے چکوں اور نہ کوئی اہل دوزخ آگ میں داخل ہو سکتا ہے اوس حال میں کہ کسی اہل جنت کا او سے

باب چہم کے ذکر میں شہر قاسم کے لوگوں کا بیان ہے ۔ ۹۷۱ مذاق الادب میں ترجمہ ایام مآلوم الذہر جلد ہفتم

حق ہو یہاں تک کہ اوس دینی سے اوس غیبی کا جو من ہے کہ لون حتی کہ ملائے کا بھی ہمنے عرض کیا کہ یہ جو من سطح ہو گا جو ہم قیامت کے پاس شنگ بنے ختنہ کے نفاس جاوینگے آپ نے فرمایا کہ عومن نیکوین اور بدیوتی والا جاوینگا اتنی پس بندگان خدا اللہ تعالیٰ سے خوف کرو اور بندہ دن کے حقوق یعنی اونکے مال لینے اور بہتک عزت کرنے اور اونکے دل تنگ کرنے اور معاملہ میں بد خلقی کر دینے استرا کر و لے لے کہ یہ تصور بندہ کے اور خاص غرض ہی تعالیٰ کے درمیان ہونگے تو اونکی طرف مغفرت جلاوین اور بندہ دن کے حقوق جلاوین ہونگے اور جس شخص کے ذمہ حقوق بہت سے ہوں اور زبردستی کو کوئی چھین لیے ہوں اور پھر اوسے توبہ کی ہو اور حقدار دن سے اوس کا معاف کرنا مشکل ہو تو چاہیے کہ نیکیاں بہت سی کرے کہ قصاص کے روز کا دم دین اور بعض نیکیاں خاص اپنے اور غرض تعالیٰ کے درمیان میں چھپا کر کمال اخلاص کے ساتھ کرے اس طرح کہ سوا غرض تعالیٰ کے اور کسی اور سیر واقفیت نہو لے شاید یہی صورت اوسکی نزدیکی کی غرض تعالیٰ سے ہو جائے اور اوس کے باعث شبتی اوس لطف کا ہو جائے جسکو غرض تعالیٰ نے اپنے محبوب میں دین کے لیے دوبارہ دور کرنے حقوق عباد کے اونکے ذمہ سے رکھ چھوڑا ہے چنانچہ حضرت انس فرماتے ہیں کہ ایک ذرا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھے ہوئے تھے کہ یکایک آپ ہنسنے یہاں تک کہ آپ کے فانت ظاہر ہوئے حضرت عمر فرماتے عرض کیا کہ آپ کے اوپر پہرے مان باب خدا ہوں یا رسول خدا آپ کو کس بات سے ہنسی آتی آپ نے فرمایا کہ دو شخص میری امت میں سے غرض تعالیٰ کے سامنے دونا ہوئے اور ایک نے جاب آہی میں عرض کی کہ آہی میرا حق اس شہید کا ہے سے دلائے غرض تعالیٰ نے دوسرے سے ارشاد فرمایا کہ اس کا حق دیدے اوسنے عرض کیا کہ باوجود سیرے پاس تو کوئی نیک نہیں ہی اللہ تعالیٰ نے طالب سے ارشاد فرمایا کہ اب تو کسی کر گیا اوسکے پاس تو کوئی نیک نہیں ہی اوسنے عرض کیا کہ آہی تو یہ شخص میرے گناہوں میں سے اپنے اوپر لے لے راوی کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھیں ڈبڈبا آئیں اور رونے لگے پھر فرمایا کہ یہ دن بہت بڑا ہے اس دن میں آدمی اس بات کے محتاج ہونگے کہ کوئی اونکی طرف سے اوسکے گناہ اپنے اوپر لے لے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے طالب سے ارشاد فرمایا کہ اپنا سر اٹھا کر حشمت میں دیکھ اوسنے سر اٹھا یا اور عرض کیا کہ آہی مجھے چاندی کے شہر بلند اور سونے کے محل مقبول سے بڑے معلوم ہوتے ہیں تو کوئی بنی کے ہیں یا کوئی صدیق کے یا کس شہید کے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ اوسکے ہیں جو مال مول ادا کرے اوسنے عرض کیا کہ انکے مولک مالک کوں ہے کس سے دیا جاسکتا ہے فرمایا کہ انکا مال تیرے پاس ہے عرض کیا کہ وہ کیا ہے فرمایا کہ اپنے بھائی کو حق معاف کرنا اوسنے عرض کیا کہ آہی میں

اسکو معاف کیا حکم ہوا کہ ایسے اس عہد کے پڑا اور خست میں داخل کر دے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لوگو! اللہ سے ڈرو اور آپس میں صلح رکھو کہ اللہ تعالیٰ ایمانداروں میں جو میل کرتا ہو وہی اس حدیث میں تفسیر سے اس بات پر کہ یہ مرتبہ خدا تعالیٰ کے اخلاق کو اختیار کرے سے حاصل ہوا
ایسی ایسی میل کرانے اور دوسرے اخلاق اختیار کرنے سے اس بات سے کہ اسے نفس کے مات میں فکر کرے کہ اگر تیرا نامہ اعمال حقوقت عالی ہو گا یا حق تعالیٰ تیرے لیے لطف فرما کر معاف فرما دے گا اور جو کچھ تیرے سعادت ابدی کا ہو گا تو تو قیامت کی جگہ سے پھرنے کے وقت کیسا حق ہو گا کہ تجھ کو خلعت رضا ہو گی اور ایسی سعادت پر رجوع کرے گی جس کے بعد تقاضا تو ۲۰ اور ۲۰ دولت یا دیگا جس کے گرد مہار جھنکے اور اس وقت خوشی اور مسرور کے ثبات تیرا دل ڈیڑھ گیارہ اور پھر دس سید اور ہزار ہا اور ایسی جگہ کے گارانتے
چاہے جو دھوین رات کو چمکتا ہے تو اس خیال کر کہ خلق کے درمیان تو کیسے سرا و جھانکے بارے میں ملتا ہے کہ میٹھے گناہوں سے عالی ہو گی اور نالگی نسیم راحت اور رضا کی ٹھنڈک کی تیرے دونوں پہلوؤں سے دیکھتے ہی ہو گی اور تمام خلق اگلی بچائی تجھ کو دیکھتی ہو گی اور تیرے حسن و جمال میں غبطہ کرتی ہو گی اور تیرے گے اور پیچھے چلنے سے ہونگے اور بیکار کر مجمع میں کہتے ہو گے کہ یہ ملاں تجھ کو کھانا بٹیا ہو کہ اللہ تعالیٰ اس سے رہی ہو اور اس کو رہی کر دیا اور ایسی سعادت کو پہونچا کہ جس کے بعد کبھی بدبختی نہ ہو
مخلایا تیرے گرد کیا یہ رتہ اس مرتبے سے بڑا میں جس کو تو نیا عین گو گو دلو میں حاصل کرتا ہو اور اس کے ریا اور بھلائی اور دین میں مستی اور بناوٹ کرنا ہے میں اگر تو حاشا ہے کہ یہ رتہ دنیا کے تھے سو بہتر بلکہ دنیا کے تھے کو اس مرتبے سے کچھ نسبت ہی نہیں تو پھر اس تھے کے حامل کرنے کیواسے اسے خلاص فرمے اور خدا کے ساتھ معاملہ کرنے میں نیت درست کو وسیلہ بنا کہ یہ رتہ بدوں اخلاص اور سچی نیت سے کے تحکم یہ ملے گا اور اگر معاملہ دگر گرن ہو یعنی معاوضہ تیرے نامہ اعمال میں کوئی گناہ نکلا جس کو تو جانتا تھا اور خدا تعالیٰ کے نزدیک ہر بڑا ٹھہرا اور اس کے باعث تجھ پر عفو ہو کر کہد یا کہ اور یہی سبب تجھ پر میری لعنت ہو میں تجھے تیری عبادت قبول نہیں کرتا تو اس کے واراد کے سہے ہی تیرا منہ سیاہ ہو جاوے گا اور اللہ تعالیٰ کے صعب کے مات فہرستے جی تجھ پر غضبناک ہو کر کہینگے کہ تجھ پر جاری لعنت تمام مخلوق کی لعنت ہو اور اس وقت و درج کے فرشتے اپنے خالق کے وسیعے باعث خدا ہو کر تجھ پر پڑینگے اور باوجود اپنی سختی اور خلقی اور برتری صورتوں کے تیرے پاس لکھتے تھے کہ مال کیلے اور جو کچھ کو منہ کے بھل مجمع میں کیسی بیٹھے اور تمام لوگ تیرے مس کی سیاہی اور غم کو غماہ ہونے کو تاک سے ہونگے و تو تباہی اور جہاں بیکار تباہ ہو گا اور وہ کہتے ہونگے کہ آج مست بیکار ایک ہلاکی کو مل گیا

ہاں ہم سوچ کر کہیں نہیں شوق تیرا اور کوئی صاحب نہیں ۴۶ ملاقات العارفین ترجمہ احیاء علوم الدین ج ۱ پارہ ۱

بہت سی ہلاکیوں کو اور فرستے پکار کر کہتے ہوں گے کہ یہ فلاں شخص فلاں کا بیٹا ہے اللہ تعالیٰ سے
اسکی نشیمن اور رسوائیوں کو گھول دیا اور اسکے بڑے حبیبین کے باعث اور سکون نصیب کیا پس
بدبخت ہوا کہ کبھی نیکیت نہ ہوگا اور کیا عجب ہو کہ یہ تمام خرابی کسی ایسے گناہ کے باعث سے ہو جسکو تو فی
بندوں کے خوف سے کیا ہوا یا اس کے دلوں میں جب ڈھونڈھنے کے لیے یا اس کے سامنے رسوائی کے
خوف سے تو دیکھ کہ تو کتنا بڑا جاہل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے چند بندوں کے سامنے رسوا ہونے سے نیا نیا فی
میں اتنا تر کر رہا ہے مگر اوس بڑی رسوائی سے ایسے بڑے مجمع میں نہیں ڈرتا جو ان خدا پر تعالیٰ کا خاصہ
سامنا جاد ہوگا اور اسکا عذاب جدا تکلیف دینا اور دوزخ کے فرشتوں کے چنچوں میں گرفتار ہو کر
آگ کو چلا جانا ہوگا پس یہ حال اور ابوال تیرے ہیں اور تجھکو ابھی بڑے اندیشے کی خبر نہیں
وہ اندیشہ بل صراط کا جو آگے مذکور ہوتا ہے

تو ایسی بیان بل صراط کے ذکر میں پھر ان ہولوں کے بعد اس بیت میں تامل کریں **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَسْطَانِ**
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْأَوْثَانَ يَتْلُونَ وُحُوشًا اور اس بیت میں **فَأَخَذُوا مَالَهُمْ** اور **الْوَسْطَانِ** اور **وَقَرَّبُوا**
أَمْثَلَهُمْ مَسْئَلُو كُنَّ یعنی لوگ بعد اہوال مذکورہ بالا کے صراط کی طرف ہٹ کر آجائیں گے وہ ایک بل ہے
کہ دوزخ کے اوپر بنا ہوا ہے تلوار سے زیادہ تیز اور بال سے زیادہ تھلا پس جو شخص دنیا میں راہ راست پر
سیدھا رہے گا وہ آخرت کے بل صراط پر چلے گا اور نجات پاوے گا اور جو دنیا میں سیدھا نہ ہو وہ دوزخ میں داخل کرے گا
اور گناہوں سے اسکی پشت بھاری ہوگی وہ بل صراط کے اول ہی قدم میں لغزش کرے گا اور ہلاک ہو جائے گا
پس اب سوچ کہ جب تو بل صراط کو دیکھے گا اور اسکی تیزی اور بارش کی پرکھ کرے گا پھر اس کے نیچے دوزخ کی
سیاہی نظر پڑے گی اور آگ کی چمچ اور جھنجھلاہٹ سنیں گے تو تیرے دل میں کیا خوف پھر گھبراہٹ نہ ہو کہ اسکا
کہ اوپر کو چلے باوجودیکہ تیرا حال ضعیف ہوگا اور دل مضطرب اور پائوں ڈوگھٹائے اور گناہوں کے باعث
پیشہ ایسی دہائی ہوگی کہ تجھے زمین پر چلا جائے بل صراط تو علیحدہ ہے پھر جب تیرا کیا حال ہوگا جب تو اپنا
ایک پاؤں اوپر رکھے گا اور اسکی تیزی پاؤں کو معلوم ہوگی اور دوسرا پاؤں اوٹھانے کے لیے مجبور ہوگا
اور دوسرا پاؤں پھسل پھسل کر گتے ہونگے اور دوزخ کے فرشتے اونکو کاٹیں اور انکو دوزخ میں اور خافی دوزخ
میں سرسپے اور پاؤں اوپر آگ میں چلے جاتے ہوں گے تو کیا کچھ خوف اس حال سے
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

تباہی اور جہان کی ویرانی کے گریہ میں سے تھمے تک یہودی تھی ہوگی ایسے کہ اکثر لوگ جو اس سے عیسائے
 کریکے وار پلچا دیئے تو تیرا کیا حال ہوگا اگر تیرا یونان فرشتہ کر گیا اور یتیمی کام نہ آئی اور تو بھی
 ویرانہ اور واپس کر لے گا اور کھٹے لگا کر میں اسی رو بہ سیاہ سے ڈرا کرتا تھا کاست رہا کی مین اس روز
 کیواسطے کہ یہ کیا ہوتا کاست رسولؐ کے ساتھ میں بہتہ اختیار کیا تو کاست ظنان کو بارہ نیا نام تاکا
 میں مٹی ہوتا کاست میں معدوم ہوتا کاست میرا مان محکومہ منجی اور اسوقت شعلے آگ کے محکومہ ہوتا
 اور کیا میں اور کیا کرنے والا کیا کرے لا احسن اذھا ولا نکلت من بایں کوئی ہیل بخر حنیجے اور آہ کر کے
 اور سانس بھرے اور روایا سے کے نہیں سبکی پس باہنی قتل کو تو کیسے دیکھتا ہے حالانکہ یہ آئندہ
 تیرے سامنے ہیں اگر محکومہاں باتوں پر ایمان ہیں تو معلوم ہوا کہ طلاقات جہم میں تو بہت اولوں پہا
 حیا رہا ہے اور اگر ایمان ہے اور اسے عامل ہو کر تیری عیسیٰ کستی کرتا ہے تو ظاہری ٹوٹی اور کستی تو
 ہے اور ایسے ایمان سے کچھ کیا فائدہ جو مدعو تعالیٰ کی طاعت میں مصاحوئی پر آمادہ مکر ہے اور واد
 سامانی چھوڑے اگر بالفرض تیرے سامنے سوا رسولؐ میں نہ اڑا اور اسکا ویرے گدے کے خوف سے
 دل کی دہشت کے اور کوئی اندیشہ ہوتا تو سلامت ہی گدہا ہے تب بھی ہول در دہشت اور
 نہ کھاتا یہی کافی تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں عمر اطہر دوح کے بیچ میں کھا جاؤ
 اور دوح میں سے ایسی ہست کو لیکر اترے گا وہ میں ہوگا اور اس در سوا رسولؐ کے
 اور کوئی نہیں بولے گا اور سب معیر ہی کہتے ہو گئے کہ اللہم صل علیہ وسلم اور دوح میں کانٹے
 سداں کے کانٹے کی شکل کے ہونگے بجا اتم نے سداں کا کاشا دیکھا ہے لوگوں نے عرض کیا کہ ہاں
 آئیے فرمایا کہ تو اسی شکل کے ہو گئے مگر ادنیٰ بڑائی کی مقدار کو سوا مدعو تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا
 اور وہ آدمیوں کو بواقی اور انکے اعمال کے پہنچانے کے میں بعضے تو ایسے عمل کے باعث ہلاک ہی
 ہو جاویں گے اور بعضے صحیح کرانی صبی ہو جاویں گے پھر صحیح جائیں گے اور حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی دوح کے پل پر گدے لے کر دے گا اور اسے گدے
 اور کانٹے اور بکرے ہونگے کہ لوگوں کو دہنے اور بائیں سے لے لیں گے اور اس کے دونوں طرف
 فرستے کہتے ہونگے کہ الہی بجا الہی بجا میں نے لوگ تو تنہا علی کے گدے لے کر دے گا اور بعضے ہوا کی طرح ہوا
 بعضے دوڑتے کھڑے کی طرح اور بعضے جاگتے ہوئے جائیں گے اور بعضے چال چلتے اور گھٹنوں چلنے اور بعضے
 جوڑیوں گھٹنے اور دوزخ کے لوگ جو اوس میں رہیں گے وہ تو رہیں گے یہ جو بے گھر لوگ کہ انہیں
 اور جھٹاؤں میں بکیرے جاویں گے وہ ملکر کو بیٹے سیاہ ہو جاویں گے پھر شفاعت کی اجازت ہوگی کہ

ان کے پاس تین سو اسیار ملزم الیہ
 بنائیں اور حراہی کی وسیع رحمت وہی حوت اوس میں درخشاں دیکھا جسکے باعث آدمی خدا کی تعالیٰ کی
 لریکے واپس آیا ویسے کہ تہ سبکی طاعت پر کاما وہ ہوا اور عورتوں کے روئے کی منت کی بھی زیادہ تر
 لریا و اور واپس کرے جس کا بہت کہ جب ہوا کہ کوستے میں تو فوراً اس سے استغادرہ نکلتا ہے کوئی
 بوسا کے کہ کیا ہاں کہ کوئی کویتا سے معذرتا خدا کی بنیاد اتنی بچا میا واپس وجود اسکے اور کنا ہونے
 میں مٹی موتا کچلے و سب انکے ہلاک ہونے کا بہتہ دایسے شخصوں کے یہاں مانگے سے شیطان منتا ہی
 و کیا کہ جس میں یہ ہنساکرتے ہیں جس جگہ میں کوئی دیر دھمک کرے اور اس کے پیچھے ایک قلعہ یا گڑھ
 و سار دینو تو جب وہ اس در سے گئے ہاں وہ حملہ کو دوسرے دیکھ تو دامن سے کہنے لگے کہ کیا
 جس طرح کی اور باقی سے اسکے سخت عمارت اور مبیوط دیواروں کی اور یہ دل زبان ہی سے کہہ کر
 ہی جگہ سے نہ تھ تو ان باتوں سے کہ خود ہی بٹھایا ہے کہ طرح آخرت کے احوال کی کر دہی
 ارا لہ الا اللہ کے اور کوئی نکر اس کا سر ہاں کی کسا کارا نہیں بلکہ اس کا سچ جانا بھی ضروری ہے اور
 ع جاننا اس طرح ہے کہ آدمی کا کہ فی مقبول و سوا میں اسی تعالیٰ کے ہوا ورنہ کوئی معبود اور کے سوا اور جو
 حق کہ اپنی جوہر میں کو ایسا معبود مانے ہوئے ہو تو وہ کہتہ توحید سے اسی دوسرے اور اس کا معاملہ
 و بہ خطر مال سے ہیں اگر آدمی سے یہ بھی ہو سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی محبت کرے اور وہی
 رہو متحد کی شہر کی بھارت سے اور آپ کی ہمت کو کیا مومن کی کہ آدمی کرے اور وہی بد عادت سیرت جس کو
 شاید اسی جگہ کی شفاعت یا اور صلحا کی شفاعت سے یہاں اور اگر ان پر یاس کو یہ یہ نہ تو شہر ہی ہو سکا تھا
 و سوا ان شفاعت کو ذکر نہ آج ہو کہ کچھ جماعتوں پر کیا بار دیکر جذاب کا موت ہو گا تو اللہ تعالیٰ سے
 متصل سے اسکے باب میں شفاعت انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی اور ایسے لوگوں کی جن کا
 خدا تعالیٰ کے نزدیک مرتبہ اور جس معاملہ ہے قبول و رد کیا پس یہ لوگ ایسے رشتہ اور طراوت والوں ہیں
 و دوستوں اور آشنائوں کے باب میں شفاعت کر کے تو آدمی کو چاہیے کہ اس بات کا حریص ہو کہ ان
 لوگوں کے نزدیک تہ شفاعت حال کرے اور سبکی صورت یہ ہو کہ کسی آدمی کو ہر گز حقیر نہ سمجھا کر کہ
 نے اسی ولایت کو ایسے نزدیک کہ اس پر تو شاید جس شخص کو تیری آنکھ حقیر سمجھتی ہے وہ اللہ کا ولی ہو

حاکم اراں حسان را سخاوت ۱۲۰ | توحید والی کہ وہیں کر دوسو ارے باشد |

اور کسی معیت کو ہرگز جیو یا سخا سے کہ اللہ تعالیٰ اللہا عصب اپنی ماورائین میں جیو پار کیا ہے
 تو شاید جس معیت کو تو حقیر سمجھتا ہو وہیں خدا کی تعالیٰ کا غضب ہوا و کسی طاعت کو حقیر سمجھتا ہو
 اللہ نے اپنی رضا ایسی طاعت میں کو شہید رکھی ہے تو سب یا دوسری طاعت میں اس کی رضا

عرصہ یہ حال ہے تفاعلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اور پکی امت کے لوگ عالم اور پختگی میں
 کرینگے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت کے ایک شخص کی تسامحت سے
 امت میں ربیعہ اور مصر کی قوم سے براہ لوگ داخل ہو گئے اور کیا حدیث میں آئے ارساؤ فرمایا
 آدمی کو حکم ہوگا کہ اتو حسن و عتہ اور سنارت کر وہ اوٹھکر ایسے خانہ ایاں اور گھر والوں اور ایک ویرہ خوش
 کے لیے موافق اپنے عمل کے سفارش کریگا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ ایک شخص حنت میں کاتیا مت کے رور و روح والوں میں جھانسنے کا اور کو ایک ورحی پکایا
 کہ اوٹھلاں تو مجھے بھیجتا ہے وہ کہیگا کہ میں تو نہیں بھیجتا تو تانکوں ہے وہ کہیگا کہ دنیا میں فلاں
 تو میرے پاس گوگرد اور ایک گھونٹ پانی پیو مجھے ہلکا میں نے تجھے پانی ملا یا مٹی کہیگا کہ ہاں میں
 شکوہ بھیجا وہ کہیگا کہ تو اوہی گھونٹ کی عوض اپنے رستے میرے ناب میں سفارش کر وہ اللہ تعالیٰ سے
 اس کے حال کنسے کی اجازت لیکر کہیگا کہ آئی میں وروح والوں پر جھانکا تو ایک شخص نے ورحیوں میں
 مجھے پکایا اور کہا کہ مجھے تو بھیجتا ہے میں نے کہا کہ میں تو کہن سبے اونے کہا کہ میں وہ ہن کہ تو
 مجھے دیا میں پانی پیئے کو باگتا تھا میں نے تجھے پانی ملا دیا تھا اس کے عوض میں تو میری سفارش
 پر وگاہ سے کر لیں آئی تو اس کے باب میں میری سفارش قبول فرما اللہ تعالیٰ اس کی سفارش قبول فرما
 اور حکم صادر ہوگا تو دو روٹ سے یا ہر کل آویگا۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ جب آدمی قوموں سے اونٹنی کے تو سب سے اول میں بکلوں گا اور جب وہ میرے پاس آئے دیکھا
 میں اس کا حلیہ بھی اس کی طرف سے نوسے والا اور معذرت کرنے والا خاں آئی میں ہوگا اور جب
 وہ انا اسید ہو گئے تو میں اس کو لشارت دوں گا حمد کا علم اس ورمیرے ہاتھ میں ہوگا اور میں سب سے
 آدم سے اپنے رب کے نزدیک گرامی تر ہوں اور کچھ غم نہیں اور ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اپنے رب کے سامنے کھڑا ہوں گا اور ایک لباس شہت کے خٹوں میں سے پہنوں گا
 پھر عرش کے دہی طرف کھڑا ہوں گا اس مقام پر کہ خلق میں سے میرے سوا کوئی کھڑا ہوگا۔ اور حضرت
 انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب بیٹھے ہوئے آپ کا انتظار کرتے تھے آپ
 باہر نکلے یہاں تک کہ جب اونسے قریب ہوئے تو سنا کہ وہ باتیں کرتے ہیں آپ نے ان کی باتیں سنیں
 کہتے کہ کہہ کہ اللہ تعالیٰ نے خلیل بیایا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا دوسرے نے کہا کہ
 یہ کہہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام سے عجیب تر نہیں اللہ تعالیٰ نے اونسے کلام فرمایا ایک ورحش
 لہا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو دیکھو وہ کلمہ اللہ اور روح اللہ میں اور شخص نوا کہ آدم علیہ السلام کو

فی فیت ہی کوئی تو معنی اس حدیث کے ہوئے اب باقی رہا یہ کہ عمل سے اسکے بہتر اور افضل بزرگ کیا کیسے ہے
 کہ حضرت شمس علیہ السلام تے سبب اور اس کے طریق کو سمجھتا ہے اور پھر روز تک یہ طریق کی تائید
 جس کی وہی کی گفتگو سنتے ہی ہوش ہو جاتے اسلئے کہ محبت کے باعث کلام محبوب کا اور اس سے کہ
 ایسا شیریں ہو جاتا ہے کہ دوسری چیز کی حلاوت دل سے کھجاتی ہو اور ہوجہ سے بعض حکماء سے تو
 اپنی دعائیں یہ کلمات فرماتے تھے کہ اے وہ شخص کہ اپنے ذکر سے مجھ کو مانوس کیا اور اپنی خلعت سے گاہو
 مجھ کو وحشت دی۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام پر وحی ہوئی کہ اے داؤد میرا ہی مشتاق ہو اور میں
 تجھ سے ہی پس کر اور میرے غیر سے متنفر ہو۔ اور حضرت رابعہ بصریہ رحم سے پوچھا کہ تم کو یہ
 طاعت پر کمال کیا ملے ملا فرمایا کہ بیفائدہ امور کو میں نے ترک کیا اور اس ذات سے جو قادیان میں
 بت میں سلامت حاصل کیا۔ اور عبدالواحد بن زید کہتے ہیں کہ میں ایک اس کے پاس گیا اور اس سے
 کہ مقصود لذت سی بہت پسند ہو اس نے جواب دیا کہ کیا صاحب اگر تم تنہائی کا فہرہ چھو تو اپنے
 نہ اور محب ہوئی قدرت کرنے لگو تنہائی ہی تو عبادت کی جڑ ہے میں نے پوچھا کہ کم سے کم تنہائی کا
 قاعدہ تم کو کیا ہوا اس نے کہا لوگوں کی خوشامد سے رحمت اور ان کے شر سے محفوظ رہنا پھر میں نے
 کہا کہ آدمی انسابت کی حلاوت کب پاتا ہو اس نے کہا کہ جب محبت صاف اور معاملہ خالص ہو
 میں نے پوچھا کہ محبت صاف کب ہوتی ہو اس نے کہا کہ جب سب فکر طاعت میں نہ کرے ایک
 ہو جاوین اور کوئی باقی نہ ہے۔ اور بعض حکماء کا قول ہے کہ لوگوں سے تعجب ہو کیسے وہ مجھے
 بدل چاہتے ہیں معنی تیری عوض دوسری چیز میں مصروف ہیں اور دلوں سے تعجب ہو
 کہ وہ تجھ کو چھوڑ کر تیرے غیر سے کسلے مانوس ہوئے ہیں۔ اب جاننا چاہیے کہ انسابت کی
 علامت خاص یہ ہے کہ لوگوں کی صحبت و گفتگو ہو اور اون میں گھبرائے یا دالہ کی شیرینی
 کا حریص شدت ہو اس صورت میں اگر وہ طے جگہ کا تو ایسا ہوگا جیسے کوئی جماعت میں
 اکیلا ہو اور خلوت میں مجتمع اور وطن میں مسافر اور سفر میں مقیم اور غائب ہونے کی حالت میں
 موجود اور مجمع میں غائب کہ بدن سے تو ملا جلا ہو اور دل سے علیحدہ شیرینی ذکر میں ڈوبا ہو
 چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ ایسے لوگوں کے وصف میں فرماتے ہیں کہ وہ ایسے لوگ ہیں
 جنہر حقیقت امر کا علم ہجوم کر گیا ہو یقین کی آسائش سے بہرہ مند ہوئے ہیں اور جس چیز کو
 اہل دولت نے مشکل جانا ہو اس کو وہ آسان سمجھتے ہیں اور اوقات سوس انس حاصل کیا ہو
 جس سے جاہل نے وحشت اختیار کی ہو دنیا کا ساتھ صرف اپنے بدن سے کیے ہیں اور ان کی

اور ملحدہ ہمیں ہو سکے گا لیکن امتدای میں اگر ص کو غلطی نہ رہیگا اور مستحکم میلے موثر
 قویہ ایسا ہوگا کہ گویا میل کی عدم وقوف کرنے کو سحر اسکے کہ میل صعیف اور کستہ ہو کر نیست و
 ہونے لے اور کیا ہوگا ایسی طبع سے نہات کا حال ہے۔ اور خیرات اور طامات سے سستے ہیں کہ
 آخرت مطلوب ہوتی ہے اور ضرورت کے سے دیام اور موتی ہے اور نرس کا میل حیات احروری کی طرف اور
 پھر ادوی حیات سے بھی دل کو در اور فکر کے لیے فانی کر دیتا ہے اور بختہ ص ہوتا ہے۔
 اعمال طامات پر موافقت ہو اور عوارج سے معافی کا ترک لازم کر لیا جائے اسلئے کہ اعصای طامہ
 اور دل میں ایک یا علاقہ ہی جس سے کہ ایک کا اثر دوسرے پر ہو جیسا ہے مثلاً اگر کسی عضو میں غم لگتا ہے
 اور سے دل میں درد ہوتا ہے اور دل کسی سر پر کے مرنے سے رنجیدہ ہوتا ہے یا کہیں ہر
 تلے سنگیں ہوتا ہے تو حسنا پر اسکا اثر ظاہر ہوتا ہے کہ کہیں مدن کا مینا ہو کہیں ملک مل جاتا
 فرق آتا ہو کہ دل اس ہے گویا کہ امیر یا نام کہ ہے اور حسنا مثل مادہ اور رعیت کے ہیں انھیں کی
 کی جہت سے دل کی صفات بختہ ہوجاتے ہیں عرضند کہ دل مقصود ہے اور ہر آلات ہیں جسے مقصد
 تاکہ سالی جو یہ اسلئے آخرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ ان فی الحسب مضعۃ ادا اسلئے
 سائر الجسد اور یوما اللہم اھل الذرعی والذی یحیۃ راعی سے مراد آب کی قلم دہی ہے اور
 ارتاد و فرما ہے ان یقال اللہ لکن مآئدا و لکن یقالہ التقویٰ من اللہ اور تقویٰ نہیں لفظ
 اسوجہ سے بالضرورہ واجب ہو کہ فلک اعمال مطلقا حرکات عینا کی است کہ افضل ہو کہ است
 ضرور ہو کہ اوں سب میں سے نیت نسل و اسواسلئے کہ نیت دل کے میل کرنے کو غیر کی طاعت
 جبر کو کہتے ہیں اور مال عوارج سے ہماری غرض ہے کہ جس سے دل راوہ نیر کا عادی ہو اور
 بختہ ہو جائے تاکہ شہوات و میلے عوارج ہو کر در اور فکر پر چاک پڑے تو طبع بختہ ہو جائے تاکہ
 اسی عرص کے لحاظ سے ہوگی اور نیت میں جو نیک نفس مقصود حاصل ہے لہذا اور تغیر اور حجاب کا
 اصلیت مونی جیسا ہے نیسے معدے میں اگر درد ہو تو ایک علاج آواز اور کشادگی اقوال اور
 کر دین اور ایک یہ کہ ایسی دو اپلاوین جو معدے میں چوبیسہ کیرم و فوات بلتا ہر برا ہوتا ہے اور
 اسلئے کہ اوں سے بھی مقصد وہی ہے کہ اگر معدے میں جو شخص کہ مقام ان میں مقیم ہوتا ہے اور
 وہ بہتر اور باع تر ہوگی ایسی طبع سے طامات کی تاثیر کہ مقام میں مقیم نہیں اور فعل و کلام میں ان میں
 اور ان کے صفات کی تبدیل ہے نہ کچھ عشا اگر مقام میں مقیم نہیں اور فعل و کلام میں ان میں
 رکھنا میں پر ہر ملک اس سے مراد یہ ہے کہ لکھا ہو اور قریب بکفر ہو جاتا ہے اور کسی مثال شہادت برج اور
 علیہ السلام کو حکم ہوا تھا کہ اوں سے درجہ است کر کوئی ہر

مذاق العارفین

احیاء علوم الدین

یہ نسخہ واقع زائل صورتی افق ملل مہنوی من تصنیف مشہور علامہ زمان فخر کبری اہل اسلام محی مراکم دین حسین حضرت
 خیر الانام برگزیدہ اولیای کرام مقتدا اہل ادب و اعلیٰ امام محمد حنفی علیہ رحمۃ اللہ علیہ زبان عربی
 میں مستند اکابر و اصناف طبقہ اسلام کی کوشش تبلیغ و سعی فراوان سے پہلے مقام مضر میں طبع ہوا تھا اور
 اس کے ان اربڑ ہونے کے دو مرتبہ اوسے عربی مطبوعہ کی نقل اس مطبع میں طبع ہوئی جب اہل اسلام
 نے اوس نسخہ جلیبہ فخر دینی کا حال سنا تو بذریعہ غایت اوسکی ترجمہ کے شائق ہوئے چنانچہ کل انصار
 اہل العلماء اسی زمانہ تو دعوی دوران مقبول زمین حاجی مولوی محمد حسن صاحب بیقی نانوتوی
 مدرس اول عربی بریلی کالج نے یہ صحت اخادیش علی الخصوص تجربات عراقی سے یہ حدیث کے استخراج
 حوالہ باسناد صحیحہ حاشیہ پر لکھ دیا ہے انہی کے مترجم ممدوح نے اس کے ترجمہ میں جو عرق ریزی و کوشش
 و تلاش شایان تھی بجز یہ کہ اس فرائض اسکی قدردانی کا خیرات اسلام پر انصاف ہے

پیغام نامی

جناب نواب فلک رکاب قدردان علما و فضلا بہبود خواہ دین اسلام مستطاب محلی القاب نواب
 میر غلام بابا خان صاحب بہادر رئیس سورت دم اقبال
 و انظار سپاس گذاری جناب تشریف میان داؤخان صاحب سیاح رفیق نواب سبق القاب

ماہ جولائی ۱۳۵۷
 مطبع نامی منشی نوکشتورین بمقام لکھنؤ طبع ہوا